ما آتٰکم الرسول فخذوہ وما نھٰکم عنہ فانتھوا

جامع الترمذی

وفی آخرہ

شمائل الترمذی

للامام العلام ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن سورۃ الترمذی

المحشی

بالحواشی المفیدۃ القدیمۃ لمولانا المحدث احمد علی السھارنفوری

مع

العرف الشذی

للعلامۃ المحدث الکبیر مولانا محمد انور شاہ ابن معظم شاہ الکشمیری

وبہامشہ

نفع قوت المغتذی

للعلامۃ السید علی بن السید سلیمان الدمنتی البجمعوی المغربی الشاذلی المالکی

وفی اولہ

التقریر للترمذی

للعلامۃ الشہیر شیخ الھند مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علی الدیوبندی

مکتبہ رحمانیہ

اقرأ سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

MAKTABA-E-REHMANIA

بسم الله الرحمن الرحيم

ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

جامع الترمذي

وفي آخره

شمائل الترمذي

للإمام العلام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

المحشى

بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث أحمد علي السهارنفوري

مع

العرف الشذي

للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد أنور شاه ابن معظم شاه الكشميري

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي

وفي أوله

التقرير للترمذي

للعلامة الشهير شيخ الهند مولانا محمود حسن بن مولانا ذو الفقار علي الديوبندي

مكتبة رحمانية

اقرأ سنٹر۔ غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

كلمة الناشر

الحمد لله الذی اصطفی من عبادہ رسلاً وانبیاء وجعل افضلهم واکملهم خاتم الانبیاء فهدی بهم الامم الطاغیة والفرق الباغیة۔ احمدہ حمداً کثیراً واشکرہ شکراً جزیلاً علی ان اختار لافضل انبیاءہ وزراء ونقباء وخلفاء وابدالاً ونجباء من اقتدی باحدهم اهتدی ومن ترک سبیلهم ولم یتمسک بسنتهم استحق الجفرة الحامیة۔ اشهد ان لا اله الا الله وحدہ لا شریک له۔ وان محمداً عبدہ ورسولہ صاحب المعجزات الباهرة اللهم صل علیه وعلی اله و صحبه ومن تبعه الی یوم الاخرة۔ اما بعد فیقول عبدہ المذنب الراجی عفوہ القوی معدن السیئات ومخزن المخالفات المدعو بمقبول الرحمٰن (مؤسس مکتبہ رحمانیہ۔ لاہور۔ پاکستان) لا یخفی علی اولی الالباب ان افضل العلوم علم الکتاب والسنة وان افضل الاعمال القیام بخدمتهما ونشر اسرارهما وکثیراً ما یختلج فی قلبی ان اطبع کتاباً فی الحدیث فلهذا عزمت علی طبع هذا الکتاب المستطاب المعروف بجامع الترمذی لانه کتاب عظیم من الکتب الصحاح الستة التی صارت متداولة فی جمیع المدارس الدینیة زماناً بعد زمان الی یومنا هذا

وهٰهنا مزایا عدیدة التی یمیز الجامع للترمذی من غیرہ

الاول:۔ الامام الترمذی قد بیّن مذاهب اکثر الفقهاء والمسائل الفقهیة۔

الثانی:۔ وبعد روایة الحدیث وضّح اوصاف الحدیث من الحسن والصحیح والغریب وغیرها۔

الثالث:۔ ثم اشار الی اسانید متعددة بقوله عن فلان وفلان

الرابع:۔ وفی اخرہ کتاب العلل۔

الخامس:۔ وبعدہ رسالة فی الاحادیث التی تشتمل علی شمائل النبی صلی الله علیه وسلم المسماة بشمائل الترمذی ولهذہ المزایا لابد من مطالعة هذا الجامع لکل معلم ومتعلم وطالب للحدیث۔

ولذلک اذا عزمت علی طبع هذا الکتاب ونظرت الی نسخه المتعددة التی قد طبعت فی بلاد الهند فوجدت انها لم تکن بغایة الحسن کتابة وصحة وطباعة فشرعت فی طبعه مستعیناً بالله وبذلت کل الجهد فی حسن کتابته ونهایة صحته واتقان طباعته فجاء هذا الجامع بعون الله بحواش عدیدة ومزایا متعددة کما تلی

الاول:۔ الحواشی المفیدة للمحدث النبیل الشیخ احمد علی السهارنفوری

الثانی:۔ علی حواشی هذا الجامع قوت المغتذی ونفع قوت المغتذی المشتملان علی الفوائد البهیة کل منهما علی صفحة قدر ما یتعلق بهامها امکن۔

الثالث:۔ وفی اوله التقریر للترمذی لمولانا الشیخ محمود حسن الدیوبندی الذی ثبت فیه مذهب الاحناف ورد الاعتراضات التی ترد علی مذهب امامنا الاعظم۔ وقد بینا رقم صفحة الکتاب علی صفحات التقریر وعلی متن الکتاب رقم صفحة التقریر مع الخط ما یتعلق به۔

الرابع:۔ وهامشه العرف الشذی للعلامة المحدث الکبیر انور شاہ الکشمیری التی املاها فی اثناء الدرس وضبطها المولوی چراغ علی الذی کان شریکاً فی الدرس وبیّن فیه مذاهب الائمة الاربعة مع دلائلهم ونقح المسائل الفقهیة ووضّح مشکلات الحدیث ومغلقاته وقد اعتنینا کل الاعتناء ان لا یتجاوز هذا التقریر عن الصفحة التی یتعلق بها۔

الخامس:۔ ثم کتبنا هذا الجامع مع حواشیه علی ورقة اوفست (ورقة نعام) ثم طبعناه علی ورقة جیدة۔

السادس وضعنا ترقیم الکتب والأبواب والأحادیث حسب هذه النسخة فبهذہ المزایا التی ذکرناها صار هذا الجامع انفع شئ للعلماء والطلباء فالرجاء من فضلکم ان تدعوا الله تعالیٰ لمصنفه ومحشیه وکاتبه ومصححه وناشرہ ان یکفّر عن ذنوبهم ویوفقهم لخدمة الحدیث مرة بعد مرة باحسن منه

تنبیه:۔ لا ندعی اننا لم نخطأ ای خطأ فی صحته ولم نقصّر ای تقصیر فی حسن طباعته بل ان القاری اذا اطلع علی خطأ وغلط فالرجاء منه ان یخبرنا منه لکی نصححه فی الطبعة الاخری۔

العبد الراجی عفوہ القوی مقبول الرحمٰن
غفر له الولی
شرکة مکتبہ رحمانیہ لنشر العلوم الاسلامیة
اردو بازار۔ لاہور۔ پاکستان

اس کتاب کے جملہ حقوق کاپی رائٹ آفس میں رجسٹرڈ ہیں۔ اس کتاب کی کتابت، تدین وتسوید اور کسی بھی طریقہ سے کاپی کرنا کاپی رائٹ ایکٹ 1962 کے تحت قابل تعزیر جرم ہے اور اس کی خلاف ورزی کرنے والے کے خلاف بطور رجسٹر کاپی رائٹ مالک (owner) قانونی کاروائی کی جائے گی۔

التقریر للترمذی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ علی سیدنا ومولانا رسولہ محمد وآلہ وصحبہ اجمعین **اما بعد** فان موضوع علم الحدیث الشریف هو الذات المتبرك لمن وجد الکائنات لہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ یبحث فیہ عن اقوالہ وافعالہ **واما** آثار الصحابۃ رضی اللہ عنہم ففی الحقیقۃ انہا راجعۃ الیہ صلی اللہ علیہ وسلم **واعلم** ان درجات اساتذۃ الحدیث منا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربعۃ الاولی منا الی الشاہ محمد اسحٰق المحدث رحمہ اللہ تعالیٰ والثانیۃ منہ الی عمر بن طبرزد البغدادی والثالثۃ منہ الی الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ والرابعۃ منہ الی سیدنا ومولانا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واکتفی علی بیان الاولی فقط **فاقول** اخبرنا واجازنا الشیخ المحدث الفقیہ قطب الزمن شیخ الہند الولی الکامل مرشدنا ومولانا المولوی الحاج محمود حسن الدیوبندی صانہ اللہ تعالیٰ عن الشرور والفتن عن الشیخ المحدث رئیس المتکلمین مولانا المولوی محمد قاسم النانوتوی ثم الدیوبندی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الشیخ الشاہ عبد الغنی الدہلوی ثم المدنی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الولی الکامل المحدث الشہیر فی الآفاق مولانا الشاہ محمد اسحٰق الدہلوی ثم المکی غفر اللہ تعالیٰ لہ وایضا لہ اجازۃ عن مولانا المولوی احمد علی سہارنفوری محشی البخاری غفر اللہ لہ وعن القاری مولانا الحافظ مولوی محمد عبد الرحمٰن الفانی فتی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن قطب الارشاد الشاہ محمد اسحٰق غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الشیخ الحبر النبیل مولانا المولوی الشاہ عبد العزیز غفر اللہ تعالیٰ لہ عن ابیہ الشیخ المحدث حجۃ اللہ مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدہلوی غفر اللہ تعالیٰ لہ **وایضا** للمحدث الشاہ عبد الغنی الدہلوی ثم المدنی رحمہ اللہ تعالیٰ اجازۃ عن المحدث والدہ مولانا الشاہ ابی سعید النقشبندی غفر اللہ تعالیٰ لہ عن الشیخ المحدث الشاہ عبد العزیز غفر اللہ لہ عن ابیہ المحدث مولانا المولوی الشاہ محمد احمد المعروف بولی اللہ الدہلوی غفر اللہ تعالیٰ لہم اجمعین آمین **واعلم** ان الشیخ المحدث مولانا الشاہ عبد العزیز الفہلتی ثم الدہلوی غفر اللہ لہ کتب فی رسالتہ عجالۃ النافعۃ ان کتب الاحادیث علی خمسۃ اصناف الجامع والسنن والمسانید والمعاجم والاجزاء اما الجامع فہو کتاب تذکر فیہ ثمانیۃ مضامین التی جمعہا الشاعر فی بیتہ سیر آداب وتفسیر وعقائد ؛ فتن اشراط واحکام ومناقب فالبخاری والترمذی من الجوامع واما السنن فہی ما تذکر فیہ احکام الفقہ فقط فابو داؤد والنسائی ومسلم من السنن واما المسانید فہی ما تجمع فیہا الاحادیث علی ترتیب الصحابۃ رضی اللہ عنہم اجمعین مثلا ذکرت اولا فیہا احادیث التی رویت عن الصدیق رضی اللہ عنہ ثم عن الفاروق رضی اللہ عنہ وہکذا واما المعاجم فہی ما رتب المصنف اولاً کل احادیث الشیخ ثم احادیث الشیخ الآخر مثل معجم الطبرانی ولکن لا تکون الاحادیث التی رواہا عن شیخ واحد فی مسئلۃ واحدۃ لا محالۃ بل اعم من ان یکون فی مسئلۃ واحدۃ او فی مسائل شتّٰی واما الاجزاء فہی ما جمع فیہ کل حدیث شیوخ فی مسئلۃ واحدۃ فقط مثل جزء القراءۃ للبخاری **ثم اعلم** ان المتقدمین لم یتوجہوا الی بیان الفرق بین الخبر والحدیث ہل ہما من الالفاظ المترادفۃ امرلا والمتاخرین فقد فرقوا بان الحدیث ما یقرأہ الاستاذ علی التلمیذ وہو یسمعہ منہ وحصل لہ الاجازۃ بہذا النمط والخبر ما یقرأہ التلمیذ علی الاستاذ وہو یسمعہ کما ہو مروج فی زماننا وکلا القسمین متساویان فی الاعتبار والقوۃ عند المحدثین نور اللہ تعالیٰ مراقدہم اجمعین و المراد ہہنا اصطلاح العلماء المتاخرین غفر اللہ تعالیٰ لہم اجمعین بقرینۃ قول الامام الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ قراءۃ علیہ وانا اسمع **اعلم** وکلمۃ نا عبارۃ عن حدثنا **وانا** عبارۃ عن اخبرنا وح عن ان تروی عن اشخاص متعددۃ وبطرق متعددۃ روایۃ واحدۃ بان یکون للاساتذۃ فی روایتہ شیخ واحد جامع وفی قراءتہ اختلاف فقرأ بعضہم حاء بالالف وبعضہم حی بالیاء وبعضہم تحویل **متعلقہ** ص۲ **قولہ** قراءۃ علیہ وانا اسمع یعنی ان القاری غیری وما قرأت علیہ بل قرأ علی الاستاذ شخص ثالث وانا اسمع فی مجلسہ فاقربہ الشیخ الثقۃ الامین یحتمل ان یکون قائلہ عمر بن طبرزد البغدادی فحینئذٍ یراد بالشیخ الثقۃ الشیخ ابو الفتح عبد الملك الکرخی ویحتمل ان یکون قائلہ ابو محمد عبد الجبار فحینئذٍ یراد من الشیخ ابو العباس ورجح الاستاذ محمود الدہر الاحتمال الاول وانما احتیج الی ہذا القول لان تلمیذا اذا کان قارئاً فلابد من اقرار الاستاذ بان

عہ تاریخ وفات چاشت سہ شنبہ ۱۸ ربیع الاول ۱۳۳۹ھ۔

ما قرأه التلميذ صحيح لا شك فيه والا فلا يكون الخبر صحيحا فلذا قال عمر بن طبرزد البغدادی لما قرأت السند على الاستاذ اقر بصحته قال لا غلط فيه **قوله** عن رسول الله صلعم هذه العبارة اما تشريح المقصود فقط واما اشارة الى ان الاحاديث التی سنذكر فی هذا الباب كلها مرفوعة **قوله** لا تقبل صلوة ای لا تصح كما ورد فی رواية اخرى ويقال بان الصحة والقبول متحدان فی العبادات المحضة فلا يرد ان عدم القبول لا يدل على عدم الصحة **قوله** قال ابو عيسى هذا الحديث اصح شیء ای اصح الاحاديث التی سنذكرها فی هذا الباب وان كان ضعيفا فی نفسه **اعلم** ان الامام الترمذی التزم على نفسه عدة امور الاول بيان اقسام من الصحيح والحسن وغيره والثانی بيان احوال الرواة من الجرح والتعديل والثالث بيان مذهب الفقهاء والرابع ان يذكر الحديث القوی باعتبار السند فی اول الباب ويذكر بقية الاحاديث فی الباب اجمالا بقوله وفی الباب عن فلان وفلان والخامس ان كان الراوی مشهورا بالكنية ولم يعرف اسمه فيذكر اسمه وان كان مشهورا بالاسم وغيره فيذكر كنيته وما هو غير مشهور به ايض والسادس الاختلاف الذی جاء من الرواة فی متن الاحاديث يذكره **قوله** حسن صحيح الصحيح عند اهل الاصول ان يكون الراوی ثقة عدولا حافظا وفی الحسن ايضا كذلك الا ان كمال العدل والضبط ليس بشرط فی الحديث الحسن بخلاف الصحيح فانه يشترط فيه كمال العدل والضبط وهذا هو الفرق بينهما فيكون الصحيح والحسن قسمين فكيف الجمع بينهما فيمكن الجمع بان يراد المعنى اللغوی منهما او من احدهما لا الاصطلاح الذی يتعذر الجمع به ومعنى الحسن ما تميل اليه النفس والطبع وهذا ابعد التاويلات والثانی ان يراد بالصحيح الصحيح لغيره وهو رواية الحديث من طرق لا يكون شیء منها فی درجة الكمال ويراد بالحسن الحسن لذاته وهو ان يكون الحديث فی درجة الحسن من كل طريق والثالث ان يكون الواو محذوفا يعنی ان هذا الحديث صحيح بسند وحسن بسند اخر هذا اذا كان مرويا بطرق متعددة واما اذا كان مرويا من طريق واحد فحينئذ يكون كلمة او محذوفا للشك وقال البعض ان اصطلاح الامام الترمذی فی الصحيح والحسن مخالف لاصطلاح المحدثين فان عنده الحسن عام يطلق على الصحيح وغيرها يعنی اعم من ان يكون فيه كمال الضبط والعدل او لا بخلاف الصحيح فانه يشترط فيه الكمال فح لا محذور فی جمعهما فكلما وجد الخاص وجد العام من غير عكس **قوله** وابو هريرة اختلفوا فی اسمه يمكن رفع الاختلاف بان يراد ان عبد الشمس كان اسمه فی الجاهلية وفی الاسلام عبد الله بن عمرو وقيل عبد الرحمن بن صخر **متعلقه** ص **قوله** مفتاح الصلوة تمسك الشافعی بهذا الحديث على فرضية التكبير بلفظ الله اكبر خاصة وعلى فرضية لفظ السلام بان المصدر المضاف موضوع والخبر المعرف باللام محمول فيفيد الحصر كما هو مقرر فی موضعه وعندنا التكبير ليس بمنحصر فی لفظ الله اكبر خاصة بل يجوز كل لفظ يدل على عظمة البارى تعالى فنقول فی جوابه ان الخبر الواحد لا يفيد الفرضية كما قال اهل الاصول او ان المراد من التكبير معناه اللغوی (يعنی بزرگواری كسے بيان كردن) او نقول سلمنا ان التحريم فی الله اكبر والتحليل فی السلام لكن على سبيل الافضلية لا انه لا يجوز التحريم والتحليل بغيرهما واما عدم فرضية التكبير خاصة فقد ثبت بقوله تعالى وذكر اسم ربه فصلى وايضا لو كان السلام فرضا لما قال النبی صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد تمت صلوتك فانه لو كان السلام فرضا فما معنى تمامية الصلوة بدونه وايضا لو كان فرضا لعلم النبی صلى الله عليه وسلم الاعرابی حين علمه الصلوة فانه مقام التعليم **قوله** اذا دخل الخلاء التعوذ اما لدفع ضرر الشيطان لان له دخلا فی مثل هذه الامكنة او لان التلوث بالنجاسات ايضا من انواع الفجور قال مولانا رحمه الله تعالى صنف الامام البخاری كتابا فی علم الحديث سماه بادب المفرد وذكر فيه روايته ای اذا اراد الدخول وفی هذه المسئلة اختلاف فقال الجمهور اذا كان موضع الخلاء فی البيت كما هو معتاد فاذا اراد الدخول فيه يتعوذ من الخبث كما فی ادب المفرد وان كان صحراء فيتعوذ اذا تهيأ للقعود وقرب الى الارض وقال الاوزاعی والمالك رحمهما الله تعالى اذا دخل فی بيت الخلاء ونسی التعوذ وقت الدخول فلبقله وقت القعود والجمهور يمنعونه فی هذه الحالة قولا بل يقول فی القلب **قوله** فی اسناده اضطراب فی هذا المقام ثلث اضطرابات الاول ان السعيد ذكر فی حديثه بين استاذه قتادة وبين زيد بن ارقم واسطة وهو القاسم بن عوف الشيبانی ولم يذكر هشام الدستوائی فيمكن رفع هذا التعارض بان يقال ان حديث هشام الدستوائی مختصر لم يذكر فيها القاسم والاضطراب الثانی انه يعلم من رواية هشام وسعيد ان استاذ قتادة هو القاسم بن عوف الشيبانی ويعلم من حديث شعبة ومعمر ان استاذه نضر بن انس والى دفع هذا التعارض اشار البخاری يحتمل ان يكون قتادة روى عنهما جميعا قال العينی مرجع سمير عنهما القاسم بن عوف الشيبانی ونضر بن انس والاضطراب الثالث انه علم من

عنه وقال مالك ان صلى بغير وضوء سقط عنه الفرض وان لا يثاب واجيب بان الاصل فی النفی ان يكون نفيه للذات الا بقرينة صارفة كما فی لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب نفی كمال بما انه قال فهی خداج غير تمام او ان النفی اذا يستعمل فی العبادات المقصودة فالمراد بلا تقبل لا تصح كما انهم متفقون فی لا تقبل صلاة الحائض فلا يسقط عنه الفرض اصلا فضلا عن الثواب ۱۲ عنه هشام عن قتادة ثم زيد عن سعيد قتادة فابن عوف وشعبة ومعمر عن النضر عن زيد وعن انس بخلف وقال البيهقی انس خطأ

وعن زيد قتادة غير صرف ۱۲

روایۃ شعبۃ ان استاذ نضر بن انسؓ زید بن ارقم وعلم من روایۃ معمر ان استاذ نضر بن انسؓ ھو ابوہ **قولہ** من الخبث والخبائث الخبث جمع خبیث فیراد بہ الذکور من الشیاطین والخبائث جمع خبیثۃ فیراد بہ الاناث من الشیاطین لعنہم اللہ **قولہ** اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا ھھنا ثلث مذاھب مکروہ مطلقا وھو قول ابوحنیفۃؒ وقول المجاھد والنخعی اخذا بعموم الحدیث مع تقویتہ بقول ابی ایوب الانصاریؓ نستغفر اللہ تعالیٰ شانہ وعند الشافعیؒ مکروہ فی الصحراء دون البنیان اعم من ان یکون الاستدبار او الاستقبال وھو قول الشعبی اخذا بحدیث ابی داؤد وعن مروان الاصفر قال رایت ابن عمر اناخ راحلتہ وبال الی القبلۃ فقلت یا ابا عبدالرحمن الیس قد نھی النبی صلعم عن ھذا قال بلی انہ نھی عنہ فی الصحراء دون البنیان فاذا کان بینک وبین القبلۃ ما یستترؑ فلا باس و ایضا بحدیث ابن عمر فی الصحیحین رقیت یوما علی بیت حفصۃؓ فرایت النبی صلعم یقضی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر القبلۃ وعند الامام احمدؒ الاستقبال مکروہ مطلقا سواء کان فی الصحراء او البنیان ففی ھذا الجزء صار شریکا لابی حنیفۃؒ وفی الجزء الاخر صار شریکا للشافعیؒ وقال الاستدبار جائز فی الابنیۃ دون الصحاری واحتج الاحناف بوجوہ الاول انہ اذا اجتمع المباح والحرام فالترجیح للحرام کما ھو مذکور فی اصول الحدیث والثانی ان الحدیث القولی عام والفعلی خاص یحتمل الخصوصیۃ فالعمل علی الاول احوط والثالث ما قال الامام الترمذیؒ حدیث ابی ایوبؓ اصح شیء فی ھذا الباب والرابع قول ابی ایوب الانصاریؓ بعد وفات النبی صلعم قرینۃ علی ھذا والخامس القیاس بان المقتضی للکراھۃ فی الاستدبار والاستقبال ترک تعظیم بیت اللہ وھو موجود فی کلا الحالین فلا وجہ للتخصیص **قولہ** فقدمنا الشام فوجدنا مراحیض (جمع مرحاض جائے قضائے حاجت، پائخانہ) **قولہ** فننحرف عنھا ونستغفر اللہ تعالیٰ فیہ اربعۃ اوجہ وجھان فی نفس الانحراف یعنی یحتمل ان یکون الانحراف علی وجہ الکمال او بقدر الامکان ونحن نقضی الحاجۃ فیھا ووجھان فی مرجع الضمیر فی عنھا الاول ان یکون راجعا الی القبلۃ فحینئذ المعنی ما ذکرنا والثانی ان یرجع الضمیر الی المراحیض فیکون المعنی وننحرف عنھا ولا نقضی الحاجۃ فیھا **قولہ** نستغفر اللہ لعدم الانحراف علی الکمال او لقبح ھذا الواقع او نستغفر اللہ لبانیھا لانہ فعل فعلا شنیعا لا ینبغی ان یفعل مثلہ **قولہ** یحیی بن سعید القطان قال مولانا القطان صفۃ یحیی لا صفۃ سعید کما یوھمہ الظاھر **قولہ** عن جابر بن عبداللہ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جانب الاحناف الجواب عنہ ای عن حدیث جابر بوجوہ الاول ان الناس فی الحکم بالکراھۃ فی الاستقبال والاستدبار علی فریقین کما فی التوجہ فی الصلوٰۃ فریق لھم الکراھۃ فی جھۃ الکعبۃ ای ثابت وھم الذین بعدوا من الکعبۃ وھکذا حکمھم فی توجہ القبلۃ فی حالۃ الصلوٰۃ یعنی الی جھۃ القبلۃ لا عینھا ونحن منھم وفریق لھم حکم الکراھۃ لا فی جھۃ الکعبۃ بل فی عین الکعبۃ وھکذا حکمھم فی الصلوٰۃ ان یتوجھوا الی عین بیت اللہ وھم سکان الکعبۃ وحوالیھا فان توجھوا الی عین الکعبۃ فی حالۃ البول او البراز فیکون سوء الادب وان توجھوا الی جھتھا فلا یکون مکروھا ونحن ان نتوجہ الی جھۃ الکعبۃ فایضا لا یصح لما ان جھۃ الکعبۃ فی حقنا مثل عین الکعبۃ فی حقھم واذا تقرر ھذا فیمکن ان یکون النبی صلعم فی حالۃ البول عالما بطریق الوحی انہ منحرف عن عین الکعبۃ فلا کراھۃ فی حقہ علیہ السلام والثانی انہ یمکن ان یکون الخطأ فی روایۃ الراوی اذ لا یمکن لہ الرؤیۃ علی الکمال لمکان الحیاء والثالث ان ھذا الحدیث فی درجۃ الانحطاط لکونہ حسنا غریبا کما قال الترمذیؒ وحدیث ابی ایوبؓ صحیح فالعمل عندنا علیہ والرابع اذا تعارض الحرام والمباح فالترجیح للحرام لا للمباح کما ھو مقرر فی اصول الحدیث والخامس احتمال الخصوصیۃ بہ صلی اللہ علیہ وسلم لانہ اشرف درجۃ من بیت اللہ وبیت المقدس فلیس علیہ تعظیم الکعبۃ والسادس یمکن ان یکون بعذر بان کان القعود بدون الاستقبال متعذرا فلذا قعد مستقبل الکعبۃ الشریفۃ وبالفرض ان استقبل صحیحا فما جواب القاعدۃ المسلمۃ عندنا وعندکم واقعۃ حال لا عموم لھا **قولہ** ان النبی صلعم اتی سباطۃ قوم فبال قائما لا تعارض بین ھذا الحدیث وحدیث عائشۃؓ لان قول عائشۃؓ محمول علی بیان عادۃ النبی صلعم وبمرۃ لا یثبت خلاف العادۃ بل یکون شاذا او یقال انھا لم تکن عالمۃ بھذہ الحالۃ لان ھذہ الواقعۃ وقعت خارج البیت او یقال ان البول قائما کان بعذر مثل تلوث الثیاب بالنجاسات من السباطۃ اولانہ کان بہ صلعم وجع لا یمکن بہ القعود وقال بعض الاطباء من المتقدمین ان الوجع الذی یظھر فی قفاء الظھر علاجہ البول قائما فلعل النبی صلعم رأی البول قائما بھذا المرض ان کان بہ او لبیان الجواز **قولہ** وھو مولی لھم اشارۃ الی ابی ما کان فی الاصل من قوم الکاھل بل کان مولی الموالات لاحقا بھم **قولہ** فورثہ مسروق یعنی کان مات ابو المھران وھو صغیر فحملتہ امہ واتت بہ فی قوم الکاھلین فصار فیھم شابا فماتت امہ فورثہ المسروق من ترکۃ امہ وعند ابی حنیفۃؒ لا یرث الولد من الام ما لم یقر الاب انہ ولدی او ما لم یثبت ببینۃ **قولہ** ان یمس الرجل ذکرہ بیمینہ یعنی فی الاستنجاء کما فی ترجمۃ الباب او فی حالۃ البول وغیر ذلک **قولہ** عن عبداللہ قال مولانا اذا جاء فقط عبداللہ فی طبقات الصحابۃ

عندہ فعلم ان مدار التعظیم علی التستر ان تستر فقد عظم بیت اللہ تعالیٰ والا فلا وروی ابوداؤد فی باب الاستتار فی الخلاء عن ابی ھریرۃؓ عن علیہ السلام قال من اتی الغائط فلیستتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج فعلم منہ ان التستر لیس بضروری فالتعظیم ایضا کذالک وان خص فالتخصیص علی التخصیص مخدوش ۱۲۔ عنہ بان الخط المستقیم لا یمر من صدرہ علیہ السلام فی القبلۃ فانحرف بقدرھا وبادی الرأی یحکم انہ متوجہ الیہ ۱۲۔

مطلقا فیراد منہ سیدنا ابن مسعودؓ **قولہ** عبد اللہ بن عبد الرحمٰن ھٰذا ھو الامام الدارمی المحدث المعروف **قولہ** لان سماعہ منہ بآخرۃ ای سمع الزھیر الحدیث فی وقت کون استاذہ یعنی ابی اسحٰق شیخا والحدیث اذا نقل عن الشیخ الفانی فلا اعتماد علیہ **قولہ** فانہ زاد اخوانکم قال مولانا فی ضمیر انہ احتمالان احدھما ان یکون راجعا الی العظام وھو القریب فیکون العظام طعاما للجنات و یحتمل ان یکون راجعا الی العظام والروث کلیھما فردا فردا فحینئذ نسبۃ طعام الروث الی الجنات مجاز لادنی ملابسۃ لان الروث زاد دواب الجنات لا زادھم ویحتمل ان یکون الروث زادھم ایضا ولا تعجب فیہ وعلی ھٰذا الاحتمال اعترض الطلبۃ وقت قراءۃ الترمذی بانہ کیف یکون الروث زاد الجنات فان من الجنات المومنون والنبی المبعوث الینا ھو المبعوث الیھم وشریعتنا ھو شریعتھم ولما کان الروث والرجیع وغیرھما من النجاسات وکان اکلھن حراما فی حقنا فکیف یجوز فی حق الجنات فاجاب شیخنا علی طریق الالزام الا تری ان شریعۃ الرجال والنساء واحدۃ مع ان لبس الحریر والذھب والفضۃ فی الرجال حرام دون النساء فیمکن ان یکون الجنات ایضا مخصوصین منا فی ھٰذا الحکم وایضا لا نقول ان الجنات یاکلون الروث علی ھٰذا الحال بل یمکن ان یغیروا فیہ ویخرجوا منہ خلاصتہ بطریق لا یبقی فیہ تاثیر الروث وغیرھا وایضا جاء فی بعض الروایات من غیر الصحاح ان الجنات اذا یاخذون الروث للاکل فینتقل تمرۃ لھم وکذلک اذا یاخذون العظام الیابس البالی المغبرۃ للاکل فیصیر وینقلب لھم ذو لحم جدید فحینئذ لا محذور فی کون الروث وغیرھا زادا لھم فسکت السائل **قولہ** فی المذھب اما مصدر میمی ای فی الذھاب واما ظرف مکان ای ابعد فی موضع الذھاب اذا اراد الحاجۃ **قولہ** ربنا اللہ لا شریک لہ بین ابن سیرین بقولہ معنی الحدیث بان النھی عن البول فی المغتسل للشفقۃ لا للکراھۃ التحریمۃ فان کان منفذا من المغتسل بان یخرج منہ البول وقت اھراق الماء علیہ فلا باس بہ فانہ لا دخل للبول فی وجود الوسوسۃ فان اللہ واحد لا شریک لہ وھو الموجد لجمیع الاشیاء ان شاء اوجد الوسوسۃ وان شاء لم یوجد لا مدخل للبول فی ایجاد الوسوسۃ **قولہ** لامرتھم بالسواک عند کل صلوٰۃ المشھور فی الناس ان الشافعی وابا حنیفۃ رحمھما اللہ مختلفان فیما بینھما فان الشافعیؒ یقول لسنیۃ السواک عند کل صلوٰۃ وابو حنیفۃؒ یمنعہ فی ھٰذہ الحالۃ والحق انہ لا خلاف ولا نزاع بینھما فانہ لم ینقل من ابی حنیفۃؒ النفی فی قولہ السواک عند کل صلوٰۃ ای لیست بسنۃ بل قال[1] بمطلق السنیۃ ولا ینفی کیف ورویت انہ صلعم استعمل السواک عند الصلوٰۃ احیانا وکذالک فعل بعض الصحابۃؓ بل النفی فی قولہ مثل النفی فی قول عائشۃؓ ان نزول المحصب لیس بسنۃ مع انہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ نزلوا فیہ فکذالک فی قول ابی حنیفۃؒ ولم ینقل من الشافعیؒ انہ قال السواک عند الصلوٰۃ سنۃ ضروریۃ مؤکدۃ مثل السواک عند الوضوء بل غایۃ ما فی الباب انہ مستحب وبہ یقول ابو حنیفۃؒ من اول الامر والعلۃ الغامضۃ لنفی ابی حنیفۃؒ من السواک عند الصلوٰۃ انہ فیہ خوف خروج الدم وفیہ فوت التحریمۃ الاولی بالجماعۃ فلمثل ھٰذا الرجل لا یقول الشافعیؒ ایضا انہ یستاک لا محالۃ لان خروج الدم یفوت التحریمۃ والحق ان السواک عند الصلوٰۃ لیست بسنۃ ضروریۃ کیف ولو کانت لنقلت لھا واقعات کثیرۃ من تعھد النبی صلعم والصحابۃ علی ذٰلک مع انہ ما نقل ان غیر زید بن خالد وضع السواک علی اذنہ ولم یتعھد علیہ احد ونقل فی علم اصول الحدیث والفقہ ان الحدیث اذا ورد فی حادثۃ مشھورۃ وما رواہ الا واحد عن واحد یحمل علی الاستحباب وبعمل الصحابۃؓ بخلافہ یستدل علی ان لیست لہ حقیقۃ ضروریۃ وما نحن فیہ کذالک وکیف یقول الشوافعؒ ان السواک سنۃ ضروریۃ عند الصلوٰۃ مع انہ لم یقل احد من الشوافع ان السواک فی الوضوء سنۃ ضروریۃ بل کلھم یقولون باستحبابہ فیہ وھو اشد تعاھدا من الصلوٰۃ فتدبر **قولہ** اذا استیقظ احدکم علم منہ بطریقۃ الاشارۃ ان وقوع النجاسۃ ولو کانت قلیلۃ فی الماء القلیل یضرہ والا فما وجہ المنع عن ادخال الید فی الاناء **قولہ** لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ذھب بعض اصحاب الظواھر منھم الامام محمد اسحٰق الی انہ ان ترک التسمیۃ عمدا فیعید الوضوء واول الشافعیؒ بان المراد من ذکر اسم اللہ علی الوضوء النیۃ واثبت فرضیۃ النیۃ بھٰذا الحدیث وبغیرہ عن الاحادیث المذکورۃ فی الصحاح وقال سید الفقھاء امامنا ابو حنیفۃؒ لا نقول بفرضیۃ التسمیۃ کما قال الامام محمد اسحٰقؒ لان الفرضیۃ لا تثبت بالخبر الواحد ولا ناول بالنیۃ کما اول الشافعیؒ بل نقول ان الحدیث علی ظاھرہ ومعناہ ان من لم یذکر اسم اللہ وقت الوضوء فلیس لہ الوضوء علی الکمال لا انہ لا یکون مفتاحا للصلوٰۃ وامثالہ کثیرۃ منھا قولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام لا صلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتٰب ولیس المؤمن الذی یبیت شبعان وجارہ فی جنبہ جائع ولیس المسکین الذی ترده التمرۃ والتمرتان واللقمۃ واللقمتان ولا ایمان لمن لا حیاء لہ فان کل ما ذکرنا محمول علی نفی الکمال بالاتفاق فکذالک فیما نحن فیہ وایضا لو کانت التسمیۃ فریضۃ فی الوضوء فکان اولی ان تکون فریضۃ فی التیمم ایضا لان الاھتمام فی التیمم ازید فان النیۃ فرض فیہ او نقول ان الوضوء والطھارۃ غیر مترادفین ففی الحدیث الشریف نفی الوضوء عند عدم التسمیۃ لا نفی الطھارۃ والوضوء عبارۃ عن کرامات اللہ تعالی ومرضاتہ الحاصلۃ للمؤمن فی یوم القیٰمۃ عوض الوضوء فی الدنیا اذا ذکر التسمیۃ ونقل الطحاوی روایۃ مھاجر بن قنفذ انہ دخل علی النبی صلعم وھو یستنجی غالبا فسلم علیہ فلما فرغ علیہ السلام من فعلہ قال انہ لم یمنعنی ان ارد علیک الا انی کرھت ان اذکر اسم اللہ الا علی طھارۃ ففی ھٰذا الحدیث دلیل صریح علی

---

[1] ای لا یقول امامنا انہ مسنون عند کل صلوٰۃ بل یقول انہ مسنون بلا قید وکیف یقید وثبت عن عبد السلام انہ استعمل الخ ۱۲

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ قبل ذکر التسمیۃ فمن این قال الامام اسحٰق بفرضیۃ التسمیۃ **قولہ** فانتثر ای استخرج ما فی انفہ من الماء المستنشق **قولہ** من کف واحد ای کان یاخذ کفا واحدا فیمضمض ببعضہ و یستنشق ببعضہ ثم اخذ ثانیا وفعل ذلک ثم ثالثا ھٰکذا او ان مضمض ثلاثا بماء کف واحد یجوز ولا یصیر الماء مستعملا وان استنشق ثلثا بماء کف واحد لا یجوز لکون الماء مستعملا لاختلاط ما بقی فی الکف بما خرج من الانف **قولہ** وقال الشافعیؒ ان جمعھما الخ وھٰذا بعینہ مذھب ابی حنیفۃؒ **قولہ** ابی امیۃ کنیۃ عبد الکریم **قولہ** وبدأ بموخر راسہ ما ثبت بروایات کثیرۃ انہ صلی اللہ علیہ وسلم تعامل علی ما فی حدیث الاول من الابتداء من المقدم الی المؤخر وھو مذھب الجمھور ومنھم ابوحنیفۃؒ وعلیہ اکثر اھل العلم من الصحابۃؓ والتابعینؒ فھذا الحدیث اما ان یحمل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم ارتکب خلاف العادۃ القدیمۃ لبیان الجواز وارتکب بوجہ عذر او یأول بان یقال الباء فی قولہ بدأ بمؤخر رأسہ بمعنی الی وکذٰلک فی قولہ ثم بمقدمہ بمعنی الی فالمعنی حینئذ بدأ من مقدم الی مؤخر رأسہ ثم بدأ من مؤخر الی مقدم رأسہ فحینئذ یکون معنی الحدیثین صحیحا واحدا ولا یمکن ان یستدل الشافعیؒ بھٰذا الحدیث علی تکرار المسح فی الرأس کما ھو مشھور من مذھبھم فی کتب فقھائنا لان النبی صلعم فعل ذٰلک للاستیعاب لا للتکرار فتدبر **قولہ** اذنان من الرأس فیہ ثلاث مذاھب الاول انہ یمسح مع الرأس وھو قول الجمھور وابی حنیفۃؒ والثانی ان یمسح مع الوجہ والثالث ان یمسح بطونھما مع الوجہ وظھورھما مع الرأس وھٰذا الحدیث حجۃ علی الامام الشافعیؒ فی انہ قال یمسحھما بماء جدید وھٰذا الحدیث وان ضعفہ الترمذیؒ بحیثیۃ الاسناد ولکنہ مؤید بوجوہ اُخر من الاحادیث والدرایۃ فانہ قد مر فی باب ما جاء انہ یبدأ بمؤخر رأسہ انہ صلعم مسح الاذنین ظھورھما وبطونھما وایضًا ما مر فی حدیث ربیع بنت عفراء من انہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح الرأس والاذنین مرۃ واحدۃ **قولہ** فخلل اصابع رجلیک ویدیک ان کان لا یصل الماء بدون الدلک والخلال فالامر للوجوب والا فللاستحباب **قولہ** بماء غیر فضل یدیہ فی باب ما جاء انہ یاخذ لرأسہ ماء جدیدا نقل لفظ غیر بالیاء المثناۃ بمعنی سوا فحینئذ مناسبۃ الحدیث بالباب ظاھرۃ ونقل لفظ غبر بالباء الموحدۃ بمعنی بقی فحینئذ یکون المعنی مخالفًا لترجمۃ الباب فعلی ھٰذا یمکن ان یقال ان راوی ھٰذا الحدیث ضعیف ضعفہ الترمذیؒ فی مواضع یعنی ابن لھیعۃ او یمکن ان یقال ان رسم الخط فی غیر وغبر سواء فعل الکاتب خطأ اولًا فی کتابۃ غیر وکتب موضعہ غبر وھٰکذا نقل **قولہ** اذا توضأت فانتضح النضح اما علاجًا بان البرودۃ ممسکۃ عن جریان البول واما لدفع الوسواس[1] **قولہ** فذلکم الرباط ھٰذا بالجملۃ الاخیرۃ یعنی انتظار الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ والرباط فی الاصل اسم لطائفۃ ینتظر علی منتھی حد الغنیم کیلا یسبق عن الحدود یعنی انتظار الجند للجھاد فمعنی الحدیث ان انتظار الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ من قسم الجھاد فی مقابلۃ الغنیم والتوجیہ الاخر فی الحاشیۃ **قولہ** ان الوضوء یوزن ای الماء الذی بقی علی الاعضاء بعد الوضوء ویجذبہ الجسم لا الماء الذی اھرق من البدن علی الارض **قولہ** علی بن مجاھد عنی ای قال جریر ان علی بن مجاھد قرأ ھٰذا الحدیث عنی فی زمان ثم ذھب ونسیت انا ھٰذا الحدیث ثم جاء علی بن مجاھد بعد زمان عندی وقرأ الحدیث بطولہ فقلت لہ عمن اخذت ھٰذا الحدیث فقال علی بن مجاھد اخذت عنک لکن نسیت وانا لم انسہ **قولہ** ثقۃ عندی ای قال جریر ان علی بن مجاھد ثقۃ عندی حافظ ضابط فانی وان نسیت الحدیث لکن علیہ اعتمادی فی حفظہ وضبطہ **قولہ** عن الحسن ای کلھم قالوا ھٰذا الحدیث موقوف علی الحسن لیس بمرفوع الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** کان یتوضأ لکل صلوٰۃ فی ھٰذہ المسئلۃ مذھبان ذھب فریق الی ان تجدید الوضوء کان فرضًا علیہ ولکن رخص لہ صلعم فی بعض المواضع للضرورۃ ان یصلی الصلوات بوضوء واحد کما فی یوم فتح مکۃ وفی السفر فی حالۃ الجمع بین الظھر والعصر واما علی الامۃ فلیس التجدید ضروریا وفرضا وقال الفریق الاخر ان تجدید الوضوء ما کان فرضا علی رسول اللہ صلعم بل کانت لہ الرخصۃ ولامتہ ایضًا الا انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتجدد عند الفریضۃ وکذا بعض الصحابۃؓ **قولہ** نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل طھور المرأۃ مذھب الجمھور فی ھٰذہ المسئلۃ منھم ابوحنیفۃؒ انہ لا باس ان یتوضأ الرجل بفضل طھور المرأۃ وقالوا لیس نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن التوضی بفضلھا لا بصیرورتہ نجسا کیف ولو کان النھی لھٰذا الوجہ فینبغی ان تمنع النسوان عن التوضی بفضلھا ایضًا کما منع الرجال بل ینبغی ان تمنع ھٰذہ المرأۃ التی توضأت اولًا عن ان تتوضأ بفضل طھورھا ثانیا ایضًا لان النجاسۃ حکمھا فی حق الرجال والنساء سواء فعلم ان نھی النبی صلعم عن التوضی بفضل طھور المرأۃ لیس بسبب صیرورتہ نجسا بل لامر اخر فقال اکثر الشراح ان الاحادیث التی تدل علی النھی عن التوضی بفضل طھور المرأۃ کلھا منسوخۃ باحادیث الرخصۃ لکن الاولی ان لا یقال بالناسخ والمنسوخ فان دعوی النسخ فیہ نوع من الاشکال فقال البعض ان النھی عن التوضی بفضل طھور المرأۃ الاجنبیۃ لما فیھا من احتمال الفساد وھیلان النفس الی الشھوات لکن ھٰذا التاویل لیس بصحیح فانہ جاء فی روایۃ اخری ولیغترفا جمیعا وھٰذا اقبح وصار کمن ھرب من المطر ووقف تحت المیزاب فان فی الاغتراف جمیعًا احتمال الفساد بالطریق الاولی فالاولی ان یقال ان النھی تنزیھی ووجہ النھی ان العادۃ کانت جاریۃ فی زمن النبی صلعم علی ان الرجال

---

[1] وفی بعض الروایۃ فناولتہ المندیل فقال صاحب المنیۃ لا باس وقال قاضیخان مکروہ تنزیھی ویحمل الحدیث علی الجواز وعلیہ الاعتماد ۱۲۔

والنساء کانوا یتوضؤن من اناء واحد والنظافة فی طبیعة النساء لیست بمرکوزة کما فی الرجال فتحتمل ان تدخلن ایدیهن فی الاوانی بغیر الغسل او یقع رشاش الماء وقت الوضوء فیه فیختلج منه ان الماء والله اعلم نجس اوطاهر فلو کانت المرأة نظیفة طاهرة فلا باس بالتوضی بفضل طهورها **قوله** فقال الماء طهور لاینجسه شیء فی المسئلة ثلث مذاهب ذهب اصحاب الظواهر الی ان الماء لاینجس مطلقا ولم یفرقوا بین القلیل والکثیر وتغییر الاوصاف وعدمه وذهب الامام مالکؒ الی ان الماء لاینجس الابتغیر طعمه اوریحه اولونه واما اذالم یتغیر احدی المذکورات فلایتنجس وذهب ابوحنیفةؒ والشافعیؒ والجمهور واهل الحدیث الی ان الماء القلیل یتنجس بوقوع النجاسة وفرقوا بین القلیل والکثیر قال اهل المعانی فی الاصول الاصل فی اللام ان یکون للعهد مالم تکن قرینة صارفة عنه فاللام فی قوله علیه السلام الماء اه للعهد الخارجی والمعهود هو الماء فی بیر بضاعة یعنی ان الماء الذی فی بیر بضاعة لایتنجس لا ان مطلق الماء لایتنجس وعدم تنجس مائه لانه کان جاریا فی البساتین وحکم الجاری هو ماذکر ودلیل الجریان ماحدثنا الواقدیؒ انه کان جاریا فی البساتین ذکرها ابن الهمام واجاب الطحاوی بان السوال عن حکم الماء کان بعد اخراج النجاسات من بیر بضاعة لاوقت کون النجاسة موجودة فیها فانه لوکان السوال فی حالة کون النجاسات موجودة فیها فکیف یحکم النبی صلعم بطهارته لان البداهة شاهدة بان ماء البیر تتغیر اوصافها بوقوع النجاسات فیها ونظافة طبیعة النبی صلعم معلومة من قصة العسل وغیرها بل کان السوال بعد اخراج الماء ووجه السوال ان الناس خطر فی قلوبهم ونفوسهم بان الماء کیف طهر وقد بقی الطین وجدر ان البیر نجسا فقال صلی الله علیه وسلم ان الماء طهور لاینجس بماخطر فی قلوبکم ونفوسکم لان الله تعالی لایکلف الله نفسا الا وسعها ثم حدیث المستیقظ من منامه وحدیث منع البول فی الماء الراکد وغیره یدل علی ان الماء یتنجس بوقوع النجاسة فلهذه القرینة لایصح ان یحمل اللام علی الاستغراق فبالنظر علی هذه الاحادیث لایصح مذهب اهل الظواهر ولا یصح مذهب مالکؒ ایضا لانه لایتغیر وصف من اوصاف الماء بمجرد ادخال الید بعد الاستیقاظ ونهی النبی صلعم یدل علی ان الماء یکره بعد الادخال واجاب بعض الناس فی قصة بیر بضاعة بان کانت عشرا فی عشر وهذا لایصح لان هذا الجواب من قبیل توجیه کلام القائل بما لایرضی به قائله لان تقدیر عشر فی عشر لم یثبت من امامنا ابی حنیفةؒ وما ذکر صاحب شرح الوقایة رده فی الاشباه والنظائر بل ماخذه قول محمدؒ کصحن مسجدی هذا **قوله** اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث امامنا ابوحنیفةؒ والشافعیؒ متفقان فی ان الماء القلیل یتنجس والکثیر لایتنجس مالم یتغیر احد اوصافه ثم اختلفا فی تعیین مقدار القلیل والکثیر فقال امامنا ابوحنیفةؒ لاتقدیر فی هذا الباب من الشارع علیه السلام بل هو مفوض الی رأی المبتلی به والشافعیؒ تعین القلیل والکثیر فقال مقدار القلتین کثیر ومانقص فهو قلیل وقال الاحناف لایمکن ان یتعین التقدیر بمثل هذا الحدیث فانه ضعیف غایة الضعف لان روایة محمد بن اسحق وهو ضعیف عند اهل الحدیث حتی ان بعضهم قال انی احلف بین مقام ابرهیم والحجر الاسود بانه کذاب وان محققی الشوافع ترکوا الحدیث منه وقالوا هذا الحدیث لیس بقابل للاحتجاج والثانی ان لفظ القلتین فیه نزاع واختلاف فورد فی بعض الروایات قلتین وفی بعضها ثلث قلال فی بعضها اربعین قلة فکیف یمکن التحدید والتقدیر بالقلتین والثالث ان القلة مشترک جاء بمعنی الجرار والقربة ورأس الجبل وقامة الرجل ومایستقله البعیر ولو تعین قلال الهجر خاصة فهو ایضا یکون مختلفة بالصغر والکبر فبای وجه یثبت التقدیر بالقلتین خاصة فالاولی ان یقال مقدار القلتین ما کان للتعیین بل ماکان کثیرا فی رأی المبتلی به فهو کثیر وفی رأی المبتلی به لوکان مقدار القلة الواحدة کثیرا فحکمه انه لا ینجس ایضا فضلا عن القلتین واما جواب صاحب الهدایة بانه اذا بلغ الماء مقدار قلتین لایحمل الخبث بمعنی یتنجس مخالف لاصطلاح العرب فان عندهم لایحمل الخبث یستعمل فیما اذا کان الغرض بیان عدم النجاسة علی انه ورد فی بعض الروایات لفظ لا یتنجس صریحا **قوله** والحل میتته قال بعض الناس ان المسکون فی الماء اکثر من المسکون فی الارض ههنا ثلث مذاهب مذهب البعض الی ان ما فی البحر حلال اعم من ان یکون خنزیرا او آدمیا اوغیرهما لاطلاق الحدیث الشریف وذهب البعض الی ان مایشاء به الحیوان البری من البحر فهو فی حکمه فمایشابه الخنزیر فهو حرام ومایشابه البقر فهو حلال ومالم یشابه فهو حلال ایضا وذهب ابوحنیفةؒ الی ان ماسوی السمک فهو حرام مطلقا ودلیله ماروی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال حل لنا میتتان السمک والجراد والمراد من الحل الطهارة والمعنی ان الماء الکثیر لایتنجس بموت الحیوان البحری فیه لان الحیوان البحری طاهر فحینئذ تکون هذه الجملة جوابا لسوال من سأل عن ماء البحر مع انه تموت فیه الحیوانات فاجیب بانه لایتنجس لطهارة میتته فحینئذ لادخل لهذه الجملة فی بیان حکم الاکل والشرب **قوله** فرشه علیه ذهب بعض العلماء الی التفریق فی بول الغلام والجاریة فقال یغسل بول الجاریة ویرش بول الغلام واعتقدوا ان النجاسة فی بول الجاریة اشد واکثر من بول الغلام وهو مخالف للدرایة والقیاس واجیب ان معنی النضح الغسل الخفیف یعنی لاحاجة فی ازالة بول الغلام الی غسل شدید بل یزیل بغسل خفیف بخلاف بول الجاریة فانه یحتاج الی غسل شدید وهذا کما قال صلی الله علیه وسلم حتیه ثم اقرصیه ثم انضحیه بالماء فان المراد بالنضح هو الغسل بالاتفاق ویجیئ النضح بمعنی السیلان ایضا کما قال صلی الله علیه وسلم انی لاعرف مدینة ینضح البحر بجانبها یعنی یسیل بجانبها مع انه ورد فی روایة الحسن انه قال یغسل بول الجاریة ویتتبع بول الغلام وعن سعید بن المسیب

انه قال الرش بالرش والصب بالصب والفرق فی بول الغلام والجارية باعتبار المنفذ فان منفذها وسيع يخرج منه البول كثير الرطوبات ويقع على الثوب فی موضع كثير فلذا يحتاج الى شدة الغسل واما الغلام فمنفذه ضيق يخرج منه البول قليل الرطوبات ويقع بعيدًا فلا حاجة الى غسل شديد **قوله** باب فی بول ما يؤكل لحمه ذهب محمدؒ الى ان بول ما يوكل لحمه طاهر نظرًا الى الحديث لانه صلى الله عليه وسلم شربهم للدواء فعلم انه حلال لانه لا شفاء فی الحرام كما جاء فی حديث اخر وذهب ابو حنيفةؒ والشافعیؒ والجمهور الى النجاسة و مستدلهم ما روی عنه صلى الله عليه وسلم استنزهوا عن البول فان عامة عذاب القبر منه ولو كان البول طاهرا فما معنى التعذيب فی القبر فهذا الحديث عام شامل لبول ما كول اللحم وغيرها وايضًا ما روى الترمذی انه صلى الله عليه وسلم مر على قبرين الخ صريح فی ان البول نجس فلما تعارضت الروايتان نرجع الى القياس ليدفع التعارض والقياس مرجح لمذهب ابی حنيفةؒ لانه لا فرق فی بول ما كول اللحم وغيرها فلما كان بول غير ما كول اللحم نجسًا فكذالك بول ما يوكل لحمه وايضًا ما ذكرنا من حديث النهی استنزهوا عن البول حديث قولی ومحرم فعلی قاعدة الاصول الترجيح للمحرم لما فيه من الاحتياط واجاب البعض بانه صلى الله عليه وسلم علم وحيا بان شفاء هم فيه فلذا احكم بالشرب او علم النبی صلى الله عليه وسلم انهم كفار فی الحقيقة وان اسلموا ظاهرًا كما وقع بعد بان ارتدوا احكم لهم بالشرب **قوله** حتى يسمع صوتا او يجد ريحا حاصله ان يتيقن بخروج الريح بان يحصل اليقين بالشم او الصوت او بوجوه اخر فلا يرد انه اذا لم يشم بان كان الريح قليلا او يكون قوة الشامة ضعيفة او لم يسمع بان كان الرجل اصم فينبغی ان لا ينقض وضوءه **قوله** على من نام مضطجعا حكم النقض بالنوم للامة لا لذاته صلى الله عليه وسلم كما جاء فی رواية تنام عينی ولا ينام قلبی **قوله** باب الوضوء مما غيرت النار ثبت برواية الباب ان الوضوء مما مست النار ضروری وثبت برواية اخرى ان الوضوء ليس بضروری مثل رواية جابرؓ قال خرج رسول الله صلعم فدخل على امرأة الخ فلما تعارضت الروايات فالاصل عند ابی حنيفةؒ ان يرفع التعارض ويطابق بينها حتى الامكان وان لم يكن فترجح احدها على الاخرى وله رحمه الله تعالى ههنا تقريران الاول انه لا تعارض بين الروايات لان الامر بالوضوء مما مسته النار للاستحباب لا للوجوب بقرينة صارفة عنه وهی فعل النبی عليه السلام خلاف قوله او يقال ان المراد من الوضوء المضمضة كما جاء انه صلى الله عليه وسلم شرب لبنا فمضمض وقال هذا الوضوء مما مسته النار او يقال ان الوضوء والطهارة غير مترادفين كما قال اهل التحقيق انه ليست فی العالم الفاظ مترادفة ولا لفظ مشترك بل كل لفظ مغاير معناه من معنى اللفظ الاخر فحينئذ يقال ان فی الحديث الامر بالوضوء مما مسته النار لا للطهارة لان الوضوء عبارة عن الاضاءة والطهارة عبارة عن تطهير الاعضاء فاذا اكل مما مسته النار فطهارته باقية تجوز الصلوة بها وان لم يطهر مرة ثانية واما الوضوء فلم يبق ووجه زوال الاضاءة انها من كرامات الله تعالى وانه شغل بامور الدنيا وغفل من ذكر الله تعالى ولا يرد ان هذا القدر من امور الدنيوية ضروری فانه لو لم ياكل ولم يشرب يموت جائعا وفيه تهلكة النفس لانا نقول نعم الامر كذالك لكنه لما لم يقنع على ما خلق الله تعالى للاكل والشرب وشغل بالطبخ وغيره فلذا زالت عنه الاضاءة وانوار الطهارة ولو حملت الاحاديث على التعارض فالجواب من جهة التعارض انه اذا تعارضت الروايات فبالقياس ترجح فقلنا اولًا ان حديث الوضوء مما مسته النار منسوخ كما قال الترمذیؒ والقياس ايضًا يقتضی عدم الوضوء مما مسته النار لانا رأينا ان الماء الحميم اذا يتوضأ به فلا يقول احد انه يجب الوضوء بالبارد فعلم ان لا تاثير للنار فی نقض الوضوء ثم عمل الاصحابؓ بعد النبی صلى الله عليه وسلم خلاف الحديث يدل على النسخ او التاويلات التی ذكرناها فان ابا بكر الصديق رضی الله تعالى عنه اكل خبزا او لحمًا فصلى ولم يتوضأ حدثنا به جابر وكذالك ابن مسعود وعلقمة اكلا الثريد فصليا ولم يتوضأ وكذالك روی ان عمر بن الخطابؓ وعثمانؓ وابن عمرؓ وانسًا وابا طلحةؓ والجابرؓ وابن كعبؓ كلهم اكلوا السخن ولم يتوضأوا وكل ذالك مذكور فی معانی الاثار طالعه ان شئت **باب** الوضوء من لحوم الابل المراد من الوضوء الوضوء اللغوی يعنی غسل اليدين ای اغسلوا الايدی اذا اكلتم لحوم الابل لان فيه دسومة كثيرة وبقاء الدسومة على الايدی خوف الايذاء من الفارة وغيرها بخلاف لحوم الغنم فان الدسومة فيه قليلة **باب** الوضوء من مس الذكر رواية الباب وما جاء فی ترك الوضوء من مس الذكر متعارضتان فان يحملا على التوافق فهو اولى خصوصًا عند الامامؒ بان يقال ان الامر بالوضوء من مس الذكر للاستحباب بقرينة صارفة عن الوجوب وهی قول النبی عليه السلام هل هو الا بضعة منك او مضغة وقوله صلى الله عليه وسلم المرتلق بالجسد او كما قال عليه السلام وقول بعض الصحابةؓ ما ابالی مسست انفی او ذكری او يقال ان المراد مس الذكر الاستنجاء ولو حملا على التعارض فرفعه يكون باقوال الصحابةؓ وهی تدل على عدم الوضوء من مس الذكر ثم بعد اقوال الصحابةؓ يرجع الى القياس والقياس ايضًا يرجح مذهب امامنا ابی حنيفةؒ لانه قال لو مس الذكر بظهر اليد او بالذراع فلا ينقض الوضوء فكذالك قلنا اذا مس بالكف فلا ينقض ايضا وايضا قال ان مس الذكر بالفخذ فلا ينقض الوضوء والفخذ عورة فاذا لم تكن مماسة العورة الذكر ناقضة للوضوء فمماسة غير العورة بالطريق الاولى لا تكون ناقضة للوضوء **قوله** ولا نعرف لابراهيم التيمی سماعًا من عائشة قال شيخنا الديوبندی مد الله تعالى ظله ان الامام الترمذیؒ لاثبات مذهبه جرح فی رواية ابراهيم وقال انه مرسل ولم يتوجه الى قاعدة الاصول فان اهل الاصول قالوا ان مرسل الثقة معتبر بل مرسله زائد من مسنده عندنا وعند الشافعیؒ مرسله

ضعیف وابرٰهیم ثقة حافظ عدل ضابط عند اهل الحدیث مع انه جاء فی روایة اخرٰی عن عائشةؓ انها قالت فقدت النبی صلی الله علیه وسلم لیلة عن الفراش فالتمسته فوقعت یدی علی قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم وهی منصوبة فعلمت انه فی الصلوٰة فعلم ان مس المرأة لاینقض الوضوء ولوکان ناقضا لتوضأ سیدنا صلی الله علیه وسلم رجاء فی روایة[1] اخرٰی انها قالت کنت نائما وکان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح فاذا سجد النبی صلی الله علیه وسلم غمزنی فقبضت رجلی فلوکان مس المرأة ناقضا للوضوء فکیف النبی صلی الله علیه وسلم غمزها ومسها بالید لان الغمز فی ظلمة البیوت لایکون الا بالید ولا یصح ان یستدل الشافعیؒ بآیة لامستم النساء لان اللمس بمعنی الجماع کما قال ابن عباسؓ اینما ذکر فی القرآن لفظ اللمس فهو بمعنی الجماع **قوله** قاء فتوضأ هٰذا عند الاحناف مقید بملأ الفم لما ان خروج نفس القئ لیس بمفسد للوضوء بل المفسد فی الحقیقة خروج النجاسة وهی انما تخرج اذا قاء بملأ الفم وقال مالك والشافعیؒ لا وضوء فی القئ والرعاف والحجة علیهما ما قال علیه السلام الوضوء من کل دم سائل وقوله صلی الله علیه وسلم من قاء او رعف فی صلوٰته فلیتوضأ ولیبن علی صلوٰته مالم یتکلم وقول علیؓ حین عد الاحداث جملة او دسعة تملأ الفم **قوله** تمرة طیبة وماء طهور الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی جواز الوضوء وعدمه بالنبیذ الذی یجری ویسیل علی الاعضاء مثل الماء واما اذا اشتد فلا یجوز وفاقا ذهب الطحاوی الی مذهب الشافعیؒ وقال لایجوز نبیذ التمر واستدل بان الحدیث ضعیف فان الراوی انکر موجودیته مع النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الجن وأجیب بان لیلة الجن وقعت مرارا فیجوز ان یکون عبد الله بن مسعودؓ مع النبی صلعم فی لیلة دون لیلة ولو سلم انها کانت مرة واحدة فنقول معنی قول عبد الله انی لم اکن مع النبی صلی الله علیه وسلم یعنی فی وقت خاص وهو تذکیره للجنات ثم بعد التذکیر کنت معه **قوله** سبع مرات اولهن بالتراب ذهب الجمهور وابوحنیفةؒ والشافعیؒ الی ان سور الکلب نجس نجاسة شدیدة وذهب مالك الی ان الماء الذی ولغ فیه الکلب لیس بنجس کما مر من مذهبه انه لایفرق بین القلیل والکثیر بل الاعتبار عنده لتغیر الاوصاف وبولوغ الکلب لاتتغیر الاوصاف لکن یحکم بغسل الاناء وان کان الماء طاهرا لما انه جاء فی الروایة حکم الغسل ولکن لا للنجاسة بل للنظافة ثم اختلفوا فی کیفیة الغسل فقال الاکثرون منهم الشافعیؒ ان ما جاء فی الروایة من السبع فهو للتحدید لایجزی اقل منه وقال ابوحنیفةؒ لا للتحدید بل للاستحباب والنظافة وحکم غسله مثل سائر النجاسات ولابی حنیفةؒ وجوه الاول ان ابا هریرةؓ روی الحدیث وافتی بعد النبی صلی الله علیه وسلم بالثلث وعمل علیه وفعل الراوی یکون بیانا لحدیثه وروایة الثانی انه جاء فی روایة عبد الله بن مغفل ثمانی مرات فلوکان السبع للتحدید کما قال الشافعیؒ فما معنی الثمانیة والثالث ان سور الخنزیر وغائطه وبول الکلب وسوره کلهم سواء فی النجاسة مع ان الشافعیؒ یقول یطهر الاناء من غائط الخنزیر والکلب بغسل ثلث مرات فبای وجه قال التطهیر من سور الکلب یکون بسبع مرات مع ان من قال ان السبع للتحدید قال ما جاء فی الروایة من الغسل بالتراب فهو لزیادة النظافة لاحاجة الیه فهٰذا ایضا قرینة علی ان السبع لیس لتحدید انه لوکان للتحدید لم یصح قولهم ان التراب لزیادة النظافة لان التراب والسبع وردا فی جملة واحدة فیدخلان تحت حکم واحد ولم یجز التفریق بان السبع ضروری دون التراب وقال بعض الشراح ان روایة السبع منسوخة ولولم یحمل علی النسخ فلاحرج فیه ایضا علی مسلك الامام لانه لایقول ان السبع للتحدید فعلی مسلکه قلنا حینئذ ایضا ان غسل رجل ثمانیة مرات او سبع مرات بالتراب او غیرها لزیادة النظافة فلا حرج فعلی مذهب ابی حنیفةؒ لا اشکال فی جمیع الروایات من السبع والثمانیة بل کلها محمول علی الاستحباب والشافعیؒ لما قال ان السبع للتحدید واشکلت علیه روایة الثمانیة اول بتاویلات ضعیفة منها ان الثمانیة عبارة عن الدلك بالتراب **قوله** واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة مذهب الجمهور ان سور الهرة طاهر ومذهب الامام ان سورها مکروه ثم اختلف الاحناف فی ان سورها مکروه تحریما او تنزیها وجواب الامام للجمهور القائلین بالطهارة ما قال النبی صلی الله علیه وسلم الهرة سبع والمراد بیان الحکم وبقوله صلی الله علیه وسلم انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم او الطوافات لما سقطت النجاسة لعلة الطواف بقیت الکراهة والحق فی اختلافهم ان سورها مکروه تنزیها وان قالوا بالکراهة تحریما فما استدلوا علی الکراهة التحریمیة بروایة الباب بل بطریق اخر **قوله** مسح اعلی الخف واسفله الیه ذهب مالكؒ والشافعیؒ وقال ابوحنیفةؒ بمسح اعلاه فقط لما قال علیؓ لوکان الدین برأی لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه لکن رأیت النبی صلی الله علیه وسلم مسح علی ظاهر خفیه ویمکن ان یکون الخطأ فی رؤیة الراوی الذی روی فعل النبی صلعم لا قوله بان وضع النبی صلی الله علیه وسلم یده فی جانب الاسفل لتسویة الخف فزعم الراوی انه مسح علی الاسفل ولو مسح علی الاعلی والاسفل کلیهما فلا یمنعه ابوحنیفةؒ ایضا لکن ینبغی ان لن یقتصر علی الاسفل فقط لانه خلاف التواتر والمشهور من الروایات فی باب المسح **قوله** مسح علی الجوربین والنعلین یمکن انه مسح علیهما فی زمانین بان مسح علی الجوربین مرة وعلی النعلین مرة

---

[1] وکلماتها فی مشکوٰة المصابیح هکذا عن عائشة قالت کنت انام بین یدی رسول الله صلعم ورجلای فی قبلته فاذا سجد غمزنی فقبضت رجلی واذا قام بسطتهما قالت والبیوت یومئذ لیس فیها مصابیح ۱۲ متفق علیه۔

اخری فحینئذ یقال ان مسح النعلین منسوخ وان کان فی زمان واحد فیقال ان النبی صلعم مسح علی الجوربین فقط لا النعلین وکان علی النعلین صورة فی رؤیة الراوی فان نعلی العرب یکون تحت القدم فقط او یقال انه خطأ الراوی بان فهم بتسویة النعلین مسح النعلین **قوله** مسح علی العمامة اجاز احمد وغیره المسح علی العمامة فقط وقال ابوحنیفةؒ ان مسح علی العمامة فقط لایسقط الفرض لما ورد فی القرآن المسح علی الراس والحدیث خبر واحد لایعارض الکتب مع ان قول جابرؓ مس الشعر مخالف للحدیث المذکور فیقال فی جواب الحدیث یمکن ان یکون خطأ الراوی بان زعم تسویة العمامة مسح العمامة او یمکن ان تکون هذه الواقعة قبل نزول المائدة او یقال انه صلعم مسح علی مقدار الناصیة وسقط الفرض ثم مسح علی العمامة للاستیعاب وابوحنیفةؒ لایمنع هذه الصورة کما فی الدر المختار **قوله** اذا انغمس الجنب فی الماء اجزأه وان لم یتوضأ هذا عند الشافعیؒ لان المضمضة والاستنشاق لیسا بفرض عنده فی الغسل واما عند ابی حنیفةؒ فلم یجزه لفرضیتهما فی الغسل لقوله تعالی فاطهروا بصیغة المبالغة فیجب ایصال الماء حتی الامکان **قوله** اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل هذا حجة لنا علی الشافعیؒ فی وجوب الغسل بمجرد الادخال بدون الانزال ومستدله یعنی الماء من المال محمول علی اول الاسلام کما قال ابی بن کعب انما کان الماء من الماء رخصة فی اول الاسلام ثم نهی علیه السلام عنها او نقول انه فی الاحتلام کما قال ابن عباسؓ انما الماء من الماء فی الاحتلام **قوله** فتنضح به ثوبك ای تغسل غسلا خفیفاً وافقنا الشافعیؒ هٰهنا فی تفسیر النضح بالغسل الخفیف فعلی هذا ینبغی للشافعیؒ ان یفسر النضح فی باب بول الغلام ایضاً بغسل خفیف کما قال ابوحنیفةؒ **قوله** وهو جنب ولا یمس ماء ورد فی روایة نضر من انه صلی الله علیه وسلم کان اذا اراد ان ینام وهو جنب اذا توضأ فبهذه القرینة قلنا فی هذا المقام ان المراد من عدم مس الماء عدم الغسل ویمکن ان یکون المراد من عدم المس عاما یعنی لم یغسل ولم یتوضأ ونام فعلی هذا یقال ان المراد منه ان النبی صلعم ارتکب خلاف عادته الشریفة احیانا مرة او مرتین تعلیما لبیان الجواز **قوله** عن عدی بن ثابت عن ابیه عن جده قال شیخنا قال اهل اصول الحدیث ان العبارة المذکورة اینما ورد فمرجع ضمیر ابیه وجده یکون واحدا فیکون فی تلك العبارة مثلاً مرجع ضمیر ابیه وجده عدیا ای روی عدی عن ابیه یعنی ثابت وروی ثابت عن ابیه الذی هو جد عدی الا فی عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده فان مرجع الضمیرین فیهما مختلف فان مرجع ضمیر ابیه عمرو ومرجع ضمیر جده شعیب الذی هو ابو عمرو فالمعنی یعنی روی عمرو عن ابیه یعنی شعیب وروی شعیب عن جده الذی هو جد ابی عمرو **قوله** وهو اعجب الامرین ای الامر الاول الوضوء لکل صلوٰة والامر الثانی لم یذکر فی الحدیث وهو الغسل عند کل صلوٰة ووجه الغسل عند کل صلوٰة او للصلوتین اما زیادة النظافة والطهارة وتقلیل الدم فی الحال وتزکیة النفس کما قاله الطحاوی فان النظافة فی ان تغسل عند کل صلوٰة وان تصلی بالوضوء فقط بغیر الغسل فیجزیها الا ان الغسل عند کل صلوة احب واطهر واما العلاج ببرودة الماء ویحتمل ان یکون کلا الامرین ملحوظین للنبی صلی الله علیه وسلم وقت الامر بالغسل کذا قال مدظلهؒ والمستحاضة ان کانت مبتدأة تصلی خمسة عشر یوماً ثم تدع الصلوٰة بعد ذلك اقل ما تحیض النساء وهو یوم ولیلة عند الشافعیؒ وعندنا ثلثة ایام ولیالیها **قوله** حروریة ای خارجیة فانهم یوجبون قضاء صلوٰة ایام المحیض وهم قوم من الخوارج نسبة الی حروراء قریة من الکوفة کان مجمعهم فیها وهم الخوارج الذین قتلهم علیؓ **قوله** فقد کفر بما انزل علی محمد الکفر اما علی الحقیقة ان استحل الوطی فی هذه الحالة او محمول علی التغلیظ لما انه جاء فی روایة اخری انه صلی الله علیه وسلم امر ان یتصدق فلو کان اتیان الحائض کفراً فکیف امر النبی صلعم بالتصدق فان الصدقة لایجب علی الکفار او معناه کفر دون کفر کما قال البخاریؒ **قوله** یتصدق بنصف دینار ورد فی بعض الروایات نصف دینار وفی بعضها ثلثی دینار وفی بعضها دینار قال مدظلهؒ اختلف اهل العلم فی هذه المسئلة فقال بعضهم الامر للوجوب وقال امامنا ابوحنیفةؒ الامر للاستحباب لا للوجوب فعلی مذهبنا لاتعارض بین الروایات فان التفویض الی المتصدق ان شاء اعطی دینارین وان شاء اعطی ثلث دنانیر لما انه لا تقدیر من جانب الشرع فی هذا الباب کیف ولو کان التقدیر من الشارع علیه السلام ضروریا فما معنی انه جاء فی روایة متعددة مقدار متخالف لا علی التعیین واستشکل علی من قال ان الامر للوجوب فتاوّل فی الروایات بان الامر بالتصدق بدینار فیما اذا اتی فی اول حیض او وسطه اما اذا اتی فی اخره فبنصف دینار **قوله** عن عمار بن یاسر ان النبی صلعم امره ذهب بعض اهل العلم منهم الشافعیؒ الی ان التیمم ضربة للوجه والیدین الی الکفین وخالفه فیه امامنا ابوحنیفةؒ وقال بل التیمم ضربتین الی[عه] المرفقین لابی حنیفةؒ ان روایة عمار وان کانت صحیحة لاشك فی صحته الا ان بعض الروایات معارضة لها کما فی سنن ابی داؤدؒ فیها الامر الی المرفقین فتلك الروایات وان لم تکن فی الصحة مثل روایة عمار بن یاسر الا انها رویت بطرق متعددة والروایة اذا نقلت بطرق متعددة فتکون قابلاً للاستدلال فالعمل علی تلك الروایات اولی لما فیه من الاحتیاط بخلاف روایة عمار فانها خال عن الاحتیاط وایضا التیمم خلیفة الوضوء والخلف حکم الاصل وایضاً روایة عمارؓ مضطرب ورد فی البعض انه مسح الی الابطین وفی البعض انه مسح الی نصف

عه ای ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین ۱۲ مص۔

الذراع وفی البعض انہ مسح ظہر الکف فقط لا الباطن وجمع الروایات المتعارضۃ الواردۃ فی ھذا الباب علی مذھب ابی حنیفۃؒ التیمم ضربتان ضربۃ للوجہ وضربۃ للیدین الی المرفقین غیر متعذر وروایۃ عمارؓ لیست مخالفۃ لہ لانہ یقول ان کیفیۃ تیمم الوضوء کانت معلومۃ لہ ولم یکن یعلم کیفیۃ تیمم الغسل کما جاء فی الحدیث ان الفاروقؓ وعمار بن یاسرؓ کانا فی سفر واحتلمت فتمرغ عمار الخ فلما جاء اعند النبی علیہ السلام واستفتی اشار علیہ السلام الیہا اختصاراً وقال علیہ السلام لعمار یکفیک ھکذا ای تیمم الوضوء الذی کان لک معلوما قبل ولا حاجۃ الی التمرغ فی التراب بان لا فرق بینہما الا بالنیۃ فلما اشار النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی کیفیۃ تیمم الوضوء علی طریق الاختصار والتعجیل فبلغ یدہ علیہ السلام الی نصف الذراع من جانب ظہر الکف فمن رأی انہ علیہ السلام مسح الی نصف الذراع روی ھذا ومن روی انہ مسح علی ظہر الید فقط روی ذلک علی حسب رؤیتہ وفی الحقیقۃ لا تعارض بل کیفیۃ التیمم ھی التی کانت معلومۃ لھم قبل واما عمار فاجتھد فی کیفیۃ تیمم الجنابۃ فعلمہ صلی اللہ علیہ وسلم بانہ لا حاجۃ الی التمرغ فی التراب وھذا معنی قولہ ان علیہ السلام امر بالتیمم للوجہ والکفین ای اشار النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی سبیل الاختصار بالوجہ والکف لانہ امر علیہ السلام بھذا **قولہ** اھریقوا علیہ سجلا من الماء مذھب ابی حنیفۃؒ ان الارض تطھر بالیبس وباھراق الماء علیہا الا ان عندہ تفصیل فی ان الارض ان کانت ذات مسامۃ فلا تطھر باھراق الماء مالم تیبس وان لم تکن ذات مسامات بل کانت صلبۃ فتطھر باھراق الماء وظاھر ان مسجدہ علیہ السلام لم تکن ارضہ ذات مسامات لکثرۃ اجتماع الناس ومرورھم علیہا وکانت صلبۃ فلذا امر باھراق الماء وفی روایۃ ابی داؤد انہ علیہ السلام امر ان یحفر التراب فعلی ھذا اھراق الماء کان لزوال الرائحۃ الکریھۃ **قولہ** امّنی جبریل علیہ السلام فی ھذہ المسئلۃ مذاھب مذھب الشافعیؒ وابی یوسفؒ ومحمدؒ حد وقت الظہر الی کون ظل کل شیء مثلہ واما بعد المثل فلا یبقی وقت الظہر نظرا الی الحدیث المذکور فی الباب وھو روایۃ عن ابی حنیفۃؒ ایضاً واما ظاھر الروایۃ وھو مذھب ابی حنیفۃؒ ان وقت الظہر یبقی الی کون ظل کل شیء مثلیہ ومابعدہ وقت العصر وروایۃ اخری عن ابی حنیفۃؒ ھی ان وقت الظہر الی المثل فقط ووقت العصر من بعد المثلین ومابینہما واسطۃ ثم بعد ذلک اقول انہ علم من روایۃ امامۃ جبریلؑ ان وقت الظہر الی المثل فقط کما قال الشافعیؒ وعلم من روایات اخری ان وقت الظہر یبقی بعد المثل ایضاً منہا ما قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جھنم والابراد لا یحصل الا بعد المثل الواحد خصوصاً فی العرب منہا ما روی عن ابی ذر انہ قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاخر الظہر الی ان رأینا فیٔ التلول ثم صلی فعلم من ھذہ الروایۃ بشرط الانصاف ان وقت الظہر یبقی بعد المثل ایضاً لما ان فیٔ التلول لا یری الا اذا انتقل من اعلاہ الی الاسفل وانتقالہ من الاعلی الی الاسفل لا یکون الا بعد مدۃ مدیدۃ لما ان التلول تکون قاعدتہ عریضاً ومنہا ما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال مثالکم کمثال من اخذ اجیرا من الصبح الی نصف النہار علی قیراط ثم اخذ اجیرا من نصف النہار علی العصر علی قیراط ثم اخذ اجیرا ثالثا من العصر الی المغرب علی قیراطین فغضب الاجیران الاولان علی انہ ما بالنا عملنا کثیراً واعطینا قلیلاً وعمل الثالث قلیلا واعطی کثیراً فھذا لا یتأتی الا اذا اخذ وقت العصر من بعد المثلین والا فان اخذ من بعد المثل فیزید وقت العصر حینئذٍ علی وقت الظہر من الزوال الی المثل وینقص من الصبح الی نصف النہار فقط کما ھو معلوم بالمشاھدۃ فنظر الی ھذہ الاحادیث قال ابوحنیفۃؒ بان وقت الظہر تبقی بعد المثل ایضاً ولذا قال بعض الناس ان حدیث الامامۃ منسوخ وھذا ھو الجواب المشھور لکن قال الاستاذ مدظلہؒ الاولی ان یأول بتاویل تجمع بہ الروایات التی رویت فی مذھب ابی حنیفۃؒ ویجمع الاحادیث ولا یحتاج الی التکلف فاقول وباللہ التوفیق انہ لما نظر ابوحنیفۃؒ الی روایۃ الامامۃ فقال صلوٰۃ الظہر الی المثل فلما نظر بعد ذلک الی ما ذکرنا من الروایات فقال یبقی الوقت الی المثلین ثم بعد ذلک قال ینبغی للمستیقظ الحریص علی الصلوٰۃ ان یصلی الظہر قبل المثل الواحد فبھذا اشتھر انہ قال وقت الظہر لا یبقی بعد المثل بل الوقت الذی ھو بین المثلین واسطۃ وما کان غرضہ فی الواقع ھذا بل غرضہ ان الصلوٰۃ قبل المثل اولی واعلی وان لم یصل قبل الاول لعارض فلیصل قبل الثانی ولکن الافضل ھو الاول وایضاً العمل علی الروایات التی ذکرنا فی بدایۃ العصر من المثلین اولی لان فیہ احتیاطاً فان التقدیم عن الوقت لیس لہ مثل فی الشرع بخلاف التاخیر فانہ ان لم یؤد یکون قضاء وایضاً الروایات المذکورۃ متاخرۃ عن روایۃ الامامۃ وظاھر ان للمؤخر ترجیحاً علی المتقدم **قولہ** ان للصلوٰۃ اولاً وآخراً ھذا حجۃ علی الشافعیؒ فی انہ قال وقت المغرب مقدار ثلث رکعات وکذا قولہ قبل ان یغیب الشفق الخ وکذا قولہ ان وقت المغرب حین یغیب حاجب الشمس وآخرھا حین یغیب الشفق **قولہ** معنی الاسفار ان یضح ولا شک مذھب الشافعیؒ ان التغلیس افضل ومذھب امامنا ابی حنیفۃؒ الافضل الاسفار وجمع الشافعی بین الروایات بان قال ان معنی الاسفار ان یکون الفجر واضحا لا یشک فی وجودہ لا انہ یؤخر الصلوٰۃ وھذا التاویل لیس بصحیح لان النبی صلعم قال اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر والصلوٰۃ لا یجوز فی وقت الشک فضلاً عن الاجر واول الطحاویؒ بتاویلات منہا ان معنی قولہ فتمر النساء متلففات بمروطھن ما یعرفن من الغلس الخ ما یعرفن فی مسجد النبی علیہ السلام والتاویل الثانی للجمع بین الروایات الواردۃ فی الغلس والاسفار یعنی ان النبی صلعم

کان یشرع الصلوٰۃ فی الغلس ویختم فی الاسفار قال مدظلہٗ کلا التاویلین خلاف الظاہر بل الاولی ان یقال ان ما قال ابوحنیفۃؒ الاسفار افضل یعنی فیہ فضیلۃ لغیرہا وھو کثرۃ الجماعۃ لانہ افضل فی ذاتہ **قولہ** یدل علی خلاف ما قال الشافعیؒ قال مدظلہ اعتراض ابی عیسٰی علی الشافعیؒ لیس فی محلہ لان غرض الشافعیؒ ان الافضلیۃ فی اول الوقت الا اذا عارض فحینئذٍ یؤخرون و العوارض کثیرۃ مثل انتیاب الاھل من البعید وغیرھا لان الشافعیؒ قال بالتاخیر لوجہ الانتیاب خاصۃ ففی قصۃ السفر وان لم یکن الانتیاب من البعید لکنہ یمکن ان یکون وجہ اٰخر موجب التأخیر مثل عدم وجود مکان وسیع یسع فیہ جمیع العسکر ویصلون فیہ فلذا اخر علیہ السلام الی الابراد لان المکان الوسیع وان لم یکن موجود الکنہ اذا حصل البرودۃ فحینئذٍ یمکن ان یصلی بدون الظل **قولہ** حتی رأینا فیئ التلول وفی بعض الروایات حتی بدأ فیئ التلول وفی بعضہا حتی ساوی التلول وما ل الکل واحد وقال بعض من ھو راسخ فی الحنفیۃ بان معنی ساوی فیئ التلول ھو ان ظل التلول صار مساویا لہ فی الطول والعرض مثلا لو کان التلول مقدار عشرۃ اذرع فی الطول فصار ظلہ کذٰلک فی الارض ثم صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا لیس بسدید لانہٗ یفضی الی انہ صلی النبی صلعم قریب الغروب بل المعنی ما ذکرنا یعنی بدأ فیئ التلول فی قاعدتہ وانفصل عنہ الی الارض **قولہ** والشمس فی حجرتہا ای صحن حجرتہا وعلی ھذا یکون الحدیث مطابقا لترجمۃ الباب وقال بعض من ھو راسخ فی التقلید بان معناہ بلغ شعاع الشمس داخل حجرتہا بان کان لحجرۃ عائشۃ باب صغیر الی جانب الغروب فلما بلغت الشمس الافق الاسفل وقربت الی الغروب فبلغ شعاعہا داخل حجرتہا من جانب الباب المقابل لہا وظاھر ان ھذہ الحالۃ لا تتاتی الا اذا قرب الشمس للغروب فلو صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حینئذٍ لادّٰی الی خلاف ما فی ترجمۃ الباب ای تعجیل العصر **قولہ** ما صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لوقتہا الاخر مرتین استشکل بقصۃ امامۃ جبرئیل وتعلیم الاعرابی اوقات الصلوٰۃ واجیب بان معناہ انہٗ صلی اللہ علیہ وسلم ما صلی باختیارہ وبغیر عذر فی اخر الوقت وما وقع فی قصۃ امامۃ جبرئیل وتعلیم الاعرابی فھو للضرورۃ بوجہ التعلیم والتعلم وقیل فی الجواب بان عائشۃ لم تکن عالمۃ بقصۃ جبرئیل لوقوعہا قبل ولادتہا لکن مثل ھذا التاویل لیس لہ مجال فی کل موضع فانہ لا یمکن ان یقال ان عائشۃؓ لم تکن عالمۃ بقصۃ تعلیم الاعرابی وقضاء الصلوٰت المتعددۃ یوم الخندق وجمع الصلوٰتین فی السفر بتاخیر الاولی وتقدیم الاٰخر مع سفرھا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالاولی ان یقال ان غرض عائشۃ بیان عادۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعنی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کانت عادتہ الشریفۃ بان کان یصلی الصلوٰۃ مھما امکن فی اول الوقت وما وقع خلاف عادتہ المستمرۃ من المواضع المذکورۃ فھو شاذ ولا یثبت بہ خلاف العادۃ اذ وقع للضرورۃ قال مدظلہ ان الاحادیث الواردۃ فی مواقیت الصلوٰۃ متخالفۃ متعارضۃ تثبت من بعضہا افضلیۃ اول الوقت ومن بعضہا اٰخر الوقت کما فی روایۃ الاسفار والابراد فلذا لابد من التاویل للجمع بین الروایات فیقال ان الافضلیۃ فی اول الوقت وما وقع خلافہ فھو مخصوص او یقال ان المراد من اول الوقت وقت المستحب لا اول الجزء من الوقت او یقال ان وجوہ الافضلیۃ کثیرۃ فنظرا الی بعض الوجوہ تثبت فضیلۃ اول الوقت مثل تطویل القنوت والقیام فی طاعۃ اللہ تعالیٰ وامتثال امرہ تعالیٰ بمجرد الوجوب بدون التاخیر ونظرا الی بعض الوجوہ تثبت فضیلۃ اٰخر الوقت مثل تکثیر الجماعۃ وغیرھا والترجیح فی وجوہ الافضلیۃ من شان المجتھد وشان المقلد ان یتبع امامہ ومقتداہ فقط **قولہ** لابی ذر امراء یکونون بعدی علم من ھذہ الاحادیث ان ترک الوقت المستحب لاحراز فضل الجماعۃ لا یجوز **قولہ** فلیصلھا اذا ذکرھا وجاء فی روایۃ البخاریؒ والمسلمؒ ان النبی صلعم نھی عن الصلوٰۃ فی الاوقات الثلثۃ فلما تعارضت الروایات فالترجیح لروایۃ النھی لکونہا محرما وللمحرم ترجیح علی المبیح وان حدیث النھی قوی من روایۃ الاجازۃ فالحاصل ان الشافعیؒ خصص واستثنی من حدیث النھی الناسی والمستیقظ من منامہ اذا ذکر الصلوٰۃ وابوحنیفۃؒ خصص ھذہ الاحادیث بحدیث النھی وقال الشافعیؒ لا تجوز الصلوٰۃ فی ھذہ الاوقات المکروھۃ الا لھذین الرجلین وقال ابوحنیفۃؒ من نام عن صلوتہ او نسیھا فلیصلھا فی ایّ وقت ذکرھا الا فی ھذہ الاوقات المکروھۃ **قولہ** واما اصحابنا فذھبوا الی قول علی لا یصح ان یستدل الشافعیؒ بقول علی لان معناہ فلیصل اذا ذکرھا فی وقت الصلوٰۃ الفائتۃ او فی عین وقتہا فان استیقظ فی وقتہا فلیؤدھا والا فلیقضھا **قولہ** ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس الترتیب بین الفائتۃ والوقتیۃ واجب عند ابی حنیفۃؒ ما لم یؤد الی الکثرۃ اعنی ست صلوٰت وعند الشافعیؒ مستحب وھذا الحدیث حجۃ علیہ وبھذا الحدیث یثبت وجوب الترتیب لان عند الشافعیؒ وقت المغرب منحصر فی ثلث رکعات او خمس رکعات فلما کان وقت المغرب ضیقا مقدار ثلث رکعات فکیف صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربع رکعات العصر قبل المغرب لان الترتیب مستحب ولفعل الاستحباب لا یجوز ارتکاب المکروہ التنزیھی فضلاً عن التحریمی وفی تفویت وقت المغرب کراھۃ تحریمیۃ بل زائد عنہا لانہ اذجاء تعارض الاستحباب والکراھۃ التنزیھیۃ فترک الاستحباب اولا لئلا یقع فی الکراھۃ وھذا مسلم عند الشافعیؒ ایضًا فلو کان الترتیب مستحبا فلم لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم الامر المستحب فی مقابلۃ الحرام عنی تفویت وقت الصلوٰۃ وعند ابی حنیفۃؒ لا ضرر فیہ لان الترتیب کان ضروریا بعدم مسقطہ یعنی الکثرۃ او تفویت الوقتیۃ لوسعۃ المغرب عندہ الی الشفق **قولہ** وصلوٰۃ الوسطی صلوٰۃ العصر ھذا ھو مذھب

ابی حنیفةؒ لورود النصوص الصریحة فیها **قوله** عن ابن عباسؓ ما صلی رسول الله صلعم الرکعتین بعد العصر وروی عن عائشةؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین لا تعارض بین الروایات لان ابن عباسؓ یبین حال خارج البیت وامّ المؤمنین تبین حال داخل البیت والجواب عن حدیث عائشةؓ ان حدیث النهی قولی وهذا فعلی والترجیح للقول علی الفعل وقال بعض اهل العلم فی التاویل بان النهی من الصلوٰة بعد العصر وان کان صحیحًا لکن من عادة رسول الله صلی الله علیه وسلم انه لم یکن یترك العبادة بعد ادائها مرة وقال البعض ان النهی بعد العصر عن النوافل والتی صلی النبی صلی الله علیه وسلم هی ما فات بعد الظهر من السنة وکلا الجوابین مخدوش اما الاول فلانه لو کان الامر کما ذکروا لما یترك النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین بعد طلوع الشمس لانه قضی رکعتی الفجر بعد طلوع الشمس فی لیلة التعریس واما الثانی فانه وان سلم انه صلعم قضی ما فاته بعد الظهر لکن قضاء السنة والنفل یکون نفلا والنفل بعد العصر ممنوع سواء کان قضاء او اداء فالاولی ان یقال انه صلی الله علیه وسلم کان من خصوصیاته الصلوٰة بعد العصر ولا تجوز لغیره من الناس والبداهة تدل علی انها من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم لانها لو لم تکن من خصوصیاته صلی الله علیه وسلم لما زجر عمرؓ الناس علی الصلوٰة بعد العصر وقد نقل عنه انه کان یضرب بالدرة علی الصلوٰة بعد العصر **قوله** بین کل اذانین صلوٰة لمن شاء یستحب النوافل بین الاذانین الا فی المغرب لانه یستلزم تاخیر المغرب وهو مکروه ولو صلی قبل المغرب من غیر التزام وتاخیر الصلوٰة فلا حرج لکن لم ینقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی قبل المغرب **قوله** علیه ومن ادرك رکعة من الصبح فقد ادرك الصبح ذهب الامام الشافعیؒ الی هذا الحدیث وحمله فی حق الناسی والنائم واستثنهما من روایة النهی عن الصلوٰة فی الاوقات المکروهة هکذا واخذ امامنا ابوحنیفةؒ بحدیث النهی لترجیحه بکونه محرما وجوابه عن هذا الحدیث بان یقال لما تعارضت الروایات فترجع الی القیاس والقیاس یرجح حدیث النهی فی الصبح لا العصر کما ذکره شارح الوقایة او یقال ان هذا الحدیث فی حق الصبی اذا بلغ والکافر اذا اسلم والحائض والنفساء اذا طهرتا فی وقت الطلوع او الغروب فیجب علیهم قضاء صلوٰة هذا الوقت لما انهم ادرکوا الجزء الاخیر الذی هو موجب الصلوٰة او یقال ان معنی من ادرك صلوٰة قبل الغروب والطلوع فقد ادرك الصلوٰة ای ثواب الصلوٰة مطلقا واما اداء الصلوٰة الکاملة فی هذا الوقت المکروه فلا بحث عنه فی الحدیث بل یجب علیه ان یؤدی الصلوٰة کیف ما امکن فی الوقت الضیق ثم یقضیها فی وقت اخر لاحتراز الکمال کما روی عن ابی یوسفؒ انه کان مع شیخه ابی حنیفةؒ فی السفر ولم یجدا اول وقت صلوٰة الفجر لعارض وکانت الشمس کادت ان تطلع فقدم ابوحنیفةؒ ابا یوسفؒ وصار لابی یوسف تلمیذه مقتدیا به فصلی ابو یوسفؒ رکعتی الفجر من غیر رعایة تعدیل الارکان واقامة الحدود ورعایة الادب والسنن والواجبات بل ادی الفرائض فقط علی سبیل التعجیل مخافة طلوع الشمس فی الصلوٰة ثم ان ابا حنیفةؒ اعاد الصلوٰة بنیة النفل فی وقت اخر لترك الواجبات والسنن وغیرها من الآداب الا انه لم یترك هیئتها ایضًا ابتغاءً للثواب ومن هٰهنا قال ابوحنیفةؒ صار یعقوبنا فقیها **قوله** جمع رسول الله صلی الله علیه وسلم بین الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غیر خوف ولا مطر وفی بعض الروایات بلا مرض فیه للفقهاء فریقان قال بعضهم منهم ابوحنیفةؒ لا یجوز الجمع الحقیقی بعذر وبغیر عذر الا فی الموضعین من الحج وقال بعضهم الجمع بعذر جائز ثم اختلفوا فی سبب الجمع فقال الشافعیؒ المرض والسفر وقال مالکؒ المرض فقط الحاصل انه لا یقول احد بالجمع بغیر عذر فهذا الحدیث اما متروك بالاجماع کما قال الترمذیؒ او یحمل علی الجمع الصوری کما قال الامام البخاریؒ وقال الترمذیؒ فی کتاب العلل فی صحیحه کل حدیث ادخلته فی کتابی هذا فهو معمول به لاحد من اهل العلم لا محالة الا الحدیثین فانهما متروکان اجماعًا مع قوة سندهما وصحتهما الاول ما ذکر والثانی حدیث القتل وهو ما قال رسول الله صلعم فی حق شارب الخمر فان عاد فی الرابعة فاقتلوه فعلم منه ان الحدیث الصحیح القوی قد یترك بوجه ویعمل علی الضعیف لا ان وجوه الترجیح منحصرة فی القوة والصحة **قوله** اولا تبعثون رجلا ینادی بالصلوٰة ای یقول فی السوق والسکك الصلوٰة جامعة وحاضرة وغیر ذلك **قوله** فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم قم فناد بالصلوٰة هذه العبارة تحتمل معنیین احدهما انه اذا اتفقوا علی رأی عمرؓ فقال النبی صلی الله علیه وسلم قم یا بلال وناد فی السوق والسکك الصلوٰة جامعة بصوت اندای وامدد وثانیهما ان یراد یا لنداء بالصلوٰة الاذان یعنی رای بعد هذه المشورة عبد الله بن زید بن عبد ربه کیفیة الاذان فی الرؤیا فقص علی النبی صلی الله علیه وسلم فقال النبی صلعم قم یا بلال فناد بالصلوٰة ای بالاذان ؛ **قوله** باب ما جاء ان الاقامة مثنی مثنی الاختلاف بین

علہ وقال شیخنا مولانا انور شاہ سلمہ ان من المعلوم ان الطلوع والغروب من التخمینیات بان الارض کروی ولکل شخص باعتبار الطلوع والغروب فرق کما بین فی الهیئة فاذا صلی رکعة احد مثلا فی مسجد فقال شخص لا تصل الرکعة الاخری بطلوع الشمس وفی ظن المصلی انه لم یطلع فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم فلیبن الرکعة الاخری علیها ولیصل ومن ادرك رکعة قبل الغروب فقد ادرك العصر وعلی هذا من ادرك رکعة قبل الطلوع فقد ادرك الصبح والله اعلم ۱۲۔

علہ وقال شیخنا الشاہ مدظلہ یمکن معنی حدیث ابی محذورةؓ فی ترجیع الاذان وایتار الاقامة الترجیع فی النفس فی الاذان والایتار

ابی حنیفةؒ والشافعیؒ انہ یقول بالترجیع فی الاذان وھو ینکر وانہ یقول الاقامۃ فرادی فرادی وھو یقول ھی مثل الاذان فی الاولویۃ وعدمھا لا فی نفس الجواز فان عند ابی حنیفةؒ الاولی بدون الترجیع ومع تکرار الاقامۃ وعند الشافعیؒ الاول الترجیع والافراد فی الاقامۃ فتمسك ابوحنیفةؒ فی ھذا الباب بما ھو الاصل والاساس فی قصۃ الاذان یعنی منام عبداللہ بن زید بن عبد ربہ فانہ لم ینقل فیہ الترجیع ولا افراد کلمات الاقامۃ فالعمل علی حدیث عبداللہ اصح واولی من حدیث ابی محذورۃ لان الحال الیہ اکشف بالنسبۃ الی ابی محذورۃؓ وایضاً لا ترجیع فی اذان بلالؓ ولو فرضنا ان بلالاً کان یرجع فی الاذان ثم ترك الترجیع فنقول لما لم یامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالترجیع علی تقدیر الترك فترکہ الترجیع عندکم وعدم امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدل علی ما قال امامنا ابوحنیفةؒ واما حدیث ابی محذورۃ فجوابہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما امرہ بالترجیع بل فھم الترجیع من تکرار کلمات الاذان علیہ للتعلیم والقصۃ ان مؤذن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذن یوماً فی السفر فتسخر الصبیان بالاذان وکان منھم ابو محذورۃ وکان الیوم کافرا وکان اندی صوتا فلما تسخر بالاذان بلغت صوتہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یحضر فلما جاء بمجلس النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان قل اللہ اکبر اللہ اکبر فقال ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان لا الہ الا اللہ فقال بصوت خفی لما ان ابا محذورۃ کان مشرکاً والمشرکون لا یعترفون بوحدانیۃ اللہ تعالی بل یقولون ھو اکبر الالھۃ ثم قال علیہ السلام قل اشھد ان محمدا رسول اللہ فقال بصوت خفی لان المشرکین لا یعترفون برسالتہ علیہ السلام وھو منھم فھدرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال قل بصوت اندی فکرر علیہ الشھادتین ثم علمہ علیہ السلام بقیۃ کلمات الاذان فھداہ اللہ وشرف بالاسلام فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم یا رسول اللہ فوضنی ھذا الامر فقال علیہ السلام اذھب الی مکۃ وکن فیھا مؤذنا انتھی ففھم ابو محذورۃ من ھذہ القصۃ الترجیع مع انہ لا یقضیہ الذھن السلیم والفھم المستقیم وایضا الخلاف بیننا وبین الشافعیؒ فی اذان الصلوٰۃ وظاھر ان اذان ابی محذورۃ ما کان للصلوٰۃ بل اذان الصلوٰۃ قد کان اذن ثم بعد ذلك وقعت ھذہ القصۃ ونحن ایضاً نقول ان رجلا لو یذکر اللہ من الصبح الی العشاء ومن العشاء الی الصبح ویکبر اللہ ویشھد بالشھادتین مرارا بل الافا فلا باس فیہ بل ھو احب واولی وایضاً ابو محذورۃؓ کان مشرکاً فی تلك الایام والکلام فی المسلمین فان ابا محذورۃ اسلم بعد تعلیم الاذان فقال بعضھم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوٰۃ خیر من النوم وقال اسحٰق للتثویب معنی اخر ولا تخالف فی ھذین القولین لان من قال التثویب ھو الصلوٰۃ خیر من النوم فمرادہ التثویب المسنون وھو جائز بلا ریب ومن یقول بین الاذان والاقامۃ فمرادہ المحدث والبدعۃ وھو لیس بجائز اتفاقا فتدبر **قولہ** ماجاء فی الاذان باللیل غرض الترمذیؒ من ھھنا اثبات مذھبہ یعنی یجوز اذان الصبح باللیل واستدل بحدیث سالم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان البلال یوذن بلیل اھ وکان روایۃ حماد بن سلمۃ موافقا لمذھب ابی حنیفةؒ فضعفہ بانہ غیر محفوظ وکان اثر عمرؓ موافقا لمذھب الامام فضعفہ بانہ منقطع ثم بعد ذلك ضعف حدیث حماد بن سلمۃ من جھۃ المعنی بقولہ لم یکن لھذا الحدیث معنی لکن مذھب ابی حنیفةؒ کالشمس بین النجوم موافق بالروایۃ والدرایۃ والقیاس ولا یحتاج فیہ الی ترك الحدیث ویجمع جمیع الروایات فقال رئیس المحدثین اما مذھب الترمذی فلا یثبت من ھذا الحدیث اصلا الی یوم القیٰمۃ فان الخلاف بین الشافعیؒ وابی حنیفةؒ فی ان اذان اللیل ھل یکفی لصلوٰۃ الصبح ام لا بد من الاعادۃ فقال الشافعیؒ یکفی اذان اللیل ولا ضرورۃ الی الاعادۃ والظاھر ان ھذا المذھب لا یثبت من ھذا الحدیث ای من حدیث سالمؒ لان اذان بلال لم یکن فی اللیل لصلوٰۃ الصبح کیف ولو کان لصلوٰۃ الصبح فای ضرورۃ الی تاذین ابن اُم مکتومؓ بعد الصبح فان تکرار الاذان فی الوقت محدث شنیع فعلم من قرینۃ تاذین ابن اُمّ مکتومؓ بعد الصبح ان اذان بلال لم یکن لصلوٰۃ وایضاً جاء فی روایات اخری ان اذان بلالؓ لیرجع قائمکم ولینتبہ نائمکم فھذا صریح فی ان اذان بلال لم یکن للصلوٰۃ وایضاً لو کان اذان الصبح مشروعاً فی اللیل فبای وجہ اذا سئل سفیان بن سعید عن الاذان قبل الفجر قال لا حتی ینفجر الفجر وبای وجہ اذا سمع علقمۃ مؤذنا فی طریق مکۃ یؤذن قبل ادبار اللیل قال اما ھذا فقد خالف علیہ السلام فجمیع ھذا یدل علی ان الاذان قبل الصبح لیس بمشروع وان اذان بلال لم یکن للصلوٰۃ بل لینتبہ النائم ویرجع القائم اما مذھب ابی حنیفةؒ فموافق للقیاس والروایات اما القیاس فلان الشافعیؒ وغیرھم اتفقوا علی انہ لا یجوز تأذین الصلوٰۃ قبل اوانھا فی المغرب والعصر والعشاء والظھر الا انھم اختلفوا فی الصبح فقط وجوزوا قبل الصبح وابوحنیفةؒ یقیسہ علی اخواتہ بان لا یجوز فیہ ایضاً واما الروایات فما ذکرنا من انکار الصحابۃ علی التاذین قبل الفجر وبیانہ علیہ السلام ان اذان بلال لینتبہ نائمکم لا للصلوٰۃ فعلی مذھب ابی حنیفةؒ لا تعارض بین الروایات واما تضعیف الترمذیؒ حدیث حماد من جھۃ المعانی بقولہ لم یکن لھذا الحدیث معنی لا یصح لان معنی حدیث حماد واضح ولیس بمعارض لقولہ علیہ السلام کما قال الترمذیؒ بل قصتہ انہ کان یؤذن فی الصبح فی زمانہ علیہ السلام اذان اذان قبل

(بقیہ صفحہ ۱۲ کا) فی النفس فی الاقامۃ یعنی یوذن ویشھد فی نفس ثم یشھد فی نفس اخری ویقیم ویشھد الشھادتین الاولیین فی نفس ویشھد الشھادتین الاخریین فی نفس ۱۲ ترجیع زوج شفعہ مرادف وتر فرد طاق مرادف ۱۲ ۱۲ ۱۲

الصبح لینتبه النائم ولیرجع القائم واذان بعد الصبح للصلوٰۃ والمؤذن کان بلالاً وابن مکتومؓ اعمٰی فکان بلال یؤذن قبل الصبح و الاعمٰی بعد الصبح ولهٰذا قال علیه السلام ان بلالاً یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی ینادی ابن ام مکتومؓ وبقی الامر علیه الی مدۃ ثم عکس الترتیب بان الاعمٰیؓ کان یؤذن قبل الصبح لینتبه النائم ولیرجع القائم وکان بلال یؤذن بعد الصبح للصلوٰۃ ففی هٰذه المدۃ اخطأ بلالؓ یومًا عن وقته واذن قبل الصبح خطأ فقال علیه السلام یا بلالؓ نادان العبد نام لئلا یقع الناس من اذانك فی الخبط والظنون ان الصبح قد بدت فعلی هٰذا لاحاجة الی قول الترمذیؒ بانه لم یکن لهٰذا الحدیث معنی وما قال الترمذیؒ ان اثر عمرؓ منقطع لایصح الاحتجاج به فلیس بصحیح لان الشافعیؒ ربما یستدل بمنقطعات نافع فبای وجه القاه هٰهنا عن النظر او نقول انه یجوز اذان الصبح قبل الفجر لکنه للشارع علیه السلام لا لنا فان الشارع صلی الله علیه وسلم یجوز ان یخصص امرًا فلما قال مدظله الی هٰهنا سأل عنه بعض الطلبة بانه علم من جمیع ما ذکرتم ان اذان بلالؓ لم یکن للفریضة بل لتهجد والنوافل ففی زماننا هٰذا هل یجوز التاذین للنوافل ام لا فقال الاستاذ بعد بسط المقام بان کلا من الائمة والمجتهدین یرغب الی ان یعمل بالحدیث ولایخالفه اصلا لکن الروایات اذا تعارضت ولایمکن العمل علی الجمیع فیسلك کل واحد مسلکه وَلِكُلٍّ وِّجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فمسلك الامام المالك انه اذا تعارضت الروایات یرجح قول اهل المدینة لانه منهم والشافعیؒ یرجح قول اهل مکة لانه منهم ومسلك احمد بن حنبلؒ انه یساوی ویقول ان عمل علی هٰذا فیجوز وان عمل علی ذٰلك فیجوز ایضًا ومسلك رئیس المجتهدین النعمان الکوفی ابی حنیفةؒ رحمه الله تعالٰی شانه انه یلاحظ القواعد الکلیة والضوابط الشرعیة فما هو موافق للقواعد الکلیة الشرعیة فیرجحه علی ما لیس کذٰلك فنظر ابوحنیفةؒ الی القواعد الکلیة الشرعیة بانه لم یکن التاذین جائزًا للصلوٰۃ الواجبة مثل العیدین و المسنونة مثل الکسوف فالاولی ان لایکون التاذین فی الصلوٰۃ النافلة جائزًا **قوله** لایبدل القول لدی وان لك بهٰذا الخمس خمسین له معنیان احدهما ان یقال ان ما کان فی علمی ان لك ثواب خمسین صلوٰۃ فهو لایبدل بل لك ثواب خمسین صلوات وان نقصت تعداد الصلوٰت من الخمسین الی الخمسة اویقال مایبدل القول لدی لانه کان فی علمی ان الفرض علیك خمسة صلوٰۃ فی یوم ولیلة لکنه کان فی علمی ان افرض علیك خمسین صلوٰۃ اولاً ثم انك تشفع لامتك فبقی خمس صلوات علی ما کان فی علمی من اول الامر **قوله** کفارات لما بینهن مالم یغش الکبائر مذهب المعتزلة ان الاجتناب عن الکبائر شرط لغفران الصغائر ودلیلهم قوله تعالٰی ان تجتنبوا کبائر ما تنهون عنه نکفر عنکم سیاٰتکم الخ وهٰذا الحدیث یشیر الی مذهب اهل السنة والجماعة ان غفران الصغائر لیس بمشروط باجتناب الکبائر بل غفران الصغائر بالطاعات وغفران الکبائر بالتوبة ثم اختلف اهل السنة فی ما بینهم فی ان الکبائر هل یغفر بالطاعات ام لا والجواب عن الحدیث بانه لیس معنی الحدیث کما زعمتم من تعلیق غفران الصغائر علی اجتناب الکبائر بل معناه ان اجتنب عن الکبائر یغفر جمیع ما بین الجمعتین من الصغائر وان لم یجتنب عن الکبائر فلا نقول انه یغفر جمیع الصغائر بل نرجو غفران البعض وان شاء الله تعالٰی یغفر جمیعًا انه غفور رحیم **قوله** بسبع وعشرین درجة وفی روایة بخمس وعشرین درجة فلاتعارض بین الروایتین کما قال اهل الاصول لاتعارض فی اختلاف العدد لوجود الاقل فی الاکثر او یقال ان التفاوت باعتبار تفاوت حال المُصَلِّین فللبعض خمس وعشرین وللبعض سبع وعشرین وللبعض زائد علی سبع وعشرین هٰذا علی تقدیر ان یقال ان العدد لیس للتحدید **قوله** لقد هممت ان امر فتیتی ان یجمع حزم الحطب علم من هٰذا الحدیث ثلثة قواعد الاول تاکید الجماعة ولهٰذا قال الاحناف بتاکیدها وبسنتها قریبًا من الواجب بل بوجوبها عند البعض الثانی کراهة الجماعة الثانیة فان الجماعة الثانیة لوکانت مشروعة لما شدد النبی صلی الله علیه وسلم فی اول الجماعة الثالث ان ترك الامر العظیم مثل الجماعة لمصلحة المسلمین جائز لما ان النبی صلی الله علیه وسلم قصد علی ترك الجماعة وان لم یترك **قوله** فاذا هو برجلین فی اخری القوم لم یصلیا ذهب الشافعیؒ الی هٰذا الحدیث وجوز اعادۃ الصلوٰت بعد اداء الصلوٰۃ وحده بالامام واما ابوحنیفةؒ فنظر الی قاعدۃ کلیة یعنی النهی عن الصلوٰۃ بعد العصر والفجر فلم یجوز فیهما وما جاء فی دار قطنی عن ابن عمرؓ عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا صلیت فی اهلك ثم ادرکت الصلوٰۃ فصلها الا العصر والمغرب یؤیده ووجوه ترجیح مذهب امامنا من حیث الروایة قد مرت مرارًا **قوله** ماجاء فی الجماعة فی المسجد قد صلی فیه مرۃ للجماعة الثانیة ثلث صور الاول بالاذان والاقامة وهو مکروه تحریمًا بالاتفاق و الثانی بلا اذان وبلا اقامة وهو مکروه تنزیهًا والثالث ان یصلی فرادی فرادی وهو اولی کما نقل فی الغنیة انه سئل ابوحنیفةؒ عن رجل یصلی فی مسجد قد صلی فیه مرۃ بالجماعة فقال فی الجواب یصلی فردا فردا فان قیل فی هٰذا الحدیث اشارۃ الی جواز الجماعة الثانیة بدون الکراهة لما انه علیه السلام امر وقال من یتجر علی هٰذا قلنا انه علیه السلام امره لبیان الجواز وان کانت مکروهة تنزیهًا او ان هٰذه القصة خارجة عما نحن فیه فان کلامنا فی اقتداء المفترض خلف المفترض بالجماعة الثانیة وفی هٰذه القصة اقتداء المتنفل خلف المفترض وهو جائز عند ابی حنیفةؒ الا فی الفجر والعصر والمغرب وتحقیق هٰذه المسألة علی وجه التفصیل فی الرسالة التی صنفها مولانا رشید احمد صاحب الکنکوهی غفر الله له ان شئت فارجع الیها **قوله** اولیخالفن الله بین وجوهکم اما فی الدنیا بالمسخ واما فی الاٰخرۃ واما کنایة عن التخالف فی القلوب کما ورد فی روایة اخری اولیخالفن الله بین قلوبکم وتغلیط الاحتمال الاول بان المسخ معفو من امة محمد رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بسدید لان العفو هو المسخ الکلی کما کان

فی الامم الماضیة واما الجزئی فلیس بممنوع **قوله** واياكم وهيشات الاسواق یعنی فی المساجد او معناه واياكم والمشی الی الاسواق بغیر الضرورة **قوله** حذاء معناه بالفارسیة کفش دوز یعنی ما کان خالدیفعل فعل الحذاء الا انه نسب الیه لجلوسه عند الحذاء **قوله** یؤم القوم اقرأهم بکتاب الله تعالی هذا الحدیث بظاهره مخالف بمذهب ابی حنیفةؒ واجاب عنه صاحب الهدایة فلیطالعه وقال مدظله معنی الاقرأ ان یکون عالما بتفاصیل القرآن وباحکامه وماهراً بوجوبه وفرائضه وواقفاً باوامره ونواهیه ومن هو هذا شانه فهو عالم لا محالة فثبت احقیة تقدیم العالم ولیس معناه ان یکون حافظا لالفاظ القرآن فقط من غیر فهم المعنی کما فی زماننا کیف وقد نقل ان امیر المؤمنین عمر بن الخطابؓ کان حفظ سورة البقرة فی سنین ولو کان الحفظ عبارة عما فی زماننا فای حاجة الی سنین **قوله** فلیصل کیف شاء هذه الجملة وقعت بصورة الضابطة للامام والمنفرد یعنی اذا کان اماماً فلیخفف وان کان وحده فلیصل کیف شاء بتطویل القراءة او بتخفیفها ولیس معناه انه یصلی کیف شاء فی الاوقات المکروهة والمنهی عنها وغیر ذلك والشافعیؒ موافق لابی حنیفةؒ فی هذا القدر والتعجب علی انه یخالفنا فی موضع اخر لما قال النبی صلی الله علیه وسلم لخدام الکعبة لا تمنعوا احدا طاف بهذا البیت وصلی فی ای وقت شاء فالشافعیؒ یستنبط من هذا القول جواز الصلوٰة بمکة فی الاوقات المکروهة والحال ان هذا القول ایضاً ورد فی ضوابط خدام الکعبة بل معناه انتم لا تمنعوا من طاف وصلی فی ای وقت شاء بعد اخراج الاوقات المکروهة لحدیث ورد بها فمعنی قوله علیه السلام فلیصل کیف شاء یعنی بعد اخراج الاوقات المکروهة فلیصل کیف شاء **قوله** لا صلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب الاختلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی المسئلتین الاول ان الفاتحة قراءتها فریضة او سنة او واجب فقال ابوحنیفةؒ بوجوبها والشافعیؒ بفرضیتها نظراً الی الحدیث وقال ابوحنیفةؒ الحدیث من اخبار الاحاد وبمثله لا یزاد علی الکتاب الشریف والثانی فی ان قراءتها واجب علی الکل اعم من ان یکون اماماً ومأموماً او منفرداً فقال الشافعیؒ بالعموم واوجب قراءتها علی المقتدی نظراً الی کلمة من فی الحدیث لانها عامة شاملة للامام والمأموم وخص سیدنا ابوحنیفةؒ المقتدی نظراً الی القرائن والنصوص والوعید منها ورد فی قوله تعالی اِذَا قُرِئَ الْقُرْاٰنُ فَاسْتَمِعُوْا لَهٗ وَاَنْصِتُوْا الآیة کما قال الشافعیؒ ان الآیة وردت فی القراءة خلف الامام ونسخت بعد ما کانت جائزة وهذا ارجح الاقوال وقیل وردت فی الخطبة وقیل فی غیرها لکن الراجح ما ذکرناه ومنها ما قال علیه السلام من صلی رکعة لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام ومنها ما قال ابن مسعودؓ ایت الذی یقرأ خلف الامام بان فی فیه تراباً فجمیع ما ذکرنا تدل علی خصوصیة المقتدی من الحدیث وایضاً ورد فی روایة ابی سعیدؓ لا صلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة وسورة معها والحال ان الشافعیؒ لا یقول بفرضیة ضم السورة بل یقول باستحبابها وحمل دخول کلمة لا علی قوله وسورة معها لنفی الکمال فما هو وجه الشافعیؒ فی عدم فرضیة ضم السورة فهو دلیلنا فی عدم فرضیة الفاتحة وقال ابو حنیفةؒ ان الفاتحة واجبة قراءتها فلما دخل کلمة لا علی نفی الکمال بترك السنة ای کما قال الشافعیؒ فالاولی ان تدخل لا لنفی الکمال بترك الواجب کما قال ابوحنیفةؒ وایضاً ورد فی روایة اخری انه صلی الله علیه وسلم قال من لم یقرأ بفاتحة الکتاب فصلوٰته خداج خداج غیر تمام فهذا الحدیث صریح فی ان ترك الفاتحة موجب لنقص الصلوٰة لا لعدم ادائها وابوحنیفةؒ ایضاً ان ترك الفاتحة موجب لنقصان الصلوٰة لما انها واجبة عندنا ومخلصه من هذا الحدیث ان قراءة الامام قراءة المقتدی فلا یصدق فی حق المأموم ان صلوٰته خداج غیر تمام لان المقتدی قارئ حکما فالحاصل ان قراءة الفاتحة کانت فریضة علی المقتدی ثم نسخت وتحقیق هذه المسئلة الخلافیة فی الرسالة التی صنفها مولانا رشید احمد الکنکوهی فی القراءة خلف الامام **قوله** وقال آمین وهو مصیب مذهب الترمذیؒ ان الجهر بالتامین اولی ومؤیدنا روایة مخالفة لمذهب الترمذی فضعفه بوجوه الاول انه قال شعبة فی روایته عن حجر ابی العنبس وانما الروایة عن الحجر بن العنبس وکنیة حجر ابوالسکن قال مدظله التضعیف لیس بصحیح لانه یمکن ان یکون ابوالعنبس کنیة حجر ایضاً بان یکون اسم ولده ووالده واحد فیکون للحجر کنیتان ابوالسکن وابوالعنبس وقد ثبت من الشارح ثبوت الکنیتین له والتضعیف الثانی انه زاد فیه علقمة ولیس فیه علقمة وهذا لا یصح لانه یمکن روایة سفیان التی لم یذکر فیها علقمة غیر متصلة ولا یلزم من عدم ذکره علقمة فی روایة عدم وجوده فی الاصل وکیف لا یکون موجوداً ومذکوراً فی السند فانه مذکور فی روایة شعبة وهو اقوی واصح لان شعبة فی حفظ الحدیث زائد من سفیان والسفیان زائد عنه فی الاجتهاد کما قال بعض المحققین ان الشعبة امیر المؤمنین فی الحدیث والتضعیف الثالث ان الشعبة قال خفض بها صوته وانما هو مد بها صوته لیس بسدید فانا ذکرنا زیادة حفظ شعبة علی سفیان فلروایته اعتبار وایضاً نقول ان قوله مد بها صوته لا یدل علی رفع الصوت بالتامین اذ معناه مد الصوت بآمین ولم یقصر وقوله سمعت لا یدل علی السماع بالجهر لان السماع یمکن بالسر ایضاً لان ادنی السر اسماع نفسه وایضاً جاء فی روایة اخری انه علیه السلام مد بها صوته وسمع من یلیه من الصف الاول فلو کان المد بالصوت عبارة عن الجهر فما وجه سماع من یلیه وعدم سماع الآخرین ولو کان الجهر یسمع فی الصفوف الاخر والتامین بالسر یسمع من یلیه الامام من الصف الاول علی ما رأینا وسمعنا وایضاً قال ابن الهمام روی احمد والطبرانی وابوعلی والدارقطنی والحاکم فی المستدرك فی حدیث شعبة عن علقمة بن وائل عن ابیه انه صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فلما بلغ ولا الضالین

اخفی صوتہ قال مدظلہ والحق ما قال ابن القیم فی کتابہ ان الاختلاف بین الائمۃ فی التامین بالجہر ورفع الیدین لیس نزاعًا کما فی قراءۃ خلف الامام بل النزاع فی الاستحباب والاولویۃ وثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الجہر والسر کلاھما والروایات واقوال الصحابۃ موجودۃ فی الجانبین ثم المجتہدون رجحوا فی الاحادیث وسلک کل واحد مسلکہ والالزام والاحتجاج علی احد لایصح فابوحنیفۃؒ رجح جانب السر لما ان التامین دعاء کما ورد فی الحدیث والاخفاء اولی فی الدعاء کما قال اللہ تعالیٰ ادعوا ربکم تضرعا وخفیۃ وان الآمین لیس من القرآن ولھذا لایکتب فی القرآن عقیب الحمد ولھذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ فالاولیٰ ان لایجہر بھا کما بالتعوذ **قولہ** ثم قال بعد ذلک واذا قرأ ولا الضالین اہ ھذہ العبارۃ تحتمل ان تکون بیانا وتفسیرًا لقولہ وبعد الفراغ من القراءۃ یعنی المراد من القراءۃ ختم الفاتحۃ وتحتمل ان تکون بیانا لسکتۃ ثالثۃ فیکون ثلث سکتات الاول اذا دخل فی الصلوٰۃ والثانی بعد الفراغ عن الحمد والثالث بعد ختم السورۃ **قولہ** حتیٰ یتراد الیہ نفسہ نقل عن الامام الشافعیؒ انہ یقول اذا یختم الفاتحۃ فعلیہ بالسکتۃ حتیٰ یفرغ المقتدی عن قراءۃ الفاتحۃ ویقرأ حینئذٍ ثم بعد ذلک یضم السورۃ وھذا الحدیث حجۃ علیہ فانہ لما کانت السکتۃ قدر ما یتراد الیہ نفسہ فقط فمن این قال الشافعیؒ بقراءۃ الفاتحۃ للمقتدی فیھا فانہ لابد لقراءتھا من ساعۃ طویلۃ علی مایتعارفہ الناس **باب** رفع الیدین عند الرکوع ومالکؒ یرسل ولا یرفع الا فی الافتتاح وعنہ ایضًا کالشافعیؒ ذھب الشافعیؒ الی حدیث ابن عمرؓ وقال برفع الیدین عند الرکوع وعند القیام منہ وقال امامنا ابوحنیفۃؒ لا رفع الا فی الافتتاح ولا یرفع عند الرکوع والقیام منہ ولا بین السجدتین لما ان رفع الیدین کان مشروعا فی اول الاسلام ثم نسخ شیئًا فشیئًا الا فی الافتتاح فنقول فی مقابلۃ الشافعیؒ انہ اخذ بالرفع فی الرکوع والرفع منہ وترک البواقی فما وجہ ترک البواقی فان الشوافع یقولون نحن نعمل علی حدیث ابن عمرؓ لقوۃ سندھا مع انہ ذکر فی البخاری روایۃ ابن عمرؓ وروایتہ صحیحۃ فیھا ثبوت الرفع عند القیام عند القعدۃ الاولیٰ وجاء فی روایۃ اخریٰ انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع عند کل خفض ورفع وعلیٰ کل انتقال مع انہ ترک الشافعیؒ جمیع الاحادیث فما ھو وجھہ وجوابہ فی ترک ھذہ الاحادیث فھو جوابنا فی ترک رفع الیدین عند الرکوع والرفع منہ مع انہ نقل مجاھد عن ابن عمرؓ انہ لم یرفع سوی الافتتاح وقال الامام الطحاویؒ وکلا من روی عنہ حدیث رفع الیدین فقد نقل عنہ روایۃ عدم الرفع ایضًا ومؤید ابی حنیفۃؒ حدیث ابن مسعودؓ فانہ لم یرفع یدیہ سوی الافتتاح الی ان مات فلوکان رفع الیدین جائزا لرفع ابن مسعودؓ بعدہ علیہ السلام مرۃ او مرتین فترک ابن مسعودؓ روایۃ الرفع مع کونہ حافظًا ومجتھدًا حتیٰ فضلہ بعض الناس علی الشیخینؓ فی العلم والاجتھاد ایضًا دلیل مذھب ابی حنیفۃؒ نقل فی مناقب ابن مسعودؓ انہ کان رجلًا ذا احتیاط وکان لایترک الحدیث الا اذا تحقق عندہ کالنھا رنسخہ فلذا لم یترک التطبیق فی الرکوع الی ان مات فانہ کان رای علیہ السلام انہ وضع یدیہ علی رکبتین وروی اصحابہ علیہ السلام انھم کانوا یضعون ایدیھم علی رکبتیھم ومع ھذا لم یترک التطبیق فانہ کان یقول کیف اترک ما امرنی بہ علیہ السلام یعنی التطبیق واما فعلہ علیہ السلام واصحابہ خلاف امرہ لایدل علی نسخ التطبیق غایۃ ما فی الباب انہ یکون کل الامرین جائزا فعلم ان الاحتیاط کان فی طبیعۃ ابن مسعودؓ فلما ترک بعدہ علیہ السلام وترک ابن عمرؓ بعد ما فعل وقال فعل علیہ السلام وفعلنا وترک وترکنا یستدل بہ علی نسخ رفع الیدین ونقل عن سفیان بن عیینۃ فی المحیط ان الامام الاوزاعیؒ ناظر ابا حنیفۃؒ لم لا ترفع یدیک فاجاب لم یثبت عندی فقال الاوزاعی وکیف لم یثبت فانہ حدثنی ابن شھاب الزھری عن سالم عن ابن عمرؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یرفع یدیہ فقال ابوحنیفۃؒ حدثنی حماد عن ابراھیم النخعی عن علقمۃ عن ابن مسعودؓ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لم یرفع فقال الاوزاعی بینک وبین ابن مسعود ثلث وسائط وبینی وبین ابن عمرؓ واسطتان فقال ابوحنیفۃؒ نعم ولکن رجال سندنا اقوی من رجال سندکم فان حمادا افضل عن الزھری وابراھیم النخعی عن سالم واما ابن عمرؓ فلولم تکن للصحابۃؓ فضیلۃ صحبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لقلت ان علقمۃ زائد عنہ واما ابن مسعودؓ فھو رجل یعرفہ کل واحد حتیٰ فضلہ الناس علی الشیخین وقال عمر بن الخطابؓ فی حقہ ھو بیت العلم وقال ابیؓ ما دام ھذا الحبر موجودًا فیکم فلا تسئلونی وکان خادمًا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فی کل حال سفر وحضر فالانکشاف علیہ زائد عن ابن عمرؓ فسکت الاوزاعی وتحیر فھذا ھو دلیل فی قوۃ روایۃ ابن مسعودؓ **قولہ** ولم یثبت حدیث ابن مسعودؓ روایۃ ابن عمرؓ حسن صحیح وروایۃ ابن مسعود ادنی درجۃ من روایۃ ابن عمرؓ لکنھا لیست من الروایات التی لاتصح الاحتجاج بھا ھھنا لانھا رویت بطرق متعددۃ والروایۃ اذا رویت بطرق متعددۃ تصیر صحیحا لغیرھا وایضًا قال بعض العلماء تقویۃ روایۃ ابن مسعودؓ اقرب **قولہ** استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرک من خلفہ مذھب ابی حنیفۃؒ ان المؤتم اذا سبح مع الامام فی السجود وقام ولم یقم المؤتم وسبح بعد رفع الامام فلا یعتبر وھو فعل شنیع یحذر عنہ ففی مذھب ابن المبارک اشارۃ الی مذھب امامنا وانہ لوکان فعل المقتدی معتبرا سوی الامام فای حاجۃ الی ان یقول الامام خمس تسبیحات بل یتم المأموم بعد رفع الامام راسہ وھذا فی السنن واما فی الواجبات فیقول ابوحنیفۃؒ ان یتم فعلہ وان تقدم الامام مثلًا قام الامام عن القعدۃ الاولیٰ فعلی المأموم ان یختم التشھد ولا یقوم الا بعد الاختتام **قولہ** لم یحن رجل منا ظھرہ حتیٰ یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مذھب امامنا

انہ تجب متابعۃ الامام علی المأموم علی سبیل الاتصال من غیر مکث کثیر لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع فارکعوا الخ فمعنی الحدیث ان ھذا وقع احیانا للضرورۃ وھی ان الامام اذا کان شیخا والمأموم شابا قویا فعلی المأموم ان ینتظر الامام حتی یقرب الی السجود ثم بعد ذلک ینحنی المأموم ویسجد والا فیبلغ المأموم الشاب قبل الامام الشیخ فی السجود وفیہ وعید فلھذا کان ینتظر الصحابۃ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی اخر عمرہ جسیما واما لوکان المأموم شیخا والامام شابا فعلی المأموم ان یتابعہ متصلاً مع امامہ والا فربما یقع ان یقوم الامام الشاب من السجود والمأموم لم یسجد الی الان اومعنی قولہ حتی یسجد علیہ السلام یعنی قرب الی السجود **قولہ** بل ھی سنۃ نبیکم علیہ السلام الاقعاء علی قسمین احدھما ان یقعد علی الیتیہ ناصبا رکبتیہ کاقعاء الکلب وثانیھما ان ینصب قدمیہ کما فی السجود ملصقا رکبتیہ بالارض واضعًا الیتیہ علی قدمیہ فلما تعارض قول ابن عباسؓ مع نھی النبی علیہ السلام عن الاقعاء فاوّل بعض العلماء بان الاقعاء المکروہ ھوالاول کاقعاء الکلب والسنۃ ھوالثانی الاقعاء علی القدمین لکنہ لیس بسدید لان اقعاء الکلب مکروہ اتفاقًا والخلاف فی الثانی فقط لان الاقعاء یفعل لحصول الاستراحۃ بین السجدتین وھی بالاقعاء علی القدمین لا باقعاء الکلب فالاولی ان یقال الاقعاء علی القدمین ایضًا لیس باولی سوی الضرورۃ واما للضرورۃ فجائز وھذا ھو معنی قول ابن عباسؓ سنۃ نبیکم ای جائز فی الضرورۃ تحتمل انہ علیہ السلام فعلہ للضرورۃ او لبیان الجواز **قولہ** باب ماجاء فی التشھد اخذ ابو حنیفۃؒ بتشھد ابن مسعودؓ لکون حدیثہ اصح الاحادیث فی ھذا الباب ومعنی قولہ التحیاتُ للہ والصلوٰتُ والطیباتُ ان العباداتِ القولیۃ والبدنیۃ والمالیۃ کلھا للہ وروی النسائی فی ھذا التشھد اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہٗ لاشریک لہ واشھد ان محمدا عبدہٗ ورسولہ فعلیک ان تتامل بازدیاد الکلمات بعد قولک اشھد ان لا الہ الا اللہ فی حالتی الامامۃ والانفراد **قولہ** تسلیمۃ واحدۃ من تلقاء وجھہ لہ معنیان احدھما ان یشرع السلام من تلقاء وجھہ ویحول الی الایمن ویختمہ والثانی انہ علیہ السلام کان یدور بعد التسلیم الی الجانب الایمن کثیرا والی الایسر قلیلا فعلی ھذا المعنی لاتعارض بین ھذا الحدیث وحدیث عبداللہ بن مسعودؓ وان حمل علی التعارض فالاخذ بحدیث ابن مسعودؓ اولی لکونہ اقوی من حدیث عائشۃ کما قال الامام الترمذیؒ وان لم یحمل علی التعارض فیمکن التطبیق بینھما بان فی حدیث عائشۃ لیس نفی السلام الثانی لان فیہ کیفیۃ السلام الاول بانہ کان یشرع من تلقاء وجھہ ویختم بالجانب الایمن واما السلام الثانی فمسکوت عنہ فی الحدیث وابتداءہ من الایمن واختتامہ فی الایسر وقال احمد فی تاویل حدیث عائشۃؓ یعنی انہ علیہ السلام کان یسلم بالجھر فی الجانب الایمن فقط **قولہ** ولاینفع ذا الجد منک الجد لہ معنیان احدھما ذکرہ المحشیون فانظروا والثانی یعنی لاینفع منک لصاحب النسب نسبہ بل صاحب النسب الشریف والخسیس سواء عندک والمرجع العمل فمن عمل صالحًا فلنفسہ ومن اساء فعلیھا واللہ الواحد الصمد سبحانہ لا الہ الا ھو **قولہ** اذ فعلت ذلک فقد تمت صلوٰتک فھم سیدنا ابوحنیفۃؒ معنی قولہ علیہ السلام فارجع فصل فانک لم تصل من اول الامر ما فھم الصحابۃ بعد بیانہ علیہ السلام یعنی انک لم تصل علی وجہ الکمال وفھم الشافعیؒ من قولہ علیہ السلام فارجع فصل الخ ما فھم اصحابہؓ قبل تفسیرہ علیہ السلام یعنی عدم جواز الصلوٰۃ فعلیک بالانصاف فی فرق الذھانۃ بین امامنا والشافعیؒ وابی یوسفؒ فی فھم معنی قولہ علیہ السلام فقالا ان التعدیل من ارکان الصلوٰۃ ولاتجوز الصلوٰۃ بدون التعدیل وایضًا استدلا بقولہ علیہ السلام لاتجزی صلوٰۃ من لایقیم صلبہ فی الرکوع والسجود **قولہ** وفتح اصابع رجلیہ ای وجہ اصابع رجلیہ الی القبلۃ **قولہ** لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب مؤید مذھب الشافعیؒ فی الصحاح حدیثان فقط الاول مامر من روایۃ عبادۃ یعنی لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بام القرآن والثانی ماذکر فی ھذا الباب یعنی روایۃ عبادۃ بن الصامت ولایصح الاحتجاج بکلا الحدیثین اما روایۃ عبادۃ التی مرت فی باب لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتٰب فانھا وان کانت قویۃ لکنھا لیست بصریحۃ فی المقتدی لانا نخص من کلمۃ من المأموم بقرائن واما روایۃ الباب فانھا وان کانت صریحۃ فی حق المقتدی الذی ھو محل الخلاف بین الامامین لکنھا لیست بقویۃ بل ضعیفۃ غایۃ الضعف فالحاصل ان ما ھو مصرح لمقصود الشافعیؒ فھو ضعیف وما ھو قوی فھو غیر مصرح فاستدلال الشوافعؒ روایۃ الباب علی فرضیۃ الفاتحۃ لایصح بوجھین الاول انا نتکلم فی اسناد الحدیث واسنادہ واہ لان فی اسنادہ محمد بن اسحاق فھو ضعیف غایۃ الضعف حتی قال بعضھم بان حدیثہ ان کان فی فضائل الاعمال فیقبل وان کان فی الاحکام من الحرام والحلال فلا یقبل وھھنا فی الاحکام فلا یقبل وقال البعض ان کان حدیثہ معنعنا فلا یقبل وان کان بقولہ حدثنا واخبرنا فمقبول وروایۃ الباب معنعنۃ والثانی ان استدلال الشوافع علی فرضیۃ الفاتحۃ بالاستثناء بعد النھی والاستثناء بعد النھی یفید الاباحۃ لا الوجوب والفرضیۃ الا بقرینۃ وای قرینۃ عند الشوافع علی ان الاستثناء للفرضیۃ **قولہ** قال انی اقول مالی انازع القرآن ھذا الحدیث مصرح لجزء من دعوی ابی حنیفۃؒ یعنی عدم القراءۃ خلف الامام فی الصلوٰۃ الجھریۃ ثم نقول ان العاقل المنصف یعلم من ھذا ان القراءۃ ممنوعۃ مطلقًا خلف الامام فان علۃ المنع النزاع مع القرآن وھو کما یتحقق فی الجھریۃ یتحقق فی السریۃ ایضًا بل فی السریۃ زائد من الجھریۃ فان الامام ان تکلم بالجھر لایضرہ تکلم غیرہ لما انہ مشغول بفعلہ واما ان

یقرأ سرًا فیضرہ تکلم غیرہ لانہ لیس بشاغل حینئذ کاملاً حتی یشغل عن سماع صوت غیرہ مع ان عموم قولہ تعالیٰ اذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا یدل علی ما ذکرنا وکذا یدل علیہ قولہ علیہ السلام اذا قرئ فانصتوا **قولہ** ولیس فی ھذا الحدیث ما یدخل علی من رأی القراءۃ خلف الامام ولما کانت روایۃ ابی ھریرۃؓ مخالفۃ لما ذھب الیہ الامام الشافعیؒ فقصد الترمذیؒ تخلیص نفسہ من الحدیث وتایید مذھبہ قال لیس فی ھذا الحدیث الی اٰخرہ وحاصل قول الترمذیؒ ان روایۃ ابی ھریرۃ التی ذکرت فی اول الباب لیست بمعتبرۃ لان اباھریرۃؓ افتی خلاف مرویہ وروی عنہ علیہ السلام ان من لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب فصلوتہ خداج غیر تمام وقال لتلمیذہ فی الجواب اقرأ بھا فی نفسک والعجب من الشافعیؒ ان یترک الحدیث المرفوع فی مقابلۃ رأی الصحابیؓ ولم یعمل بالحدیث وللہ در ابی حنیفۃؒ لم یترک الحدیث ولا قول الصحابی فقال ان ما روی ابو ھریرۃؓ واستدل بہ الترمذیؒ علی فرضیۃ الفاتحۃ یعنی خداج غیر تمام فیہ دلیل علی ان الفاتحۃ لیست بفرض ولم یفھم الترمذیؒ ان قولہ خداج غیر تمام لا یصح الا اذا انتقص وصف من اوصاف الصلوٰۃ فان نقصان الرکن یبطل الصلوٰۃ وحینئذ ینبغی ان یقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم فھی باطلۃ فاسدۃ اوغیرھا ثم قولہ اقرأ بھا فی نفسک لا یصح ان یستدل بہ الامام الترمذیؒ لان المراد من قولہ اقرأ بھا نفسک القراءۃ النفسی لا اللفظی وکیف تکون لفظیۃ فان الجواب یجب ان یکون مطابقًا للسوال و التطبیق لا یصح الا بالقراءۃ النفسی لان قول السائل انا نکون احیانا وراء الامام لا یصح ان یحمل علی السوال عن القراءۃ بالجھر لانہ لا یجوزہ کل عاقل وقد منع بقول النبی علیہ السلام مالی انازع القرآن اولا بل یحمل علی القراءۃ السریۃ خلف الامام فلو حمل جواب ابی ھریرۃؓ علی القراءۃ اللفظیۃ انعدم التطابق فلما سأل التلمیذ عن اوقات القراءۃ وقال انا نکون وراء الامام وانت تامرنا استاذ بقراءتھا مطلقا فقال الاستاذ اقرأ بھا فی نفسک ففھم التلمیذ ان مراد الاستاذ التدبر والقراءۃ لنفسہ فلذا سکت وفی قول ابی ھریرۃؓ قرینۃ علی ان المراد باقرأ التدبر وان کان الاصل فی القراءۃ التلفظ وھی قولہ فی نفسک فان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقول مالی انازع القرآن المراد بالقول التخییل فی القلب بالاتفاق مع انہ لیس ھناک قرینۃ ففی ما نحن فیہ بعد وجود قرینۃ کیف لا یکون التخییل مرادًا **قولہ** وروی عن عبد اللہ بن المبارک انہ قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرءون لیس بمؤید للترمذیؒ لانہ لا یعلم ان قراءۃ عبد اللہ والناس خلف الامام کانت علی سبیل الوجوب او الفرضیۃ او الاباحۃ وذھب الترمذیؒ الی الفرضیۃ وتصریح الترمذیؒ بمذھب الفقھاء بقولہ وبہ یقول احمد و ابن المبارک ومالک واسحٰق لتکثیر السواد لان القول بفرضیۃ الفاتحۃ لیس الا قول الشافعیؒ فقط وما سواہ فقال بعضھم بالکراھۃ التحریمیۃ ومنھم ابوحنیفۃؒ الکوفی وقال بعضھم بالقراءۃ فی السریۃ دون الجھریۃ ومنھم المالک وقال بعضھم بالاباحۃ فی الجھریۃ والسریۃ ومنھم احمدؒ فالحق بالتحقیق والاولی بالنظر والتدقیق مذھب امامنا ابی حنیفۃ الذی ھو موافق للدرایۃ والروایۃ فان الصلوٰۃ کانت فیھا وسعۃ فی اول الاسلام ثم نسخ فیھا التکلم بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم وھذا صلوٰۃ لا یصلح فیھا شیٔ من کلام الناس انما ھی التسبیح والتھلیل لکن القراءۃ بقیت مشروعۃ مطلقًا خلف الامام ثم بعد ذٰلک نسخت فی الجھریۃ بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اقول مالی انازع القرآن وبقیت القراءۃ مشروعۃ فی الصلوٰۃ السریۃ ثم نسخت بعد الایام لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ لکن لما کان فکر ابی حنیفۃؒ صائبا و ذھنہ سلیما ففھم من اول الامر ان مقصود الشارع علیہ السلام ان المأموم تابع للامام وصلوٰۃ الامام والمأموم واحدۃ وقد ثبت غرضہ بعد الایام بفضل اللہ تعالیٰ فحکم من اول الامر بنھی القراءۃ للمأموم والائمۃ الباقیۃ لما لم یکن لھم ید طولی فی مثل ابی حنیفۃؒ فحکم البعض بالفرضیۃ مطلقا وحکم البعض بالمنع فی الصلوٰۃ الجھریۃ وحکم البعض بالاباحۃ فی السریۃ و الجھریۃ وغیر ذٰلک واما الدرایۃ فکلھم اتفقوا علی ان سھو الامام سھو المأموم فلو کانت صلوٰۃ کل واحدۃ علیحدۃ فما وجہ وجوب سھو الغیر علی الغیر وکذٰلک قالوا ان الامام لو تلا اٰیۃ السجدۃ فعلی المأموم ان یسجد مع ان سجدۃ التلاوۃ لا تجب الا علی من تلا او سمع اٰیۃ السجدۃ فلو کان صلوٰۃ کل واحدۃ علیحدۃ فما وجہ وجوب سجدۃ التلاوۃ علی من لم یقرأ ولم یسمع فی الصلوٰۃ السریۃ واما علی طرز ابی حنیفۃؒ فلا اشکال لان عندہ رحمہ اللہ تعالیٰ صلوٰۃ الامام والمأموم واحدۃ فیصدق فی حق المقتدی انہ قرء بقرینۃ قولہ علیہ السلام من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ وھکذا ما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینبغی ان یکون الامام عالمًا متقیا واقرأ واتقی فلو کان صلوٰۃ کل واحد علیحدۃ فای حاجۃ الی تقوی الامام وحفظہ واما علی طرز ابی حنیفۃؒ فلا اشکال فانہ یقول بالافادۃ من الامام والاستفادۃ من المأموم فیکون علمہ واتقاءہ وحفظہ ازید ممن خلفہ ومنھا ما قال علیہ السلام الامام ضامن والضمانۃ لا تتحقق الا بالاتحاد والافادۃ والاستفاد وامثالھا کثیرۃ تظھر بالتتبع سنذکر فی موضعہ انشاء اللہ تعالیٰ فانتظر روی ان الامام الاوزاعی وغیرہ قالوا لابی حنیفۃؒ لم لا تقرأ خلف الامام فقال ابوحنیفۃؒ لم یثبت عندی فقالوا لابی حنیفۃؒ تعال اناظرک فی ھذہ المسئلۃ فقال نعم ولکن عینا منکم رجلا واحدًا عالمًا مقتدی للکل لا ناظر معہ فانہ لا یمکن المعارضۃ والمناظرۃ بالجمیع فی ان واحد فقالوا عینّا فقال ابوحنیفۃؒ لو الزمتہ فی ھذا المبحث فالزامہ الزام لکم فقالوا نعم ولو غلب علی فی المسئلۃ فغلبتہ غلبۃ لکم فقالوا نعم فقال ابوحنیفۃؒ

عجبت منکم فانکم قلتم ان الزام الواحد وغلبته الزام للجمیع وغلبته لهم ولا تحسنوا ان یتکلم کل واحد فکیف فی سلطان السلاطین ومالك الاملاك خالق الافلاك یتکلم کل احد ولا یسمع عن غیره وتصدر عنه الحرکات المشعرة الی سوء الادب واوجبتم القراءة علی المأموم فی حضرة الله تعالیٰ مع کون الامام کفیلا للکل فسکتوا **قوله** اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین سوی الاوقات المنهی عنها والمکروهة **قوله** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی غیره حدیث رخصة فی انشاد الشعر لا تعارض بین ما مر من روایة الباب فی النهی عن تناشد الاشعار فی المساجد وبین ما ثبت بروایة اخری جواز التناشد فی المساجد لان المنهی عنه التناشد فهو عبارة ان یقول الرجلان والرجال فی المحفل والمجلس الاشعار ویعرض کل واحد شعره علی الآخر کما یقال فی عرفنا بیت بازی و مشاعره واما تعلیم کتب الادب والاشعار فجائز مثلا ان یسئل احد عنا معنی الشعر فی المسجد فلنا ان نبین معنی الشعر وقال البعض معنی التناشد- شعر گوئی باخوش الحانی ونغمه گوئی وهو غیر جائز والجائز ما بینا

قوله باب ما جاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی- قوله تعالیٰ : فیه رجال یحبون ان یتطهروا انزلت الآیة المذکورة فی تعریف سکان مسجد القباء وقصته ان النبی صلی الله علیه وسلم لما نزلت علیه الآیة ذهب الی اهل مسجد القباء وقال لهم ای طهارة اخترتموها فان الله وصف فی کلامه علیکم فقالوا اخترنا الاستنجاء بالماء فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو هذا فهذا صریح فی ان شان نزول الآیة فی اهل مسجد القباء ویخالفه ما قال النبی صلی الله علیه وسلم فی جواب السائل فقال هو هذا یعنی مسجده فانه مشعر بان شان نزول الآیة المذکورة هو مسجد النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بعض الشارح لدفع التعارض بان الآیة نزلت مرتین مرة فی مسجد النبی صلی الله علیه وسلم واخری فی شان مسجد القباء وقال الاستاذ مد الله ظله هذا التاویل بعید غایة البعد فالاولی ان یحمل معارضة الصحابیین فی معنی اخر وهو ان یقال انه کان یقول ان اهل القباء مختصون فی هذه الفضیلة وکان یقول الخدری الآیة وان نزلت فی حق اهل القباء الا ان اصحاب مسجد النبی صلی الله علیه وسلم داخلون فیها لان العبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص الموارد فاجاب النبی صلی الله علیه وسلم علی سبیل الحصر الادعائی والمبالغة هو هذا یعنی اهل مسجدی داخلون بالطریق الاولی وان نزلت الآیة فی شان القباء **قوله** زیاد مدینی لاکثر فی النسبة الی المدینة الطیبة مدنی وقد یقال فی النسبة الی المدائن المدائنی والی المدین مدینی **قوله** لا تشد الرحال الا الی ثلثة مساجد بعموم النهی استدل البعض الی منع شد الرحال الی القبور وقال الآخرون لا یصح الاستدلال علی منع شد الرحال الی القبور بهذا الحدیث لان المستثنیٰ منه لابد ان یکون من جنس المستثنیٰ فیکون المستثنیٰ منه لفظ مساجد و المعنی لا تشد الرحال الی مسجد من المساجد الا الی ثلثة مساجد فثبت من الحدیث نفی شد الرحال الی مساجد لا الی القبور وان توسع ویقال ان مستثنیٰ منه عام مثل لفظ موضع او مکان او غیرها فلا یثبت ایضًا ما ادعوه لان لیس المقصود فی شد الرحال الی القبور زیارتها ولا رؤیة الموضع والمکان بل المقبور والمکین ومع قطع النظر عن الاستدلال بالحدیث هل یجوز شد الرحال الی القبور ام لا فقال الجمهور بالجواز وقال مولانا شاه ولی الله المحدث الدهلوی طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه الاولی عندی ان یمنع شد الرحال الی القبور فی زماننا هذا فان فیه تضییع الدین وترویج البدعة فان الجهال یقولون زیارة مزار خواجه معین الدین چشتی الاجمیری رحمه الله تعالیٰ شانه مرة تعدل حجین فی الثواب وغیرها معاذ الله تعالیٰ

قوله اذا جعلت المغرب عن یمینك هذا اذا کان مقیما فی جانب الشمال واما اذا یقوم الرجل وهو مقیم فی الجنوب فحینئذٍ یقع المغرب فی الیسار والمشرق فی الیمین **قوله** قال ابن المبارك ما بین المغرب والمشرق قبلة هذا لاهل المشرق ظاهره مخالف للمشاهدة لان وقوع القبلة بین المشرقین لاهل المدینة لانهم واقعون فی جانب الشمال عن الکعبة واما فی حق اهل المشرق فالقبلة قدامهم فقال الاکثرون ان المراد من اهل المشرق هم سکان المدینة المقدسة وقال البعض ان المراد من وقوع قبلة اهل المشرق فی المشرقین مشرق الشتاء ومغرب الصیف بحضرة الصورة والحق ما قال الدیوبندی رحمه الله تعالیٰ مد الله ظله انك اذا کنت بین الشیئین احدهما عن یمینك والآخر عن یسارك فیصدق حینئذٍ انك بینهما وکذلك اذا کنت بین الشیئین احدهما قدامك والآخر خلفك فحینئذٍ یصدق انك بینهما فعلی هذا لا شك فی کون قبلة اهل المشرق بین المشرقین وان کان اهل المشرق فی جانب الشرق من القبلة الشرقیة **قوله** اذا صلی قاعدا فصلوا قعودا هذه الجملة منسوخة عند الجمهور بحدیث امامة النبی علیه السلام فی مرض الوفات قاعدا والناس کانوا قائمین وهذه قصة اخر عمره علیه السلام وتاول البعض بان المراد صلوا قعودًا فی التشهد وهو بعید لمخالفته بظاهر الحدیث یعنی فصلینا معه قعودًا الخ **قوله** روی عن عائشة رضی الله عنها انها قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم خلف ابی بکر رضی الله عنه فی مرضه الذی مات فیه قاعدًا هذا الحدیث ههنا مختصر والتفصیل ما سیاتی بعد ان شاء الله تعالیٰ من حدیثها بقولها وابو بکر رضی الله عنه یصلی بالناس الخ فلا تعارض بین روایتیها لان معنی الروایة الاولی انه علیه السلام خرج من بیته فی مرض الوفات وقعد الی جنب ابی بکر رضی الله عنه لیاتم به فلما علم ابو بکر رضی الله عنه بمجیء النبی علیه السلام فدعا من الله تعالیٰ وصار متاخرًا وصار النبی صلی الله علیه وسلم اماما فکان ابو بکر رضی الله عنه یاتم النبی علیه السلام والناس یأتمون بالصدیق رضی الله عنه **قوله** قال ان زاد علی رکعتین فعلیه سجدة السهو الخ هذا هو مذهب سیدنا ابی حنیفة رضی الله عنه روی عنه

انہ رای علیہ السلام فی المنام فقالہ علیہ السلام وانت توجب سجدتی السہو بالصلوٰۃ علی فقال ابوحنیفۃؒ نعم لکن لا للصلوٰۃ علیک یا رسول اللہ بل لانہ لیس من فعلک فانی حدثت بانک قمت من الرکعتین کانک علی الرضف وقیل انہؓ قال لہ علیہ السلام فی الجواب لا للصلوٰۃ علیک بل للنسیان فی الصلوٰۃ علیک **قولہ** ومن صلاھا قائما فلہ نصف اجر القاعد الی ظاھر الحدیث ذھب الحسن قال تجوز صلوٰۃ التطوع نائما وقال الجمہور لا تجوز النافلۃ نائما ومضطجعا من غیر عذر واستشکل فی محل الحدیث لانہ ان کان محلہ الصحیح فلا یصح لان النافلۃ لا تجوز قائما فضلاً عن ان یثاب بنصف الثواب وان کان محلہ المریض فلا یصح تنصیف ثوابہ لان قعود المریض مثل قیام الصحیح فقال البعض بان محل الحدیث الذی ھو بین بین لا صحیحًا تاما ولا مریضًا کاملاً ای ھو مریض بقدر یستریح بالقعود ومع ھذا ان یقیم فیمکن لہ القیام بالکلفۃ لکن یتحمل التکلیف وصلی قاعدًا فاجرہ نصف اجر القائم یعنی قیام المریض لا قیام الصحیح لان اجر قیام الصحیح والقعود للمریض سواء واجر قیام المریض الذی یجوز لہ القعود شرعًا تتضاعف علی اجر قیام الصحیح فان صلی المریض قاعدا مع امکان القدرۃ علی القیام ولو بالمشقۃ فاجرہ ینتصف من اجر قیام المریض ویمکن ان یقال ان الغرض من الحدیث بیان ثواب الصلوٰۃ مع قطع النظر عن الصحیح والمریض والفرائض والنوافل یعنی اجر القائم تزید علی اجر القاعد واجرہ نصف اجر القائم فی حد ذاتہ مع قطع النظر عن المرض والصحۃ ففی المعذور یحکم القیاس بتنصیف الثواب لکن حصول زیادۃ الاجر من کرامات اللہ تعالیٰ وانعامہ واما الجواز وعدمہ فلا تعارض لہ فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنہما **قولہ** واختلف اھل العلم فی النفخ فی الصلوٰۃ فی مذھب ابی حنیفۃؒ ھھنا تفصیل بانہ ان حصلت الحروف بالنفخ تفسد صلوٰتہ وان لم تحصل الحروف فلا تفسد الصلوٰۃ **قولہ** باب ماجاء فی سجدتی السہو قبل السلام وبعد السلام یجوز عند ابی حنیفۃؒ سجدۃ السہو قبل السلام وبعدہ لکن الاولی بعد السلام الاول وقبل الثانی فجمیع الروایات معمولۃ بہا عندہؒ واما الامام الشافعیؒ فقال ان ما روی من حدیث ابن بحینۃ فھو ناسخ لما قبلہا من سجدۃ السہو بعد السلام لکن دعوی النسخ لا یصح بدون علم التاریخ بالتقدیم والتاخیر وبدونہ خرط القتاد وروایت الروایات فی الجانبین من قولہ وفعلہ علیہ السلام لکن ابا حنیفۃؒ رجح جانب البعدیۃ من السلام لقاعدۃ کلیۃ عامۃ روی فی سنن ابی داؤد ولکل سہو سجدتان بعد السلام فما ورد من الجزئیات خلافہا فتاول مثل بیان الجواز وغیرھا **قولہ** من صلی الظھر خمسا فصلوٰتہ جائزۃ الیہ ذھب بعض اھل العلم منھم الشافعیؒ واحمدؒ واسحٰقؒ وقال بعضھم لا یجوز اذا لم یقعد فی الرابعۃ مقدار التشھد فمبنی الخلاف بینھم علی فرضیۃ القعدۃ الاخری فمن قال بفرضیتہا فلم یجوز الصلوٰۃ بدونہا ولم یقل بفرضیتہا فیتم الصلوٰۃ عندہ بدونہا فذھب الثوری وابوحنیفۃؒ واھل الکوفۃ الی الفرضیۃ بدلیل قولہ علیہ السلام لابن مسعودؓ اذا قلت ھذا او فعلت ھذا فقد تمت صلوٰتک فان الخبر الواحد یثبت بہ الفرائض العملی وان لم یثبت الاعتقادی وایضًا لا نقول بثبوت فرضیۃ القعدۃ الاخری بالحدیث بل بالنص القرانی الذی ھو مجمل وبینہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ لابن مسعودؓ **قولہ** باب ماجاء فی الرجل یسلم علی الرکعتین فی الظھر والعصر اختلف الامامان الھمامان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ ان الکلام ناسیًا یفسد الصلوٰۃ ام لا فقال ابوحنیفۃؒ یفسد وقال الشافعیؒ لا باس ولا فساد واستدل الشافعیؒ بھذا الحدیث وقال ان کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ناسیًا وحمل ان ھذہ القصۃ وقعت بعد نسخ الکلام فی الصلوٰۃ واستدل بان ابا ھریرۃؓ راوٍ لحدیث ذی الیدین وابو ھریرۃؓ متاخر الاسلام قد اسلم بعد غزوۃ خیبر ووقعت ھذہ الغزوۃ سنۃ سابعۃ من الھجرۃ النبویۃ والحکم بنسخ الکلام کان ورد بعد الھجرۃ سنۃ ثانیۃ غالبًا فلا خفاء ان نسخ الکلام مقدم ولم یکن مؤخرا لما ان ابا ھریرۃؓ قال فی روایۃ اخری صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ وقال فی روایۃ اخری صلیت بصیغۃ المتکلم فلا مجال لتاویل فیہ انتھی ودلیل الامامؒ ما روی ان زید بن ارقمؓ قال کنا نتکلم خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ حتی نزل قولہ تعالیٰ قوموا للہ قانتین فنھینا عن التکلم فی الصلوٰۃ فھذا صریح فی نسخ الکلام فی المدینۃ الطیبۃ علی الاطلاق ولا خصوصیۃ لھا بالسہو والنسیان واما جواب الحدیث فھو ان مدار استدلال الشافعیؒ علی ان ذا الیدین وذا الشمالین رجلان وثبت لقاء ابی ھریرۃؓ بذی الیدین وقتل ذو الشمالین فی غزوۃ بدر وھذا لا یصح لان ما علم من التتبع والنظر فی الکتب المعتبرۃ فھو الاتحاد کما علم من روایۃ النسائی وقول الزھری واسماء الرجال ومن کلام صاحب القاموس الذی ھو من متعصبی الشوافعؒ وثبت انھما رجل واحد وشھادۃ ذی الیدین فی غزوۃ بدر ولم یثبت لقاء ابی ھریرۃؓ بہ ایضًا لا نسلم ان کلام النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد السلام من الرکعتین مع ذی الیدین کان نسیانًا بل کان عمدًا فانہ جاء فی روایۃ اخری انہ علیہ السلام بعد السلام من رکعتین دخل فی حجرتہ ودخل علیہ ذو الیدین فقال للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قصرۃ الصلوٰۃ فقال علیہ السلام کل ذلک لم یکن فقال ذو الیدین بلی قد کان بعض ذلک یا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم خرج علیہ السلام ومشی الی اسطوانۃ فی المسجد وقام بہا متشبکا فحمل ھذا الکلام علی النسیان اغماض عن الانصاف وبعید عن الانصاف فان کل احد یعلم ان مثل ھذہ المناظرۃ والجواب والسوال لا یکون الا بالعمد وجاء فی روایۃ اخری انہ علیہ السلام قال لاصحابہؓ انی بشر انسی کما تنسون فاذا نسیت فعلمونی فھذا مناف للنسیان

فینبغی ان تفسد صلوٰته علیه السلام وذی الیدین اولاً ثم بعده لما مشی علیه السلام الی حجرته وخرج منها وذهب الی الاسطوانة فهٰذا تحویل عن القبلة وهو مفسد اٰخر ثم قال علیه السلام لاصحابهؓ اصدق ذوی الیدین ام کذب فقالوا نعم صدق یا رسول الله صلی الله علیه وسلم فعلی هٰذا ینبغی ان یفسد صلوٰة جمیع الصحابةؓ والشوافع والاحناف کلهم متفقون فی انهٗ اذا قال المصلی نعم فی جواب السائل فیفسد صلوٰتهٗ فالتذکیر والسوال والجواب والتصدیق والمشی والانحراف عن القبلة لایحصل الابمدة مدیدة والحمل علی النسیان لایقبله ذهن سلیم وفهم مستقیم فلابدان یحمل علی العمد ویقال ان قصة ذی الیدین کانت قبل نسخ الکلام وایضاً قال العینی ان فی هٰذه القصة کان سید المؤمنین عمر بن الخطابؓ داخلاً وحاضراً فیها ووقع مثل هٰذه القصة فی زمان خلافتهؓ فامر بالاستیناف فهٰذا دلیل صریح فی ان قصة ذی الیدین کانت قبل نسخ الکلام فمذهبنا موافق للروایات والنصوص منها ان هٰذه الصلوٰة لایصح فیها شیٔ من کلام الناس وغیرها من الدرایة والله اعلم بالصواب **قوله** وهو علی راحلته واقام وتقدم علی راحلته فصلی بهم ظاهر الحدیث مشعر بانه علیه السلام امهم فی هٰذه الحالة وهو مذهب الجمهور وعند ابی حنیفةؒ لاتصح الجماعة لاشتراط الاتحاد والمکان عنده فیه والجواب من قوله وتقدم ان التقدم لیس للامامة بل لتعلیم ان النبی صلی الله علیه وسلم کیف صلی **قوله** ثم یکون سائر عمله علی ذٰلك له معنیان احدهما ان حال جمیع العبادات مثل حال الصلوٰة بان یکمل الفرض بالنفل مثلاً یکمل ما نقص من فرض الزکاة فیکمل بالصدقة النفلیة و کذٰلك الحج والصوم والثانی ان جمیع العبادات علی الصلوٰة فان صلحت صلوٰته فاصلح وافلح فی جمیع العبادات وان خاب و خسر فی الصلوٰة فقد خاب وخسر فی جمیع العبادات فکانت الصلوٰة کاملة لجمیع العبادات وموقوفة علیها ولا نعلم کیفیة التکمیل **قوله** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه الامر للوجوب عند البعض من اصحاب الظواهر وعند الجمهور للاستحباب لمن استیقظ لیلة فی عبادة الله تعالیٰ لیرتفع عنه التکاسل ولیصلی الفریضة بعده بالطمانینة لا لمن نام جمیع اللیل حتی الصبح وکذا حال من شغل بالکتب الدینیة فلهٗ ان یضطجع ملیاً لیصلی الفریضة بالتسکین والاطمینان **قوله** اذا اقیمت الصلوٰة فلاصلوٰة الا المکتوبة اللام فی المکتوبة للعهد ای الصلوٰة التی اقیمت لها وخصّ فی قوله علیه السلام رکعتی الفجر لتاکیدها بقوله علیه السلام انهما خیر من الدنیا وما فیها وما جاء من قوله علیه السلام لاتترکوهما ولو طردتکم الخیل فلایترك حتی یطمئن علی وجدان الرکعة الواحدة من فرض الصبح وان خاف علی المکتوبة فیترکهما **قوله** فلا اذا هٰذه العبارة تحتمل معنیین احدهما لاباس اذاً ای فلیصل والثانی لاتصل اذاً فاخذ الشافعیؒ بالمعنی الاول وخص قضاء رکعتی الفجر عن النهی من الصلوٰة بعد الفجر حتی تطلع الشمس وقال امامنا لما استوی الاحتمالان فلا مجال الی ان یقال انهٗ علیه السلام غضب علیه بانهٗ یعید الفریضة لان الاحناف لما اجابوا فی قصة امامة معاذؓ بتکرار الفریضة لم یسلمه الشافعیؒ ولو فرضنا انهٗ علیه السلام غضب بالاعادة فتکرار الفرائض یکون لمصلحة وداع کما فی امامة معاذؓ وههنا لما کان صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم مرّة فایّ داع الی التکرار فتعین الثانی ای لاتصل اذاً ومن المعنیین المذکورین الاوّل مبیح والثانی محرم وقال علماء الاصول للنهی والتحریم ترجیح علی المبیح فان قلت ورد فی روایة سنن ابی داؤد فسکت النبیؐ والسکوت تقریر وقرینة الرضاء مالم یدل امر علی خلافه قلنا فی مانحن فیه کان استفهام النبی علیه السلام علی سبیل الانکار بقوله صلاتان معاً یدل علی انهٗ سکت غضباً لا رضاء علی فعله کما ان سکوت عائشةؓ فی مقابلة قول النبی صلی الله علیه وسلم اتخافین ان یخیف الله تعالیٰ علیك ورسولهٗ لها لایدل علی رضائها وتقریر قوله علیه السلام وکما ان سکوت عمرؓ بن الخطاب فی قصة الجمعة وتهدیدهٗ رجلاً علی رکعتین فی موضع صلوٰته بدون التقدیم والتاخیر لایدل علی رضاء عمر بن الخطابؓ **قوله** عن ابن عمرؓ قال صلیت خلف النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعدها روایة ابن عمرؓ مخالفة لروایة عائشةؓ وامّ حبیبةؓ وعلیؓ وغیرهم حیث قالوا انهٗ علیه السلام کان یصلی اربعاً قبل الظهر فالتطبیق ان ما قالت عائشةؓ هو ما رأت فی بیتها انهٗ صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربع رکعات وما قال ابن عمرؓ فهو ما رأی فی المسجد انهٗ صلی الله علیه وسلم صلی رکعتین مکان اربع رکعات احیاناً بیاناً لتعلیم الجواز وان کانت السنة هی اربع رکعات قبل الظهر ویجری التاویل الثانی بین قولی عائشةؓ **قوله** فاوتر بواحدة الخ ای اجعل اٰخر صلوتك وتراً بالرکعة الواحدة ما صلیت من شفعة کان الوتر رکعة واحدة بالاستقلال قال الشافعیؒ لا احب التطوع بعد الوتر بقوله صلی الله علیه وسلم اجعل اٰخر صلوٰتك وتراً وقال ابوحنیفةؒ لایکره لثبوت الرکعتین عن النبی صلی الله علیه وسلم بعد الوتر جالساً والمراد من الاخروی الاضافیة لا الحقیقیة لئلا تتضاد الروایات ولو اُرید بالاخروی الحقیقیة فحینئذ المراد من الصلوٰة صلوٰة العشاء فمعناه حینئذ اجعل اٰخر صلوٰتك العشاء وترا ولاتقدم الوتر علی العشاء **قوله** کان علیه السلام یصلی من اللیل ثلث عشر رکعات ثمانیة رکعات للتهجد وثلث رکعات للوتر ورکعتین بعد الوتر علی حسب عادته وقیل رکعتی الفجر **قوله** باب ماجاء فی نزول الرب تبارك وتعالیٰ مذهب المتقدمین ان ما وقع من ثبوت صفات الاجسام مثل الوجه والید والنزول هو من متشابهات لایعلم تاویله الا الله وتاول المتاخرون لئلا یقع الناس فی الخبط لکن التاویل معنی مجازی لاحقیقی **قوله** الوتر لیس بحتم کالصلوٰة المکتوبة وبه یقول شیخنا وامامنا ابوحنیفةؒ

فان درجة الواجب عنده ادنیٰ من الفرائض فلا یکون الحدیث حجة علی ابی حنیفةؒ **قوله** فاوتروا یا اهل القرآن ان اراد بالوتر صلوٰة التهجد فحینئذ یراد باهل القرآن الحفاظ للقرآن وان اراد بالوتر حقیقة الوتر فحینئذ المراد باهل القرآن المؤمنون العاملون علی القرآن المجید **قوله** عن ابی هُریرةؓ قال امرنی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما ثبت من عادة النبی علیه السلام ومن امره هو ان یوتر فی اٰخر اللیل والامر لابی هُریرةؓ خلاف عادته وامره وقع للضرورة وهی ان ابا هُریرةؓ کان شاغلاً بالعلم وخادمًا وجامعًا للاحادیث وکان القیام علی اٰخر اللیل متعذرا فلذا امره علیه السلام بالوتر قبل النوم والا فالفضیلة فی التأخیر **قوله** عن عائشة قالت کانت صلوٰة رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلث عشرة رکعة یوتر من ذٰلك بخمس لا یجلس فی شیء منهن الا فی اٰخرهن فقد اتفق من لدن زمان الاصحاب الی ساعتنا علی ترك الوتر بثمان وسبع وتسع واحدی عشرة وثلث عشرة وذهب الجمهور الی وجوب الوتر بثلث رکعات لا برکعة واحدة وذهب السفیان الی جواز وتر برکعة وثلث وخمس ولم یذهب الی جواز الوتر بخمس رکعات احد سوی السفیان لکن کلهم اتفقوا حتی الجمهور والشافعیؒ والسفیانؒ علی افضلیة الوتر بثلث رکعات حتی ان الامام احمدؒ نقل الاجماع علی افضلیة الوتر بثلث رکعات فالاخذ بالمجمع علیه فی الفضیلة اولی واصوب فلذا قال ابوحنیفةؒ ان الوتر ثلث رکعات ثم اختلف ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی التسلیمة والتسلیمتین فقال بواحدة وقال باثنین وقال الامام الطحاویؒ روایة عائشةؓ لا یفهم معناه لانه ان کان جمیع ثلث عشرة رکعات وتر الزم نفی صلوٰة التهجد عن النبی صلی الله علیه وسلم مع انها ثبتت بروایات معتبرة ومخالفة للروایات الاخری لابن عباسؓ وعلیؓ وعائشةؓ فلزا نترکها ولا نعمل علیها فان بیان عائشةؓ عادة النبی صلی الله علیه وسلم بقولها حتی لقی الله تعالیٰ یدل علی نسخ ما سوی الثلث وهٰذا الطریق هو الاسهل ویمکن التاویل بان المراد یوتر بخمس یعنی کان یوتر بثلث مع الرکعتین بعدها ومعنی قولها لا یجلس فی شیء منهن الا فی اٰخرهن یعنی کان لا یصلی التهجد والوتر جالسًا الا الرکعتین الاخریین **قوله** من نام عن الوتر او نسیه فلیصل اذا ذکرها مؤید لابی حنیفةؒ لانه علیه السلام لما امر بقضاء الوتر والامر للوجوب مالم تعرف قرینة صارفة وظاهر ان القضاء علی حسب الاداء فیکون اداء الوتر واجبا وهو مشرب امامنا **قوله** الیس لك فی النبی صلی الله علیه وسلم اسوة حسنة رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یوتر علی راحلته الخ الخلاف فی جواز صلوٰة الوتر علی الراحلة وعدم الجواز مبنی علی خلاف اٰخر وهو ان الوتر واجب ام لا فمن قال بالوجوب فقال بعدم الجواز ومن قال بعدم الوجوب ذهب الی الجواز فقال ابوحنیفةؒ بالوجوب ولا یجوز علی الراحلة والجواب عن الحدیث انه اخرج الطحاویؒ باسناد صحیح عن ابن عمرؓ انه کان یصلی علی راحلته ویوتر علی الارض فلما تعارض روایة ابن عمرؓ بفعله فناخذ بفعله لان فعل الراوی بیان الحدیث کما هو فی الاصول وتبین معنی الحدیث بان المراد بالوتر صلوٰة اللیل وهی التهجد ولا خلاف فی جوازه علی الدابة واطلاق الوتر علی صلوٰة اللیل کثیرا ونقول ان المراد بالوتر علی الحقیقة فحینئذ قول ابن عمرؓ یحمل علی مکان الضرورة وعند الضرورة تجوز الفریضة ایضًا او نقول ان هٰذه القصة قبل وجوب الوتر **قوله** التمسوا الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس هٰذه الساعة اما دائرة وسائرة کما هو فی لیلة القدر وهو المشهور من المذاهب فحینئذٍ لا اشکال فی الاحادیث المتعارضة واما ان تکون متعینة فحینئذٍ یقال ان ما قیل فی الاحادیث بعد العصر الی غیبوبة الشمس او اقامة الصلوٰة الی الانصراف عنها او غیر ذٰلك فعلی احتمال غلبة الظن لا الیقین **قوله** من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة الخ ورد فی هٰذه الروایات خمس ساعات وورد فی روایة النسائی ست ساعات وورد فیها بعد الکبش البط ثم الدجاجة ثم البیضة واختلف فی ابتداء هٰذه الساعات فقال الجمهور من اول النهار الی الزوال وقال الاٰخرون من الزوال الی ان یخرج الامام **قوله** واختلف اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة الخ ذهب البعض الی قوله علیه السلام الجمعة علی من اٰواه اللیل وقالوا تجب الجمعة علی من هو مصداق الحدیث وذهب الشافعیؒ واحمدؒ واسحٰقؒ وابوحنیفةؒ الی قوله علیه السلام الجمعة علی من سمع النداء ونقول ان قوله علیه السلام وامره لاهل القباء بالاتیان الی الجمعة فی المسجد النبوی یحتمل ان النبی علیه السلام امرهم بان تجب الجمعة علی کل احدٍ مکلف وعلیکم الاتیان الی الجمعة والثانی انه علیه السلام امرهم علی طریق الاستحباب یعنی الاولی ان یحضر منکم رجال الی الجمعة اذا کانوا فارغین من امور الدنیا واما من شغل بامر الدنیا فلیس الحضور علیه ضروریا فالمعنی الثانی یوافق ابا حنیفةؒ ونحن نرجح المعنی الثانی لما جاء فی البخاریؒ وابی داؤد ان اهل عوالی المدینة واهل القباء کانوا یاتون جماعة جماعة یعنی جماعة فی هٰذه الجمعة واخری فی الاخری وهٰکذا فلو کان امر النبی علیه السلام لهم علی طریق الوجوب فما معنی اتیانهم جماعة جماعة واما قوله علیه السلام الجمعة علی من اٰواه اللیل الخ لیس بمخالف لابی حنیفةؒ ایضًا لان الامر للاستحباب وعلی تقدیر الوجوب معناه تجب الجمعة علی من اٰواه اللیل فی اهله ای یکون مقیما لا مسافرًا۔ یعنی جمعه بران کس ست که شب باشی او در خانهٔ خود باشد وان کسے که شب باشی او در خانهٔ خود باشد ان مقیم باشد نه مسافر **قوله** باب ما جاء فی الرکعتین والامام یخطب الخ الیه ذهب الشافعیؒ وخصص عن النهی عن الکلام وقت الخطبة هاتین الرکعتین واما مذهب

جمهور الصحابةؓ منهم عمرؓ وابوبکرؓ وعلیؓ والسلف عن کبار التابعینؒ فهو عدم الجواز فلذا ذهب الیه ابوحنیفةؒ ایضًا واما قول الترمذیؒ والقول الاول اصح فهو رأیه قال شیخنا مدظله ان الامام النوویؒ من متعصبی الشافعیةؒ ومن دابه انه یثبت مذهبه بجد وجهد ولما لم یکن لعلمه سبیل فی تلك المسئلة فقال غضبًا اقول من قال بعدم جواز الرکعتین فقوله مردود سبحان الله کیف یکون قول الشیخین وعلی وکبار الصحابة مردودًا فلو قیل قول ابی حنیفةؒ علی هذا مردود فلا باس به فالعیاذ بالله من التعصب وکیف تجوز الرکعتان وقت الخطبة فان قوله تعالیٰ اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا انزل فی الخطبة علی رأیهم فیخالفه ومخالف النص متروك وکذالك قول النبی علیه السلام من قال یوم الجمعة والامام یخطب انصت فقد لغا فلما سقط الامر بالمعروف ونهی عن المنکر مع فرضیتهما وقت الخطبة فکیف تجوز الرکعتان من النافلة مع ان قول النبی علیه السلام اذا خرج الامام فلا صلوٰة ولا کلام صریح فی النهی من الصلوٰة وقت الخطبة وقال فی جواب الحدیث بانه علیه السلام کان ترك الخطبة حتیٰ فرغ الرجل عن الصلوٰة وقیل صلی رکعتین قبل بدایته علیه السلام فی الخطبة والاصح ان یقال ان هذه القصة کانت قبل نسخ الکلام فی الخطبة فانه علیه السلام کان ترك الخطبة اذا جاء الرجل وامر الناس بالتصدق علیه ونزل علی المنبر وذهب بعض الصحابة الی بیوتهم وجاءوا باشیاء وجمعوا المال والثیاب له والعقل السلیم والفهم المستقیم یعلم ان مثل هذه الافعال لایتاتی فی اثناء الخطبة بعد نسخ الکلام فلذا نحمله علی ما قبل النسخ مع ان قاعدة اهل الاصول ان الاباحة والنهی اذا تعارضا ولم یعلم التاریخ فالاولی بالتاخر النهی اجتنابا عن تعدد النسخ تریدا باحنیفةؒ قوله ویقال ان من اول من خطب قبل الصلوٰة فی العیدین مروان بن الحکم کان مروان ابن الحکم ظالما فحاشا مستدبرا عن سنته علیه السلام وکان یسب الناس فی المجامع مثل الجمعة والاعیاد والناس کانوا لاینتظرون بعد الصلوٰة الی الخطبة لسبه فی اثناء الخطبة فلذا قدم الخطبة علی الصلوٰة لئلا ینتشر الناس وکانوا ینتظرون للصلوٰة لا محالة **قوله** من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم الوعید فی حق من یتخطی رقاب الناس مع عدم خلو الموضع فی صف المقدم واما لوکان الموضع فی صف المقدم خالیا فحکمه ان یتخطی رقاب الناس ویجلس فی مقدم الصف ولکن لایؤذی احدًا **قوله** الا ان الشافعیؒ یقول التقصیر رخصة فی السفر قال شیخنا مدظله لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ فانه علیه السلام کان عادته الشریفة انه کان یفعل المکروه تعلیمًا لبیان الجواز ولوکان الاتمام مشروعًا لفعله علیه السلام وابوبکرؓ وعمرؓ ولو مرة والشافعیؒ یقول ان الاتمام ایضًا عزیمة کیف ولوکان عزیمة فینبغی ان یترك علیه السلام القصر فی عمره ولو مرة واحدة فانه علیه السلام واصحابه ابوبکرؓ وعمرؓ کانوا اشد حرصًا عنا علی العبادة والتقرب الی الله تعالیٰ وکانوا لایترکون الامور المستحبة کیف وقد نقل عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر جمیع اللیلة علی الراحلة وغیرها احیانًا ونوازن بین اتمام الفریضة والنفل ایهما اهون فعلمنا بداهةً ان الاتمام اهون ومعلوم ان التقرب الیه تعالیٰ بالاهتمام افضل من احیاء اللیل بالنوافل فلوکان الاتمام عزیمة کما قال الشوافع لزم اختیار الشاق والمفضول وترك الاهون والافضل عیاذا بالله ولما اتم عثمان بعد ثمانی سنین مرة انکر علیه جمیع الصحابة الکبار الفقهاء المجتهدین فلوکان الاتمام عزیمة فما وجه انکار جم غفیر من اصحابه علیه السلام ولما انکر الاصحابؓ علی عثمانؓ فلم یقل فی جوابهم ان الاتمام عزیمة کما قال الامام الشافعیؒ بل استدل بوجوه اُخر مثل الاقامة والامامة وغیرها ولوکان الاتمام عزیمة وفضیلة لقال عثمانؓ فی جواب الاصحاب المنکرین علی فعله انی عامل بالعزیمة والله اعلم بمرادهٖ **قوله** واما اسحٰق فرأی اقوی المذاهب فیه حدیث ابن عباسؓ الخ لایصح تعیین تسعة عشر یومًا بحدیث ابن عباسؓ لانه ورد فیه روایات اخر اقل من تسعة عشر یومًا مثل خمسة عشر یومًا واقل من خمسة عشر ایضًا انظر فی الصحیحین فلایصح توقیت اسحٰق به وهذه قصة فتح مکة شرفها الله تعالیٰ **قوله** روی عن ابن عمرؓ ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لایتطوع فی السفر وروی عنه خلافه ایضًا فالتطبیق بین قولی ابن عمرؓ یمکن بوجهین احدهما ما قال البخاریؒ ان النوافل علی قسمین تابع للفرائض وغیر تابع مثل التهجد وصلوٰة الضحیٰ فما ورد انه صلعم کان لایتطوع فهو راجع الی القسم الاول وما ورد انه علیه السلام کان یتطوع فهو راجع الی القسم الثانی او یقال ان المسافر ان کان فی طریق السفر یترك النوافل وان کان فی موضع الاقامة مثلا فعلیه ان یصلی النوافل حینئذٍ احرازًا للفضیلة **قوله** عن ابن عمرؓ انه استغیث علی بعض اهله فجد به السیر واخر المغرب حتیٰ غاب الشفق الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی کیفیة الجمع فقال الشافعیؒ بالجمع الحقیقی وقال ابوحنیفةؒ بالجمع الصوری ومؤید الشافعیؒ اثر ابن عمرؓ وسنذکر معناه وقال شیخنا مدظله لاسبیل الی ما ذهب الیه الشافعیؒ فانه علی مسلکه یلزم خلاف نص القرآن نحو قوله تعالیٰ حافظوا علی الصلوٰت والصلوٰة الوسطیٰ وقوله تعالیٰ ان الصلوٰة کانت علی المؤمنین کتابا موقوتا وقاعدة اصحاب الاصول ان الزیادة علی نص القرآن لایجوز بالخبر الواحد وعلی مسلکه تلزم الزیادة ویلزم خلاف الاحادیث فی هذا الباب منها ما قالت عائشةؓ کان علیه السلام فی السفر یؤخر الظهر ویقدم العصر ویؤخر المغرب ویقدم العشاء ومنها ما قال سعد بن مالك کنا بجمع نقدم هذه ونؤخر هذه ومنها ما روی عبد الرحمٰن بن یزید عن عبد الله قال ما رأیت النبی علیه السلام صلی لغیر میقاتها الا بجمع وکذالك قالت عائشة ایضًا فهذا صریح

بشرط الانصاف فی کیفیة الجمع بتقدیم الاخری وتاخیر الاولی ولوکان ماذهب الیه الشافعیؒ فی معنی التقدیم والتاخیر لایصح استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ لان معناه حتی غاب الشفق الاحمر کذا قال العینی اویقال ان معناه حتی قرب غیبوبة الشفق واثر ابن عمرؓ فی الترمذیؒ مختصر وجاء فی الصحاح مفصلا علی وجه لایبقی فیه وجه استدلال الشافعیؒ ولا یسع التاویل فیه وموافق لابی حنیفةؒ فان نافعا مولی ابن عمرؓ قال کنت مع ابن عمرؓ فی هذا السفر فلما جد به السیر وغربت الشمس فقلت الصلوٰة فما اجابنی واجتهد فی السیر فقلت ثانیا بعد ساعة الصلوٰة فما اجابنی وجد به السیر قال نافع فتعجبت انه کیف یتغمض عن الصلوٰة مع کونه جلیل المناقب ضرب المثل فی اتباع السنة فنزل ثم صلی المغرب وقال احضر الطعام قال نافع فاحضرت الطعام فاکل فلما فرغ عن الاکل اشتغل بالحوائج الضروریة وانتظر مدةً وزمانًا قلیلًا حتی غاب الشفق فصلی العشاء ثم ارتحل فهذا صریح فی ان ابن عمرؓ صلّی قبل غیبوبة الشفق صلوٰة المغرب فکیف یمکن استدلال الشافعیؒ باثر ابن عمرؓ **قوله** باب ماجاء فی صلوٰة الاستسقاء الاصل فی الاستسقاء الدعاء عندا مامنا اعم من ان یکون فی ضمن الصلوٰة اوسواها لقوله تعالیٰ فقلت استغفروا ربکم انه کان غفارا یرسل السماء علیکم مدرارًا وایضًا کان علیه السلام قائما یخطب الجمعة وجاء اعرابی فقال یارسول الله علیه السلام ضاع المال وهلك العیال فاستغفر علیه السلام ربه قائما فاطبق الغمام وامطر السماء حتی سال الماء علی لحیته علیه السلام ثم صلی الجمعة فعلم مما ذکرنا ان الجماعة فی الاستسقاء لیست بضروریة ولوکانت ضروریة لما ترك علیه السلام فان صلی بالجماعة جاز و ان صلی واحدا جاز عندابی حنیفةؒ ولاحرج فی الوجهین واما الشافعیؒ فقال بالجماعة واجاب عما ذکرنا من القصة بان صلوٰة الجمعة قامت مقام صلوٰة الاستسقاء ولم تبق الجماعة الی صلوٰة الاستسقاء علیحدة ورد بان المطر اذا نزل فای حاجة الی الصلوٰة وایضًا ثبت بروایة اخری ان النبی علیه السلام دعا علی الکفار فحصل القحط ومنع المطر فجاء ابو سفیان الی النبی علیه السلام وقال یارسول الله صلی الله علیه وسلم هلك الناس فادع لنا ربك فدعا علیه السلام فمطر السماء مع انه لایمکن هناك صلوٰة الجمعة ولاغیرها فلایجری جواب الشافعیؒ فی مقامنا هذا فثبت ان الحق ما قال ابوحنیفةؒ **قوله** باب فی صلوٰة الکسوف الخ ورد فی الروایات من رکوع الی ستة رکوعات واختلف الامامان الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فقال امامنا ابوحنیفةؒ برکوع واحد وقال الشافعیؒ برکوعین وترك کل من الامامین الروایات الباقیة فالشافعیؒ وابوحنیفةؒ سواء ان فی الترك الا ان اباحنیفةؒ سبق علیه بفضیلة لم یبینها الشافعیؒ وهی القاعدة الکلیة الشرعیة اعنی رکوعًا واحدًا فی رکعة واحدة واستدل الشافعیؒ فی الاخذ برکوعین بروایة ابن عباس وعائشةؓ انهما رویا رکوعین فی رکعة ولایصح استدلاله بروایتهما کیف وقد روی عنهما خلاف ما استدل به الشافعیؒ فانه روی عن عائشةؓ ثلث رکوعات وکذا عن ابن عباسؓ وقال الامام الترمذیؒ لحدیث عائشةؓ وابن عباس حدیث حسن صحیح فالعجب ان الشافعی کیف رجح احد مرویهما علی الاخر مع ان کلا الحدیثین حسن صحیح ولله در امامنا ابی حنیفةؒ حیث تاوّل فی الروایات المختلفة المتعارضة واجتهد اجتهادًا بلیغًا ثم حکم نظرا علی القاعدة الکلیة الشریعة وقیاسا علی ما سواها برکوع واحد وقال اما الروایات المختلفة المتعارضة وقع فیها اضطراب ورواة تعدد الرکوع کلهم اطفالون ونساءهم الّاتی مرتبتهن متاخرة عن مرتبة الرجال ولم یرو احد من الرجال البلغاء تعدد الرکوع وایضًا لیس یحمل ما فیها شائبة تعدد الرکوع والاختلاف فی الروایات علی تعدد القصة لان الکسوف وقع فی زمن النبی علیه السلام مرة واحدة یوم مات سیدنا ابراهیم بن محمد علیهما الصلوٰة والسلام ووجه تعدد الرکوع اضطراب ووجه الاضطراب انه صلعم کان اطال القیام یومئذٍ علی خلاف عادته الشریفة علیه السلام وکان النهار قد اظلم واظلمت الشمس وکان الحر فی درجة الکمال واغمی اکثر الناس من الحر والظلمة واطالة قیام النبی علیه السلام وکانت قد احضرت الجنة والنار عند وجه النبی علیه السلام وکان علیه السلام فی حالة عجیبة وقصة غریبة کما هی مذکورة فی الاحادیث وکان علیه السلام یقول مرة الله اکبر ومرة سبحان الله ومرة لا اله الا الله وغیرها وکل ذلك ثبت بالحدیث فلما سمع المتاخرون الله اکبر من النبی علیه السلام ظنوا انه رکع فرکعوا علی زعمهم ثم لما قال علیه السلام سبحان الله اوغیرها ظن المتاخرون انه قال سمع الله لمن حمده فقاموا ثم لما قال علیه السلام لفظًا اخر ففهموا انه رکع ثانیًا وهکذا مع انه لم یکن سوی رکوع واحد ولذا لم یر والمتقدمون المتصلون بالنبی علیه السلام تعدد الرکوع لانهم کانوا یعلمون انه علیه السلام ما رکع وما خرج من الالفاظ مثل الله اکبر وغیره فخرج قائما لا راکعًا اویقال فی التاویل تعدد الرکوعات ان النبی علیه السلام لما اطال الرکوع تعذر ذلك علی الاطفال والنساء الذین هما قلیل الهمم فقاموا ورفعوا رؤسهم لینظروا ماذا حال المتقدمین اهم فی القیام ام فی الرکوع فلما راوا وجدوا بعضا من المتقدمین انه ایضًا رفع رأسه لینظر سابقه فلما رأی الناظر انهم فی الرکوع رکع هو ایضًا فلما نظر المتاخرون الیه انه انتقل من القیام الی الرکوع ظن انه رکع ثانیًا ومن رأی ثالثًا ومن رأی رابعًا ظن انهم رکعوا رابعًا مع انه لم یکن شیء منها وان قول النبی علیه السلام بعد انجلاء الشمس ان الشمس والقمر ایتان من ایات الله تعالیٰ لاتنخسفان لموت احد ولا لحیاته فاذا رأیتم

ذٰلك فصلوا كاقصر صلوٰتكم يعنى فريضة الصبح يدل بشرط الانصاف على مذهب امامنا ابى حنيفةؒ فان المقصود من التشبيه ان يكون افعال المشبه مثل افعال المشبه بهٖ والحاصل انا نسلم تعدد الركوع ولو سلم فلا يمكن العمل الا اذا تعين مقدار واحد وهو لم يتعين فانه قد روى من الركوع الى خمس ركوعات ولو سلم تعيين المقدار الواحد فنقول انهٗ عليه السلام امر بعد تمام الصلوٰة اذا رأيتم مثل هٰذا فصلوا كاقصر صلواتكم يعنى الصبح فامر بركوع واحد فترجح قولهٗ وامرهٗ على فعلهٖ **قوله** وَ اختلف اهل العلم فى القراءة فى صلوٰة الكسوف اتفق الامامان السعيدان ابوحنيفةؒ والشافعىؒ على ترك القراءة بالجهر فى الكسوف بقولهٖ عليه السلام صلوٰة النهار عجماء وترك المقلدون امامهم ترك الاحناف ابا حنيفةؒ والشوافع الشافعىؒ وقالوا بالجهر **قوله** عن سمرة بن جندب قال صلى بنا عليه السلام فى الكسوف ولا نسمع لهٗ صوتا هٰذا ما استدل بهٖ ابوحنيفةؒ وَ الشافعىؒ فى عدم الجهر فى الكسوف واستدل المالك واحمد واسحٰق على الجهر فى صلوٰة الكسوف وقالوا فى جواب حديث سمرة بن جندبؓ ان عدم سماع سمرة لا يدل على عدم القراءة فى الواقع لاحتمال انهٗ لم يسمع لبعده والعجب انهم كيف قالوا فى الجواب لوكان عدم سماع سمرة بوجه بعده فينبغى ان لا تسمع عائشةؓ بطريق اولى لبعدها عن سمرة ايضًا ونقول فى الجواب من حديث عائشة انها لم تسمع فى الحقيقة بل وقعت فى الغرر من الفاظ النبى عليه السلام فانهٗ عليه السلام لما قال الله اكبر او سُبحان الله وغيره بالجهر كما ذكرت فى باب الكسوف فسمعت فظننت انهٗ يقرأ بالجهر والدليل عليه انهٗ مَا روى عنها انها قالت قدرت قيام النبى عليه السلام فى صلوٰة الخسوف قدر قراءة سُورة البقرة تخمينًا فهٰذا دليل قوى على انها لم تسمع كيف ولو سمعت فما معنى التخمينة ولقالت صريحا انهٗ عليه السلام قرأ بسورة كذا وكذا **قوله** باب ماجاء فى صلوٰة الخوف ثبت فى ترتيب صلوٰة الخوف ستة عشر صورة غالبًا واقوى الروايات فيها روايتان رواية ابن عمرؓ وسهل بن ابى حثمة فاخذ ابوحنيفةؒ برواية ابن عمرؓ واخذ الشافعىؒ برواية ابن ابى حثمة ولكل وجهة هو موليها ورجح سيد الفقهاء ابوحنيفةؒ رواية ابن عمرؓ لما انها موافقة للنص القرآنى ولما فى اختياره اجتناب عن مفاسد فى رواية ابن ابى حثمة منها الكيفية التى فى رواية ابن ابى حثمة لا يتاتى الا اذا كان العدو جانب الكعبة ومنها انهٗ على حسب روايته يلزم خلاف وضع الامام يعنى اتباع الامام للمأموم بان يقعد الامام نظرا الى تمام هٰذه الطائفة صلوٰتها ومجئ الطائفة الاخرى ومنها فراغ المأموم قبل امامه وهو منهى عنه لقوله صلى الله عليه وسلم لا تسبقونى فى الركوع والسجود **قوله** سمعت وكيعا يقول لم يكذب ربعى بن حراش فى الاسلام كذبة ونقل فى فضائله انه رحمه الله تعالٰى كان دائم الصحة عديم الضحك متباكيا متحسرًا ومتبذلًا وسُئل عنه وجه عدم الضحك فقال كيف يضحك من هو غريق فى غمه فانى لا اعلم مسكنى فى الجنان ام فى النيران وساضحك فى يوم اليقين انى من اهل الجنان فانتهى عمره الى ان ضحك وقت النزع **قوله** عن ابى هريرة قال سجدنا معهٗ عليه السلام فى اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك وهٰذا الحديث حجة على الامام المالكؒ حيث لم يقل بالسجود فى المفصلات وقال ان السجود فى المفصلات كانت مشروعة فى مكة ثم نسخ بالمدينة ووجه الحجة ان ابا هريرةؓ متاخر الاسلام اسلم بالمدينة وانهٗ يبين سجوده مع النبى عليه السلام فى المفصلات بالمدينة قوله فقال انما ترك النبى عليه السلام السجود لان زيد بن ثابت حين قرأ فلم يسجد عليه السلام هٰذا التاويل على مذهب الشافعىؒ لان عندهٗ يجب السجود على السامع اتباعًا للقارى فاذا لم يسجد زيد لم يسجد عليه السلام ايضًا وهٰذا لا يستقيم على مذهب امامنا فالتاويل على مذهبه ما ذكره الترمذى بقوله وقالوا ان سمع الرجل وهو على غير وضوء فاذا توضأ سجداه **قوله** عن جابر بن عبد الله ان معاذ بن جبل كان يصلى مع النبى عليه السلام المغرب ثم رجع الى قومهٖ فيؤمهم الخ الاصل فى هٰذا الباب انهٗ لا يجوز اقتداء المفترض خلف المتنفل عندنا وعند الشافعىؒ يجوز وكذا اقتداء مفترض خلف مفترض اخر واستدل الشافعىؒ برواية معاذ بن جبل وحمل المغرب على العشاء وقالوا ان معاذ بن جبل كان يصلى مع النبى عليه السلام الفريضة ثم ياتى ويؤم قومهم فرائضهم وكانت صلوٰتهٗ نفلًا قال شيخنا مدظله لا يصح استدلال الشافعىؒ بحديث مُعاذ بن جبل فان لفظ المغرب يستعمل فى معنى العشاء لكنه قليل نادر جدا واما استعمال العشاء فى المغرب فكثير شائع فى العلوم فعلى اىّ وجه اخذ الشافعىؒ فلا يصح الاستدلال لانهٗ لو اخذ العشاء فنسلم لكنه لا يصح تخصيصهٗ بان معاذا كان يصلى مع النبى عليه السلام الفرائض ويؤم القوم النوافل والتخصيص لا دليل عليه فانهٗ يحتمل انهٗ صلى مع النبى صلى الله عليه وسلم النوافل ويصلى مع قومهٖ الفرائض وهٰذا الاحتمال مساو لاحتمال الشافعىؒ وهو مستدل ويضرهٗ الاحتمال لقول اهل الاصول اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فلا يتم استدلالهٗ حتى ينفى احتمالها فنحن لا نؤول فى المغرب بل نبقيه على حاله وان لم يحمل الشافعىؒ على العشاء بل على المغرب فلا يصح ايضًا لانه اما ان ان المعاذ يصلى على النبى عليه السلام فريضة المغرب ويؤم قومهم النافلة وهٰذا لا يجوز عند الشافعىؒ لان تعدد ركعات النفل بثلث لا يجوز عندهٗ ولو صلى المعاذ مع النبى عليه السلام النوافل فلا يجوز عندهٗ ايضًا النوافل بثلث ركعات فالحاصل ان الشافعىؒ يضرهٗ كل حال اعم من ان يقول ان هٰذه القصة فى العشاء او المغرب فلو حمل فى العشاء فيضرهٗ احتمال الجانب المخالف وان حمل على المغرب فيضرهٗ النوافل بثلث ركعات مع احتمال الجانب الاخر واما ابوحنيفةؒ فلا يضرهٗ شئ لانهٗ يقول ان هٰذه قصة من قبل نسخ تعدد الفريضة فى وقت واحد واما بعد النسخ فلا يجوز ولا يصح اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اخر لان صلوٰة الامام والمقتدى واحدة والاتحاد ينافى الاختلاف والاتحاد وان لم يعلم من الاحاديث صراحة لكنها علم باشارات ودلالات منها فساد صلوٰة المقتدى بفساد

صلوٰۃ الامام وصحتہا بصحتہا ومنہا ان الامام یجب ان یکون متورعًا ومتدینًا ومتقیا وعالمًا وعابدًا ومتبعا للسنۃ ولولا الاتحاد فما الفائدۃ فی اتقاء الامام فعلم ان من الامام افادۃ ومن الماموم استفادۃ ومنہا قولہ علیہ السلام الامام ضامن ای صلوٰۃ المقتدی فی ضمن صلوٰۃ الامام ومنہا سہو الامام سہو الماموم وان لم یسہ الماموم ومنہا ان سجدۃ التلاوۃ للامام سجدۃ للمقتدی مع انہم اتفقوا ان سجود التلاوۃ لا تجب الا علی من تلا اوسمع ولم یسمع الماموم فی الصلوٰۃ السریۃ ولذا قال الامام ابوحنیفۃؒ بعدم وجوب الفاتحۃ علی الماموم بصلوٰۃ امامہ فجمیع ما ذکرنا یدل علی اتحاد صلوٰۃ الماموم بصلوٰۃ امامہ فلذا لم یجز اقتداء المفترض خلف المتنفل او مفترض اخر فقصۃ معاذؓ بن جبل محمول علی الابتداء ولو لم یحمل علی الابتداء ویقال فی العشاء فیجوز اذا کان صلی خلفہ علیہ السلام النافلۃ ولو حمل علی المغرب فلا یصح ایضًا لکراہۃ النافلۃ بالثلث ولا یصح استدلال الشافعیؒ بہ اعم من ان یکون المغرب لکراہۃ النفل عندہ بثلث رکعات وان کان عشاء فلاحتمال الجانب المخالف **قولہ** باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰۃ۔ الالتفات علی ثلثۃ اقسام بالعین وبالرأس وبالصدر الاول جائز بالاتفاق بلا کراہیۃ وخلاف اولی والثانی جائز فی الضرورۃ والثالث لا یجوز بحال بل یفسد الصلوٰۃ **قولہ** کان یتوضأ بالمکوک المکوک المد ومکاکی جمعہ خلاف القیاس والمد ربع الصاع ومقدار المد رطلان فلما کان المد رطلان والمد ربع الصاع وعلم ان الصاع ثمانیۃ ارطال وھو الصاع العراقی الذی قال بہ ابوحنیفۃؒ **قولہ** باب ما جاء اذا ادیت الزکوٰۃ فقد قضیت ما علیک ای من حقوق اللہ تعالیٰ من ھذا الجنس واما حقوق العباد مثل نفقۃ الاولاد والزوجۃ والوالدین والقرض وغیر ذلک فباق بعدہ او یقال ادیت ما علیک من حق اللہ المعین واما غیر المعین مثل اطعام البائس والفقیر والیتیم وابن السبیل واداء حاجۃ بیت المال اذا کان خالیًا فباق بعدہ فلا اشکال علیہ **قولہ** لا ادع منہن شیئًا ولا اجاوزہن ثم وثب فقال علیہ السلام ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ یحتمل ان یتعلق ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ بقول اعرابی لا ادع منہن شیئًا ولا یتعلق بقولہ ولا اجاوزہن لان الزیادۃ علی الفریضۃ لا قباحۃ فیہ ویحتمل ان یتعلق بکلا الفعلین والمعنی اؤدی کما امرنی علیہ السلام ولیس فیہ نفی الزیادۃ بل مجرد نفی النقصان ویحتمل ان یکون نفی الزیادۃ والنقصان علی سبیل الفرضیۃ یعنی لا ازید شیئًا معتقدا الفرضیۃ ولا انقص شیئًا معتقدا بعدم فرضیۃ فلا یفہم نفی زیادۃ التطوع ولا یبعد ان یقال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین الفرائض والنوافل بحذا فیرہا اجمالًا فقال الاعرابی حینئذٍ ما قال ولا یخفی ما من البعد **قولہ** قد عفوت عن صدقۃ الخیل الخیل ثلثۃ اقسام للخدمۃ وللتجارۃ وقسم ثالث لا للخدمۃ ولا للتجارۃ یعنی السائمۃ فی الاول لا تجب فیہ الزکوٰۃ بالاتفاق والثانی تجب فیہ اتفاقًا والثالث مختلف فیہ فقال ابوحنیفۃؒ بالوجوب وقال الاخرون بعدم الوجوب ھذا خلاصۃ المذھب فالمعنی عفوت عن صدقۃ الخیل ای للاستخدام **قولہ** من کل اربعین درھما درھم ھذا بیان الحساب لا تحدید النصاب بدلیل قولہ علیہ السلام لیس فی تسعین ومائۃ شیٔ فاذا بلغت مائتین ففیہا خمسۃ دراھم **قولہ** اذا زادت علی مائۃ وعشرین ففی کل خمسین حقۃ وفی کل اربعین بنت لبون وعند ابی حنیفۃؒ اذا زادت علی مائۃ وعشرین فیستانف بان فی خمسۃ ابل شاۃ وفی عشرۃ شاتان الخ وعمل الشافعیؒ بھذا الحدیث والحدیث بظاھرہ یخالف لابی حنیفۃؒ والجواب عن الحدیث انہ لیس فیہ نفی الاقل بل الحدیث ساکت عنہ وثبت بروایۃ عمرو بن حزم فی النسائی فما کان اقل من ذلک ففی کل خمس ذود شاۃ فیعمل بالزیادۃ واذا بلغ النصاب بعد العمل بالزیادۃ الی خمسین فتجب الحقۃ واذا بلغ اربعین فتجب بنت لبون فعمل ابوحنیفۃؒ بالحدیثین وترک الشافعیؒ حدیث الاقل **قولہ** لا یفرق بین مجتمع ولا یجمع بین متفرق الجمع والتفریق عند ابی حنیفۃؒ باعتبار الاملاک وعند الشافعیؒ باعتبار الرعاۃ والمنزل والمرعی فمثالہ انہ کان لرجل عشرین شاتا فی مرعی وثلثین فی مرعی اخر وعند ابی حنیفۃؒ تجب الزکوٰۃ والا یلزم تفریق المجتمع فی ملک واحد وعند الشافعیؒ لا تجب والا لیلزم جمع المتفرق صورۃ اخری مثلا کان لرجل عشرین شاتا ولاخر ایضًا عشرین شاتا فاجتمعا عند راع واحد فعند ابی حنیفۃؒ لا تجب الزکوٰۃ والا یلزم وجوب الزکوٰۃ فی قل من نصابہا وعند الشافعیؒ تجب والا یلزم التفریق **قولہ** وما کان من خلیطین فانہما یتراجعان بالسویۃ الخلیطان الشریکان بحیث یکون کل واحد منہما شریکا للاخر فی کل جزء شائع من المال مثلا حصل لہما المال بالارث والھبۃ والشراء وغیر ذلک وھذا التفسیر عند ابی حنیفۃؒ واما عند الشافعیؒ فیصدق الخلیطان وان لم یکن کل واحد منہما شریکا لصاحبہ فی کل جزء شائع من المال مثلا کان لاحد عشرون ابلًا وللاخر عشرون ایضًا فاجتمعا عند راع واحد فعند الشافعیؒ یصدق ان یقال انہما شریکان خلیطان وعند امامنا ابی حنیفۃؒ لا یصدق لانہ لیس کل احد شریکا لصاحبہ فی کل جزء شائع من المال بل التفسیر عندہ ما قلنا وقدمنا فاذا کان لرجل عشرین ابلًا وللاخر اربعین ابلًا فاجتمعا عند راع واحد فاذا جاء المصدق ففی اخذہ الزکوٰۃ خلاف بیننا وبین الشافعیؒ فقال الشافعیؒ یاخذ من مجموع ستین ابلا زکوٰۃ ھذا النصاب یعنی حقۃ ولا یلاحظ ملک کل واحد وعندنا لیس لہ ان یاخذ من المجموع الزکاۃ بل یأخذ من کل واحد زکوٰۃ حصتہ ثم اختلفا فی التقسیم والتراجع بالسویۃ فترتیب التراجع عند الشافعیؒ انہ اذا اخذ المصدق من المجموع حقۃ وکانت قیمۃ الحقۃ مثلا ستین درھما فعشرین درھما فی حق صاحب عشرین ابلا لان لمالہ بمال صاحبہ نسبۃ الثلث فکذا فی القیمۃ واربعین درھما فی حق صاحب اربعین ابلا لان لمالہ بمال صاحبہ نسبۃ الثلثان فکذا فی القیمۃ فان زاد درھم علی ذمۃ خلیطہ فلہ ان یرجع علی صاحبہ حتی یستوفی حقہ واما عندنا فی صورۃ الخلیطان عندہ مثلا حصل لہما ستون ابلا بالشراء والارث والھبۃ فترتیب التراجع عندنا اذا جاء المصدق فیاخذ من صاحب عشرین ابلا اربع شیاہ ومن

الاخر بنت لبون لا کما قال انہ یأخذ زکوٰۃ مجموع النصاب ولا یلاحظ الاملاک فالترتیب ان یقوم اربع شیاہ فکانت قیمتہا مثلا ثلثین درھما فیقسم القیمۃ علی املاکہا فیعطی لصاحب اربعین ابلاً عشرون درھماً ثم بعد ذلک یقوم بنت لبون مثلا کانت قیمتہا ستین درھما فیقسم القیمۃ اثلاثا فیعطی لصاحب عشرین ابلاً عشرون درھماً وبقی عند المالک اربعون درھما والتقسیم علی ھذا الترتیب انما یحتاج الیہ لانہما شریکان فی کل جزء من المال **قولہ** فان ھم اطاعوا لذلک الخ علم من اشارۃ الحدیث ان الکفار لیسوا بمامورین بالفروعات والعبادات بل بالایمان فقط کما ھو مذھبنا **قولہ** لیس ما فی دون خمسۃ ذود صدقۃ الخ لفظ الصدقۃ مشترک بین العشر والزکوٰۃ فعین الشافعیؒ لیس ما دون خمسۃ اوسق صدقۃ العشر ووافقہ صاحبا ابی حنیفۃؒ وقال ابوحنیفۃؒ لامجال الی المعنی الذی ذھب الیہ الشافعیؒ لمخالفۃ النص الصریح یعنی کل ما اخرجت الارض ففیہ العشر فانہ بعمومہ یقتضی ثبوت العشر فی الکل قلیل وکثیر وایضاً المعنی ابی حنیفۃؒ قرائن منہا الجملتان الاولیان من الحدیث یعنی خمسۃ ذود صدقۃ وخمسۃ اواق صدقۃ فان المراد فیہا الزکوٰۃ بالاتفاق فکذا فیما نحن فیہ فالمعنی علی ھذا ما ذکرہ المحشونؒ **قولہ** من استفاد مالا فلا زکوٰۃ علیہ حتی یحول علیہ الحول المال المستفاد ثلثۃ اقسام قسم یحصل للرجل ابتداء من غیر ان یکون عندہ مال قبلہ وقسم یحصل بعد ان یکون للرجل مال عندہ قبل حصولہ فھذا المال لایخلو اما ان یکون ربح المال المستفاد الحاصل قبلہ اولا یکون ربحا بل حصل بطریق اخر مثل الارث والھبۃ وغیرھا فالقسم الاول یشترط علیہ حولان الحول للزکوٰۃ اتفاقاً وفی القسم الثانی لم یشترط حولان الحول اتفاقاً والثالث مختلف فیہ فقال امامنا ابوحنیفۃؒ بعدم اشتراط الحولان وقال الاخرون باشتراطہ والحدیث مطلق فلاینتھض حجۃ علی ابی حنیفۃؒ ولنعم ما قال شیخنا مدظلہ فی تائید مذھب الامام ینبغی ان یتامل فی حکمۃ وجوب الشارع الزکوٰۃ بشرطین الاول النصاب مائتی درھم والثانی حولان الحول اما الاول فلان التکلیف لایصح الاعند وجود القدرۃ علی الامتثال فلو لم یکن الرجل غنیا فکیف یحکم علیہ بوجوب الزکاۃ فلذا امر الشارع علیہ السلام بوجوب الزکوٰۃ بعد وجود مائتی درھم فانہا قدر معتدبہا یکفی لقضاء حاجۃ الانسان متوسطا واما الشرط الثانی فھو لایصرف الرجل من مائتی درھم فی حاجتہ الضروریۃ فی مدۃ الحول لانہا مدۃ مدیدۃ ویختلف فیہا الفصول والایام والموسم ثم بعد الانفاق وقضاء حاجۃ فی مدۃ معتدبہا بقی عندہ مأتا درھم فعلم انہا زائدۃ من حاجاتہ فامر الشارع حینئذ بانہ اذا قضیت حاجتک واستغنیت فانفق ما تجب فی سبیل اللہ کی یصیب جمیل الثواب فاقول فی اثناء الحول لما حصل لہ مال وکان عندہ مال قبل الحصول علی قدر معتد بہا وکان زائدا من حاجاتہ فالمال المستفاد یکون زائدا بطریق الاولی فلما لم یبق الحاجۃ الی حولان الحول وعلمنا ان المال المستفاد زائد عن حاجتہ فلم لا نوجب الزکوٰۃ والعجب من الشافعیؒ انہ ضم المال المستفاد فی حق النصاب بالمال الاول وفی حق حولان الحول جعلہ مستقلاً واما ابوحنیفۃؒ فضمہ الی المال المستفاد فی حق النصاب وحولان الحول **قولہ** الا من ولی یتیما لہ مال فلیتجر فی مالہ ولا یترکہ حتی یاکلہ الصدقۃ الخ الی ظاھر الحدیث ذھب الشافعیؒ واحمدؒ واسحق ومالکؒ واوجبوا الزکاۃ فی مال الیتیم وذھب ابوحنیفۃؒ وعبداللہ بن المبارک الی عدم وجوب الزکوٰۃ فی اموال الیتیم واجاب بان المراد من الصدقۃ غیر الزکوٰۃ یعنی نفقتہ کما قال علیہ السلام نفقۃ المرء علی نفسہ صدقۃ ونفقۃ الزوجۃ وصدقۃ الفطر والاضحیۃ والعشر لکلھم قال علیہ السلام لانہا صدقۃ والا لیعارضہ النص الصریح یعنی رفع القلم عن ثلثۃ الخ اویقال ان الحدیث ضعیف ولم یعمل بہ الشافعیؒ فی کثیر من المواضع اویقال ان المراد بالیتیم البالغ وتسمیتہ یتیما باعتبار ما کان فان الیتیم یبقی فی ولایۃ الولی عند ابی حنیفۃؒ الی خمس و عشرین سنۃ ولعل منشا الخلاف فی وجوب الزکوٰۃ وعدم وجوبہ فی اموال الیتیم مبنی علی خلاف اخر بین امامنا ابی حنیفۃؒ والشافعیؒ فرای ابوحنیفۃؒ انہا من العبادات المحضۃ والیتیم بریٔ من العبادات المحضۃ لصغرہ ورأی الشافعیؒ من المؤنات المسلمۃ فقال بالوجوب **قولہ** وفی الرکاز الخمس الخ عند الشافعیؒ الرکاز غیر المعدن یعنی دفینۃ الجاھلیۃ ففیہ الخمس عندہ واما فی المعدن فجزء من اربعین جزء وعند امامنا ابی حنیفۃؒ المعدن داخل فی الرکاز ففی کل واحد منہما الخمس والاختلاف بینہما دائر علی اللغۃ و اللغۃ والسیاق یؤیدان ابا حنیفۃؒ لان صاحب قاموس من متعصبی الشوافع وقال فی کتابہ الرکاز المعدن وقال صاحب منتھی الارب فی مصنفہ الرکاز کالجبال مالیکہ حق تعالی درکانہا پیدا ساختہ ومال پنہاں کردۂ اھل جاھلیت در زمین انتھی۔ واما السیاق فھو لما قال علیہ السلام المعدن جبار فنشأ منہ الوھم انہ جبار فی حق الخمس ایضاً فدفعہ علیہ السلام بقولہ وفی الرکاز الخمس وسلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان افصح العرب وابلغہ فلابد ان یکون بین کلماتہ تناسبا وبھذا حصل وتم واللہ اعلم بالصواب **قولہ** ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث علی الناس من یخرص کرومھم وثمارھم الخرص فی الزراعات کما ھو مروج فی زماننا یعنی کن کرنا لایجوز لان مال الزراع مشترک بمال المالک وتقسیم الاموال المشترکۃ عند امامنا ابی حنیفۃؒ معاوضۃ وعقد المعاوضۃ فی الاموال المتحدۃ للاجناس لایجوز بطریق الخرص لشبہ الربوا واما الخرص فی البساتین والثمار الغیر المشترکۃ فیجوز فان بیت المال لیس بشریک لصاحب الثمار حتی یتحقق العقد والمعاوضۃ فان زاد من صاحب الثمار الی بیت المال شیٔ فھی صدقۃ **قولہ** خذوا ما وجدتم ولیس لکم الا ذلک ای فی الحال واما بعد قدرۃ المشتری علی اداء الثمن فیجب علیہ الاداء للغریم وعلم من الحدیث مسئلتان جواز بیع الثمار قبل بدو الصلاح ووجوب الثمن علی ذمۃ المشتری ان ھلک المبیع فی

ترمذی ص۲۶۱ ج۱

یدہ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم امر الناس بالتصدق علی المشتری ثم باداء الثمن الی البائع **قولہ** عن صفوان قال اعطانی علیہ السلام یوم حنین وانہ لابغض الخلق الیّ اعطاء المؤلفۃ القلوب لیس بجائز عند الجمہور لانہ کان قبل غلبۃ الاسلام واذا رفع العلۃ رُفع الحکم علیہ فان اللہ غلب الاسلام واما الشافعیؒ فیجوزہ **قولہ** فاراد ان یشتریہا فقال علیہ السلام لاتعد فی صدقتک الخ ھذا محمول علی الاولویۃ والاستحباب لئلا یلزم عودہ فی بعض صدقتہ لان الظاھر ان البائع یبیع من المتصدق بادنی من ثمن المبیع فیکون الرجوع صورۃ بمالم یاخذ البائع ثمنہ کما حقہ **قولہ** ان امی توفیت ھل تنفعہا ان تصدقت عنہا الخ لاخلاف[1] فی وصول ثواب العبادات المالیۃ الی المیت من اھل السنۃ والجماعۃ واما العبادات البدنیۃ ففی ایصال ثوابہا خلاف بین اھل السنۃ فقال ابوحنیفۃؒ بالایصال وقال الاٰخرون بعدم الایصال واما المعتزلۃ فانکروا ایصال ثواب العبادات مطلقا لقولہ تعالیٰ لیس للانسان الا ماسعیٰ واجوبتہا مذکورۃ فی شرح ملا علی القاری علی مشکوٰۃ المصابیح **قولہ** فقدم معاویۃ حتی تکلم فکان فیما تکلم الخ اعتبر ابوحنیفۃؒ فی اداء صدقۃ الفطر نصف صاع من بر وقال الشافعی بالصاع کما فی بقیۃ الاطعمۃ وما استدل بہ ابوحنیفۃؒ حدیث عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ حدیث مرفوع واقوال خلفاء الراشدین ابی بکرؓ وعمرؓ وعلیؓ واستدل الشافعیؒ بحدیث ابی سعید الخدریؓ علیٰ مذھبہ وَاَیَّدہ بہ وقال شیخنا مدظلہ لایصح استدل الشافعیؒ بھذا الحدیث اصلا فان لفظ الطعام مشترک بین الاطعمۃ فکیف یصح الحنطۃ بخصوصیۃ والمتبادر عما فی زمن النبی علیہ السلام یقتضی ان یراد بہ غیر الحنطۃ لان الحنطۃ کانت قلیلۃ فی زمن النبی علیہ السلام والذرۃ کانت کثیرۃ فالمتبادر یقتضی ان یراد بہ الذرۃ فارادۃ الشافعیؒ الحنطۃ من اللفظ المشترک مع رُجحان خلافہا لاسبیل الیہ واما خلاف ابی سعید عن حکم المعاویۃ فلا نسلم کما سنبین انشاء اللہ ولو سلم ان ابا سعید اختلف المعاویۃ فانا نختار فتوی معاویۃ فی مقابلۃ ابی سعید الخدری لان المعاویۃؓ فقیہ مجتہد لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی حقہ انہ فقیہ وعمل علی فتواہ جمیع الصحابۃ والتابعین الذین کانوا حضورا فی مجلس تخطیب المعاویۃؓ کما قال الترمذیؒ فی کتابہ فاخذ الناس بذلک ولم ینکر احد من الصحابۃؓ والتابعینؒ علی معاویۃؓ واخذوا قولہ بلا انکار ودلیل فانکار ابی سعیدؓ فی مقابلۃ جم غفیر من الصحابۃؓ والتابعین والخلفاء الراشدین لایسمع وایضا لانقول ان ابا سعیدؓ خالف معاویۃؓ فانہ لیس فی الحدیث مایشعر علی انکار ابی سعیدؓ لمعاویۃؓ بل فی الحدیث بیان فعل ابی سعید انہ کان یخرج صاعا وفعلہ لایدل علیٰ خلاف فتوی المعاویۃ لانہ یجوز ان یعمل ابوسعیدؓ العزیمۃ وان کان الواجب نصف صاع کما یدل علیہ قولہ وقد وسع اللہ علی الناس فلم تضیقوا یعنی نصاب نصف الصاع من البر کان بوجہ عدم وجود الحنطۃ واما الیوم فقد وسع اللہ علی عبادہ فلاحرج فی اداء صاع تام تطوعا ومثلہ لاینکرہ ابوحنیفۃؒ ایضا لان التطوع لیس لہ حد واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب **قولہ** صفدت الشیاطین ومردۃ الجن الخ استشکل بصدور الذنوب عن العباد فی رمضان مع ان الشیاطین قد صفدت واجاب صاحب الخازن بان المحرک للعباد علی الذنوب شیئان الشیطان والنفس ففی رمضان وان صفدت الشیاطین لکن النفس مرسلۃ علی حالہا محرکۃ علی المعاصی او یقال ان المردودین کبائر الشیاطین ورؤساؤھم کما یشعر عنہ لفظ الحدیث یعنی مردۃ الجن واما الصغار فمرسلون یحرکون العباد علی الذنوب او یقال ان الشیاطین لیسوا علۃ تامۃ لتحریک العباد علی الذنوب حتی یلزم من انتفاء العلۃ انتفاء المعلول او یقال ان الشیاطین وان صفدت لکن اثر صحبتہم باق بعد فی قلوب العباد لاختلاطہا بہم مدۃ طویلۃ فلذا یصدر الذنوب کما ان الحدید یبقی حارا بعد اخراجہ عن النار **قولہ** غلقت ابواب النیران وفتحت ابواب الجنان استشکل بکافرمات فی رمضان فیقال انہ بشارۃ لمسلم عاص فقط واما الکافر فموضعہ جہنم ھم فیہا خالدون بلا تامل وقال البعض ان الکفار لایدخلون مدۃ رمضان فی النار او یقال ان مقتضی شرافۃ رمضان ان یدخل الجنۃ بشرط ان لایکون مانعا **قولہ** باب ماجاء لکل اھل بلد رؤیتہم نقل فی مذھب امامنا ابی حنیفۃؒ ثلث روایات الاول عدم اعتبار رؤیۃ اھل بلد علی اھل بلد اخر والثانی اعتبارھا

---

[1] ذکرہ البخاری فی ص۲۶۱ باب من مات وعلیہ صوم عن عائشۃ ان رسول اللہ صلعم قال من مات وعلیہ صوم صام عنہ ولیہ وقال المحشی اختلفوا فیہ علی اقوال احدھا جواز الصیام عن المیت کما ھو ظاھر الحدیث احتج بہ القدیم والثانی وھو ان یطعم الولی عن المیت کل یوم مسکینا وھو قول الزھری ومالک والشافعیؒ فی الجدید وانہ لایصوم احد عن احد وانما یطعم عنہ عند مالک اذا اوصی بہ ورجح البیھقی والنووی قولہ القدیم لصحۃ الاحادیث فیہ قال الکرمانی للشافعی قولان اشھرھما لایصام عنہ وقال احمد بظاھرہ وقال اکثرھم لایصوم احد عن احد وشبھوہ بالصلوٰۃ واولوا الحدیث بانہ یکفر عنہا بالطعام فیقوم ذلک مقام الصیام والثالث یطعم عنہ کل یوم نصف صاع من بر او صاعا من غیرہ وھو قول ابیحنیفۃؒ وھذا اذا اوصی بہ فان لم یوص فلا یطعم عنہ وحجۃ اصحابنا الحنفیۃ ما رواہ النسائی عن ابن عباس ان رسول اللہ صلعم قال لایصلی احد عن احد ولکن یطعم عنہ وعن ابن عمرؓ قال رسول اللہ صلعم من مات وعلیہ صوم شھر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا ولنا قاعدۃ فی مثل ھذا الباب وھی ان الصحابی اذا روی شیئا ثم افتی بخلافہ فالاعتبار لما افتاہ لان فتواہ بخلاف ما رواہ انما یکون لظھور نسخ عندہ ولایمکن ان یخالف ما رواہ من النبیؐ لاجل اجتہادہ لانہ مصادمۃ للنص وذا لایقال فی حق الصحابی وقد روی الطحاوی بسند صحیح عن عمرۃ قلت لعائشۃ ان امی توفیت وعلیہا صیام رمضان ایصلح ان اقضی عنہا فقالت لا وان تصدقی عنہا مکان کل یوم علیٰ مسکین خیر من صیامک انتہی وقد اجتمعوا علیٰ انہ لایصلی احد عن احد فوجب ان یرد ما اختلف فیہ الی ما اجمع

منظور والثالث الاعتبار فی مقام الاحتیاط مثل هلال رمضان وعدم الاعتبار فی مقام عدم الضرورة والاحتیاط مثل الافطار من رمضان لکن اشهر الروایات هی الاوسط وعلیه مجری المذهب وعند الشافعیؒ لایعتبر رؤیة اهل بلد علی اهل بلد اخر مالم یروا الا اهل بلد قریب یلزمهم رؤیة اهل بلد اخر قریب لهم واما البعید فلا والحدیث یوافق الشافعیؒ ظاهرا ویخالف امامنا اباحنیفةؒ ظاهرا والجواب وجه عدم اعتبار ابن عباسؓ خبر کریب هو ان کریبا لم یکن رأی الهلال بنفسه بل اخبر عن رؤیة معاویةؓ والناس فی الشام والدلیل علیه ان ابن عباسؓ لما سئل ایا کریب وانت رأیته فلم یقل فی جوابه انی رأیته بل رآه الناس ومعاویةؓ فصاموا فصمت الخ فقال له ابن عباسؓ انك اذا لم تره واخبرت فقط فخبرك لیس بحجة علینا هکذا امرنا علیه السلام او یقال ان ابن عباس وهم من قوله علیه السلام صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته ان الخطاب فیه لکل واحد او یقال ان النزاع وان کان فی الحال فی رمضان فی بادی الرأی لکن فی المآل یرجع الی هلال شوال لانه لما مضت ایام رمضان فلایمکن ان ینازع فیه هلال شوال لایثبت بشهادة رجل هکذا امرنا علیه السلام والجواب الاول مخدوش لانه ورد فی روایة المسلم قال له ابن عباسؓ انت رأیت فقلت نعم ورآه الناس فصاموا وصام معاویةؓ عن الصحبة **قوله** باب ماجاء فی التشدید فی الغیبة للصائم الظاهر انه لامناسبة بین ترجمة الباب والحدیث فالاولی ان یقال الغیبة علی القول الزور **قوله** رخص فی الافطار عند لقاء العدو عند امامنا ابی حنیفةؒ لقاء العدو لیس بموجب للافطار بل الموجب الحرج فان لقی العدو فی الحضر ولم یکن بلقائه مشقة فلا اجازة للافطار وان وقع فی التکلیف بلقائه فله رخصة فی الافطار **قوله** قال بعض اهل العلم الحامل والمرضع تفطران وتطعمان وتقضیان وقال امامنا ابو حنیفةؒ تفطران وتقضیان ولاتطعمان لما ثبت بنص القرآن **قوله** قال فحق الله احق ای بالقضاء لاحجة فی الحدیث علی جواز الصوم عن الموتی لان فی الحدیث امر بالقضاء وهو اعم من ان یکون بالصوم عنه او بالفدیة **قوله** وقال مالکؒ وسفیان الثوریؒ والشافعی لایصوم احد عن احد وبه یقول الجماهیر من العلماء وابوحنیفةؒ قالوا ان العبادات البدنیة لاتجوز فیها النیابة وقد ورد الاحادیث والآثار فیما ذهبوا الیه **قوله** من استقاء عمدا فلیقض وبه یقول ابوحنیفةؒ والفرق بین ماقاء واستقاء ان فی الاول یخرج مایخرج دفعة ولایعود شیء منه الی البطن وفی الثانی یخرج مایخرج ویعود الی البطن بعد ماخرج واختار الشافعیؒ لمن کان علی مثل هذا الحال قوله واختار الشافعیؒ لمن کان اتفقوا علی ان الاهل لایکون اهلا ومحلا للکفارة فتاویل الاحادیث کما قال الشافعیؒ من ان الکفارة علیه دین او یحتمل الخصوصیة بذالك الرجل **قوله** المکتل قیل مایسع فیه خمسة عشر صاعا ورد فی بعض الروایات ما اعطاه النبی صلی الله علیه وسلم کان ثلثون صاعا وورد ستون صاعا ایضا فحینئذ لا اشکال **قوله** باب ماجاء فی السواك للصائم قال بعض العلماء لا یتسوك الصائم اخر النهار منهم احمدؒ واسحقؒ والشافعیؒ لقوله علیه السلام لخلوف فم الصائم احب الی الله من المسك وفی السواك ازالة الاثر المحبوب الی الله وقال ابوحنیفةؒ بعدم الکراهة وما استدل به حدیث الباب وهو حجة علی الاولین ونقول ان بقاء الخلوف حجة وفضیلة لاینافی حکم الشرعی بالسواك علی ان فی السواك اخر النهار فضیلة یعنی تحرز عن شائبة الریاء علی ان عدم مشروعیة السواك اخر النهار یظهر صومه وعلم اشارة من قول النبی علیه السلام المذکور فی حدیث الباب بمشروعیة السواك فاین یقال هذا اذاك نقل امام الترمذیؒ مذهب الشافعیؒ بعدم کراهة السواك فی اخر النهار مع ان کتب فقهاء الحنفیة مصرحة بعدم جواز السواك اخر النهار عند الشافعیؒ ولعله روایة اخر عنه **قوله** قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلاصیام له هذا الحدیث اختص منه صوم رمضان اداء والنذر المعین والنفل عند ابی حنیفةؒ اما اختصاص النوافل فیجیئ انشاء الله تعالی واما اختصاص رمضان فلانه جاء اعرابی فی زمن النبی علیه السلام وشهد برؤیة الهلال فقال علیه السلام الامن اکل فلایاکل بقیة یومه ومن لم یاکل فلیصم وایضا لما قال اصحاب الاصول فی الفرق بین المعیار والظرف وللحدیث جواب ومعنی اخر خارج عما نحن فیه مذکور فی الهدایة **قوله** امن قضاء کنت تقضیه قالت لا قال فلایضرك الحدیث ساکت عن تکلم وجوب القضاء وعدمه بل فیه اجازة الافطار وهی لیس محل النزاع بین الامامین فالاحتجاج بالحدیث علی عدم وجوب القضاء کما فعل الترمذیؒ خارج عن الانصاف بل علم الحکم بالقضاء کما سیأتی انشاء الله تعالی من قول النبی علیه السلام لهما اقضیا یوما اخر مکانه فان اطلاق الامر للوجوب مع تقویة بقوله تعالی لاتبطلوا اعمالکم **قوله** ولایصوم احد یوم الجمعة الا ان یصوم قبله او بعده قیل فی وجه کراهیة صوم یوم الجمعة لوجوبه النقصان فی الاهتمام بالجمعة وهذا لیس بسدید لانه موجود فیما اذا صام بیوم قبله وبعده فالاولی ان یقال ان الشارع لم یخصص الجمعة من بین الایام للصوم فلیس لنا ان تخصصه بفضیلة فان هذا هی البدعة ورجح النووی التاویل الاول واجاب عن الاعتراض بان الله یقویه ببرکة الصوم فی هذه الایام علی اهتمام الجمعة فاذا یحتمل الجمعة وهذا معنی قول ابن عمرؓ لا اصوم ولا امر ولا انهی **قوله** باب فی کراهیة صوم عرفة بعرفة علم من جمیع الاحادیث ان الصوم فی عرفة لیس فیه قباحة صلبیة بل القباحة عارضیة یعنی الضعف بسبب الصوم عن الاجتهاد فی الدعاء فلوکان رجل قوی لم یضعف عن الاجتهاد فی اداء النسك والدعاء فلا باس ان یصوم وقال شیخنا مدظله فی وجه کراهیة الصوم بعرفة ان فی الصوم استغناء لانه شبه بافعال الله تعالی وفی اماکن الحج ذلة معلومة بالمشاهدة من عریان الراس والرجلین والسعی وغیرها فلایجتمعان **قوله** عن عائشةؓ کانت عاشوراء یوم تصومه القریش فی الجاهلیة الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ فی ان اباحنیفةؒ یقول ان صوم عاشوراء کان فرضا ثم نسخ برمضان وعند الشافعیؒ کان مسنونا

ای واجبا ۱۲

ترمذی ص۲۱۹ ج۱ ترمذی ص۲۲۰ ج۱ ترمذی ص۲۲۱ ج۱ ترمذی ص۲۲۲ ج۱ ترمذی ص۲۲۴ ج۱ ترمذی ص۲۲۵ ج۱ ترمذی ص۲۲۶ ج۱

ترمذی صفحہ ۱۰۲

لا فرضًا فالحديث حجة على الشافعيؒ **قوله** باب في عاشوراء اى يوم هو الجمهور على انه يوم عاشوراء من المحرم لقول ابن عباس مرفوعًا قال امر عليه السلام بصوم عاشوراء يوم العاشوراء وما قال ابن عباسؓ اصبح من يوم التاسع صائما فلا يخالفه لانه يبين كيفية ترتيب الصوم بان يصوم من التاسع وان كان عاشوراء هو العاشر تحرزًا عن تشبه اليهود **قوله** الرشك هو القسام اختلف العلماء في سبب لقبه بالرشك فقيل معناه بالفارسية القاسم وقيل الغيور وقيل كثير اللحية وقيل الرشك بالفارسية اسم العقرب لان العقرب دخلت في لحيته ومات فمكث فيها ثلثة ايام ثم علم لان اللحية كانت طويلة عظيمة **قوله** الصوم لي وانا اجزي به اختلف العلماء في بيان معنى الحديث فانه يخالف الظاهر لان جميع العبادات لله تعالى والله تعالى يجزي جزاء جميع العبادات فقيل في بيان معنى الجملة الاولى ان في جميع العبادات حظ النفس مثلا في قراءة القران تنشيط السمع ان كان القارى متلحنا وفي اداء الزكاة اشارة الى الجود وكذا في الحج واما في الصوم فليس فيه حظ النفس بل ذلتها حيث امسكها عن لذات الاكل والشراب والجماع فمعنى الحديث الصوم لي لان فيه ليس حظ النفس بخلاف بقية العبادات لان فيها نوع حظ للعابد او يقال ان الكفار كانوا يعبدون الاصنام في زمان الجاهلية مثلا كانوا يسجدون ويذبحون ويتطوفون ويتصدقون لطواغيتهم واما الصوم فلا يصوم احد للاصنام ومعنى الصوم خاصة لي يعني انها عبادة لا يعبد بها غيره تعالى من الاصنام بل هي خاصة لله تعالى او يقال ان في بقية العبادات احتمال الرياء مثل الصلوة والزكوة واما الصوم فهو امر عدمي ليس فيه شائبة الرياء ما لم يقل بلسانه اني صائم فمعنى الحديث الصوم لي يعني ليس في شائبة الرياء بخلاف غيرها من العبادات او يقال في الصوم تشبه بالباري تعالى فان الصوم عبارة عن امساك الاشياء الثلثة والله تعالى منزه ايضًا من هذه الاشياء الثلثة فكان العبد في الصوم يشبه بصفة الباري تعالى وهذا معنى قوله الصوم لي يعني ان عبدي امتثل لامري وترك شهوات نفسه وتشبه بي في صفاتي او يقال انا المنفرد بعلم ثواب الصوم لا غيري بخلاف غيره من العبادات فان الله تعالى اظهر مقدار ثوابه على من شاء وقيل الاضافة الى الله تعالى للتشريف كما في ناقة الله مع ان العالم كله لله تعالى واما الجملة الثانية انا اجزي به روي على وجهين مبني للفاعل والمفعول فعلى الاول انا اجزي جزاء الصوم بلا واسطة الملائكة بخلاف بقية العبادات فان الملائكة يعطون جزاءها بحكمه تعالى وبقانونه المتعين وفي اعطاء الثواب بلا واسطة الملائكة فضيلة ليست في وساطة الملائكة وان كان ما اعطى الله قليلا بالنسبة الى ما اعطاه بالواسطة لان انعام السلطان على رجل بيده فخر وفضيلة ليس فيما امره غيره فيعطيه كما روي ان الشاه جهان سلطان الدهلي اعطى لوزيره المتثل بامره انعامًا بيده شيئًا قليلا يعني پنج دانه الائچي فقط فاظهر الوزير عليه فخره ومرتبته وتصدق بالاف درهم على ان السلطان اكرمني بيده وايضًا لو كانت الملائكة يعطون الثواب لكن يعطون ما امروا به ولا يقدرون ان يعطوا حبة زائدة على ما امروا به واما لو كان الله معطيا ففيه فضل ليس في غيره فان العبد حريص سائل والله مجيب معطي غير مانع قادر جواد لا انتهاء لخزائن مغفرته وفضله فيسئل مرارًا ويعطي الله مرة بعد اخرى الى ان ينتهي العبد اعلى عليين وهذا كما قال الداعي **بيت** ما ئيم پر گناه تو دريای رحمتی ٭ جائيكه فضل تست چه باشد گناه ما ـ و اما على البناء المجهول فمعناه جزاء الصوم انا نفسي لا غيري بخلاف غيره من العبادات فان جزاءه الثواب لا ذات الله تبارك وتعالى سبحانه **قوله** للصائم فرحتان فرحة حين يفطر وفرحة حين يلقى ربه الفرحة عند الافطار لانه ادى كما امر به على وجه الكمال من غير نقصان فانه اذا امر احد بامر فالمامور لا يطمئن قلبه ما لم يتم لانه والله اعلم ايتم المامور به على ما امر او يعرضه آفة في اثناء الامتثال ويرضى امر لا فاذا اتم كما امر به تطمئن قلبه ويفرح شكرا على الامتثال او يفرح لانه ياكل بعد الافطار ما تشتهي اليه نفسه **قوله** لا صام ولا افطر يحتمل الانشاء والاخبار على الاخبار معناه ليس بمفطر لانه صائم ظاهرا وليس بصائم ايضًا لان صيامه مخالف للسنة او لانه لا يحصل الغرض الذي صار الصوم مشروعًا يعني تكليف النفس وسدها عما تشتهي من الاكل والشرب والجماع لان التكليف انما يحصل اذا كان مخالفا لعادته واما في الصوم الدهري فتصير عادتها الكف عن الاشياء بل تكلف بالاكل والشرب فانا شاهدنا من كان صائم الدهر اذا اكل يوما اخرة فاين تكليف النفس فيه بل التكليف ان تكون عادتها الاشتهاء وان تمنعها وتسدها عما تشتهي اليه اختلف العلماء في كراهية صوم الدهر فقال بعضهم ومنهم الشافعيؒ ان العلة انه يلزم صوم ايام منهي عنها واما بدون صوم ايام منهي عنها فليس بمكروه وعند امامنا ابي حنيفةؒ بعد اخراج الايام المنهي عنها مكروه ايضًا ويصدق عليه صوم الدهر لان العلة ليست لزوم صوم ايام منهي عنها لانها خارجة من اول الامر بالنص الصريح لان صوم الدهر مكروه وصوم العيدين حرام فلا يدخل فيه من اول الامر فيكون المراد بصوم الدهر ما سوى خمسة ايام وكراهية لعلة الشافعيؒ تقتضي دخولها من اول الامر فنقول بل كراهية لحديث ان لنفسك عليك حقا ولعينك عليك حقا ولزوجك عليك حقًا الحديث فافهم **قوله** ان ربي يطعمني ويسقيني يحتمل المجاز يعني ان الله يعينني ويقويني على الوصال وانتم لستم مثلي فهذا من خصوصياته عليه السلام ويحتمل الحقيقة يعني ان الله تعالى يطعمني ويسقيني من نعمائه فاكل من رزقه تعالى ولا اواصل وانتم عنه غافلون فعلى هذا لا يجوز الوصل لاله عليه السلام

ترمذی صفحہ ۱۰۲

عله واعلم ان رواية البناء للمجهول ومعناه ما سمعته الا عن ابي مخدومنا المطاع مولانا الحافظ مولوي نور الحسن مدظله العالي ابن العلام الولي الكامل مولانا الحافظ مولوي عبد الخالق طاب الله ثراه وجعل الجنة مثواه باني جامع الديوبند ۱۲ـ

ولالنا وعلی کل تقدیر علم کراهیة الوصال وصوم الوصل له صور الاول ان لا یأکل شیئًا فی الیوم واللیلة ویواصل صومه بصومه الثانی ان یاکل شیئا قلیلا عند الافطار بحیث لم یسد الجوع او ان یاکل شیئا لکن لا فی وقت الافطار بل وقت السحور فالاول مکروه عند الجمهور والثانی والثالث جائز خصوصًا عند امامنا ابی حنیفةؒ **قوله** باب ما جاء فی لیلة القدر وردت الروایات فی هذا الباب متعارضة مختلفة فکل من الائمة والمتقدمین سلک مسلکه فمذهب الامام ابی حنیفةؒ انها دائرة سائرة فی رمضان بل فی جمیع السنة واشهر الروایات عنه انها فی رمضان خصوصًا فعلی مذهبه لا تعارض بین الروایات لانها تقع مرة فی لیلة سبع وعشرین ومرة احد وعشرین ومرة خمس وعشرین ومرة سبع عشرة کما ورد فی روایة فی لیلة سنة وقد تقع تلک اللیلة فی شهر شعبان واما قول ابی بن کعب مع التحلیف علی انها لیلة سبع وعشرین فلا یخالف ابا حنیفةؒ لانها کانت فی تلک السنة فی هذه اللیلة لا انها متعینة بلیلة سبع وعشرین ابدا واما قول ابی بن کعب بان علامتها بان تطلع الشمس غیر مضیئة فلیس بحجة لان العلامة قد تکون عامة من ذی العلامة فلا یدل علی انها لیلة القدر ولو سلم ان ابی بن کعب رای لیلة القدر بتلک العلامة فلا یضر ابا حنیفةؒ کما تقدم لکن الاتفاق علی ان یطلب فی رمضان بل فی العشرة الاخری بل فی لیلة سبع وعشرین وقال مولانا شاه ولی الله المحدث الدهلویؒ غفر الله له ان لیلة القدر التی ذکرت فی قوله تعالی انا انزلنه فی لیلة القدر الخ فهی فی جمیع السنة واما لیلة القدر التی هی لیلة البرکة فهی فی العشرة الاخری من رمضان کما قالت عائشةؓ ان علیه السلام کان یجتهد فی العشرة الاخری ما لم یجتهد فی غیرها مع انه علیه السلام قال کل لیلة من هذه اللیالی یساوی لیلة القدر وقال شیخی ابی مدظله لیلة سبع وعشرین من رمضان بعلامات و لدلالات شتی من القرآن منها قال الله تعالی انا انزلناه فی لیلة القدر وما ادراک ما لیلة القدر لیلة القدر خیرٌ من الف شهر الخ لفظ لیلة القدر ثلث مرات وحروف لیلة القدر المکتوبة تسع وتسع فی ثلث یکون سبع وعشرین لعل تکریره تعالی بثلث اشارة الیه والله اعلم بالصواب **قوله** من اکل ثم خرج یرید سفرًا حدیث الباب بظاهره یخالف الجمهورؒ فان مذهبهم انه لا یجوز الافطار والقصر ما لم یجاوز بیوت المصر ولم یذهب الیه احد من الائمة سوی اسحق ابن ابرهیم وکیف یصح بدون التجاوز عن بیوت المصر فان علة القصر والافطار السفر وهو بعد مقیم فی بیته ولم یخرج الی السفر مع ان الاحادیث وعمل النبی علیه السلام یدل انه لا یجوز القصر و الافطار ما لم یشرع فی السفر فانه نقل انه علیه السلام خرج فی حجة الوداع وافطر علی کراع الغمیم خارجًا من المدینة وجاء فی باب قصر الصلوة عن انس بن مالک انه علیه السلام صلی بالمدینة الظهر اربعًا والعصر بذی الحلیفة رکعتین وکذا قال علی کرم الله وجهه لو جاوزنا هذا الخص لقصرنا وقت خروجه من الکوفة الی المدینة وهذا دلیل صریح للجماهیر فالجواب عن حدیث الباب ان محمد بن کعبؓ لما سئل انس بن مالک بقوله سنة فقال فی الجواب سنة معناه الافطار للمسافر سنة واما الافطار فی البیت فلیس بسنة بل هو مذهب انس بن مالکؓ لا حجة علینا هذا علی تقدیر ان یعلم ان انس بن مالک اکل فی بیته ولقیه محمد بن کعبؓ فی بیته واما علی جواب اخر فلا نقول ولا نسلم انه لقیه فی بیته فانه لیس فی الحدیث تصریح البیت ولا الاشارة بل مسکوت عنه ونقول فی الجواب ان من عادات العرب السفر بالقافلة کما هی مروجة الی الان ومن عاداتهم انهم کانوا یخرجون عن بیوتهم یومًا قبل الارتحال ویجتمعون فی موضع خارج المصر علی قدر میل او میلین فلما اجتمعوا فکانوا یرتحلون قافلة عظیمة فتلقی محمد بن کعبؓ انس بن مالک خارج المصر فی جمیع الناس فرآه یاکل وقال ما قال حینئذ لا اشکال لان انس بن مالک کان خارجًا عن بیوت المصر **قوله** باب ما جاء فی قیام شهر رمضان لا خلاف بین اهل السنة فی سنیة التراویح وادائها بالجماعة سنة مؤکدة واختلف العلماء فی عدد الرکعات فذهب اهل المدینة الی احدی واربعین مع الوتر وذهب اهل مکة والجمهور من الصحابة والتابعین منهم ابن مسعودؓ وعمرؓ وعلیؓ ومنهم ابوحنیفةؒ والشافعیؒ الی عشرین رکعة وذهب بعضهم الی ست وثلثین ومذهب من ذهبوا الی احد واربعین وست وثلثین فلا اصل لهما فی الحدیث واما مذهب من ذهب الی عشرین فله اصل فی الحدیث المرفوع وان ضعف ولو لم یکن له اصل فی الحدیث المرفوع لکن لما اجتمع کبار الصحابة والخلفاء الراشدون علی عشرین رکعة فای دلیل اقوی علی ذلک لانهم کانوا عالمین باقواله علیه السلام وافعاله فلما ترکوا جمیع ما سوی عشرین رکعة فعلم انه ظهر لهم دلیل اقوی علی ثبوت عشرین رکعة واما قول من ذهب من اهل الحدیث الی ثمانی رکعات فلا اصل له فی الحدیث بل نشأ من قلة الفهم وعدم التدبر فی الفرق بین الصلوة التراویح والتهجد وبینهما بون بعید فان عائشةؓ تقول ما قام علیه السلام للتهجد لیلة کلها وفی باب التراویح قام الی ان خیف الفلاح وقد جاء من حدیث ابن عباسؓ ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی فی رمضان عشرین رکعة والوتر اخرجه ابن ابی شیبة ولا یعبد ان یقال حصله العلم من غیر طریق عائشةؓ من سائر امهات المؤمنینؓ ونقل الاجماع ایضًا علی ما نقرره ونعترف باداء صلوة التهجد بالتراویح فانه کما تؤدی صلوة الضحی فی ضمن العید مع انه لا یقال باتحادهما وکما تؤدی صلوة تحیة المسجد برکعتی الوضوء وبالعکس فکذا هذا فالحاصل انه نقل الاجماع ایضًا علی ما تقرر فی خلافة امیر المؤمنین فنسبة البدعة الیه خروج عن دائرة الانصاف واما وجه خلاف اهل المدینة و المکة شرفهما الله تعالی فی تعدد الرکعات فهو ان اهل مکة کانوا یتطوفون عقیب اربع مقام جلسة الاستراحة حول بیت الله المعظم واما اهل المدینة الطیبة لما کانوا بعیدا ومحرومین عن هذه الفضیلة اختاروا اربع رکعات بدل الطواف مقام جلسة الاستراحة

ترمذی صفحہ ۲۸۳ ج ۱

ترمذی صفحہ ۲۸۴ ج ۱

ترمذی صفحہ ۲۸۶ ج ۱

احراماً واجتماعاً لفضیلة الصلوٰة فی مسجد النبی صلعم فکانوا یصلون بالامام عشرین رکعة وستة عشر انفراداً فی الجلسات وذکر الشافعیؒ ان یقول فی جلسة الاستراحة ثلاث مرات وسبحان ذی الملك والملکوت سبحان ذی العزة والعظمة والقدرة والکبریاء والجبروت سُبحان ذی الحی الذی لاینام ولایموت سبّوحٌ قدّوسٌ ربنا ورب الملائکة والرّوح لا اله الا الله نستغفر الله ونسئلك الجنة ونعوذبك من النار والله اعلم بالصواب والیه المرجع والماٰب **قوله** فلاعلیه ان یموت یهودیاً وهذا کما قال علیه السّلام لیس منا من لم یدع قول الزور والعمل به فلیس لله حاجة بان یدع طعامه وشرابه الغرض منه التشدید یعنی لافرق بینه وبین السفر والاستشهاد بالآیة لایتم الا اذا قرئت الی اٰخرها یعنی وَمَنْ کَفَرَ فَاِنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ عَنِ الْعٰلَمِیْنَ فقید عدم الحج بالکفر **باب** کم حج النبی صلی الله علیه وسلم ماحج علیه السلام قبل الهجرة فرض بل الفرض ماحج بعد هجرته صلعم مرة یاخر عمره بان حج فی ذی الحجة وارتحل من دار الفناء الی دار البقاء فی الربیع الاول انا لله وانا الیه راجعون **قوله** باب ماجاء کم اعتمر علیه السّلام اعتمر علیه السلام فی الواقع ثلث عمرات عمرة القضاء فی ذی القعدة وعمرة الجعرانة وعمرة مع حجته واما عمرة الحدیبیة فقد کان علیه السّلام شرع فی بعض افعالها مثل الاحرام وغیره ولم تتم حتی قضاه فی العام القابل فمن روی ثلث عمرات فبحسب الواقع ومن روی اربع عمرات فبحسب الظاهر وعدّ عمرة الحدیبیة ایضاً فلاتضاد **قوله** باب فی الجمع بین الحج والعمرة اعلم ان الحج ثلث اقسام افراد وتمتع وقران اما الافراد فهو ان یحرم بالحج فقط من المواقیت والتمتع فهو ان یحرم من المواقیت احرام العمرة فیؤدی افعالها ثم یتحلل ان لم یسق الهدی الی ان یحرم یوم التروية وان ساق بقی محرما واما القران فهو ان یحرم من المواقیت لهما ولایتحلل الی ان یفرغ عن افعالهما فاختلف العلماء فی الافضلیة فقال امامنا ابوحنیفةؒ القران افضل ثم التمتع ثم الافراد وقال الشافعیؒ الافضل الافراد ثم التمتع ثم القران وقال امام دار الهجرة مالك الافضل التمتع ثم القران ثم الافراد وملاك ذٰلك کله فعل النبی علیه السّلام فما فعله علیه السلام فهو حسن فقال ابوحنیفةؒ انه علیه السلام کان قارنا ودلیله ماروی عن انسؓ قال سمعته علیه السلام یقول لبّیك بعمرة وحجة ودلیل الشافعیؒ ماقالت عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج ودلیل مالكؒ ماروی سعد بن عمر وابن عباس کلهم قالوا تمتع علیه السلام قال شیخنا مدظله الاولی بالتحقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ وهو الاظهر بالنظر الی روایات حتی ان المحققین من الشوافع ومنهم النووی وابن حجر ترکوا مذهب الشافعیؒ وقالوا ان رسول الله صلعم کان مفرداً فی بدء الامر کما قال الشافعیؒ ثم صار قارنا بان ادخل العمرة فی الحج فطریق الجمع علی مذهبنا بین الروایات المتضادة المتعارضة الواردة فی هٰذا الباب هو انه صلعم کان قارنا من اول الامر لا کما قال الشافعیؒ وللقارن توسع فی ان یقول ایة تلبیة شاء ان شاء ان یقول لبیك بحجة وعمرة وان یقول لبیك بحجة فقط اوبعمرة فقط فمن سمع انه علیه السلام قال لبیك بحجة فقط ظن انه کان مفرداً ومن سمع انه علیه السّلام قال لبیك بعمرة ظن انه متمتع ومن سمع انه علیه السلام یقول لبیك بحجة وعمرة یتیقن انه علیه السلام قارن فلهذا لاتعارض فی الروایات فاقوی الدلائل علی مذهب امامنا ابی حنیفة جمع النبی صلعم بین تلبیة الحج والعمرة لما ان المفرد لایجوز له ان یقول لبیك بهما بل بالحج فقط وکذلك للمتمتع لیس له ان یقول لبیك بهما بل بالعمرة فقط واما القارن فله توسع فیه ان شاء جمع بینهما وان شاء افرد فجمعه علیه السّلام بین التلبیتین لایستقیم علی مذهب الشافعیؒ ومالك اصلا واما علی مذهبنا فقد قدمنا علی انه ورد فی بعض الروایات صریحاً انه علیه السّلام قال قارنت بهما فبشرط الانصاف هٰذا مؤید لما ذهب الیه امامنا ابوحنیفةؒ ومعارض ومخالف لما ذهب الیه الامام الشافعیؒ والامام مالكؒ وما رویت من الروایات خلاف مذهب ابیحنیفة من التمتع فمعناه التمتع اللغوی لا الاصطلاحی ومعنی روایة عائشةؓ انه علیه السلام افرد الحج یعنی انه علیه السلام کان قارنًا فادی افعال کل واحد من الحج والعمرة علی سبیل الافراد والاستقلال لابانه دخل افعال العمرة فی افعال الحج کما قال الشافعیؒ فهٰذا التاویل افاد فائدة اخری لمذهب امامنا ابی حنیفةؒ وکذلك معنی افراد ابی بکرؓ وعمرؓ وعثمان یعنی لم یدخلوا افعالها فی افعاله بل ادوا کل واحد علی سبیل الاستقلال ویمکن ان یقال انهم حجوا حجا متعددا فافردوا ایضاً مرة وقارنوا اخری واما نهی عمرؓ ومعاویةؓ فانما یفید الشافعیؒ اذا حمل علی التحریم ولایحمل ادنی عاقل علیه کیف وقد ثبت مشروعیة القران والتمتع بنص القران الشریف واجمع المسلمون علی حسنهما بل النهی کان للشفقة علی امة محمد صلعم بان لایتکلفوا علیها فی سفر واحد الی بیت الله تعالی بل علیهم ان یؤدوا الحج والعمرة بسفرین واجمعوا فضیلة السفرین مرتین وهٰذا کما قال ابی ان ابن مسعودؓ یعلم یقیناً ان لیلة القدر هی لیلة سبع وعشرین لکن کره ان یخبرکم فتتکلوا **قوله** ولاتلبس القفازین النهی للاستحباب عند الجمهور وعند ابی حنیفةؒ ایضا لبس القفازین جائز للمرأة لان النهی عن لبسهما لها اما لکونهما مخیطین او ستر الایدی لاسبیل الی الاول لان لبس المخیط جائز لها ولاسبیل الی الثانی لان ستر الایدی جائز عن الرجل ایضا فضلاً عن المرأة **قوله باب** ماجاء فی لبس السراویل والخفین الاجازة فی لبس الخفین والسراویل عند امامنا ابی حنیفةؒ مشروط باحد الشرطین قطع الخفین من اسفل من الکعبین والاتزار بالسراویل بان یشقها ویصنعها رداءً (تهبند) بغیر الخیاطة وان لبسهما علی حالهما یلزم علیه الدم لامحالة **قوله** وقد احرم وعلیه جبة فامره ان ینزعها الامر بالنزع للوجوب لان لبس المخیط بعد الاحرام حرام للرجل ثم فی کیفیة النزع اختلاف فقال البعض یشقها من الصدر وینزعها عن الجانبین لا من الرأس وقال الجمهور لا بأس بان ینزعها تعجیلاً من جانب رأسه **قوله باب** ماجاء فی کراهة تزویج المحرم اختلف الامامان

ترمذی ص۲۸۵ ج۱ ابواب الحج

ترمذی ص۲۸۹ ج۱

ترمذی ص۲۹۱ ج۱

ترمذی ص۲۹۳ ج۱

الهمامان ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فی انہ هل ینعقد نکاح المحرم فی حالة الاحرام اولا فقال امامنا ابوحنیفةؒ بالانعقاد واستدل الشافعیؒ بقول ابان بن عثمانؓ فی اخیه لا اراه الا اعرابیا جافیا المحرم لاینکح ولاینکح قال شیخنا مدظله لادلیل فی قول ابان بن عثمان علی ما ذهب الیه الشافعیؒ لانہ لاتصریح فیه انہ نفی النکاح علی الاستحباب اوعلی الوجوب فان کان الاول فیسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر فان کان الثانی فلا نسلمه بلا دلیل وقرینة واما قول الترمذیؒ منهم عمر بن الخطابؓ وابن عمرؓ وعلیؓ فلیس دلیلاً صریحاً علی مذهب الامام الشافعیؒ ایضاً لانهم متفقون للشافعیؒ فی الجزء الذی یسلمه ابوحنیفةؒ من اول الامر یعنی عدم الاولویة اویوافقون لہ فی جمیع مذهبه فان من داب الترمذیؒ والنوویؒ انهما یعدان بقلیل الاشتراك اسماء الصحابة وکبار التابعین ویقولان انهم موافقون لنا مع انہ لایکون الاشتراك الا فی جزء قلیل فظاهر عبارتهم یوهم الاشتراك فی الکل وحدیث ابن عباسؓ مخالف لما ذهب الیه الشافعیؒ فلما تعارض الروایات فلترجع الی ما مهدہ اهل الاصول یعنی القیاس فان القیاس یرجح مذهب امامنا ابی حنیفةؒ لان نفس النکاح لیس بمحرم فی حالة الاحرام نعم الوطی حرام وابوحنیفةؒ یمنعہ من اول الامر وعلی طرز اهل الحدیث فمذهبہ قوی ایضاً لان روایة ابن عباس اقوی واصح بالنسبة الی روایة غیره وان کان روایة غیرہ صحیحاً واحفظ واثبت بالنسبة الی یزید بن الاصم وابن عباس فقیه مجتهد لاهو فلروایته ترجیح علی روایة غیره کما هو مقرر عند اهل الاصول واما قول الترمذیؒ ویزید بن اصم هو ابن اخت میمونة فمسلم لکن ابن عباس ایضاً ابن اخت میمونة فلوکان الترجیح بهذا فهو موجود فی ابن عباس من اول الامر مع ان قول ابان بن عثمانؓ لاینکح ولایخطب مخالف للشافعیؒ ایضاً فما هو تاویلہ فی هذا القول ولا یصح بدون التاویل عندہ فهو تاویلنا فی لاینکح ولایخطب فالحاصل انہ لاسبیل الی ماذهب الیه الشافعیؒ لامن جهة الروایة ولامن جهة الدرایة والقیاس وقواعد الاصول فالاقرب الی التحقیق والاولی بالتدقیق مذهب امامنا ابی حنیفةؒ قال شیخنا مدظله انهم اتفقوا علی ان نکاح میمونة وموتها وبناء النبی علیه السلام من الامور الثلث التی وقعت بسرف فان تحقق ان نکاح میمونة کان فی وقت رجوع النبی علیه السلام عن مکة الی مدینة فقول الشافعیؒ صحیح ولاسبیل حینئذٍ الی مذهب ابی حنیفةؒ وان تحقق انہ علیه السلام انکح بها وقت رحله الی مکة لاوقت الرجوع فحینئذٍ مذهب ابی حنیفةؒ صحیح ولایبقی السبیل الی مذهب الشافعیؒ لکنہ قد تحقق بالنظر الی الروایة والدرایة ان النکاح کان وقت ذهابه علیه السلام الی مکة لاوقت الرجوع واما الدرایة فهی تعجب الاصحاب من امر غریب وهو وقوع موتها ونکاحها والبناء بها فی مکان واحد وهو سرف والعجب لایتحقق الا اذا وقع امور ثلثة فی اوقات متعددة متجددة لافی وقت واحد لانہ لاتعجب فی ان ینکح ویبنی ویموت الرجل فی موضع اقامة واما علی طرز ان یقال ان النکاح والبناء وقعا فی وقت الرجوع فی وقت واحد فلا تعجب بل التعجب فی انہ علیه السلام نکحها وقت الذهاب الی مکة وبنی بها وقت الرجوع الی مدینة وماتت بعد وفاته علیه السلام بمدة مدیدة فی موضع نکاحها وبناءہ بها واما الروایة فهی انہ علیه السلام لما اقام بمکة ثلثة ایام فقال کفار مکة لامیر المؤمنین علی کرم الله وجهه قل لصاحبك ان یذهب ویرجع حسب وعدہ فقال علیؓ لرسول الله صلی الله علیه وسلم ماقالوا فقال علیه السلام لہ قل لهم انی نکحت میمونة واریدالولیمة فان ابقیتمونی اکلتم من ولیمتی فقالوا لانا کل من ولیمتك ولاحاجة لنا فی طعامك وشرابك فاذهب انت واصحابك فانهم لم یاکلوا من طعام النبی علیه السلام وهذا من قسمتهم فهذا بشرط الانصاف صریح فی ان النکاح وقع وقت ذهابه الی مکة وکان علیه السلام محرما لان میقات اهل المدینة ذی الحلیفة قریب من المدینة علی قدر فرسخین فبهذا ثبت مذهب امامنا ابی حنیفةؒ فحینئذٍ نؤول فی روایة اخر خلاف روایة ابن عباسؓ منها وهو حلال معناہ انہ علیه السلام نکح بها وهو فی الحل لافی الحرم ولاشك ان السرف فی الحل واما القول بان المیمونة صاحبة القصة وهی تقول وهو حلال فلا اعتبار لقولها لان لها انکشف مالغیرها انکشف ومسلم انها صاحبة القصة لکن لایلزم منه ان تکون عالمة بحال النبی علیه السلام لانها جاءت فی خدمته علیه السلام بعد النکاح وقت البناء واما قبل النکاح فهی وغیرها سواء فی العلم وعدم العلم ولو سلم زیادة علمها بالنسبة الی غیرها فیمکن انها قالت تزوجنی وهو حلال معناہ بنی بی وهو حلال کما قالت مرة اخری بنی بی وهو حلال فمعنی الکلامین واحد لکن لما فهم یزید بن الاصم معنی الکلامین متغیراً روی الروایة باللفظین فوقع الناس فی الخبط من مقابلة الالفاظ مع ان غرض ام المؤمنین میمونةؓ کانت من قولها تزوجنی وهو حلال البناء والوطی لا النکاح لما ان التزوج بمعنی الوطی شائع وذائع حتی قالوا ان استعمال النکاح فی الوطی علی سبیل الحقیقة والله اعلم **قوله** مالم تصیدوہ اولم یصد لکم ای باعانتکم واشارتکم لقوله علیه السلام هل دللتم هل اعنتم هل اشرتم قالوا لا قال اذن فکلوا فعلی هذا رد النبی صلعم هدیة صعب بن جثامة لانہ کان اهدی حمارا وحشیا حیا لیس للمحرم ذبح الحی بل یصیر واجب الارسال فی یدہ وقال الشافعیؒ معنی قوله علیه السلام لم یصد لکم ای بنیتکم اصطادوا فاکله للمحرم مکروہ تنزیها وابوحنیفةؒ یوافقه فی هذا القدر لئلا یجترئ الحلال علی الصید لهدیة الغیر فهذا النهی من قبیل الذرائع واما الجواب فی روایة ابن جثامة بان کان اهدی للنبی علیه السلام حمارا وحشیا حیا فلذا ردہ علیه السلام فیشکله انہ ورد فی بعض الروایات لفظ لحم وفی البعض عضد فقیل فی الجواب ان روایة اللحم والعضد غیر محفوظة بقی شبهة ان ابی قتادة لما خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة فکیف بقی حلالاً فیمکن انہ جاء للضرورة الی سبیل لایحاذی میقات المدینة فبقی حلالاً **قوله** فاهدی لہ حمارا وحشیا فردہ علیه ذهب البعض الی انہ لایجوز اکل لحم الصید

ترمذی ص۲۹۵ ج۱

ترمذی ص۲۹۶ ج۱

للمحرم اصلاً وان لم يصده بامره واعانته واستدلوا بهذا الحديث واجيب بانه عليه السلام انما كان رده لانه اهدى حيا اويقال ان سلم انه اهدى لحمه لا الصيد حيا فيمكن ان يرد عليه السلام لاحتمال ان يكون المحرم اعان الصائد او اشار به غيره واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال **قوله** كلوه فانه من صيد البحر فيه تفصيل ذهب البعض الى ان الجراد من صيد البحر اكله حلال وصيده مباح للمحرم ولا فدية عليه لانه من صيد البحر كالحوت واما فتوى عمرؓ تمرة خير من جرادة فمتروك فى مقابلة الحديث واما مذهب امامنا ابى حنيفة فهو يجوز اكله لا اصطياده للمحرم غاية ما فى الباب ان ما اصطاده المحرم فهو ميتة وميتة الجراد يجوز اكله واما الصدقة فتجب بالاصطياد ولفتوى عمرؓ ولا دليل فى الحديث على نفى الصدقة لان معنى قول النبى عليه السلام انه من صيد البحر يعنى مشابهة بصيد البحر فى انه يجوز اكله بلا ذبحه وليس معناه انه من صيد البحر خلقته كيف وهو مخالف لمشاهدتنا لانه يولد فى البر والجبال فاعترض على هذا الجواب بانه لا يلائم ما قلتم فى معنى صيد البحر ما ورد فى رواية ابن ماجة ان صحابيا يقول انى رأيت الحوت انتثر فخرج الجراد من انفه فانه صريح فى انه خلقه من البحر لا كما قلتم من الشباهة اجيب بانه يمكن ان يكون الجراد ان دخل فى انف الحوت من الخارج فانتثرت الحوت فخرج الجراد فزعم الناظر انه خلق من انفه ثم اعترض بانه لا يلائمه ما ورد فى رواية ابن ماجة ان النبى عليه السلام دعا بهلاك الجراد فقال الصحابةؓ يا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه امة عظيمة من الامم واعدام الامة برأسها لا يناسب بشانك ولا يقتضيه العقل ولا النقل فانه عليه السلام قال لولا الكلاب امة لا امرت بقتل الكلاب فقال النبى عليه السلام انه من صيد البحر فحاصل جواب النبى عليه السلام انه وان هلك بدعائه ما على الارض من الجراد لكن لا يهلك نسله فان خلق الجراد من الحوت فيزيد نسله ولا ينقطع فقيل فى الجواب ان معنى قول النبى عليه السلام على سبيل المجاز انه من صيد البحر يعنى يكثر وجوده فى اطراف العالم حتى الجبال والبحار فان هلك طائفة فيحتمل ان تبقى اخرى فى انواع العالم وهذا كما نقول فى عرفنا ان هذا الشئ كثير من كذا شيخنا مد ظله هذا ما قالوا ولا يخفى ما فيه من التكليف والتكلف والبعد وتحويل النصوص عن ظواهرها فالاولى عندى ان لا تحول النصوص عن الظاهر ويبين معنى الاحاديث على وجه لا يبقى شائبة البعد فاقول قوله صلعم انه من صيد البحر على ظاهره يعنى خلقته لا حاجة الى التاويل واما القول بانه يخالف المشاهدة فلا نسلم لانا لا نقول ان خلقته منحصرة فى البحر بل يخلق فى البحار ويعيش بالبر ايضاً فعلى هذا لا حاجة الى تاويل معنى رؤية الصحابىؓ او تاويل جواب النبى عليه السلام فهو متوسط يخلق فى البحار وفى الجبال وفى البر ايضاً فمن حيث انه من صيد البحر يحل للمحرم اكله بلا ذبح ومن حيث انه من خلق البر والجبال فتجب فى اصطياده الفدية فلذا قال عمرؓ تمرة خير من جرادة فلا نترك فتوى عمرؓ كما ترك البعض ولا نؤول فى النصوص **قوله** باب ما جاء فى الضبع يصيبه المحرم ههنا مسئلتان وجوب الفدية على صائد الضبع وهو مذهب ابى حنيفةؒ وجواز اكل الضبع كما يوهمه ظاهر الحديث واليه ذهب الشافعىؒ وعند امامنا ابى حنيفةؒ لا يجوز اكله والحديث يخالف ابا حنيفةؒ ظاهراً فدليلنا قول النبى عليه السلام نهى عن اكل كل ذى ناب ومخلب من السباع وهو قاعدة كلية ويدخل فى جزئياته الضبع وايضاً سيجئ فى الترمذى انشاء الله تعالى فى ابواب الاطعمة ان النبى عليه السلام نهى ان اكل الضبع خاصة وشدد فيه فلما تعارضت الروايات وقاعدة الاصول يقتضى ترجيح عدم المبيح على المبيح ولذا اخذ ابو حنيفةؒ بما ذكرنا ويحمل حديث الباب على النسخ لقول اهل الاصول اذا تعارض المحرم والمبيح ولم يعلم التاريخ فالاولى بالتقديم المبيح وبالتاخير المحرم لما فيه التحرز عن تعدد النسخ ويمكن التطبيق بين الاحاديث بان يقال بان حديث الباب ليس بمصرح لمقصود الشافعىؒ لما فيه من وجود الاحتمال كما سنبينه انشاء الله تعالى واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال وهو ان يقال ان مرجع ضمير قاله قوله الضبع صيد لا قوله اكلها فالحاصل ان النبى عليه السلام لم يحكم بحلة الضبع بل قال الضبع صيد يعنى تجب الفدية على صائدها المحرم لانه فى حكم الصيد ولما كان الصيد فى العرف يتبادر منه الحلال فاستنبط جابر بن عبد الله من قول النبى عليه السلام الضبع صيد انها حلال اكله وهذا اجتهاده والمجتهد قد يصيب وقد يخطئ لان النبى عليه السلام ما قال حلال اكلها **قوله** باب ما جاء كيف الطواف حديث الباب بتمامه مذهب امامنا ابى حنيفةؒ فالاولى بركعتى الطواف مقام ابراهيم ثم مسجد الحرام كلها ثم الحرم **قوله** باب ما جاء فى الرمل عن حجر الى حجر فيه مذهبان مذهبنا ان الرمل من الحجر الى الحجر فى اربعة جوانب ومذهب البعض ان الرمل من حجر الاسود الى الركن اليمانى فى ثلثة جوانب فحديث الباب حجة لهم عليهم **قوله** يمشى فى السعى اى موضع السعى بين الميلين الاخضرين **قوله** وانا شيخ كبير له معنيان الاول انه لما انكر المعترض على ابن عمرؓ بانك تمشى فى السعى مع ان السعى سنة رأيت النبى عليه السلام يسعى فقال ابن عمرؓ فى الجواب نعم السعى سنة ولكنى رأيت النبى عليه السلام سعى بين الميلين الاخضرين ورأيته يمشى احياناً بياناً لتعليم الجواز او للعذر فلما علم ان السعى يسقط فى الضرورة وانى شيخ كبير فلا اطيق السعى وامشى للعذر فعلى هذا معنى قول ابن عمرؓ رأيت النبى صلعم يمشى بين الميلين الاخضرين ويسعى بينهما واما الثانى فهو ان يقال معناه رأيت النبى صلعم يمشى ويسعى بين الصفا والمروة فالسعى بين الميلين الاخضرين والمشى خارجاً عنهما فعلم ان كلا من الامرين جائز بين الصفا والمروة فانى اختار المشى لمكان الضرورة بين جمع الصفا والمروة **قوله** باب ما جاء فى الطواف راكباً عند البعض تجب الفدية بالطواف راكباً واما عندنا فلا تجب بل الطواف راكباً يكره وجه الكراهة ان فيه خوف تلوث المسجد بالنجاسة بان يبول الدابة وقيل فى وجه الكراهة ان فيه خوف ايذاء الناس لانه

مجمع عظیم وفیہ خوف ان تضرب الدابۃ احدا فان امن من الوجھین فلا باس والنبی صلعم کان مأمونا من جھۃ ناقتہ من الامرین امابعادتھا او بیان الوحی ووجہ طوافہ صلعم راکبًا قیل فی بعض الروایات علالۃ طبیعۃ وقیل لان کل احد قریب وبعید کان جاء لیتعلم بافعالہ ویسھل علی الناس سوال السائل والجواب علیہ صلعم وغیر ذٰلک علی موضع ھو اعلی من مجمع الناس ویحتمل ان یکون جمیع الامور ملحوظًا لہٗ علیہ السلام لما لاتعارض فی الاسباب **قولہ** من طاف بالبیت خمسین مرۃ المراد بالطواف اما الطواف المصطلح الشرعی الذی ھو عبارۃ عن سبعۃ اشواط فخمسین طوافًا ثلث مائۃ وخمسین شوطا وان اریدبالطواف الشوط فخمسین شوطا سبعۃ طواف ویبقی حینئذٍ شوط زائد فعلیہ ان ینضم الیہ ستۃ اشواط اخری حتی یتم الطواف **قولہ** باب ماجاء فی الصلوٰۃ بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف مذھب ابی حنیفۃؒ انہٗ لاتجوز الصلوٰۃ بمکۃ ایضًا فی الاوقات المکروھۃ نظرا الی حدیث النھی وجوز الشافعیؒ فی الاوقات المنھی عنھا لحدیث الباب فان حمل الاحادیث علی التعارض فیرجح وقت التعارض حدیث النھی لکثرۃ الطرق والرواۃ والصحۃ مع ترجیح قاعدۃ الاصول وللنھی تقویۃ بفعل عمرؓ بن الخطاب وان لم یحمل علی التعارض فیمکن الجمع بوجھین الاول کما اختارہ الشافعیؒ یعنی یخصص من النھی ھٰذا والثانی ما اختارہ ابوحنیفۃؒ یعنی یخصص احادیث النھی عن ھٰذا الحدیث وتخصیص امامنا ابی حنیفۃؒ اولی واوفق بالنسبۃ الی تخصیص الشافعیؒ لما قدمنا ان للنھی ترجیح علی المبیح ویمکن بل الاولی ان یقال انہٗ لاتعارض اولا بین الاحادیث فان عموم اجازۃ الصلوٰۃ فی الاوقات المکروھۃ لایستفاد الا اذا کان المخاطبون بقولہ صلی ایۃ ساعۃ شاء للمصلین ولیس کذٰلک بل المخاطبون خدام الکعبۃ الشریفۃ ووجھہ ان خدام بیت اللہ تعالٰی کانوا یسدون بیت اللہ تعالٰی وکانوا یمشون عقیب حاجاتھم والناس کانوا یتضررون بفعلھم فزجرھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بانہٗ لیس لکم ان یسدوا ابواب بیت اللہ تعالٰی وتمنعوا الناس عن الطواف والصلوٰۃ فی المسجد الحرام بل علیکم ان تفتحوا ابواب الکعبۃ الشریفۃ کل ساعۃ بلیل ونھار وللمصلی وسعۃ فی ان یصلی بلیل اونھار بعد اخراج الاوقات المکروھۃ المنھی عنھا اولا فلیس فیہ اجازۃ اداء الصلوٰۃ کل وقت کما انہٗ یفھم من قول النبی علیہ السلام فی باب الزکاۃ للمتصدقین ارضوا مصدقکم وان ظلمکم قالوا یارسول اللہ صلعم وان ظلموا قال وان ظلمتم فلا یفھم منہ ادنی عاقل ان النبی علیہ السلام اجاز الظلم واباحہٗ لانہٗ علیہ السلام کان قال للمتصدقین اولا التعدی فی الصدقۃ کما نھاھا وزجرھم ومنعھم عن التعدی والظلم ووعظھم وذکرھم ثم قال للمتصدقین وان ظلمتم وکان غرض النبی علیہ السلام انھم لایظلمون علیکم انشاء اللہ تعالٰی لانی منعتھم وزجرتھم بل علیکم ان ترضوھم فکذا فیما نحن فیہ ان النبی علیہ السلام کان نھی اولا عن الصلوٰۃ فی الاوقات المنھی عنھا ثم بعد ذٰلک اجاز الصلوٰۃ فی جمیع الاوقات سوی التی منع فیھا اولًا **قولہ** باب ماجاء فی دخول الکعبۃ الشریفۃ دخولھا سنۃ من غیر المؤکدات واما الدخول کدخول الیوم فحرام کما قال فقھائنا لان اللہ تعالٰی لعن الراشی والمرتشی والامر فی الیوم علی الرشوۃ **قولہ** باب ماجاء فی الصلوٰۃ فی الکعبۃ جائزۃ نوافلھا وفرائضھا الی ای جدار توجہ وبلالؓ وابن عباسؓ اختلفا فی صلوٰۃ النبی علیہ السلام فی الکعبۃ فنحن نرجح قول بلالؓ لانہٗ مثبت ویخبر عن شیٔ راٰہ علمہ وتیقن بوقوعہ واما الناھی فیخبر عن عدم رؤیتہ فعل النبی علیہ السلام وعدم رویۃ لیس دلیلًا علی عدم الفعل فی الوقوع الا اذا کان النھی ناشیا عن دلیل ھناک لابن عباسؓ ووجہ الخلاف ان النبی علیہ السلام لما دخل الکعبۃ ودخل معہ بلال وابن عباسؓ فسد الباب لئلا یزدحم الناس فی الدخول واظلم النھار فرای البلالؓ ان النبی علیہ السلام جعل العمودین بین العمودین فکبر فصلی بقربہ معہٗ علیہ السلام ولم یر ابن عباسؓ فعل النبی علیہ السلام لبعدہ و الظلمۃ بل سمع اللہ اکبر ففی قول ابن عباسؓ ایضًا قرینۃ لنا علی ان النبی علیہ السلام صلی **قولہ** باب کسر الکعبۃ اعلم ان بناء ابرٰھیمؑ واسماعیلؑ کان علی بابین فلما بنیت ثانیًا بنیت ایضًا علی باب واحد فلما ملک ابن زبیرؓ ھدمھا وجعل لھا بابین لحدیث النبیؐ علیہ السلام فلما تسلط علیھا حجاج ابن یوسف وجاء زمان امارتہ فھدمھا فجعل لھا بابا واحدا اعلی ما کان قبل بناء ابن زبیرؓ فلما جاء خلافۃ ھارون الرشید استفتی مالکؒ ابن انس لبناء الکعبۃ حسب بناء ابرٰھیمؑ وولدہٗ اسمٰعیلؑ فلم یجوز لئلا یجتری الناس علی ھدم الکعبۃ صونا لحرمتھا ادام اللہ تعالٰی بناءھا **قولہ** قال احلق ولاحرج یودی فی یوم النحر اربعۃ افعال الاول رمی الجمرۃ العقبۃ ثم بعد ذٰلک الذبح ثم الحلق ثم الطواف والترتیب بینھا واجب عند ابی حنیفۃؒ ویلزم الدم بالترک وعند الشافعیؒ سنۃ لایلزم شیٔ بالترک وفی قولہ علیہ السلام لاحرج لادلیل للشافعیؒ علینا لان معنی الحرج الاثم قالہ صاحب القاموس فمعنی لا اثم علیک لانک جاھل والجھل عذر یعنی فی ابتداء الاسلام فلا بحث فی الحدیث عن وجوب الصدقۃ وعدمھا بل الحدیث ساکت عنھما مع انہٗ روی فی روایۃ ابن عباسؓ بعد تلک الجملۃ انما الحرج فی اذی الناس ففی تلک الجملۃ معنی الحرج عند الشافعیؒ الاثم فکذا فیما نحن عندنا مع ان ابن عباسؓ راوی الحدیث افتی بوجوب الفدیۃ وفعل الراوی بیان لمرویہ کما ھو مقرر فی الاصول ولو سلم عدم وجوب الفدیۃ من قولہ علیہ السلام لاحرج کما فھم الشافعیؒ ففی زمان النبی صلعم لا الآن لان زمان النبی علیہ السلام کان زمان ابتداء الاسلام وکان الجھل معتبرا واما فی زماننا فلا **قولہ** باب ماجاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفۃ الجمع جمعان فی العرفات بان یقدم العصر ویجمعھا الی الظھر وجمع فی المزدلفۃ بان یؤخر المغرب الی وقت العشاء فیجمعھما اما متصلا او منفصلا ففی الجمع الاول یقیم اقامتین عندنا وفی الجمع الثانی یکتفی بالاقامۃ الاولی ووجہ الفرق ان العشاء

ترمذی صفحہ ۳۲ ج ۱

ترمذی صفحہ ۳۲ ج ۱

فی وقته فلا یفرد بالاقامة اعلانا بخلاف العصر فی العرفات لانه مقدم عن وقته فیفرد بالاقامة اعلاما کذا قال فی الهدایة ویشکل انه روی فی روایة انه صلعم صلی بالمزدلفة باذان واقامتین فیعارض حدیث الباب فیمکن التطبیق بان یقال ان صلهما متصلین بغیر مکث بینهما فتکفی الاقامة الواحدة وان صلهما بمکث بینهما یصلی باقامتین والله اعلم **قوله** فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی الجزور عشرة هذا خلاف ماذهب الیه الجمهور وهو ان حکم الابل مثل حکم البقرة فالجواب اما ان یقال بنسخ روایة ابن عباسؓ لکن دعوی النسخ لایصح بدون علم التاریخ ودونه خرط القتاد فتدبر او یقال انه متروك بالاجماع او یقال انه ضعیف غریب کما قال الترمذیؒ وروایة جابرؓ صحیح فلا یعارضه فنعمل علیه او یقال ان ابن عباس لایبین حکم الذبح بل یقول انا کنا فی سفر من الاسفار فلما نحرت البقرات والجزور فاشترکنا فی البقرة سبعة سبعة وفی الجزور عشرة عشرة للاکل والحصص والتقسیم **قوله** باب ماجاء فی اشعار البدنة المشهور من مذهبنا انه یکره الاشعار والحدیث یخالفه فاجیب بانه انما یکره لانه مثلة وقد نهی عنها واما اشعار النبی علیه السلام فکان قبل النسخ ولکنه لیس بسدید لان اشعاره علیه السلام کان بعد نسخ المثلة لانه اشعر فی حجة الوداع ونسخ مثلة کان فی غزوة خیبر فلا یصح دعوی النسخ واجاب البعض بانه علیه السلام وان اشعر بعد نسخ المثلة لکن للضرورة وهی ان المشرکین کانوا لایترکون الجزور مالم یعلموا انها بدنة فاشعر النبی علیه السلام بهذه الضرورة واما الیوم فهو من قبیل رفع الحکم برفع العلة وقال الدیوبندی مدظله لم یقل ابوحنیفةؒ بکراهة الاشعار ووقع المتاخرون فی نقل مذهبه فی الغلط فجمیع الاعتراضات علی المتاخرین لاعلی امامنا ابی حنیفةؒ کما نقل مذهبه انه قال صلوٰة الاستسقاء لیست بسنة مع انه یقول بسنیتها فاحسن الاجوبة ما اجاب الطحاویؒ ان اباحنیفةؒ لایکره الاشعار مثل اشعاره علیه السلام بل قائل بسنیته بل قال یکره اشعار جهال زماننا بان یضربوه بقناة ویقطعون اللحم فیفضی الی المثلة وتهلکة البدنة واما اشعاره علیه السلام هو خراش فی الجلد فقط حتی یخرج الدم لاقطع اللحم **قوله** باب ما جاء فی طواف الزیارة باللیل علم من ظاهر الحدیث ان النبی علیه السلام طاف بالبیت باللیل ویخالفه ماجاء فی روایة اخری ان النبی علیه السلام طاف طواف الزیارة بعد رمی الجمرة العقبة یوم النحر بان طاف ثم رجع ثم صلی الظهر بعد الرجوع بمنی فیمکن التطبیق بانه علیه السلام طاف طوافین طواف الفرض وهو المسمی بالزیارة والافاضة نهارا قبل الظهر کما جاء فی روایة اخری ولم یعلم راوی الحدیث ثم طاف بالبیت لیلا طواف النافلة فعلم ان النبی علیه السلام طاف طواف الزیارة الان فهذا ظنه وموجبه عدم علمه بطواف قبل ذلك او یقال ان له معنی اخر یعنی اجاز التاخیر الی اللیل لا انه اخر بنفسه فالاسناد مجازی والمراد حینئذ اما بعلة یوم الثالث عشرة التی هی اخر اوقات الطواف وهو بعید ظاهرا او اما لیلة یوم الطواف یعنی لیلة یوم الحادی عشرة وهو قریب فعلی هذا الشق معنی التاخیر الیه یعنی الی الوقت المستحب والافضل فالاداء یتحقق الی لیلة الثالث عشر **قوله** باب ماجاء فی حج الصبی وصورته ان یلبسه ثیاب الاحرام اویکون عریانا فانه صبی وستر العورة لیس بلازم فی حقه اویلبسه المخیط ولایجب الدم علیه بلبس المخیط والصبی اذا بلغ فی حالة الاحرام انقلب احرامه بالفریضة فیجزی لعدم لزومه الاحرام الاول بخلاف الرقیق المحرم اذا اعتق فلا ینقلب احرامه باحرام الفریضة مالم یجدد للزوم الاحرام الاول هذا هو الفرق بینهما **قوله** باب الحج عن الغیر یجوز عندنا بشرط العجز الدائمی الی ان یدرکه الموت والا فینقلب الفرض علیه واما حج التطوع فیجوز النیابة فیه بلاشرح مذکور وان اوصی المیت بالحج عنه وترك مالا فیجب عنه علی الموصی له حتما مقضیا واما بغیر الوصیة فیسقط الفرض انشاء الله تعالی کذا قال الامام محمدؒ **قوله** باب ماجاء فی العمرة عند الجمهور سنة مؤکدة وعندنا واجب فی روایة وسنة فی اخری وعند الشوافعؒ فرض **قوله** دخلت العمرة فی الحج الی یوم القیمة معناه کما قال الشافعیؒ ونقله الترمذیؒ یعنی دخل وقته فی وقته لاکما اعتقد اهل الجاهلیة ان العمرة فی اشهر الحرام من افجر الفجور ومن خرافاتهم اذا صح الدبر وعفی الاثر وانسلخ صفر دخلت العمرة لمن اعتمر واستدل بعض الشوافع علی وحدانیة السعی والطواف لهما بهذا الحدیث یعنی دخل افعالها فی افعاله ولیس بسدید والسدید ما قال الشافعیؒ لاکما قال الشوافعؒ **قوله** من کسر اوعرج فقد حل حجة علی الشافعیؒ من ابی حنیفةؒ حیث لم یجز الاحصار بالمرض **قوله** باب ماجاء فی الاشتراط فی الحج عندنا امامنا الشرط وعدمه سواء وان حل فعلیه الحج والعمرة من قابل وهذا هو مذهب ابن عمرؓ وابن مسعودؓ واما عند الشافعی فیعتمر ویخرج بلا وجوب الدم واما الجواب فی اشتراط الشرط فهو تطییب القلب بان یحل ووقت الاحصار بلاتردد واما لوکان لم یشترط من اول الامر فیختلج فی صدره اختلاجا فی التحلیل وقت الاحصار ولایطیب نفسه بنقص عمله بعد ما شرع فیه **قوله** عن جابر قال ان النبی علیه السلام قرن الحج والعمرة وطاف لهما طوافا واحدا کما قال ابوحنیفةؒ ان النبی علیه السلام کان قارنا فیؤیده روایة جابر صریحا بلفظ قرن ثم اختلف ابوحنیفةؒ والشافعیؒ فقال بطواف وسعی واحد وقال ابوحنیفةؒ بطوافین وسعیین ولایصح ان یحتج الشافعیؒ بحدیث جابر لان مدار استدلاله بروایته علی ان یسلم اولا ان النبی علیه السلام کان قارنا وهو لایسلم ودونه خرط القتاد فکیف یحتج علینا بما انکره هو بل یمکن ان یحتج الشافعیؒ بروایة ابن عمرؓ ولکن لایصح کما سنذکره انشاء الله تعالی ومؤید ابی حنیفةؒ ماجاء فی غیر روایة الصحاح سعی سعیین وهو مذهب علیؓ وابن مسعودؓ فمع فقاهتهما مثبتان للزیادة ولروایة الفقیه وَ للمثبت ترجیح علی غیره وفیه احتیاط مالیس فی مذهب الشافعیؒ کما صرح به المحققون من الشوافع وللاحتیاط مزیة علی غیره کما هو مشرح فی علم الاصول وایضا القیاس بان کل واحد عبادة مستقلة فلایتداخل افعالهما واما جواب روایة ابن عمرؓ فهو ان فی سلسلة

روایته عبدالعزیز الدراوردی وهوضعیف عند اهل الحدیث ولم یعتبر الشافعیؒ روایته فی کثیر من المواضع فکیف یحتج بمتروکاته علینا الثانی انہ غریب لم یروہ غیر ابن عمرؓ کما صرح بہ الامام الترمذیؒ فی مختصرہ الثالث ان حکم الطواف الواحد بعد الرجوع من المنی وھو طواف الزیارۃ لانہ قد صح عن جابرؓ ان النبی صلعم طاف حین قدم مکۃ اولاً الرابع ان المراد من طواف الواحد الطواف للتحلیل وھو یکفی الخامس ان معناہ اجزاہ طواف واحد واحد وسعی واحد واحد **قولہ** باب فی مکث المہاجر بمکۃ لاینبغی ان یمکث زائداً علی قدر حاجتہ بعد انقضاء ایام الحج لئلا یموت خارجاً عن المدینۃ الطیبۃ فینقص ثواب ھجرتہ قال مشائخ الدین افضل الامکنۃ للحیاۃ المکۃ المعظمۃ وافضل الامکنۃ بعد الوفاۃ المدینۃ الطیبۃ فما قام النبی علیہ السلام بمکۃ عام الفتح تسعۃ عشر یوماً فللضرورۃ وکذا ما مکث امیر المؤمنین عثمانؓ **قولہ** باب ماجاء المحرم یموت فی احرامہ عندنا حکمہ کسائر الموتی من تغطیۃ الرأس والاغسال والتطییب نظراً الی عموم الاحادیث الواردۃ فی ابواب الجنائز فھذا الصحابی مخصوص وقرائن الخصوص ارجاع ضمائر المفرد الیہ یعنی انہ یبعث یھل اویلبی وکذا فعل ابن عمرؓ بمن مات محرماً بالجحفۃ من الاغسال والتکفین وقولہ لولا انا حرم لتطیبناہ یؤید اباحنیفۃؒ فالحاصل ان اباحنیفۃؒ لایجتھد ولایدخل الرای فی الاحادیث بل یعمل بکل فی موضعہ فیعمل علی الاحادیث العامۃ الواردۃ فی ابواب الجنائز علی عمومھا ویحمل قصۃ ما نحن فیہ علی موضعہ لایقیس ھذا علی غیرہ ولاغیرہ علی ھذا واما الشافعیؒ فادخل رایہ فی الاحادیث فخص حکم اموات المحرمین عن الاحادیث العامۃ فھذا تصرف فی تلک الاحادیث ثم تصرف فی قصۃ جزئیۃ مشتبھۃ بان اجری قیاسہ علی ھذہ القصۃ وحمل فی جمیع المحرمین فتصرف فی الجانبین واما امامنا فلم یخالف الاحادیث بل خالف قیاس الشافعیؒ وقیاس المجتھد لیس بحجۃ علی مجتھد اخر وصرح المحققون من الشوافعؒ انہ لایصح قیاس الشافعی علی قصۃ شخصیۃ جزئیۃ لحکم بقیۃ اموات المحرمین ولو یقیسہ مثلاً فعلیہ ان یقیس علی قصۃ سید الشھداء امیر المؤمنین حمزۃ حال بقیۃ الشھداء مع انہ لم یقس وھو انہ لما قتل الحمزۃؓ فی مسکنتہ وغربتہ فلما رأی النبی علیہ السلام نعشہ لشتت قال لولا مخافۃ حزن قلب صفیۃ اخت عمی حمزۃ لترکتہ للسباع یاکلتہ حتی یخرج فی بیداء المحشر من بطون السباع فعلم من کلام النبی علیہ السلام جواز ترک الشھداء بدون التکفین والتدفین وان لم یعمل فی قصۃ حمزۃ لعارض بینہ علیہ السلام فعلی الشافعیؒ ان یقیس قصۃ جمیع الشھداء علی قصۃ حمزۃ ویترکھم بدون التدفین فما ھو جوابہ فی ترک القیاس ھھنا فھو جوابنا فی ترک القیاس فیما نحن فیہ **قولہ** باب فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوماً ویدعوا یوماً معنی یرموا یوماً یعنی یجمعوا رمی یومین فی یوم ومعنی یدعوا یوماً یعنی یدعوا فی یومہ ویرموا یوماً اخر مع الاخر لاخلاف بین الامامین الھمامین ابی حنیفۃؒ والشافعیؒ فی نفس الجمع انما الخلاف فی کیفیۃ الجمع فعند الشافعیؒ کیفیۃ الجمع بان یقدم رمی الیوم الثانی عشر ویجمعہ برمی یوم الحادی عشر ویرمیھما معاً فیہ ولایجوز التقدیم عندنا لان جواز التقدیم عن الوقت لانظیر لہ واما جواز التاخیر فلہ نظیر یعنی القضاء لان الاداء لایصح قبل نفس الوجوب رمی یوم الثانی عشر لم یجب فی الحادی عشر بعد فکیف یؤدیہ فعلی مذھب الشافعیؒ یلزم المحذوران المذکوران واما رمی یوم النحر فیرمیہ مستقلاً عندھما اتفاقاً وکذا رمی الثانی عشر یرمیہ مستقلاً لایجمع کل احد منھما لا الی ھذہ ولا الی ذلک ورمی یوم الثالث عشر متعلق بمشیۃ الرامی ورضاہ لقولہ تعالیٰ فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیہ ومن تاخر فلا اثم علیہ لمن اتقی **قولہ** اھللت بما اھل بہ النبی علیہ السلام اذا علق الرجل احرامہ باحرام الغیر فلاخلاف بین الامامین فی انہ ینعقد نفس الاحرام انما الخلاف فی کیفیتہ فقال الشافعیؒ ینعقد احرامہ مثل احرام المضاف الیہ وعندنا بعد انعقاد نفس الاحرام یبقی الخیار فی الکیفیات ان شاء افرد وان شاء قارن او تمتع واحتج الشافعیؒ بحدیث علی انہ کان اھل اذا قدم من الشام بما اھل بہ النبی علیہ السلام فامرہ النبی علیہ السلام بالقران کما ھو کان قارناً واجیب بان عدم تحلل علی من احرامہ المجمل لا لانہ کما قال الشافعیؒ بل لانہ کان ساق الھدی معہ والمحرم اذا ساق الھدی معہ فلیس لہ التملیک حتی یفرغ من افعال الحج جمیعاً کیف وقد کان ابوموسی الاشعریؓ اھل بما اھل النبی علیہ السلام مثل علیؓ فامرہ علیہ السلام بعد اداء افعال العمرۃ بالتحلیل لانہ کان لم یسق الھدی معہ فلو کان الامر کما قال الشافعیؒ فما جواب تلک القصۃ **قولہ** عن علیؓ قال سألت النبی علیہ السلام عن یوم الحج الاکبر لاخلاف فی ان العمرۃ حج اصغر والحج حج اکبر کما ورد فی الحدیث انما الخلاف فی تعیینہ فقال البعض ھو یوم النحر لکثرۃ الافعال فیہ مثل الرمی والذبح والحلق والطواف وقال البعض ھو یوم عرفۃ لکون معظم ارکان الحج فیہ وھو وقوف العرفات **قولہ** لہ عینان یبصر بھما من ھھنا علم ان لہ عینین فی الدنیا والا فکیف یعرف من استلمہ فی الاخرۃ **قولہ** لقد کنت وما اجد درھما علی عھدہ علیہ السلام لہ معنیان احدھما انی کنت علی عھد النبی علیہ السلام مفلساً کنت ما اجد درھماً غیر مشتغل بالدنیا وما فیھا راجعاً الی اللہ تعالیٰ ورسولہ والان قد حبست فی حبس الدنیا وفی ناحیۃ بیتی الان اربعون الف درھم ففی تعلق المال نسیت الدار الاخرۃ فھذا بلیۃ اخری سوی البلیۃ الاولی ولولا انی سمعت عن النبی علیہ السلام النھی عن تمنی الموت لتمنیتہ تخلیصاً لنفسی عن ھاتین البلیتین والثانی انی کنت علی عھد النبی علیہ السلام مفلساً محتاجاً الی الناس فی مھمات الامور والان قد وسع اللہ تعالیٰ من رزقہ علی واکفانی واستغنانی عن الخلائق وفی ناحیۃ بیتی الاف درھم لکنہ مع ھذا قد ضاقت معیشتی بسبب المرض ولولا سمعت النبی علیہ السلام بانہ نھی عن تمنی الموت لتمنیت تخلیصھا لنفسی من بلاء المرض

ترمذی ص۲۱۲ ج۱

ابواب الجنائز ۱۹۱

ترمذی ص۲۱۳ ج۱

قولہ الوصیۃ مکتوبۃ عندہ ان کان الامر للوجوب والعموم فی کل شیٔ فھو منسوخ کذا قیل وان کان للوجوب لا للعموم بل فی بعض المواضع الضروریۃ مثل الدین وغیرہٗ فلا حاجۃ الی القول بالنسخ بل الامر الان ھٰکذا وان کان الامر للاستحباب فعلی ھٰذا التقدیر یکون عاما فلا نسخ فیہ **قولہ** المؤمن یموت بعرق الجبین یحتمل الحقیقۃ فمعناہ ان علامۃ الایمان ان یکون جبینہ معرقا وقت الموت ویحتمل المجاز بان یکون کنایۃ عن الندامۃ یعنی ینبغی للمؤمن ان یموت حال کونہ نادمًا علی الذنوب اویکون کنایۃ عن شدۃ الغمرات وسکراتہ یعنی المؤمن یموت شدیدا کما مات علیہ السلام اویکون کنایۃ عن الاجتہاد فی العمل وامتثال اوامر اللہ والاجتہاد عن النواھی فمعناہ ینبغی للمؤمن ان یجتھد فی الاعمال الصالحۃ حتی یموت علی ذٰلک **قولہ** باب فی کراھیۃ النعی النعی نعیان نعی اھل الجاھلیۃ وھو ان ینادی بصوت اندی یا سیداہ یا منعماہ واجبلاہ وغیرہٗ فھٰذا غیر جائز وممنوع عنہ فی الاحادیث واما النعی وھو ان یخبر الرجل جیرانہٗ بان فلانا مات الیوم فلیحضر واجنازتہ فلا باس بہ **قولہ** وضفرنا شعرھا ثلثۃ قرون ھٰھنا ثلث مسائل الضفر ولا یسلمہ امامنا ابوحنیفۃؒ والایقاع خلفھا ولا یسلمہ و التمشیط فلا یسلمہ فالحدیث بثلثۃ جملھا یخالف امامنا فانہٗ لا یقول بالضفر ولا بالایقاع خلفھا بل علی صدرہ ولا بالتمشیط فا الجواب ان ھٰذا فعل الصحابیات لا بامرہ علیہ السلام وھو لیس بحجۃ علینا فی مقابلۃ نھی عائشۃؓ عن التمشیط ولما نھت عن التمشیط فعلم نھی الایقاع خلف المیت لان الایقاع خلف المیت والضفائر لا یتحقق بدون التمشیط للاختلاط والتمشیط ممنوع عنہا فکذلک ما لا یتأتی الا بہ وظاھر ان نھی عائشۃؓ فی مثل لا یعقل محمول علی السماع **قولہ** باب ما جاء فی الغسل عن غسل المیت اما منسوخ کذا قال الشراح اوالامر للاستحباب یعنی یحتمل ان یکون بدن المیت ملوثا بالنجاسات وعند غسلہٗ یقع رشاش الماء النجس علی الغاسل فالاولی ان یغسل وبالجملۃ الامر اما منسوخ کما فی الغسل اویقال ان من بمعنی اللام یعنی ینبغی ان یتوضاء اولا ثم یحمل المیت حتی یکون بعد وضعہ قادرًا علی اداء الصلوۃ فربما یشغل بالطہارۃ وتفوت عنہ الصلوۃ والا فالوضوء بسبب الحمل لم یذھب الیہ احد من العلماء **قولہ** باب فی کم کفن علیہ السلام کفن فی ثلاثۃ اثواب کلھا برد و الان قد اختلف الامامان الھمامان فقال الشافعیؒ الاولی بالکفن ثلثۃ برد وقال امامنا ابوحنیفۃؒ بردین وقمیص واحتج الشافعیؒ وھو لیس بحجۃ علینا لانہٗ فعل الاصحب لا امرہٗ علیہ السلام وفعلہ ونحن نحتج بفعلہ علیہ السلام فانہٗ کان اعطی لعبداللہ بن رباح قمیصہ وکذا قال ابوبکرؓ کفنوا فی قمیصی وقال بعض الاحناف فی ثلثۃ اثواب لیس فیھا قمیص فیمکن ان یکون القمیص رابعًا وھٰذا لیس بسدید کما تراہ **قولہ** والعدوی واجرب بعیر بیان لعدوی قولہٗ فاجرب مائۃ بعیر لفظۃ مائۃ وقعت مفعول اجرب ای اجرب البعیر الاول مائۃ بعیر من اجرب البعیر الاول ھٰذا زجر لھم علی اعتقادھم بتعدی الامراض بان ینقل مرض شخص ویعرض للاخر ومن استفھامیۃ ای اخبرونی انکم اذا اعتقدتم ان البعیر الواحد المجرب یجرب بقیۃ البعیر فمن اجرب البعیر الاول المجرب للبقیۃ فلا محالۃ تقولون ان اللہ اجربہ فلم لا تقولون ان اللہ اجرب بقیۃ البعیر ایضًا ولِمَ وقعتم فی ضلال **قولہ** فی کراھیۃ البکاء علی المیت فی المسئلۃ مذھبان مذھب الجمھور من الصحابۃؓ والتابعین ومنھم ام المؤمنین عائشۃؓ ان المیت لا یعذب ببکاء اھلہ علیہ وتمسکت بقولہ تعالیٰ لا تزر وازرۃ وزر اخری ومذھب عمرؓ وابنہٗؓ ومن تبعھما ان المیت یعذب ببکاء اھلہ علیہ فمعنی الاحادیث التی دلت علی ماذھب الیہ عمرؓ وابنہٗؓ فتاول فیھا بالتاویلات اما التاویل التی قالت عائشۃؓ یعنی لم یفھموا معنی کلام النبی علیہ السلام قال وانھم یبکون علیھا ویذکرون مفاخرھا وانھم لیسوا بعالمین من حالھا فانھا تعذب بالقبر بسبب کفرھا ففھم السامع انھا تعذب بسبب بکائھم علیھا اویأول بان وعید التعذیب لیس عامًا فی حق کل احد بل فی حق من مات وکان راضیا ببکاء اھلہ علیہ اواوصی بان یبکی فحینئذٍ لا یرد قولہ تعالیٰ المذکور بل وزرہٗ حینئذٍ وزر نفسہ ویمکن ان یکون النزاع لفظیًا فان عمرؓ وغیرہ لا یقولون بتعذیب المیت وان لم یوص وکیف وھو خلاف النص الصریح القرانی وان عائشۃؓ وغیرھا لا یقولون بعدم التعذیب وان کان راضیا بالبکاء اواوصی وکیف یرتکبون خلاف النص الصریح یعنی من سن سنۃ الخ فغرض الفریقین من التعذیب التعذیب الروحانی والندامۃ کما جاء فی الاحادیث انہٗ اذا نیح علیہ یؤکل الملکان بہ ویلھزانہٗ ویقولان ہٰکذا کنت ھٰکذا کنت کما تذکر فی الدنیا بالمفاخرۃ۔

قولہ باب فی المشی امام الجنازۃ مذھب الشافعیؒ المشی امامھا افضل من المشی خلفھا وقال ابوحنیفۃؒ بالعکس اعلموا اولًا ان النزاع بین الامامین فی الافضلیۃ وعدمھا لا فی نفس الجواز وثانیا ان النزاع فی الذین ھم لا یحملون الجنازۃ واما الحاملون فلھم فضیلۃ واستحباب فی کل جھۃ فدلیل الشافعیؒ حدیث الباب ان النبی علیہ السلام وابابکرؓ وعمرؓ کانوا یمشون امامھا فاقول لا یصح احتجاج الشافعیؒ باحادیث الباب لان اصح احادیث الباب منھا حدیث الزھری مرسلا کما قال الترمذیؒ لکن المراسیل عند الشافعیؒ لیست بقابلۃ للاحتجاج وان کانت مراسیل الثقات ودلیل ابی حنیفۃؒ ما سیاتی بعد ھٰذا ما قال علیہ السلام لیس منھا ما تقدم وھو نھی وما استدل بہ الشافعیؒ فعل النبی علیہ السلام والفعل لا یعارض القول فضلًا عن النھی فتاویل الاحادیث المذکورۃ اما انہٗ علیہ السلام ارتکبہٗ لبیان الجواز ولا نزاع فیہ کما قدمنا اویحتمل ان یکونوا حاملین ولہ توسع الی ای جھۃ قدر ولیس بمحل النزاع یقول العبد الضعیف قال الطحاویؒ ان النزاع بینھما فی الاولیۃ وعدمھا فلا یکون ان یستدل علی الاولیۃ بمجرد مشی النبی علیہ السلام واصحابہؓ امامھا کیف ولو کان مجرد الفعل موجبا للفضیلۃ فنحن نقول الافضلیۃ فی ما قلناہ لانہ روی ان النبی

علیہ السلام واصحابہ کانوا یمشون خلفہا ایضاً بل الموجب للافضلیۃ اقوال النبی علیہ السلام واقوال الصحابۃ فمنہا ما قال النبی علیہ السلام لیس منہا ما تقدم وفی حدیث براء بن عازب ان النبی علیہ السلام امر باتباع الجنائز واذا سئل عبد اللہ بن مسعودؓ قال اما ترانی امشی خلفہا وقال ابن عمرؓ الذی یسیر امامہا لیس معہا وقال علیؓ المشی خلفہا افضل من المشی امامہا کفضل المکتوبۃ علی التطوع وفی بعض الروایات کفضل صلوٰۃ الجماعۃ علی المنفرد وقال اما مشی ابوبکرؓ وعمرؓ فہو لئلا یحرج الناس فمع ہذا القول والوعید کیف یذہب احد الی افضلیۃ المشی امامہا بل للمشی امامہا وجوہ بیناہا من تعلیم الجواز ولغرض التحمیل ولئلا یحرج الناس ولا یصح الاحتجاج بان عمرؓ کان یقدم الناس فی جنازۃ زینب لانا نقول فعلہ لعذر وہو انہا کانت معہا نساء فقدم الناس تحرزا عن الاختلاط بالنساء وایضاً القیاس یؤید ابا حنیفۃؒ بان یقدم الجنازۃ حتی یری الناس اخاہ بانہ ینتقل من دار الفناء الی دار البقاء فنحن ایضاً نرتحل یوماً مثلہ فیعتبرون ویخافون ویرجعون عن الدنیا وما فیہا الی اللہ والدار الآخرۃ ویہیئون عدۃ وزاداً وراحلۃ لسفرہم **قولہ** الراکب خلف الجنازۃ والماشی حیث شاء لان الراکب فارغ عن تحمیل المیت فلذا امرہ علیہ السلام خلف الجنازۃ فاقول فکذا الماشی لا یحمل الجنازۃ ینبغی ان یکون متاخر الشرکۃ مع الراکب فی العلۃ **قولہ** باب فی التکبیر علی الجنازۃ مذہب الجمہور منہم ابوحنیفۃؒ ان التکبیر علی الجنازۃ اربعۃ اخذاً بتکبیرات النبی علیہ السلام علی النجاشی والزائد عن الاربع کانت مشروعۃ فی زمان النبی علیہ السلام ثم نسخ بفعل النبی علیہ السلام فی اخر عمرہ وکذا باجماع الصحابۃؓ بعد وفات النبی علیہ السلام علی تکبیرات الاربع فی جنازۃ النبی علیہ السلام اما زید بن ارقمؓ فہو وان کبر خمس تکبیرات لکنہ فعل مرۃ فلا تعہد بہ ومن داب انہ کان یکبر اربعاً کما یفہم من الحدیث وبعد خلاف العادۃ المستمرۃ ارتکب مرۃ لضرورۃ وہی یحتمل ان یکون المیت قد حکمہم بہا ہکذا قال صاحب المعانی الاثار **قولہ** باب این یقوم الامام عندنا الامام یقوم حذو صدر الرجل والمرأۃ لان النبی علیہ السلام کان یقوم کذلک واما فعل انس فلعلہ یکون خطأ الراوی فانہ لا فرق بین الصدر والوسط الا قلیلاً ویضیق الفرق وایضاً جاء فی بعض الروایات ان انساً لما سئل عن کیفیۃ القیام فقال قمت وسط المرأۃ لاکون حائلا لہا فبین انس ان فعلہ کان خلاف المعمول بہا للضرورۃ ووجہہ ان لم تکن الیوم الجنازۃ للمرأۃ ذات ستر کیومنا ہذا وہذہ الروایۃ انما یخالف الامام اذا کان لفظ وسط بالحرکۃ واما اذا کان بالسکون فلا لقولہم المتحرک ساکن والساکن متحرک فتدبر **قولہ** باب فی ترک الصلوٰۃ علی الشہید فیہا مذہبان مذہب الشافعیؒ وہو لا حاجۃ الی الصلوٰۃ علی الشہید ومذہب امامنا ابی حنیفۃؒ وہو ان یصلی علیہم فمستدل الشافعیؒ روایات عدم الصلوٰۃ ومستدل الامام ابی حنیفۃؒ الروایۃ والدرایۃ واما الروایۃ فہو انہ قد روی فی الصحاح انہ علیہ السلام صلی علی عمہ حمزۃ سید الشہداء فکذلک القیاس فی البقیۃ علی انہ روی فی غیر صحاح انہ علیہ السلام کان یصلی علی تسعۃ والحمزۃ عاشرہم فہذہ الروایۃ مثبت وما استدل بہ الشافعیؒ نافٍ فالقول قول المثبت ہذا طرز الاجمال واما علی طریق المحدثین فہو انہ یعلم من صحیح البخاری وغیرہ ان ترک الصلوٰۃ علیہم کان اولاً ثم نسخ فہذا ایضاً یؤید ابا حنیفۃؒ ویمکن ان یقال ان النبی علیہ السلام لم یصل ہو بنفسہ علی بعض الاموات یوم احد لما کان بہ من کسر سنہ الشریف وشج وجہہ المبارک وصلی علیہم الصحابۃؓ فحینئذ یصدق قول الراوی لم یصل علیہم ہو بنفسہ واما عدم الصلوٰۃ فکلا او نقول انہ علیہ السلام لم یصل فی معرکۃ القتال بل انتقلوا من موضع القتال الی موضع الدفن ثم صلی علیہم ہناک فلما رأی الراوی انہم انتقلوا من المعرکۃ بلا صلوٰۃ ظن انہ لم یصل علیہم ومنشأ تاویل الاخر یعلم من الحدیث واما الدرایۃ فہو ان صلوٰۃ الجنازۃ اما للاستغفار وہی علی المؤمنین المکلفین واما لاظہار العزۃ والشرف وہی علی الانبیاء والاطفال الذین لم یبلغوا الحلم فالقسم الاول لا یتحقق فی حق الشہداء ولکن القسم الاخیر ہم اولی بہا الا تری ان حکمہم ان لم یغسلوا اظہار الفضیلتہم حتی یخرجوا یوم القیمۃ بدمائہم وجراحاتہم فالاولی ان یصلی علیہم اظہار الفضیلۃ والشرافۃ **قولہ** باب الصلوٰۃ علی القبر ہہنا مسئلتان احدہما الصلوٰۃ علی القبر والثانی بعد ما صلی علی المیت قبل الدفن اما مسئلۃ الاولی فہی جائزۃ عند الجمہور لکنہم اختلفوا فی تعیین المدۃ فجوز البعض الی شہر نظرا الی فعل النبی علیہ السلام انہ صلی بعد شہر وعند البعض عشرۃ ایام وعندنا ما دام لم یفسد والتعیین علی رأی المبتلی بہ واما المسئلۃ الثانیۃ فہو من خصوصیات النبی علیہ السلام **قولہ** باب الصلوٰۃ علی النجاشی فی المسئلۃ فریقان فریق یجوز الصلوٰۃ علی الجنازۃ الغائبۃ وہو الشافعیؒ ومن تبعہم واستدلوا بصلوٰۃ النبی علیہ السلام علی النجاشی وفریق لم یجزہ وقالوا لابد للصلوٰۃ ان تکون الجنازۃ حاضرۃ لان من عادتہ الشریفۃ المستمرۃ ہو الصلوٰۃ علی الجنازۃ الحاضرۃ وما وقع خلاف داب القوم فتأول بان سریر النجاشی قد کان حاضراً عند وجہہ علیہ السلام کما قال ابن عباسؓ فعلی ہذا ہو لیس مما نحن فیہ او یحتمل الخصوصیۃ کیف ولو کانت الصلوٰۃ علی الغائب مشروعۃ مطلقا لنقل انہ علیہ السلام صلی علی غیر النجاشی فان اصحاب النبی علیہ السلام کانوا یقتلون فی الغزوات فلما کان یبلغ الخبر الی النبی علیہ السلام کان یتحسر ویتاسف ولم ینقل انہ علیہ السلام کان یصلی علیہم ثم تعامل علیہ اصحابہ علیہ السلام والخلفاء الراشدون فانہا لو کانت مشروعۃ فکیف ترکوا باجمعہم مع انہا فریضۃ واصحاب النبی علیہ السلام کانوا لا یترکون المستحبات فضلاً عن الفرائض **قولہ** اللحد لنا والشق لغیرنا معنی لنا ای لامتنا والشق لغیرنا من الامم السابقۃ او معناہ اللحد لنا ای لاہل المدینۃ والشق لغیرنا وہو اہل مکۃ او اللحد لنا یعنی للانبیاء خاصۃ والشق لغیرنا من الامۃ وہذا لیس بسدید لانہ علی ہذا التقدیر لا ینبغی ان یلحد للصحابۃؓ فی زمانہم ولما خیر فی الامرین بعد وفات

ترمذی ص۳۲۶ ج۱

ترمذی ص۳۲۶ ج۱

ترمذی ص۳۲۶ ج۱

ترمذی ص۳۲۸ ج۱

النبی علیہ السلام فعلی کل تقدیر فقد علم فضیلۃ اللحد علی الشق مہما امکن **قولہ** باب فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت فی القبر الجمہور یکرہونہ لان الشقران وان کان القی ثوب النبی علیہ السلام تحتہ علیہ السلام لکنہا اخرجت فان ابن عباسؓ راوی الحدیث یفتی خلاف مرویہ مثل الجمہور فہو یؤید الجمہور نظرا فی الاصول **قولہ** باب فی تسویۃ القبر المراد بالتسویۃ اما مع الارض فحینئذٍ محمول علی الزجر والتغلیظ واما التسویۃ بعد ان یبقی قدر شبر فیترک فہو علی الحقیقۃ فالحاصل انہ لا یجوز فی زماننا **قولہ** باب فی کراہیۃ الوطی علی القبور والجلوس علیہا قولہ لا تجلسوا علیہا ولا تصلوا علیہا یعنی لا ینبغی الافراط والتفریط فلا تہاونوا القبور حتی تجلسوا علیہا ولا تعظم حتی تسجدوا الیہا والمراد بالجلوس قیل البول والبراز وقیل مطلقا وقیل بقصد الاعتکاف والتمکن مثل المجاورین فی زماننا ہذا **قولہ** واللہ لوحضرتک ما دفنت اجساد الانبیاء الا حیث رحلوا لان نقل جسدہم بدون الضرورۃ الشدیدۃ من مکان الوفاۃ لا یستحب **قولہ** ولو شہدتک ما زرتک ای لو شہدتک وقت الوفاۃ لما زرت قبرک الآن لان زیارۃ القبور للنساء ممنوعۃ وان زرت قبرک ہذا فی فرط المحبۃ فترکت الاولی ولان النساء ینحن بزیارۃ القبور للین قلوبہن وان النبی علیہ السلام لعن زورات القبور روی ان عائشۃؓ کانت تبکی دائما وتظہر التأسف علی فعلہا ہذا وفی مسئلۃ زیارۃ القبور للنساء فریقان فریق یجوزہ لان اجازۃ النبی علیہ السلام بعد المنع عن زیارۃ القبور یعمہن فعلی مذہبہم قول النبی علیہ السلام لعن زورات القبور محمول علی ما قبل النسخ وفریق لم یجزہ مستدلا بان النساء لم یعمہن اجازۃ النبی علیہ السلام لان فی مزاجہن (ای قول الراوی ان ۱۲) کثرۃ الجزع والفزع والعقائد الفاسدۃ ومستدلہم قول عائشۃؓ ہذا وبکاءہا علی فعلہا واللہ اعلم فعند ہذا الفریق قول النبی علیہ السلام لعن الخ لا حاجۃ الی الحمل علی ما قبل النسخ **قولہ** فاخذہ من قبل القبلۃ ہذا ہو مذہب امامنا ابی حنیفۃؒ ومتمسکہ (الراوی ان ۱۲) فعل النبی علیہ السلام ہذا وقال الشافعیؒ یسل سلا لان النبی علیہ السلام سل سلا قلنا ہذا فعل الاصحاب وہذا فعل النبی علیہ السلام فاین یقابلہ ووجہہ فعل الاصحاب انہ لم یکن فی جانب القبلۃ موضعا وسیعا لان قبرہ علیہ السلام متصلۃ بالجدار فی الحجرۃ الشریفۃ **قولہ** قال النبی علیہ السلام وجبت ورد فی بعض الروایات من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنۃ وفی بعضہا لا الہ الخ مفتاح الجنۃ فکل من ہذا القول مورد الشبہۃ لان ظاہرہ یقتضی ان من یثنی علیہ فقد وجبت لہ الجنۃ وان لم یعمل المیت فی مدۃ عمرہ عملا صالحا وکذا من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنۃ وان کان فاسقا تارک اوامر اللہ تعالی مرتکب منہیاتہ فمعنی قول النبی علیہ السلام وجبت قال بعضہم مخصوص بمن ورد فی حقہ ولا یبعد ان یقال ان المؤمنین لما اثنوا علیہ وذکروا بمحاسنہ فیغفر اللہ تعالی ذنوبہ ویجاوز عنہ فہذا الثناء کان ثناء عند اللہ ایضا یعنی ہو قابل لہ عندہ ایضا لان ما راہ المسلمون حسنا وقابل ثناء فعند اللہ تعالی ہو کذلک واما الجواب فی لا الہ الا اللہ فقال البعض ان ہذا حکم من قبل ان تنزل بقیۃ الفرائض فلما نزل الفرائض لم یبق حکمہ وقال البعض المراد من الدخول الدخول لغیر الاولی قال شیخنا مد اللہ ظلہ الاولی عندی ان لا یتاول فی الاحادیث ویحمل النصوص علی ظواہرہا مہما امکن وغرض النبی علیہ السلام من قولہ من قال لا الہ الا اللہ فقد دخل الجنۃ وکذا اثناء المسلمین وکذا من حج حجۃ للہ خرج عن ذنوبہ کیوم ولدتہ امہ بیان ما یقتضیہ ہذہ الاقوال والاثر المترتب علیہ فان الاثر المترتب علی کلمۃ التوحید الفلاح والدخول فی الجنۃ واما الفلاح فی یوم القیمۃ فلا نقول انہ یترتب علی کلمۃ التوحید وغیرہ بل الفلاح انما یترتب علی مجموع ما ارتکب فی الدنیا باوامر اللہ واجتنب عن نواہیہ بان ینظر الی المجموع من حیث المجموع ویلاحظ ان حسناتہ کثیرۃ امسیاتہ فان کانت حسناتہ کثیرۃ فادخل الجنۃ لقولہ تعالی فاما من ثقلت موازینہ فہو فی عیشۃ راضیۃ وان غلبت سیاتہ فالغفور مالکہ اللہم اجعلنا من الاولین مثالہ فی المحسوسات ان الطبیب مثلا یقول ہذا الدواء حار وذلک بارد وہذہ رطب وتلک یابس فغرضہ من ہذہ الاقوال بیان اثر الادویات المفردات فکذا قول النبی علیہ السلام من قال لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ غرضہ بیان اثرہ المرتب علی کلمۃ التوحید ثم اذا رکبت المعجون من ہذہ الادویات المخالفۃ المزاج للمفردات فلا یقول احد من العقلاء ان ہذا المعجون المرکب حار لان بعض اجزاءہا حار وکذلک لا یقول انہا بارد لان بعض اجزائہا بارد بل للمرکب المجموع تاثیر مغایر لتاثیر المفردات فربما یکون المرکب معتدلا لاستواء اجزائہ فی التاثیر وربما یکون حار الغلبۃ اجزائہا الحارۃ وربما یکون بارد الغلبۃ اجزائہ البارۃ فکذا الفلاح فی القیامۃ یترتب الحکم علی المجموع المرکب من المفردات وتاثیرہ یکون مغایرا لتاثیر المفردات ویلاحظ الغلبۃ اللہم اجعلنا من الغالبین فی الحسنات وادخلنا فی جنۃ الفردوس امین ثم امین **قولہ** الا تحلۃ القسم الخ کنایۃ عن القلۃ او معناہ ولا یمسہ النار الا تمسہ تحلۃ القسم یعنی قولہ تعالی وان منکم الا واردہا کان علی ربک حتما مقضیا ثم ننجی الذین اتقوا ونذر الظلمین فیہا جثیا والتحلل یتحقق بالعبور علی الصراط **قولہ** من احب لقاء اللہ تعالی احب اللہ تعالی لقاءہ حاصل شبہۃ عائشۃ رضی اللہ تعالی عنہا ان التوسل الی لقاء اللہ تعالی الموت ویکرہہ کل احد فکیف یحب المقصد لما یکرہ الوسیلۃ وحاصل جواب النبی صلعم ان المؤمن حالۃ الموت اذا شارف النزاع ورای مقعدہ من الجنان وملکوت السماء وعجائب الجبروت فحینئذٍ یشتاق نفسہ للقاء ربہ ونیل مراتبہ فیحب اللہ تعالی لقائہ والکافر اذا شارف النزاع ورای مقعدہ من النیران وانواعا من العذاب فیکرہ لقاء اللہ تعالی خوفا عما یراہ فیکرہ اللہ تعالی لقاءہ واما قبل الموت فکل یکرہ الموت مومنا کان او کافرا والاولی ان یقال ان الکراہۃ علی قسمین طبعیۃ وعقلیۃ فالمؤمن یکرہ الموت کراہۃ طبعیۃ لا عقلیۃ کیف وینال بالموت الدرجات العلیاء وجنان المأوی وجزیل نعمۃ وزیارۃ ربہ اللہم اجعلنا منہم واما الکافر الملعون فکراہتہ عقلیۃ وطبعیۃ اللہم لا

ترمذی ص ۳۲۹ ج ۱

ترمذی ص ۳۳۰ ج ۱

تجعلنا منهم **قوله** رجل قتل نفسه هل يصلى عليه مذهب الجمهور ومنهم امامنا ابوحنيفةؒ ان يصلى على اهل القبلة وان كان افسق الفساق تارك الفرائض غير مشرك نعم لو ترك الخواص من الناس الصلوٰة زجرا لتارك الصلوٰة وتنبيهًا لهم وعبرة لهم فيجوز ولو رأى الامام مصلحة عظيمة لتارك الصلوٰة فايضًا جائز ولكن ترك الصلوٰة بان لا يصلى عليه الخواص والعوام فممنوع وهٰذا هو مذهب امامنا ابى حنيفةؒ مشهور فى العجم والشام وهٰذا مذهب الامام احمدؒ **قوله** باب فى المديون ما اشتهر فى مذهب امامنا ابى حنيفةؒ من عدم الضمان وان لم يترك الميت مالاً فمعناه لا يلزم الضمان على غيره ولا يجب لا انه لا يجوز فلا يخالف الحديث امامنا **قوله** باب فى موت يوم الجمعة قيل معناه يلتوى عنه العذاب يوم الجمعة فقط لا غير والاولى وهو ما قدمنا من ان الاولية الذاتية للجمعة تقتضى عذابه واثره بالذات هو هٰذا ولكن عند اختلاط عارض اخر يمسك هٰذه الفضيلة الاصلية وهٰكذا جاء لشهر رمضان المبارك من مات فيه فلا يعذب فى القبر الى يوم القيٰمة لكن فى كل بشارة الايمان شرط **قوله** عن رسول الله صلعم النكاح عند امامنا ابى حنيفةؒ اولى من الاشتغال بالنوافل وعند الامام الشافعىؒ ليس النكاح من جملة العبادات والاشتغال بالنوافل عنده اولى من الاشتغال بالنكاح **قوله** نهى عن تبتل لا يستحب ترك النكاح بلا ضرورة واما للضرورة الدينية لو ترك فجائز ولا يترك لخوف عدم النفقة بل عليه ان يسعى ويبذل جهده ويكسب الحلال ويأكله هو واولاده وما من دابة فى الارض الا على الله رزقها ونحن نرزقكم واياهم **قوله** باب ما جاء فى من ينكح على ثلث خصال معناه ان الاولى بالاهتمام والرعاية هٰذه الامور لانه لا يجوز رعاية الجاه والمال بل عليه ان يطلب اولاً ذات ديانة ودين ثم يلاحظ المال والجاه ان شاء **قوله** باب فى النظر الى المخطوبة النظر اليها جائز قبل الخطبة وان نظر اليها بشهوة فحرام **قوله** باب الاعلان فى النكاح الاعلان العام ليس بضرورى فان فى نكاح عبد الرحمٰن بن عوف لم يخبر الصادق المصدوق شفيع المذنبين رحمة للعالمين سيدنا رسول الله صلعم وعلم بعد التفتيش وكذا فى نكاح جابرؓ بل القدر الضرورى وهو ما تكتفى به وطرقه متعددة يتحقق بالدف وكذا يتحقق الاعلان بدون الدف ان نكح فى المسجد او مجمعة عظيمة وعندنا النكاح فى المسجد جائز لانه عندنا عبادة وعند الشافعىؒ لا يجوز لانه ليس بعبادة عنده **قوله** لم يضره الشيطان ليس معناه انه لا يمسه اصلا بل معناه لا يضره ضررًا عظيمًا او معناه لم يضره ضرر المس فى وقت الولادة **قوله** ان عائشة بنيت فى الشوال ليس معناه الاستحباب الشرعى ولا ان الفضيلة فى ان ينكح فى الشوال بل معناه ان اهل الجاهلية كانوا يكرهون النكاح فى الشوال فانكح عليه السلام عائشة لرد اعتقادهم الفاسد وكذا العائشةؓ تستحب ان ينكح امرأة قبيلتها فى الشوال لرد اعتقادهم الفاسدة ففى زماننا لو اعتقد الجاهلون بحرمة النكاح فى شهر فان نكح لرد اعتقادهم فيستحب **قوله** وطعام يوم الثالث سمعة له معنيان المعنى المشهور وهو ان فى تاخير الوليمة الى يوم الثالث سمعة ورياء لانه ان لم يولم فى اول اليوم لعارض ففى اليوم الثانى فلما تاخرها عن اليوم الثانى ايضًا علم ان غرضه منها سمعة ورياء فعلى هٰذا المنهاج خرج الكلام مخرج عادتهم فى تاخير الوليمة الى اليومين ففى زماننا لو تعامل الناس على تأخير الوليمة اكثر من ثلثة ايام الى ثمانية او تسعة مثلاً فنحن نقول فى حقهم مثل ما قال عليه السلام حسب عادة الناس فى زماننا والمعنى الثانى ان الاصل فى طعام الوليمة ان يطعم الناس فى ليلة الزفاف فان لم يطعم مثلا لعارض فيطعمها غدا ولا حاجة الى التاخير الى يوم ثالث او الى رابع وخامس فى غير وقتها لانها ليست بواجبة وفريضة فلا حاجة الى الاداء ما دون الوقت جاء فى رواية سنن ابى داؤد افضل الصلوٰة طول القيام فهٰذا حجة لابى حنيفةؒ فى فضيلة القيام عن طول السجدة **قوله** لا نكاح الا بولى فى المسئلة مذهبان مذهب الشافعىؒ وهو ان لا ينعقد النكاح ببيان لنسوان بدون اذن الولى اعم ان يكون صغيرة او كبيرة ومذهب امامنا ابى حنيفةؒ انه ينعقد النكاح بعبارة النسوان الا ان يكون موقوفًا فللولى الاعتراض او اجازة الانعقاد والحديث بظاهره يخالفنا ولنا فى اثبات مذهبنا طريقان الاول بطريق التعارض فى الاحاديث وترجيح الراجح على المرجوح فاقول وبالله التوفيق الاحاديث اللاتى ذكره الترمذى فى الباب كلها مخدوشة ليست بقابلة للاحتجاج فان حديث ابى اسحٰق فيه اضطراب تراه كما ذكره الترمذىؒ فى المختصر وكذا حديث عائشةؓ يعنى لا نكاح الا بولى قال الترمذى انه حسن مع انه لا يبلغ الى هٰذه الدرجة احد سوى الترمذىؒ وقد روى خلاف هٰذه الآثار ما يدل على ما ذهب اليه ابوحنيفةؒ منها ان عائشةؓ زوجت ابنة اخيه عبد الرحمٰن بن ابى بكرؓ على غيبته فلما جاء لم يرض بنكاحها ولم يحسن فعل اخته عائشةؓ ومع هٰذا قال لا ارد دخل اختى وان لم احبه فهٰذه عائشةؓ قد روت حديث لا نكاح الا بولى الذى استدل به الشافعىؒ فاما ان لا ترى مرويها صحيحة ولم تعمل عليه ولا تبالى بها فقد سقطت عدالتها فلا يصح الاحتجاج بما روت العياذ بالله واما ان تراه معمولا الا انها فهمت معنى خلاف ما فهم الشافعىؒ فنحن نرجح معناها لان ما فهم راوى الحديث يكون اولى بالاتباع لا ما فهم غيرها فضل انها مجتهدة ودليلنا ايضًا ما روى فى الصحاح انه عليه السلام لما خطب ام سلمة قالت يا رسول الله عليه السلام ما من اوليائى حاضر وايضًا قال عليه السلام الايم احق بنفسها من وليها وايضًا النصوص القرانى يرجحنا حيث اسند النكاح الى نفسها فى مواضع عديدة من كلام الله تعالى وايضًا القياس يؤيدنا انهم اتفقوا على انها قبل بلوغها محجورة من التصرفات فى مالها ونفسها فلما بلغت فهى فى يد نفسها فى جميع التصرفات الاموالية ولا تبقى للولى عليها ولاية حينئذٍ فكذا نقول انها بعد الحلم فى يد نفسها تتصرف فى نفسها كما فى بقية التصرفات وايضًا يابى العقل السليم من ان تكون الحرة العاقلة البالغة المالكة لجميع التصرفات محجورة فى تصرف بعضها فلما رويت هٰذه الآثار خلاف ما استدل به الشافعىؒ مع قوتها وصحتها وتوافقها مع النصوص القرانى والقياس

ترمذی ص۳۳۱ ج۱

ترمذی ص۳۳۲ ج۱

ترمذی ص۳۳۹ ج۱

فنحن نرجحها ونترك ما يقابلها بوجوه ذكرنا الطريق الثانى التوافق فى الروايات فاقول الاثار المروية فى هذا الباب لايخالف اباحنيفةؒ لان النهى فى قوله عليه السلام لانكاح الا بولى نفى اللزوم يعنى لايلزم النكاح بدون الولى بل للولى الاعتراض وله ان يفسخ وهذا كما يقال لابيع بين المشترى والبائع مالم يتفرقا ففى هذا القول المراد بنفى البيع نفى لزوم البيع قبل تفرق البائعين والا فالبيع قد تم فكذا ههنا وايضاً قوله المذكور يحتمل معناه ان لاولاية للنكاح الى النسوان اى ليس لهن ان ينكحن ولاينكحن لما روى عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابيه عن عائشةؓ انها انكحت رجلاً من بنى اخيها فقربت بينهما بسترثم تكلمت حتى اذا لم يبق الا النكاح وامرت رجلاً فانكح ثم قالت ليس الى النساء النكاح وهذا ايضاً مذهب البعض فعلى هذا المعنى ايضاً لايثبت مذهب الشافعىؒ ويحتمل ان يكون قوله عليه السلام لانكاح الا بولى اخبارا فى معنى الانشاء والمخاطبات بهذا النهى النسوان فمعناه لاينبغى للنسوان ان ينكحن بانفسهن بدون اجازة الاولياء واخبار هم لانهن ناقصات العقل والاديان فلو ينكحن بغير الاولياء لفات مقاصد النكاح يعنى التوافق والمعاش لانهن لسن واقفات باحوال الرجال وطرق النكاح فربما يرضين لانفسهن حسينا على حسنه وان لم يكن متدينا وذا مال مثلاً وغيره من المفاسد وكذا فى قوله فنكاحها باطل يعنى فعلت فعلاً شنيعاً وقال عليه السلام زجراً وتنبيهاً باطل وان انعقد كما قال عليه السلام فى حق بيع النساء لابيع لهن مالم يستأذن ازواجهن مع انهم اتفقوا على جواز بيعهن فى اموالهن وان لم يستأذن ازواجهن فمعنى هذا القول عندهم مثل ما قدمنا يعنى انه اخبر فى معنى الانشاء يعنى لاينبغى لهن ان يبعن بدون اذن ازواجهن لعدم علمهن بفنون التجارة والبيع والشراء فربما وقعن فى الخسارة وما ربحت تجارتهن فكذا فيما نحن فيه **قوله** باب ماجاء فى استيمار الابكار والثيب الحديث بجملتها يوافق اباحنيفةؒ وعلم منه ان له ولاية لاجبار الصغير كما هو مذهبه والحديث صريح فيه حيث قيل فيه اذا بلغت فلابد له من الاستيذان وحجة على الشافعىؒ حيث قال ان مدار ولاية الاجبار البكارة **قوله** وليس فى هذا الحديث ما احتجوا به لما كان قول عليه السلام الايم احق بنفسها من وليها حجة للاحناف على الشوافعؒ فقصد الترمذىؒ ترديد الاستدلال بانه لايصح الاستدلال بهذه الرواية لان ابن عباسؓ راويها افتى بعده عليه السلام خلافها وكذا روى قوله عليه السلام لانكاح الا بولى فمعناه ان الولى لايزوجها الا برضائها وامرها يعنى ليس له الاجبار عليها لانها ثيب وليس معناه ان لاحاجة لها الى اذن الولى فاقول يصح استدلال الاحنافؒ بالرواية المذكورة واما الاعتراض بان ابن عباس راويه يفتى خلافها فهذا انما يصح عند التناقض بين ما رواه وما افتى به اذا كان غرضه من الفتوى عدم انعقاد النكاح واما اذا كان غرضه مثل ما قدمنا من غرض ابى حنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلا يبقى التعارض وكذا ما مر فى الباب المتقدم ما قال الترمذىؒ منهم عمرؓ بن الخطاب وعلىؓ بن ابى طالب وابن عباسؓ وابوهريرةؓ فمذهبهم انما يوافق الشافعىؒ اذا كان غرضهم نفى انعقاد النكاح واما لو كان مرادهم كما قال ابوحنيفةؒ يعنى انه خبر بمعنى الانشاء فلا ولا تصريح ولذا احتمال كاف **قوله** باب ماجاء فى اكراه اليتيمة المراد باليتيمة الباكرة البالغة بقرينة قوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها وتسميتها يتيمة باعتبار ما كانت كما فى قوله تعالى واتوا اليتامى اموالهم وقوله عليه السلام فان ابت فلاجواز عليها يوافق اباحنيفةؒ ويخالف الشافعىؒ خلافاً صريحاً فكيف قال الشافعىؒ بولاية الاجبار على الابكار البالغة **قوله** باب ماجاء فى الوليين اذا زوجا قوله فهى للاول منهما هذا اذا كان فى درجة واحدة واما اذا كان احدهما اقرب من الاخر فيصير عقد الاول جائزاً ويرد عقد الثانى او يكون معناه هى للاول منهما باعتبار الرتبة والقربة فحينئذ لاحاجة الى القول بالتساوى وعلم من الحديث مسئلتان الاول انه اذا اشترى رجلان مبيعاً معاً فهو مشترك بينهما نصفاً نصفاً الثانى انه اذا باع الموكل على الاخر والوكيل على الاخر فيعتبر تصرف الموكل **قوله** باب ماجاء فى نكاح العبد بغير اذن سيده بغير الاذن جائز عند ابى حنيفة لكنه موقوف على الاجازة فقول النبى عليه السلام هو عاهر محمول على التشديد **قوله** باب ماجاء فى مهور النساء الشافعىؒ والبعض الاخرون يقولون ان النكاح مثل البيع يعنى ان المعاوضة كما يتحقق فى البيع بكل قليل وكثير جيد ورديء فكذلك فى النكاح يكون المهر ما يعاوض به فى البيع وابوحنيفةؒ ومالكؒ متفقان فى التحديد الا انهما اختلفا فى المقدار فقال مالكؒ لامهر اقل من ربع دينار وقال ابو حنيفةؒ لامهر اقل من عشرة دراهم لانه روى بهذه الالفاظ عن علىؓ وعائشةؓ فى البيهقى وايضاً القياس على نصاب السرقة وما ورد فى الروايات من المهر النعلان والخاتم من حديد محمول على مهر المعجل او يقال يحتمل ان يكون النعلان قيمتها عشرة دراهم واما النكاح على سورة القرآن فلا يصح بل يجب مهر المثل ومعنى قوله عليه السلام بما معك من القرآن يعنى بسبب فضيلة ما معك من القرآن كيف وقد نهى رسول الله صلعم عن ان يوكل بالقرآن او يتعوض وثنا به عبد الرحمٰن بن شبل الانصارى قال سمعته عليه السلام يقول اقرأوا القرآن ولا تاكلوا به ولا تستكثروا به ويحتمل ان يكون عليه السلام وهب نفسها لهذا الرجل بلا مهر كما وهبت نفسها للنبى صلعم فلما كان للنبى عليه السلام ان يتزوجها بلا مهر فهذا من خصوصياته عليه السلام وكيف يكون المهر قليلاً وادنى مهر انه ورد فى القرآن ان تبتغوا باموالكم وفى العرف لايطلق اسم المال على فلس او فلسين فلو حلف رجل بالمال فلاينحل اليمين على اقل من ثلثة دراهم ويلزمه ثلثة دراهم والشافعىؒ يجوز فى المهر ما يكون مالاً وسبباً للمال فلذا يجوز بالتعليم والاعتاق ولو كان كذلك فعليه ان يجوز فى الشغار مع انه لايجوزه بل يبطله وفى نكاح ام سليم وقع الاسلام مهراً وهو عند الشافعىؒ لايصح ولا يسلمه ويؤول فيه بان الاسلام لم يقع مهراً بل كان النكاح والعقد بسبب فضيلة الاسلام وشرافته فكذا نحن ناول فيما نحن فيه **قوله** باب ماجاء فى الرجل يعتق امته ثم يتزوجها عندنا مامنا يجب مهر المثل وعند الشافعىؒ العتاق مهر كما مر ومستدل ابى حنيفةؒ ان المهر لابد ان يكون مالاً والعتاق ليس

بمالٍ کیف وقد روی فی روایة نافعؒ عن ابن عمرؓ ان عمرؓ کان مع النبی علیه السلام فی غزوة بنی مصطلق ورای فعل النبی علیه السلام الاعتاق لا التزویج ثم افتی بعد وفاته علیه السلام بخلافه فعلم ان الاعتاق لایصح صداقًا فمعنی قوله جعل عتقها صداقها یعنی انه کنایة عن عدم التعیین للمهر یعنی انه لما سئل الراوی انه علیه السلام ای شیء تعین فی مهر صفیة فقال مجیبًا لم یکن هنا مهر ولا شیء اخر بل کان عتقاهذا هو الصداق وهو المهر فهذا من خصوصیاته علیه السلام۔ **قوله** باب ماجاء فی النکاح بالشرط فعند الشافعیؒ اذا لم یعمل بعد النکاح حسب شرطه یظهر الخلل فی النکاح وعندنا لایضر فی النکاح وهو قائم علی حاله کما هو مذهب علیؓ والحدیث بظاهره یخالف ابا حنیفةؒ فاجاب بعض الشراح عن الحدیث بان المراد بالشرط الشروط اللاتی من مقتضیات النکاح مثل المهر والنفقة والسکنی لامطلق الشروط فهذا الشرط یجب علی الزوج استیفاءها اویقال ان المراد بالشروط مطلق الشروط بلاتخصیص ولکن لیس فی الحدیث تصریح اذا لم یف بالشروط یضر نکاحه بل فی الحدیث تشدید علی الایفاء ونحن ایضًا نقول انه اذا شرط ای شرط فعلیه ان یفی به لان شان المؤمن الوفاء بما شرط **شعر** مکن وعده اگر کردی وفا کن ؛ طریق بیوفائی رادها کن وقوله تعالی اوفوا بالعهد ان العهد کان مسئولا ولکن اذا لم یف به فهل یضر نکاحه ام لا فلا بحث عنه فی الحدیث بل الحدیث ساکت عنه **قوله** یتخیر منهن اربعًا ای الاربعة المتقدمة فی النکاح هذا عندنا وعند الشافعیؒ یتخیر ایتهن شاء وکذا فی الاختین اولهما عند ابی حنیفةؒ وعند الشافعیؒ ایتهما شاء ودلیل حدیث الاختین لم یبلغ ابا حنیفةؒ والله اعلم **قوله** کنا نعزل والقرآن ینزل یعنی کنا نعزل فی زمان نزول الوحی ولم نمنع فلوکان العزل حرامًا کما زعمت الیهود لمنعنا فالحاصل ان العزل قبل ان تصیر النطفة علقة ومضغة فجائز عندامامنا الا ان الحرة تستامر لامحالة واما بعد العلوق فلایجوز لانه یدخل حینئذٍ تحت الوعید واذ الموؤدة سئلت بای ذنب قتلت ولکن بعد الجواز فالاولی ان لایعزل وان جاز **قوله** باب ماجاء فی القسمة للبکر والثیب السنة والاولی انه اذا تزوج البکر بان یقیم عندها سبعًا واذا تزوج بالثیب فان یقیم عندها ثلاثا ثم اختلف فیه فقال الشافعیؒ ثم یقسم بینهن بالعدل ولایحسب هذه الایام فی الدور وذهب ابوحنیفةؒ الی ان علیه ان یعدل بینهن لعموم الاحادیث الواردة فی هذا الباب ولاطلاق النصوص الاتری الی اطلاق وعیده علیه السلام من کانت له امرأتان فلم یعدل بینهما جاء یوم القیمة وشقه ساقط وقوله علیه السلام اللهم هذا قسمتی فیما املک فلاتلمنی فیما لا املک فمع هذا الوعید کیف یذهب الی ماذهب الیه الشافعیؒ واما حدیث الباب فلایخالف امامنا لان فیه هو ان یقیم عند البکر سبعًا وعند الثیب ثلاثا هذا القدر متفق علیه بین الامامین ثم بعد ذلک یعدل بینهن ولا تصریح فی الحدیث علی انه لم یحسب تلک الایام فی الدور بل نقول علیه ان یعدل بینهن بان یحسب تلک الایام فی الدور یقیم عند الباقیات ایضًا ثلاثًا او سبعًا کما قام عندها والدلیل الصریح علیه قوله علیه السلام لام سلمة ان سبعت عندک سبعت عندهن ایضًا نقله الطحاوی فی معانی الاثار **قوله** باب فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما ان اسلم احد الزوجین فلا یخلوا ما ان یکونا فی دار الاسلام اوفی دار الحرب فان کانا فی دار الاسلام لم یفرق بینهما حتی یعرض علی الاخر الاسلام فان اسلم فبها والا فیفرق بینهما ویکون الفرقة تطلیقة بائنة وان کانا فی دار الحرب فلا یمکن هناک عرض الاسلام علی الاخر فحکمه ان لایفرق بینهما مدة العدة فان اسلم فی مدة العدة فبها والایفرق بینهما وان انقضت العدة ولم یسلم الاخر فقد وقع التفریق فههنا حدیثان حدیث عمرو بن شعیبؓ وحدیث ابن عباسؓ فحدیث عمرو بن شعیب علیه عمل العلماء وان کان ضعیفا وحدیث ابن عباسؓ قوی کما قال الترمذیؒ لاباس باسناده ولکنه مخالف لحدیث عمرو بن شعیب ومخالف لمذهب جمیع العلماء ولم یذهب الیه احد فانهم قالوا ان بعد انقضاء العدة فی دار الحرب یجب التفریق وفی انقطاع النکاح الاول وانعقاد الثانی کان قد انقضت مدة ست سنین وفی بعض الروایات زائدا عنهما وابو العاص ابن الربیع بمکة وزینب بنت النبی علیه السلام کانت بالمدینة وکان مکة دار الحرب وروی مکان بالنکاح الجدید بالنکاح الاول واما ان یقال قوله علیه السلام بالنکاح الاول زینب بنته علی ابی العاص بن ربیع بسبب النکاح الاول بنکاح جدید وان کان قد انقضی بین النکاحین ست سنین ولکن یشکل حینئذٍ قوله ولم یحدث بینهما نکاحًا فتاول البعض بان معناه ولم یحدث علیه السلام فی مدة ست سنین نکاح زینب برجل اخر بل کانت فی تلک المدة بلا زوج ثم زوجها بعد ست سنین بابی العاص بن ربیع واستنکف الاستاذ من هذا التاویل وقال الاولی ان یقال ان قوله لم یحدث بینهما نکاحًا لیس من الحدیث بل من قول الراوی وفسر به قوله بالنکاح الاول والله اعلم بالحقیقة **قوله** باب ماجاء فی الرجل یتزوج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها روی فی روایة أخری ان ابن مسعودؓ لما سئل عن هذه المسئلة فقال لا اعلم فی هذه المسئلة شیئا فی کتاب الله وسنته علیه السلام فاذهب فاسئل العلماء فذهب السائل ثم جاء فقالت سألت العلماء ولم یجبنی احد فقال ابن مسعودؓ انی اقول برائی شیئا لم اسمع من احد فان کان صوابا فمن الله تعالیٰ وان کان خطأً فمنی ومن الشیطان الرجیم فاجتهد وقال ما قال وشهد معقل بن سنان الاشجعی بتوافق اجتهاده بقضاء النبی علیه السلام ففرح وروی عنه انه قال ما فرحت فرحةً مثل هذا منذ اسلمت ومذهب ابی حنیفةؒ موافق اجتهاده بنص النبی علیه السلام مع ان النص خلاف الظاهر والنصوص لایکون شیء منها خلاف القیاس وما کانت خلاف القیاس فهو بحسب الظاهر وبادی الرأی فما قال العلماء ان هذا النص مثلا خلاف القیاس فمعناه بحسب الظاهر او باعتبار بعض الاذهان **قوله** باب ماجاء لاتحرم المصة والمصتان فیه مذاهب مذهب ابی حنیفةؒ ان ما فتق الامعاء فهو محرم بدلیل لاتحرم المصة والمصتان وفی بعض الروایات ولا الاملاجة ولا الاملاجتان ودلیل الشافعیؒ قول عائشةؓ واما ابوحنیفةؒ فیقول اما ما قالت

عائشةؓ من نسخ رضاعات وبقاء خمس فلا یصح لانها قالت ان اٰیة خمس رضاعات کانت مکتوبة عندی فجاءت الشاة واکلت بغفلتی انا لانجد فی القراٰن اٰیة خمس رضاعات ولوکانت لکتب علا انا لوسلمنا ان اٰیة خمس رضاعات لیست بمنسوخة فهی قرأة شاذة و القراءة الشاذة لا توجب العمل عند الشافعیؒ فکیف یحتج بها علینا ونحن نقول بنسخ قراءة خمس رضاعات یعنی کان فی القراٰن اولاً حکم عشر رضاعات ثم نسخ فبقی لهم خمس رضاعات ثم نسخ فبقی مطلق الارضاع یعنی امهاتکم اللاتی ارضعنکم ولم تعلم عائشةؓ بنسخها وکذا قوله علیه السلام لا تحرم الا ما فتق الامعاء لا یفرق بین القلیل والکثیر ثم کل واحد من اصحاب المذاهب الثلثة یخالفه ما استدل به الاٰخر فاحمد یخالفه ما استدل به ابوحنیفةؒ والشافعیؒ والله اعلم بالصواب بجواباته والشافعیؒ یخالفه لا تحرم المصة والمصتان فاجاب بان معناه لا تحرم المصة والمصتان ولا الاملاجة الخ بل یحرم خمس رضاعات اما ابوحنیفةؒ فهو یقول ان قوله علیه السلام لا تحرم الخ یحمل علی ما قبل نسخ عشر رضاعات او خمس او یقال انه لم ینسخ بل باق حکمه بعده ومعناه لا تحرم وجود صرف المصة و المصتان بل المحرم ما فتق الامعاء من اللبن فان محض المص لا ینزل اللبن من الثدیین بل ینزل اللبن بعد مص وملاصقة فاذا وصل الی جوف الصبی فیحرم حینئذٍ **قوله** باب فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع ولا یجوز عندنا وعند الشافعیؒ فمعنی الحدیث اما محمول علی التقوی والاحتیاط او یقال انه علیه السلام قال بطریق الوحی والالهام او یقال انه مبنی علی خصوصیات النبی علیه السلام حرمة الرضاع عند الامام یثبت فی مدة ثلثین شهرا وعند البعض الی الحولین وعند البعض الی اربعة عام وعند البعض الی اثنی عشر عاماً **قوله** باب خیار الامة اعلم ان الروایات اللاتی استدل بها الشافعیؒ لا تخالف اباحنیفةؒ لانه یثبت الخیار للامة فی کلا الحالین اعم من ان یکون زوجها حرًا او عبدًا لان عنده اعتبار الطلاق بالنساء وان لم یکن الاستدلال بها فعلی تقدیر التعارض فی الروایات نرجح المثبت کما هو فی الاصول او یقال انه لا تعارض بین الروایات لان زوج بریرةؓ کان عبدًا او حرًا قبل عتقها اما عبودیته فکان قبل عتقها واما حریته فکان قبل عتقها متصلاً بها فمن روی ان زوج بریرةؓ کان عبدًا فغرضه بیان عبدیته السابقة ومن روی انه کان حرا فغرضه قبیل عتقها وحاله یعنی زوج بریرةؓ کان رجلٌ اسمه مغیث من قوم بنی المغیرة وکان اسود اللون وکان عبدًا واما قبیل عتقها فکان حرًا وهذا التطبیق یجری بین قولی ابن عباسؓ وقولی عائشةؓ ایضاً **قوله** باب ما جاء من ان الولد للفراش هذا هو مذهبنا ومستنده حدیث الباب وکذا قضاءه علیه السلام فی قصة عبد بن زمعة یؤیدنا ویخالفه الشافعیؒ فلوکان احد الزوجین فی المشرق والاٰخر فی المغرب وولدت بعد ستة اشهر وان لم یکن وصال الزوج الیها فی مدة ستة اشهر فثبت نسب الولد من الزوج للحدیث وان لم یقتضیه القیاس وصحح بعض العلماء بانه یمکن بطریق خرق العادة ان یصل الیها من بُعد المشرق لکن اذا ثبت فی النص فلا حاجة الی هذا التوجیه **قوله** باب ما جاء فی کراهة ان تسافر المرأة ورد فی بعض الروایات ثلثة ایام وفی البعض یومین وفی البعض یوم ولیلة ففیه فریقان فریق قال بحرمة خروج المرأة وحدها اعم من ان یکون سفر یوم ولیلة او ما فوقها وما ورد فی بعض الروایات من یوم او یومین او اکثر فلا تعارض فیه لان التصریح بالعدد لا یوجب الحصر وعندنا السفر ان کان سفرًا شرعیًا یعنی مسیرة ثلثة ایام ولیالیها فخروجها حرام وان کان ما دونها کیوم او یومین فحرام دون حرام یعنی فیه تشکیک کما فی الکفر مثاله کما جاء فی ابواب الصدقات فی الروایات لا تحل الصدقة لغنی وورد فی بعض الروایات من کان عنده خمسون درهمًا وفی بعضها من کان عنده قوت یوم ولیلة فلا تحل له السوال فالتطابق بین هذه الروایات المتعارضة علینا ان من کان عنده نصاب شرعی یعنی مأتی درهم فالمسئلة له حرام وان کان اقل من ذلک فحرام دون حرام یعنی الاولی ان لا یسئل فکذا هذا **قوله** الشیطان یجری مجری الدم له معنیان احدهما ان الشیطان له دخل تام وقدرة کاملة علی اغواء الانسان ویؤثر فی البدن مثال الدم فانه یجری فی جمیع العروق الثانی ان الشیطان مثله مثل الدم کما ان الدم یجری فی العروق ولا یحسه احد وهو من مقتضیات الطبیعة کالنفس وحیله کذلک الشیطان یقدر علی الانسان بحیث لا یحس الانسان فینبغی ان یحترز عن وساوسه وحیله **قوله** فامره ان یراجعها لا شک فی ان الطلاق ابغض المباحات لا یجوز الا فی حالة الضرورة وبعد الاتفاق علی هذا القدر اختلفوا فقال اهل الظواهر لا یقع الطلاق فی حالة الحیض وذهب الجمهور الی ان الطلاق فی حالة الحیض یقع وان کان مبغضا وما استدلوا به روایة ابن عمرؓ بانه طلق امرأته فی حالة الحیض فامره علیه السلام بالرجوع ولم یقع کما قال اصحاب الظواهر فما معنی الرجوع **قوله** باب البتة هو من الکنایات والکنایات تحتاج فیها الی النیة ومذهب ابی حنیفةؒ فیه موافق لعمرؓ یعنی ان نوی واحدة فواحدة وان نوی ثلثة فثلثة لانه فرد حکمی وان نوی ثنتین ثنتین فی حق الحرة لا یجوز الا اذا کان المرأة امة وموضعه الاصول **قوله** باب فی المطلقة ثلثا لا نفقة ولا سکنی لها - اعلم ان الخلاف فی مطلقة الثلث غیر الحاملة واما الحاملة فتجب لها النفقة والسکنی اتفاقًا وفی المسئلة ثلثة مذاهب صرح به الترمذیؒ الاول انه لا یجب شیء لها وهو مذهب احمدؒ واسحقؒ والحسنؒ البصریؒ والشعبیؒ وعطاءؒ اخذاً بحدیث فاطمة والثانی مذهب ابی حنیفةؒ والسفیانؒ لها النفقة والسکنی ومذهب الثالث بین بین وهو مذهب الشافعیؒ وهو ان لها السکنی اخذا بنص القراٰن ولیس لها من النفقة شیء لحدیث فاطمةؓ واستدل ابوحنیفةؒ بفتوی عمر بن الخطابؓ فی مجمع الاصحابؓ ولم ینکره احد لا ندع کتاب الله وسنة نبینا علیه السلام وکذا قالت عائشةؓ لما سئل عنها فی زمان مروان قالت الا تخافین یا فاطمة وتبین تلک المسئلة واوقعت الناس فی الاضلال **قوله** باب لا طلاق قبل النکاح تفرد الشافعیؒ فی هذه المسئلة من الجمهور ولم یجوز التعلیق وقال یلغوا کلامه بعدم وجود المحل لانه وقوع الطلاق قبل الملک هنا واما

ترمذی ص۳۴۸ ج۱

ترمذی ص۳۴۹ ج۱

ترمذی ص۳۵۰ ج۱

ترمذی ص۳۵۱ ج۱ ابواب الطلاق

ترمذی ص۳۵۳ ج۱

ترمذی ص۳۵۴ ج۱

عند ابی حنیفةؒ یجوز وعلیها الجمهور وابراهیم النخعی وغیره وتاویل الحدیث منا ان فی التعلیق لیس وقوع الطلاق قبل الملك کما قلتم لان فی التعلیق الحکم والسبب معلقان بالشرط ولم یوجد السبب الآن حتی یلزم الاعتاق والطلاق قبل الملك بل نقول ان السبب لم یتحقق بعد بل یتحقق بعد وجود الشرط ویلزم المحذور علی مذهب الشافعیؒ فان فی التعلیق یمنع تحقق الحکم عنده واما السبب فقد انعقد عنده لکنه غیر مؤثر بالشرط الآن وحیث اجاز اعتاق مالا یملکه الآن لانه لوکان العبد مشترکا بین الشرکاء فلو اعتق احدهم حقه فیعتق حق الجمیع باعتاقه مع انه لم یملك املاکهم وهل هذا الا اعتاق مالا یملکه ابن آدم واما عندنا فلا یعتق بمجرد الاعتاق بل یعتق احد اعتاقهم او السعی فما هو جوابه هنا فهو جوابنا فی الطلاق **قوله** طلاق الامة تطلیقتان وعدتها حیضتان علم من الحدیث مسئلتان الاول ان اعتبار الطلاق بالنساء لقوله طلاق الامة الخ فلو کانت امة تحت حر فلیس له ان یطلقها ثلاثا لان المحل محل لتطلیقتین والشافعیؒ لا یسلمه فهذا حجة علیه الثانی ان العدة بالحیض والشافعیؒ لا یسلمه فهذا حجة علیه علی ان بعض الروایات ورد فیها قروءها حیضتان فهذا یفسر ما فی القرآن والمطلقات یتربصن بانفسهن ثلثة قروء بان المراد من القروء الحیض کما قال الاحناف لا کما قال الشافعیؒ **قوله باب الخلع** هذا یخالف ابا حنیفةؒ فنقول فی الجواب الخلع طلاق صغری لانه ثبت بنص القرآن کما اثبت اهل الاصول ولانه ورد فی روایة الخلع طلاق وکل طلاق عدتها ثلث حیض کبری ینتج الخلع عدتها ثلث حیض علی انه لا یثبت بهذه الروایة مذهب الشافعیؒ ایضا وان کانت الروایة ظاهرة یخالفنا ایضا لان العدة عند الشافعیؒ بالطهر وورد فی الروایات لفظة حیضة بل هو یوافقنا فنقول الحدیث اما منسوخ واما ان تاء فی حیضة لیس للواحدة لان هذا لیس مطردا کلیا **قوله** باب ماجاء فی الرجل یسأله ابوه ان یطلق امرأته قال الفقهاء ان کان القصور من الزوجة فالاطاعة واجبة والا فمستحبة **قوله** باب فی طلاق المعتوه لا یقع الطلاق فی حالة الجنون اتفاقا اما حالة السکر فقد اختلف العلماء فیها وقال الاحناف ان کان السکر من محرمات الشرع کالخمر فیقع الطلاق زجرا وان لم یکن من المحرمات فلا یقع وعلم من قوله علیه السلام کل طلاق جائز الا طلاق المعتوه المغلوب وان طلاق المکره واقع لا بان المکره ایضا فرد لهذه الکلیة وعند الشافعیؒ لا یقع طلاق المکره فعلیه حجة بهذا الحدیث **قوله** باب فی الحامل المتوفی عنها زوجها ان سلم التعارض بین آیات القرآن یعنی اربعة اشهر وعشرا واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن فآیة الحمل ناسخة لانها متاخرة **قوله** باب فی کفارة الظهار المقدار الواقع فی الحدیث یخالفنا لانه لابد من ستین صاعا ویخالف الشافعیؒ لانه لابد عنده من ثلثین صاعا فاما ان یقال ان تفسیر الکتاب من الراوی وکان فی الواقع زائدا ومعنی قوله علیه السلام اطعمه ستین مساکین مع شیء اخر لا ان یکتفی به وثبت بروایة اخری انه قد کان اعطی شیئا اخر ایضا **قوله باب اللعان** عندنا لا یفرق الا بقضاء القاضی ویؤیدنا حدیث الباب وایضا جاء فی بعض الروایات ان رجلا قال یا رسول الله صلعم انا طلقتها ولو لم اطلقها لکذبت علیها ولم ینکر علیه السلام فعلم ان الزوجة کانت محل الطلاق بعد اللعان واما الشافعیؒ فقال لا حاجة الی تفریق القاضی بل یقع التفریق بمجرد اللعان فجمیع ما ذکرنا حجة علیه واما قول الترمذیؒ والعمل علیه عند اهل العلم ان تعلق بنفی الولد والحاقه بامه فلا محذور وان تعلق بعدم تفریق القاضی فلیس بسدید لان فیه اختلافا وقد بیناه **قوله** باب فی عدة المتوفی عنها مذهبان ان العدة فی بیت زوجها اعم من ان یکون ذلك المکان مملوکه او مرهونا عنده او علی الکراء او علی غیره ولیس علی ورثة الزوج نفقتها وله ان تخرج فی طلب النفقة ان لم تجد منها بدا **قوله** الحلال بین یجب الاجتناب عما فیه شبهة الحرمة والا ربما وقع الرجل فی الحرام کما اوضحه علیه السلام بطریق التمثیل ولذا قال اصحاب الاصول اذا تعارض المبیح والمحرم فالترجیح للمحرم علی المبیح **قوله** باب فی بیع المدبر مولی المدبر ان کان حیا ففیه اختلاف بین الفقهاء فقال الشافعیؒ یجوز بیعه وقلنا لا الا اذا باع القاضی لان له ولایة تامة وهذا فی المدبر المطلق واما المدبر المقید فیجوز بیعه عندنا حال حیات المولی وبعد ممات فنفی الحدیث لیس حجة لاحد علی بیع المدبر فان الحدیث کما یخالفنا یخالف الشافعیؒ لان المدبر بعد وفات المولی یصیر حرا وبیع الحر لا یجوز عند احد لا عندنا ولا عند الشافعیؒ فالمدبر المذکور ان کان مطلقا فبیعه من خصوصیاته علیه السلام وان کان مقیدا فلا حجة علینا **قوله** باب ماجاء فی تلقی البیوع الکراهة فیما اذا کان یتضرر اهل البلد او البائع والا فلا وکذا اختیار الفسخ انما یکون اذا اشترطا واما بدون الاشتراط فلا اعم من ان یکون الغبن فاحشا او یسیرا وکذا الحال فی بیع الحاضر للبادی **قوله** باب المحاقلة والمزابنة علی الحدیث لم یعمل الشافعیؒ مثل ابی حنیفةؒ لان الشافعیؒ جوز العرایا وهو قسم من المحاقلة والنهی مطلق واجوبة العرایا مذکورة فی العرایا واما بیع البر بالسلت فیجوز عند الجمهور لقوله صلعم اذا اختلف النوعان فبیعوا کیف شئتم بعد ان یکون یدا بید واما القیاس علی بیع الرطب بالتمر فالنهی علی طریق الاولویة لا انه لا یجوز لانه نقل فی الطحاوی ان معمر بن عبد الله کان یمنع بیع القمح بالشعیر فاذا سئل عنه فقال انی اخاف ان یضارعه واما بیع التمر بالرطب فیجوز عندنا وعند الجمهور والشافعیؒ وصاحبی ابی حنیفةؒ لا یجوز وجواب ابی حنیفةؒ للفقهاء انهما لا یخلوا ما ان یکون من جنس واحد او جنسین

علیه وایضا فی الخبر لفظ طلاق وهی صفة المرأة والتطلیق صفة المرأة واما منا یقول بالتطلیق لا بالطلاق وفی الحدیث ذکر الطلاق لا التطلیق فیوافق قوله بالحدیث ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲ ۱۲ -

ان کان الاول فیجوز باول الحدیث وان کان الثانی فیجوز باخر الحدیث واما للمحدثین فکما روی عنہ انہ دخل ریًا فسأل عنہ المحدثون علۃ جواز البیع واستندوا فی عدم الجواز بحدیث زیدؓ ابی عیاش فقال لھم زید ابو عیاش ضعیف فاحسنوا علیہ الثناء وایضًا روی فی غیر روایۃ الصحاح ظنی انھا فی دار قطنی وزاد فیھا نسیۃ و بیع الرطب بالتمر نسیۃ لا یسلمہ ابو حنیفۃؒ وکذا البیع قبل بدو الصلاح جائز عند الامام ویخالفہ روایۃ الباب والجواب ان النھی عنہ علی سبیل الشفقۃ کما روی فی بعض الروایات انہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی عنہ مشورۃ او النھی عن البیع قبل بدو الصلاح فی بیع السلم کما روی عن ابن عمرؓ انہ سأل النخلی عن السلم فقال نھی علیہ السلام عن بیع النخل حتی یواکل او معنی بدو الصلاح یعنی قبل وجود الثمار ولو کان ھذا فیسلمہ ابو حنیفۃؒ لانہ بیع معدوم کذا قال الطحاوی **قولہ** نھی عن بیع حبل الحبلۃ یحتمل معنیین احدھما ان یکون حبل الحبلۃ مبیعًا و ذا لا یجوز لانہ بیع المعدوم والثانی ان یکون حبل الحبلۃ اجل اداء الاثمان وھو لیس موجودًا وقت العقد ولا یتیقن بتحصیلہ لانہ یمکن ان یموت المبیع قبل الحمل **قولہ** باب بیع الحیوان بالحیوان عقد بیع الحیوان بالحیوان بعد ان یکون یدا بید جائز عندنا اعم من ان یکون متفاضلًا او متساویًا و لا یجوز نسیۃ کما یشعر عنہ روایۃ بیع عبدین بعبد لانہ ربوا وعند الشافعیؒ یجوز کیف ما کان اعم من ان یکون نسیۃ او یدا بید متفاضلًا او متساویًا وحمل روایۃ نھی النسیۃ علی النسیۃ من الجانبین لانہ علیہ السلام نھی عن بیع الکالی بالکالی ولکن ھذا لیس بسدید لانہ ما ورد فی روایۃ جابرؓ انہ لا باس بہ بعد ان یکون یدا بید فالظاھر ان المراد بہ ان یکون مقابلًا للنسیۃ من جانب واحد وایضًا روایات النھی قولیات وروایات الجواز فعلیات وایضًا الروایات الناھیات محرمات والمجوزات مبیحات فقاعدۃ اھل الاصول یقتضی ترجیح ھذہ علی تلک **قولہ** باب البیع بعد التأبیر الثمرۃ عندنا تابعۃ للاشجار علی کل حال للبائع قبل التأبیر وبعدہ وعند البعض بعد التأبیر لا یکون تابعًا کما ھو مدلول الحدیث وقبل التأبیر تکون تابعًا **قولہ** باب البیعان بالخیار اعلم ان الاصل فی ھذہ المسئلۃ ان الشافعیؒ یثبت للبائع وللمشتری بعد انعقاد البیع خیار المجلس وابو حنیفۃؒ لا یسلمہ واکثر الروایات موافق للشافعیؒ فعنی مالم یتفرق عندہ التفریق بالابدان ومعنی او یختار ان یقول کل واحد من البائع والمشتری بعد انعقاد العقد اخترت الثمن او المبیع فبعد ھذا القول لا یبقی لاحد الخیار او المراد بالخیار خیار الشرط یعنی لیس لھما الخیار بعد انعقاد العقد الا اذا اشترط فی العقد خیار الشرط فحینئذٍ لکل منھما خیار البتۃ والمعنی الاول یقرب الی الذھن بالنظر الی الروایات فتأویل الروایات المخالفۃ لنا ان المراد بالخیار خیار المجلس الا ان المراد بالتفرق التفرق بالاقوال او یقال ان المراد بالخیار خیار القبول فالمراد من التفرق التفرق بالاقوال وانما احتیج الی تأویل الروایات لئلا یلزم خلاف قاعدۃ الکلیۃ الشرعیۃ وھی ان مدار اتمام انعقاد البیع علی اھلیۃ المتعاقدین ومحلیۃ المعقود وعلیہ وعدم ما یفسد البیع او یبطلہ وصدور الایجاب من الاول والقبول من الثانی فبعد وجود ھذہ الامور لا یتوقف البیع علی امر اخر کما رأینا فی الاجارۃ والاعارۃ والنکاح وغیرھا من العقود فکذا فیما نحن فیہ لو نترک الروایات بلا تأویل یلزم خلاف ھذہ القاعدۃ واما قول الترمذیؒ بان ابن عمرؓ اعلم بمعانی الحدیث لانہ روایتہ فمسلم بلا ریب فیہ لکن لا یلزم من ھذا القدر مرجوحیۃ مذھبنا وراجحیۃ الشافعیؒ لانہ مستدل واذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال فاقول یمکن ان یکون لم یتعین عند ابن عمرؓ معنی من المعانی التی ذکرنا معنی خیار المجلس او خیار القبول والتفرق بالابدان او الاقوال لانہ کان یقوم احتیاطًا وزھدًا واتقاء ونقول انہ یمکن ان یکون مذھبہ مثل مذھبنا من عدم اثبات خیار المجلس وانعقاد العقد بعد التفرق بالاقوال الا انہ کان یقوم الزامًا للحجۃ علی خصمہ لانہ یمکن ان یکون خصمہ ممن یری خیار المجلس فکان یقوم ابن عمرؓ لئلا یلزم علیہ الحجۃ من جھۃ مذھبہ وان کان مذھبنا عدم اختیار المجلس فمجرد قیام ابن عمرؓ لا یفید الشافعیؒ لاحتمال ما ذکرناہ واما الاستدلال بروایۃ ابی برزۃ الاسلمی فلیس بصحیح لان روایتہ لا یستقیم معناہ علی طرز الشافعیؒ فکیف یحتج بھا علینا لانہ روی ھذہ الروایۃ مفصلۃ بانہ کان فی السفر مع الناس فاتباع الرجلان فی فرس والفرس کان مربوطا علی حالہ فی بیت البائع ثم بعد ساعۃ ذھب المشتری الی تسریحہ فقال البائع لا اجیز البائع فذھبا الی ابی برزۃ الاسلمی فی السفینۃ فاختصما عندہ فقال لا اراکما افترقتما فبعد ھذہ التفصیل لعلک علمت عدم صحۃ الاستدلال الشافعیؒ بحدیث ابی برزۃ الاسلمی بل ھو مضر لمذھبہ لانہ یقول ان بعد الافتراق بالابدان لا یبقی الخیار وفی قصۃ ذکرناھا یأبی العقل السلیم والفھم المستقیم من ان یقول بعدم الافتراق فی یوم ولیلۃ وکیف یتغمض عن الحوائج الضروریۃ والصلوۃ والاکل وغیرھا ومع قطع النظر عن جمیع ھذہ الضروریات الموجبات للافتراق ذھاب المشتری عن مجلس العقد وتسریحہ الفرس مصرح بھا فی الروایات فلا یمکن ان ینکرہ الشافعیؒ فبعد ھذا الافتراق قال ابو برزۃ الاسلمیؓ لا اراکما افترقتما وھو لیس بمذھب الشافعیؒ فروایتہ مضر لہ لا مؤید لہ ثم بعد ھذا قال الامام الطحاویؒ فی الاستدلال علی مذھبنا بقولہ صلعم لا یحل لہ ان یفارقہ خشیۃ ان یستقیلہ حاصلہ انہ لا یصح ان یستدل الشافعیؒ بھذا القول علی مذھبہ بل ھو یؤیدنا لانہ فیہ نھی عن الافتراق خشیۃ الاقالۃ والاقالۃ رفع العقد بعد ان یتم فعلم ان العقد قد تم ولزم بمجرد قول البائع والمشتری والا لما صح اطلاق الاقالۃ ثم اعترض الطحاوی بھذا القول علی مذھب الشافعیؒ بانہ لو کان معنی قیام ابن عمرؓ کما قال الشافعیؒ فیلزم الاعتراض علی ابن عمرؓ بھذا القول واما علی طرز ابی حنیفۃؒ فلا ولم یرض باستدلالہ فی مقابلۃ نصوص الشافعیؒ فالحاصل ان ھھنا ثلث مذاھب الاول مذھبنا وھو انہ یلزم العقد بمجرد الایجاب والقبول ولا یبقی خیار المجلس والثانی مذھب امام الشافعیؒ وھو انہ ینعقد العقد ویبقی الخیار خیار المجلس الثالث

ترمذی ص۳۶۳ ج۱

ترمذی ص۳۶۶ ج۱

ترمذی ص۳۶۴ ج۱

مذهب اصحاب الظواهر والمحدثين وهو انه لاينعقد العقد اصلا لقوله عليه السلام لا بيع بينهما مالم يتفرقا قال شيخنا مدظله الاولى بالتحقيق ان يقال ان ابا حنيفة ايضا يسلم خيار المجلس كما يسلم الشافعي على سبيل التبرع والاحسان لا على سبيل الوجوب و الالزام والا لتعارض كثير من الروايات فنقول ان ما ورد فى الروايات مالم يتفرقا ويختار امعناه انه ينبغى للمؤمن ان يخير اخاه المؤمن بعد انعقاد العقد حتى يتفكر فى نفعه ونقصانه فيختار المبيع او يدعه كقوله عليه السلام من اقال اقاله الله تعالى يوم القيمة كذا قوله عليه السلام المؤمن اخو المؤمن لايخذله وان كان ليس بلازم عليه وقرائن هذا التوجيه موجودة فى الاحاديث منها قصة كعب انه ارتفع صوته فى مسجده عليه السلام حين طلب دينه من مديونه فسمع عليه السلام صوته فخرج فقال يا كعب ضع دينك وقال لمديونه اعط ما بقى فكل واحد يسلم ان هذا الحكم كان بجهة التبرع والاحسان وليس فيه ان القاضى يحكم فى مثل هذه المقدمة بهذا الحكم ويتلف حقوق الناس وكذلك فى قصة شراج حرة ان الانصارى وابن عمته عليه السلام يعنى الزبير اختصما عنده عليه السلام فى ماء الشراج فقال عليه السلام تبرعا على الانصارى للزبير اذا استقيت ارضك فاترك الماء له فلم يفهم الانصارى تبرع النبى عليه السلام به وغضب فقال للنبى عليه السلام ان كان ابن عمتك فغضب عليه السلام عليه وقال للزبير عليك ان توفى حقك ثم اترك له فكل واحد يسلم ان اول حكمه عليه السلام كان تبرعا لا قضاء والثانى كان قضاء فكذا فيما نحن فيه لو يحمل الاجازة فى خيار المجلس على التبرع والاحسان فليس ببعيد فعلى هذا الطرز لا يرد الاعتراض على الشوافع بحديث ابى برزة الاسلمى لان معنى قول ابى برزة انى لا ارا كما افترقتما يعنى ينبغى للبائع ان ياخذ فرسه ويعطى اثمان المشترى له لانه لم يفترق بعد افتراقا بعيدا ولم ينتفع بالاثمان ولم يتصرف فيها ونادم ببيعه وقد قال عليه السلام من اقال نادما بيعه اقال الله عثراته يوم القيمة وكذا قال للمسلم حق على اخيه المسلم وحينئذ لا يرد الاعتراض على ابن عمر بقوله عليه السلام لان الامر كما قلنا كان للتبرع والمتبرع امير نفسه ان شاء تبرع و الا فلا ما على المحسنين من سبيل وايضا لهذا التوجيه قرينة انه جاء فى رواية الترمذى وابى داؤد والنسائى قوله مالم يتفرقا او يختار اثلثا وزاد البخارى ثلث مرار فلو لم يحمل الروايات على المعنى الذى ذكرنا لم يستقم معنى هذه الرواية على مذهب الشافعى لان الخيار فيه ثلث مرات ولا يقوله احد ولا يسلمه الشافعى بل يكفى عنده القول مرة واحدة فعلم ان هذا تاكيد على جهة التبرع والاحسان قال شيخنا هذا المعنى الذى ذكرناه لم اجد فى كتاب وان لم يقدح فى حسنه الا ان ابن حجر نقله فى فتح البارى بعد رد دلائل الحنفية وقال هذا الاحتمال بعيد والعجب مثل هذا المتبحر انه كيف يقول ببعد هذا الاحتمال الذى هو موافق للرواية و الدراية والله اعلم بما فى صدور العباد والشافعى ارتكب فى كثير من المواضع الاحتمال الابعد من هذا الاحتمال ولم يقدح عليه ابن حجر وللناس فيما يعشقون مذاهب او يقال ان الخيار كلى مشكك فبعض افراده اقوى وهو بعد قيام المتعاقدين عن مجلس الخيار وقوته لانه لاخيار لاحد المتعاقدين حينئذ واضعفه وهو قبل الايجاب والقبول وضعفه لان فيه الخيار لكل واحد من المتعاقدين على سبيل الاستقبال وبين وبين وهو بعد انعقاد العقد قبل تفرق الابدان فهو اقوى بالنسبة الى الثانى واضعف بالنسبة الى الاولى ووجه ضعفه انه ليس كل واحد مستقلا على الفسخ ولكن ان رضى الاخر فله ان يفسخ فحينئذ يسلم ابوحنيفة ايضا خيار المجلس يعنى ان اجاز الاخر لا مستقلا او يقال ان الخيار ذو جهتين جهة الانفساد وجهة الفسخ فلكل من العاقدين خيار انعقاد العقد فان اتفقا على انعقاد فينفذ وان اتفقا على الانفساخ فيفسخ وان اختلفا فالشافعى يرجح جانب الفسخ ونحن جانب الانعقاد والحديث ليس بمصرح للترجيح بل المرجح القياس فنحن لا نرتكب خلاف الحديث بل نخالف قياس الشافعى وقياسه ليس بحجة علينا فالحاصل ان مسئلة الخيار من مهمات المسائل وخالف ابوحنيفة فيه الجمهور وكثيرا من الناس من المتقدمين والمتاخرين صنفوا رسائل فى تردید مذهبه فى هذه المسئلة ورجح مولانا شاه ولى الله المحدث دهلوى قدس سره فى رسائل مذهب الشافعى من جهة الاحاديث والنصوص وكذلك قال شيخنا مدظله يترجح مذهبه وقال الحق والانصاف ان الترجيح للشافعى فى هذه المسئلة ونحن مقلدون يجب علينا تقليد امامنا ابى حنيفة والله اعلم **قوله** لايتفرقن عن بيع الا عن تراض لايخالفنا كما قدمنا من تقرير مذهبه يعنى ينبغى ان لايتفرق المتعاقدان الا عن رضاء تام فان لم يرض احدهما فعلى الاخر ان يفسخ تبرعا واحسانا وان كان بعد انعقاد العقد وكذا قوله عليه السلام اعرابيا لايضر ابا حنيفة لانه عليه السلام اولى بالمؤمنين بالفضل كما جاء انا نستحق بمكارم الاخلاق **قوله** ولاخلابة ههنا مسئلتان الاولى هل العاقل البالغ الحر يحجر عليه ام لا فقلنا لا وقال الشافعى بالحجر على السفيه واستدل بحديث الباب انه عليه السلام منعه عن البيع والشراء وهذا الاستدلال لايصح لان حجره عليه السلام عليه كان شفقة ومروة عليه وعلى ماله لما جاء اقاربه يشتكون الى النبى عليه السلام لاحكما وقضاء فلما قال لا اصبر يا رسول الله لما اجازه عليه السلام مع انه مصرح انه عليه السلام اجازه بعد عدم صبره وللقاضى ان يصون قضاءه مهما امكن لا ان يقضى ساعة وينقض تارة وشان القضاة اعلى وارفع منه فضلا عن قضاء النبى عليه السلام والثانية انه بل ثبت بمجرد قوله لاخلابة الخيار فقال بعض اهل العلم يثبت والا لضاع التقييد به ويلغو الكلام وقال الجمهور منهم الشافعى وابوحنيفة لايثبت بمجرد هذا القول و الحديث بظاهره يخالفهم فاجاب الشراح بان ثبوت الخيار بهذا القول فقط من خصوصيات ذلك الرجل والاولى فى الجواب ان يقال انه جاء فى رواية الحاكم لاخلابة ولى الخيار ثلثة ايام فثبت الخيار بهذا الكلام لا بمجرد القول اى بلا خلابة واما القول بانه

ترمذی ص ۳۴۸ ج ۱

لولم یثبت الخیار بهذا الالفاظ للزم الغاء التقیید وتضییع الکلام فلا نسلمه لان فوائد التقیید لیست بمنحصرة فیما قالوا حتی یلزم من نفیه الغاء التقیید وتضییع الکلام بل للتقیید فوائد لا تعد ولا تحصی واعلی الفوائد ههنا انه اذا کان المشتری مثلا من من لا یعرف فنون البیع ویقول وقت الشراء والبیع لخصمه انی غیر واقف بفنون المعاملة ولا اعلم موجبات الخسران والمنافع واتکلت علی دینك وفوضت امری فی تلك المعاملة الیك وانت تعلم بمنافعی ومضاری فاعمل بی معاملة الصدیقین الخائفین من الله تعالی فلا محالة یتاثر البائع من هذا الکلام ویعامل معه معاملة المخلصین الصدیقین یدفع عنه مضاره ویجلب الیه منافعه فلهذه الفائدة قاله علیه السلام قل لاخلابة فلا یلزم الغاء الکلام وهذا الجواب مع قطع النظر عما روینا من روایة الحاکم فانه جواب اخر **قوله** باب فی المصراة ذهب الامام الشافعی الی ظاهر الحدیث وقلنا برجوع النقصان والحدیث بظاهره یخالفنا فاجیب عنه بوجوه الاول ما اجاب صاحب نور الانوار بان راوی الحدیث ابوهریرة وهو غیر مجتهد وروایة غیر المجتهد متروك فی مقابلة القیاس وقال شیخنا مدالله ظله هذا الجواب من قبیل توجیه الکلام بما لا یرضی به قائله فان من داب الامام ابی حنیفة انه یترك القیاس فی مقابلة قول الصحابی فضلا عن ان یبین حدیث النبی علیه السلام کما صرح به المحققون من علمائنا الثانی ما اجاب ابن عمر بان الحدیث منسوخ وناسخه قوله صلی الله علیه وسلم البیعان بالخیار ما لم یتفرقا فلما حکم علیه السلام بانقطاع الخیار الا لمن استثناه بقوله الا بیع الخیار فعلم انه لاخیار لاحد ورده الامام الطحاوی ان بیع المصراة داخل فی ما استثناه علیه السلام بقوله الا بیع الخیار لان المصراة من جملة العیوب ورد المبیع بخیار العیب مشروع فی الشریعة لا یقول احد بنسخه الثالث ما اجاب عیسی بن ابان بان حکم حدیث المصراة فی وقت ما کانت العقوبات یوخذ بها الاموال کما روی عن النبی علیه السلام فی الزکوة من ادی طائعا فله اجرها والا اخذناها منه وشطر ماله غرمة من غرمات ربنا عز وجل وکما قال فی سارق الثمرة التی لم تحرز فانه یضرب جلدات ویغرم مثلیها ثم لما نسخ الله الربو وردت الاشیاء الی امثالها ان کان مثلیا فمثل وان کان من ذوات القیم فقیمة فنسخ حکم المصراة ایضا والعقوبة فیه هی ان یبقی اللبن عند المشتری ویرد الی البائع صاعا من طعام ولا ینظر الی ان صاعا من طعام هل یساوی اللبن ام لا فلو کان اللبن زائدا من الطعام واضعافا مضاعفة فیسلم الی المشتری عقوبة للبائع الفاعل هذا الفعل الشنیع ولم یرض ابوجعفر بهذا الجواب ایضا الرابع ما اجاب الطحاوی بان الحدیث منسوخ ووجه النسخ انه یخالف النصوص الصریحة من کلام الله تعالی ورسوله صلعم والقیاس بل الاقیسة اما کلام الله تعالی فلقوله تعالی فاعتدوا علیه بمثل ما اعتدی علیکم واما کلام النبی علیه السلام فقوله علیه السلام ونهیه عن بیع الدین بالدین وفی المصراة بیع الدین بالدین ووجهه ان المشتری اذا حلب اللبن یومین او ثلثة ایام واهلکه ثم رد الشاة علی بائعه ووجب الصاع من الطعام دینا فی ذمته بدل اللبن الذی هلکه فکان دینا علیه فهذا بیع الدین بالدین وقد نهی عنه صلی الله علیه وسلم وکذا یخالف قول صلعم الخراج بالضمان والغنم بالغرم فعلی مذهب الشافعی یلزم خلاف هذه النصوص لان الشاة ولو هلکت مثلا فی تلك الایام الثلثة لهلکت من مال المشتری وهذا بالاتفاق بینهم فلما کان الضمان والغرم علی المشتری فیجب ان یکون الخراج والغنم له عملا بالنصوص کما لو اشتری رجل عبدا واشتغله ثم رده علی بائعه فغلته للمشتری وکذا لو اشتری شاة واحلب لبنها اياما ثم ردت علی البائع بعیب اخر فاللبن للمشتری بلا شیء فکذا فیما نحن فیه نقول اللبن للمشتری بلا شیء وکذا یخالف قاعدة الضمان لان الضمان بالمثل اعم من ان یکون صوریا او معنویا فصاع الطعام لیس مثلا صوریا للبن وهذا ظاهر ولا معنویا لان المثل للمعنوی عبارة عن قیمة الشیء وصاع الطعام لا یساوی قیمة اللبن علی کل حال فانه لم یفرق فی الحدیث ان الصاع عوض لبن یوم او یومین او عوض لبن شاة او بقرة والمشتری قد تکون شاة وقد تکون بقرة وقد تکون ناقة والصاع لا یساوی قیمة لبن کل شاة للتفاوت بین البانها بالقلة والکثرة فضلا ان یساوی لبن ثلثة ایام او لبن الناقة والبقرة وایضا الحدیث مخالف لمذهب الشافعی ایضا لان مذهبه ان یرد صاع التمر او الشعیر فقط لا غیر وفی الحدیث امر مطلق سوی السمراء فی روایة ابی هریرة التی احتج بها وایضا الحدیث مخالف لقواعد خیار العیب یتحقق فیها ثلثة صور الاولی ان یظهر عند المشتری عیب کان عند البائع بدون ان یحدث عند المشتری عیب یتعین الرد الثانی ان یظهر عند المشتری عیب کان عند البائع وقد حدث عیب فی ید المشتری ایضا ففی هذه الصورة لهما خیار ان الرجوع بالنقصان او الرد الثالث ان یزید المشتری فی المبیع مثلا اشتری ثوبا فخاط او اصبغه ففی هذه الصورة ان لم تراضیا علی الرد فلیس للبائع ان یاخذ لان امتناع الرد ههنا لحق بعد بل یتعین الرجوع بالنقصان فصورة الشاة صورة ثانیة لانه حدث عیب عند المشتری وهو اخراج اللبن عن الضرع وکان معیبا بعیب کان عند البائع فحکمها الرجوع بالنقصان او الرد ان تراضیا لا الرد ورد صاع من التمر والشعیر فبسبب ما ذکرناه من الوجوه ترکنا حدیث المصراة والله اعلم او یقال ان الحکم برد الشاة ورد تمر او صاع شعیر معها لیس قضاء ووجوبا بل تبرعا ومصالحة یعنی لما ظهر عیب عند المشتری ورد المعیبة فعلیه ان یرد معها صاعا من طعام بدل ما انتفع بلبنها لئلا یضیع مال اخیه المؤمن فلا یخالف بهذا المعنی ابوحنیفة **قوله** باب فی اشتراط ظهر الدابة عند البیع جوز احمد واسحق الاشتراط فی البیع نظرا الی ظاهر الحدیث وقال الامام مالك ان کان المسافة یسیرا قلیلا فیجوز والا فلا وقال الامام ابوحنیفة بعدم جواز الاشتراط مطلقا لانه علیه السلام نهی عن بیع وشرطین وجاء فی بعض

الروایات نهیه علیه السلام عن بیع وشرط وکذا نهیه علیه السلام عن صفقة فی صفقتین والروایة الواردة فی هذا الباب متخالفة ومتعارضة ظاهرًا جمعها البخاریؒ فی مصنفه علم من بعضها ان النبی علیه السلام اباح ظهره بعد البیع وعلم من بعضها ان النبی علیه السلام اجازه علی طلب جابرؓ وعلم من بعضها الاشتراط فعین ابوحنیفةؒ واحدة منها وتأول فی الباقیات بان جابرؓ لما اراد البیع اختلج فی صدره انی کیف اصل المدینة فقاله علیه السلام سابیع لك ظهرها اویقال ان النبی علیه السلام اعطاه عاریة بعد البیع کما قال جابرؓ فی روایة افقر فی ظهرها **قوله** باب فی الانتفاع بالرهن عند ابی حنیفةؒ لایجوز للمرتهن ان ینتفع بالمرهون وظاهر الحدیث یخالف اباحنیفةؒ فاجاب الطحاویؒ بانه لادلیل فی هذا الحدیث علی جواز الانتفاع بالمرهون لان فیه علی الذی یشرب ویرکب نفقة ولم یبین من الذی یرکبه ویشرب اللبن ولو سلم کما جاء فی بعض الروایات مصرحا فنقول ان هذا حکم من قبل نسخ الربوا فقد نهی علیه السلام بقوله کل قرض جر نفعًا فهو حرام وکذا نهی عن بیع المعدوم وفیما نحن فیه یلزم بیع المعدوم وهو باطل لان المرتهن لما عین الشئ فهو فی ذمته من نفقة المرهون بدل اللبن الذی یشربه فهو بیع معدوم لان البیع قد انعقد الآن والمبیع معدوم لانه فی الضرع وبیع اللبن فی الضرع لیس بصحیح **قوله** باب فی المکاتب ترك ابوحنیفةؒ الروایات اللاتی فیها تجزی العتق وقال المکاتب عبد مابقی علیه درهم فالروایات اللاتی ذهب الیها ابوحنیفةؒ رویت بطرق متعددة ومن اقوال الصحابةؓ ایضًا فمنها ما قال عمرؓ بن الخطاب المکاتب عبد مابقی علیه درهم وکذا قال ابن عمرؓ وزید بن ثابتؓ وعبد اللهؓ وکذا قالت عائشةؓ وام سلمةؓ واورد الامام الطحاویؒ قیاسًا نذکره وهو ان الصحابة لما اختلفوا فی هذا الباب وکل قد اجمع علی ان المکاتب لایعتق بعقد الکتابة وانما یعتق لحالة ثانیة فقال بعضهم لتلك الحالة هی اداء جمیع بدل الکتابة وقال بعضهم هی اداء بعضها وقال البعض یعتق منه بقدر مادی من مال المکاتبة فکل قد اجمع ان المکاتب لیس مثل المعتق علی مال یعتق فی الحال قبل ان یؤدی شیئا وسائر الاشیاء لاتجب بنفس العقد وانما تجب بحالة اخری کما فی المکاتب فرأینا انه اذا بیع شئ فلایجب بنفس العقد علی البائع تخلیة المبیع وتسلیمه المشتری مالم یقبض جمیع اثمانه وکذا الرهن لیس له المرهون مالم یؤد جمیع بدل الرهن فکذلك یجب ان لایعتق المکاتب مالم یؤد جمیع بدل الکتابة قیاسًا علی ماذکرنا **قوله** باب اذا افلس للرجل غریم فیجد عنده متاعه لاخلاف فی ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها من غیرها الا انهم اختلفوا فی بعینها فقال ابوحنیفةؒ من افراد بعینها المرهون والمقبوض علی سوم الشراء والودیعة والمغصوب والاعارة والاجارة لا المبیع وقال الشافعیؒ المبیع ایضًا فهذا مختلف ووجه ابی حنیفةؒ انه ورد فی هذا الباب روایات ان من وجد سلعة بعینها فهو احق بها مادام المتعاقدان وفی الاخذ الثمن فبعد التامل فی جمیع الروایات یظهر وجه الاشتراط وهو انه اذا اتم البیع لزم العقد فحینئذ لایبقی بعینها لما روی فی قصة بریرة ان تبدل الاحکام یوجب تبدل الاملاك والبیع تتم اذا اخذ البائع الثمن اومات احدهما فلذا قال ابوحنیفةؒ انه لم یدخل المبیع فی بعینها **قوله** باب فی النهی للمسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له هٰهنا مسئلتان تخلیل الخمر وان الخمر بعد التخلیل هل یبقی طاهرًا اونجسًا ففی المسئلة الاولی مذهب ابی حنیفةؒ ان التخلیل جائز لکنه لایستحب وفی المسئلة الثانیة عند الامام ابی حنیفةؒ یصیر طاهرًا سواء صار بنفسه اوبصنع احد فیرد الاعتراض انه لما کان التخلیل جائزا فلم حکم علیه السلام بتضییع مال الیتیم وان تضییع مال الیتیم قبیح فاجیب انما یکون قبیحًا اذا لم یکن لحکمة ومصلحة شرعیة وهٰهنا لیس کذلك اویقال ان الخمر لیس من الاموال فی حکم المسلم اویقال انه علیه السلام اَمَرَ باهراقه زجرا وتاکیدا لانه کان اول زمان تحریم الخمر واما مناسبة الحدیث بترجمة الباب فی النهی انه لوکان بیع الخمر بامر المسلم ذمیا جائزا بلا کراهیة لامر علیه السلام ذمیا ببیع خمر الیتیم **قوله** لاتخن من خانك ذهب العلماء وقالوا اذا وجد الرجل مال غاصبه اوسارقه من جنس ماله اوبغیره فلایاخذه لقوله علیه السلام لاتخن من خانك وذهب امامنا ابوحنیفةؒ فیه الی تفصیل وهو ان وجد من جنس ماله ونوعه فیاخذ ویتملك وان لم یکن من جنسه فلیس له ان یتصرف فیه الا ان یحبسه مثل المرهون حتی یستوفی حقه لان فی غیر الجنس بدل من البیع وبیع مال الغیر لایجوز **قوله** ان العاریة مؤداة یسلمه ابوحنیفةؒ الا انه لایلزم منه الضمان لان معناه ان کان العاریة موجودة فمؤداة واما اذا لم تکن موجودة فحکمها لم تذکر فی الحدیث بل اذا تعمق النظر فتعلم من مقابلة الدین مقضی بقوله العاریة مؤداة یثبت مذهب ابی حنیفةؒ لان الاداء انما یکون فی عین الواجب والقضاء انما یجب فی الذمة وعند الامام احمدؒ والشافعیؒ یجب الزمان فی العاریة وعند ابی حنیفةؒ الا اذا تعدی المستعیر فحینئذ یجب وقال قتادة ان الحسن نسی لکن نقول مانسی بل کان مذهبه مثل ابی حنیفةؒ انه لایجب الضمان ولاتصریح فی الحدیث بوجوب الضمان حتی تیقن بنسیان الحسن بل فعله کان بیانا للحدیث فح یقوی مذهبنا قوة شدیدة فان کلهم اتفقوا ان فعل الراوی بیان لمرویه حتی قال فی مواضع فی کتابه **قوله** باب فی کراهة بیع المغنیات انما یکره البیع والشراء اذا کان بغرض الغناء وان کان لاخر فیجوز **قوله** باب ان یفرق بین الاخوین هذا مشروط بکونهما صغیرین او احدهما صغیرا والاخر کبیرا **قوله** باب فی من یشتری العبد فیستغله مضمون حدیث الباب مسلم عند الشافعیؒ ایضًا لکن العجب من انه کیف نسیه فی قصة المصراة **قوله** باب فی احتلاب المواشی بغیر اذن الارباب لما کان اکل مال الغیر حرامًا بالنصوص القرانیة الصریحة و الاحادیث فلذا قال العلماء فی مثل هذه الاحادیث اما انها منسوخة اویقال ان الاجازة فی وقت الضرورة والمخمصة اویقال ان هذا کان حسب عادة الناس فی زمان النبی علیه السلام انهم کانوا لایمنعون من اکل الثمرات الساقطات علی الارض کما یشعر عنه قصة رافع

ترمذی ص ۲۴۰ ج ۱

ترمذی ص ۲۴۱ ج ۱

ترمذی ص ۲۴۱ ج ۱

ترمذی ص ۲۴۲ ج ۱

ترمذی ص ۲۴۲ ج ۱

بن عمرؓ بان النبی علیہ السلام منعہ عن رمی نخل الانصار واجازہ بالاکل عن الساقطات تحت الاشجار **قولہ** باب فی کراھیۃ الرجوع ذھب الامام الشافعیؒ الی ظاھر الحدیث وقال لایجوز لاحد ان یرجع فی ھبتہ الا الوالد فیما یعطی ولدہ ومذھب امامنا ابی حنیفۃؒ لکل احد ان یرجع فی ھبۃ الا اذا اتصل بالموھوب زیادۃ متصلۃ کالغرس والبناء او یموت احد المتعاقدین او یخرج الشئ الموھوب عن ملک الموھوب لہٗ وھذا التفصیل فی الھبۃ للاجنبی واما اذا وھب لذی رحم محرم او احد الزوجین للاخر فلا یرجع اصلا و مستدلہ ما روی ابن ماجۃ الواھب احق بھبتہ مالم یثب واما تشبیہ النبی علیہ السلام للعائد فی الھبۃ بکلب یعود فی قیئہ فلا یثبت بہ الحرمۃ لان معناہ رجوعہ شنیع مثل رجوع الکلب فی قیئہ کما قال علیہ السلام لعمرؓ حین اراد ان یبتاع فرسا تصدق بہ علی الغیر لاتعد فی صدقتک فان العائد فی صدقتہ کالکلب یعود فی قیئہ فکل احد یسلم ان الرجل اذا ابتاع ما تصدق فیجوز واما نھی النبی علیہ السلام لعمرؓ فمحمول علی التنزیہی فکذا نھی النبی علیہ السلام للعائد فی الھبۃ تنزیھی وکذا قولہ علیہ السلام لایحل لواھب ان یرجع فی ھبتہ لایدل علی مذھب الشافعیؒ لانہ قیل تشددا فی المنع عن مثل ھذا اللغو الشنیع فمعناہ لایحل لہٗ حلالا تاما کاملا کما قال علیہ السلام لایحل لہٗ ان یفارقہ خشیۃ ان یستقیلہ وکذا قولہ علیہ السلام لاتحل الصدقۃ لغنی ولا لذی مرۃ سوی فکلمۃ لا یحل فیما ذکرنا من القولین محمول علی التشدید فکذا فیما نحن فیہ واما وجہ عدم الرجوع اذا وھب لذی رحم فلانھا صلۃ رحم فیھا لایجوز الرجوع کما قال علیہ السلام من وھب ھبۃ لصلۃ رحم او علی وجہ صدقۃ فانہ لایرجع فیھا ومن وھب ھبۃ یری انہ یراد بہ الثواب فھو علی ھبتہ یرجع فیھا ان لم یرض منھا وکذا قال عدۃ من الاصحاب ویرد علی مذھب الامام ان الرجوع فی ھبۃ اذا کان حراما من ذی رحم محرم فکیف یرجع الوالد فیما وھب لولدہ اجیب بانہ رجوعہ لا لانہ وھبہ بل لان للوالد حقا فی مال ولدہ وقت الضرورۃ لقولہ علیہ السلام انت ومالک لابیک فرجوع الوالد لیس فی ھبتہ بل فی موھوبہ **قولہ** باب فی العرایا والرخصۃ فی ذلک اعلم ارشدک اللہ تعالی ان علیہ السلام نھی عن المزابنۃ لاریب فیھا ثم اختلف الامامان الھمامان ابوحنیفۃؒ والشافعیؒ فی تفسیر العرایا فقال الشافعیؒ العرایا قسم من المزابنۃ الا ان علیہ السلام اجاز فی مقدار خمسۃ اوسق وما دونھا ضرورۃ للناس ودلیلہ ان الاصل فی الاستثناء المتصل وھو لایستقیم الا اذا کانت العرایا داخلۃ فی المزابنۃ کما ھو مقرر فی موضعہ فیجوز المزابنۃ فی مقدار خمسۃ اوسق تحدیدا عندہ لا فی الزائد قال رئیس المحدثین مد اللہ ظلہ العجب من مثل الامام الشافعیؒ انہ کیف ترک النصوص و اللغۃ والقیاس والاحتیاط فی مقابلۃ الاستثناء المتصل مع ان الاستثناء المتصل لیس شیئا معتدا بہ بل وقع فی کلام اللہ تعالی ورسولہ صلعم وکلام الفصحاء والبلغاء والشعراء الجاھلیۃ الاستثناء المنقطع ولایخل بالفصاحۃ والبلاغۃ بل یکفی ادنی قرینۃ عقلیۃ اونقلیۃ لارتکابہ ولنا قرائن فضلا عن القرینۃ کما سنذکرہ انشاء اللہ تعالی فنقول وباللہ التوفیق ان فی تفسیر العریۃ اختلف الناس ففسر مالک بن انسؓ بان یکون لرجل نخلۃ اونخلتان فی نخل کثیر لرجل فیبتاع صاحب الکثیر من صاحب النخلۃ والنخلتین الرطب بالتمر المجذوذ وقال الاخرون فی تفسیرہ انہ کان لاھل العرب رسم وھو اذا قاربت النخلات بدو الصلاح کانوا یعطون الفقراء من بساتینھم نخلۃ اونخلتین فاذا قرب زمان الصلاح کانوا یقیمون مع اھلھم وعیالھم فی البساتین وکان صاحب البستان ربما یتضرر من مجئ الفقراء لتعاھد اثمارھم فی البستان لکون مالہ وعیالہ فی البستان فدفعا للضرر کانوا یشترون من الفقیر ما علی النخلۃ الموھوبۃ بالتمر المجذوذ خرصا فھذا التفسیر للعریۃ وقد جاء مفصلا فی الروایات مثل ما ذکرنا فعلی المنصف ان ینظر فیہ ھل ھی عطیۃ او بیع فاللغۃ یؤیدنا لان صاحب القاموس مع کونہ من متعصبی الشوافعؒ قال فی کتابہ العریۃ العطیۃ وقال زید بن ثابت فی تفسیرہ رخص فی العرایا النخلۃ والنخلتان توھبان **قولہ** باب ما جاء فی مطل الغنی ظلم علم من الحدیث وفیھا ثلاث مذاھب مذھب الشافعیؒ انہ اذا حال المدیون الدائن علی رجل اخر محتال علیہ فقد برئ المحیل فعلی المحتال ان یستوفی حقہ من المحتال علیہ وان لم یتیسر لہ المال من المحتال علیہ فلیس لہٗ ان یرجع علی المحیل والمذھب الثانی انہ اذا حیل رجل فقد برئ المحیل ولیس لہٗ ان یطلب من المحیل الا اذا افلس المحتال علیہ ومؤیدھم ما ورد فی الروایات لیس علی مال مسلم توی خبر بمعنی الانشاء یعنی علیکم ان لا تھلکوا اموال المسلمین والثالث مذھبنا وھو انہ اذا احال المحیل المحتال علیہ فقد صح الحوالۃ ولیس للمحیل الرجوع فی مدۃ حیوۃ المحتال علیہ وان افلس الا اذا یئس المحیل عن استیفاء حقہ والایاس منحصر فی الصورتین الاولی ان ینکر المحتال علیہ الحوالۃ ولا بینۃ للمحتال علیہ فح یرجع علی المحیل والثانیۃ ان یموت المحتال علیہ قبل الاستیفاء ولم یترک ترکۃ واما فی حیاۃ المحتال علیہ فلیس للمحتال ان یرجع علی المحیل وان افلس المحتال علیہ لانہ لا اعتبار لافلاسہ لان المال غاد ورائح **قولہ** باب ما جاء فی استقراض البعیر عندنا لایجوز الاستقراض البعیر وکذا بیع الحیوان بالحیوان نسیۃ وکذا السلم فی الحیوانات لانہ لابد فی السلم من ضبط المسلم فیہ نوعا ووصفا ففی الحیوانات لایتحقق الضبط من حیث الوصف وھو خارج عن مقدور العباد وکذا فی الاستقراض والبیع نسیۃ لانہ ورد ان النبی علیہ السلام نھی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیۃ فحدیث الباب محمول علی ما قبل النسخ فلا تعارض فان سلم التعارض فالقیاس یرجح مذھبنا لما ذکرنا من عدم امکان ضبط الاوصاف وایضا فی الحدیث فعلہ علیہ السلام وما ذکرنا من الحدیث قول والقول یعارض الفعل وایضا اذا تعارض المبیح والمحرم ولم یعلم التاریخ فح الاولی الحکم بتأخر المحرم وتقدم المبیح کما ھو مصرح فی الاصول **قولہ** باب النھی عن البیع فی المسجد فی المسجد یجوز للمعتکف بغیر احضار المبیع فی المسجد

ترمذی ص۳۴۵ ج۱

ترمذی ص۳۴۵ ج۱

ترمذی ص۲۴۵ ج۱

ترمذی ص۲۴۶ ج۱

ولا یجوز انشاد الضالة فی المسجد الا اذا انشد خفیة وسرا لا جهرا والممانعة فیما اذا انشد ضالة الخارج فی المسجد واما اذا انشد ضالة المسجد فی المسجد فلا باس **قوله** باب الاحکام الافضل والاولی ان لا یطلب الرجل القضاء وان وکل الیه فیتحرز مهما امکن کما احترز ابن عمرؓ فلذا قال علمائنا وفقهائنا یکره اختیار القضاء وما ورد فی الروایات ان یقلب منه کفافا فهذا معاملة العدل والانصاف ومقتضاه القاضی وما یعطی الله تعالی من الثواب فهو من فضله ولطفه لا عوض قضائنا فلا یتعارض روایات الباب بالروایات اللاتی وردت فی فضیلة القضاء واجرها وان لم یکن الرجل قابلا للقضاء او یکون ظالما او مرتشیا فیه تضییع حقوق الناس فحرام وان اختار الرجل القضاء بغرض ان لا یتلف الا من فلا باس ومع هذا ینبغی ان یکون اهتمامه بتذلیل نفسه لا الی فخر رتبة القضاء **قوله** باب ما جاء فی القاضی کیف یقضی علمه من جواب معاذؓ وسوال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کیفیة القضاء ان العمل بالقیاس ضروری بعد الکتاب والسنة **قوله** باب لا یقضی القاضی وهو غضبان النهی عن القضاء حالة الغضب محمول اذا اشتد غضبه حتی کاد لم یفرق بین الحق والباطل ویخاف تفویت الحقوق واما اذا لم ینته الی ذلک المبلغ فیجوز القضاء **قوله** اقطع له قطعة من النار ان کان النزاع فی الاملاک المرسلة فینفذ القضاء ظاهرا وباطنا بالاتفاق بینهم انما الخلاف بین ابی حنیفةؒ والشافعیؒ وغیره فی صورة اخری وهی انه اذا کان المحل قابلا لانشاء الملک ویکون الدعوی فی سبب خاص مثل البیع والنکاح فینفذ ظاهرا وباطنا عندنا وانکر الباقون النفاذ باطنا فنفاذ القضاء باطنا عندنا مشروط بهذا الشرطین ولا یرد الاعتراض بحدیث الباب علی الامام لان فی الحدیث تخویفا ووعیدا و اما منا یسلم الوعید فی حق مثل ذلک الرجل لانه ارتکب خلاف ما حرم الله علیه لانه ادعی دعوی کاذبا فیعذب بهذا الفعل واما ثبوت الملک اوعدمه فلا بحث عنه فی الحدیث الا تری ان الرجل لو ابتاع شیئا نجسا بالحلف الکاذب فقد دخل المشتری فی ملکه مع انه یعذب علی هذا الفعل الشنیع فثمرة النزاع بین الامام والبواقی من الائمة یظهر فیما اذا ادعی الرجل بدعوی کاذب علی غیر المنکوحة انها امراتی فاذا قضاها القاضی فعندنا تکون منکوحة ویترتب جمیع اثار النکاح من وجوب المهر والنفقة وغیرها وعند البواقی لا یترتب اثار النکاح بل هو زنا وحرام وایضا ان قصة الحدیث فی الاملاک المرسلة لانه روی ابی داؤد ان هذه القصة قصة المواریث **قوله** الیمین مع الشاهد علی هذا الحدیث عمل الشافعیؒ واما منا ترکه لان هذا الحدیث حسن غریب وحدیث البینة للمدعی والیمین علی من انکر حدیث حسن صحیح کما قال الترمذیؒ وهو صحیح علی شرط البخاری والمسلم حتی رواه البخاری فی مصنفه مرارا حتی قیل انه المتواتر والمشهور وهو قاعدة کلیة حتی روی فی بعض الاثار والروایات بلفظ الکل والخبر الواحد الغریب کیف یعارض الحدیث الحسن الصحیح المتواتر المشهور والقاعدة العامة الکلیة وایضا هذا الحدیث فعلی ما تقدم ان من البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه قولی فکیف یقول احد بانه یعارض ذلک وایضا الیمین مع الشاهد مخالف للنصوص القرانی وهو قوله تعالی واستشهدوا شهیدین من رجالکم الخ فانه قال بعض رواة حدیث الیمین لو کان الیمین مع الشاهد الواحد کافیا فای فائدة الی حکم طویل بان لم یکونا رجلین فاستشهدوا رجلا وامراتین لانه لو کان الیمین کافیا یقال ان لم یکونا فاقضوا بالیمین والشاهد فعلم انه لیس حدیث الیمین و الشاهد علی درجة یعارض حدیث البینة علی انه علیه السلام قضی بیمین وشاهد ولم یعلم ان الیمین اخذ من المدعی ام من المدعی علیه ومذهب الشافعیؒ انما یثبت اذا لم یبق احتمال جانب المخالف اصلا ویکون التصریح بانه علیه السلام اخذ الیمین من المدعی فاول الشراح بان معنی الحدیث انه علیه السلام اخذ الشاهد من المدعی واقول لما لم یتیسر الشاهد ان فاخذ علیه السلام الیمین من المنکر او یقال ان الیمین والشاهد کانا من المدعی الا انه لم یقض به الحکم الشرعی ووجهه ان المدعی لما حضر احد الشاهدین ولم یحضر الاخر فقال علیه السلام للمنکر علیک الیمین فنکل المنکر فقال علیه السلام بعد ذلک للمدعی ان المنکر قد نکل فخذ ما ادعیت ان کنت صادقا فقال المدعی والله انه ملکی فاخذ ملکه ففهم الراوی انه قضی بالیمین مع الشاهد وفی الواقع لم یکن القضاء بالیمین بل بنکول المدعی او یقال ان المدعی لما ادعی عنده علیه السلام فقال علیه السلام للمدعی وعظا ونصیحة اصدق دعواک ولا تقل کذبا فقال المدعی والله یا رسول الله صلعم ما اکذب فسمع علیه السلام دعواه ثم طلب منه البینة فلم یتیسر سوی الشاهد الواحد فتوجه علی المدعی علیه ان علیک الیمین فنکل فاعطی علیه السلام المال للمدعی ففهم الراوی من انه لم یات من المدعی الا یمینا وشاهدا لانه علیه السلام قضی بیمین المدعی وشاهده مع انه لم یکن فی الواقع القضاء بیمینه بل یمینه کان لتصدیق دعواه والقضاء کان بنکول المدعی علیه والتاویلان الاخریان مذکوران فی المسلم **قوله** العمری والرقبی العمری ثلث انظر فی الحاشیة[1] وللرقبی صورتان احدهما ان یقول هذا الشیء لک ما عشت والثانی ان یقول ان هذا الشیء لک ان مت قبلک فان مت قبلی فهی لی فالفرق بین الصورتین ان الهبة فی الصورة الاولی مثبت الان وفی الصورة الثانیة الهبة لم تقع الان بل علق الهبة علی الشرط فالصورة الاولی جائزة لانه لیس فیها تعلیق الملک بالشرط وفی الصورة الثانیة لما علق التملیک بالشرط لم

---

[1] عن ابن عمرؓ عن النبی علیه السلام من اعتق نفسا فکان له من المال ما یبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتیق مجانا والا فقد عتق منه ما عتق هذا الحدیث بظاهره یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریک وان کان معسرا لا یسعی العبد بل عتق ما عتق وهو مذهب ابی حنیفةؒ ان کان موسرا ضمن او استسعی الشریک العبد او اعتق وان کان معسرا لا یضمن لکن الشریک اما ان یستسعی او یعتق والولاء لهما لان الاعتاق یتجزی وقال صاحباه له ضمانه غنیا والسعایة فقیرا والولاء للمعتق بعدم تجزی الاعتاق عندهما ۱۲ ۱۲ ۱۲۔

ترمذی ص۳۸۶ ج۱

یجز ابو حنیفةؒ تلك الصورة فما هو مشهور ان ابا حنیفةؒ لایجوز الرقبیٰ فهو لیس علی الاطلاق **قوله** یضع علی حائط جاره خشبا الرجل اذا قصد ان یضع الخشب علی جدار صاحبه فمن مروة الجار ان لایمنعه وان منع فله ذٰلك ولیس فی الحدیث مایدل علی خلاف هٰذا لان فیه التشنیع علی المانع ونحن ایضًا نقول ان المنع خلاف المروة والاحسان لان علی المسلم ان ینفع اخاه المسلم ولکن ان امتنع فله لان جداره فی ملکه فقول الترمذیؒ والقول الاول اصح لایری له وجه صحیح لان الترمذیؒ فهم ان نهی النبی علیه السلام علی ان لیس له حق المنع مع انه لیس کذٰلك **قوله** باب الیمین علی مایصدقه صاحبه لما کانت التوریة جائزة وهٰذا الحدیث یشعر بعدم الجواز فلذا اوّل العلماء تطبیقا بین الاحادیث فقالوا ان المستحلف ان کان ظالمًا فالنیة نیة الحالف وتصح التوریة وان کان المستحلف مظلومًا فالنیة نیة الذی استحلف ولاتصح التوریة **قوله** باب الطریق تعین النبی مقدار الطریق لیس علی التحدید بل له قدر معتدبه فان اتفقوا علی الزائد او الناقص فیجوز ایضًا **قوله** تخییر الغلام لایجوز عند ابی حنیفة اذا کان صغیرا رضیعا لان حق الحضانة للوالدة لا للاب وبعد انقضاء مدة الحضانة فحق للاب الی البلوغ وبعد البلوغ فالولد مختار فحدیث الباب لیس بحجة علی ابی حنیفةؒ لانه من خصوصیات النبی صلی الله علیه وسلم کیف وقد روی ان الزوجین کانا جاءا الی النبی صلی الله علیه وسلم والزوجة کانت کافرة فاختصما للولد فخیر النبیؐ الولد فاتبع الولد الام وهی کانت کافرة فقال النبیؐ اللهم اهده فانقلب الولد واتبع الاب فکل واحد یعلم انه لاتخییر بین المؤمن والکافر للولد لان الولد یتبع خیر الوالدین دینا وحملوا تخییر النبیؐ فی خصوصیاته فکذا فیما نحن فیه حق الحضانة للام وتخییر النبیؐ من خصوصیاته **قوله** اولادکم من کسبکم ذهب بعض اهل العلم الی ان للوالد ان تصرف فی اموال ولده لانها مملوکة له لقول النبیؐ انت ومالك لابیك وقال ابو حنیفةؒ لایجوز سوی الضرورة **قوله** استعار قصعة هٰذا یخالف مذهب ابی حنیفةؒ لان مذهبه ان لاضمان فی العاریة والنبی صلعم قد اضمن القصعة والجواب ان هٰذا الحدیث غیر صحیح کما قال الترمذیؒ وما تقدم ان العاریة الخ قوی صحیح وایضًا هو قولی وهٰذا فعل النبیؐ فنحن نرجحه علی هٰذا ونقول ان النبیؐ تبرع باداء الضمان لانه احق بمکارم الاخلاق فلایدل فعل النبیؐ علی وجوب الضمان **قوله** باب فی من تزوج امرأة ابیه فی الحدیث دلیل لابی حنیفةؒ علی الاٰخرین فانه یقول النکاح بالمحرمات لیس بزناء وقال الاٰخرون النکاح بالمحرمات حرام وان وطئ فزناء وقال ابو حنیفةؒ النکاح وان کان حرامًا لکن الوطی لایکون زناء کیف ولو کان الوطی بالمحرمات زناء فهٰذا الرجل اما یرجم ان کان محصنًا واما یجلد ان کان غیر محصن مع انه لم یرجم ولم یجلد واما عند ابی حنیفةؒ فلا اشکال لان النبیؐ حکم بقطع رأسه تعزیرًا **قوله** یعتق مما لیکه الحدیث الوصیة تجری فی الثلث وههنا قد اعتق کل واحد وهٰذا بالاتفاق وانما الخلاف فی التعین فقال الشافعیؒ یتعین بالقرعة وابو حنیفةؒ لایسلمه وسنذکر جواب القرعة والحدیث لایوافق الشافعیؒ اصلا فان مذهبه انه لاتجزی فی الاعتاق فباعتاق النصف والثلث والربع یعتق الکل وفی الحدیث ان النبیؐ رد اربعًا منهم الی العبدیة والرجوع الی العبدیة بعد الحریة لایصح لاعند الشافعیؒ ولاعند غیره واما علی طرز ابی حنیفةؒ فلا اشکال لانه یقول یتجزی الاعتاق ولایعتق الباقی بعتق حصته منه فهو یقول علیهم ان یسعوا فی الباقی ویعتقوا فی الجمیع واما جواب القرعة فقال الشراح من الاحناف انه محمول علی ابتداء الاسلام ولکن هٰذا لایصح لانه علی هٰذا التقدیر یلزم تسلیم الارجاع الی الرقیة بعد الحریة وهو لم یکن جائزا فی ابتداء الاسلام ایضًا فالاولی ان یقال ان ارجاع الحر الی الرق من خصوصیات النبیؐ علیه السلام والنبیؐ له ذٰلك کما روی ان رجلًا ضرب عبده فجاء العبد متلوثا بالدم ومستغیثًا الی النبیؐ فاعتق رسول اللهؐ مع انه لم یکن هناك مالك فکذا فیما نحن فیه کان الاصل ان یعتق من کل واحد ثلث ویسعی لورثته فی الباقی حتی یعتقوا لان النبی صلعم رد اربعًا منهم فی الرق واعتق الاثنین تامًا والمال واحد فی عتق ثلث المال الا ان فی الترتیب خلافًا فهٰذا الترتیب مخصوص بالنبیؐ واما الشافعیؒ فالحدیث یخالفه لانه یقول ان یعتق البعض یعتق الکل وفی الحدیث الامر بالعکس لان النبیؐ ردهم فی الرق

ترمذی ص۳۸۸ ج۱

قوله باب ماجاء من زرع فی ارض قوم لم یعمل علی حدیث الباب احد من المجتهدین سوی احمدؒ واسحٰق ومذهب الجمهور ان الزرع لمن زرع فیها ولصاحب الارض المؤنة والاجرة وقد ثبت ماذهب الیه الجمهور فی الاٰثار والاحادیث فلذا ترکوا هٰذا الحدیث **قوله** التسویة بین الاولاد واجب انما الخلاف فیما اذا فعل عدم التسویة ایجوز الهبة ام لا فذهب الاکثرون الی انه یجوز وقال البعض یجب الرد ولایجوز ورد فی بعض الروایات انا لانشهد علی الجور **قوله** باب الشفعة فی المسئلة خلاف فقال البعض ان الشفعة للشریك فقط وقال ابو حنیفةؒ الشفعة للشریك والجار لقول النبی صلعم الجار احق بشفعته ینتظر به ان کان غائبًا وقوله صلعم الجار احق بالرد وقوله صلعم الجار احق بشفعته وغیر ذٰلك مما ورد فی الصحاح فیؤید ابا حنیفةؒ واما الامام الشافعیؒ فلا دلیل له فی الاحادیث الاحادیث جابر بن عبد الله اذا وقعت الحدود فلا شفعة فقال الشافعیؒ ان النفی فی قوله فلا شفعة علی الاطلاق فعلم انه لاشفعة لاحد اعم من ان یکون جارًا او شریکًا بعد ما وقعت الحدود وقال ان علة ثبوت الشفعة هی دفع ضرر الاقسام والتقسیم للشریك وهٰذه العلة توجد فی الشریك ولاتوجد فی الجار فلا شفعة له وقال ابو حنیفةؒ بان علة ثبوت الشفعة وهی دفع ضرر الجار وهی موجودة فی الجار والشریك کلیهما **قوله** باب فی احیاء الموات واما جواب ما استدل بها فهو باجازة الامام والسلطان یثبت الملك او یقال ان اللام فی قوله فهی له للاستحقاق فمعناه من احیی ارضًا میتة فهی مستحقة له ولاشك فیه لان ذٰلك الرجل اجتهد بماله ونفسه فی احیائها فلا ینبغی للامام ان یعطیها غیره **قوله** لیس لعرق ظالم یروی بالاضافة وبالصفة فعلی کلا التقدیرین فهو حجة للجماهیر القائلین

ترمذی ص۳۸۸ ج۱

بان من زرع فی ارض قوم بغیر اذنهم فالزرع للزارع ولمالك الارض الاجرة علی احمدؒ واسحٰقؒ لان معناه کما بین الترمذیؒ من ان من غرس فی ارض الغیر بغیر اذنه فلا یستحق للاشجار الظالمة الارض بان تبقی فی الارض بل علیه ان یقطع اشجاره ویفرغ ملك صاحب الارض فکذا فی من زرع فی ارض قوم فلیس لصاحب الارض منه شیء بل یقلع الزرع ویعطی لصاحب الارض القیمة **قوله** باب الاستقطاع علم من استرداد النبیؐ الملح من الابیض بن حمال انه یجوز الرجوع فی الهبة کما هو مذهب ابی حنیفةؒ **قوله** باب المساقات والمزارعة المساقات فی البساتین والنخیل والمزارعة فی الزرع الشافعیؒ وابوحنیفةؒ متفقان فی انه لایجوز المزارعة وخالفهما مقلدوهما کما سبق وتفرد الشافعیؒ بجواز المساقاة ولایجوز عند ابی حنیفةؒ وحدیث ابن عمرؓ حجة للشافعیؒ وللاحناف علی الشوافع ماقد سبق ان النبیؐ نهی عن المخابرة وانه قاعدة کلیة وهذا فعل جزئی وانه نهی وهذا مبیح وانه قول وهذا فعل فله الترجیح من جمیع هذا الوجوه وجواب هذا الحدیث انه لم یکن مزارعة بل الخراج مقاسمة وماجاء فی الروایات من امتناع الاجارة اوالنهی تنزیهی وللجمهور روایات الاصحابؓ اعلم ان للمزارعة صور احدها ان یعطی رب الارض ارضه بان مایخرج منها فهو علی النصف اوالثلث وهذه الصورة هی المروجة فی زماننا هذا ویجوز عند الجمهور ولایجوز عند الامامینؒ والثانی ان الارض یعطی رب الارض علی ان مایخرج من الارض من ذلك الجانب المعین فهو لرب الارض الثالث ان یعطی الارض علی ان رب الارض یأخذ منا اومنین اوثلثة امناء مثلاً وهاتان الصورتان غیر جائزتین اتفاقاً الرابع ان یعطی الارض رب الارض علی کراء الذهب والفضة بان لصاحب الارض عشرین درهماً مثلاً فی الحول فقط فهذه الصورة تجوز اتفاقاً وروایة رافع بن خدیج متخالفة فی الالفاظ روی فی بعضها بامتناع الاجارة وفی بعضها امتناع الکراء فلهذا الاختلاف ترك البعض روایته واستدل بها البعض **قوله** الموضحة من الوضاحة اسم لجراحة یظهر بها العظم ویتفرد الجلد من فوقها وفیه خمس من الابل فی الامة والجائفة ثلث الدیة وموضع التفصیل کتب الفقه رضخ الرأس بالصخرة هنا مسئلتان الاولی انه هل یرضخ الرأس بالصخرة کما رضخ القاتل رأس المقتول ام یقود بالسیف فقال احمدؒ واسحٰقؒ بالرضخ نظراً الی ظاهر الفاظ الحدیث وقال ابوحنیفةؒ بقود السیف لقوله صلعم لاقود الا بالسیف وبقوله صلی الله علیه وسلم فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا الذبحة ولیحد احدکم شفرته ولیرح ذبیحته فحدیث الرضخ اما منسوخ او محمول علی السیاسة المسئلة الثانیة انه هل یقود من قاتل بمجرد اقرار المقتول ام لابد من اقرار القاتل اوالبینة فقال الامام مالکؒ یکفی مجرد قول المقتول انه قتله فلان وتمسکه مبنی علی عدم التدبر فی الروایات فانه لم ینقل فی بعض الروایات اقرار القاتل فظن مالك انه لاحاجة الی اقرار القاتل وقال الجمهور ومنهم ابوحنیفةؒ لابد من احد الامرین البینة او اقرار القاتل لانه فی الحدیث ان ذلك الرجل اعترف بالقتل **قوله** باب قتل المعاهد فی المسئلة خلاف فقال الشافعیؒ والجماهیر لاقود بین المسلم والکافر لقوله صلعم لایقتل مسلم بکافر ولایوخذ دیة المسلم فقال البعض دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وهو مذهب عمر بن عبد العزیز خلیفة الله واحمدؒ وقال مالکؒ والشافعیؒ واسحٰق دیة الیهودی والنصرانی ثمان مائة وهو مذهب عمرؓ بن الخطاب وقال ابوحنیفةؒ وسفیان الثوری دیة الذمی نحو دیة المسلم لافرق بین الکافر والمسلم ودلیل ابی حنیفةؒ فی انه یقود المسلم من المعاهد لقوله صلعم انما ادوا مالاً الینا لیحفظ اموالهم ودماءهم عنا لهم مالنا وعلیهم ماعلینا فعلم ان اهل الذمة حکمهم مثل احکام اهل الاسلام وماجاء فی الاحادیث ان النبی صلی الله علیه وسلم ادی بالمعاهدین دیة المسلمین فهو ایضاً حجة لابی حنیفةؒ علیهم لان فیه ان النبی صلی الله علیه وسلم ادی دیتهما مثل دیة المسلمین فظهر انهم مثل اهل الاسلام فی الاحکام فلما علم انه علیه السلام ادی دیتهما کدیة المسلمین فعلم ان حکمهم ان یقود من المسلم لهم لان القائل بالتفریق لم یوجد فمن یقول انه ینزل درجتهم والدیة یقول انه لایقود من المسلم ومن قال انه تساوی دیتهم ودیة المسلم یقود لهم من المسلم فلما قامت الحجة علیهم من الحدیث فی الدیة قامت فی القصاص لانهم لایقولون بالتفرقة بخیر النظرین بل له ثلثة اختیارات اما ان یقتل اویؤدی اویعفو اختلف فی انه اذا اراد ان یأخذ الدیة هل یعتبر فیه رضاء القاتل ام لایعتبر بل کاختیارنا فی القصاص والعفو فقال ابوحنیفةؒ لابد فی الدیة من رضاء القاتل ایضاً لانه عقد ومعاوضة کسائر العقود فلابد من تراضی المتعاقدین ویؤیده ماجاء فی روایة ابی هریرةؓ فی صحة الدیة وقصته ان ذا النسعة لماجئ الی النبی علیه السلام فقال علیه السلام لولی المقتول شفاعة فی حق ذی النسعة خل سبیله فماسلم الولی ثم قال علیه السلام له خذ الدیة فاقر بالدیة الی ذی النسعة وقال له هات الدیة فقال لا املك شیئاً یا رسول الله صلعم فقال علیه السلام قل لاقربائك وقبائلك ان یؤدوا الدیة منك فقال لا ارجو منهم شیئاً فادی علیه السلام من عند نفسه الشریفة له فعلم من هذا انه لابد من رضاء القاتل فی الدیة لانه لولم یکن ضروریاً لما توجه علیه السلام بعد اقرار الولی باخذ الدیة الی ذی النسعة ولما طال کلام النبی علیه السلام معه واما قوله علیه السلام فهو بخیر النظرین لایخالف اباحنیفةؒ لانه ایضاً یقول ان له اختیار الکن فی الصورتین کامل وفی الصورة الواحدة ناقص یحتاج الی رضاء القاتل کما قلنا ان لنا اختیارا ببیع کتابی هذا بثوب زید فلیس معناه ان لاحاجة الی رضاء زید ایضاً **قوله** قتل العبد فیه ثلثة مذاهب الاول انه یقتل الرجل بدل العبد اعم من ان یکون عبده اوعبد غیره نظراً الی قوله علیه السلام من قتل عبداً الخ الثانی انه لایقتل مطلقاً الثالث بین بین وهو مذهب ابی حنیفةؒ والسفیانؒ وهو انه اذا قتل عبده لایقتل واذا قتل عبد غیره یقتل والحدیث محمول علی التهدید والسیاسة اوسمی عبده باعتبار ماکان فی صورة قتل عبداً کان له وبائعه قتله او

اسناد العبد الیہ مجازی لان المسلمین اخوۃ فبسبب عبد اخیہ المسلم صار کانہ عبدہ **قولہ باب القسامۃ** فیہا مسئلتان الاولی ان کیفیۃ القسامۃ ماذا ھی فقال الشافعیؒ مثل ماجاء فی الحدیث یعنی یقسم اولیاء المقتول الذین ھم المدعون وھذا ثانی المقامات التی خصھا الشافعیؒ مثل ما فی الحدیث من قولہ علیہ السلام البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر والاول قد سبق فی القضاء بیمین وشاھد وقال لا یقسم المدعون علیھم نظرا الی القاعدۃ الکلیۃ البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر واتفق الامام البخاریؒ اباحنیفۃؒ فی تلک المسئلۃ واورد فی مصنفہ دلائل علیھا منھا ما اورد انہ اجتمع العلماء فی زمان خلیفۃ اللہ امیر المؤمنین عمر بن عبد العزیزؒ عندہ فتکلموا فی مسئلۃ القسامۃ وکان فیھم ابو قلابۃؒ فافتی العلماء جمیعھم خلاف ما ذھب الیہ امامنا ابوحنیفۃؒ وکان ابو قلابۃ ساکتا فلما رجعوا الیہ افتی خلافھم موافق لمذھب ابی حنیفۃؒ فازدحموا علیہ فبین ابو قلابۃؒ بیانا شافیا ورفع شکوکھم فاثنوا علیہ وحمدوا ورجعوا جمیعا عن قولھم وکان ذلک فی مجلس عمر بن عبد العزیزؒ فھذا دلیل قوی علی ان الحق فی القسامۃ ما ذھب الیہ امامنا والحافظ ابن الحجرؒ لما لم یکن لعلمہ سبیل فی تلک المسئلۃ وقامت الحجۃ علیہ بقصۃ ذکرناھا غضب واعترض علی ابی قلابۃؒ اعتراضات کثیرۃ والعجب منہ انہ کیف سلک مسلک العناد والتعصب ولما رجعوا عن اقوالھم وھم قدماء الامۃ و مقتداء دینھم فما بال ابن الحجر انہ یعترض علی ابی قلابۃؒ وما ھذا الا من قبیلۃ (مدعی سُست گواہ چُست) وایضا جاء فی بعض الروایات ان القسامۃ اقرب علی ما کانت علیہ القسامۃ فی زمن الجاھلیۃ کانت مثل ما ذھب الیہ ابوحنیفۃؒ واما تأویل حدیث الباب واللہ اعلم بالصواب ھو ان الروایات الواردۃ فی ھذا الباب متخالفۃ فان فی روایات الباب لم یذکر البینۃ مع ان البینۃ ضروری ویسلمھا الشافعیؒ لانہ یقول یطلب البینۃ اولا ثم بعد العجز عن البینۃ یقسم اولیاء المقتول وفی الحدیث لا ذکر للبینۃ بل فیہ انہ علیہ السلام طلب الحلف منھم وذکر فی روایۃ الباب انہ علیہ السلام طلب الحلف من اولیاء المقتول اولا وفی بعضھا ذکر انہ علیہ السلام طلب الحلف من الاولیاء بعد ما طلب من الیھود فھذا اختلاف اخر فمع ھذا الخلاف کیف یمکن للشافعیؒ ان یتعین مذھبا واحدا وظھر لامامنا ابی حنیفۃؒ بعد ملاحظۃ جمیع الروایات المتخالفۃ الواردۃ فی ھذا الباب وجہ الاختلاف وصورۃ التطابق بان القصۃ کانت کما نذکرھا وھی انہ لما ادعی ورثۃ المقتول عند النبی صلعم فقال علیہ السلام ھاتوا البینۃ فقالوا لا بینۃ عندنا لانا لم نکن ھناک حاضرین فقال علیہ السلام للذین ادعوا علیکم الحلف لانہ اذا لم یکن للمدعی بینۃ فالیمین علی المنکر فقال ورثۃ المقتول کیف نامن علی ایمان الکفار فقال علیہ السلام فی صورۃ الغضب وبطریق الاستفھام الانکاری انکم ما وجدتم البینۃ ولم ترضوا بتحلیف الیھود ایضا فعلم ان غرضکم ان تحلفوا خمسین حلفا وتستحقوا قاتلکم وھذا لیس بصحیح لان البینۃ علی المدعی والیمین علی من انکر فقال ورثۃ المقتول اعتذارا یا رسول اللہ صلعم لیس ھذا غرضنا وکیف نحلف فانا لم نکن ھناک حضورا ویؤید الاستفھام الانکاری ما ورد فی بعض الروایات بغیر الھمزۃ فلما وصلت النوبۃ الی ھذا وادی النبی صلعم لھم مائۃ ابل من عند نفسہ الشریفۃ وکتب الی یھود خیبر انا قد عفونا صنیعتکم ھذہ وان صنعتم بعد ھذا فلن نعفو اصلا واما المسئلۃ الثانیۃ فھی انہ اذا حلف خمسون رجلا من المنکرین فبعد ذلک ما حکمھم فقال امامنا الھمام ابوحنیفۃؒ یؤخذ منھم الدیۃ وھی القسامۃ وللامام الشافعیؒ قولان الدیۃ والقصاص وقال بعض الفقھاء لا یؤخذ منھم شئ ویترکون بالتحلیف فقط **قولہ اعتراف الزانی لا بد** عند امامنا الھمام نعمان ابن ثابت ابی حنیفۃؒ الکوفی فی ثبوت الحد من الاقرار اربع مرات ولا یجزی الاقل منھا واستدل باعراض النبی علیہ السلام فی قصۃ ماعز الاسلمی وغیرہ وقال مالکؒ والشافعیؒ یکفی مرۃ واحدۃ واستدلوا بحدیث اُنیس انہ علیہ السلام امرہ ان اعترفت فاجر الحد علیھا ولم یقل ان اعترفت اربع مرات وھذا الاستدلال لیس علی موقعہ لان المراد من الاقرار فی قولہ علیھا السلام فان اعترفت الاقرار الشرعی الذی ھو موجب الحد والذی کان معلوما للناس من قبل لا مطلق الاقرار الا تری انا اذا قلنا اذا ثبت البینۃ فیصح الدعوی فلیس معناہ ان یثبت الرجل البینۃ کیف ما کانت من النسوان والصبیان والمجنون او الشارب او السارق بل المراد البینۃ المعتبرۃ فی الشرع بالشرائط التی بین الشارع علیہ السلام لا مطلق الشرائط وایضا ان امامنا اھتم فی ادراء الحدود ما لیس فی مذھب الشافعیؒ وایضا لو کانت الاعتراف فی ثبوت حد الزانی یکفی مرۃ واحدۃ کما قال الشافعیؒ فما وجہ اعراض النبی علیہ السلام حین اقر ماعز الاسلمیؓ مرارا عندہ علیہ السلام لان بعد ثبوت الحدود عند الامام والقاضی لا یجوز لہ التغمض والادراء وان کان التغمض قبل الثبوت افضل فلو ثبت الحد بالاعتراف مرۃ واحدۃ فما جواب اعراض النبی علیہ السلام بعدہ واما علی مذھبنا فظاھر لا خلاف فیہ لانہ لا یثبت عندہ ما لم یعترف اربع مرات فلھذا اعرض النبی علیہ السلام قبل الثبوت فلما اقر اربع مرات وثبت الحد فلم یعرض علیہ السلام بعد ذلک وامر بالرجم فان قیل لما کان مقصود الشارع علیہ السلام ادراء الحد ما استطاع فلم اقدم علیہ السلام علی ما عزؓ بقولہ احق ما بلغنی عنک فان النبی تجسس حالہ وللحاکم القاضی ان یتغمض فی الحدود وکذا امرہ علیہ السلام لانیس اغدیا انیس فان اعترفت فارجمھا یدل علی خلاف ما ذکرتیل قلت انہ لم یکن غرض النبی علیہ السلام من قولہ احق ما بلغنی عنک اثبات الاقرار بل غرضہ علیہ السلام ھو لعل ان ینکرہ الماعز وقصتہ ان الماعز لما وقع علی جاریۃ رجل فاشتھر بین الناس ان ماعزا زنی فوصل الخبر الی النبی علیہ السلام ایضا فکان مقصودہ علیہ السلام ان ماعزا لو انکر لمنعت الناس عن التھمۃ فلما سال علیہ السلام فاقر علی عکس مقصودہ علیہ السلام فاعرض اربع مرات ثم لما التجأ الی الامر بالرجم فامر

ابوداؤد ۳۹۵ ترمذی ۲۹۵ ج ۱

لامحالة وكذا فى قصة انيس لم يكن مقصوده عليه السلام ثبوت حد الزناء على امرأة ذلك الرجل بل غرضه عليه السلام من امره لانيس ان ذلك الرجل قذفها بالزناء فاغد عليه لان لها الحق على ذلك الرجل فان طلبت فنجرى حد القذف عليه فلما غدا انيس اليها فاقرت بالزناء خلاف ما كان غرضه **قوله** باب ماجاء فى رجم اهل الكتاب اتفق العلماء على ان الرجم لايكون الا على المحصن و اختلفوا فى شرائط الاحصان فقال ابوحنيفة الاسلام شرط فى الاحصان وقال غيره اشراط اخر فجواب الحديث ان الرجم الذى هو فى كتابهم لا الرجم على ما فى شريعتنا على مايشعر عند جميع القصة **قوله** التغريب المشهور ان اباحنيفة لا يسلم التغريب الا سياسة و الشافعى قال به لكن الحق ان يقال ان اباحنيفة ايضا يسلم التغريب الا ان الاختلاف فى انه هل هو جزء الحد ام لا فقال الشافعى هو جزء الحد لانه عليه السلام وابابكر وعمر فعلوه وقال ابوحنيفة ليس بجزء للحد لان التغريب لم يذكر فى القران وبخبر الواحد لاتجوز الزيادة على القران وايضا عمر غرب رجلا فارتد فلحق بدار الحرب ثم قال لا اغرب بعد هذا فعلم ان التغريب ليس بداخل فى الحد والا لما امسك عمر عنه بوجه خوف الارتداد فان الحدود الشرعية لايمسك عنها شئ فانا لو خفنا الارتداد ان نجلد او نرجم فلا يجوز لنا ان نترك الرجم والتجليد وورد فى بعض الروايات الرجم والجلد والتغريب فالشافعى لا يسلم الجلد مع الرجم ويقول انه منسوخ والقول بالنسخ صعب بالنسبة الى التاويل الاخر فاما على طرزنا فلا اشكال ولاحاجة الى القول بالنسخ بل كله محمول على التشديد والتهديد وليس بجزء من اجزاء الحد على ان الشوافع اختلفوا فى ما بينهم فى تغريب العبد فقال بعضهم يغرب وقال بعضهم لا يغرب لان فيه ضرر المولى فلو كان التغريب جزء الحد فما وجه قولهم ان فيه ضرر المولى لان الحدود الشرعية مثل قطع اليد والجلد وحد الخمر لا يترك لضرر احد ولو كان المحدود عبدا فعلم انه لاجزء له وكذا قال الشوافع كلهم ان الامة لاتغرب لان فى تغريبها خوف ازدياد الفتنة وعليها ان تكون فى بيت مولاها ولو كان التغريب جزء الحد فما وجه قياسهم فى مقابلة النصوص الشرعية واما فعله عليه السلام وابى بكر وعمر لايدل على ان التغريب جزء الحد فانه روى انه عليه السلام علق يد السارق فى عنقه فلا يقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله وكذا اقتل عليه السلام شارب الخمر لايقول احد انه جزء الحد مع انه عليه السلام فعله **قوله** باب ماجاء ان الحدود كفارات وهذا عند الشافعى واما عندنا فالحدود زاجرات ورواية الباب يخالفه فلذا قال الاحناف الحق انها كفارات وان قال امامنا انها ليست بكفارات واجيب عن رواية الباب انه روى عن النبى عليه السلام انه قال لا ادرى الحدود كفارات ام زاجرات فهذه الروايات تدل على ان الحدود ليست بكفارات ورد بان فيه عدم العلم وفى الروايات العلم فعدم العلم لايعارض ثبوت العلم على انه لو سلم انه لايعارض ورواية لا ادرى قوته لكنه لايصح احتجاج ابى حنيفة هنا لان اباحنيفة يقول ان الحدود لاتكون كفارات وفيها ليس ثبوت النص بل فيه عدم العلم يعنى لا ادرى ماذا حالها اهى كفارات او زاجرات وكذا قوله عليه السلام وادرؤا الحدود ما استطعتم وغيره من الامر باستتار المسلم وادراء الحدود يدل على ان الحدود ليست بكفارات والا لما امر عليه السلام بالادراء والاستتار الا ترى ان رجلا لو كان عليه صوم شهرين كفارة فلا يقول احد ان يستتر بل كلهم قالوا عليه ان يصوم فكذا لو كانت الحدود كفارات لما منع عنها ولما امر بالادراء فالحق ان يقال ان اباحنيفة لاينكر ان تكون الحدود كفارات بل قال ان فى الاصل وضع للزجر فلو كفر الله بها الخطايا نرجو انشاء الله تعالى فعلى هذا يستقيم معنى قوله عليه السلام لا ادرى انها كفارات ام زاجرات يعنى لاتيقن انها كفارات وان كفر الله بها فهو عفو غفور وقد رويت رواية تدل على ما ذكرنا من التاويل وهى انه اذا سئل عليه السلام ان الرجل اذا اقيم عليه الحد فهل يعذبه الله تعالى فى الاخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم من ان يعذب عبده مرتين وسئل ان الرجل اذا لم يجد فى الدنيا فيعذبه الله تعالى فى الاخرة فقال عليه السلام ان الله ارحم فليستره فى الاخرة كما ستره فى الدنيا رَبَّنَا اٰتِنَا مَا وَعَدْتَّنَا عَلٰى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيٰمَةِ **قوله** مقدار ما يقطع به اليد عندنا يقطع فى عشرة دراهم لا فى ما دونها لان مقدار عشرة دراهم متفق عليها لاخلاف فيها لاحد والمقدار الباقى اختلف فيه العلماء فثبت الشبهة والحدود تندرأ بالشبهات وما جاء انه قطع فى مجن قيمتها خمسة دراهم او ثلثة دراهم فهو من اجتهاد الراوى وقول ابن مسعود يؤيد اباحنيفة واكثر الروايات فى النسائى موقوفا ومرفوعا فى هذه المسئلة والاعتراض فيها ما قال الترمذى فى كتابه وكذا نقل عن على انه لاقطع الا فى عشرة دراهم **قوله** باب لاقطع فى الغزو ان سرق مال الغنيمة فلا قطع لان فيه شبهة ملكه ولو جنى جناية اخرى فلا يقطع ولا يجرى عليه الحد لئلا يلحق بدار الحرب وايضا عندنا لايجرى حكم الامام فى دار الحرب فلذا قال يقسم مال الغنيمة بعد الانتقال الى دار الاسلام وقال الاخرون يقسم فيها لان عندنا لايملكونها ما داموا فى دار الحرب وعند الاخرين يملكونها ولا تعارض فى الاسباب **قوله** وطئ جارية امرأته ذهب احمد واسحق الى ظاهر الحديث وقال البعض يغرب ولا يرجم وجمع ابوحنيفة بان الشبهة على قسمين شبهة فى المحل وشبهة فى الفعل فلا حد فى شبهة المحل مطلقا مثلا ان وطى الرجل جارية ابنه واما فى شبهة الفعل كما فى الصورة المتنازعة فيها فلا يخلوا من ان يستحيل فيها فلا حد عليه ويعزر وان حرم وطيها فعليه **قوله** البهيمة بين ابن عباس وجه قتلها ويمكن وجه القتل لئلا تكون مذكرة للغير واللحم لايكون حراما الا ان الاولى ان لا يؤكل قال بعض الفقهاء فيه بحد الزنا وعند الجمهور يعزر فقط لاحد فيه **قوله** اللوطى لايلزم عليها حد الزنا وعند ابى حنيفة لاحد بل فيه التعزير ان شاء الامام قتل وان شاء غرق وان شاء هدم عليهما الجدار **قوله** باب فى الغال

ترمذی ص۳۹۸ ج۱

ترمذی ص۳۹۸ ج۱

ترمذی ص۳۹۸ ج۱ ترمذی ص۳۹۸ ج۱ ترکہ قطع السارق

احراق المتاع ليس حدا شرعيًا بل سياسة كما يشعر عنه ان سالما اخرج القران من المال ولو كان حدا لما يكون الاخراج صحيحا **قوله** باب التعزير الروايتان متعارضتان فعلم من الرواية الاولى انه يجوز فوق عشر جلدات وعلم من تلك الروايات انه لا يجوز وعمل الجمهور من الصحابة والتابعين على الرواية الاولى فالرواية الثانية اما منسوخ او متروك العمل او يقال ان المراد من حدود الله تعالى اعم حتى يدخل فيه اهانة المؤمن ولا يكون المراد من الحدود الحدود الشرعية الاصطلاحية او يقال ما فى تلك الرواية ليست قاعدة كلية بل اكثرية حتى تتفق الروايات ولا تتضاد **قوله** صيد الكلب لابد من التسمية وقت ارسال الكلب والصقر والبازى والا فما صادوه حرام وكذا فى الرمى بالسهم لابد من التسمية وصيد كلب المجوسى حرام لان كلب المجوسى لا يكون معلما فى اكثر الاحوال ولو كان معلمًا فهو لا يسمى وقت الارسال ولو سمى مثلا فتسميته ليست بمعتبرة فلهذه الوجوه لا يحل صيد كلبه وليس معناه ان صيد كلب المجوسى حرام وان ارسله المسلم بل ان ارسله المرسل المسلم فيجوز اكله فالاعتبار للارسال لا للاملاك **قوله** باب فى ذكوة الجنين ان خرج الجنين من بطن امه حيًا فيجب ذبحه بالاتفاق ولا يكون ذكوة امه ذبحه وان خرج ميتًا فعند البواقى من الائمة لا باس بان يوكل لان ذكوة امه كافية له وعندنا لا يتبع وهو ميتة كما ورد فى الرواية الثانية ذكوة بالنصب بنزع الخافض فهذه الرواية يؤيد ما قال ابو حنيفة يعنى معناه ذكوة الجنين كذكوة امه وبقرينة هذه الرواية علم ان معنى الرواية بالرفع مثل ما ذكرنا من رواية النصب وايضًا روى ابراهيم النخعى ان ذكوة نفس لا يكون لنفسين يوافق ابا حنيفة **قوله** ذى ناب وذى مخلب والعمل على هذه الرواية كلية من اخوان ابى حنيفة فانه لم يخصص منها شيئا وخصص البعض من الائمة من هذه الكلية الشرعية بعضًا من ذى مخلب وذى ناب مثلاً خصص الشافعى الضبع **قوله** باب قتل الوزغ امر عليه السلام بقتل الوزغ لانه اخبث من الخبائث ولذا نفخ فى نار خليل الله ابراهيم عليه السلام وتخصيص الضربة الاولى ثم الثانى ثم الثالث هكذا للترغيب فى قتله **قوله** فى قتل الحيات قال الاكثر لا حاجة فى زماننا الى التخريج بل يقتل بغير التخريج ولو كان ابيض مثل الفضة فلا فائدة فى قتله لانه لا يكون ذا سم وقال البعض من الائمة الحاجة الى التخريج انما هى فى المدينة الطيبة لان هناك كان قوم من الجنات بصورة الحيات الحاصل انه لا حاجة الى التخريج وان خرج مرة او مرتين فهو افضل واولى **قوله** باب فى قتل الكلاب وان كانت فى نفسها ارذل الحيوانات واخبثها الا انه لابد من بقاء عالم المجموع والهيئة الكذائى من بقاء الكلاب ايضًا لان العالم مركب من اجزاء مختلفة بعضها اشرف وبعضها ارذل كما انه لابد لبدن الانسان من جميع الاجزاء بعضها اشرف الاجزاء وبعضها اخسها ولو لم يكن جزء من اجزاء بدن الانسان وان كانت ناقصة فيكون البدن ناقصًا فكذا ينقص العالم ان عدمت امة الكلاب فلذا امر عليه السلام بتركها الا الكلب الاسود البهم لان فى مزاجه الشرارة وقال احمد لا يحل صيد الكلب الاسود لانه عليه السلام قال انه شيطان والجمهور يقولون بجوازه لانه كلب فى الحقيقة الا لزيادة خباثته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه شيطان لانه اخبث الحيوانات لا ينقص الاجر من حفاظة الكلب للماشية والحراسة بل ينقص بسبب ما لا يحفظ للضرورة ولا يكون اليه حاجة وفى القيراط والقيراطين ليس التحديد مقصودا فلا تضاد او الفرق باعتبار اقسام الكلب او للفرق فى شدة الضرورة وضعفها او لغيرها **قوله** الاضحية تجوز الاضحية فان كانت بامر الميت فلا يجوز الاكل منها بل يتصدق بالجميع وان لم تكن بامره فيجوز الاكل ويجوز الجذعة من الضان ولا يجوز من غيرها واما جواز الجذعة من الضان بشرط ان تكون مساويًا بما تم عليه الحول وتجوز مكسورة القرن بشرط ان لا يبلغ صدمة الكسر الى جوف دماغه فالنهى عن مكسور القرن للتنزيه **قوله** العقيقة مستحبة الافضل فى اليوم السابع وفى اليوم الرابع عشر والحادى عشرين ايضًا مستحبة وقال مشائخ الدين لا يبقى الاستحباب بعد هذه الايام يعنى بعد الحادى وعشرين **قوله** ابواب النذور والايمان النذور وردت الروايات فى هذا الباب متخالفة ورد فى بعض الرواية لا نذر فى معصية الله تعالى فقط ولا ذكر للكفارة وورد فى بعضها عليه كفارة فيجوز نذر المعصية عندنا وتجب الكفارة فمن قوله عليه السلام وعليه الكفارة ثبت امران انعقاد النذور ووجوب الكفارة فهو حجة على الشافعى لانه قال لا ينعقد النذر فى معصية وقال ان جملة وعليه الكفارة لم يثبت وضعفها **قوله** الاستثناء فى اليمين جائزة عند الجمهور متصلاً وجوز ابن عباس منفصلاً ايضًا وفى الحج ان حلف بالشئ ثم لم يقدر فعليه الدم واقلها الشاة **قوله** ابواب السير سهم عندنا للفارس سهمان وللراجل سهم فقط وعند البواقى حتى صاحبيه للفارس ثلثة اسهم ومؤيدهم حديث الباب ومؤيدنا ما جاء فى بعض الروايات للفارس سهمان وللراجل سهم والتاويل لحديث الباب ان المراد من الفرس الفارس ومن الرجل الراجل وهذا هو المشهور وعند شيخنا مدظله تاويل اخر وهو ان يكون السهم الثالث بطريق التفضيل لا بطريق الحصة كما روى ان سلمة بن الاكوع تقدم من الجيش واظهر الشجاعة فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم سهمين وهذا سهم الفارس ثم اعطاه سهم الراجل انعامًا له ولا سهم للعبد والذمى والنسوان والصبيان عند ابى حنيفة وان اعطاه الامام بطريق الانعام بغير تعيين السهم فجائز وكذا من لم يكن شريكًا فى الجهاد ولا شركة له فى الغنائم فما قال ابو موسى قدمت على النبى صلى الله عليه وسلم بخيبر فاسهم لنا من الذين افتتحوه فاما ان يقال ان النبى صلى الله عليه وسلم طلب الاجازة من المجاهدين واعطاه من الخمس او لم يكن له سهما لكن اعطاه كما يعطى لاهل الذمة والنساء والاطفال **قوله** والنفل اختلف فيه فقال البعض انه يخرج من الخمس وقال البعض يخرج

ترمذی ص۴۰۳ ج۱ ابواب الصید
ترمذی ص۴۰۴ ج۱
ترمذی ص۴۰۵ ج۱
ترمذی ص۴۰۶ ج۱
ابواب الاضحیة
ترمذی ص۴۱۰ ج۱ ابواب النذور
ترمذی ص۴۱۳ ج۱ ابواب السیر
ترمذی ص۴۱۶ ج۱

من ما بقی بعد اخراج الخمس وقال ابوحنیفةؒ التفویض الی الامام ان شاء اخرج من الخمس وان شاء اخرج مما بقی وقوله علیه السلام **قوله** من قتل قتیلا فله سلبه فیه اختلاف فقال البعض هذا حکم عام کلی ان من قتل قتیلا فلا یجوز ان یعطی سلبه لغیره وقال ابوحنیفةؒ هذا ایضاً مفوض الی الامام ان شاء اعطاه اولم یعطه او اعطاه کله او بعضه کما فعل عمر بن الخطابؓ **قوله** الامان امان الحرائر معتبر اعم من ان یکون الرجال او النساء وامان العبد یجوز عند غیر ابی حنیفةؒ ولا یجوز عند ابی حنیفةؒ لان اهل الامان من له ولایة الا اجازة الامام فله ذلك وامان الحرائر لا یجوز للامام ان ینقضه **قوله** الطیرة قوله ما منا حاصله انه لیس منا رجل لم یختلج فی صدره مضمون الطیرة **قوله** وما الفال فانه خارج عن مقدورنا ولکن ینبغی للمؤمن ان یتوکل علی الله تعالیٰ وان اختلج فی صدره مضمون الطیرة واحب علیه السلام الفال واستکره الطیرة ووجهه ان الفال عبارة عن ان یسمع الرجل وقت خروجه الی الحاجة کلمة حسنةً اویلاقی رجلاً صالحًا فتفاول به والطیرة خلاف هذا ففی الفال حسن الظن بالله تعالیٰ وفی الطیرة سوء الظن به تعالیٰ فلذا احبه رسول الله صلی الله علیه وسلم دون هذا ولکن مع هذا من شان المؤمن ان لایعتمد بان لهما اثرا وهما مؤثران بل الفاعل الله تعالیٰ وفیهما تطییب القلب اوتحزینه **قوله** ابواب فضائل الجهاد اغبرت فی سبیل الله تعالیٰ علم من معنی کلام الصحابی ان المشی الی الجمعة ایضاً داخل فیه فللمشی فی سبیل الله تعالیٰ افرادٌ اعلاها واولها المشی الی الجهاد **قوله** باب فضل الشهداء ذکرت الروایات فی ابواب فضل الشهداء اربعة اقسام علم منها ان درجة العلم سابقة علی درجة العمل لان درجة العالم الغیر العامل الدرجة الثانیة وذکرت غیر العالم فی الدرجة الثالثة **قوله** باب غزوة البحر اعلم ان امر حرام ماتت فی زمان خلافة عثمانؓ لان اول غزوة البحر وقعت فی زمنه والغزوة الثانیة وقعت فی خلافة معاویةؓ فالمراد من زمان المعاویةؓ فی الحدیث زمان امارته وسیاسته لان معاویةؓ کان حاکم فوج عثمانؓ **قوله** تفلی رأسه علم من هذه الروایة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان رأسه الشریف مقملة وقد علم من الروایة الاخر ان رأس النبی صلی الله علیه وسلم کان خالیا عن الدنس والقمل فیمکن التطبیق بانه لایلزم من تفتیش الشعر ان یکون غرضه تفتیش القمل اویلزم وجود القمل بعد التفتیش بل لغرض اخر من تلاش الحیوان اوالغبار وغیر ذلك ولکن لما کان المتبادر من تفتیش الرأس تفتیش القمل وهم الراوی وقال تفلی رأسه صلی الله علیه وسلم ابوابُ الجهاد **قوله** وفی تعداد غزوات رسول الله صلی الله علیه وسلم خلاف وقال بعضهم بسبعة عشر وقال البعض زائد منها ووجه الاختلاف ان بعض الرواة لم یطلع علی بعض غزوات النبی صلی الله علیه وسلم فلذا روی ما روی حسب علمه **قوله** ما ولی علیه السلام حاصل الجواب انا لم نول لانه علیه السلام واصحابه کانوا قائمین ثابتین وانما فرّ من فرمن سرعان القوم ولا نقول له الفرار لانه یصدق اذا فرّ جمیع العسکر اومعناه انه علیه السلام کان ثابتا وفر بعض سرعان القوم ولا یصدق الفرار لان الفرار انما یصدق اذا فر سلطان الجیش وابوالسفیان المذکور فی الروایة لیس هو ابوالسفیانؓ والد المعاویةؓ لانه لم یکن فی ذلك الیوم مشرفًا بالاسلام بل اسلم یوم فتح مکة وهذه الغزوة وقعت قبل فتح مکة بل المراد بهذا ابوسفیان ابن عم النبی صلی الله علیه وسلم یعنی ابن الحارث ابن عبد المطلب **قوله** سیفُ النبی علیه السلام ان کان السیف وغیره من الالات ملمعًا بماء الفضة والذهب فلا باس به لان المنهی عنه الجرم وان کان علیه جرم الفضة والذهب فلا یجوز فی موضع الاستعمال ویجوز فی غیرها فسیف النبی صلی الله علیه وسلم کانت الفضة خارج القبضة لاعلیها وقیل کانت الفضة علی قوس القبضة التی تکون وراء الید وقیل کانت الفضة خارج القبضة جانب الفوق **قوله** کره الشکال فی تفسیره اختلاف فقال بعضهم الشکال الفرس الذی یکون جمیع بدنه مع قوائمه الثلثة علی لون واحد والقدم الرابع یخالف لونه لون جمیع البدن یعنی تکون محمرة مثلا وابیض مثلاً وقال البعض ان یکُون الاثنان من اقدامه المحجلتین ثم اختلف فی هذا فقال البعض ان تکون المحجلتان فی الاقدام وقال بعضهم ان یکونا فی الخلف وقال بعضهم ان الواحد من المقدم والاخر من المؤخر ثم اختلف فیه فقال بعضهم یمین المقدم ویسار المؤخر وقال بعضهم بالعکس والله اعلم بالصواب **قوله** باب فیمن یشهد وعلیه دین المُراد من الدین عام یعنی کل حق من حقُوق العباد وعلم من ظاهر الحدیث ان ذنوب الشهداء یغفر صغائرها وکبائرها الاحقوق العباد وقال بعض العلماء انه لا یغفر الذنوب الکبائر ولکن المتاخرین نقل عنهم الاجماع علی غفران الکبائر ایضاً والله اعلم **قوله** ابواب اللباس الحریر عند الجمهور یحرم للرجل دون النساء وعند البعض الحرمة عام شامل للرجال والنساء ویجوز للرجال الحریر والفضة بقدر اربعة اصابع وثلث ماشة فما دونها وان کان متفرقا فیجوز وان کان زائدا من اربعة اصابع فی مواضع متعددة من ثوب واحد والرخصة فی لبس الحریر جائز وقت الضرورة وفیه تفصیل لان ثوب الحریر لا یخلوا ما ان لحمه وسداه من الحریر والسدی من الغیر والاخر منه او بالعکس فان کان الاول فیجوز عندهما وعند الشافعیؒ فی حالة الحرب ولا یجوز عند امامنا الهمام المشهور فی العجم والشام ابی حنیفةؒ وان کان الثانی فیجوز فی جمیع الاحوال فی الضرورة وغیرها وان کان الثالث فیجوز فی الضرورة فالصورة الاولی مختلفة فیها والاخریان متفقة علیها ومبنی الخلاف علی ان الامام الشافعیؒ یعتبر الاغلب وامامنا ابوحنیفةؒ یعتبر السدی لان ثوبیة الثوب به **قوله** فی الثوب الاحمر للاحناف فی هذا الباب عشرة اقوال واحد منها مستحب بل المعصفر ایضاً

ترمذی ص۴۱۸ ج۱ ترمذی ص۴۲۰ ج۱ ترمذی ص۴۲۳ ج۱ ترمذی ص۴۲۶ ج۱ ابواب الجهاد ترمذی ص۴۲۸ ج۱ ترمذی ص۴۳۰ ج۱ ترمذی ص۴۳۱ ج۱ ترمذی ص۴۳۲ ج۱ ابواب اللباس ترمذی ص۴۳۵ ج۱

جائز وارجح الاقوال ان الثوب الاحمر للرجال خلاف الاولی لانہ وان وردت روایات الجواز لکنہ قد وردت روایات المنع ایضًا وثوب الاحمر للنبی صلی اللہ علیہ وسلم محمول علی بیان الجواز والخصوصیۃ **قولہ** جر الازار وان کان بدون التکبر فممنوع ایضًا لانہ من شعار المتکبرین ومن تشبہ قومًا فھو منھم والاسبال یوجد فی کل ثوب لاخصوصیۃ بالازار فالاسبال فی العمامۃ ان یرسل شملۃ بحیث یتجاوز الحد والاولی فی السدل ان یکون بقدر الزراع الشرعی وان زاد فیجوز الی النطاق ولا یجوز ازید منھا واللہ تعالیٰ اعلم۔ ای ناف ۱۲

الجلد الثانی

ابواب الاطعمۃ

ابواب الاطعمۃ **قولہ** ارنب یجوز عند الجماھیر من العلماء اکلھا وقیل بعدم جواز الاکل لانھا تدمی کما ان بعض الحیوان تدمی فلا یجوز اکلھا فکذا حکم الارنب **قولہ** ضب فیہ اختلاف فعند الجماھیر من الصحابۃ وائمۃ المجتھدین یجوز اکلھا وعندنا یکرہ ولا یحرم وفی روایۃ کراھیۃ تنزیھیۃ وفی روایۃ کراھیۃ تحریمیۃ لکن التحریم راجح ولنا فی سنن ابی داؤد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن اکل الضب **قولہ** لحوم الخیل یکرہ عندنا اکل لحوم الخیل وایضًا ھو آلۃ الجھاد فالاولی الاجتناب وفیہ روایتان الا ان الراجح فیہ کراھۃ تنزیھیۃ وکذا فی سور الھرۃ الراجح التنزیھی وفی الضب التحریمی **قولہ** ثوم وبصل اکلھما مکروہ بوجہ کراھۃ رائحتھما وان کانا مطبوخین فیجوز لزوال العلۃ **قولہ** المؤمن یاکل فی معی واحد قیل ان اللام فیہ للعھد یعنی ھذا المؤمن یاکل فی معی واحد اویقال ان المؤمن الکامل یاکل قلیلا ولاضرورۃ الی ھذہ التکلیفات بل الاولی ان یقال ان من شان المومن ان یاکل شیئًا قلیلًا ویکتفی بہ کما قال علیہ السلام طعام الواحد یکفی الاثنین ویجتھد فی عبادۃ اللہ تعالیٰ حتی یکون طعامہ وشرابہ من جانب اللہ تعالیٰ کما قیل ذکرک للمشتاق خیر شراب والمعی الواحد والامعاء الکثیرۃ کنایۃ عن القلۃ والکثرۃ والا فمعاء المؤمن والکافر سیان **قولہ** جلالۃ اسم لکل حیوان یاکل النجاسۃ کثیرۃ فان ظھر اثرھا فی لحمھا ولبنھا فحرام والا فلا **قولہ** جباری بالفارسیۃ تعذر وبالھندیۃ کرمانک وھو علی قسمین صغیر وکبیر اما الکبیر فاسمہ تعذر واما الصغیر فاسمہ تعذری **قولہ** ثرید ذھب البعض الی ان مریم علیھا السلام افضل النساء حتی قالوا بنبوتھا وذھب البعض الی ان فاطمۃ افضل النسوان وذھب البعض الی ان الآسیۃ امرأۃ فرعون افضلھا وذھب البعض الی ان ام المؤمنین عائشۃ سیدۃ النساء ولکن الظاھر من تشبیہ الثرید وفضلہ علی الاطعمۃ فضل عائشۃ **قولہ** ابواب الاشربۃ مسکر کل مسکر یعنی خمر حکما لا لغۃ لان الخمر فی اللغۃ اسم لعنب غیر مطبوخ وعندنا ماسوی الخمر الحقیقی لا یحرم الا اذا بلغ حد السکر وعندھما کل ما اسکر قلیلہ وکثیرہ حرام وحکمہ حکم الخمر الحقیقی والفتوی علی قولھما وابوحنیفۃ اجاز القلیل للتقوی علی العبادۃ بشرط ان لا یکون قلیلہ مفضیا الی الکثیر ویؤید بعض اثار الصحابۃ اباحنیفۃ الا ان کثرۃ الروایات والفتوی الصریح یدل علی عموم الحرمۃ فلذا افتی المتاخرون علی قولھما خصوصًا فی زماننا **قولہ** نبیذ الجر حرمۃ نبیذ الجر منسوخ عند الجماھیر من العلماء وعند البعض لیس بمنسوخ والجمھور یقولون ان التشدد کان فی وقت تشدد الحرمۃ من الخمر وھو اول الاسلام ثم لما رسخ الحرمۃ فی صدور قلوب المؤمنین اجاز علیہ السلام وایضًا وجہ المنع عن النبیذ فی الجران فیہ خوف ان یسکر ولم یعلمہ الرجل فیشرب ویقع فی الاثم وایضًا ان الظروف مذکرات والآن قد انتفت جمیع ھذہ الوجوہ فی الانتباذ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفۃ فی بعضھا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یشرب فی الصبح ماینبذ فی اول اللیل ویشرب ماینبذ فی اول الصبح وقت اللیل وفی بعضھا انہ علیہ السلام کان یشرب بعد ثلاثۃ ایام ولا تعارض بینھما فان ھذا بحسب اختلاف الازمنۃ والموسم واختلاف الامکنۃ والظروف الغرض انہ علیہ السلام یشرب قبل ان تبلغ حد السکر ولا تعیین فی المدۃ **قولہ** خلط البر والتمر جائز ان عند الاحناف کما علم من الروایات اثبات الاختلاط للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن بشرط ان لا یفضی الی الاسکار ووجہ الامتناع ان فی الاختلاط مظنۃ ان یتعجل السکر وان امن من ھذہ المظنۃ فلا باس فیہ **قولہ** الاختناث وجہ المنع انہ یصل بسبب الاختناث الماء دفعۃ واحدۃ فی المقر ولا تطیقھا فیتضرر وایضًا فیہ مظنۃ ان تصل الی المعدۃ زائدا عن قدر معتدبھا وایضًا یحتمل ان یکون فی القرب حیوان ودویبۃ من حشرات الارض فیصل فی الجوف علی الغفلۃ الغرض ان النھی علی سبیل الشفقۃ، ابواب البر والصلۃ **قولہ** مراۃ المؤمن معناہ ان رای احدکم عیبا فی المؤمن الآخر فعلیہ ان یخبرہ ویزیلہ فانہ بمنزلۃ مراتکم والمراۃ یتعاھد فی تصفیتھا وتصقیلھا ویحترز عن الغبار والعیوب اومعناہ ان اطلعتم علی عیب احد فعلیکم ان تنظروا الی ھذا العیب ھل یوجد فی انفسکم ام لا فان یوجد فاطھروا انفسکم عنہ لان المؤمن مراۃ المؤمن لانکم اطلعتم علی عیوبکم بسبب رؤیتکم ھذہ العیوب فی اخیکم فھو بمنزلۃ مراۃ احدکم والمعنی الثالث ما فی الحاشیۃ **قولہ** لاحسد الا فی الاثنین الفرق بین الحسد والغبطۃ ان فی الحسد یتمنی الرجل ان یزیل ھذہ الفضیلۃ عن ذلک الرجل وفی الغبطۃ ان یحصل مثل تلک الفضیلۃ لہ ایضًا من غیر ان یزول عن الآخر فالمراد من الحسد ھھنا اما الغبطۃ مجازًا او مجرد التمنی بدون رجاء زوال المال والفضیلۃ عن الآخر فان ھذا حرام، ابواب الطب **قولہ** مریض معنی اعطاء الطعام والشراب من اللہ للمریض

هو ان المریض یعینه الله ویقویه ولا یبقی له الاحتیاج الی الاطعمة وایضًا فی الطعام للمریض بغیر اشتهائه الیه مظنة ازدیاد الامراض فلذا منع النبی علیه السلام **قوله** الحبة السوداء فیه شفاء من کل مرض وهذا لا یصح بحسب الظاهر فلذا قیل فیه ان هذا الحکم الکلی باعتبار الاکثر والحق ان طرق استعمال الادویة مختلفة ففی بعض الامراض بالسعوط وفی بعضها بالدود وفی البعض بالضماد فالدواء الواحد یستعمل فی الامراض المتعددة وینفع بطریق استعماله ولا ینفع اذا لم یستعمل علی هذا الوجه فالحبة السوداء ینفع فی الامراض اللاتی نعلم طرق استعمالها فیها واما اذا لم ینفع فی بعض الامراض فلا یقدح فی کونها شفاء من کل داء لان القصور منا حیث لا نعلم طرق استعمالها لا انه لا تاثیر فیها وعلم الطب علم ظنی مبنی قواعده علی التتبع والاستقراء فما یعلم الاطباء تاثیرات الادویة لا یمکن ان یقال ان تاثیر تلک الدواء منحصرة فی الامراض المعدودة لانهم علموا تأثیراته بالاستقراء والتجربة یحتمل ان لا یصل علمهم واستقراءهم الی بقیة التأثیر فلا یلزم من عدم علمهم عدم التأثیر فی الواقع **قوله** اللدود وجه ترک النبی صلی الله علیه وسلم عباسًا انه لم یکن شریکا فی تلک المشورة کما ثبت بالروایات او ترکه علیه السلام لتعظیمه لانه عمه وعم الرجل کابیه کما جاء مرویا عنه علیه السلام وتختلج الشبهة هٰهنا بان النبی صلی الله علیه وسلم کان حلیم المزاج عمیم الاشفاق وکان یعفو عن کثیر ولم یاخذ البدل عن احد فی تمام عمره الشریف وفی هذا المقام اخذ بدله عن الصحابة بالاهتمام کما روی فی روایة عائشة انها تقول انه علیه السلام اخذ هذا البدل بحیث افطر علی الصائمین صیامهم فیقال فی التوجیه ان النبی صلی الله علیه وسلم امر بنقض صیامهم واخذ البدل عنهم اهتمامًا بالامر الشرعی والنص فانه علیه السلام کان منعهم عن اللدود فلما غشی علیه علیه السلام لدوه خلاف امره وحکمه فغرض النبی صلی الله علیه وسلم من فعله هذا تعلیم ان یتعاهد بالنصوص ویهتم شانها فما روت عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یأخذ بدل نفسه قط فصحیح لا یعارض هذا لان هذا فی النصوص الشرعیة وما روته ففی حقوقهم بالنبی صلی الله علیه وسلم لا یقال انه علیه السلام اخذ البدل منهم رحمة وشفقة علیهم لانه علیه السلام علم من طریق الاشارة ان الله لیعذب علیهم عذابا بسبب ارتکابهم خلاف النص فسبق النبی علیه السلام زجرا لصیانتهم واخذ بدله کی لا یصیبوا من الله تعالی عذابًا شدیدا کما روی ان رجلا شددا بابکرؓ عنده علیه السلام وکان ابوبکرؓ ساکتًا فلما رد الجواب قام النبی علیه السلام وذهب ابوبکرؓ فسأل عن النبی صلی الله علیه وسلم وجه سکوته وقت تهدید الرجل له وقیامه علیه السلام وقت رد الجواب فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان الملائکة یلعنون القائل ما کنت ساکتًا فاذا انت رددت الجواب الیه سکتوا او کما روی ان امرأة الشیخ عصته یومًا فامر الشیخ غلامه ان یضربها لطما فتأخر الغلام فی تعمیل الحکم ملیًا الی ان ماتت امراة الشیخ فقال الشیخ لو کنت ضربت علی التعجیل لرد عذاب الله عنها ولما تأملت فی امتثال امری غضب الله علیها فلذا اخذ النبی صلی الله علیه وسلم بدله عنهم علی التعجیل بحیث لم ینظر الی وقت الافطار مخافة ان ینالهم عذاب الله، ابواب الفرائض **قوله** خال اختلف الائمة ان اصحاب الفروض والعصبات متقدم علی ذوی الارحام ثم بعدهم هل یرث ذوالارحام ام لا فعند الامام الشافعیؒ لا یرثون ترکة المیت وعندنا یرثون والحدیث حجة علی الامام الشافعیؒ وکذا قوله تعالی واولوا الارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله ومذهب الجماهیر مثل مذهبنا **قوله** ادفعوا الی بعض اهل القریة لم یاخذ علیه السلام ترکته اما تنزیهًا واما ان الانبیاء لا یرثون ولا یورثون وحکم علیه السلام باعطاء ترکته لاهل القریة اما تبرعًا واما ان یکون فی القریة من یرثه کما فی الروایات انه علیه السلام امر ان ینظروا اکبر رجل من خذاعة وادفعوا الیه ترکته مذهب الجمهور ان المؤمن لا یرث الکافر وکذا بالعکس الا ان البعض ذهبوا الی ان المؤمن یرث الکافر فقط وورثة المرتد ان کانوا کفارًا فماله فی بیت المال اتفاقًا ولا یرثون وان کانوا مسلمین ففیه اختلاف فعند البعض ایضًا لبیت المال وعند البعض لهم وعندنا تفصیل بان ما اکتسب فی الاسلام فهو لورثة المسلمین وما اکتسب فی الکفر فهو فی بیت المال ویجری الوراثة بین المشرک والکتابی لان الکفر ملة واحدة ولا یثبت الوراثة بالقتل فی القتل عمدًا وخطأ عندنا الا فی بعض صور قتل الخطاء بمحیاه واختلف ابوحنیفة والشافعیؒ فی وراثة مولی الموالات فعندنا یرث بعد الاقارب وعند الامام الشافعیؒ لا یرث وعنده فی صورة عدم اقاربه مال المیت فی بیت المال لا یرثه ولی الموالات وعندنا الترکة لمولی الموالات وهذا الحدیث حجة علی الشافعیؒ واحتج الامام الشافعیؒ بقوله علیه السلام ان الولاء لمن اعتق وفی روایة بلفظ انما بالحصر فلما حصر علیه السلام الولاء فی العتاقة علم ان لا ولاء لمولی الموالات واجیب منا ان حصر الولاء انما هو فی ولاء العتاقة لا فی مطلق الولاء فولاء العتاقة منحصرة لا محالة واما ولاء الموالات فلیس بمذکور هنا، ابواب الولاء والهبة **قوله** باطراف المدینة حرم فی المدینة اختلاف فقیل حرمها کحرم مکة وحکمها مثل حکم مکة وجزاءها مثل جزاءها وقیل حرمتها کحرمتها لکن الجزاء لیس کجزاءها وقیل لا حرمة ولا جزاء لانه علم من الروایات ان قطع الاشجار والکلاء یجوز بالضرورة وورد فی الروایات فی جزاءها سلب الثیاب فمن جمیع هذه الوجوه علم ان حرم مدینة حرام من النبی صلی الله علیه وسلم لا من الله تعالی وحرمتها سوی الضرورة لا فی ضرورة فحرمتها عبارة انه لا ینبغی بدون الضرورة قطع الاشجار وغیره صونا لحرمتها **قوله** ثور اکثر الشراح علی ان الثور وقع من سهو الراوی لان الثور فی مکة لا فی المدینة ولکن المحققون قالوا لا سهو الثور ثوران فی المکة والمدینة اما الذی فی مکة فهو مشهور واما فی المدینة فهو

ابواب الفرائض

ابواب الولاء والهبة

غیر مشهور کما قال صاحب القاموس انی ذهبت بالمدینة ورأیت جبلاً صغیرا یسمی بالثور، **ابواب القدر** **قوله** اطفال فی الاطفال ثلثة مذاهب الجمهور ان الاطفال الصغار اعم من ان یکونوا اولاد المشرکین او المسلمین من اهل الجنان وعندنا الله اعلم بما کانوا عاملین وقیل ان هٰذا القول منه فی حق ذراری المشرکین واولاد المؤمنین عنده من اهل الجنان والمذهب الثالث ان اولاد المؤمنین فی الجنة واولاد المشرکین فی النار، **ابواب الفتن** **قوله** سلطان لاشك فی ان کلمة الحق عند السلطان الجائر جهاد اکبر وهٰذا هو العزیمة وان خاف علی نفسه ینبغی ان یترك الامر بالمعروف وعند ابی حنیفةؒ وان خاف فی ذٰلك الوقت فله رخصة ان یترك **قوله** یأجوج ومأجوج لایضر عدم رؤیة اهل الجغرافیة سد ذی القرنین فی ناحیة العالم لانه یحتمل ان لایصلوا الیه لان احاطة جمیع العالم خارج عن مقدورات العبد بحیث لایبقی شیء من مساحة وان سد ذی القرنین یحتمل ان یکون اسود مثل الوان الجبال بسبب طول اللبث ولم یبق نظارته فلم یمیز الرأی بینه وبین الجبال والاصل ان الله تعالی اذا اراد ان یخفی شیئا عن اعین الناس فلایمکن ان یراه احد **قوله** حجاج بن یوسف الکذاب والمبیر من بنی ثقیف فالکذاب هو المختار بن ابی عبیدة لانه ادعی النبوة والمبیر المهلك ومصداقه حجاج بن یوسف کان شقیا اشقی الناس وابترهم وکان ظالما جابرا جائرا لم یظلم احد مثله قط **قوله** والذین قتلهم صبرًا یعنی حبسًا مائة الف وعشرین الفًا واما الذین قتلوا فی الحرب بدون الاحتباس فالله اعلم بتعدادهم واکثر المقتولین کانوا زهادا قدماء الدین الآمرین بالمعروف والناهین عن المنکر من الصحابةؓ منهم عبد الله بن عمرؓ وقصة قتله ان الحجاج امر رجلا ان یطعنه فطعنه ذٰلك الشقی فی رجله وزاد الجرح الی ان مات ابن عمرؓ وقتل ذٰلك الخبیث کبار التابعین منهم سعید بن جبیر فلما قتله ما قدر علی قتل رجل بعد ذٰلك الی ان مات روی ان الشیخ ولی الله المحدث دهلویؒ رآه فی المنام بعد موته بان فی میدان الحشر اناس کل واحد فی هوله ورجل فی هیبته شدیدة وزلة کثیرة بالی الثیاب مغبرة الحال کاقبح ما فی الدنیا فسال الشیخ عن اسمه فقال انا حجاج بن یوسف قال الشیخ ما حالك وما فعل بك ربك علی قتلك قدماء الدین واحباء النبی صلی الله علیه وسلم فقال ما قتلته فی الدنیا بای نوع عذاب قتلت فی بدله بهٰذا النوع من العذاب فی بدل کل واحد ممن قتلهم مرة الا سعید بن جبیر فانی قتلت فی عوضه سبعین مرة ثم اُحیی ثم اقتل ثم احیی ثم اقتل وهٰکذا یفعل بی ربی فساله الشیخ فما ترجی من ربك بعد ذٰلك قال ارجو مغفرة وروی انه قال رجل بعد موت حجاج بن یوسف لامرأته ان لم یکن الحجاج بن یوسف من اهل النار فانت طالق فسال الرجل العلماء فی هٰذه المسئلة فلم یجیبوا فسأل ولیا من احباء الله تعالی فقال لم تطلق امرأتك والله اعلم بالصواب **قوله** خفض ورفع یعنی رفع علیه السلام صوته مرة فی بیان احوال الرجال وخفض مرة لان من العادة ان الانسان اذا یعظ بامر عظیم فیخفض صوته مرة ویرفع مرة اخری والمعنی الثانی فی الحاشیة **قوله** ابن صیاد فیه للعلماء فرقتان منهم من قالوا ان الدجال هو ابن الصیاد منهم من قالوا انه غیره فمن قالوا ان الدجال هو ابن الصیاد فیخالفهم روایة تمیمؓ الداری ویمکن ان یجاب انه حبس فی الجزیرة للساعة ثم ترك حتی سافر معه ابو سعید الخدری وعند غیر المحققین یمکن ان یری شخص واحد فی مواضع متعددة فی وقت واحد فعلی هٰذا لامحذور اصلاً، **ابواب الرؤیا** **قوله** رؤیا علی رجل ظاهر معناه انه یقع کما عُبر وفیه اختلاف مذهب البعض الی ان هٰذا قاعدة کلیة یعنی رؤیا یقع حسب ما عبر وذهب البعض الی انها قاعدة اکثریة والیه ذهب البخاریؒ **قوله** زیارة النبی علیه السلام فمن اعطاه الله تعالی حق لاشبهة فیها لان الشیطان لیس له قدرة ان یتمثل بصورة النبی صلی الله علیه وسلم وفیه ایضًا اختلاف فقیل انما یکون رؤیته علیه السلام بالیقین اذا رای علیه السلام فی حلیته واما اذا لم یره فی حلیته فلا اعتماد وقیل علی کل من یری علیه السلام اعم من ان یکون حلیته او فی غیر حلیته فرؤیته حق، **ابواب الزهد** **قوله** احب الله لقاءه ای عند النزع وقرب وقت مشاهدة مقعده فی الجنان کما مر مفصلا فی ابواب الجنائز **قوله** لا املك لك یعنی لیس فی قدرتی شیء واما الشفاعة فهی امر آخر بل الشفاعة انما یکون اذا لم یکن الاختیار والقدرة علی شیء **قوله** الدنیا سجن المؤمن هٰذا باعتبار الاکثر او معناه ان شان المؤمن ان یکون فی الدنیا مثل المحبوس فی السجن وشان الکافر ان الدنیا له بمثل الجنة لما یری فی الآخرة عذاب الله الشدید فان کان خلاف ما فی الحدیث لایلزم الاعتراض لما انه لاینافی القاعدة الاکثریة ولاینافی بیان شان المؤمن والکافر او معناه ان المؤمن الکامل الذی یکون حاله کحال المحبوس فی السجن لجاء الله بخلق جدید یعنی الدنیا مرکب من شرار الناس ومن خیارهم فلایتم امرها باحدهم فاذا کان جمیع الناس شرارا سیقوم الساعة وان کان جمیعهم خیارا لجاء الله بالآخرین یذنبون ویعطون علیه جزاء الخیر کما قیل لولا الحمقی لخربت الدنیا، **ابواب صفة جهنم** **قوله** للنار نفسین نفساه اما باعتبار السقر والزمهریر یعنی احد النفسین حارة والثانیة باردة او تکون النفسان للسقر الاولی الخارجی والثانیة الداخلی واعلم ان مظهر نفس النار الشمس وبوساطتها تصل الینا الحرارة والبرودة بحسب اختلاف الامکنة والازمنة والقرب والبعد فالشمس بمنزلة الآلة بوساطتها تصل الینا فلایرد ان الحرارة والبرودة تصل الینا من الشمس لا من النار **قوله** ترك الصلوٰة الفرق الذی بیننا وبینهم بالصلوٰة فمن ترکها عامدًا فاهما بلا عذر فقد کفر وهٰذا یخالف اهل السنة والجماعة فتاوّل العلماء بان المراد ان العهد الذی بیننا وبینهم ای بین المنافقین الصلوٰة فهٰذا الحدیث فی حق المنافقین خاصة فمعناه ان امتیاز المنافقین عن المشرکین باداء الصلوٰة وترکها فمهما اقاموا الصلوٰة فلاتعرض

ابواب القدر ابواب الفتن ابواب الزهد ابواب صفة جهنم

لهم ولا لاموالهم وان تركوها فقد كفروا جهرًا فنتعامل معهم مثل معاملتنا مع المشركين وايضا يمكن ان يقال ان معناه كفروا كفرا كما هو من دأب الامام البخاری فح لا تعارض ويمكن ان يقال ان معنى الحديث ان الحد الوسط والامر المانع عن وصول الكفر الى المؤمن الصلوٰة فهی مثل السد للحصن المانع عن وصول الغنيم فی ملكه وسلطنته فمهما اقاموا الصلوٰة فلا يصل عدو الكفر اليهم واذا انكسروا سد الحصن فيقرب العدو اليهم وحينئذٍ يخاف عن الوقوع فی الكفر اللهم اجعلنی من دائمی الصلوٰة امين۔

قوله الاسلام بدء الاسلام غريبا ويعود غريبًا معناه علی ما قاله المحشيون ان الاسلام لما بدأ من اول الاسلام والنبوة بدء فی الغرباء واسلموا ولم يسلم الاغنياء والكبراء من اوّل الامر وان اسلموا بعد مدة هٰذا ظاهر لان القريش لم يسلموا من اوّل الامر وسيعود غريبًا معناه انهٗ لما انقضی خير القرون وجاء زمان الفساق والفجار وقرب مجئی الساعة فيبقی الايمان و الاسلام فی الغرباء والمساكين ولا يبقی فی الاغنياء وَالكبراء فحينئذٍ نسبة الغربة الی الايمان مجاز من قبيل الاسناد المجازی والحق ما قال شيخنا مدظله ان الغربة اسناده الی الاسلام ليس من سبيل الاسناد المجازی بل علی الحقيقة ومعنی الغربة هنا بالفارسية (مسافر) فمعنی الحديث ان الاسلام بدء من اول الامر مسافرا يعنی كما ان المسافر يكون حقيرا ذليلا لا يكون له المأوٰی ولا الملجأ وينظرون اليه الناس بعيون الحقارة والكراهة فكذالك الاسلام لما بدء فی اوّل النبوة كان ذليلًا عند المشركين واهل الكتاب وكانوا ينظرون اليه بعيون الحقارة والكراهة واسلم من اسلم من الغرباء والفقراء وان اعطاء الله تعالٰی رتبةً وشرفًا وقدرًا ومنزلةً بعد مدةٍ لقوله عليه السلام الاسلام يَعلُوْا وَلَا يُعْلٰی خصوصًا فی زمان الخليفة الثانی عمرؓ بن الخطاب و سيعود غريبًا وذليلًا وحقيرًا حتٰی يقوم القيٰمة علٰی شرار الناس وهٰذا ظاهر كما نرٰی فی زماننا هٰذا ان الاسلام حقير غاية الحقارة حتٰی انهٗ يرتد كثير من المُسلمين عن خير الملل فعلٰی هٰذا التقرير لا يظهر مناسبته لقوله عليه السلام طوبٰی للغرباء واما علٰی معنی الاول فظاهر فوجه المناسبة علٰی هٰذا التقرير ان الذين سار وا عند الناس من جملة الغرباء والاذلاء بسبب اختيارهم الاسلام وبسبب اظهارهم ما قال الله تعالٰی ورسوله فطوبٰی لهم لانهم اختاروا ذلتهم فی مقابلة الاسلام والايمان وصاروا من اذلاء الناس بسبب عدم كتمانهم احكام الله تعالٰی وبيانهم **قوله** تفسير لو ان احدهم ينظر الٰی قدميه لابصرنا معناه ان قعد ونظر الٰی قدميه لابصرنا لان غارات الجبال تكون فی الاغلب بحيث لا يمكن النظر فيها مالم يتشرف لوقوعها تحت الاحجار والشعب خصوصًا غار الحراء فانها لا يمكن رؤية ما فيها مالم يقعد ويتشرف علٰی ما رئيتها باعيننا **قوله** الاحسان فی وجه احسان النبی صلی الله عليه وسلم رئيس المنافقين انهٗ كان احسن الٰی عباسؓ عم النبی صلی الله عليهٗ وسلم يوم بدر فاحسن عليه السلام مكانه بقميصه المبارك بعد وفاته وقيل تطييب قلب ابنه عبدالله بن عبدالله بن ابی وهو كان من المخلصين المؤمنين وانهٗ طلب عنه عليه السلام اذا مات ابوه ابن أبی ان يصلی عليه ويشفعه من الله تعالٰی واما الاعتراض بانهٗ عليه السلام اذا يئس عن قبول شفاعته لهٗ كما قال الله تعالٰی استغفر لهم اولا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فما فائدة الاستغفار بعد هٰذا واجيب بانهٗ عليه السلام وان يئس من مغفرته الا انهٗ عليه السلام استغفر تحرزا للثواب والفضيلة او يمكن ان يقل عذابهٗ وان لم يخرج عن النار الا ترٰی ان عمه عليه السلام ابا طالب استغفر له عليه السلام وقد اخرج عن قعر النار والان فی ضحضاح النار ببركة دُعاءه عليه السلام واما النجاة عن النار اصلًا فمبنی علی التوحيد **قوله** فوجدت اٰخر سورة مع خزيمة بن ثابت معناه وجدت اٰخر سورة البراءة مكتوبةً عندهٗ ولم اجدها مكتوبة عند غيره واما الحفظ فكثير من الصحابةؓ كانوا يحفظونها بل جميع القرآن مثل ابی بكرؓ وعمرؓ وابن مسعودؓ وابن عباسؓ وزيد بن ثابتؓ وعثمانؓ وغيرهم احتيج الٰی هٰذا المعنٰی لانها لو لم تكن محفوظة الا لخزيمة ابن ثابت فلا تكون متواترة الالفاظ **قوله** يوسف ولوط ما قال عليه السلام فی حقهما قيل هو مدح لهما وقيل هو تعريض عليهما لكن الاولٰی ان يقال انهٗ مدحهما اَمّا مدح يوسفؑ فغرضه عليه السلام انهٗ بقی فی السجن محبوسًا بضع سنين فلما جاءه الرسول وقال لهٗ اذهب الٰی ملك المصر قال ارجع الٰی ربك فاسئله ما بال الخ لا اخرج حتٰی يظهر عليه انی محبوس بغير الجرم ولو كان احد منا فی السجن لخرج من السجن بمجرد الطلب واَمّا مدح لوطؑ فانهٗ لما اتاه الملائكة بصُورة البشر فاتاه القوم لتفضيحهم فاعتذر لقومه وقال يٰقوم هٰؤلاءِ ضيفی فلا تفضحوهم وهن بناتی ان كانت لكم حاجة فيها فلما لم يبقوا قال فی غاية الاياس و العجز او اٰوی الٰی رُكن شديد ليحفظ ضيفی عنكم والتعريض انهٗ اجتهد بليغًا ولم يتوكل علی الله وقال او اٰوی الٰی ركن شديد و اَمّا تعريض علٰی يوسف فانهٗ لما جاءه الرسول ولم يخرج عن السجن فقد ترك شان العبودية ای الاتباع ولكل انسان وصف لم يوجد فی غيره فان نوحًا عليه السلام كان فيه وصف الجبارية كما قال رب لا تذر الخ وفی ابراهيمؑ حلم لم يوجد فی غيره كما قال الله تعالٰی ان ابرٰهيم لاواه حليم وفی نبينا صلی الله عليهٗ وسلم شان العبدية لما قال عليه السلام ابراهيم خليل الله ومُوسٰی كليم الله وعيسٰی رُوح الله وانا عبد الله اللهم صل علٰی سيدنا ومولانا محمد وعلٰی اٰله وصحبه اجمعين، امين۔

ترجمة صاحب التقریر للترمذی

هو الشیخ العلامة شیخ العالم مولانا محمود حسن بن مولانا ذوالفقار علی بن الشیخ فتح علی الدیوبندی ولد فی سنة ۱۲۶۸ھ (م سنة ۱۸۵۱ء) ببلدة بریلی وسماه والد "محمود حسن" نشأ فی بیت علم وصلاح فی رعایة دقیقة وتربیة عجیبة، تعلم القرآن المجید والکتب الفارسیة الابتدائیة من میاں جی منگلوری ومولانا عبداللطیف، والکتب العربیة الابتدائیة من مولانا مهتاب علی ولما اسس دارالعلوم دیوبند فکان من الطلبة السابقین الاولین واخذ علوم القرآن والسنة والفقه والحقائق والمعارف وغیرها من اساتذة دارالعلوم دیوبند ولاسیما من قدوة الامة قطب الارشاد شیخ السنة مولانا رشید احمد گنگوهی قدس سره وحبر الامة ولسان الحکمة حجة الاسلام مولانا محمد قاسم النانوتوی قدس الله روحه، وبعد الفراغ صار مدرسا بدارالعلوم سنة ۱۲۹۲ھ ودرس الطلبة کتب الاحادیث والصحاح الست، وحج بیت الله مع اساتذته وشیوخه فی سنة ۱۲۹۴ھ وفی سنة ۱۳۰۵ھ صار رئیس المدرسین۔ استفاد الطلبة من فوائده العلمیة واستفاضوا من فیوضه الروحانیة اربعًا واربعین سنة

وفی جمیع المعاهد الدینیة والمدارس العربیة الاسلامیة اکثر المعلمین والاساتذة تلامیذه بواسطة او بلا واسطة وکان عاملا علی قول النبی صلی الله علیه وسلم "افضل الجهاد کلمة حق عند سلطان جائر" ولذا اسر وحبس فی مالطا، فلبث فی السجن بضع سنین۔ توفی رحمه الله فی یوم الثلاثاء ۱۸ من شهر ربیع الاول سنة ۱۳۳۹ھ (۳۰ نومبر سنة ۱۹۲۰ء) بدهلی ودفن فی دیوبند۔

هذه الرسالة فی فن اصول الحدیث

المنسوبة الی السید الشریف علی الجرجانی رح

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العلمین والصلوٰۃ والسلام علی رسولہ محمد وآلہ اجمعین **وبعد** فھذا مختصر جامع لمعرفۃ علم الحدیث[1] مرتب علی مقدمۃ ومقاصد

المقدمۃ فی بیان اصولہ واصطلاحاتہ المتن وھو الفاظ الحدیث التی یتقوم بھا المعانی والحدیث اعم من ان یکون قول الرسول صلی اللہ علیہ وسلم او الصحابی او التابعین وفعلھم وتقریرھم والسند اخبار عن طریق المتن والاسناد ھو رفع الحدیث الی قائلہ وھما متغایران فی معنی اعتماد الحفاظ[2] فی صحۃ الحدیث وضعفہ علیھما والخبر المتواتر ما بلغت رواتہ فی الکثرۃ مبلغا احالت العادۃ تواطئھم علی الکذب ویدوم ھذا فیکون اولہ کآخرہ ووسطہ کطرفیہ کالقرآن والصلوات الخمس قال ابن الصلاح من سئل عن ایراد مثال لذلک فی الحدیث اعیاہ طلبہ وحدیث انما الاعمال بالنیات لیس من ذلک وان نقلہ عدد التواتر واکثر لان ذلک طرأ علیہ فی وسط اسنادہ نعم حدیث مَنْ کَذَبَ عَلَیَّ مُتَعَمِّدًا فَلْیَتَبَوَّأْ مَقْعَدَہٗ مِنَ النَّارِ نقلہ من الصحابۃ رضی اللہ عنھم الجم الغفیر قیل ھم اربعون وقیل اثنان وستون وفیھم العشرۃ المبشرۃ ولم یزل العدد علی التوالی فی ازدیاد والآحاد ما لم ینتہ الی التواتر وھو مستفیض وغیرہ قال ابن الجوزی حصر الاحادیث یبعد امکانہ غیر ان جماعۃ بالغوا فی تتبعھا وحصروھا قال الامام احمد رحمہ اللہ صح سبعمائۃ الف وکسر وقال قد جمعت فی المسند احادیث انتخبتھا من اکثر من سبعمائۃ الف وخمسین الفا فما اختلفتم فیہ فارجعوا الیہ وما لم تجدوا فیہ فلیس بحجۃ والمراد بھذا الاعداد الطرق لا المتون

المقاصد اعلم ان متن الحدیث نفسہ لا یدخل فی الاعتبار الا نادرا بل یکتسب صفۃ من القوۃ والضعف بین بین بحسب اوصاف الرواۃ من العدالۃ والضبط والحفظ وخلافھا وبین ذلک او بحسب الاسناد من الاتصال والانقطاع والارسال والاضطراب ونحوھا فالحدیث علی ھذا ینقسم الی صحیح وحسن وضعیف ھذا اذا نظر الی المتن واما اذا نظر الی اوصاف الرواۃ فقیل ھو ثقۃ عدل ضابط او غیر ثقۃ او متھم او مجھول او کذوب او نحو ذلک فیکون البحث عن الجرح والتعدیل واذا نظر الی کیفیۃ اخذھم وطرق تحملھم الحدیث کان البحث عن اوصاف الطالب واذا بحث عن اسمائھم وانسابھم کان البحث عن تعیینھم وتشخیص ذواتھم فالمقاصد مرتبۃ علی اربعۃ ابواب **الباب الاول** فی اقسام الحدیث وانواعہ وفیہ ثلاثۃ فصول **الفصل الاول** فی الصحیح ھو ما اتصل سندہ بنقل العدل الضابط عن مثلہ وسلم عن شذوذ وعلۃ ونعنی بالمتصل ما لم یکن مقطوعا بای وجہ کان وبالعدل من لم یکن مستور العدالۃ ولا مجروحا وبالضابط من یکون حافظا متیقظا وبالشذوذ ما یرویہ الثقۃ مخالفا لروایۃ الناس وبالعلۃ ما فیہ اسباب خفیۃ غامضۃ قادحۃ وتتفاوت درجات الصحیح بحسب قوۃ شروطہ وضعفھا واول من صنف فی الصحیح المجرد الامام البخاری ثم مسلم وکتاباھما اصح الکتب بعد کتاب اللہ العزیز واما قول الشافعی ما اعلم شیئا بعد کتاب اللہ اصح من موطا مالک فقبل وجود الکتابین واعلی اقسام الصحیح ما اتفقا علیہ ثم ما انفرد بہ البخاری ثم ما انفرد بہ مسلم ثم ما کان علی شرطھما وان لم یخرجاہ ثم علی شرط البخاری ثم علی شرط مسلم ثم ما صححہ غیرھما من الائمۃ فھذہ سبعۃ اقسام وما حذف سندہ فیھما وھو کثیر فی تراجم البخاری قلیل جدا فی کتاب مسلم فما کان منہ بصیغۃ الجزم نحو قال فلان وفعل وامر وروی وذکر معروفا فھو حکم بصحتہ وما روی من ذلک مجھولا فلیس حکم بصحتہ ولکن ایرادہ فی کتاب الصحیح مشعر بصحۃ اصلہ واما قول الحاکم اختیار البخاری ومسلم ان لا یذکرا فی کتابیھما الا ما رواہ الصحابی المشھور عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولہ راویان ثقتان فاکثر ثم یرویہ عنہ تابعی مشھور ولہ ایضا راویان ثقتان فاکثر ثم کذلک فی کل درجۃ ففیہ بحث قال الشیخ محی الدین النووی لیس ذلک من شرطھما لاخراجھما احادیث لیس لھا الا اسناد واحد منھا حدیث انما الاعمال بالنیات وندائرہ فی الصحیحین کثیرۃ قال ابن حبان تفرد بحدیث انما الاعمال اھل المدینۃ ولیس ھو عند

---

[1] المراد بعلم الحدیث ھھنا علم اصول الحدیث علی حذف المضاف وھو علم یعرف بہ احوال السند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حیث الصحۃ والضعف واحوال اسنادہ من حیث الاتصال والانقطاع واحوال رجالہ من حیث الجرح والتعدیل ۱۲ ش۔

[2] الحفاظ جمع الحافظ وھو من احاط علمہ مأۃ الف حدیث وبعدہ الحجۃ وھو من احاط علمہ ثلثمأۃ الف حدیث ثم الحاکم وھو من احاط علمہ بالجمیع متنا واسنادا وجرحا وتعدیلا وتاریخا ۱۲ شرح حنفی۔

[3] قال الشیخ ابو المکارم علی بن شھاب الصدیقی الظاھر ان ھذا القول موضوع علی الامام احمد لان فی الصحیحین من الاحادیث ما لم یوجد فی المسند مع الاجماع علی صحتھا ۱۲ ش۔

اهل العراق ولا عند اهل مكة ولا الشام ومصر وراويه هو يحيى بن سعيد القطّانُ عن محمد بن ابراهيم عن علقمة عن عُمر بن الخطّاب هكذا رواه البخاری و
مسلم وابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجة مع اختلاف فی الرّواة بعد يحيى يعرف بالرجوع الى هذه الصحاح **الفصل الثانی** فی الحسن
الترمذی هو ما لا يكون فی اسناده متهم ولا يكون شاذا ويُروى من غير وجه نحوه الخطابی ما عُرف مخرجُه واشتهر رجاله وعليه مدار اكثر الحديث
(اے قال الترمذی ۱۲) (اے قال ۱۲)
فالمنقطع ونحوه مما لم يعرف مخرجه وكذا المدلس اذا لم يبين بعض المتأخرين هو الذی فيه ضعف قريب محتمل ويصلح للعمل به ابن الصلاح هو قسمان
(ای قال بتوابن الجوزی ۱۲) (ای قال ۱۲)
احدهما ما لم يَخلُ رجال اسناده عن مستور غير مُغفل فی رواية وقد روی مثله او نحوه من وجه اخر والثانی ما اشتهر راويه بالصدق والامانة وقصُر عن
درجة رجال الصحيح حفظا واتقانا بحيث لا يُعدّ ما انفرد به منكرا ولا بد فی القسمين من سلامتهما عن الشذ وذو التعليل قيل ما ذكره بعض المتأخرين مبنی علی
ان معرفة الحسن موقوفة علی معرفة الصحيح والضعيف لانه وسط بينهما فقوله قريب ای قريب مخرجه الى الصحيح محتمل كذبه لكون رجاله مستورين
والفرق بين حدی الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة فی حد الحسن لكن العدالة فی الصحيح ينبغی ان يكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا
فی الحسن ومن ثمّ احتاج الى قيد قولنا ان يُروى من غير وجه مثله او نحوه لينجبر به فالضعيف هو الذی بَعد عن مخرج الصحيح مخرجه واحتمل الصدق و
(ای من اجل عدم اشتراط ظهور العدالة وكمال الاتقان ۱۲) (ای ینجبر به النقصان فی العدالة والاتقان ۱۲)
الكذب او لا يحتمل الصدق اصلا كالموضوع وانما سمی حسنا لحسن الظن براويه ولو قيل الحسن هو مُسند من قرب من درجة الثقة او مُرسَل ثقةٍ وروی كلاهما
من غير وجه وسلم عن شذوذٍ وعلةٍ لكان اجمع الحدود واضبطها وابعدها عن التعقيد ونعنی بالمسند ما اتصل اسناده الى منتهاه وبالثقة من جمع بين
العدالة والضبط والتنكيرُ فی ثقةٍ للشيوع كما سياتی بيانه فی نوع المرسل والحسن حجة كالصحيح ولذلك ادرج فی الصحيح قال ابن الصلاح تسمية محی السنة
فی المصابيح السنن بالحسان تساهل لان فيها الصحاح والحسان والضعاف قول الترمذی حديث حسن صحيح يُريد به انه روی باسنادين احدهما
يقتضی الصحة والاخر الحسن او المُراد اللُّغوی وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه والحسن اذا روی من وجه اخر تَرقّی من الحسن الى الصحيح لقوته من
الجهتين فيعتضد احدهما بالاخر ونعنی بالترقی انه ملحق فی القوة بالصحيح لا انه عينه واما الضعيف فی الكذب راويه وفسقه لا ينجبر بتعدد طُرقه كما فی
حديث طلب العلم فريضة قال البيهقی هذا حديث مشهور بين الناس واسناده ضعيف قد روی من اوجه كثيرة كلها ضعيف **الفصل الثالث**
فی الضعيف هو ما لم يجتمع فيه شرُط الصحيح والحسن ويتفاوت دَرَجاته فی الضعف بحسب بُعده من شرُط الصحة والحسن ويجوز عند العلماء التساهل
فی اسانيد الضعيف دون الموضوع من غير بيان ضعفه فی المواعظ والقصص وفضائل الاعمال لا فی صفات الله تعالى واحكام الحلال والحرام قيل كان
من مذاهب النسائی ان يخرج عن كل من لم يُجمَع على تركه وابی داؤد كان يأخذ ماخذه ويخرج الضعيف اذا لم يجد فی الباب غيره ويرجحه على رای الرجال
(المتروك)
وعن الشعبی ما حدثتك عن النبی صلى الله عليه وسلم هؤلاء فخذ به وما قالوه برأيهم فالقه فی الحش وقال الراوی بمنزلة الميتة اذا اضطُررتَ اليها اكلتها
(الكنيف ۱۲)
وعن الشافعیؒ مهما قلتُ من قول او اصّلت من اصل فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلاف ما قلتُ فالقول ما قاله صلى الله عليه وسلم وهو
قولی وجعل يردّدُه وههنا عدة عبارات منها ما يشترك فيه الاقسام الثلثة اعنی الصحيح والحسن والضعيف ومنها ما يختص بالضعيف فمن الاول المسند
(اے یکرر ہذا الکلام ۱۲ حنفی)
هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم **والمتّصل** هو ما اتصل سنده سواء كان مرفوعا اليه صلى الله عليه وسلم او موقوفا
والمرفوع هو ما اضيف الى النبی صلى الله عليه وسلم خاصة من قول او فعل او تقرير سواء كان متصلا او منقطعا فالمتصل قد يكون مرفوعا وغير
مرفوع والمرفوع قد يكون متصلا وغير متصل والمسند متصل مرفوع **والمعنعن** هو ما يقال فی سنده فلان عن فلان والصحيح انه متصل اذا امكن
اللقاء مع البَراءة من التدليس وقد اودع فی الصحيحين قال ابن الصلاح كثر فی عصرنا وما قاربه استعمال عن فی الاجازة واذا قيل فلان عن رجل عن
فلان فالاقرب انه منقطع وليس بمرسل **والمعلّق** ما حذف من مبدءِ اسناده واحد فاكثر ماخوذ من تعليق الجدار والطلاق لاشتراكهما فی قطع
الاتصال فالحذف اما ان يكون فی اول الاسناد وهو المعلق او فی وسطه وهو المنقطع او فی اخره وهو المرسل والبخاری اكثر من هذه النوع فی صحيحه وليس
بخارج من الصحيح لكون الحديث معروفا من جهة الثقات الذين عَلّق عنهم او لكونه ذكره متصلا فی موضع اخر من كتابه والافراد اما فرد عن جميعُ الرُّواة او
(تمع فرد والظاہر ان یقال الفرد ۱۲ حنفی)
من جهةٍ نحو تفرد اهل مكة فلا يضعف الا ان يراد به تفرد واحد منهم **وَالمُدْرَج** هو ما أُدرج فی الحديث من كلام بعض الرُّواة فيظن انه من الحديث او
أُدرج متنان باسنادين كرواية سعيد بن ابی مريم لا تباغضوا ولا تحاسدوا ولا تدابروا ولا تنافسوا اَدْرَج ابن ابی مريم فيه ولا تنافسوا من متن اخر او عند
الراوی طرف من متنٍ واحدٍ بسند شيخ هو غير سند المتن فيرويهما عنه بسند واحد فيصير الاسناد ان اسنادًا واحدا او يسمع حديثا واحدا من جماعة مختلفين
فی سنده او متنه فيُدرج روايتهم على الاتفاق ولا يذكر الاختلاف وتعمد كل واحد من الثلثة حرام **والمشهور** ما شاع عند اهل الحديث خاصة بان
نقله رواة كثيرون نحو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على جماعة او اشتهر عندهم وعند غيرهم نحو انما الاعمال بالنيات او عند
غيرهم خاصة قال الامام احمد قوله للسائل حق وان جاء على فرس ويوم نحركم يوم صومكم يدور ان فی الاسواق ولا اصل لهما فی الاعتبار **والغريب**
والعزيز قيل الغريب كحديث الزهری واشباهه ممن يجمع حديثه لعدالة وضبط اذا تفرد عنهم بالحديث رجل يُسمّی غريبا فان رواه عنهم اثنان او
ثلثة يسمّی عزيزا وان رواه جماعة يسمّی مشهورا والافراد المضافة الى البلدان ليست بغريب والغريب اما صحيح كالافراد المخرجة فی الصحيح او غير
صحيح وهو الاغلب والغريب ايضا اما غريب اسنادا ومتنا وهو ما تفرد برواية متنه واحدٌ او اسنادا لا متنا كحديث يعرف متنه عن جماعة من الصحابة اذا
(یعنی اکثر الغرائب غیر صحیح ۱۲)
تفرد بروايته واحد عن صحابی اخر ومنه قول الترمذی غريب من هذا الوجه ولا يوجد ما هو غريب متنا لا اسنادا الا اذا اشتهر الحديث الفرد فرواه عمن تفرد
به جماعة كثيرة فانه يصير غريبا مشهورا واما حديث انما الاعمال بالنيات فان اسناده متصف بالشهرة فی طرفه الاخر **والمُصحّف** قد يكون فی الراوی
كحديث شعبة عن العوّام بن مُراجم بالراء والجيم صحّفه يحيى بن مَعين فقال مزاحم بالزای والحاء المهملة وقد يكون فی الحديث كقوله صلى الله عليه
وسلم من صام رمضان وأتبعه ستا من شوال صحّفه بعضهم فقال شيئا بالشين المعجمة **والمُسَلسَل** هو ما تتابع فيه رجال الاسناد الى رسول الله
(ہو ابو بکر الصوفی ۱۲)

صلی اللہ علیہ وسلم عند روایتہ علی حالۃ واحدۃ امّا فی الراوی قولا نحو سمعت فلانا یقول سمعت فلانا الی المنتھی او اخبرنا فلان واللہ قال اخبرنا فلان واللہ الی المنتھی او فعلاً کحدیث التشبیک بالید او قولا وفعلاً کما فی حدیث اللھم اعنی علی ذکرک وشکرک وحسن عبادتک وفی روایۃ ابی داؤد و احمد والنسائی قال الراوی اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیدی فقال انی لاحبک فقل اللھم اعنی الخ واما علی صفۃ کحدیث الفقھاء فقیہ عن فقیہ المتبایعان بالخیار ما لم یتفرقا واما فی الروایۃ کالمسلسل باتفاق اسماء الرواۃ واسماء اٰبائھم او کناھم او انسابھم او بلدانھم قال الامام النووی وانا اروی ثلثۃ احادیث مسلسلۃ بالدمشقیین **والاعتبار** ھو النظر فی حال الحدیث ھل تفرد بہ راویہ ام لا وھل ھو معروف اولا **والضرب الثانی** ما یختص بالضعیف **الموقوف** وھو مطلقا ما روی عن الصحابی من قول او فعل متصلا کان او منقطعا وھو لیس بحجۃ علی الاصح وقد یستعمل فی غیر الصحابی مقیدا نحو وقفہ معمر علی ھمام ووقفہ مالک علی نافع وقول صحابی کنا نفعلہ فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوع لان الظاھر الاطلاع والتقریر وکذا کان اصحابہ یقرعون بابہ بالاظافیر مرفوع فی المعنی وتفسیر الصحابی موقوف وما کان من قبیل سبب النزول کقول جابر کانت الیھود تقول کذا فانزل اللہ سبحانہ وتعالی کذا ونحوہ مرفوع **المقطوع** ما جاء عن التابعین من اقوالھم وافعالھم موقوفا علیھم ولیس بحجۃ **المرسل** قول التابعی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کذا او فعل کذا وھو المعروف فی الفقۃ واصولہ وفیہ خلاف وللشافعی تفصیل مذکور فی اصول الفقہ **المنقطع** ما لم یتصل اسنادہ بای وجہ کان سواء ترک ذکر الراوی من اول الاسناد او وسطہ او اٰخرہ الا ان الغالب استعمالہ فی من دون التابعی عن الصحابی کمالک عن ابن عمر **المعضل** بفتح الضاد وھو ما سقط من سندہ اثنان فصاعدا کقول مالک قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقول الشافعی قال ابن عمر کذا **الشاذ والمنکر** الشافعی رحمہ اللہ الشاذ ما رواہ الثقۃ مخالفا لما رواہ الناس قال ابن الصلاح فیہ تفصیل فما خالف مفردہ احفظ منہ واضبط فشاذ مردود وان لم یخالف وھو عدل ضابط فصحیح وان رواہ غیر ضابط لکن لا یبعد عن درجۃ الضابط فحسن وان بعد فمنکر ویفھم من قولہ احفظ واضبط علی صیغۃ التفضیل ان یخالف ان کان مثلہ لا یکون مردودا وقد علم من ھذا التقسیم ان المنکر ما ھو **المعلل** ما فیہ اسباب خفیۃ غامضۃ قادحۃ والظاھر السلامۃ ویستعان علی ادراکھا بتفرد الراوی ومخالفۃ غیرہ لہ مع قرائن تنبہ العارف علی ارسال فی الموصول او وقف فی المرفوع او دخول حدیث فی حدیث او وھم واھم بحیث یغلب عن ظنہ ذلک فیحکم بہ او یتردد فیتوقف وکل ذلک مانع عن الحکم بصحۃ ما وجد ذلک فیہ وحدیث یعلی بن عبید عن الثوری عن عمرو بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیعان بالخیار اسنادہ متصل عن العدل الضابط وھو معلل والمتن صحیح لان عمرو بن دینار وضع موضع اخیہ عبد اللہ بن دینار ھکذا رواہ الائمۃ من اصحاب الثوری عنہ فوھم یعلی وقد یطلق اسم العلۃ علی الکذب والغفلۃ وسوء الحفظ ونحوھا وبعضھم اطلقہ علی مخالفۃ لا یقدح کارسال ما وصلہ الثقۃ الضابط حتی قال من الصحیح ما ھو صحیح معلل کما قال اٰخر من الصحیح ما ھو صحیح شاذ ویدخل فی ھذا حدیث یعلی بن عبید البیعان بالخیار **المدلس** ما اخفی علیہ اما فی الاسناد وھو ان یروی عمن لقیہ او عاصرہ ما لم یسمعہ منہ علی سبیل یوھم انہ سمعہ منہ فمن حقہ ان لا یقول حدثنا بل یقول قال فلان او عن فلان ونحوہ وربما لم یسقط المدلس شیخہ لکن یسقط من بعدہ رجلا ضعیفا او صغیر السن یحسن الحدیث بذلک کفعل الاعمش والثوری وغیرھما وھو مکروہ جدا وذمہ اکثر العلماء واختلف فی قبول روایتہ والاصح التفصیل فما رواہ بلفظ محتمل لم یبین فیہ السماع فحکمہ حکم المرسل وانواعہ وما رواہ بلفظ مبین للاتصال کسمعت واخبرنا وحدثنا واشباھھا فھو محتج بہ واما فی الشیوخ وھو ان یروی عن شیخ حدیثا سمعہ فیسمیہ او یکنیہ او ینسبہ او یصفہ بما لا یعرف بہ کیلا یعرف وامرہ اخف لکن فیہ تضییع للمروی عنہ وتوعیر بطریق معرفۃ حالہ و الکراھۃ بحسب الغرض الحامل علیہ نحو ان یکون کثیر الروایۃ عنہ فلا یجب الاکثار من واحد علی صورۃ واحدۃ وقد یحملہ علیہ کون شیخہ الذی غیر سمتہ غیر ثقۃ او اصغر منہ او غیر ذلک **المضطرب** ما اختلف الروایۃ فیہ فما اختلفت الروایتان ان ترجحت احدھما علی الاخری بوجہ نحو ان یکون راویھما احفظ او اکثر صحبۃ للمروی عنہ فالحکم للراجح فلا یکون حینئذ مضطربا والا فمضطرب **المقلوب** ھو نحو حدیث مشھور عن سالم جعل عن نافع لیصیر بذلک غریبا مرغوبا فیہ وحدیث البخاری حین قدم بغداد وامتحان الشیوخ ایاہ بقلب الاسانید مشھور **الموضوع** الخبر اما ان یجب تصدیقہ وھو ما نص الائمۃ علی صحتہ واما ان یجب تکذیبہ وھو ما نصوا علی وضعہ او یتوقف فیہ لاحتمال الصدق والکذب کسائر الاخبار ولا یحل روایۃ الموضوع للعالم بحالہ فی ای معنی کان الا مقرونا ببیان الوضع ویعرف باقرار واضعہ او رکاکۃ الفاظہ او بالوقوف علی غلطہ کما وقع لثابت بن موسی الزاھد فی حدیث من کثرت صلوتہ باللیل حسن وجھہ بالنھار قیل کان شیخ یحدث فی جماعۃ فدخل رجل حسن الوجہ فقال الشیخ فی اثناء حدیثہ من کثرت الخ فوقع لثابت انہ من الحدیث فرواہ والواضعون للحدیث اصناف واعظھم ضررا من انتسب الی الزھد فوضع احتسابا ووضعت الزنادقۃ ایضا جملا ثم نھضت جھابذۃ الحدیث بکشف عوارھا ومحو عارھا والحمد للہ وقد ذھبت الکرامیۃ والطائفۃ المبتدعۃ الی جواز وضع الحدیث فی الترغیب والترھیب ومنہ ما روی عن ابی عصمۃ نوح بن ابی مریم انہ قیل لہ من این لک عن عکرمۃ عن ابن عباس فی فضائل القرآن سورۃ سورۃ فقال انی رایت الناس قد اعرضوا عن القرآن واشتغلوا بفقہ ابی حنیفۃ ومغازی محمد بن اسحٰق فوضعت ھذہ الاحادیث حسبۃ وقد اخطأ المفسرون فی ایداعھا فی تفاسیرھم الا من عصمہ اللہ وما اودعوا فیھا انہ قال صلی اللہ علیہ وسلم حین قرأ ومناۃ الثالثۃ الاخری تلک الغرانیق العلی وان شفاعتھن لترتجی ولقد اشبعنا القول فی ابطالہ فی باب سجدۃ التلاوۃ وکذا ما اوردہ الاصولیون من قولہ اذا روی عنی حدیث فاعرضوہ علی کتاب اللہ فان وافقہ فاقبلوہ وان خالفہ فردوہ قال الخطابی وضعتہ الزنادقۃ ویدفعہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم انی قد اوتیت الکتٰب ومثلہ معہ وقد صنف ابن الجوزی فی الموضوعات مجلدات قال ابن الصلاح اودع فیھا کثیرا من الاحادیث الضعیفۃ مما لا دلیل علی وضعہ وحقھا ان یذکر فی الاحادیث الضعیفۃ وللشیخ الحسن بن محمد الصنعانی الدر الملتقط فی تبیین الغلط **الباب الثانی** فی الجرح والتعدیل وجوز ذلک صیانۃ للشریعۃ وبھما یتمیز صحیح الحدیث وضعیفہ فیجب علی المتکلم التثبت فیھما فقد خطأ غیر واحد فی تجریحھم بما لا یجرح وفیہ فصلان **الاول** فی العدالۃ ان یکون الراوی بالغا مسلما عاقلا سلیما من اسباب الفسق وخوارم المروۃ والضبط ان

یکون متیقظا حافظا غیر مُغفل ولا ساہٍ ولا شاکٍ فی حالتی التحمل والاداء فان حدث عن حفظہ ینبغی ان یکون حافظا وان حدث عن کتابۃ ینبغی ان یکون ضابطا لہ وان حدث بالمعنی ینبغی ان یکون عارفا بما یختل بہ المعنی ولا یشترط الذکورۃ ولا الحریۃ ولا العلم بفقہہ وغریبہ ولا البصر ولا العدد بتنصیص عدلین علیہما او بالاستفاضۃ ویُعرف الضبط بان یعتبر روایتہ بروایات الثقات المعروفین بالضبط فان وافقہم غالبا وکانت مخالفتہ لہم نادرۃ عرف کونہ ضابطا ثبتا **الثانی** فی (اے بالاشتہار ۱۲) الجرح لا یقبل روایۃ من عرف بالتساہل فی السماع والاسماع بالنوم او الاشتغال او من یحدث لا من اصل مُصحح او یکثر سہوہ اذا لم یحدث من اصل مُصحح او کثرت الشواذ والمناکیر فی حدیثہ ومن غلط فی حدیثہ فبین لہ الغلط فاصر ولم یرجع قیل یسقط عدالتہ قال ابن الصلاح ہذا اذا کان علی وجہ العناد واما اذا کان علی وجہ التنفیر فی البحث فلا **تذییل** اعرض الناس فی ہذہ الاعصار عن مجموع الشروط المذکورۃ (للباب الثانی ۱۲) واکتفوا من عدالۃ الراوی بان یکون مستورا ومن ضبطہ وجود سماعہ مثبتا بخط موثوق بہ وروایتہ من اصل موافق لاصل شیخہ وذلک لان الحدیث الصحیح والحسن وغیرہما قد جُمعت فی کُتب الائمۃ فلا یذہب شیٔ منہ عن جمعہم والقصد باسماع بقاء السلسلۃ فی الاسناد المخصوص بہذہ الامۃ (المقصود ۱۲) (ای الاتصال فی الاسناد ۱۲) **الباب الثالث** فی تحمل الحدیث یصح التحمل قبل الاسلام وکذا قبل البلوغ فان الحسنؓ والحسینؓ وابن عباسؓ وابن الزبیرؓ تحملوا قبل البلوغ ولم یزل الناس یُسمعون الصبیان واختلف فی الزمن الذی یصح فیہ السماع من الصبی قیل خمس سنین وقیل یعتبر کل صغیر بحالہ فاذا فہم الخطاب ورد الجواب صححنا سماعہ وان کان دون خمس والا لم یصح ولتحمل الحدیث طُرقٌ (الاحادیث والفقہ ۱۲) **الاول** السماع من لفظ الشیخ (ہذا من ارفع الاقسام) **الثانی** القراءۃ علیہ **الثالث** الاجازۃ ولہا انواع اجازۃ معین لمعین کاجزتک کتاب البخاریؒ او اجزت فلانا جمیع ما اشتمل علیہ فہرستی واجازۃ معین فی غیر معین کاجزتک مسموعاتی او مرویاتی واجازۃ العموم کاجزت للمسلمین اولمن ادرک زمانی والصحیح جواز الروایۃ بہذا الاقسام واجازۃ المعدوم کاجزت لمن یولد لفلان والصحیح المنع ولو قال لفلان ولمن یولد لہ اولک ولعقبک جاز کالوقف والاجازۃ للطفل الذی لم یتمیز صحیحۃ لانہا اباحۃ للروایۃ والاباحۃ تصح للعاقل وغیرہ واجازۃ المجاز کاجزت لک ما اجیز لی ویستحب الاجازۃ اذا کان المجیز والمجاز لہ من اہل العلم لانہا توسع یحتاج الیہ اہل العلم وینبغی للمجیز بالکتابۃ ان یتلفظ بہا فان اقتصر علی الکتابۃ صحت **الرابع** المناولۃ واعلاہا ما یُقرن بالاجازۃ وذلک بان یدفع الیہ اصل سماعہ او فرعا مقابلا بہ ویقول ہذا سماعی او روایتی عن فلان اجزت لک روایتہ ثم یبقیہ فی (ناولہ ای اعطاہ ۱۲) یدہ تملیکا او علی ان ینسخہ ومنہا ان یناول الطالب الشیخ سماعہ فیتاملہ وہو عارف متیقظ ثم یناولہ الطالب ویقول ہو حدیثی او سماعی فاروعنی ویسمی ہذا عرض المناولۃ ولہا اقسام اُخر **الخامس** المکاتبۃ وہی ان یکتب مسموعہ لغائب او حاضر بخط او یاذن (الشیخ ۱۲) (فی حضورہ ۱۲) یکتبہ لہ وہی اما مقترنۃ بالاجازۃ کان یکتب اجزت لک او مجردۃ عنہا والصحیح جواز الروایۃ علی التقدیرین **السادس** الاعلام وہو ان یُعلم الشیخ الطالب ان ہذا الکتاب روایتہ من غیر ان یقول اروِہ عنی والاصح انہ لا یجوز روایتہ لاحتمال ان یکون الشیخ قد عرف فیہ خللا فلا یاذن فیہ **السابع** الوِجادۃ من وجد یجد موجدۃ (بالضم والکسر ۱۲) او ہو ان یقف علی کتاب بخط شیخ فیہ احادیث لیس لہ روایۃ ما فیہ فلہ ان یقول وجدت او قرأت بخط فلان او فی کتاب فلان بخطہ حدثنا فلان ویسوق باقی الاسناد والمتن وقد استمر علیہ العمل قدیما وحدیثا وہو من باب المرسل وفیہ شوب من الاتصال واعلم ان قوما شددوا فقالوا لا حجۃ الا فیما رواہ حفظا وقیل یجوز من کتابہ الا اذا خرج من یدہ وتساہل اخرون وقالوا یجوز الروایۃ من نُسخ غیر مقابلۃ باصولہا والحق انہ اذا قام فی التحمل والضبط و (اے افرطوا ۱۲) (فرطوا ۱۲) المقابلۃ بما تقدم جازت الروایۃ عنہ وکذا ان غاب عنہ الکتاب اذا کان الغالب سلامتہ من تغییر ولا سیما اذا کان ممن لا یخفی علیہ تغیرہ غالبا **الباب الرابع** فی اسماء الرجال الصحابی مسلم رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقال الاصولیون من طالت مجالستہ والتابعی کل مسلم صحب (معہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲) صحابیا وقیل من لقیہ وہو الاظہر والبحث عن تفاصیل الاسماء والکنی والالقاب والمراتب فی العلم والورع لہاتین المرتبتین وما بعدہما یُفضی الی (اے الصحابی والتابعی ۱۲) تطویل توفی مالکؒ بالمدینۃ سنۃ تسع وسبعین ومائۃ وولد سنۃ ثلث او احدی او اربع او سبع وتسعین وابو حنیفۃؒ ببغداد سنۃ خمسین ومائۃ وکان ابن سبعین والشافعیؒ بمصر سنۃ اربع ومائتین وولد سنۃ خمسین ومائۃ واحمدؒ بن حنبل ببغداد سنۃ احدی واربعین ومائتین وولد سنۃ اربع وستین ومائۃ والبخاریؒ ولد یوم الجمعۃ لثلث عشرۃ خلت من شوال سنۃ اربع وتسعین ومائۃ ومات لیلۃ الفطر سنۃ ست وخمسین ومائتین بقریۃ خرتنک من بخارا ومسلم مات بنیسابور سنۃ احدی وستین ومائتین وکان ابن خمس وخمسین وابو داود بالبصرۃ سنۃ سبع وسبعین ومائتین والترمذیؒ مات بترمذ سنۃ تسع وسبعین ومائتین والنسائیؒ سنۃ ثلث وثلثمائۃ والدارقطنی ببغداد سنۃ خمس وثمانین وثلثمائۃ وولد بہا سنۃ ست وثلثمائۃ والحاکم بنیسابور سنۃ خمس واربع مائۃ وولد بہا سنۃ احدی وعشرین وثلثمائۃ والبیہقی ولد سنۃ اربع وثلثین وثلث مائۃ ومات بنیسابور سنۃ ثمان وخمسین واربع مائۃ والخطیب ولد فی جمادی الاخری سنۃ اثنین وتسعین وثلثمائۃ ومات ببغداد فی ذی الحجۃ سنۃ ثلث وستین واربع مائۃ۔

فہرس ابواب جامع الترمذی من الجلد الاول

ابواب الطہارۃ ٩٠

المضامین	صفحہ
باب ماجاء لا تقبل صلوۃ بغیر طہور	٩٠
باب ماجاء فی فضل الطہور	٩٠
باب ماجاء مفتاح الصلوۃ الطہور	٩٣
باب مایقول اذا دخل الخلاء	٩٥
باب مایقول اذا خرج من الخلاء	٩٦
باب فی النہی عن استقبال القبلۃ بغائط او بول	//
باب ماجاء من الرخصۃ فی ذلک	٩٧
باب النہی عن البول قائما	٩٨
باب ماجاء من الرخصۃ فی ذلک	//
باب فی الاستتار عند الحاجۃ	//
باب کراہیۃ الاستنجاء بالیمین	٩٩
باب الاستنجاء بالحجارۃ	//
باب الاستنجاء بالجمرۃ	//
باب کراہیۃ مایستنجی بہ	١٠٠
باب الاستنجاء بالماء	//
باب ماجاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا الخ	//
باب ماجاء فی کراہیۃ البول فی المغتسل	١٠١
باب ماجاء فی السواک	//
باب ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامہ الخ	١٠٢
باب فی التسمیۃ عند الوضوء	//
باب ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق	١٠٣
باب المضمضۃ والاستنشاق من کف واحد	١٠٤
باب فی تخلیل اللحیۃ	//
باب ماجاء فی مسح الرأس ان یبدأ بمقدمہ الخ	//
باب ماجاء ان یبدأ بمؤخر الرأس	١٠٥
باب ماجاء ان مسح الرأس مرۃ	//
باب ماجاء انہ یاخذ لرأسہ ماء جدیدا	//
باب مسح الاذنین ظاہرہما وباطنہما	//
باب ماجاء ان الاذنین من الرأس	//
باب فی تخلیل الاصابع	//
باب ماجاء ویل للاعقاب من النار	١٠٦
باب ماجاء فی الوضوء مرۃ مرۃ	//
باب ماجاء فی الوضوء مرتین مرتین	//
باب ماجاء فی الوضوء ثلثا ثلثا	//
باب ماجاء فی الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا	١٠٧
باب فی من توضأ بعض وضوئہ مرتین وبعضہ ثلثا	//
باب فی وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کیف کان	//
باب فی النضح بعد الوضوء	//
باب فی اسباغ الوضوء	١٠٨
باب التدیل بعد الوضوء	//
باب مایقول بعد الوضوء	١٠٩
باب الوضوء بالمد	//
باب کراہیۃ الاسراف فی الوضوء	//
باب الوضوء لکل صلوۃ	١١٠
باب ماجاء انہ یصلی الصلوات بوضوء واحد	//
باب فی وضوء الرجل والمرأۃ من اناء واحد	//
باب کراہیۃ فضل طہور المرأۃ	١١١
باب الرخصۃ فی ذلک	//
باب ماجاء ان الماء لا ینجسہ شیء	//
باب منہ اخر	١١٢
باب کراہیۃ البول فی الماء الراکد	//
باب ماجاء فی ماء البحر انہ طہور	١١٣
باب التشدید فی البول	١١٤
باب ماجاء فی نضح بول الغلام قبل ان الخ	//
باب ماجاء فی بول مایؤکل لحمہ	//
باب ماجاء فی الوضوء من الریح	١١٥
باب الوضوء من النوم	١١٦
باب الوضوء مما غیرت النار	//
باب فی ترک الوضوء مما غیرت النار	//
باب الوضوء من لحوم الابل	١١٧
باب الوضوء من مس الذکر	//
باب ترک الوضوء من مس الذکر	١١٨
باب ترک الوضوء من القبلۃ	//
باب الوضوء من القیء والرعاف	//
باب الوضوء بالنبیذ	١١٩
باب المضمضۃ من اللبن	//
باب ماجاء فی سؤر الکلب	١٢٠
باب ماجاء فی سؤر الہرۃ	//
باب المسح علی الخفین	//
باب المسح علی الخفین للمسافر والمقیم	١٢١
باب فی المسح علی الخفین اعلاہ واسفلہ	//
باب فی المسح علی الخفین ظاہرہما	١٢٢
باب فی المسح علی الجوربین والنعلین	//
باب ماجاء فی المسح علی الجوربین والعمامۃ	//
باب ماجاء فی الغسل من الجنابۃ	١٢٣
باب ہل تنقض المرأۃ شعرہا عند الغسل	//
باب ماجاء ان تحت کل شعرۃ جنابۃ	//
باب الوضوء بعد الغسل	١٢٤
باب ماجاء اذا التقی الختانان وجب الغسل	//
باب ماجاء ان الماء من الماء	//
باب فی من یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلاما	//
باب ماجاء فی المنی والمذی	//
باب فی المذی یصیب الثوب	١٢٥
باب فی المنی یصیب الثوب	//
باب فی الجنب ینام قبل ان یغتسل	//
باب فی الوضوء للجنب اذا اراد ان ینام	١٢٦
باب فی مصافحۃ الجنب	//
باب ماجاء فی المرأۃ تری فی المنام الخ	//
باب فی الرجل یستدفئ بالمرأۃ بعد الغسل	//
باب التیمم للجنب اذا لم یجد الماء	//
باب فی المستحاضۃ	١٢٧
باب ماجاء ان المستحاضۃ تتوضأ لکل صلوۃ	//
باب فی المستحاضۃ انہا تجمع بین الصلوتین الخ	//
باب ماجاء فی المستحاضۃ انہا تغتسل عند کل صلوۃ	١٢٩
باب ماجاء فی الحائض انہا لا تقضی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی الجنب والحائض انہما لا یقرأن القرآن	//
باب ماجاء فی مباشرۃ الحائض	//
باب ماجاء فی مواکلۃ الجنب والحائض وسؤرہا	//
باب ماجاء فی الحائض تتناول الشیء من المسجد	١٣٠
باب ماجاء فی کراہیۃ اتیان الحائض	//
باب ماجاء فی الکفارۃ فی ذلک	//
باب ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب	١٣١
باب ماجاء فی کم تمکث النفساء	//
باب ماجاء فی الرجل یطوف علی نسائہ بغسل واحد	//
باب ماجاء اذا اراد ان یعود توضأ	//
باب ماجاء اذا اقیمت الصلوۃ ووجد الخ	١٣٢
باب ماجاء فی الوضوء من الموطی	//
باب ماجاء فی التیمم	//
باب ماجاء فی الرجل یقرأ القرآن علی کل حال الخ	١٣٣
باب ماجاء فی البول یصیب الارض	//
باب ×	
باب ×	

ابواب الصلوۃ ١٣٤

المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی مواقیت الصلوۃ عن النبی الخ	١٣٤
باب منہ	١٣٥
باب ماجاء فی التغلیس بالفجر	١٣٦
باب ماجاء فی الاسفار بالفجر	//
باب ماجاء فی التعجیل بالظہر	١٣٧
باب ماجاء فی تاخیر الظہر فی شدۃ الحر	//
باب ماجاء فی تعجیل العصر	١٣٨
باب ماجاء فی تاخیر صلوۃ العصر	//
باب ماجاء فی وقت المغرب	١٣٩
باب ماجاء فی وقت صلوۃ العشاء الاخرۃ	//
باب ماجاء فی تاخیر صلوۃ العشاء الاخرۃ	//
باب ماجاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء الخ	//
باب ماجاء فی الرخصۃ فی السمر بعد العشاء	//
باب ماجاء فی الوقت الاول من الفضل	//
باب ماجاء فی السہو عن وقت صلوۃ العصر	١٤٠
باب ماجاء فی تعجیل الصلوۃ اذا اخرہا الامام	١٤١
باب ماجاء فی النوم عن الصلوۃ	//
باب ماجاء فی الرجل ینسی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی الرجل تفوتہ الصلوات بایتہن یبدأ	١٤٢
باب ماجاء فی الصلوۃ الوسطی انہا العصر	//
باب ماجاء فی کراہیۃ الصلوۃ بعد العصر وبعد الفجر	//
باب ماجاء فی الصلوۃ بعد العصر	١٤٣
باب فی الصلوۃ قبل المغرب	١٤٤
باب ماجاء فی من ادرک رکعۃ من العصر قبل الخ	//
باب ماجاء فی الجمع بین الصلوتین	١٤٥
باب ماجاء فی بدء الاذان	١٤٦
باب ماجاء فی الترجیع فی الاذان	//
باب ماجاء فی افراد الاقامۃ	١٤٧

المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی	۱۴۷
باب ماجاء فی الترسل فی الاذان	//
باب ماجاء فی ادخال الاصبع الاذان عند الاذان	//
باب ماجاء فی التثویب فی الفجر	۱۴۸
باب ماجاء ان من اذن فھو یقیم	//
باب ماجاء فی کراھیۃ الاذان بغیر وضوء	//
باب ماجاء ان الامام احق بالاقامۃ	//
باب ماجاء فی الاذان باللیل	۱۴۹
باب ماجاء فی کراھیۃ الخروج من المسجد بعد الاذان	//
باب ماجاء فی الاذان فی السفر	۱۵۰
باب ماجاء فی فضل الاذان	//
باب ماجاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن	//
باب مایقول اذا اذن المؤذن	۱۵۱
باب ماجاء فی کراھیۃ ان یاخذ المؤذن الخ	//
باب مایقول اذا اذن المؤذن من الدعاء	//
باب منہ ایضا	//
باب ماجاء فی ان الدعاء لا یرد بین الاذان الخ	۱۵۲
باب ماجاء کم فرض اللہ علی عبادہ من الصلوات	//
باب فی فضل الصلوات الخمس	//
باب جاء فی فضل الجماعۃ	۱۵۳
باب ماجاء فی من سمع النداء فلا یجیب	//
باب ماجاء فی الرجل یصلی وحدہ ثم یدرک الجماعۃ	//
باب ماجاء فی الجماعۃ فی المسجد قد صلی فیہ مرۃ	۱۵۴
باب ماجاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ	۱۵۵
باب ماجاء فی فضل الصف الاول	//
باب ماجاء فی اقامۃ الصفوف	//
باب ماجاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنھی	//
باب ماجاء فی کراھیۃ الصف بین السواری	۱۵۶
باب ماجاء فی الصلوۃ خلف الصف وحدہ	//
باب ماجاء فی الرجل یصلی ومعہ رجل	۱۵۷
باب ماجاء فی الرجل یصلی مع الرجلین	//
باب ماجاء فی الرجل یصلی ومعہ رجال ونساء	//
باب من احق بالامامۃ	//
باب ماجاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف	۱۵۸
باب ماجاء فی تحریم الصلوۃ وتحلیلھا	//
باب فی نشر الاصابع عند التکبیر	۱۵۹
باب فی فضل التکبیرۃ الاولی	//
باب مایقول عند افتتاح الصلوۃ	//
باب ماجاء فی ترک الجھر ببسم اللہ الرحمن الرحیم	//
باب من رای الجھر ببسم اللہ الرحمن الرحیم	۱۶۰
باب فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین	//
باب ماجاء انہ لا صلوۃ الا بفاتحۃ الکتاب	۱۶۱

المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی التامین	۱۶۱
باب ماجاء فی فضل التامین	۱۶۲
باب ماجاء فی السکتتین	۱۶۳
باب ماجاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود	//
باب رفع الیدین عند الرکوع	//
باب ماجاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الخ	۱۶۵
باب ماجاء انہ یجافی یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع	//
باب ماجاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود	//
باب ماجاء فی النھی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود	//
باب ماجاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود	۱۶۶
باب مایقول الرجل اذا رفع راسہ من الرکوع	//
باب منہ اخر	//
باب ماجاء فی وضع الیدین قبل الرکبتین فی السجود	//
باب منہ اخر	۱۶۷
باب ماجاء فی السجود علی الجبھۃ والانف	//
باب ماجاء این یضع الرجل وجھہ اذا سجد	//
باب ماجاء فی السجود علی سبعۃ اعضاء	//
باب ماجاء فی التجافی فی السجود	//
باب ماجاء فی الاعتدال فی السجود	۱۶۸
باب ماجاء فی وضع الیدین نصبا لقربیہ فی السجود	//
باب ماجاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع راسہ الخ	//
باب ماجاء فی کراھیۃ ان یباد الامام فی الرکوع الخ	//
باب ماجاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین	//
باب فی الرخصۃ فی الاقعاء	//
باب مایقول بین السجدتین	۱۶۹
باب ماجاء فی الاعتماد فی السجود	//
باب ماجاء کیف النھوض من السجود	//
باب منہ ایضا	//
باب ماجاء فی التشھد	//
باب منہ ایضا	۱۷۰
باب ماجاء انہ یخفی التشھد	//
باب کیف الجلوس فی التشھد	//
باب منہ ایضا	//
باب ماجاء فی الاشارۃ	۱۷۱
باب ماجاء فی التسلیم فی الصلوۃ	//
باب منہ ایضا	//
باب ماجاء ان حذف السلام سنۃ	//
باب مایقول اذا سلم	۱۷۲
باب ماجاء فی الانصراف عن یمین وعن یسار	//
باب ماجاء فی وصف الصلوۃ	//
باب ماجاء فی القراءۃ فی الصبح	۱۷۴

المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی القراءۃ فی الظھر والعصر	۱۷۵
باب فی القراءۃ فی المغرب	//
باب ماجاء فی القراءۃ فی صلوۃ العشاء	//
باب ماجاء فی القراءۃ خلف الامام	۱۷۶
باب ماجاء فی ترک القراءۃ خلف الامام اذا جھر	۱۷۸
باب ماجاء مایقول عند دخول المسجد	۱۸۰
باب ماجاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع الخ	۱۸۱
باب ماجاء ان الارض کلھا مسجد الا المقبرۃ والحمام	//
باب ماجاء فی فضل بنیان المسجد	//
باب ماجاء فی کراھیۃ ان یتخذ علی القبر مسجد	۱۸۲
باب ماجاء فی النوم فی المسجد	//
باب ماجاء فی کراھیۃ البیع والشراء الخ	//
باب ماجاء فی المسجد الذی اسس علی التقوی	۱۸۳
باب ماجاء فی الصلوۃ فی مسجد قبا	//
باب ماجاء فی ای المسجد افضل	//
باب ماجاء فی المشی الی المسجد	۱۸۴
باب ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوۃ	۱۸۵
باب ماجاء فی الصلوۃ علی الخمرۃ	//
باب ماجاء فی الصلوۃ علی الحصیر	//
باب ماجاء فی الصلوۃ علی البسط	//
باب ماجاء فی الصلوۃ فی الحیطان	//
باب ماجاء فی سترۃ المصلی	۱۸۶
باب ماجاء فی کراھیۃ المرور بین یدی المصلی	//
باب ماجاء لا یقطع الصلوۃ شیء	//
باب ماجاء انہ لا یقطع الصلوۃ الا الکلب الخ	//
باب ماجاء فی الصلوۃ فی الثوب الواحد	۱۸۷
باب ماجاء فی ابتداء القبلۃ	//
باب ماجاء ان بین المشرق والمغرب قبلۃ	//
باب ماجاء فی الرجل یصلی لغیر القبلۃ فی الغیم	۱۸۸
باب ماجاء فی کراھیۃ مایصلی الیہ وفیہ	//
باب ماجاء فی الصلوۃ فی مرابض الغنم الخ	//
باب ماجاء فی الصلوۃ علی الدابۃ حیث توجھت بہ	۱۸۹
باب فی الصلوۃ الی الراحلۃ	//
باب ماجاء اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ الخ	//
باب ماجاء فی الصلوۃ عند النعاس	//
باب ماجاء من زار قوما فلا یصل بھم	۱۹۰
باب ماجاء فی کراھیۃ ان یخص الامام نفسہ الخ	//
باب ماجاء من ام قوما وھم لہ کارھون	//
باب ماجاء اذا صلی الامام قاعدا فصلوا قعودا	۱۹۱
باب منہ	//
باب ماجاء فی الامام ینھض فی الرکعتین ناسیا	۱۹۲
باب ماجاء فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولیین	//

المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی الاشارۃ فی الصلوۃ	۱۹۲
باب ماجاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء	۱۹۳
باب ماجاء فی کراھیۃ التثاوب فی الصلوۃ	//
باب ماجاء ان صلوۃ القاعد علی النصف من الخ	//
باب فی من یتطوع جالسا	۱۹۴
باب ماجاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انی الخ	//
باب ماجاء لا تقبل صلوۃ الحائض الخ	//
باب ماجاء فی کراھیۃ السدل فی الصلوۃ	۱۹۵
باب ماجاء فی کراھیۃ مسح الحصی فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی کراھیۃ النفخ فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی النھی عن الاختصار فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی کراھیۃ کف الشعر فی الصلوۃ	۱۹۶
باب ماجاء فی التخشع فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی کراھیۃ التشبیک بین الاصابع فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی طول القیام فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی کثرۃ الرکوع والسجود	۱۹۷
باب ماجاء فی قتل الاسودین فی الصلوۃ	//
باب ماجاء فی سجدتی السھو قبل السلام	//
باب ماجاء فی سجدتی السھو بعد السلام والکلام	۱۹۸
باب ماجاء فی التشھد فی سجدتی السھو	//
باب فیمن یشک فی الزیادۃ والنقصان	//
باب ماجاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظھر والعصر	۱۹۹
باب ماجاء فی الصلوۃ فی النعال	۲۰۱
باب ماجاء فی القنوت فی صلوۃ الفجر	//
باب فی ترک القنوت	//
باب ماجاء فی الرجل یعطس فی الصلوۃ	//
باب فی نسخ الکلام فی الصلوۃ	۲۰۲
باب ماجاء فی الصلوۃ عند التوبۃ	//
باب ماجاء متی یومر الصبی بالصلوۃ	//
باب ماجاء اذا کان المطر فالصلوۃ فی الرحال	//
باب ماجاء فی التسبیح فی ادبار الصلوۃ	۲۰۳
باب ماجاء فی الصلوۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر	//
باب ماجاء فی الاجتھاد فی الصلوۃ	//
باب ماجاء ان اول ما یحاسب العبد بہ یوم القیامۃ الصلوۃ	۲۰۴
باب ماجاء فی من صلی فی یوم ولیلۃ ثنتی عشرۃ الخ	//
باب ماجاء فی رکعتی الفجر من الفضل	۲۰۵
باب ماجاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءۃ فیھما	//
باب ماجاء لا صلوۃ بعد طلوع الفجر الا رکعتین	//
باب ماجاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر	//
باب ماجاء اذا اقیمت الصلوۃ فلا صلوۃ الا المکتوبۃ	//
باب ماجاء من تفوتہ الرکعتان قبل الفجر یصلیھما	۲۰۷
باب ماجاء فی اعادتھما بعد طلوع الشمس	//

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی الاربع قبل الظہر	۲۰۸	باب ماجاء فی الرکعتین بعد المغرب والقراءۃ فیہما	۲۰۸	باب ماجاء ان صلوۃ اللیل مثنی مثنی	۲۰۹	باب منہ	۲۱۱
باب ماجاء فی الرکعتین بعد الظہر	//	باب ماجاء ان یصلیہما فی البیت	۲۰۹	باب ماجاء فی فضل صلوۃ اللیل	۲۱۰	باب فی نزول الرب تبارک وتعالیٰ الی السماء الدنیا کل لیلۃ	//
باب اخر	//	باب ماجاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب	//	باب ماجاء فی وصف صلوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل	//	باب ماجاء فی القراءۃ باللیل	۲۱۲
باب ماجاء فی الاربع قبل العصر	//	باب ماجاء فی الرکعتین بعد العشاء	//	باب منہ	۲۱۱	باب ماجاء فی فضل صلوۃ التطوع فی البیت	//

ابواب الوتر ۲۱۳

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی فضل الوتر	۲۱۳	باب ماجاء فی الوتر بثلاث	۲۱۶	باب ماجاء لا وتران فی لیلۃ	۲۱۸	باب ماجاء فی صلوۃ الاستخارۃ	۲۲۰
باب ماجاء ان الوتر لیس بحتم	//	باب ماجاء فی الوتر برکعۃ	۲۱۷	باب ماجاء فی الوتر علی الراحلۃ	۲۱۹	باب ماجاء فی صلوۃ التسبیح	//
باب ماجاء فی کراہیۃ النوم قبل الوتر	۲۱۴	باب ماجاء ما یقرأ فی الوتر	//	باب ماجاء فی صلوۃ الضحی	//	باب ماجاء فی صفۃ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۲۱
باب ماجاء فی الوتر من اول اللیل واخرہ	//	باب ماجاء فی القنوت فی الوتر	//	باب ماجاء فی الصلوۃ عند الزوال	۲۲۰	باب ماجاء فی فضل الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۲۲
باب ماجاء فی الوتر بسبع	//	باب ماجاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینسی	//	باب ماجاء فی صلوۃ الحاجۃ	//	باب	//
باب ماجاء فی الوتر بخمس	۲۱۵	باب ماجاء فی مبادرۃ الصبح بالوتر	۲۱۸	باب	//	باب	//

ابواب الجمعۃ ۲۲۲

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب فضل یوم الجمعۃ	۲۲۲	باب ماجاء فی وقت الجمعۃ	۲۲۶	باب ماجاء فی کراہیۃ التخطی یوم الجمعۃ	۲۲۸	باب فی الصلوۃ قبل الجمعۃ وبعدہا	۲۳۱
باب فی الساعۃ التی ترجی فی یوم الجمعۃ	//	باب ماجاء فی الخطبۃ علی المنبر	//	باب ماجاء فی کراہیۃ الاحتباء والامام یخطب	۲۲۹	باب فیمن یدرک من الجمعۃ رکعۃ	//
باب ماجاء فی الاغتسال یوم الجمعۃ	۲۲۳	باب ماجاء فی الجلوس بین الخطبتین	۲۲۷	باب ماجاء فی کراہیۃ رفع الایدی علی المنبر	//	باب فی القائلۃ یوم الجمعۃ	//
باب فی فضل الغسل یوم الجمعۃ	۲۲۴	باب ماجاء فی قصر الخطبۃ	//	باب ماجاء فی اذان الجمعۃ	//	باب فیمن ینعس یوم الجمعۃ انہ یتحول من مجلسہ	//
باب فی الوضوء یوم الجمعۃ	//	باب ماجاء فی القراءۃ علی المنبر	//	باب ماجاء فی الکلام بعد نزول الامام من المنبر	//	باب ماجاء فی السفر یوم الجمعۃ	//
باب ماجاء فی التبکیر الی الجمعۃ	۲۲۵	باب فی استقبال الامام اذا خطب	//	باب ماجاء فی القراءۃ فی صلوۃ الجمعۃ	۲۳۰	باب فی السواک والطیب یوم الجمعۃ	//
باب ماجاء فی ترک الجمعۃ من غیر عذر	//	باب فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب	//	باب ماجاء فی ما یقرأ فی صلوۃ الصبح یوم الجمعۃ	//	باب	//
باب ماجاء من کم یؤتی الی الجمعۃ	۲۲۶	باب ماجاء فی کراہیۃ الکلام والامام یخطب	۲۲۸	باب	//	باب	//

ابواب العیدین ۲۳۱

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب فی المشی یوم العیدین	۲۳۱	باب القراءۃ فی العیدین	۲۳۲	باب فی خروج النساء فی العیدین	۲۳۳	باب الی العیدین فی طریق رجوع من طریق اخر	۲۳۳
باب فی صلوۃ العیدین قبل الخطبۃ	۲۳۲	باب فی التکبیر فی العیدین	//	باب ماجاء فی خروج النبی صلی اللہ علیہ وسلم	//	باب فی الاکل یوم الفطر قبل الخروج	۲۳۴
باب ان صلوۃ العیدین بغیر اذان ولا اقامۃ	//	باب لا صلوۃ قبل العیدین ولا بعدہما	۲۳۳	باب	//	باب	//

ابواب السفر ۲۳۴

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب التقصیر فی السفر	۲۳۴	باب فی السجدۃ فی اذا السماء انشقت واقرأ باسم الخ	۲۴۲	باب ماذکر فی الالتفات فی الصلوۃ	۲۴۶	باب ماذکر فی الصلوۃ بعد المغرب ان فی البیت افضل	۲۴۸
باب ماجاء فی کم تقصر الصلوۃ	۲۳۶	باب ماجاء فی السجدۃ فی النجم	//	باب ماذکر فی الرجل یدرک الامام ساجدا کیف یصنع	//	باب فی الاغتسال عند ان یسلم الرجل	//
باب ماجاء فی التطوع فی السفر	//	باب ماجاء من لم یسجد فیہ	//	باب کراہیۃ ان ینتظر الناس الامام وہم قیام	//	باب ماذکر من التسمیۃ فی دخول الخلاء	//
باب ماجاء فی الجمع بین الصلوتین	//	باب ماجاء فی السجدۃ فی ص	۲۴۳	باب ماذکر فی الثناء علی اللہ والصلوۃ علی النبی الخ	//	باب ماذکر من سیماء ہذہ الامۃ من اثار السجود الخ	//
باب ماجاء فی صلوۃ الاستسقاء	۲۳۷	باب فی السجدۃ فی الحج	//	باب ماذکر فی تطییب المساجد	۲۴۷	باب ما یستحب من التیمن فی الطہور	۲۴۹
باب فی صلوۃ الکسوف	۲۳۸	باب ماجاء ما یقول فی سجود القرآن	۲۴۴	باب ماجاء ان صلوۃ اللیل والنہار مثنی مثنی	//	باب ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء	//
باب کیف القراءۃ فی الکسوف	۲۳۹	باب ماذکر فی من فاتہ حزب من اللیل فقضاہ الخ	//	باب کیف کان یتطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار	//	باب ماذکر فی نضح بول الغلام الرضیع	//
باب ماجاء فی صلوۃ الخسوف	۲۴۰	باب ماجاء من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام	//	باب فی کراہیۃ الصلوۃ فی لحف النساء	//	باب ماذکر فی الرخصۃ للجنب فی الاکل والنوم اذا توضأ	//
باب ماجاء فی سجود القرآن	۲۴۱	باب ماجاء فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس الخ	//	باب ما یجوز فی المشی والعمل فی صلوۃ التطوع	//	باب ما ذکر فی فضل الصلوۃ	//
باب ماجاء فی خروج النساء الی المساجد	//	باب ماذکر من الرخصۃ فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد	۲۴۵	باب ماذکر فی قراءۃ سورتین فی رکعۃ	۲۴۸	باب منہ	//
باب فی کراہیۃ البزاق فی المسجد	//	باب ماذکر ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد الخ	۲۴۶	باب ماذکر فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب لہ من الاجر فی خطاہ	//	باب ×	//

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
		ابواب الزکوٰۃ عن رسول صلی اللہ علیہ وسلم					۲۵۰
باب ماجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی صدقۃ الزکوٰۃ	۲۵۰	باب ماجاء لیس علی المسلمین جزیۃ	۲۵۵	باب ماجاء ان الصدقۃ توخذ من الاغنیاء الخ	۲۵۸	باب ماجاء فی المتصدق یرث صدقتہ	۲۶۱
باب ماجاء اذا ادیت الزکوٰۃ فقد قضیت ما علیک	//	باب ماجاء فی زکوٰۃ الحلی	۲۵۶	باب من تحل لہ الزکوٰۃ	۲۵۹	باب ماجاء فی کراھیۃ العود فی الصدقۃ	۲۶۲
باب ماجاء فی زکوٰۃ الذھب والورق	//	باب ماجاء فی زکوٰۃ الخضروات	//	باب ماجاء من لا تحل لہ الصدقۃ	//	باب ماجاء فی الصدقۃ عن المیت	//
باب ماجاء فی زکوٰۃ الابل والغنم	۲۵۱	باب ماجاء فی الصدقۃ فیما یسقی بالانھار وغیرھا	//	باب من تحل لہ الصدقۃ من الغارمین وغیرھم	//	باب ماجاء فی نفقۃ المرأۃ من بیت زوجھا	//
باب ماجاء فی زکوٰۃ البقر	۲۵۳	باب ماجاء فی زکوٰۃ مال الیتیم	۲۵۷	باب ماجاء فی کراھیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۶۰	باب ماجاء فی صدقۃ الفطر	۲۶۳
باب ماجاء فی کراھیۃ اخذ خیار المال فی الصدقۃ	//	باب ماجاء ان العجماء جرحھا جبار وفی الرکاز الخمس	//	باب ماجاء فی الصدقۃ علی ذی قرابۃ	//	باب ماجاء فی تقدیمھا قبل الصلوٰۃ	۲۶۴
باب ماجاء فی صدقۃ الزرع والثمر والحبوب	۲۵۴	باب ماجاء فی الخرص	//	باب ماجاء ان فی المال حقا سوی الزکاۃ	//	باب ماجاء فی تعجیل الزکوٰۃ	//
باب ماجاء لیس فی الخیل والرقیق صدقۃ	//	باب ماجاء فی العامل علی الصدقۃ بالحق	۲۵۸	باب ماجاء فی فضل الصدقۃ	//	باب ماجاء فی النھی عن المسئلۃ	//
باب ماجاء فی زکوٰۃ العسل	۲۵۵	باب فی المعتدی فی الصدقۃ	//	باب ماجاء فی حق السائل	۲۶۱	باب ×	//
باب ماجاء لا زکوٰۃ علی المال المستفاد حتی یحول علیہ الحول	//	باب ماجاء فی رضی المصدق	//	باب ماجاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبھم	//	باب ×	//
		ابواب الصوم					۲۶۵
باب ماجاء فی فضل شھر رمضان	۲۶۵	باب ماجاء فی الصوم عن المیت	۲۷۱	باب ماجاء فی صوم یوم السبت	۲۷۶	باب ماجاء فی اجابۃ الصائم الدعوۃ	۲۸۳
باب ماجاء لا تقدموا الشھر بصوم	//	باب ماجاء فی الکفارۃ	//	باب ماجاء فی صوم یوم الاثنین والخمیس	//	باب ماجاء فی کراھیۃ صوم المرأۃ الا باذن زوجھا	//
باب ماجاء فی کراھیۃ صوم یوم الشک	//	باب ماجاء فی الصائم یذرعہ القئ	//	باب ماجاء فی صوم یوم الاربعاء والخمیس	//	باب ماجاء فی تاخیر قضاء رمضان	//
باب ماجاء فی احصاء ھلال شعبان ورمضان	۲۶۶	باب ماجاء فی من استقاء عمدا	//	باب ماجاء فی فضل صوم یوم عرفۃ	//	باب ماجاء من فضل الصائم اذا اکل عندہ	//
باب ماجاء ان الصوم لرؤیۃ الھلال والافطار	//	باب ماجاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا	//	باب ماجاء فی کراھیۃ صوم یوم عرفۃ بعرفۃ	//	باب ماجاء فی قضاء الحائض الصیام دون الصلوٰۃ	//
باب ماجاء ان الشھر یکون تسعا وعشرین	//	باب ماجاء فی الافطار متعمدا	۲۷۲	باب ماجاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء	۲۷۷	باب ماجاء فی کراھیۃ مبالغۃ الاستنشاق للصائم	//
باب ماجاء فی الصوم بالشھادۃ	۲۶۷	باب ماجاء فی کفارۃ الفطر فی رمضان	//	باب ماجاء فی الرخصۃ فی ترک صوم یوم عاشوراء	//	باب ماجاء فیمن نزل بقوم فلا یصوم الا باذنھم	۲۸۴
باب ماجاء شھرا عید لا ینقصان	//	باب ماجاء فی السواک للصائم	۲۷۳	باب ماجاء فی عاشوراء ای یوم ھو	//	باب ماجاء فی الاعتکاف	//
باب ماجاء لکل اھل بلاد رؤیتھم	//	باب ماجاء فی الکحل للصائم	//	باب ماجاء فی صیام العشر	//	باب ماجاء فی لیلۃ القدر	//
باب ماجاء ما یستحب علیہ الافطار	۲۶۸	باب ماجاء فی القبلۃ للصائم	//	باب ماجاء فی العمل فی ایام العشر	۲۷۸	باب منہ	۲۸۵
باب ماجاء ان الفطر یوم تفطرون والاضحی یوم تضحون	//	باب ماجاء فی مباشرۃ الصائم	//	باب ماجاء فی صیام ستۃ ایام من شوال	//	باب ماجاء فی الصوم فی الشتاء	//
باب ماجاء اذا اقبل اللیل وادبر النھار فقد افطر الصائم	//	باب ماجاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل	//	باب ماجاء فی صوم ثلثۃ من کل شھر	//	باب ماجاء علی الذین یطیقونہ	//
باب ماجاء فی تعجیل الافطار	//	باب ماجاء فی افطار الصائم المتطوع	۲۷۴	باب ماجاء فی فضل الصوم	۲۷۹	باب ماجاء من اکل ثم خرج یرید سفرا	//
باب ماجاء فی تاخیر السحور	۲۶۹	باب ماجاء فی ایجاب القضاء علیہ	//	باب ماجاء فی صوم الدھر	//	باب ماجاء فی تحفۃ الصائم	۲۸۶
باب ماجاء فی بیان الفجر	//	باب ماجاء فی وصال شعبان برمضان	۲۷۵	باب ماجاء فی سرد الصوم	۲۸۰	باب ماجاء فی الفطر والاضحی متی یکون	//
باب ماجاء فی التشدید فی الغیبۃ للصائم	//	باب ماجاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان	//	باب ماجاء فی کراھیۃ الصوم یوم الفطر ویوم النحر	//	باب ماجاء فی الاعتکاف اذا خرج منہ	//
باب ماجاء فی فضل السحور	//	باب ماجاء فی لیلۃ النصف من شعبان	//	باب ماجاء فی کراھیۃ صوم ایام التشریق	۲۸۱	باب المعتکف یخرج لحاجۃ ام لا	//
باب ماجاء فی کراھیۃ الصوم فی السفر	//	باب ماجاء فی صوم المحرم	//	باب ماجاء فی کراھیۃ الحجامۃ للصائم	//	باب ماجاء فی قیام شھر رمضان	//
باب ماجاء فی الرخصۃ والصوم فی السفر	۲۷۰	باب ماجاء فی صوم یوم الجمعۃ	//	باب ماجاء فی الرخصۃ فی ذلک	۲۸۳	باب ماجاء فی فضل من فطر صائما	۲۸۷
باب ماجاء فی الرخصۃ للمحارب فی الافطار	//	باب ماجاء فی کراھیۃ صوم یوم الجمعۃ وحدہ	۲۷۶	باب ماجاء فی کراھیۃ الوصال فی الصیام	//	باب الترغیب فی قیام شھر رمضان وما جاء فیہ من الفضل	//
باب ماجاء فی الرخصۃ فی الافطار للحبلی والمرضع	//			باب ماجاء فی الجنب یدرکہ الفجر وھو یرید الصوم	۲۸۳		//
		ابواب الحج عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم					۲۸۷
باب ماجاء فی حرمۃ مکۃ	۲۸۷	باب ماجاء کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۸۹	باب ماجاء فی الجمع بین الحج والعمرۃ	۲۹۱	باب ماجاء فی الاغتسال عند الاحرام	۲۹۳
باب ماجاء فی ثواب الحج والعمرۃ	۲۸۸	باب کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم	//	باب ماجاء فی التمتع	//	باب ماجاء فی مواقیت الاحرام لاھل الآفاق	//
باب ماجاء من التغلیظ فی ترک الحج	//	باب ماجاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم	//	باب ماجاء فی التلبیۃ	۲۹۳	باب ماجاء فیما یجوز للمحرم لبسہ	//
باب ماجاء فی ایجاب الحج بالزاد والراحلۃ	//	باب ماجاء متی احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۹۰	باب ماجاء فی فضل التلبیۃ والنحر	//	باب ماجاء فی لبس السراویل والخفین للمحرم الخ	//
باب ماجاء کم فرض الحج	//	باب ماجاء فی افراد الحج	//	باب ماجاء فی رفع الصوت بالتلبیۃ	//	باب ماجاء فی الذی یحرم وعلیہ قمیص او جبۃ	//

المضامین	صفحه
باب ماجاء مایقتل المحرم من الدواب	۲۹۴
باب ماجاء فی الحجامة للمحرم	″
باب ماجاء فی کراهیة تزویج المحرم	″
باب ماجاء فی الرخصة فی ذلك	۲۹۵
باب ماجاء فی اکل الصید للمحرم	″
باب ماجاء فی کراهیة لحم الصید للمحرم	۲۹۶
باب ماجاء فی صید البحر للمحرم	″
باب ماجاء فی الضبع یصیبها المحرم	″
باب ماجاء فی الاغتسال لدخول مکة	″
باب ماجاء فی دخول النبی صلی الله علیه وسلم	۲۹۷
باب ماجاء فی دخول النبی صلی الله علیه وسلم مکة نهارا	″
باب ماجاء فی کراهیة رفع الید عند رؤیة البیت	″
باب ماجاء کیف الطواف	″
باب ماجاء فی الرمل من الحجر الی الحجر	″
باب ماجاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی دون سائرها	″
باب ماجاء ان النبی صلی الله علیه وسلم طاف مضطبعا	″
باب ماجاء فی تقبیل الحجر	۲۹۸
باب ماجاء انه یبدأ بالصفا قبل المروة	″
باب ماجاء فی السعی بین الصفا والمروة	″
باب ماجاء فی الطواف راکبا	″
باب ماجاء فی فضل الطواف	۲۹۹
باب ماجاء فی الصلوة بعد العصر وبعد الصبح	″
باب ماجاء مایقرأ فی رکعتی الطواف	″

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی کراهیة الطواف عریانا	۲۹۹
باب ماجاء فی دخول الکعبة	۳۰۰
باب ماجاء فی الصلوة فی الکعبة	″
باب ماجاء فی کسر الکعبة	″
باب ماجاء فی الصلوة فی الحجر	″
باب ماجاء فی فضل الحجر الاسود والرکن والمقام	″
باب ماجاء فی الخروج الی منی والمقام بها	۳۰۱
باب ماجاء ان منی مناخ من سبق	″
باب ماجاء فی تقصیر الصلوة بمنی	″
باب ماجاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیها	″
باب ماجاء ان عرفة کلها موقف	″
باب ماجاء فی الافاضة من عرفات	۳۰۲
باب ماجاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة	۳۰۳
باب ماجاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج	″
باب ماجاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل	″
باب	۳۰۴
باب ماجاء ان الافاضة من جمع قبل طلوع الشمس	″
باب ماجاء ان الجمار التی ترمی مثل حصی الخذف	″
باب ماجاء فی الرمی بعد زوال الشمس	″
باب ماجاء فی رمی الجمار راکبا	″
باب کیف ترمی الجمار	″
باب ماجاء فی کراهیة طرد الناس عند رمی الجمار	۳۰۵
باب ماجاء فی الاشتراك فی البدنة والبقرة	″

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی اشعار البدن	۳۰۵
باب	″
باب ماجاء فی تقلید الهدی للمقیم	″
باب ماجاء فی تقلید الغنم	۳۰۶
باب ماجاء اذا عطب الهدی مایصنع به	″
باب ماجاء فی رکوب البدنة	″
باب ماجاء بای جانب الرأس یبدأ فی الحلق	″
باب ماجاء فی الحلق والتقصیر	″
باب ماجاء فی کراهیة الحلق للنساء	۳۰۷
باب ماجاء فیمن حلق قبل ان یذبح او نحر الخ	″
باب ماجاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارة	″
باب ماجاء متی یقطع التلبیة فی الحج	″
باب ماجاء متی یقطع التلبیة فی العمرة	″
باب ماجاء فی طواف الزیارة باللیل	″
باب ماجاء فی نزول الابطح	۳۰۸
باب	″
باب ماجاء فی حج الصبی	″
باب ماجاء فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت	″
باب منه	″
باب ماجاء فی العمرة اواجبة هی ام لا	″
باب منه	۳۰۹
باب ماجاء فی ذکر فضل العمرة	″
باب ماجاء فی العمرة من التنعیم	″

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی العمرة من الجعرانة	۳۰۹
باب ماجاء فی عمرة رجب	۳۱۰
باب ماجاء فی عمرة ذی القعدة	″
باب ماجاء فی عمرة رمضان	″
باب ماجاء فی الذهاب بالحج فیکسر او یعرج	″
باب ماجاء فی اشتراط فی الحج	″
باب منه	″
باب ماجاء فی المرأة تحیض بعد الافاضة	″
باب ماجاء فی ما تقضی الحائض من المناسك	۳۱۱
باب ماجاء من حج او اعتمر فلیکن آخر عهده بالبیت	″
باب ماجاء ان القارن یطوف طوافا واحدا	″
باب ماجاء اذا مکث المهاجر بمکة بعد الصدر ثلثا	۳۱۲
باب مایقول عند القفول من الحج والعمرة	″
باب ماجاء فی المحرم یموت فی احرامه	۳۱۳
باب ماجاء ان المحرم یشتکی عینه فیضمدها بالصبر	″
باب ماجاء فی المحرم یحلق راسه فی احرامه ماعلیه	″
باب ماجاء فی الرخصة للرعاة ان یرموا یوما ویدعوا یوما	″
باب	۳۱۴
باب	″
باب	″
باب	″
باب	″
باب	″
باب	″

ابواب الجنائز عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۳۱۵

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی ثواب المرض	۳۱۵
باب ماجاء فی عیادة المریض	″
باب ماجاء فی النهی عن التمنی للموت	″
باب ماجاء فی التعوذ للمریض	۳۱۶
باب ماجاء فی الحث علی الوصیة	″
باب ماجاء فی الوصیة بالثلث والربع	″
باب ماجاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء له	″
باب ماجاء فی التشدید عند الموت	۳۱۷
باب	″
باب	″
باب ماجاء فی کراهیة النعی	″
باب ماجاء ان الصبر فی الصدمة الاولی	۳۱۸
باب ماجاء فی تقبیل المیت	″
باب ماجاء فی غسل المیت	″
باب ماجاء فی المسك للمیت	″
باب ماجاء فی الغسل من غسل المیت	″
باب ماجاء مایستحب من الاکفان	۳۱۹

المضامین	صفحه
باب	۳۱۹
باب ماجاء فی کم کفن النبی صلی الله علیه وسلم	″
باب ماجاء فی الطعام یصنع لاهل المیت	۳۲۰
باب ماجاء فی النهی عن ضرب الخدود وشق الخ	″
باب ماجاء فی کراهیة النوح	″
باب ماجاء فی کراهیة البکاء علی المیت	۳۲۱
باب ماجاء فی الرخصة فی البکاء علی المیت	″
باب ماجاء فی المشی امام الجنازة	۳۲۲
باب ماجاء فی المشی خلف الجنازة	″
باب ماجاء فی کراهیة الرکوب خلف الجنازة	″
باب ماجاء فی الرخصة فی ذلك	″
باب ماجاء فی الاسراع بالجنازة	″
باب ماجاء فی قتلی احد وذکر حمزة	″
باب آخر	۳۲۳
باب	″
باب آخر	″
باب ماجاء فی الجلوس قبل ان توضع	″

المضامین	صفحه
باب فضل المصیبة اذا احتسب	۳۲۳
باب ماجاء فی التکبیر علی الجنازة	″
باب مایقول فی الصلوة علی المیت	۳۲۴
باب ماجاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب	″
باب کیف الصلوة علی المیت والشفاعة له	۳۲۵
باب ماجاء فی کراهیة الصلوة علی الجنازة الخ	″
باب فی الصلوة علی الاطفال	″
باب ماجاء فی ترك الصلوة علی الطفل حتی یستهل	″
باب ماجاء فی الصلوة علی المیت فی المسجد	″
باب ماجاء این یقوم الامام من الرجل والمرأة	۳۲۶
باب ماجاء فی ترك الصلوة علی الشهید	″
باب ماجاء فی الصلوة علی القبر	″
باب ماجاء فی صلوة النبی صلی الله علیه وسلم الخ	۳۲۷
باب ماجاء فی فضل الصلوة علی الجنازة	″
باب آخر	″
باب ماجاء فی القیام للجنازة	″
باب فی الرخصة فی ترك القیام لها	″

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی قول النبی صلی الله علیه وسلم الحق لنا الخ	۳۲۸
باب ماجاء مایقول اذا دخل المیت قبره	″
باب ماجاء فی الثوب الواحد یلقی تحت المیت فی القبر	″
باب ماجاء فی تسویة القبر	″
باب ماجاء فی کراهیة الوطی علی القبور والجلوس الخ	″
باب ماجاء فی کراهیة تجصیص القبور والکتابة علیها	۳۲۹
باب مایقول الرجل اذا دخل المقابر	″
باب ماجاء فی الرخصة فی زیارة القبور	″
باب ماجاء فی کراهیة زیارة القبور للنساء	″
باب ماجاء فی الزیارة للقبور للنساء	″
باب ماجاء فی الدفن باللیل	″
باب ماجاء فی الثناء الحسن علی المیت	۳۳۰
باب ماجاء فی ثواب من قدم ولدا	″
باب ماجاء فی الشهداء من هم	″
باب ماجاء فی کراهیة الفرار من الطاعون	۳۳۱
باب ماجاء فی من احب لقاء الله احب الله لقاءه	″
باب ماجاء فی من یقتل نفسه لم یصل علیه	″

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
باب ماجاء فی المدیون	۳۳۱	باب ماجاء فی الجزع من عزی مصابا	۳۳۲	باب ماجاء فی تعجیل الجنازة	۳۳۲	باب ماجاء فی رفع الیدین علی الجنازة	۳۳۳
باب ماجاء فی عذاب القبر	//	باب ماجاء من یموت یوم الجمعة	//	باب اخر فی فضل التعزیة	۳۳۳	باب ماجاء ان نفس المؤمن معلقة بدینه حتی الخ	//
		ابواب النکاح عن رسول الله صلی الله علیه وسلم					۳۳۳
باب ماجاء فی النهی عن التبتل	۳۳۴	باب ماجاء فی تزویج الابکار	۳۳۵	باب ماجاء فی من یتزوج المرأة ثم یطلقها قبل ان یدخل بها هل یتزوج ابنتها ام لا	۳۴۰	باب الرجل یشتری الجاریة وهی حامل	۳۴۳
باب ماجاء فی من ترضون دینه فزوجوه	//	باب ماجاء لا نکاح الا بولی	۳۳۶		//	باب ماجاء ایسبی الامة ولها زوج هل یحل وطیها	//
باب ماجاء من ینکح علی ثلاث خصال	//	باب ماجاء لا نکاح الا ببینة	۳۳۷	باب ماجاء من یطلق امرأته ثلاثا فیتزوجها اخر فطلقها قبل ان یدخل بها	۳۴۱	باب ماجاء فی کراهیة مهر البغی	۳۴۴
باب ماجاء فی النظر الی المخطوبة	//	باب ماجاء فی خطبة النکاح	۳۳۸			باب ماجاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه	//
باب ماجاء فی اعلان النکاح	//	باب ماجاء فی استیمار البکر والثیب	//	باب ماجاء فی المحلل له	//	باب ماجاء فی العزل	۳۴۵
باب ما یقال للمتزوج	۳۳۵	باب ماجاء فی اکراه الیتیمة علی التزویج	۳۳۹	باب ماجاء فی نکاح المتعة	//	باب ماجاء فی کراهیة العزل	//
باب ماجاء فی ما یقول اذا دخل علی اهله	//	باب ماجاء فی الولیین یزوجان	//	باب ماجاء من النهی عن نکاح الشغار	۳۴۲	باب ماجاء فی القسمة للبکر والثیب	//
باب ماجاء فی الاوقات التی یستحب فیها النکاح	//	باب ماجاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیده	//	باب ماجاء لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها	//	باب ماجاء فی التسویة بین الضرائر	//
باب ماجاء فی الولیمة	//	باب ماجاء فی مهور النساء	//	باب ماجاء فی الشرط عند عقدة النکاح	۳۴۳	باب ماجاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدهما	//
باب ماجاء فی اجابة الداعی	//	باب ماجاء فی الرجل یعتق الامة ثم یتزوجها	۳۴۰	باب ماجاء فی الرجل یسلم وعنده عشرة نسوة	//	باب ماجاء فی الرجل یتزوج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها	۳۴۶
باب ماجاء فی من یجیئ الی الولیمة بغیر دعوة	//	باب ماجاء فی الفضل فی ذلک	//	باب ماجاء فی الرجل یسلم وعنده اختان	//		
		ابواب الرضاع والطلاق					۳۴۶
باب ماجاء یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب	۳۴۶	باب ماجاء فی کراهیة اتیان النساء فی ادبارهن	۳۵۰	باب ماجاء فی امرک بیدک	//	باب ماجاء لا تسأل المرأة طلاق اختها	۳۵۶
باب ماجاء فی لبن الفحل	۳۴۷	باب ماجاء فی کراهیة خروج النساء فی الزینة	//	باب ماجاء فی الخیار	۳۵۳	باب ماجاء فی طلاق المعتوه	//
باب ماجاء لا تحرم المصة ولا المصتان	//	باب ماجاء فی الغیرة	//	باب ماجاء فی المطلقة ثلاثا لا سکنی لها ولا نفقة	//	باب	//
باب ماجاء فی شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع	//	باب ماجاء فی کراهیة ان تسافر المرأة وحدها	//	باب ماجاء لا طلاق قبل النکاح	۳۵۴	باب ماجاء فی الحامل المتوفی عنها زوجها تضع	//
باب ماجاء ان الرضاع لا تحرم الا فی الصغر الخ	۳۴۸	باب ماجاء فی کراهیة الدخول علی المغیبات	۳۵۱	باب ماجاء ان طلاق الامة تطلیقتان	//	باب ماجاء فی عدة المتوفی عنها زوجها	//
باب ما یذهب مذمة الرضاع	//	باب	//	باب ماجاء فی من یحدث نفسه بطلاق امرأته	۳۵۵	باب ماجاء فی المظاهر یواقع قبل ان یکفر	۳۵۷
باب ماجاء فی الامة تعتق ولها زوج	//	باب	//	باب ماجاء فی الجد والهزل فی الطلاق	//	باب ماجاء فی کفارة الظهار	//
باب ماجاء ان الولد للفراش	۳۴۹	باب	//	باب ماجاء فی الخلع	//	باب ماجاء فی الایلاء	//
باب ماجاء فی الرجل یری المرأة تعجبه	//	**ابواب الطلاق واللعان عن رسول الله صلی الله علیه وسلم**	//	باب ماجاء فی المختلعات	//	باب ماجاء فی اللعان	۳۵۸
باب ماجاء فی حق الزوج علی المرأة	//	باب ماجاء فی طلاق السنة	//	باب ماجاء فی مدارأة النساء	//	باب ماجاء این تعتد المتوفی عنها زوجها	۳۵۹
باب ماجاء فی حق المرأة علی زوجها	//	باب ماجاء فی الرجل طلق امرأته البتة	۳۵۲	باب ماجاء فی الرجل یسأله ابوه ان یطلق امرأته	//	باب	//
		ابواب البیوع عن رسول الله صلی الله علیه وسلم					۳۵۹
باب ماجاء فی ترک الشبهات	۳۵۹	باب ماجاء لا یبیع حاضر لباد	//	باب ماجاء فی ابتیاع النخل بعد التأبیر والعبد الخ	//	باب ماجاء فی النهی المسلم ان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له	۳۷۱
باب ماجاء فی اکل الربا	//	باب ماجاء فی النهی عن المحاقلة والمزابنة	۳۶۳	باب ماجاء البیعان بالخیار ما لم یتفرقا	۳۶۷		
باب ماجاء فی التغلیظ فی الکذب والزور ونحوه	//	باب ماجاء فی کراهیة بیع الثمرة قبل ان یبدو صلاحها	//	باب	۳۶۸	باب	//
باب ماجاء فی التجار وتسمیة النبی صلی الله علیه وسلم	//	باب ماجاء فی النهی عن بیع حبل الحبلة	//	باب ماجاء فیمن یخدع فی البیع	//	باب ماجاء ان العاریة مؤداة	//
باب ماجاء فی من حلف علی سلعة کاذبا	//	باب ماجاء فی کراهیة بیع الغرر	۳۶۴	باب ماجاء فی المصراة	//	باب ماجاء فی الاحتکار	//
باب ماجاء فی التبکیر بالتجارة	//	باب ماجاء فی النهی عن بیعتین فی بیعة	//	باب ماجاء فی اشتراط ظهر الدابة عند البیع	//	باب ماجاء فی بیع المحفلات	//
باب ماجاء فی الرخصة فی الشراء الی اجل	//	باب ماجاء فی کراهیة بیع ما لیس عنده	//	باب الانتفاع بالرهن	۳۶۹	باب ماجاء فی الیمین الفاجرة یقتطع بها مال المسلم	//
باب ماجاء فی کتابة الشروط	۳۶۱	باب ماجاء فی کراهیة بیع الولاء وهبته	//	باب ماجاء فی شراء القلادة وفیها ذهب وخرز	//	باب ماجاء اذا اختلف البیعان	۳۷۲
باب ماجاء فی المکیال والمیزان	//	باب ماجاء فی کراهیة بیع الحیوان بالحیوان نسیئة	۳۶۵	باب ماجاء فی اشتراط الولاء فالزجر عن ذلک	//	باب ماجاء فی بیع فضل الماء	//
باب ماجاء فی بیع من یزید	//	باب ماجاء فی شراء العبد بالعبدین	//	باب	//	باب ماجاء فی کراهیة عسب الفحل	//
باب ماجاء فی بیع المدبر	//	باب ماجاء ان الحنطة بالحنطة مثلا بمثل الخ	//	باب ماجاء فی المکاتب اذا کان عنده ما یؤدی	۳۷۰	باب ماجاء فی ثمن الکلب	//
باب ماجاء فی کراهیة تلقی البیوع	۳۶۲	باب ماجاء فی الصرف	۳۶۶	باب ماجاء اذا افلس الرجل فوجد رجل متاعه عنده	//	باب ماجاء فی کسب الحجام	//

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
باب ماجاء فی الرخصة فی کسب الحجام	//	باب ماجاء فی النهی عن الشنیا	٣٧٤	باب ماجاء فی العرایا والرخصة فی ذلک	//	باب ماجاء فی الاخذ المشترک یرید بعضهم بیع نصیبه	//
باب ماجاء فی کراهیة ثمن الکلب والسنور	٣٧٣	باب ماجاء فی کراهیة بیع الطعام حتی یستوفیه	//	باب ماجاء فی کراهیة الفحش	٣٧٦	باب ماجاء فی المخابرة والمعاومة	٣٧٨
باب	//	باب ماجاء فی النهی عن البیع علی بیع اخیه	//	باب ماجاء فی الرجحان فی الوزن	//	باب	//
باب ماجاء فی کراهیة بیع المغنیات	//	باب ماجاء فی بیع الخمر والنهی عن ذلک	//	باب ماجاء فی انظار المعسر	//	باب ماجاء فی کراهیة الغش فی البیوع	//
باب ماجاء فی کراهیة ان یفرق بین الاخوین	//	باب ماجاء فی احتلاب المواشی بغیر اذن اربابها	//	باب ماجاء فی مطل الغنی ظلم	٣٧٧	باب ماجاء فی استقراض البعیر والشاة من الحیوان	//
باب ماجاء من یشتری العبد ویستغله ثم یجد به عیبا	//	باب ماجاء فی بیع جلود المیتة والاصنام	٣٧٥	باب ماجاء فی النابذة والملامسة	//	باب	//
باب ماجاء فی الرخصة فی اکل الثمرة لمار بها	//	باب ماجاء فی کراهیة الرجوع من الهبة	//	باب ماجاء فی السلف فی الطعام	//	باب النهی عن البیع فی المسجد	//

ابواب الاحکام عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ٣٧٩

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
باب ماجاء عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فی القاضی	٣٧٩	باب ماجاء فی التشدید علی من قضی له بشیء لیس له الخ	//	باب ماجاء فی تخییر الغلام بین ابویه اذا افترقا	//	باب ماجاء فی الشفعة للغائب	//
باب ماجاء فی القاضی یصیب ویخطئ	//	باب ماجاء ان البینة علی المدعی والیمین علی من انکر	٣٨١	باب ماجاء ان الوالد یاخذ من مال ولده	٣٨٤	باب اذا حدت الحدود ووقعت السهام فلا شفعة	//
باب ماجاء فی القاضی کیف یقضی	//	باب ماجاء فی الیمین مع الشاهد	//	باب ماجاء فی الرجل یاخذ من کسب ابنه شیء من مال الکاسب	//	باب	٣٨٧
باب ماجاء فی الامام العادل	//	باب ماجاء فی العبد یکون بین رجلین فیعتق نصیب احدهما	٣٨٢	باب ماجاء فی حد بلوغ الرجل والمرأة	//	باب ماجاء فی اللقطة وضالة الابل والغنم	//
باب ماجاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلامهما	//	باب ماجاء فی العمری	//	باب ماجاء فیمن تزوج امرأة فابیه	//	باب ماجاء فی الوقف	٣٨٨
باب ماجاء فی امام الرعیة	//	باب ماجاء فی الرقبی	//	باب ماجاء فی الرجلین یکون احدهما اسفل من الخ	//	باب ماجاء فی العجماء ان جرحها جبار	//
باب ماجاء لا یقضی القاضی وهو غضبان	٣٨٠	باب ماذکر عن رسول الله صلی الله علیه وسلم والصالحین	٣٨٣	باب ماجاء فیمن یعتق ما لیکه عند موته ولیس له الخ	٣٨٥	باب ماذکر فی احیاء الارض الموات	//
باب ماجاء فی هدایا الامراء	//	باب ماجاء فی الرجل یضع علی حائط جاره خشبا	//	باب ماجاء من ملک ذا رحم محرم	//	باب ماجاء فی القطائع	٣٨٩
باب ماجاء فی الراشی والمرتشی	//	باب ماجاء ان الیمین علی ما یصدق صاحبه	//	باب ماجاء فی التحلل والتسویة بین الولد	٣٨٦	باب ماجاء فی فضل الغرس	//
باب ماجاء فی قبول الهدیة واجابة الدعوة	//	باب ماجاء فی الطریق اذا اختلف فیه کم یجعل	//			باب ماجاء فی المزارعة	//
						باب	//

ابواب الدیات عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ٣٨٩

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
باب ماجاء فی الدیة کم هی من الابل	٣٨٩	باب ماجاء فی تشدید قتل المؤمن	٣٩١	باب ماجاء فی حکم ولی القتیل فی القصاص والعفو	//	باب ماجاء فی القصاص	//
باب ماجاء فی الدیة کم هی من الدراهم	٣٩٠	باب الحکم فی الدماء	//	باب ماجاء فی النهی عن المثلة	//	باب ماجاء فی الحبس فی التهمة	٣٩٤
باب ماجاء فی الموضحة	//	باب ماجاء فی الرجل یقتل ابنه هل یقاد منه ام لا	//	باب ماجاء فی دیة الجنین	//	باب ماجاء من قتل دون ماله فهو شهید	//
باب ماجاء فی دیة الاصابع	//	باب ماجاء لا یحل دم امرأ مسلم الا باحدی ثلاث	//	باب ماجاء لا یقتل مسلم بکافر	٣٩٣	باب ماجاء فی القسامة	//
باب ماجاء فی العفو	//	باب ماجاء فیمن یقتل نفسا معاهدا	//	باب ماجاء فی الرجل یقتل عبده	//	باب ×	//
باب ماجاء فیمن رضخ راسه بصخرة	//	باب	٣٩٢	باب ماجاء فی المرأة ترث من دیة زوجها	//	باب ×	//

ابواب الحدود عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ٣٩٥

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
باب ماجاء فیمن لا تجب علیه الحد	٣٩٥	باب منه	//	باب ماجاء فی تعلیق ید السارق	//	باب ماجاء فی المرتد	//
باب ماجاء فی درء الحدود	//	باب ماجاء فی رجم اهل الکتاب	//	باب ماجاء فی الخائن والمختلس والمنتهب	//	باب ماجاء فیمن شهر السلاح	//
باب ماجاء فی الستر علی المسلم	//	باب ماجاء فی النفی	٣٩٨	باب ماجاء لا قطع فی ثمر ولا کثر	٤٠١	باب ماجاء فی حد الساحر	٤٠٣
باب ماجاء فی التلقین فی الحد	//	باب ماجاء ان الحدود کفارة لاهلها	//	باب ماجاء ان لا تقطع الایدی فی الغزو	//	باب ماجاء فی الغال ما یصنع به	//
باب ماجاء فی درء الحد عن المعترف اذا رجع	//	باب ماجاء فی اقامة الحد علی الاماء	٣٩٩	باب ماجاء فی الرجل یقع علی جاریة امرأته	//	باب ماجاء فیمن یقول للآخر یا مخنث	//
باب ماجاء فی کراهیة ان یشفع فی الحدود	٣٩٦	باب ماجاء فی حد السکران	//	باب ماجاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا	//	باب ماجاء فی التعزیر	//
باب ماجاء فی تحقیق الرجم	//	باب ماجاء من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد الخ	//	باب ماجاء فیمن یقع علی البهیمة	٤٠٢	باب ×	//
باب ماجاء فی الرجم علی الثیب	٣٩٧	باب ماجاء فی کم یقطع السارق	٤٠٠	باب ماجاء فی حد اللوطی	//	باب ×	//

ابواب الصید عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ٤٠٣

المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه	المضامین	صفحه
باب ماجاء ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل	٤٠٣	باب فی الرجل یرمی الصید فیغیب عنه	//	باب فی الذبح بالمروة	//	باب فی کراهیة کل ذی ناب وذی مخلب	//
باب ماجاء فی صید الکلب المجوسی	٤٠٤	باب فی من یرمی الصید فیجده میتا فی الماء	//	باب ماجاء فی کراهیة اکل المصبورة	//	باب ماجاء ما قطع من الحی فهو میت	//
باب ماجاء فی صید البزاة	//	باب ماجاء فی صید المعراض	//	باب فی ذکوة الجنین	٤٠٥	باب فی الذکوة فی الحلق واللبة	//

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب فی قتل الوزغ	۴۰۵	باب ماجاء فی قتل الکلاب	۴۰۶	باب من امسک کلبا ماینقص من اجرہ	〃	باب	۴۰۷
باب فی قتل الحیات	〃	باب	〃	باب فی الزکوٰۃ بالقصب وغیرہ	〃	باب	
						—	
						—	

ابواب الاضاحی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

							۴۰۷
باب ماجاء فی فضل الاضحیۃ	۴۰۷	باب فی الاشتراک فی الاضحیۃ		باب فی الفرع والعتیرۃ		باب	〃
باب فی الاضحیۃ بکبشین	〃	باب ماجاء ان الشاۃ الواحدۃ تجزئ عن اہل البیت	۴۰۹	باب ماجاء فی العقیقۃ	۴۱۰	باب	۴۱۱
باب مایستحب من الاضاحی	〃	باب	〃	باب فی الاذان فی اذن المولود	〃	باب	〃
باب مالایجوز من الاضاحی	۴۰۸	باب فی الذبح بعد الصلوٰۃ	〃	باب	〃	باب	〃
باب مایکرہ من الاضاحی	〃	باب فی کراہیۃ اکل الاضحیۃ فوق ثلاثۃ ایام	〃	باب	〃	باب	〃
باب الجذعۃ من الضأن فی الاضاحی	〃	باب فی الرخصۃ فی اکلہا بعد ثلاث	〃	باب	〃	باب	〃

ابواب النذور والایمان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

							۴۱۱
باب ماجاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ لا نذر فی معصیۃ	۴۱۱	باب فی الکفارۃ قبل الحنث	〃	باب فیمن یحلف بالمشی ولا یستطیعہ	〃	باب فی ثواب من اعتق رقبۃ	〃
باب لا نذر فیما لا یملک ابن آدم	۴۱۲	باب فی الاستثناء فی الیمین	〃	باب فی کراہیۃ النذر	۴۱۴	باب فی الرجل یلطم خادمہ	〃
باب فی کفارۃ النذر اذا لم یسم	〃	باب فی کراہیۃ الحلف بغیر اللہ	۴۱۳	باب فی وفاء النذور	〃	باب قضاء النذر عن المیت	۴۱۵
باب فیمن حلف علی یمین فرای غیرہا خیرا منہا	〃	باب	〃	باب کیف کان یمین النبی صلی اللہ علیہ وسلم	〃	باب ماجاء فی فضل من اعتق	〃

ابواب السیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

							۴۱۵
باب ماجاء فی الدعوۃ قبل القتال	۴۱۵	باب ماجاء من قتل قتیلا فلہ سلبہ	۴۱۸	باب ماجاء فی امان المرأۃ والعبد	〃	باب ماجاء فی عدۃ اصحاب بدر	〃
باب	〃	باب فی کراہیۃ بیع المغانم حتی تقسم	〃	باب ماجاء فی الغدر	〃	باب ماجاء فی الخمس	〃
باب السرایات والغارات	〃	باب ماجاء فی کراہیۃ وطی الحبالی	〃	باب ماجاء ان لکل غادر لواء یوم القیٰمۃ	〃	باب ماجاء فی کراہیۃ النہبۃ	۴۲۲
باب فی التحریق والتخریب	۴۱۶	باب ماجاء فی طعام المشرکین	〃	باب ماجاء فی النزول علی الحکم	〃	باب ماجاء فی التسلیم علی اہل الکتاب	〃
باب ماجاء فی الغنیمۃ	〃	باب فی کراہیۃ التفریق بین السبی	〃	باب ماجاء فی الحلف	〃	باب ماجاء فی کراہیۃ المقام بین اظہر المشرکین	〃
باب فی سہم الخیل	〃	باب ماجاء فی قتل الاسارٰی والفداء	〃	باب ماجاء فی اخذ الجزیۃ من المجوس	〃	باب ماجاء فی اخراج الیہود والنصاریٰ من جزیرۃ العرب	〃
باب ماجاء فی السرایا	〃	باب ماجاء فی النہی عن قتل النساء والصبیان	۴۱۹	باب ماجاء ما یحل من اموال اہل الذمۃ	۴۲۱	باب ماجاء فی ترکۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم	〃
باب من یعطی الفیٔ	〃	باب	〃	باب ماجاء فی الہجرۃ	〃	باب ماجاء قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوم فتح مکۃ لا تغزی بعد الیوم	۴۲۳
باب ہل یسہم للعبد	۴۱۷	باب ماجاء فی الغلول	〃	باب ماجاء فی بیعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم	〃		〃
باب ماجاء فی اہل الذمۃ یغزون مع المسلمین	〃	باب ماجاء فی خروج النساء فی الحرب	〃	باب فی نکث البیعۃ	〃	باب ماجاء فی الساعۃ التی یستحب فیہا القتال	〃
باب ماجاء فی الانتفاع بآنیۃ المشرکین	〃	باب ماجاء فی قبول ہدایا المشرکین	〃	باب ماجاء فی بیعۃ العبد	〃	باب ماجاء فی الطیرۃ	〃
باب فی النفل	〃	باب ماجاء فی سجدۃ الشکر	۴۲۰	باب ماجاء فی بیعۃ النساء	〃	باب ماجاء فی صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ	〃

ابواب فضل الجہاد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

							۴۲۴
باب فضل الجہاد	۴۲۴	باب من اغبرت قدماہ فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء فی ثواب الشہید	〃	باب ماجاء فیمن سأل الشہادۃ	۴۲۸
باب ماجاء فی فضل من مات مرابطا	〃	باب ماجاء فی فضل الغبار فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء فی فضل الشہید عند اللہ	〃	باب ماجاء فی المجاہد والمکاتب والناکح والخ	〃
باب ماجاء فی فضل الصوم فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء من شاب شیبۃ فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء فی غزو البحر	۴۲۷	باب ماجاء فی فضل من یکلم فی سبیل اللہ	〃
باب ماجاء فی فضل النفقۃ فی سبیل اللہ	〃	باب من ارتبط فرسا فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء من یقاتل ریاء وللدنیا	〃	باب ای الاعمال افضل	〃
باب ماجاء فی فضل الخدمۃ فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء فی فضل الرمی فی سبیل اللہ	۴۲۶	باب ماجاء فی الغدو والرواح فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء ای الناس افضل	〃
باب ماجاء فیمن جہز غازیا	۴۲۵	باب ماجاء فی فضل الحرس فی سبیل اللہ	〃	باب ماجاء ای الناس خیر	〃	باب	〃

ابواب الجهاد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۴۲۹

المضامین	صفحه
باب اهل العذر فی القعود	۴۲۹
باب ماجاء فیمن خرج الی الغزو وترک ابویه	//
باب ماجاء فی الرجل یبعث سریة وحده	//
باب ماجاء فی کراهیة ان یسافر الرجل وحده	//
باب ماجاء فی الرخصة فی الکذب والخدیعة فی الحرب	۴۳۰
باب ماجاء فی غزوة النبی صلی الله علیه وسلم کم غزی	//
باب ماجاء فی الصف والتعبیة عند القتال	//
باب ماجاء فی الدعاء عند القتال	//
باب ماجاء فی الالویة	//
باب ماجاء فی الرایات	//
باب ماجاء فی الشعار	//
باب ماجاء فی صفة سیف النبی صلی الله علیه وسلم	//
باب فی الفطر عند القتال	//
باب ماجاء فی الخروج عند الفزع	//
باب ماجاء فی الشبات عند القتال	//
باب ماجاء فی السیوف وحلیتها	۴۳۱
باب ماجاء فی الدرع	//
باب ماجاء فی المغفر	//
باب ماجاء فی فضل الخیل	//
باب ما یستحب من الخیل	//
باب ما یکره من الخیل	//
باب ماجاء فی الرهان	//
باب ماجاء فی کراهیة ان ینزی الحمر علی الخیل	۴۳۲
باب ماجاء فی الاستفتاح بصعالیک المسلمین	//
باب ماجاء فی الاجراس علی الخیل	
باب من یستعمل علی الحرب	//
باب ماجاء فی الامام	//
باب ماجاء فی طاعة الامام	۴۳۳
باب لا طاعة لمخلوق فی معصیة الله	//
باب ماجاء فی التحریش بین البهائم والوسم فی الوجه	//
باب ماجاء فی بلوغ الرجل الذی یفرض له	//
باب ماجاء فیمن یستشهد وعلیه دین	//
باب ماجاء فی دفن الشهداء	//
باب ماجاء فی المشورة	۴۳۴
باب ماجاء لا تفادی جیفة الاسیر	//
باب	//
باب	//
باب ماجاء فی تلقی الغائب اذا قدم	//
باب ماجاء فی الفیء	//
باب	//

ابواب اللباس عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۴۳۵

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی الحریر والذهب للرجال	۴۳۵
باب ماجاء فی لبس الحریر فی الحرب	//
باب	//
باب ماجاء فی الرخصة فی الثوب الاحمر للرجال	//
باب ماجاء فی کراهیة المعصفر للرجال	//
باب ماجاء فی لبس الفراء	//
باب ماجاء فی جلود المیتة اذا دبغت	//
باب ماجاء فی کراهیة جر الازار	۴۳۶
باب ماجاء فی دخول النساء	//
باب ماجاء فی لبس الصوف	//
باب ماجاء فی العمامة السوداء	//
باب ماجاء فی کراهیة خاتم الذهب	۴۳۷
باب ماجاء فی خاتم الفضة	//
باب ماجاء ما یستحب من فص الخاتم	//
باب ماجاء فی لبس الخاتم فی الیمین	//
باب ماجاء فی نقش الخاتم	//
باب ماجاء فی الصورة	//
باب ماجاء فی المصورین	۴۳۸
باب ماجاء فی الخضاب	//
باب ماجاء فی الجمة واتخاذ الشعر	//
باب ماجاء فی النهی عن الترجل الا لغبا	//
باب ماجاء فی الاکتحال	//
باب ماجاء فی النهی عن اشتمال الصماء و محمد	//
باب ماجاء فی مواصلة الشعر	//
باب ماجاء فی رکوب المیاثر	۴۳۹
باب ماجاء فی فراش النبی صلی الله علیه وسلم	//
باب ماجاء فی القمص	//
باب ما یقول اذا لبس ثوبا	//
باب ماجاء فی لبس الجبة	//
باب ماجاء فی شد الاسنان بالذهب	//
باب ماجاء فی النهی عن جلود السباع	۴۴۰
باب ماجاء فی نعل النبی صلی الله علیه وسلم	//
باب ماجاء فی کراهیة المشی فی النعل الواحد	//
باب ماجاء فی الرخصة فی النعل الواحد	//
باب ماجاء بای رجل یبدأ اذا انتعل	//
باب ماجاء فی ترقیع الثوب	//
باب	//
باب	۴۴۱
باب	//
باب	//

فهرس ابواب جامع الترمذی من المجلد الثانی

ابواب الاطعمة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۴۴۲

المضامین	صفحه
باب ماجاء علی ما کان یاکل النبی صلی الله علیه وسلم	۴۴۲
باب ماجاء فی اکل الارنب	//
باب فی اکل الضب	//
باب ماجاء فی اکل الضبع	//
باب ماجاء فی اکل لحوم الخیل	۴۴۳
باب ماجاء فی لحوم الحمر الاهلیة	//
باب ماجاء فی الاکل فی آنیة الکفار	//
باب ماجاء فی الفارة تموت فی السمن	//
باب ماجاء فی النهی عن الاکل والشرب بالشمال	//
باب ماجاء فی لعق الاصابع	//
باب ماجاء فی اللقمة تسقط	۴۴۴
باب ماجاء فی کراهیة الاکل من وسط الطعام	//
باب ماجاء فی کراهیة اکل الثوم والبصل	//
باب ماجاء فی الرخصة فی اکل الثوم مطبوخا	//
باب ماجاء فی تخمیر الاناء واطفاء السراج والنار	//
باب فی کراهیة القران بین التمرتین	//
باب ماجاء فی استحباب التمر	۴۴۵
باب فی الحمد علی الطعام اذا فرغ منه	//
باب ماجاء فی الاکل مع المجذوم	//
باب ماجاء ان المؤمن یاکل فی معی واحد	//
باب ماجاء فی طعام الواحد یکفی الاثنین	//
باب ماجاء فی اکل الجراد	//
باب ماجاء فی اکل لحوم الجلالة والبانها	۴۴۶
باب ماجاء فی اکل الدجاجة	//
باب ماجاء فی اکل الحباری	//
باب ماجاء فی اکل الشواء	//
باب ماجاء فی کراهیة الاکل متکئا	//
باب ماجاء فی حب النبی صلی الله علیه وسلم الخ	//
باب ماجاء فی اکثار العرقة	//
باب فی فضل الثرید	//
باب ماجاء انهشوا اللحم نهشا	۴۴۷
باب ماجاء عن النبی صلی الله علیه وسلم ومن الرخصة الخ	//
باب ماجاء فی الحکم زنجبیل رسول الله صلعم	//
باب ماجاء فی النخل	//
باب فی اکل البطیخ بالرطب	//
باب ماجاء فی اکل القثاء بالرطب	//
باب ماجاء فی شرب ابوال الابل	//
باب الوضوء قبل الطعام وبعده	//
باب فی ترک الوضوء قبل الطعام	۴۴۸
باب فی اکل الدباء	//
باب ماجاء فی اکل الزیت	//
باب ماجاء فی الاکل مع المملوک	//
باب ماجاء فی فضل الطعام	//
باب فی فضل العشاء	//
باب ماجاء فی التسمیة علی الطعام	//
باب ماجاء فی کراهیة البیتوتة وفی الخ	۴۴۹
باب	//
باب	//

ابواب الاشربة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی شارب الخمر	۴۴۹
باب ماجاء کل مسکر حرام	۴۵۰
باب ما اسکر کثیره فقلیله حرام	″
باب ماجاء فی نبیذ الجر	۴۵۱
باب ماجاء فی کراهیة ان ینبذ فی الدباء والنقیر	″
باب ماجاء فی الرخصة ان ینبذ فی الظروف	″
باب ماجاء فی السقاء	″
باب ماجاء فی الجرار التی یتخذ منها الخمر	″
باب ماجاء فی خلیط البسر والتمر	۴۵۲
باب ماجاء فی کراهیة الشرب فی آنیة الذهب والفضة	″
باب ماجاء فی النهی عن الشرب قائما	″
باب ماجاء فی الرخصة فی الشرب قائما	″
باب ماجاء فی التنفس فی الاناء	″
باب ماذکر فی الشرب بنفسین	″
باب ماجاء فی کراهیة النفخ فی الشرب	″
باب ماجاء فی کراهیة النفس فی الاناء	۴۵۳
باب ماجاء فی اختناث الاسقیة	″
باب الرخصة فی ذلک	″
باب ماجاء ان الیمین استق بالشرب	″
باب ماجاء ان ساقی القوم اخرهم شربا	″
باب ماجاء ای الشراب کان احب الی رسول الله صلی الله علیه وسلم	″
باب	″

ابواب البر والصلة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی بر الوالدین	۴۵۳
باب	″
باب الفضل فی رضا الوالدین	۴۵۴
باب ماجاء فی عقوق الوالدین	″
باب فی اکرام صدیق الوالد	″
باب فی بر الخالة	″
باب ماجاء فی دعاء الوالدین	″
باب ماجاء فی حق الوالدین	۴۵۵
باب ماجاء فی قطیعة الرحم	″
باب ماجاء فی صلة الرحم	″
باب ماجاء فی حب الولد	″
باب ماجاء فی رحمة الولد	″
باب ماجاء فی النفقة علی البنات	″
باب ماجاء فی رحمة الیتیم	۴۵۶
باب ماجاء فی رحمة الصبیان	″
باب ماجاء فی رحمة الناس	″
باب فی النصیحة	″
باب ماجاء فی شفقة المسلم علی المسلم	۴۵۷
باب ماجاء فی الستر علی المسلمین	″
باب ماجاء فی الذب علی المسلمین	″
باب ماجاء فی کراهیة الهجرة	″
باب ماجاء فی مواساة الاخ	″
باب ماجاء فی الغیبة	″
باب ماجاء فی الحسد	″
باب ماجاء فی التباغض	″
باب ماجاء فی اصلاح ذات البین	۴۵۸
باب ماجاء فی الخیانة والغش	″
باب ماجاء فی حق الجوار	″
باب ماجاء فی الاحسان الی الخادم	″
باب النهی عن ضرب الخدم وشتمهم	۴۵۹
باب ماجاء فی ادب الخادم	″
باب	″
باب ماجاء فی ادب الولد	″
باب ماجاء فی قبول الهدیة والمکافاة علیها	″
باب ماجاء فی الشکر لمن احسن الیک	″
باب ماجاء فی صنائع المعروف	″
باب ماجاء فی المنحة	″
باب ماجاء فی اماطة الاذی عن الطریق	۴۶۰
باب ماجاء ان المجالس بالامانة	″
باب ماجاء فی السخاء	″
باب ماجاء فی البخل	″
باب ماجاء فی النفقة علی الاهل	۴۶۱
باب ماجاء فی الضیافة	″
باب ماجاء فی الساعی علی الارملة والیتیم	″
باب ماجاء فی طلاقة الوجه وحسن البشر	″
باب ماجاء فی الصدق والکذب	″
باب ماجاء فی الفحش	″
باب ماجاء فی اللعنة	″
باب ماجاء فی تعلیم النسب	۴۶۲
باب ماجاء فی دعوة الاخر لاخیه بظهر الغیب	″
باب ماجاء فی الشتم	″
باب ماجاء فی قول المعروف	″
باب ماجاء فی فضل المملوک الصالح	″
باب ماجاء فی معاشرة الناس	″
باب ماجاء فی ظن السوء	″
باب ماجاء فی المزاح	″
باب ماجاء فی المراء	۴۶۳
باب ماجاء فی المداراة	″
باب ماجاء فی الاقتصاد فی الحب والبغض	″
باب ماجاء فی الکبر	″
باب ماجاء فی حسن الخلق	″
باب ماجاء فی الاحسان والعفو	″
باب ماجاء فی زیارة الاخوان	″
باب ماجاء فی الحیاء	″
باب ماجاء فی التانی والعجلة	″
باب ماجاء فی الرفق	۴۶۴
باب ماجاء فی دعوة المظلوم	″
باب ماجاء فی خلق النبی صلی الله علیه وسلم	″
باب ماجاء فی حسن العهد	″
باب ماجاء فی معالی الاخلاق	″
باب ماجاء فی اللعن والطعن	″
باب ماجاء فی کثرة الغضب	″
باب ماجاء فی اجلال الکبیر	″
باب ماجاء فی المتهاجرین	۴۶۵
باب ماجاء فی الصبر	″
باب ماجاء فی ذی الوجهین	″
باب ماجاء فی الغمام	″
باب ماجاء فی العی	″
باب ماجاء ان من البیان سحرا	″
باب ماجاء فی التواضع	″
باب ماجاء فی الظلم	″
باب ماجاء فی ترک العیب للنعمة	″
باب ماجاء فی تعظیم المؤمن	۴۶۷
باب ماجاء فی التجارب	″
باب ماجاء فی المتشبع بما لم یعطه	″
باب ×	″
باب ماجاء فی الثناء بالمعروف	″
باب	″

ابواب الطب عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی الحمیة	۴۶۷
باب ماجاء فی الدواء والحث علیه	″
باب ماجاء ما یطعم المریض	″
باب ماجاء لا تکرهوا مرضاکم علی الطعام والشراب	۴۶۸
باب ماجاء فی حبة السوداء	″
باب ماجاء فی شرب ابوال الابل	″
باب من قتل نفسه بسم او غیره	″
باب ماجاء فی التداوی بالمسکر	″
باب ماجاء فی السعوط	″
باب ماجاء فی کراهیة الکی	۴۶۹
باب ماجاء فی الرخصة فی ذلک	″
باب ماجاء فی الحجامة	″
باب ماجاء فی التداوی بالحناء	″
باب ماجاء فی کراهیة الرقیة	۴۷۰
باب الرخصة فی ذلک	″
باب ماجاء فی الرقیة بالمعوذتین	″
باب ماجاء فی الرقیة من العین	″
باب ماجاء ان العین حق	″
باب ماجاء فی اخذ الاجر علی التعویذ	″
باب ماجاء فی الرقی والادویة	۴۷۱
باب ماجاء فی الکماة والعجوة	″
باب ماجاء فی اجر الکاهن	″
باب فی کراهیة التعلیق	″
باب ماجاء فی تبرید الحمی بالماء	۴۷۲
باب ماجاء فی الغیلة	″
باب ماجاء فی دواء ذات الجنب	″
باب ماجاء فی العسل	۴۷۳
باب	″

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
ابواب الفرائض عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۴۷۳
باب ماجاء من ترك مالا فلورثته	۴۷۳	باب	″	باب ماجاء فی میراث الخال	۴۷۵	باب ماجاء فی میراث المرأة من دیة زوجها	″
باب ماجاء فی تعلیم الفرائض	″	باب ماجاء فی میراث العصبة	″	باب ماجاء فی الذی یموت ولیس له وارث	″	باب ماجاء ان المیراث للورثة الا الولاء للعصبة	۴۷۶
باب ماجاء فی میراث البنات	″	باب ماجاء فی میراث الجد	″	باب	″	باب ماجاء فی الرجل یسلم علی یدی الرجل	″
باب ماجاء فی میراث بنت الابن مع بنت الصلب	″	باب ماجاء فی میراث الجدة	″	باب ماجاء فی ابطال المیراث بین المسلم والکافر	″	باب من یرث الولاء	″
باب ماجاء فی میراث الاخوة من الاب والام	۴۷۴	باب ماجاء فی میراث الجدة مع ابنها	″	باب ماجاء فی ابطال میراث القاتل	″	باب ×	″
ابواب الوصایا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۴۷۶
باب ماجاء فی الوصیة بالثلث	۴۷۶	باب ماجاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یوص	″	باب ماجاء یبدأ بالدین قبل الوصیة	″	باب ماجاء فی الرجل یتصدق او یعتق عند الموت	۴۷۷
باب ماجاء فی الحث علی الوصیة	۴۷۷	باب ماجاء لا وصیة لوارث	″	باب ×	″	باب ×	″
ابواب الولاء والهبة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۴۷۸
باب ماجاء ان الولاء لمن اعتق	۴۷۸	باب ماجاء فی من تولی غیر مواليه او ادعی غیر ابیه	″	باب ماجاء فی القافة	۴۷۹	باب ماجاء فی کراهیة الرجوع فی الهبة	″
باب النهی عن بیع الولاء وهبته	″	باب ماجاء فی الرجل ینتفی من ولده	″	باب ماجاء فی حث النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الهبة	″	باب ×	
ابواب القدر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۴۷۹
باب ماجاء من التشدید فی الخوض فی القدر	۴۷۹	باب ماجاء کل مولود یولد علی الفطرة	″	باب ماجاء لا عدوی ولا هامة ولا صفر	۴۸۲	باب ماجاء فی القدریة	۴۸۳
باب	۴۸۰	باب ماجاء لا یرد القدر الا الدعاء	″	باب ماجاء ان الایمان بالقدر خیره وشره	″	باب	″
باب ماجاء فی الشقاء والسعادة	″	باب ماجاء ان قلب بنی آدم اصبع الرحمن	″	باب ماجاء ان النفس تموت حیث کتب لها	″	باب ماجاء فی الرضاء بالقضاء	۴۸۴
باب ماجاء ان الاعمال بالخواتیم	۴۸۱	باب ماجاء ان اللہ کتب کتابا لاهل الجنة واهل النار	″	باب ماجاء لا ترد الرقی والدواء من قدر اللہ شیئا	″	باب	″
ابواب الفتن عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۴۸۵
باب ماجاء لا یحل دم امرء مسلم الا باحدی ثلث	۴۸۵	باب ماجاء فی کلام السباع	″	باب ماجاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ	۴۹۲	باب ماجاء فی علامات خروج الدجال	۴۹۵
باب ماجاء فی تحریم الدماء والاموال	″	باب ماجاء فی انشقاق القمر	″	باب ماجاء فی قتال الترک	″	باب ماجاء فی فتنة الدجال	″
باب ماجاء لا یحل لمسلم ان یروع مسلما	″	باب فی الخسف	″	باب ماجاء اذا ذهب کسری فلا کسری بعده	″	باب ماجاء فی صفة الدجال	۴۹۶
باب ماجاء فی اشارة الرجل الی اخیه بالسلاح	″	باب ماجاء فی طلوع الشمس من مغربها	″	باب لا تقوم الساعة حتی تخرج نار من قبل الحجاز	″	باب ماجاء ان الدجال لا یدخل المدینة	″
باب النهی عن تعاطی السیف مسلولا	″	باب ماجاء فی خروج یاجوج وماجوج	۴۸۹	باب ماجاء لا تقوم الساعة حتی یخرج کذابون	″	باب ماجاء فی قتل عیسی بن مریم الدجال	۴۹۷
باب من صلی الصبح فهو فی ذمة اللہ	″	باب ماجاء فی صفة المارقة	″	باب ماجاء فی ثقیف کذاب ومبیر	″	باب	″
باب فی لزوم الجماعة	″	باب ماجاء فی الاثرة	″	باب ماجاء فی القرن الثالث	۴۹۳	باب ماجاء فی ذکر ابن صیاد	″
باب ماجاء فی نزول العذاب اذا لم یغیر المنکر	۴۸۶	باب ما اخبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصحابه عما هو کائن	″	باب ماجاء فی الخلفاء	″	باب	۴۹۸
باب ماجاء فی الامر بالمعروف والنهی عن المنکر	″	باب ماجاء فی اهل الشام	۴۹۰	باب ماجاء فی الخلافة	″	باب ماجاء فی النهی عن سب الریاح	″
باب ماجاء فی تغییر المنکر باللسان او بالید او بالقلب	″	باب لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض	″	باب ماجاء ان الخلفاء من قریش الی ان تقوم الساعة	″	باب	″
باب منه	″	باب ماجاء ان تکون فتنة القاعد فیها خیر من القائم	″	باب ماجاء فی الائمة المضلین	۴۹۴	باب	″
باب افضل الجهاد کلمة عدل عند سلطان جائر	″	باب ماجاء ستکون فتنة کقطع اللیل المظلم	″	باب ماجاء فی المهدی	″	باب	″
باب سؤال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثا فی امته	″	باب ماجاء فی الهرج	″	باب ماجاء فی نزول عیسی بن مریم	″	باب	۴۹۹
باب ماجاء فی الرجل یکون فی الفتنة	۴۸۷	باب ماجاء فی اتخاذ السیف من خشب	″	باب ماجاء فی الدجال	″	باب	″
باب فی رفع الامانة	″	باب ماجاء فی اشراط الساعة	۴۹۱	باب ماجاء من این یخرج الدجال	″	باب	″
باب لترکبن سنن من کان قبلکم	۴۸۸	باب	″	باب	″	باب	″
ابواب الرؤیا عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۰۰
باب ان الرؤیا المؤمن جزء من ستة والخ	۵۰۰	باب ذهبت النبوة وبقیت المبشرات	″	باب ماجاء فی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ	۵۰۱	باب ماجاء اذا رأی فی المنام ما یکره ما یصنع	″

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
باب ماجاء فی تعبیر الرؤیا	۵۰۱	باب ماجاء فی الذی یکذب فی حلمہ	۵۰۲	باب	//	باب	//
باب	//	باب	//	باب ماجاء فی رؤیا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المنام	//	باب	//
ابواب الشہادۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۰۴
ابواب الزہد عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۰۵
باب ماجاء فی المبادرۃ بالعمل	۵۰۵	باب ماجاء لو کان لابن آدم وادیان من المال الخ	۵۰۸	باب	//	باب منہ	۵۱۹
باب ماجاء فی ذکر الموت	//	باب ماجاء قلب الشیخ شاب علی حب اثنتین	//	باب المرء مع من احب	//	باب منہ	//
باب	//	باب ماجاء فی الزہادۃ فی الدنیا	//	باب فی حسن الظن باللہ	//	باب ماجاء فی الصور	//
باب من احب لقاء اللہ احب اللہ لقاءہ	//	باب ماجاء فی الکفاف والصبر علیہ	۵۰۹	باب ماجاء فی البر والاثم	۵۲۲	باب ماجاء فی شان الصراط	۵۲۰
باب ماجاء فی انذار النبی صلی اللہ علیہ وسلم قومہ	//	باب ماجاء فی فضل الفقر	۵۱۰	باب ماجاء فی الحب فی اللہ	//	باب ماجاء فی الشفاعۃ	//
باب ماجاء فی فضل البکاء من خشیۃ اللہ	۵۰۶	باب ماجاء ان فقراء المہاجرین یدخلون الجنۃ الخ	//	باب ماجاء فی اعلام الحب	//	باب منہ	۵۲۱
باب ماجاء فی قول النبی صلعم لو تعلمون ما اعلم الخ	//	باب ماجاء فی معیشۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ	۵۱۱	باب کراہیۃ المدحۃ والمداحین	//	باب ماجاء فی صفۃ الحوض	//
باب ماجاء من تکلم بالکلمۃ لیضحک الناس	//	باب ماجاء فی معیشۃ اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم	//	باب ماجاء فی صحبۃ المؤمن	//	باب ماجاء فی صفۃ اوانی الحوض	۵۲۲
باب ماجاء فی قلۃ الکلام	//	باب ماجاء ان الغنا غنا النفس	۵۱۲	باب فی الصبر علی البلاء	//	باب	//
باب ماجاء فی ہوان الدنیا علی اللہ	۵۰۷	باب ماجاء فی اخذ المال بحقہ	//	باب ماجاء فی ذہاب البصر	۵۱۶	باب	۵۲۵
باب ماجاء ان الدنیا سجن المؤمن وجنۃ الکافر	//	باب	//	باب ماجاء فی حفظ اللسان	//	باب	۵۲۸
باب ماجاء مثل الدنیا مثل اربعۃ نفر	//	باب	۵۱۳	باب	۵۱۷	باب	//
باب ماجاء فی ہم الدنیا وحبہا	//	باب	//	باب	//	باب	//
باب ماجاء فی طول العمر للمؤمن	//	باب	//	باب ماجاء فی شان الحساب والقصاص	//	باب	۵۲۹
باب ماجاء اعمار ہذہ الامۃ ما بین الستین الخ	۵۰۸	باب	//	باب	//	باب	//
باب ماجاء فی تقارب الزمان وقصر الامل	//	باب ماجاء فی کراہیۃ کثرۃ الاکل	//	باب ماجاء فی شان المحشر	۵۱۸	باب	//
باب ماجاء فی قصر الامل	//	باب ماجاء فی الریاء والسمعۃ	//	باب ماجاء فی العرض	//	باب	۵۳۰
باب ماجاء ان فتنۃ ہذہ الامۃ فی المال	//	باب	۵۱۴	باب منہ	۵۱۹	باب	//
ابواب صفۃ الجنۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۳۱
باب ماجاء فی صفۃ شجر الجنۃ	۵۳۱	باب ماجاء فی صفۃ اہل الجنۃ	//	باب ماجاء فی کم صف اہل الجنۃ	۵۳۴	باب ماجاء فی خلود اہل الجنۃ والنار	۵۳۶
باب ماجاء فی صفۃ الجنۃ ونعیمہا	//	باب ماجاء فی صفۃ ثیاب اہل الجنۃ	۵۳۳	باب ماجاء فی صفۃ ابواب الجنۃ	//	باب ماجاء فی حفت الجنۃ بالمکارہ وحفت النار	//
باب ماجاء فی صفۃ غرف الجنۃ	//	باب ماجاء فی صفۃ ثمار الجنۃ	//	باب ماجاء فی سوق الجنۃ	//	باب ماجاء فی احتجاج الجنۃ والنار	۵۳۷
باب ماجاء فی صفۃ درجات الجنۃ	۵۳۲	باب ماجاء فی صفۃ طیر الجنۃ	//	باب ماجاء فی رؤیۃ الرب تبارک وتعالی	۵۳۵	باب ماجاء ما ادنی اہل الجنۃ من الکرامۃ	//
باب ماجاء فی صفۃ نساء اہل الجنۃ	//	باب ماجاء فی صفۃ خیل الجنۃ	//	باب	//	باب ماجاء فی کلام حور العین	//
باب ماجاء فی صفۃ جماع اہل الجنۃ	//	باب ماجاء فی سن اہل الجنۃ	//	باب ماجاء فی تراءی اہل الجنۃ فی الغرف	//	باب ماجاء فی صفۃ انہار الجنۃ	//
ابواب صفۃ جہنم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۳۸
باب صفۃ النار	۵۳۸	باب ماجاء فی صفۃ شراب اہل النار	//	سبعین جزء من نار جہنم	//	یخرج من النار من اہل التوحید	//
باب ماجاء فی صفۃ قعر جہنم	//	باب ماجاء فی صفۃ طعام اہل النار	۵۳۹	باب منہ	//	باب ماجاء ان اکثر اہل النار النساء	۵۴۱
باب ماجاء فی عظم اہل النار	//	باب ماجاء ان نارکم ہذہ جزء من نار جہنم	۵۴۰	باب ماجاء ان للنار نفسین وما ذکر من	//	باب	//
ابواب الایمان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۴۱
باب ماجاء امرت ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ	۵۴۱	باب ماجاء بنی الاسلام علی خمس	//	باب ماجاء فی اضافۃ الفرائض الی الایمان	۵۴۳	باب ماجاء فی حرمۃ الصلوۃ	//
	//	باب ماوصف جبرئیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الایمان الخ	//	باب ماجاء فی استکمال الایمان والزیادۃ والنقصان	//	باب ماجاء فی ترک الصلوۃ	۵۴۵
باب ماجاء امرت ان اقاتل حتی یقولوا لا الہ الخ	۵۴۲		//	باب ماجاء الحیاء من الایمان	۵۴۴	باب لا یزنی الزانی حین یزنی وہو مؤمن	۵۴۶

المضامین	صفحه
باب ماجاء المسلم من سلم المسلمون من لسانه ویده	۵۴۶
باب ماجاء ان الاسلام بدأ غریبا وسیعود غریبا	//
باب فی علامة المنافق	۵۴۷
باب ماجاء سباب المسلم فسوق	//
باب من رمی اخاه بکفر	۵۴۸
باب فیمن یموت وهو یشهد ان لا اله الا الله	//
باب افتراق هذه الامة	//
باب	

ابواب العلم عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۵۴۹

المضامین	صفحه
باب اذا اراد الله بعبد خیرا فقهه فی الدین	۵۴۹
باب ماجاء فی فضل طلب العلم	//
باب ماجاء فی کتمان العلم	۵۵۰
باب ماجاء فی الاستیصاء بمن یطلب العلم	//
باب ماجاء فی ذهاب العلم	//
باب فی من یطلب بعلمه الدنیا	//
باب فی الحث علی تبلیغ السماع	//
باب فی تعظیم الکذب علی رسول الله صلی الله علیه وسلم	۵۵۱
باب فیمن روی حدیثا وهو یری انه کذب	//
باب ما نهی عنه ان یقال عند حدیث الخ	//
باب فی کراهیة کتابة العلم	۵۵۲
باب فی الرخصة فیه	//
باب ماجاء فی الحدیث عن بنی اسرائیل	//
باب ماجاء ان الدال علی الخیر کفاعله	//
باب فی من دعا الی هدی فاتبع	۵۵۳
باب الاخذ بالسنة واجتناب البدعة	//
باب فی الانتهاء عما نهی عنه رسول الله صلی الله علیه وسلم	۵۵۴
باب ماجاء فی عالم المدینة	//
باب ماجاء فی فضل الفقه علی العبادة	//

ابواب الاستیذان والادب عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۵۵۶

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی افشاء السلام	۵۵۶
باب ماذکر فی فضل السلام	//
باب ماجاء ان الاستیذان ثلاث	//
باب کیف رد السلام	۵۵۷
باب فی تبلیغ السلام	//
باب فی فضل الذی یبدء بالسلام	//
باب فی کراهیة اشارة الید فی السلام	//
باب ماجاء فی التسلیم علی الصبیان	//
باب ماجاء فی التسلیم علی النساء	//
باب فی التسلیم اذا دخل بیته	//
باب السلام قبل الکلام	//
باب ماجاء فی کراهیة التسلیم علی الذمی	//
باب ماجاء فی السلام علی مجلس فیه الخ	۵۵۸
باب ماجاء فی تسلیم الراکب علی الماشی	//
باب التسلیم عند القیام والقعود	//
باب الاستیذان قبالة البیت	//
باب من اطلع فی دار قوم بغیر اذنهم	//
باب التسلیم قبل الاستیذان	//
باب فی کراهیة طروق الرجل اهله لیلا	۵۵۹
باب ماجاء فی تقریب الکتب	//
باب فی تعلیم السریانیة	//
باب فی مکاتبة المشرکین	//
باب کیف یکتب الی اهل الشرک	//
باب ماجاء فی ختم الکتب	//
باب صیف السلام	۵۶۰
باب فی کراهیة التسلیم علی من یبول	//
باب ماجاء علی الجلس فی الطریق	//
باب ماجاء فی المصافحة	//
باب ماجاء فی المعانقة والقبلة	۵۶۱
باب ماجاء فی قبلة الید والرجل	۵۶۱
باب ماجاء فی مرحبا	۵۶۲
باب ماجاء فی تشمیت العاطس	//
باب ما یقول العاطس اذا عطس	//
باب کیف یشمت العاطس	//
باب ماجاء فی خفض الصوت وتخمیر الوجه الخ	//
باب کم یشمت العاطس	۵۶۳
باب ماجاء فی خفض الصوت وتخمیر الوجه عند العطاس	//
باب ماجاء ان الله یحب العطاس ویکره التثاؤب	//
باب ماجاء ان العطاس فی الصلوة من الشیطان	//
باب ماجاء فی کراهیة ان یقام الرجل من مجلسه ثم یجلس فیه	//
باب ماجاء اذا قام الرجل من مجلسه ثم رجع	۵۶۴
باب ماجاء فی کراهیة الجلوس بین الرجلین بغیر اذنهما	//
باب ماجاء فی کراهیة القعود وسط الحلقة	//
باب ماجاء فی کراهیة قیام الرجل للرجل	//
باب ماجاء فی تقلیم الاظفار	//
باب ماجاء فی توقیت تقلیم الاظفار واخذ الشارب	۵۶۵
باب ماجاء فی قص الشارب	//
باب ماجاء فی الاخذ من اللحیة	//
باب ماجاء فی اعفاء اللحیة	//
باب ماجاء فی وضع احدی الرجلین علی الاخری مستلقیا	//
باب ماجاء فی کراهیة الاضطجاع علی البطن	۵۶۶
باب ماجاء فی حفظ العورة	//
باب ماجاء فی الاتکاء	//
باب ماجاء ان الرجل احق بصدر دابته	۵۶۶
باب ماجاء فی الرخصة فی اتخاذ الانماط	//
باب ماجاء فی رکوب ثلاثة علی دابة	//
باب ماجاء فی نظرة الفجاءة	//
باب ماجاء فی احتجاب النساء من الرجال	//
باب ماجاء فی النهی عن الدخول علی النساء الا باذن ازواجهن	۵۶۷
باب ماجاء فی تحذیر فتنة النساء	//
باب ماجاء فی کراهیة اتخاذ القصة	//
باب ماجاء فی الواصلة والمستوصلة والواشمة والمستوشمة	//
باب ماجاء فی المتشبهات بالرجال من النساء	//
باب ماجاء فی کراهیة خروج المرأة متعطرة	//
باب ماجاء فی طیب الرجل والنساء	//
باب ماجاء فی کراهیة رد الطیب	//
باب ماجاء فی کراهیة مباشرة الرجل الرجل والمرأة المرأة	۵۶۸
باب ماجاء فی حفظ العورة	//
باب ماجاء ان الفخذ عورة	//
باب ماجاء فی النظافة	//
باب ماجاء فی الاستتار عند الجماع	//
باب ماجاء فی دخول الحمام	//
باب ماجاء ان الملائکة لا تدخل الخ	۵۶۹
باب ماجاء فی کراهیة لبس المعصفر للرجال	//
باب ماجاء فی لبس البیاض	//
باب ماجاء فی الرخصة فی لبس الحمرة للرجال	//
باب ماجاء فی الثوب الاخضر	۵۷۰
باب فی الثوب الاسود	۵۷۰
باب ماجاء فی الثوب الاصفر	//
باب ماجاء فی کراهیة التزعفر والخلوق للرجال	//
باب ماجاء فی کراهیة الحریر والدیباج	//
باب ماجاء ان الله یحب ان یری اثر نعمته الخ	//
باب ماجاء فی الخسف الاسود	//
باب ماجاء فی النهی عن نتف الشیب	//
باب ماجاء ان المستشار مؤتمن	۵۷۱
باب ماجاء فی الشوم	//
باب ماجاء لا یتناجی اثنان دون الثالث	//
باب ماجاء فی العدة	//
باب ماجاء فی فداک ابی وامی	//
باب ماجاء فی یا بنی	۵۷۲
باب ماجاء فی تعجیل اسم المولود	//
باب ما یستحب من الاسماء	//
باب ماجاء ما یکره من الاسماء	//
باب ماجاء فی تغییر الاسم	//
باب ماجاء فی اسماء النبی صلی الله علیه وسلم	//
باب ماجاء فی کراهیة الجمع بین اسم النبی صلی الله علیه وسلم وکنیته	//
باب ماجاء ان من الشعر حکمة	۵۷۳
باب ماجاء فی انشاد الشعر	//
باب ماجاء لان یمتلی جوف احدکم قیحا الخ	۵۷۴
باب ماجاء فی الفصاحة والبیان	//
باب	//
باب	//
باب	۵۷۵

ابواب امثال النبی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ۵۷۵

المضامین	صفحه
باب ماجاء فی مثل الله عزوجل لعباده	۵۷۵
باب ماجاء فی مثل النبی والانبیاء صلی الله الخ	۵۷۶
باب ماجاء مثل الصلوة والصیام والصدقة	۵۷۶
باب ماجاء مثل المؤمن القاری للقرآن	۵۷۶

المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ	المضامین	صفحہ
وغیر القاری		باب ماجاء مثل صلوٰت الخمس	۵۷۷	باب ماجاء مثل ابن آدم واجله وامله	۵۷۷	باب ــــ	
ابواب فضائل القرآن عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۷۸
باب ماجاء فی فضل فاتحة الکتاب	۵۷۸	باب ماجاء فی یٰس	۵۸۱	باب ــــ	۵۸۲	باب ماجاء فی فضل القرآن	۵۸۲
باب ماجاء فی سورة البقرة وآیة الکرسی		باب ماجاء فی حٰم الدخان		باب ماجاء فی سورة الاخلاص والمعوذتین واذا زلزلت		باب ماجاء فی تعلیم القرآن	۵۸۳
باب ماجاء فی اٰخر سورة البقرة	۵۷۹	باب ماجاء فی سورة الملک		باب ماجاء فی سورة الاخلاص		باب ماجاء من قرأ حرفا من القرآن ماله من الاجر	//
باب ماجاء فی اٰل عمران		باب ماجاء فی اذا زلزلت		باب ماجاء فی المعوذتین			
باب ماجاء فی سورة الکهف	۵۸۰	باب ــــ		باب ماجاء فی فضل قاری القرآن		باب ماجاء کیف کانت قراءة النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۵۸۵
ابواب القراءات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۸۶
باب ماجاء ان القرآن انزل علی سبعة احرف	۵۸۷	باب ــــ		باب ــــ		باب ــــ	
ابواب التفسیر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۵۸۹
باب ماجاء والذی یفسر القرآن برأیه	۵۸۹	ومن سورة الفرقان	۶۲۳	سورة الحجرات	۶۳۳	ومن سورة القیٰمة	۶۴۳
ومن سورة البقرة	۵۹۰	سورة الشعراء	//	سورة قٓ	۶۳۴	ومن سورة عبس	//
ومن سورة اٰل عمران	۵۹۵	سورة النمل	//	سورة الذاریات	//	ومن سورة اذا الشمس کورت	//
ومن سورة النساء	۵۹۸	سورة القصص	۶۲۴	سورة الطور	//	ومن سورة ویل للمطففین	//
ومن سورة المائدة	۶۰۱	سورة العنکبوت	//	سورة النجم	۶۳۶	ومن سورة اذا السماء انشقت	۶۴۴
ومن سورة الانعام	۶۰۴	سورة الروم	//	سورة القمر	//	ومن سورة البروج	//
ومن سورة الاعراف	۶۰۵	سورة لقمان	//	سورة الرحمٰن	//	ومن سورة الغاشیة	//
ومن سورة الانفال	۶۰۶	سورة السجدة	۶۲۵	سورة الواقعة	//	ومن سورة الفجر	//
ومن سورة التوبة	۶۰۷	سورة الاحزاب	//	سورة الحدید	۶۳۷	ومن سورة والشمس وضحٰها	//
ومن سورة یونس	۶۱۱	سورة سبأ	۶۲۸	سورة المجادلة	//	ومن سورة واللیل اذا یغشٰی	۶۴۵
ومن سورة هود	//	سورة الملائکة (فاطر)	//	سورة الحشر	۶۳۸	ومن سورة والضحٰی	//
ومن سورة یوسف	۶۱۳	سورة یٰس	۶۲۹	سورة الممتحنة	//	ومن سورة الم نشرح	//
ومن سورة الرعد	//	سورة والصافات	//	ومن سورة الصف	۶۳۹	ومن سورة والتین	//
سورة ابراهیم	//	سورة صٓ	//	سورة الجمعة	//	سورة اقرأ باسم ربک	//
سورة الحجر	//	سورة الزمر	۶۳۰	سورة المنافقون	//	سورة لیلة القدر	//
ومن سورة النحل	۶۱۴	سورة المؤمن	۶۳۱	من سورة التغابن	۶۴۰	سورة لم یکن	۶۴۶
ومن سورة بنی اسرائیل	//	سورة السجدة	//	من سورة التحریم	۶۴۱	سورة اذا زلزلت	//
سورة الکهف	۶۱۷	سورة الشوریٰ	//	ومن سورة نٓ والقلم	//	ومن سورة الهٰکم التکاثر	//
ومن سورة مریم	۶۱۸	سورة الزخرف	۶۳۲	ومن سورة الحاقة	//	ومن سورة الکوثر	//
من سورة طٰه	۶۱۹	سورة الدخان	//	ومن سورة سأل سائل	۶۴۲	ومن سورة الفتح	//
ومن سورة الانبیاء	//	سورة الاحقاف	//	ومن سورة الجن	//	ومن سورة تبت	//
من سورة الحج	۶۲۰	سورة محمد صلی اللہ علیہ وسلم	۶۳۳	ومن سورة المدثر	//	ومن سورة الاخلاص	//
من سورة المؤمنون	//	سورة الفتح	//			ومن سورة المعوذتین	۶۴۷
سورة النور	۶۲۱						
ابواب الدعوات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم							۶۴۷
باب ماجاء فی فضل الدعاء	۶۴۷	باب منه	//	باب ماجاء ان دعوة المسلم مستجابة	۶۴۸	باب ماجاء فی الدعاء اذا صلی علی النبی	۶۵۰
باب منه	۶۴۸	باب منه	//	باب ماجاء ان الداعی یبدأ بنفسه	۶۴۹	باب منه	//
باب منه	//	باب ماجاء فی القوم یجلسون فیذکرون اللہ الخ	//	باب ماجاء فی رفع الایدی عند الدعاء	//	باب منه	//
باب ماجاء فی فضل الذکر	//	باب ماجاء فی القوم یجلسون ولا یذکرون اللہ	//	باب ماجاء فی من یستعجل فی دعائه	//	باب ماجاء فی الدعاء اذا اوی الی فراشه	//

المضامین	صفحہ
باب منہ	۶۵۱
باب منہ	
باب منہ	
باب منہ	
باب ما جاء فیمن یقرأ من القرآن عند المنام	
باب منہ	
باب منہ	۶۵۲
باب ما جاء فی التسبیح والتکبیر والتحمید عند المنام	
باب منہ	
باب ما جاء فی الدعاء اذا انتبہ من اللیل	
باب منہ	۶۵۳
باب منہ	
باب ما جاء ما یقول اذا قام من اللیل الی الصلوٰۃ	
باب منہ	
باب ما جاء فی الدعاء عند افتتاح الصلوٰۃ باللیل	
باب منہ	
باب ما جاء ما یقول فی سجود القرآن	۶۵۴
باب ما جاء ما یقول اذا خرج من بیتہ	۶۵۵
باب منہ	
باب ما یقول اذا دخل السوق	
باب ما جاء ما یقول العبد اذا مرض	
باب ما جاء ما یقول اذا رأی مبتلی	
باب ما یقول اذا قام من مجلسہ	
باب ما یقول عند الکرب	
باب ما یقول اذا نزل منزلا	۶۵۶
باب ما یقول اذا خرج مسافرا	
باب ما یقول اذا رجع من سفرہ	
باب منہ	
باب ما جاء ما یقول اذا ودع انسانا	۶۵۷
باب منہ	
باب منہ	
باب ما ذکر فی دعوۃ المسافر	
باب ما جاء ما یقول اذا رکب دابۃ	
باب ما جاء ما یقول اذا هاجت الریح	
باب ما یقول اذا سمع الرعد	
باب ما یقول عند رؤیۃ الهلال	
باب ما یقول عند الغضب	
باب ما یقول اذا رأی رؤیا یکرهها	
باب ما یقول اذا رأی الباکورۃ من الثمر	۶۵۸
باب ما یقول اذا اکل طعاما	
باب ما یقول اذا فرغ من الطعام	
باب ما یقول اذا سمع نهیق الحمار	۶۵۸
باب ما جاء فی فضل التسبیح والتکبیر والتهلیل والتحمید	//
باب ما جاء فی جامع الدعوات عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم	۶۶۰
باب ما جاء فی عقد التسبیح بالید	۶۷۲
احادیث شتی من ابواب الدعوات	
باب فی دعاء المریض	
باب نسخۃ اخری فی دعاء الوتر	۶۷۳
باب نسخۃ اخری فی دعاء الحفظ	//
باب نسخۃ اخری فی انتظار الفرج وغیر ذلک	۶۷۴
باب فی فضل لا حول ولا قوۃ	۶۷۵
باب ای الکلام احب الی اللہ	۶۷۶
باب ×	

ابواب المناقب عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

المضامین	صفحہ
باب ما جاء فی فضل النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۶۷۸
باب ما جاء فی میلاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۶۸۰
باب ما جاء فی بدء نبوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم	
باب ما جاء فی مبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابن کم کان حین بعث	
باب ما جاء فی آیات نبوۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وما قد خصہ اللہ بہ	۶۸۱
باب ما جاء کیف کان ینزل الوحی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۶۸۲
باب ما جاء فی صفۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم	
باب ما جاء فی خاتم النبوۃ	
باب ما جاء فی سن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابن کم کان حین مات	
مناقب ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنہ	۶۸۴
مناقب ابی حفص عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ	۶۸۷
مناقب عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ	۶۸۹
مناقب علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۶۹۱
مناقب ابی محمد طلحۃ بن عبید اللہ رضی اللہ تعالی عنہ	۶۹۴
مناقب الزبیر بن العوام رضی اللہ عنہ	//
مناقب عبد الرحمن بن عوف الزهری رضی اللہ عنہ	۶۹۵
مناقب ابی اسحاق سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ	//
مناقب ابی الاعور واسمہ سعید بن زید بن عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ	۶۹۶
مناقب ابی عبیدۃ بن عامر بن الجراح رضی اللہ عنہ	//
مناقب ابی الفضل عم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو العباس ابن عبد المطلب رضی اللہ عنہ	//
مناقب جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ	۶۹۷
مناقب ابی محمد بن الحسن بن علی بن ابی طالب والحسین ابن علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالی عنهما	//
مناقب اهل بیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم	۶۹۸
مناقب معاذ بن جبل وزید بن ثابت وأبی بن کعب وابی عبیدۃ بن الجراح	۶۹۹
مناقب سلیمان الفارسی رضی اللہ عنہ	۷۰۰
مناقب عمار بن یاسر وکنیتہ ابو الیقظان رضی اللہ تعالی عنہ	
باب	
مناقب ابی ذر الغفاری رضی اللہ عنہ	۷۰۰
مناقب عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ	
مناقب عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ	۷۰۱
مناقب حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ عنہ	
مناقب زید بن حارثۃ رضی اللہ عنہ	۷۰۲
مناقب اسامۃ بن زید رضی اللہ عنہ	//
مناقب جریر بن عبد اللہ البجلی رضی اللہ عنہ	//
مناقب عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنهما	//
مناقب عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنهما	۷۰۳
مناقب عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ	//
مناقب انس بن مالک رضی اللہ عنہ	//
مناقب ابی هریرۃ رضی اللہ عنہ	//
مناقب معاویۃ بن ابی سفیان رضی اللہ عنہ	۷۰۴
مناقب عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ	//
مناقب خالد بن الولید رضی اللہ عنہ	//
مناقب سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ	//
مناقب قیس بن سعد بن عبادۃ رضی اللہ عنہ	//
مناقب جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ	۷۰۵
مناقب مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ	//
مناقب البراء بن مالک رضی اللہ عنہ	//
مناقب ابی موسی الاشعری رضی اللہ عنہ	//
مناقب سهل بن سعد رضی اللہ عنہ	//
باب	
باب ما جاء فی فضل من رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصحبہ	۷۰۵
باب ما جاء فی فضل من بایع تحت الشجرۃ	
باب فی مناقب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم	
باب ما جاء فی فضل فاطمۃ رضی اللہ عنها	۷۰۶
باب من فضل عائشۃ رضی اللہ عنها	۷۰۷
باب فضل خدیجۃ رضی اللہ عنها	۷۰۸
باب فی فضل ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم	//
باب فضل ابی بن کعب رضی اللہ عنہ	۷۰۹
باب فضل الانصار وقریش	//
باب ما جاء فی ای دور الانصار خیر	۷۱۰
باب ما جاء فی فضل المدینۃ	//
باب فی فضل مکۃ	۷۱۱
باب فی فضل العرب	//
باب فی فضل العجم	۷۱۲
باب فی فضل الیمن	
باب فی غفار واسلم وجهینۃ ومزینۃ	
باب فی ثقیف وبنی حنیفۃ	//

کتاب العلل ۷۱۴

العرف الشذي

على

جامع الترمذي

للعلامة السيد محمد انور شاه الكشميري

ترجمة صاحب العرف الشذي

هو الشيخ الامام المحدث الكبير امام العصر مولانا انور شاه ابن الشيخ معظم شاه ابن شاه عبد الكبير ينتهي نسبه الى الشيخ مسعود النروري الكشميري، جاء سلفه من بغداد الى ملتان فرحلوا منها الى لاهور ومنها الى كشمير، وكان والده شيخا كبيرا في الطريقة السهروردية وتسلسلت هذه الطريقة في سلسلة نسبه صلبا بعد صلب

اخذ مبادي قراءته على والده ثم على علماء كورته وبلاده في كشمير ونواحيه ثم وصل الى اكبر مراكز العلم بالهند "دار العلوم ديوبند" قرأ بديوبند على شيخ العالم الشيخ محمود حسن جزئين اخيرين من الهداية وصحيح البخاري وسنن ابي داؤد وجامع الترمذي وعلى غيره بقية كتب الحديث - وبعد الفراغ صار مدرسا للحديث بدار العلوم ديوبند ونائبا عن شيخه ثم صدر المدرسين سنة ١٣٢٢ھ وهو مدرس الصحاح الست وامهات الحديث وبعد زمان ترك منصب صدارة التدريس ورحل الى "دابيل" سنة ١٣٤٦ھ واسس الجامعة الاسلامية وادارة التاليف والنشر بها قضى جميع عمره الميمون في التدريس والتاليف والوعظ والتذكير الى ان حان اجله المحتوم وتوفي بديوبند في شهر صفر سنة ١٣٥٢ھ - وله غاية سبق في التصنيف والتاليف والتحقيق مع امعان النظر ودقته ومن ملفوظاته في اثناء دراسة جامع الترمذي المدونة باسم العرف الشذي الذي علقناها على جامع الترمذي على كل صفحة ما تتعلق بها - اثنى عليه اكثر علماء الهند والعرب، بكلمات بليغة منها - ما قال مولانا اشرف علي التهانوي "ان وجود مثله في الملة الاسلامية اية على ان الاسلام دين حق وصدق" وقال مولانا حبيب الرحمن العثماني مدير دار العلوم ديوبند "انه مكتبة حية ناطقة تمشي على الارض"

العرف الشذی علی جامع الترمذی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمدًا لمنعم الآلاء العظام ومالك زمام الانام على ما وفقنا لشرح معانى الآثار وحل مشكل الاخبار وانهينا اختيار ميزان الاعتدال مادفين عما قيل او قال وهدانا لما هو عمدة القارى ومشكوة السارى وفى فيض فتح من البارى ونور قلوبنا بنور الهداية وشرح صدورنا بفيض فص الرسالة والصلوة والسلام على من ارسله شافيا لجميع السقام وسببا للفوز والسعادة يوم القيام واطلعه على ماشاء من الامور العظام وعلى آله واصحابه الغرر الكرام الذين حازوا النعم الجسام وهم نجوم الاهتداء وسبب الفلاح بايهم اردنا الاقتداء سيما الخلفاء البررة الذين هم كالاصول الاربعة وتبعهم الى يوم الدين **وبعد** فيقول العبد المفتقر الى رحمة الله المقتدر وفقه الله لامتثال الامر والانتهاء عن النكر المدعو بمحمد چراغ وقاه الله عما زاغ حاكيا عن لسان الشيخ العلامة الحبر الفهامة مولانا استاذنا سيدى محمد انور شاه كان الله مولاه انا الشيخ محمود الدهر وفريد العصر مولانا محمود حسن انا الشيخ قاسم العلوم والخيرات مولانا محمد قاسم النانوتوى انا الشيخ الشاه عبد الغنى الدهلوى طيب الله ثراه انا الشيخ المشترى الآفاق الشاه محمد اسحق الدهلوى وقال مولانا ومرشدنا محمود حسن مدظله العالى حصل لى الاجازة من مرشدنا مولانا رشيد احمد گنگوهى المرحوم انا الشيخ الشاه عبد الغنى الدهلوى رحمه الله تعالى انا الشيخ المشترى الآفاق الشاه محمد اسحق وايضا قال حصل لى الاجازة من مولانا احمد على السهارنفورى ومولانا محمد مظهر النانوتوى رح ومولانا عبد الرحمن اليانى پتى وقال مولانا احمد على ومن بعده اخبرنا الشيخ المشتهر فى الآفاق الشاه محمد اسحاق رحمه الله تعالى قال حصل لى الاجازة والسماعة والقراءة من الشيخ الاجل والحبر الابجل الذى فاق بين الاقران بالتميز اعنى الشيخ عبد العزيز رح وحصل له الاجازة والقراءة والسماعة عن والده الشيخ ولى الله بن الشاه عبد الرحيم الدهلوى انا الشيخ ابو الطاهر المدنى انا الشيخ والدى ابراهيم الكردى عن الشيخ المزاحى عن الشهاب احمد السبكى عن الشيخ النجم الغيطى عن الزين زكريا عن العز عبد الرحيم عن الشيخ عمر المراغى عن الفخر بن البخارى عن عمر بن طبرزد البغدادى رح انا الشيخ ابو الفتح عبد الملك بن ابى القاسم الخ **وليعلم** ان للسند منا الى صاحب الشريعة صلى الله عليه وسلم قطعات الادنى منا الى الشاه محمد اسحاق وهى غير مذكورة فى الكتاب والثانية من الشاه محمد اسحاق الى عمر بن طبرزد البغدادى وهى مذكورة فى الكتاب قبل التسمية لكونها سائرة فى بعض البلاد لا فى بعض والثالثة من البغدادى الى الامام الترمذى وهى مذكورة فى الكتاب بعد التسمية لاشتهارها فى اكثر البلاد والرابعة من المصنف الى فص الرسالة صلى الله عليه وسلم وتكفلها الامام المصنف **قوله** حصل لى الاجازة والقراءة والسماعة الخ واعلم ان القراءة على قسمين احدهما ان تقرأ على الشيخ وهو يسمع وثانيهما ان يقرء غيرك على الشيخ وانت تسمع ويقال فى الثانى قراءة عليه وانا اسمع والسماعة ايضًا على قسمين السماعة على الشيخ وهى ان يقرأ التلميذ و يسمع الشيخ ويعبر عنها باخبرنا فلان الخ والسماعة من الشيخ وهى ان يقرأ الشيخ ويسمع التلميذ ويعبر عنها بحدثنا فلان الخ واما الاجازة فى هذا الزمان ان يقرء التلميذ على شيخه كتابا كاملا ثم بعد الختم يطلب الاجازة بكتابة السند المتعارف فيما بيننا اوغيره واما فى المتقدمين فكانت بان يكتب التلميذ الاحاديث ويعرضها بحضرة شيخه او يعرضها بحضرته بدون الكتابة اوغيرها واما التحديث والاخبار فليس بينهما فرق لغة وفرق المحدثون بينهما كما حررنا وقيل ان الراوى مخير بين التعبير بحدثنا موضع اخبرنا وبالعكس لانه اذا اقرأ على الشيخ واجازه به كان كانه اخبره به كما اذا سمعت واقعة وعرضتها على احد فاخبرك بها ايضا حتى وثقت بها تقول بعد ذلك اخبرنى بها فلان فهذا هو الوجه لمن خير بينهما وقيل انه ليس بمخير بل يستعمل كل واحد منهما فى موضع مع تسليم الطائفتين التساوى فى القبول والقوة قال مسلم صاحب الصحيح ومن تبع ان التحديث اقوى من الاخبار وقال مالك بن انس بالعكس ويقولان بقبولهما فى التمسك والاحتجاج والفرق فى المراتب **قوله** ابو الطاهر المدنى اذا كان منسوبا الى مدينة الرسول فيقال مدنى بلا ياء قبل النون واذا نسب الى مدينة اخر كمدينة منصور (بغداد) يقال مدينى بالياء قبل النون والمنسوب عند النحاة كالمشتق فى العمل والاشتمال على الذات والصفة **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم شرع الامام المصنف رحمه الله فى كتابه بالتسمية ولم يذكر الحمد اقتداء بكتب النبى صلى الله عليه وسلم واما حديث كل امر ذى بال لم يبدء الخ فمضطرب فان فى بعض الفاظه بحمد الله وفى بعضها بذكر الله وفى بعضها ببسم الله وقال الشيخ تاج الدين السبكى ان الحديث يبلغ مرتبة الحسن وفى سنده قرة وهو مختلف فيه واما على تقدير ثبوته فيدل على الابتداء بذكر الله لا بخصوص الحمد لله واما ما قال المصنفون من الجمع بين بسم الله والحمد لله بالابتداء الحقيقى والمجازى فليس بمراد وتدل اقاويلهم على تعدد الحديث والحال ان الحديث واحد واختلف الالفاظ **قوله** عبد الملك بن ابى القاسم الخ لفظ الابن اذا وقع بين العلمين المتناسقين يسقط التنوين من العلم الاول ويسقط الهمزة من الابن فى الكتابة ايضا ولا يكون الابن مضافا اليه للعلم الاول واما اذا وقع فى ابتداء السطر لا يسقط الهمزة **قوله** الهروى الكرخى صفة لابى الفتح لضابطة ان الصفات والاحوال انما تكون للراوى لا لابيه او جده الا عند النقل كما فى يحيى بن سعيد القطان ان القطان صفة سعيد على قول **قوله** فى العشر الاول عادة العرب انهم يعبرون الليالى فى التواريخ ولذلك اتى بالعشر بدون التاء **قوله** الازدى نسبة الى بنى ازد بسكون الزاء المعجمة اسم قبيلة وقد يبدل الزاء بالسين فيقال بنى اسد فاذن يلتبس الاسدى المنسوب الى هذه القبيلة بالمنسوب الى بنى اسد قبيلة اخرى فقيل فى رفع اللبس ان المنسوب الى بنى ازد يستعمل باللام فيقال بنى الاسد والمنسوب الى بنى اسد بلا لام فيقال بنى اسد اقول هذا اذا لم يكن معربا نسبة والا كانت فلا فرق بينهما لئلا يقع الالتباس الا بان المنسوب الى بنى ازد يقرء اَسدى بسكون الوسط والمنسوب الى بنى اسد يقرء اَسَدى بفتح الوسط وبمعرفة اسماء الاباء والاجداد والتلامذة والمشائخ بالاستقراء **قوله** وانا اسمع وانا داود الخ لانه لم يكن قارئا بل القارئ غيره وكان هذا اسما معانى كان اسمه مكتوبا فى الطبقة والطبقة فى اصطلاح المحدثين ثبت يكون فيه اسماء شركاء الجماعة ويكتبه كل واحد من الشركاء ليكون سندا عند التحديث بالاحاديث التى اخذها من ذلك الشيخ مع هؤلاء الشركاء **قوله** المروزى والمرزبانى قال علماء اللغة ان مرو اذا نسب اليه الشخص فيقال مروزى بزيادة زاء كما فى النسبة الى الرى يقال رازى واما اذا نسب اليه غير الشخص يقال مروى ومرزبان لفظ فارسى يقال له دهقان ومرز اسم بيت **قوله** فاقربه الشيخ الثقة المراد بالشيخ هو المحبوبى كما فى ثبت ابن عابدين وهذه العبارة ليست فى النسخ المعتبرة كما قال مولانا مدظله العالى واما على تقدير وجودها فى الكتاب فمرادها ان الشيخ المحبوبى نسخ الكتاب وكان علم من قبله بالصدور فاذا صار العلم بالكتاب فاحتاج تلامذة الشيخ المحبوبى الى ان يقرء المحبوبى بكتابه وصحته فلذا قال تلميذ المحبوبى اقر الشيخ المحبوبى بهذا الكتاب لتوثيق الكتاب **قوله** قال ابو عيسى الخ قد ورد النهى عن التكنى بهذه الكنية ولعل المصنف رحمه الله حمله على خلاف الاولى لكنه بعيد عن شان المصنف ولم يتعرض احد الى هذا وعندى العذر من جانب المصنف ان مغيرة بن شعبة رضى الله عنه تكنى بابى عيسى باجازة النبى صلى الله عليه وسلم واسم المصنف محمد بن عيسى الترمذى وترمذ بلدة على ساحل جيحون وهو النهر الذى يضاف اليه ماوراء النهر واما النهران جيحان وسيحان ففى بلدة الشام وعمر المصنف رحمه الله سبعون سنة وارتحل الى دار البقاء سنة ۲۷۹ مائتين وتسعة وسبعين من الهجرة النبوية كما قيل ؎ الترمذى محمد ذو زين ۔ عطر مداح وعمره فى عين ۔ وله مناقب غير عديدة منها ما قال شيخه البخارى استفدت منك مالم تستفد منى واقول لست احصل هذا القول فان الترمذى وان كان من جبال الحديث ولكن البخارى كان شمس سماء هذا الفن ولعله مراده انه اخذ منه العلم مثل مالم ياخذ غيره فان التلميذ كما يحتاج الى الاستفادة من الشيخ لكن يكون الشيخ محتاجا الى افادته وافشاء علم الدين ويحتاج الى تلميذ ذكى والله اعلم وله مناقب فى الحفظ منها انه سافر للحج فلقيه بعض المحدثين فى الطريق والتمس منه التحديث قال الشيخ جئنى بالقلم والدواة فالتمس الترمذى فلم يجدهما فجلس بين يدى شيخه وجعل يجر اصبعه على القرطاس واخذ الشيخ فى التحديث وروى له قريب ستين حديثا فاذن وقع نظر الشيخ على القرطاس فوجده خاليا مما فيه فغضب على الترمذى واخذ يقول انك تضيع اوقاتى فقال الترمذى حفظت الاحاديث فقرأ الاحاديث المسموعة عنه عنده وله مناقب اخر واما مرتبة كتاب المصنف رح فاول مراتب الصحاح مرتبة البخارى والثانية مرتبة مسلم والثالث مرتبة ابى داؤد والرابع مرتبة النسائى والخامس مرتبة الترمذى وهذا المذكور من الترتيب هو المشهور وعندى ان مرتبة النسائى اى كتابه اعلى من كتاب ابى داؤد فيكون النسائى فى المرتبة الثالثة لما قال النسائى ما اخرجت فى الصغرى صحيح وقال ابو داؤد ما اخرجت فى كتابى صالح للعمل فيعم الحسن والصحيح ومرتبة الترمذى فى المرتبة الخامسة حتى قال الحافظ سراج الدين القزوينى الحنفى ان فى الترمذى ثلثة احاديث موضوعة لكن المحدثين لم يسلموا حكم وضعه نعم قبلوا ضعفها اشد الضعف ولو

نفع قوت المغتذي

على

جامع الترمذي

للعلامة السيد علي بن سليمان النجمعوي المغربي المالكي الشاذلي نفع الله به المسلمين آمين

ترجمة صاحب نفع قوت المغتذي

هو الشيخ العلامة المحدث المؤرخ الفقيه السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي (او الدمناتي) النجمعوي المالكي الشاذلي المغربي، نزيل مصر من اعلام المغاربة

ولد بدمنات ٣٢٤ھ رم ١٨١٩ء) كان فقيها محدثا مؤرخا مفسرا شاعرا وله النبوغ والخبرة في جميع العلوم والفنون، وله تصانيف ومؤلفات كثيرة في التفسير والحديث والسيرة النبوية (على صاحبها الف تحية وسلام) منها تفسير القرآن الكريم وحاشية روح التوشيح على جامع الصحيح البخاري، و وشي الديباج على صحيح مسلم ودوحات مرقاة الى سنن ابي داؤد ونور مصباح الزجاجة على سنن ابي ماجة ولسان المحدث في فقه الحديث، منظومة في اصطلاح الحديث وشرحها وديوان شعر في المدائح النبوية ونفع قوت المغتذي على جامع الترمذي على ملخص مصنف العلامة جلال الدين السيوطي المسمى بقوت المغتذي۔ وذلك مشتمل ومحتو على ايضاح معضلات الفاظ الحديث وتحقيق اسماء الرواة وكنيتهم له فوائد جمة و منافع كثيرة علقناه على جامع الترمذي على كل صفحة ما يتعلق بها۔

توفي رحمه الله في ثمان وعشرين من شهر ربيع الثاني ٣٠٦ھ رم ١٨٨٨ء) بمراكش

نفع قوت المغتذی علی جامع الترمذی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم. الحمد للہ علی کل حال والصلوٰۃ والسلام علی نبیہ سید کل الرجال وعلی آلہ واصحابہ تضاعف کلا بالدارین کالاقوال والافعال اما بعد فیقول الدمنتی البجمعودی علی بن سلیمان الراجی من ربہ الرحمن لہ وکل موحد عموم الغفران ہذا ہو المختصر الرابع مما وعدت بوضعہ علی الکتب الستۃ وہو تعلیق علی جامع ابی عیسی الترمذی بنمط ما علقتہ علی صحیح خ المسمی بروح التوشیح وعلی صحیح م المسمی بوشی الدیباج وعلی سنن د المسمی بدرج مرقاۃ الصعود واوسمتہ نفع قوت المغتذی علی جامع الترمذی جعلہ اللہ تعالیٰ خالصا لوجہہ الکریم موجبا للفوز بجناب النعیم **مقدمۃ** قال الحافظ ابو الفضل بن طاہر فی شروط الائمۃ لم ینقل عن واحد من الائمۃ الخمسۃ انہ قال شرطت بکتابی ہذا ان اخرج علی کذا لکن لما سیرت کتبہم علم بہ شرط کل فشرط ق ان یخرجہ مجمعا علیہ عن ثقۃ نقلتہ الی الصحابی المشہور وادا دون فان کتابیہما ینقسمان علی ثلثۃ اقسام الاول الصحیح المخرج بق الثانی صحیح علی شرطہما وقد حکی ابو عبد اللہ ابن مندۃ ان شرطہما اخراج احادیث اقوام لم یجمع علی ترکہم اذا صح الحدیث باتصال اسناد بلا قطع ولا ارسال فیکون ہذا القسم من الصحیح الا انہ طریق لا یکون کطریق ما اخرج ق بصحیحہما بل طریق ما ترکاہ من الصحیح لما بینا انہما ترکا کثیرا من الصحیح الذی حفظنا الثالث احادیث اخرجا بابا لا قطع منہما بصحتہا وقد ابانا علتہا بما بینہ اہل المعرفۃ وانما اودعا ہذا القسم کتابیہما لروایۃ قوم لما داحتجاجہم بہا واوردا ہا وبینا سقمہا لتزول الشبہۃ وذلک ان لم یجد الہ طریقا غیرہ لانہ اقوی عندہما من رای الرجال والثالث کتاب الترمذی فکتابہ علی اربعۃ اقسام قسم صحیح مقطوع بہ ہو ما وافق ق وقسم بشرطہما دون کما بینا بالقسم الثانی لہما وقسم آخر کالثالث لہما اخرجہ وابان عن علتہ وقسم رابع ابان ہو عنہ وقال ما اخرجت بکتابی الا حدیثا قد عمل بہ بعض الفقہاء فعلی ہذا الاصل کل حدیث احتج بہ محتج او عمل بموجبہ عامل اخرجہ سواء صح طریقہ او لم یصح وقد ازاح عن نفسہ اذ تکلم علی حدیثہ بما فیہ وکان من طریقہ ان یترجم بابا بحدیث مشہور من صحابی آخر لم یخرجوہ من حدیثہ ولا یکون الطریق الیہ کالطریق الی الاول الا ان الحکم صحیح ان یقول وفی الباب عن فلان وفلان وبعدہ جماعۃ منہم الصحابی الذی اخرج ذلک الحکم من حدیثہ وقلما یسلک ہذہ الطریق الا فی ابواب معہودۃ وقال الحازمی شروط الائمۃ مذہب من یخرج صحیحہ ان یعتبر حال راو عدل فی مشائخہ فیمن روی عنہم وہم ثقات ایضا وحدیثہ عن بعضہم صحیح ثابت یلزمہ اخراجہ وعن بعضہم مدخول لا یصلح اخراجہ الا بالشواہد والمتابعات قال وہذا باب بہ غموض وطریق ایضا معرفۃ طبقات الرواۃ عن راوی الاصل ومراتب مدارکہم فلنوضح ذلک مثالا وہو ان تعلم ان اصحاب الزہری مثلا علی خمس طبقات ولکل طبقۃ منہا مزیۃ علی ما یلیہا فالاولی بغایۃ الصحۃ کمالک وابن عیینۃ وعبد اللہ بن عمر ویونس وعقیل وہو مقصد خ الثانیۃ شارکت الاولی بالثبت غیر ان الاولی جمعت حفظا واتقانا وطول ملازمۃ لہ سفرا وحضرا والثانیۃ لم تلازمہ الا مدۃ یسیرۃ فلم تمارس حدیثہ فکانوا بالاتقان دون الطبقۃ الاولی فہذہ شرط م کالاوزاعی واللیث بن سعد والنعمان بن راشد وعبد الرحمن بن خالد بن مسافر وابن ابی ذئب الثالثۃ جماعۃ لزموا الزہری کالاولی غیر انہم لم یسلموا من عوائل الجرح وہم بین الرد والقبول کسفیان بن حسین وجعفر بن برقان واسحاق بن یحیی الکلبی وہم شرط دون الرابعۃ قوم شارکوا اہل الثالثۃ فی الجرح والتعدیل وتفردوا بقلۃ ممارستہم لحدیثہ اذ لم یصاحبوہ کثیرا کمعتمر بن صالح ومعاویۃ ابن یحیی الصدفی والمثنی بن الصباح وہم شرط ت قال وبالحقیقۃ من شرط ولان الحدیث اذا کان ضعیفا او من حدیث اہل الطبقۃ الرابعۃ فانہ یبین ضعفہ وینبہ علیہ فیصیر الحدیث عندہ من باب الشواہد والمتابعات ویکون اعتمادہ علی ما صح عند الجماعۃ الخامسۃ قوم من الضعفاء والمجہولین لا یجوز لمن یخرج الحدیث علی الابواب ان یخرج لہم الا علی سبیل الاعتبار والاستشہاد عندہ فمن دونہ لا عندق کجبر بن کثیر السقاء والحکم بن عبد اللہ الباہلی وعبد القدوس بن حبیب ومحمد بن سعید المصلوب وقد یخرج خ احیانا عن اعیان الطبقۃ الثانیۃ وعن اعیان الطبقۃ الثالثۃ روعن مشاہیر الرابعۃ وذلک الاسباب تقتضیہ وقال الذہبی بالمیزان الحظت رتبۃ جامعت عن سنن دون لاخراجہ حدیث المصلوب والکلبی وامثالہما وقال ابو جعفر بن الزبیر اولی ما ارشد علیہ ما اتفق المسلمون علی اعتمادہ وہو الخمسۃ والموطا الذی تقدمہا وضعا لم یتاخر عنہا رتبۃ وقد اختلف مقاصدہم فیما دون للصحیحین بہا مشغوف ولم لمن اراد التفقہ مقاصد جلیلۃ وله فی حصر احادیث الاحکام واستیعابہا ما لیس لغیرہ ولت فی فنون الصناعۃ الحدیثیۃ ما لم یشارکہ غیرہ وقد سلک بن اغمض تلک المسالک واجلہا وقال قب باول شرح ت اعلموا انار اللہ افئدتکم ان کتاب الجعفی ہو الاصل الثانی فی ہذا الفن والموطا ہو الاول واللباب وعلیہما بنی الجمیع کالقشیری دت فما دونہما ما طفقوا یصنفون ولیس فی قدر کتاب ابی عیسی مثلہ حلاوۃ مقطع وحلاوۃ مشرع وعذوبۃ مشرع وبار بعۃ عشر علما اذ قد صنف وذلک اقرب الی العمل والسند صحیح واسلم وعدد الطرق وجرح وعدل وسمی وکنی ووصل وقطع واوضح المعمول والمتروک وبین اختلاف العلماء فی الرد والقبول والاثارۃ وذکر اختلافہم فی تاویلہ وکل علم من ہذہ العلوم اصل بابہ وفرض فی نصابہ فالقاری لہ لا یزال فی ریاض موفقۃ وعلوم متدفقۃ وبہ قال بعضہم ؎ کتاب الترمذی ریاض علم ؛ حکمت ازہارہ زہر النجوم ؛ بدا الآثار واضحۃ انبہت ؛ بالقاب اقیمت کالرسوم ؛ فاعلاہا الصحاح وقد انارت ؛ نجوما للخصوص وللعموم ؛ ومن حسن یلیہا او غریب ؛ وقد بان الصحیح من السقیم ؛ فعللہ الو عیسی مبینا ؛ معاملہا لطلاب العلوم ؛ وطرزہ بآداب صحاح ؛ تحیرہا اولوا النظر السلیم ؛ من العلماء والفقہاء قدما ؛ واہل الفضل والنہج القویم ؛ فجاء کتابہ علما یقینا ؛ ینافس فیہ ارباب العلوم ؛ ویقتبسون منہ نفیس علم ؛ یفید نفوسہم اسنی الرسوم ؛ کتبناہ رویناہ لیروی ؛ من التسنیم فی دار النعیم ؛ وغاص الفکر فی بحر المعانی ؛ فادرک کل معنی مستقیم ؛ فاخرج جوہرا یلتاح نورا ؛ فقلد عقدہ اہل الفہوم ؛ لتصور بالمعانی للمعانی ؛ بسعد بعد تودیع الجسوم ؛ محل العلم لا یادی ترایا ؛ ولا یبلی علی الزمن القدیم ؛ فمن قرا العلوم ومن روایا ؛ لتنقلہ الی المعنی المقیم ؛ فان الروح یالف کل روح ؛ وریحانہ عاطرۃ النسیم ؛ تحلی من عقائدہ عقودا ؛ منظمۃ بیاقوت ولوم ؛ تدرک نفسہ المعنی ضیاء ؛ من العلم النفیس لدی العلیم ؛ ویحیی جسمہ علی لذاذ ؛ محاباۃ علی الجبر جسیم ؛ جزی الرحمن خیرا ابد خیرا ؛ ابا عیسی علی الفضل الکریم ؛ والحق بصالح من حواہ ؛ مصنفہ من الجمل العظیم ؛ وکان سمیہ فیہ شفیعا ؛ محمد المسمی بالرحیم ؛ صلاۃ اللہ تورثہ علا ؛ فان لذکرہ ازکی نسیم ؛ **وقال** ابن الصلاح بعلوم الحدیث کتاب ابی عیسی ت اصل فی معرفۃ الحسن فہو الذی نوہ باسمہ واکثر من ذکرہ فی جامعہ ویوجد فی متفرقات من کلام بعض مشائخہ والطلبۃ التی قبلہ کاحمد بن حنبل وخ تختلف النسخ بکتاب ت بکقولہ ہذا حدیث حسن او حسن صحیح فینبغی ان تصحح اصلک بہ بجماعۃ اصول وتعتمد علی ما اتفق علیہ الاکثر وقال ج بنکتہ علی ابن الصلاح قد اکثر علی ابن المدینی من وصف الاحادیث بصحۃ وحسن بسندہ وعللہ فکانہ الامام السابق لہذا الاصلاح وعنہ اخذہ خ ویعقوب بن شیبۃ وغیر واحد وعن خ اخذت وغیر ہذا حدیث حسن صحیح وبہ اشکال لان الحسن قاصر عن الصحیح فالجمع بینہما بحدیث واحد جمع بین نفی ذلک القصور وثباتہ قال فجوابہ انہ راجع للاسناد فاذا روی الحدیث بسندین احدہما حسن وصحیح جاز ان یقال بہ حسن صحیح ای حسن بالنسبۃ لسند وصحیح بالنسبۃ لآخر علی انہ غیر مستنکر ان یکون بعض من قالہ اراد بالحسن معناہ لغۃ وہو ما تمیل لہ النفس دولا باباہ قلب لا معناہ اصطلاحا وہو ما نحن بصددہ وقال ابن دقیق العید بالاقتراح یرد علی الجواب الاول احادیث قیل بہا حسن صحیح لا نعرفہ الا من ہذہ الوجہ قال وجوابہ عندی انہ لا یشترط فی الحسن قید قصور عن الصحیح وانما یجیئہ قصور ویفہم فیہ اذا اقتصر علی قولہ حسن فالقصور یاتیہ من قبل الاقتصار لا من حیث حقیقتہ وذاتہ وبیانہ ان ہنا صفات الرواۃ تقتضی قبول روایۃ لتلک الصفات درجات بعضہا فوق بعض کیتیقظ وحفظ واتقان فوجود الدرجۃ الدنیا کصدق وعدم تہمۃ بکذب لا ینافیہ وجود ما ہو اعلی منہ کحفظ واتقان فاذا وجدت الدرجۃ العلیا لم ینافہ وجود الدنیا کحفظ مع صدق فیصح ان

بسم الله الرحمن الرحيم

ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا

جامع الترمذي

وفي آخره

شمائل الترمذي

للإمام العلام أبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي

المحشي

بالحواشي المفيدة القديمة لمولانا المحدث أحمد علي السهارنفوري

مع

العرف الشذي

للعلامة المحدث الكبير مولانا محمد أنور شاه ابن معظم شاه الكشميري

وبهامشه

نفع قوت المغتذي

للعلامة السيد علي بن السيد سليمان الدمنتي البجمعوي المغربي الشاذلي المالكي

مكتبة رحمانية

اقرأ سنٹر غزنی سٹریٹ۔ اردو بازار۔ لاہور

قال الشیخ المکرم المفخم المشتہر بین الآفاق المرحوم المغفور مولانا محمد اسحٰق حصل لی الاجازۃ والقراءۃ والسماعۃ من شیخ الاجل والحبر الابجل الذی فاق بین الاقران بالتمییز اعنی الشیخ عبد العزیز وحصل لہ الاجازۃ والقراءۃ والسماعۃ عن والدہ الشیخ ولی اللہ بن الشیخ عبد الرحیم الدہلوی وقال الشیخ ولی اللہ اخبرنا بہ الشیخ ابو الطاہر المدنی عن ابیہ الشیخ ابراہیم الکردی عن الشیخ المزاحی عن الشیخ احمد السبکی عن الشیخ النجم الغیطی عن الزین زکریا عن العز عبد الرحیم عن الشیخ عمر المراغی عن الفخر بن البخاری عن عمر بن طبرزد البغدادی الخ

بسم اللہ الرحمٰن الرحیم

اخبرنا الشیخ ابو الفتح عبد الملک بن ابی القاسم عبد اللہ بن ابی سہل الہروی الکروخی فی العشر الاول من ذی الحجۃ سنۃ سبع و اربعین وخمسمائۃ بمکۃ شرفہا اللہ وانا اسمع قال انا القاضی الزاہد ابو عامر محمود بن قاسم بن محمد الازدی رحمہ اللہ قراءۃ علیہ وانا اسمع فی ربیع الاول من سنۃ اثنین وثمانین واربعمائۃ قال الکروخی واخبرنا الشیخ ابو نصر عبد العزیز بن محمد بن علی بن ابراہیم التریاقی والشیخ ابو بکر احمد بن عبد الصمد بن ابی الفضل بن ابی حامد الغورجی رحمہما اللہ قراءۃ علیہما وانا اسمع فی ربیع الآخر من سنۃ احدی وثمانین واربعمائۃ قالوا انا ابو محمد عبد الجبار بن محمد بن عبد اللہ بن ابی الجراح الجراحی المروزی المرزبانی قراءۃ علیہ انا ابو العباس محمد بن احمد بن محبوب بن فضیل المحبوبی المروزی فاقر بہ الشیخ الثقۃ

عہ قولہ فاقر بہ الشیخ الثقۃ الامین اعلم ان قولہ الشیخ الثقۃ الامین یحتمل الوجہین احدہما ان یقال بان المراد بالشیخ الثقۃ الامین ہو ابو العباس الذی تلمذہ ابو محمد عبد الجبار والمعنی علی ہذا الوجہ ان القاضی الزاہد ابا عامر ——— او الشیخ ابا نصر او الشیخ ابا بکر الذین ہم تلامذۃ ابی محمد عبد الجبار قد سال استاذہ استاذہ اعنی بہ ابا العباس عن انک اخبرت تلمیذک ابا محمد عبد الجبار بہذا الکتاب فاقر بہ ای بالاخبار بہذا الکتاب ابو العباس واجاب باقرار الاخبار ہذا ہو احد الوجہین وثانیہما ان یراد بالشیخ الثقۃ الامین ابو محمد عبد الجبار ویکون المعنی علی ہذا انہ سئلہ احد تلامذتہ وہم القاضی الزاہد ابو عامر وابو نصر وابو بکر عن انک اخبرک شیخک ابو العباس فاقر بہ ابو محمد عبد الجبار باخذ ہذا الکتاب من شیخہ ابی العباس ہذا الوجہ الثانی فعلی کلا الوجہین الضمیر فی قولہ بہ راجع الی الاخبار بہذا الکتاب الذی یفہم ضمنا وفاعل قولہ اقر المعبر عنہ بالشیخ الثقۃ الامین اما ابو العباس واما ابو محمد عبد الجبار ہذا خلاصۃ کلام استاذی فی ہذا المقام فافہم وکن من الشاکرین فانہ شیء عزیز ۱۲۔

عہ اعنی بہ المحدث العلامۃ والادیب الفہامۃ مولانا المولوی محمد عبد الحی صاحب دام فیضہم الجلی والخفی ۱۲۔

التفت الی ان الترمذی یحکم علی اکثر الاحادیث من الصحۃ والحسن والضعف فیکون اعلی من ابی داؤد لکن اباداؤد اعلی من الترمذی بحسب الاجمال وان لم یحکم علی کل واحد من الاحادیث واما ابن ماجۃ فقالت جماعۃ من المحدثین ان ابن ماجۃ لیس بداخل فی الصحاح لاشتمالہ علی قریب من اثنین وعشرین حدیثا موضوعا فعلی ہذا السادس من الصحاح الستۃ موطا مالک بن انس الا انہ رای مکتوبا علی ابن ماجۃ صحیح ابن ماجۃ بقلم علاؤ الدین المغلطائی الحنفی وہو معاصر ابن تیمیۃ ومن حفاظ الحدیث واعلم ان المؤلفات علی انواع کما ذکر الشاہ عبد العزیز رحمہ اللہ فی العجالۃ النافعۃ الجامع الذی یحتوی علی ثمانیۃ اشیاء وہی ہذہ سیر وآداب وتفسیر وعقائد وفتن واحکام واشراط ومناقب والجامع ہو الترمذی والبخاری واما صحیح مسلم فلیس بجامع لقلۃ التفسیر فیہ والسنن ہی التی فیہا الاحکام فقط علی ترتیب ابواب الفقہ والسنن ابوداؤد والنسائی وابن ماجۃ ویسمی الترمذی ایضا سننا تغلیبا وکذلک اطلاق الصحاح الستۃ علی ہذہ المعہودۃ لان الصحیح صحیح البخاری ومسلم وباقیہا سنن والمسند الذی یذکر فیہا الاحادیث من الصحابۃ بحسب رعایۃ ترتیبہم بدون الترتیب فی ابواب الفقہ مثلا یذکر اولا الاحادیث المرویۃ عن ابی بکر ثم عن عمر ثم عن عثمان وہکذا والمعجم الذی یذکر فیہ احادیث الشیوخ مرتبۃ کالترتیب فی المسند والجزء الذی یحتوی علی احادیث مسئلۃ واحدۃ معینۃ کجزء القراءۃ للبخاری وجزء رفع الیدین لہ والمفرد الذی یحتوی علی احادیث شخص واحد مثل احادیث ابی ہریرۃ او حذیفۃ والغریبۃ التی فیہا تفردات تلمیذ واحد من شیوخہ ولم تکن مرویۃ عن غیرہ من تلامذۃ ذلک الشیخ وانواع اخر مثل المستخرج والمستدرک واما شرط ارباب الصحاح فاشترط البخاری الالتقاء وکثرۃ الملازمۃ للشیخ واشترط مسلم الالتقاء فقط ولا یشترط ثبوت اللقاء او کثرۃ الملازمۃ بل یکتفی بالمعاصرۃ بین الراوی والمروی عنہ وہو مذہب الجمہور فی التمسک واشترط ابوداؤد کثرۃ الملازمۃ فقط ولم یشترط الترمذی شیئا منہما والمراد بہذہ الشروط انہم یکتفون بہذہ الشروط ویاتون بما یکون بشرط اعلی من شرطہ ایضا وبسبب اعتبار کثرۃ الملازمۃ وقلتہا یقال ان فلانا ضعیف فی حق فلان وان کانا ثقتین فی انفسہما فعلم ان الضعیف علی قسمین ضعف فی نفسہ وضعف فی غیرہ واما مذہب ارباب الستۃ الصحاح فقیل ان البخاری شافعی لانہ تلمیذ الحمیدی وہو تلمیذ الشافعی اقول لو کان المدار علی ہذا القیل انہ حنفی لانہ تلمیذ اسحاق بن راہویہ واما غیرہ من شیوخہ فمفیدون واسحاق من اساتذتہ الکبار واسحاق من خاصۃ تلامذۃ ابن المبارک وہو من خاصۃ تلامذۃ ابی حنیفۃ ولکن الحق ان البخاری مجتہد وکثیرا ما یکون اجتہادہ موافق الاحناف الا انہ وافق فی المسائل المشہورۃ بین اہل العصر الامام الشافعی مثل القراءۃ خلف الامام ورفع الیدین والجہر بآمین ویظہر ہذا لمن یتتبع صحیحہ وللہ

لہ قولہ اخبرنا قائلہ الشیخ عمر ابن طبرزد البغدادی تلمیذ عبد الملک بن ابی القاسم ۱۲ لہ قولہ المروزی بسکون راء وبزای نسبۃ الی مرو بزیادۃ زاء مدینۃ بخراسان ۱۲ معنی المرزبانی بمیم مفتوحۃ وسکون راء وضم زاء وبموحدۃ ونون منسوب الی المرزبان جد محمد راوی الترمذی ۱۲ مغنی

قوت المغتذی

یقال بہذا انہ حسن باعتبار وجود الصفۃ الدنیا وہی الصدق مثلا صحیح باعتبار الصفۃ العلیا وہی حفظ واتقان فیلزم علیہ ان یکون کل صحیح حسنا ویلتزم ذلک یؤیدہ ورود قولہم ہذا حدیث حسن فی احادیث صحیحۃ کما ہو بکلام المتقدمین اہ وقال عماد الدین بن کثیر اصل ہذہ السوال غیر متجہ لان الجمع بین حسن صحیح بخبر واحد رتبۃ متوسطۃ بین الصحیح والحسن قال فالمقبول ثلاث مراتب الصحیح اعلاہا والحسن ادناہا والثالثۃ ما یتشرک من کل ما یہ شبہ من شیئین ولم یتمحض لاحدہما اختص برتبۃ منفردۃ کقولہم للمرویۃ وہو ما فیہ علاۃ وحموضۃ ہذا حلو حامض ای امر فعلی ہذا یکون ما قال ہو حسن صحیح اعلی رتبۃ عندہ من الحسن ودون الصحیح ویکون الحکم علیہ بصحۃ محضۃ اقوی من حکمہ علیہ بصحۃ وحسن معا قال ابو الفضل العراقی نکتۃ علی ابن الصلاح ہذا الذی قالہ ابن کثیر تحکم لا دلیل علیہ وہو بعید من فہم کلامہ ت وقال بدر الدین الزرکشی وجہ کلاہما بالنکت علی ابن الصلاح ہذا یقتضی اثبات قسم ثالث ولا قائل بہ قال الزرکشی وہو خرق للاجماع ثم یلزم علیہ ان لا یکون بکتاب ت حدیث صحیح الا قلیلا لقلۃ اقتصارہ علی قولہ ہذا صحیح مع ان ما یعرفہ بحسن صحیحہ اکثرہ موجود فی ق وقال سراج الدین البلقینی بما من الاصطلاح بہذا الجواب لنظر لکن جزم بہ شمس الدین بن الجزری بالہدایۃ فقال وما قال بہ ت حسن صحیح اراد بہ ما یشاب صحتہ وحسنہ فہو اذا دون الصحیح معنی قال الزرکشی فان قلت فما جواب رفع ہذا الاشکال قلت اصلہ اراد بقولہ حسن صحیح فی ہذہ الصورۃ الخاصۃ الترادف واستعمال ہذا قلیلا دلیل علی جوازہ کما استعملہ بعضہم حیث وصف الحسن بصحۃ علی قول من ادرج حسنا فی قسم الصحیح او اراد حقیقتہما فی سند واحد باعتبار حالین وزمانین فیجوز ان یسمعہ مرۃ من رجل فی حال کونہ مستورا او مشہورا بصدق وامانۃ فارتقی حالہ لدرجۃ عدالۃ فسمعہ منہ ثانیا فاخبر بالوصفین وقد روی عن غیر واحد انہ سمع حدیثا واحدا عن شیخ واحد غیر مرۃ قال وہذا الاحتمال وان کان بعیدا فہو اشبہ ما یقال قال او حسن باجتہاد وصحیح باجتہاد غیرہ او بعکسہ او الحدیث باعلی درجات الحسن واول درجات الصحۃ فجمعہما باعتبار مذہبین وانت اذا تاملت تعرف ت فلعلک وتمکن الی ان ہذا قصدہ وقال الجعبری مثلہ قد صح الطریق الیہ واخرج حدیثہ بالکتب الصحاح

الامین انا **ابوعیسی** محمد بن عیسی بن سَوْرَۃ بن موسی الترمذیؒ الحافظ قال **ابواب الطہارۃ** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
باب ماجاء لاتقبل صلوۃ بغیر طہور **حدثنا** قتیبۃ بن سعید انا ابوعَوَانۃ عن سِمَاک بن حرب ح قال وناھنّاد ناوکیع عن اسرائیل عن سِمَاک
عن مُصْعَب ابن سعد **عن** ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لاتقبل صلوۃ بغیر طہور ولاصدقۃ من غلول قال ھنّاد فی حدیثہ الا
بطہور **قال** ابوعیسی ھذا الحدیث اصح شئ فی ھذا الباب واحسنُ **وفی** الباب عن ابی المَلیح عن ابیہ وابی ھریرۃ وانس وابوالملیح بن اُسامۃ اسمہ

ورما قال القاضی ابوزید الدبوسی والمسئلۃ یختلف فیہا کبار الصحابۃ یعوز فیہما ویصعب الخروج منہا وان المسائل مختلفۃ فیما بین المجتہدین وہی تحت الحدیث ویساعدہ تعامل السلف ویکون السلف الصالح مختلفین فیہا لایمکن الاتفاق علی احدہا الی قیام القیامۃ واما مسلم فلا اعلم مذہبہ بالتحقیق واما ابن ماجۃ فلعلہ شافعی والترمذی شافعی واما ابوداؤد والنسائی والمشہور انہما شافعیان ولکن الحق انہما حنبلیان وقد شحنت کتب الحنابلۃ بروایات ابی داؤد عن احمد واللہ سبحانہ وتعالی اعلم ؛

ابواب الطہارۃ

قال الحافظ بدرالعینی الحنفی ومن مصطلحات ارباب الحدیث التعبیر بالکتاب اذا کانت تحتہ احادیث انواع مختلفۃ وکذا التعبیر بالابواب والباب اذا کانت الاحادیث من نوع واحد وقول الترمذی ابواب الطہارۃ ترجمۃ ویظہر فقہ المحدث من ترجمتہ کما قیل فقہ البخاری فی تراجمہ ولہ محملان احدہما ان مسائل فقہ المختارۃ عندہ تظہر من تراجمہ وثانیہما ان ذکاءہ یظہر من تراجمہ والبخاری سابق الغایات فی وضع التراجم فانہ قد تحیرت العقلاء فیہا وسہل التراجم تراجم الترمذی وتراجم ابی داؤد اعلی من تراجم الترمذی واقتفی النسائی فی تراجمہ اثر شیخہ البخاری وبعض تراجمہا متحدۃ حرفا حرفا والتوارد مستبعد واللہ اعلم سیما اذا کان النسائی من تلامذۃ البخاری وما وضع مسلم بنفسہ التراجم **قولہ** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ کان المحدثون المتقدمون یخلطون بین المرفوعات والآثار واول من میز بینہما الامام احمد بن حنبل وتبعہ المتاخرون وقال الترمذی عن رسول اللہ مشیرا الی ان الواردۃ

ؔ **قولہ** الترمذی بکسر تاء ومیم وضمہا وفتح تاء وکسر میم فذال مثلثۃ فی الادب ہو بمکسورۃ واعجام ذال منسوب الی الترمذ مدینۃ من وراء جیحون ۱۲ مغنی۔

قوت المغتذی

فیورد بالباب ذلک الحکم من حدیث صحابی مختصرہ بانہا باعتبار سندین او مذہبین وقال حج بالنکت قال بعض المتاخرین انہ باعتبار صدق الوصفین علی الحدیث بحسب احوال رواتہ عند الائمۃ بان کان بہم من حدیثہ حسن عند قوم صحیح عند قوم قبل بہ ذلک فتعقب بانہ لو ارادہ لاتی بواو نحو حسن وصحیح قال ثم ان الذی یتبادر للفہم انہ انما یقولہ بحسب اجتہادہ واجتہاد غیرہ فہذا یقدح فی الجواب ویتوقف ایضا علی اعتبار احادیث جمع بہا تین الوصفین فان کان فی بعضہا مالا خلاف فیہ عند کل فی صحتہ قدح فالجواب ایضا لکن لو سلم ہذا الجواب لکان اقرب اذا من غیرہ قال وانی لامیل الیہ وارتضیہ والجواب عما یرد علیہ یمکن ویجوز ان یرید انہ باعتبار وصفین وحالین فساق کلما للزرکشی قائلا قال بعضہم بہ واختار انہما مترادفان فصحیح اوجید قوی فالثانی تاکید للاول ویقدح بہ بان الحمل علی تاسیس خیر من غیرہ لانہ الاصل واقوی الاجوبۃ فی الجملۃ ما اجاب بہ ابن دقیق وقال بشرح النخبۃ اذا قال صحیح حسن فی حدیث واحد فلتردد حصل من مجتہد فی ناقلہ بل اجتمعت بہ شروط صحتہ او نقص عنہا وہذا فی حدیث یحصل منہ تفرد بتلک الروایۃ فیحصل جوابہ ان تردد الائمۃ بحال ناقلیہ اقتضی للمجتہد ان لایصفہ باحدہما فیقال بہ حسن باعتبار وصفہ عند قوم وغایۃ ما بہ انہ حذف منہ حرف تردد اذ حقہ ان یقول حسن او صحیح وہذا کما یحذف حرف عطف فما بعدہ وعلی ہذا فما قیل بہ حسن صحیح دون ما قیل بہ صحیح فقط لان الجزم اقوی من التردد وہذا حیث انفرد والا بان تعدد سندہ فالوصفان اذا باعتبارہما اذ احدہما حسن والآخر صحیح وعلی ہذا فما قیل بہ حسن صحیح فقط اذا کان فردا اذ کثرۃ الطرق تقوی فان قیل قد صرحت بان شرط الحسن ان یروی من غیر وجہ فکیف یقول بعضہا حسن غریب لانعرفہ الا من ہذا الوجہ فجوابہ ان ت لم یصرف الحسن مطلقا بل نوعا منہ خاصا وہو ما یقول بہ فی کتابہ حسن فقط اذ یقول بعضہا حسن وبعضہا صحیح وبعضہا غریب وبعضہا حسن صحیح وبعضہا صحیح غریب وتعریفہ انما ہو للاول فقط وعبارۃ ترشد الیہ اذ قال بآخر کتابہ وما قلنا فیہ فی کتابنا حدیث حسن فانما اردنا بہ حسن اسنادہ عندنا فکل حدیث یروی ولا یکون راویہ متہما بکذب ویروی من غیر وجہ نحو ذلک ولا یکون شاذا فہو عندنا حدیث حسن تعرف ان مرادہ ما قیل بہ حسن فقط الا قال بہ حسن صحیح او حسن غریب او حسن صحیح غریب فلم یعرج علی تعریف کما لم یعرج علی تعریف ما قال بہ حسن صحیح فقط او غریب فقط فکانہ ترکہ استغناء بشہرتہ عند اہل الفن فاقتصر علی تعریف ما یقول بہ بکتابہ حسن اما لغموضہ او لانہ اصطلاح جدید فلم یقبلہ عندنا ولم یعرہ لاہل الفن کما فعلہ طب وبہذا التقریر یندفع کثیر من الایرادات التی طال البحث فیہا ولم یسفر عن وجہ توجیہا فللہ الحمد علی ما الہم وعلم قال جط وظہر لی توجیہان آخران الاول ان مرادہ حسن لذاتہ صحیح لغیرہ والآخر انہ حسن باعتبار اسنادہ صحیح ای اصح وثق وبہ بہابہ اذ یقال اصح ما ورد کذا وان حسنا او ضعیفا والمراد ارجحہ او اقلہ ضعفا ثم ان ت لم ینفرد بہذا المصطلح بل سبقہ الیہ شیخہ خ کما نقلہ ابن الصلاح فی غیر مختصرہ والزرکشی وجح بنکتہما قال الزرکشی اعلم ان ہذا السوال یرد بعینہ بقول ت ہذا حدیث حسن غریب اذ من شرط الحسن کونہ معروفا من غیر وجہ والغریب ما انفرد بہ بعض رواتہ وبینہما تناف فجوابہ ان الغریب یطلق علی اقسام غریب من جہۃ متنہ وغریب من جہۃ اسنادہ ولہ ادہما ثانیا لا اولا لان ہذا الغریب معروف من جماعۃ ومن الصحابۃ لکن انفرد بروایتہ عن صحابی فحسب متنہ حسنہ اذ عرف مخرجہ واجتہد فوجد شرط الحسن وبحسب سندہ غریب اذ لم یروہ من تلک الجماعۃ الا واحد فلا منافاۃ بین غریب بہذا المعنی وبین الحسن بخلاف کل الغرائب فانہا تنافی الحسن وقال الحافظ ابوالعباس احمد بن عبد الحسن القرافی فی کتابہ معتمد البیۃ قول ابی عیسی حدیث حسن صحیح غریب وہذا حسن غریب اراد ضیق المخرج انہ لم یخرج الا من وجہ واحد ولم تتعدد طرق خروجہ الا ان رواتہ ثقۃ لایضر ذلک فیشتہر بہ ہو لغلۃ تتابعہ وہو لائمۃ شروطہم عیبۃ وقد یخرج الشیخان احادیث یقول بہا ابوعیسی ہذا حدیث حسن او حسن غریب کما قال بخبر ابی بکر قلت یا رسول اللہ علمنی دعاء ادعو بہ فی صلوتی الحدیث ہذا حدیث حسن مع انہ متفق علیہ اہ قال جط اعلم ان الکتب الاربعۃ الصحیحۃ وسنن دون دفعت لنا من عدۃ روایات عن مولفیہا ولم یقع لنا ت الا من روایۃ ابی العباس محمد بن احمد بن محبوب عن ت ولا نعلم انہ شرحہ احد کاملا الا القاضی ابابکر بن العربی بکتابہ عارضۃ الاحوذی وکتب علیہ الحافظ فتح الدین بن سید الناس قطعۃ وکمل علیہا زین الدین العراقی مقطعۃ اخری ولم یتم وکتب علیہ شیخ الاسلام سراج الدین البلقینی قطعۃ وخ مجلد لم اقف علیہ ولہ کتاب اللباب بما یقول بہ ت وفی الباب ولم اقف علیہ واللہ تعالی اعلم وقال الامام ابوعبد اللہ محمد بن عمر بن رشید الذی عندی ان الاقرب للتحقیق والاحری علی واضح الطریق ان یقال ان کتاب ت تضمن الحدیث مصنفا علی ابواب وہو علم براسہ والفقہ علم ثان وعلل الاحادیث ویشتمل علی بیان الصحیح والسقیم وما بینہما من المراتب علم ثالث والاسماء والکنی رابع والتعلیل والتخریج خامس ومن ادرکہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم مما یدرکہ ممن اسند عنہ بکتابہ سادس وتعدید من روی ذلک الحدیث سابع بہذہ علومہ الجملۃ واما التفصیلۃ فمتعددۃ وبالجملۃ فمنفعۃ کبیرۃ وفوائد کثیرۃ قال فتح الدین ابن سید الناس وما لم یذکر ما تضمنہ من الشذوذ وہو ثامن ومن الوقوف وہو تاسع والمدرج وہو عاشر وہذہ الانواع مما تکثر فی فوائد التی تستجاد منہ وتستفاد عنہ واما ما یقل فیہ وجودہ من الوفیات والتنبیہ علی معرفۃ الطبقات او ما یجری مجراہ فداخل فیما اشار الیہ من فوائدہ التفصیلیۃ (فائدہ) قال الحافظ ابوجعفر بن الزبیر ببرنامجہ روی ہذا الکتاب عن ت ستۃ رجال بما سلمہ ابوالعباس محمد بن احمد بن محبوب وابوسعید الہیثم بن کلیب الشاشی وابوذر محمد ابن ابراہیم وابومحمد الحسن بن ابراہیم القطان وابوحامد احمد بن عبد اللہ التاجر وابوالحسن الفزاری قال وما ذکر انہ لم یصح سماع احد فی ہذا المصنف من ابی عیسی ولا روایۃ عنہ وہو کلام بغیری لابی محمد بن عتاب عن ابی عمرو السفاقسی عن ابی عبد اللہ المقری فہو باطل قالہ من قالہ فان الروایۃ بالکتاب منتشرۃ شائعۃ عن جملۃ معروفین الی ت ثم ان ابا عبد اللہ بن عتاب وابنہ ابا محمد المذکورین والحافظ ابا علی الغسانی وغیرہم من ائمۃ ہذا الشان قد اسندوا الکتاب فی فہارسہم وما ذکروہ باطل من جہل ہذا الکتاب وانقطاع روایۃ والا ذکروہ عن احد انتہی وقال الحافظ خطیب الدین القسطلانی ؛ احادیث الرسول جلا الہموم ؛ وبرد المرء من الم الکلوم ؛ فلا تبغ بہا ابدا بدیلا ؛ واعرف بالصحیح من السقیم ؛ وان الترمذی لقد تصدی ؛ لعلم الشرع مغن عن علوم ؛ فاضحی روضۃ عطر الشموم ؛ فمن جرح وتعدیل وزاہ ؛

عامر یقال زید بن اسامۃ بن عمیر الھذلی **باب** ماجاء فی فضل الطھور **حدثنا** اسحٰق ابن موسی الانصاری نا معن بن عیسی نا مالک بن
کان الزم الناس بھجۃ مالک وجالسہ فتاوا ۱۲

ہنا مرفوعات لا آثار والمرفوع وما اسند الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلاً او قولاً او تقریراً **قولہ ح وحدثنا** الخ حیسمی تحویلا والاختلاف فی القراءۃ فان المغاربۃ یقرأون تحویل والمشارقۃ یقرأون ح بالمد والقصر قال سیبویہ ان اسماء حروف التہجی ان کانت مرکبۃ فی الکلام فممدودۃ کما قال محمد فی قصیدۃ البردۃ ع لولا التشہد کانت لاہ نعم. وان کانت منفردۃ فمقصورۃ کما یقال فی حین التعداد با تا ثا. اقول ان ہذہ الضابطۃ لیست باسماء حروف التہجی بل لک فی کل کلمۃ ثنائیۃ تکون فی آخرہا الف واعلم ان التحویل کثیر ثانیہما افتراق الطریق الواحد من الاسفل الی طرق کثیر والتحویل بکلا قسمیہ قد یکون بطریقین وقد یکون باز یدمنہما (ف) ربما تجد فی کتب الصحاح وغیرہا انہم یبدأون السند من الاول ای الاعلی بالعنعنۃ ثم فی الاسفل بالاخبار والتحدیث لان التدلیس لم یکن فی السلف وحدث فی المتاخرین فاحتاج المحدثون الی التصریح بالسماع ولا یقبل حدیث المدلس الا عند التصریح بالسماع او ما یدل علیہ والتدلیس علی انواع احدہا ان یسقط الراوی اسم شیخہ لغرض من الاغراض ویروی عن شیخ شیخہ بعن کیلا یکون کاذبا وثانیہما تدلیس التسویۃ وہو حذف الرواۃ الضعفا من بین السند وروایۃ الحدیث بطریق ثقاتہ بالعنعنۃ کتدلیس ولید بن مسلم عن الاوزاعی کما سیجئ وثالثہا ان یذکر الراوی اسم شیخہ ان کانت المشہورۃ کنیۃ او یذکر کنیتہ ان کان المشہور اسمہ ولا یسقط بہذا عدالتہ ولا ضیق فی ہذا واما القسمان الاولان فقبیحان وقال شعبۃ ان التدلیس حرام والمدلس ساقط العدالۃ ومن ثم قالوا السند الذی فیہ شعبۃ بری عن التدلیس وان کان بالعنعنۃ والجمہور الی قبح التدلیس ولکنہ لا یسقط بہ العدالۃ واذا صرح بالسماع او ما حاذاہ یقبل الحدیث ومن عادۃ المحدثین ضم المتن لاقرب الطرق المتعددۃ ومن عادتہم ایضا ضم متن الحدیث للسند العالی والمصنف راعی العادۃ الثانیۃ کما یدل علیہ قولہ قال ہنا وفی حدیث الا بطہور الخ فعلم ان المذکور لیس متن ہنا وواما وجہ اختیارہ العادۃ الثانیۃ علی الاولی فعلی ما قیل سئل ابن المبارک ما یشتہی قلبہ قال سند عال وبیت خال **قولہ** لا تقبل صلوۃ بغیر طہور الخ القبول علی قسمین احدہما کون الشئ مستجمعا لجمیع الارکان والشرائط وثانیہما وقوعہ فی حیز مرضاۃ اللہ وقال ابن دقیق العید ان القبول مشترک فی المعنیین ولا قرینۃ علی المعنی الاول واما الثانی فغیر معلوم بغیر اللہ تعالی فلا نعلم ما فی حدیث الباب واقول ان المراد ہو الاول بقرینۃ الاجماع علی عدم صحۃ الصلوۃ بدون الطہور وعدم القبول ہو الرد سواء کان لذا او لہذا ونسب الی مالک بن انس عدم الاعادۃ علی من صلی بلا وضوء ولیست ہذہ النسبۃ صحیحۃ ولعل وجہ النسبۃ الاشتہار علی الالسنۃ عدم اشتراط طہارۃ الثوب والمکان عند مالک فقاسوا علیہما طہور البدن ایضا واعلم ان قول لا تقبل صلوۃ بالتنوین مثل لا رجل فی الدار بمعنی نیست ہیچ مردے در خانہ ومعنی لا رجل فی الدار بالفتح نیست مرد در خانہ ومعنی ما من رجل فی الدار نیست ہیچ مردے در خانہ فعلی ہذا معنی لا تقبل صلوۃ بلا طہور قبول نمی شود ہیچ نمازے بغیر طہور وپاکی فعلم ان کل فرد صلوۃ موقوف علی الطہور واختلفوا فی صلوۃ الجنازۃ وسجدۃ التلاوۃ فی اشتراط الوضوء لہما فقال بعض لا یشترط الوضوء لصلوۃ الجنازۃ واما الامام الشافعی فلیس یقائل بما قالوا ولعل وجہ ما قالوا ان قال الشافعی بالجنازۃ علی الغائب ویقول انہا دعاء کسائر الادعیۃ فلزم انہا دعاء کسائر الادعیۃ فی عدم وجوب التوضی ایضا والامام البخاری موافق لنا فی اشتراط الوضوء للجنازۃ واما سجدۃ التلاوۃ فقال الشعبی والبخاری لا یشترط التوضی کما اخرج البخاری عن ابن عمر انہ کان یسجد علی غیر وضوء الخ وفی نسخۃ البخاری الاصیلی کان ابن عمر یسجد علی وضوء وقال خدام البخاری ان الاول اصح واما الائمۃ الاربعۃ فقائلون بوجوب التوضی فی سجدۃ التلاوۃ لانہا ای السجدۃ اخص مدارج الصلوۃ فیشترط لہا کما اشترط لہا واما فاقد الطہورین فروایۃ عن ابی حنیفۃ انہ یتشبہ بالمصلین ای یرکع ویسجد بلا قراءۃ قال مالک لا یصلی الآن وقال احمد بن حنبل یصلی الآن ولا یقضی وللشافعیۃ وجوہ اربعۃ احدہا القضاء فقط وثانیہا الاداء فقط وثالثہا الاداء فی الحال ثم القضاء بعدہ ورابعہا وجوب الاداء واستحباب القضاء (ف) من مصطلحات فقہائنا التعبیر بالقول عما قال المشائخ وبالروایۃ عما قال الائمۃ وعند الشافعیۃ قول الامام روایۃ واقوال المشائخ وجوہ لنا فی التشبہ بالمصلین لفاقد الطہورین القیاس المستنبط من الاجماعین احدہما من افسد الصوم او حاضت المرأۃ فی نہار رمضان او طہرت او بلغ الصبی یجب علیہم الامساک فی بقیۃ النہار وہل ہذا الا تشبہ بالصائمین والاجماع الثانی ان من افسد حجہ یجب علیہ المضی علی الارکان ثم یقضی ولیس المضی علی الارکان الا تشبہ بالمصلین فلما ثبت التشبہ فی الصوم والحج تعدیہ الی الصلوۃ وکذا اکتفاء بعض السلف بالتکبیرۃ فی التمام القتال من ہذا واعترض الخصم علینا فی قولنا البناء علی الصلوۃ لمن احدث فیہا بحدیث الباب فالجواب اولا ان المشی فی الصلوۃ لیس بصلوۃ کالایاب والذہاب فی صلوۃ الخوف لیس بصلوۃ بل فعل فی الصلوۃ وثانیا بان البناء روی مرفوعا عن عائشۃ ولکن الصواب عند ارباب الحدیث الارسال والارسال مقبول سیما اذا کان مویدا بفتیا الصحابۃ فیکون حجۃ قطعا ومن الفتاوی استخلاف عمر وعلی رضوان اللہ علیہما **قولہ** ولا صدقۃ من غلول الخ الغلول فی اللغۃ سرقۃ الابل وفی اصطلاح الفقہاء سرقۃ مال الغنیمۃ ثم اتسع فیہ فاطلق علی کل مال خبیث قال فی الدر المختار ان التصدق بالمال الحرام ثم رجاء الثواب منہ حرام وکفر وفرق البعض بین الحرام لعینہ ولغیرہ ومنہم العلامۃ التفتازانی **اقول** ینبغی الفرق بین الحرام الظنی والقطعی لا فی لعینہ ولغیرہ قال ابن قیم فی بدائع الفوائد من اجتمع عندہ مال حرام فتصدق بہ یثاب علیہ وفی الہدایۃ من اجتمع عندہ مال حرام سبیلہ التصدق وقع التعارض بین الدر المختار والہدایۃ اقول فی دفع التعارض ان ہنا شیئان احدہما ایثار امر الشارع والثواب علیہ والثانی التصدق بمال خبیث والرجاء من نفس المال بدون لحاظ رجاء الثواب من امتثال الشارع فالثواب انما یکون علی ایثار الشارع واما رجاء الثواب من نفس المال فحرام بل ینبغی تصدق الحرام ان یزعم بتصدق المال تخلیص رقبتہ ولا یرجو الثواب منہ بل یرجوہ من ایثارہ امر الشارع واخرج الدارقطنی فی اواخر الکتاب ان ابا حنیفۃ رح سئل عن ہذا فاستدل بما روی ابو داؤد من قصۃ الشاۃ والتصدق بہا **قولہ** ہذا الحدیث اصح لا یلزم من قولہ ہذا ان یکون صحیحا فی نفسہ بل مرادہ بالاصح والاحسن انہ اعلی الحدیث فی ہذا الباب وان لم یکن حسنا عند المحدثین ومن عادۃ الترمذی اخراجہ الاحادیث التی لم یخرجہا غیرہ للاطلاع علی ذخیرۃ الحدیث فرادانہ اعلی الاحادیث التی لم یخرجہا ارباب الصحاح کک **قال** بعض حفاظ الحدیث فی عادۃ الترمذی ہذہ **قولہ** وفی الباب عن ابن ملیح رح المراد بذکرہ ہنا ہو ابو الملیح لا ابو الملیح نصر بن الراوی ابوہ واعلم ان الترمذی مع کونہ جامعا ذخیرۃ الحدیث فیہ قلیلۃ بخلاف غیرہ من ارباب الصحاح الا انہ یکاد یذکر وفی الباب عن فلان وعن فلان الخ وصنف ابن حجر العسقلانی فی استخراج ما ذکر الترمذی فی الباب وسماہ اللباب فیما قال الترمذی وفی الباب ولکنہ غیر مطبوع والاسہل لاستخراج احادیثہ المراجعۃ الی مسند احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالی **باب** ماجاء فی فضل الطہور لفظہ او قد یکون للشک الراوی وقد یکون للتنویع واذا کان للشک من الراوی فیقرء بعدہ لفظ قال ویعرف ذلک بالذوق واعلم

قوت المغتذی

ومن علل ومن فقہ قویم ؛ ومن اثر ومن اسماء قوم ؛ ومن ذکر الکنی قصد فہیم ؛ ومن نسخ وشبہ الامام ؛ ومن فرق ومن جمع بہیم ؛ ومن قول الصحاب وتابعیہم ؛ بجل او بتحریم عمیم ؛ ومن نقل الی الفقہاء بغیری ؛ ومن معنی بدیع مستقیم ؛ ومن طبقات اعصار تقضت ؛ ومن حل لمنعقد عقیم ؛ وقسم ما روی حسنا صحیحا ؛ غریب فارتضاہ ذوو المفہوم ؛ ففاق مصنفات الناس قدما ؛ ورق فکان کالعقد النظیم ؛ وجاء کاسمہ تلالأ تبریحا ؛ بہب الجہل العظیم ؛ فنافس فی اقتباس من نفیس ؛ بانفاس ودع قول الخصوم ؛ فان الحق ابلج لیس یخفی ؛ طلاوتہ علی الذہن السلیم ؛ وفضل العلم یظہر حین ینشأ عن الاوراد حالوت الجسوم ؛ فقاری العلم یرقی للثریا ؛ ویبقی الثری اثر الرسوم ؛ ولیس العلم ینفع من حواہ ؛ بلا عمل یعین علی القدوم ؛ کتاب الترمذی عذا کتابا ؛ یعطر نشرہ مر النسیم ؛ واستادی لدنی العصر یعلو ؛ اساوی فیہ ذا سن قدیم ؛ فربی اللہ احمد کل حین ؛ علی ایلاء افضال عمیم ؛ وصل صدی الزمان علی رسول ؛ یفوح لذکرہ ارج النسیم ؛ (فائدۃ) قد زدت علی رموز کروح التوشیح (قب) قاف فموحدۃ القاضی ابی بکر العربی (وحق) حاء وقاف للحافظ العراقی **ابواب الطہارۃ** ص ۲: لا تقبل لکن لا یقبل اللہ (صلوۃ بغیر طہور) قال قب قراءۃ کرسول اللہ وہو کجلوس عبارۃ عن الفعل وکرسول ہو الماء وبالنہایۃ بضم التطہر وبفتح ما یتطہر بہ وسیبویہ کرسول ماء ومصدر معا فعلیہ یضم ویفتح بالسین علی انہ التطہر اہ وابن سیدہ الناس یضم فقط وقال قب قبول اللہ عملا ارضاہ وثوابہ علیہ وابن دقیق علیہ قد استدل جماعۃ من المتقدمین بانتفاء القبول علی انتفاء الصحۃ کما فعلوہ بقولہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم لا یقبل اللہ صلاۃ حائض الا بخمار ای من بلغت سن حیض ومعنی ہذا اشتراط طہارۃ فی صحۃ صلوۃ ولا یتم ذلک الا ان یکون انتفاء قبول دلیلا علی انتفاء صحۃ وقد ورد بامکنۃ انتفاء قبول مع ثبوت صحۃ کصلوۃ عبد آبق لا تقبل لہ صلوۃ ومن اتی عرافا او شارب خمر فاذا اریدتقریر الدلیل علی انتفاء الصحۃ من انتفاء القبول کان من تفسیر معنی القبول فیقبل انہ ترتب غرض مطلوب من شئ علی شئ من قبل عذر فلان اذا

انس ح وحدثنا قتیبة عن مالك عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه عن ابی هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه مع الماء او مع اخر قطر الماء او نحو هذا واذا غسل يديه خرجت من يديه كل خطيئة بطشتها يداه مع الماء او مع اخر قطر الماء حتى يخرج نقيا من الذنوب قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو حديث

ان المصنف اخرج حديث الباب مختصرا وفی غيره واذا مسح الرأس خرجت كل خطيئة سمعها باذنيه الخ فدل على ان الاذنين فی حكم الرأس ودل على عدم ضرورة تجديد الماء لمسح الاذنين كما هو مذهب ابی حنيفة **قوله** يخرج نقيا من الذنوب الخ قال المتاخرون الحسنات مكفرات للسيئات الصغائر وقال المتقدمون يفوض الامر الى الله بلا تقييد بالصغائر والكبائر ونمسك المتاخرون بما سياتی مالم ينش الكبائر واقول التحقيق ان لا يقيد بالصغائر ويتمشى على الفاظ الاحاديث لغة وفی اللغة الذنوب العيوب والخطايا ما ليس بصواب والمعصية نافرمانی والسيئة برائی فالمعاصی فی اعلى مراتب الاثم ودونها السيئات ودونها الخطايا ودونها الذنوب واشكل الحديث بانه يدل على خروج الذنوب والخروج يقتضی ان يكون الشئ الخارج ذا جرم والذنوب واخواتها من المعانی فالاصوب التفويض الى الله تعالى ومن اراد ان يقع فی التكلفات فيرجع الى ما قال الصوفية بان وراء هذا العالم المشاهد عالما يسمى بعالم الامثال وراءه عالم الارواح وفی عالم الامثال صور كل شئ فی هذا العالم من الاجسام والمعانی وفی عالم الارواح ارواح كل شئ كما قالوا له غيب را ابرے وآب دیگر است ٭ آسمان وآفتاب دیگر است ٭ قالوا ان عالم الامثال متصرف فی هذا العالم المشاهد والطف منه وعالم الارواح متصرف فی عالم الامثال والطف منه وليس عالم الامثال هو دار الآخرة بل موجود الآن وقالوا من يذهب فی عالم الامثال او الارواح لا يتميز بين اشباه عالم الشهادة واشباه عالم الامثال واما الروح فعند اهل الاسلام جسم لطيف على شكل كل ذی ذنب الروح واحتجوا على هذا ای جسمية الروح بما ورد فی الاحاديث كما فی حديث البراء بن عازب فينزعها كما ينزع السفود من الصوف المبلول الخ اخرجه احمد فی مسنده وصاحب المشكوٰة ص۱۳۴ وفيه فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فياخذها فاذا اخذها لم يدعوها فی يده طرفة عين حتى ياخذوها فيجعلوها فی ذلك الكفن واحاديث اخر دالة على جسمية الروح ونقل قاضی زاده فی تهافت الفلاسفة ان الغزالی قائل بتجرد الروح وكذلك نسب الى القاضی ابی زيد الدبوسی الحنفی فاقول اولا ان خلافهما لا يكفی فانا نتمسك بنصوص الشريعة من القرآن والحديث وثانيا بان نقل المذهب متعسر فما لم ار عبارة القاضی ابی زيد لا انسب اليه هذا الخلاف واما الغزالی فقال تلميذه ابو بكر بن العربی ان الاستاذ غاص فی الفلسفة ثم ضرب بيده وسعى للخروج فلم يسعف بمراده والمتقدمون من علماء الاسلام يريدون بالتجرد عدم الكثافة ينظر ذلك من تفسير سورة الاخلاص للحافظ ابن تيمية ثم اختلف الصوفية بعد اتفاقهم على مادية الروح فی انه كالبدن للثياب او اعضاء سارية فی اعضاء الجسد المشاهد وقال الشيخ الاكبر فی فصوص الروح يتشكل باشكال مختلفة وقال الجهلاء الفلاسفة ان الروح مجرد وتشبثوا بادهام باهی اذهن من بيت العنكبوت منها ما قال الفارابی ان الروح محل التصور والتصديق وهما معنيان مجردان ومحل المجرد مجرد وهذا كما ترى لانه لم لا يجوز ان يكون تعلق التصور والتصديق بالروح كتعلق النفس الناطقة بالبدن المادی **قوله** هذا حديث حسن صحيح الحسن والصحيح متقابلان فی المشهور لان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله ويكون سالما عن العلة والشذوذ والنكارة والحسن الذی يكون رواته اقل اتقانا من رواة الصحيح واقل ضبطا من رواته فكيف جمع المصنف بين المتنافيين فالاجوبة عديدة منها ما قال الحافظ ابن حجر بتقدير كلمة او وعلى تقدير او يكون الحاصل هذا حديث حسن او صحيح ای تردد الترمذی فی الحسن والصحة او يقال بتقدير الواو ای حسن وصحيح والحسن باعتبار طريق والصحة باعتبار طريق آخر لكنه ليس بشاف فان هذا التردد من الترمذی بعيد واما تقدير الواو فلا يجری فی جميع المواضع ومنها ما قال الحافظ عماد الدين بن كثير ان الحسن الصحيح مرتبة بين الحسن والصحيح كالحلو الحامض لكنه ايضا غير صحيح لانه ياتی باحاديث الصحيحين ويحكم عليها بالحسن الصحيح والحق ما قال ابن دقيق العيد فی الاقتراح بانهما متباينان مفهوما ومتصادقان مصداقا وبينهما عموم وخصوص مصداقا كالظاهر والنص وسياتی بعض كلام على هذا عن قريب مقدمة واعلم ان الصحيح عندی على اربعة اقسام احدها ان يكون رواته ثقات وعدولا ويساعده تعامل السلف والثانی ان يصححه امام من ائمة الحديث بخصوصه والثالث ان يخرجه من التزم الصحة فی كتابه مثل

قوله حسن صحيح اعلم ان الصحيح ما اتصل سنده بنقل العدل الضابط عن مثله وسلم عن شذوذ وعلة والشذوذ ان يرويه الثقة مخالفا لغيره والحسن ما لا يكون شاذا يروى من غير وجه نحوه قاله فی الجمع قال السيد الفرق بين حدی الصحيح والحسن ان شرائط الصحيح معتبرة فی حد الحسن لكن العدالة فی الصحيح ينبغی ان تكون ظاهرة والاتقان كاملا وليس ذلك شرطا فی الحسن ومن ثم احتاج الى قيد قولنا ان يروى من غير وجه مثله او نحوه وليميز به وقول الترمذی حديث حسن صحيح يريد به انه يروى باسنادين احدهما يقتضی الصحة والآخر الحسن او المراد اللغوی وهو ما تميل اليه النفس وتستحسنه انتهى وقال المؤلف ای الترمذی فی آخر هذا الجامع فی كتاب العلل وما ذكرنا فی هذا الكتاب حديث حسن فانما اردنا حسن اسناده عندنا كل حديث يروى لا يكون فی اسناده من يتهم بالكذب ولا يكون الحديث شاذا ويروى من غير وجه نحو ذلك فهو عندنا حديث حسن ۱۲

قوت المغتذی

رتب على عذره عرضا مطلوبا منه وهو محو جناية وذنب فاذا ثبت ذلك فالغرض المطلوب ههنا من الصلوٰة وقوعها مجزية لمطابقتها للامر فاذا حصل هذا الغرض ثبت القبول على ما ذكر تفسيرا واذا ثبت القبول بهذا التفسير ثبت الصحة واذا انتفى به انتفت فربما قال بعض المتاخرين ان القبول كون عبادة يترتب عليها ثواب درجات والاجزاء كونها مطابقة للامر المعنيان اذا اعتبرا وكان احدهما اخص من غيره لم يلزم من نفی الاخص نفی الاعم والقبول على هذا التفسير اخص من الصحة فان كل مقبول صحيح بلا عكس فهذا ان نفع فی تلك الاحاديث التی نفی فيها القبول مع بقاء الصحة فانه يضر فی الاستدلال بنفی القبول على نفی الصحة كما حكيا عن السلف اللهم الا ان يقال دلالة الدليل على القبول من لوازم الصحة فاذا انتفى انتفت فيصح الاستدلال بنفی القبول على نفی الصحة اذا ويحتاج فی تلك الاحاديث التی نفی عنها القبول مع بقاء الصحة لتاويل وتخريج على انه يرد على من فسر القبول بكونه عبادة يثاب عليها او مرضية او ما اشبهه اذا قصد به انه لا يلزم من نفی القبول نفی الصحة اذ يقال ان القواعد الشرعية تقتضی ان العبادة اذا اتی بها مطابقة للامر كانت سببا لثواب ودرجات واجزاء والظواهر بذلك لا تحصى (ولا صدقة من غلول) بفتح غين قال لود ابن سيد الناس كجلوس وقيل هو خيانة فی خفية ای لا تقبل صدقة من حرام كصلاة بلا طهور وقربشرح م هو خيانة مطلقا فی حرام (اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن) قال الباجی بشرح الموطا الظاهر انه شك من راويه (وغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر اليها بعينيه) قال قب ای غفرت لان الخطايا هی افعال اعراض لا تبقى فكيف توصف بدخول ولكنه تعالى لما اوقف مغفرة على طهارة كاملة فی عضو ضرب له مثلا بخروج ولان الطهارة حكم ثابت استقر له دخول قال جط بل الظاهر انه حمله على حقيقته لان الخطايا تؤثر فی باطن والطهارة تزيله لما اخرجه دون ده وابن حبان والحاكم عن ابی هريرة رض قال صلى الله تعالى عليه وسلم ان العبد اذا اذنب ذنبا نكت فی قلبه نكتة سوداء فاذا تاب ونزع واستغفر صقل قلبه وان عاد زادت حتى تعلو قلبه وذلك الران الذی ذكره الله تعالى فی القرآن كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون واحمد وابن خزيمة عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحجر الاسود ياقوتة بيضاء من الجنة وكان اشد بياضا من الثلج وانما سودته خطايا المشركين فاذا اثرت فی حجر فيجسد فاعلها اولى ای خرج من وجهه سواد حدث بقلبه ينظر عينه او ذات سواد لا عرض بناء على اثبات عالم المثال وان كل ما بهذا العالم عرضا فله صورة بعالمه فلم صح عرض الاعراض على آدم على نبينا وآله وعليه الصلوٰة والسلام على ملائكة فقال لهم انبئونی باسماء هؤلاء والا فكيف يتصور عرض الاعراض لو لم تتشخص قال وقد بسطته بمؤلف مستقل واشرت له بما شبتنی على البيضاوی ومن شواهد خطايا ما اخرجه البيهقی بسننه عن ابن عمر قال سمعته صلى الله عليه وسلم يقول ان العبد اذا قام يصلی اتی بذنوبه فجعلت على عاتقه فكلما ركع او سجد تساقطت عنه والبزار والطبرانی عن سلمان قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم يصلی العبد وخطاياه مرفوعة على راسه كلما سجد تحاتت عنه (مع الماء او مع آخر قطر الماء) كعبد قال الباجی هذا شك من راويه (فاذا غسل يديه) قال الباجی كذا رواه رواة الموطا مقتصرين على غسل وجهه ويديه الا ان ابن وهب زاد مسح راسه وغسل رجليه قال جط زاد الطبرانی بحديث ابی هريرة ذكر مضمضة واستنشاق واحمد بابی امامة مسح راسه واذنيه (حتى يخرج نقيا من الذنوب) قال قب الخطايا المحكوم بغفرانها هی الصغائر لا الكبائر لخبر الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارة لما بينهما ما اجتنبت الكبائر فاذا كانت مع اقترانها بوضوء لا تكفر كبائر فانفراد الوضوء بالتكفير عنه اخرى قال وانما تكفر ذنوبا هی حقوق لله تعالى لا حقوق آدمية لانها انما يقع

مالك عن سهيل عن ابيه عن ابي هريرة وابي صالح والد سُهَيل هو ابو صالح السمّان واسمه ذكوان **وابو هريرة** اختلفوا في اسمه فقالوا عبد شمس وقالوا عبد الله بن عمرو وهكذا قال محمد بن اسمٰعيل وهذا اصح **وفي** الباب عن عثمان وثوبان والصنابحي وعمرو بن عبسة وسلمان وعبد الله بن عمرو والصنابحي هذا الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل الطهور هو عبد الله الصنابحي الصنابحي الذي روي عن ابي بكر الصديق ليس له سماع من النبي صلى الله عليه وسلم واسمه عبد الرحمٰن بن عُسَيلة ويُكنى ابا عبد الله رحل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطريق وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث والصُّنابح بن الاعسر الاحمسي صاحب النبي صلى الله عليه وسلم يقال له الصُّنابحي ايضا وانما حديثه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اني مكاثر بكم الامم فلا تقتتلن بعدي **باب** ما جاء ان مفتاح الصلوة الطهور **حدثنا** هناد وقتيبة ومحمود بن غيلان قالوا نا وكيع عن سفيان وثنا محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن نا سفيان عن عبد الله

صحيح ابن خزيمة وصحيح ابن السكن وصحيح ابن حبان والنسائي وان لم يحكم عليه بخصوصه بالصحة والرابع ان يكون الرواة سالمين عن الجرح ويكونون ثقات فعندي المرتبة الاولى اعلى مراتب الصحيح والتواتر عندي ايضا على اربعة اقسام احدها تواتر الاسناد وهو ان يروي الحديث جماعة يستحيل اجتماعهم على الكذب وذلك يكون في القرون الثلثة وهذا التواتر تواتر المحدثين والثاني تواتر الطبقة وهو ان يأخذ طبقة عن طبقة بلا اسناد والقرآن متواتر بهذا التواتر وهذا تواتر الفقهاء وتواتر التعامل وهو ان يعمل به اهل العمل بحيث يستحيل تركهم وهذا التواتر قريب من التواتر الثاني ومثال هذا تواتر العمل برفع اليدين عند الركوع وتركه فانه عمل به غير واحد في القرون الثلثة والرابع تواتر القدر المشترك وهو ان يكون مضمون مذكورا في كثير من الآحاد كتواتر المعجزة فان مفرداتها وان كانت آحادا لكن القدر المشترك متواتر وحكم الثلثة الاول تكفير جاحده واما الرابع فان كان ضروريا فكذلك وان كان نظريا فلا **قوله** وهو حديث مالك الخ وانما اعاده اشارة الى تفرد مالك واشتهاره عنه ولم يوجد له متابع بهذا الطريق عن ابي هريرة **قوله** وابو هريرة اختلفوا الخ في اسم ابي هريرة ففيه خمسة وثلثون قولا قيل عبد شمس وقيل عبد الله وقيل عبد شمس في الجاهلية وعبد الله في الاسلام واختلف في انصراف ابي هريرة وعدم انصرافه فقال ملا علي القاري سئل الحافظ ابن حجر عن انصرافه وعدمه فقال وجدناه غير منصرف والقياس الانصراف ولعله زعم ان من شروط عدم الانصراف كون هريرة غير منصرف وعلما قبل اضافته الى اليه والحال انه لا حاجة الى هذا كما في ابي حمزة وابي صفرة فعلى هذا يكون عدم الانصراف برواية ودراية واما وجه التسمية بابي هريرة قيل كانت له هرة كان كلما يخرج من البيت يضعها في كمه وكلما دخل يضعها باصل شجرة والله اعلم **قوله** الصنابحي الخ الصنابحي ثلثة احدهم صنابحي بالياء صحابي والثاني صنابحي بالياء تابعي واسمه عبد الرحمٰن ويكنى بابي عبد الله ورجل آخر صنابح بلا ياء وهو صحابي وقد يقال له صنابحي بالياء ايضا **باب** ما جاء في مفتاح الصلوة الطهور **قوله** عن سفيان بعد سفيان تحويل ولكنه غير مكتوب في الكتاب وسفيان مدار واشكل على ارباب الحديث انه سفيان ابن عيينة او سفيان الثوري لان المعرفة انما يكون بذكر الآباء والاجداد او التلامذة او الشيوخ والاب والجد غير مذكور واكثر تلامذة سفيانين وشيوخهم متحدون فتتبعت ووجدت في تخريج الهداية للطبراني انه ثوري لا ابن عيينة **قوله** صدوق له صادق في لهجته وسيئ في حفظه **قوله** وهو مقارب الحديث اختلفوا في انه توثيق للراوي ام تضعيف واما في اللغة فلا يدل اللفظ على التسليمين فان معناه انه متوسط ولكنه لفظ التوثيق كما سيأتي في الترمذي في مواضع انه ثقة ومقارب الحديث منها ما في ص ۲۰۰ ان اسماعيل بن رافع ثقة وقوي ومقارب الحديث **قوله** مفتاح الصلوة الطهور واعلم ان في هذه الجملة وقرينتيه قصر التعريف المبتدأ والخبر كما قال صاحب التلخيص وتعريف احد الطرفين قد يفيد القصر وقال العلامة وانما قال قد يفيد الخ لان افادة تعريف احد الطرفين القصر ليس بضابطة كلية فانه قد لا يفيده وقال السيوطي ان تعريف الطرفين يفيد القصر واقول ان تعريف احد الطرفين يفيد القصر اذا كان الطرف الآخر مشتملا على معين القصر كاللام او في او غيرهما مثل الحمد لله والكرم في العرب ثم اعلم انه قلما يفيد تعريف احد الطرفين القصر بلا معين ايضا كما في قصيدة بانت سعاد ؎ ذوابل مسهن الارض تحليل ؛ اي تحلة قسم ففي مسهن الارض تحليل ؛ قصر بلا معين وقد لا يكون القصر مع تعريف الطرفين ايضا كما في الكرم الخلق الحسن ولذا قال مولانا مدظله العالي ان الضوابط عصا الاعمى وقال الزمخشري في الفائق في حديث ان الله هو الدهر ان فيه قصر المسند اليه على المسند والمعنى ان الله هو جالب الحوادث لا غير الجالب وقال العلامة فيه قصر للمسند على المسند اليه ورد على الزمخشري واقول ان رده ليس بذلك لان تعريف الطرفين يصلح لقصر المسند اليه على المسند ويصلح للعكس ثم اعلم ان اللام عند اهل المعاني قسمين لام العهد الخارجي ولام الحقيقة والاولى على ثلثة اقسام احدها ما يكون المعهود مذكورا سابقا ويسمى بالعهد الذكري والثاني ما يكون حاضرا ويسمى بالعهد الحضوري والثالث ما يكون معلوما بين المتكلم والمخاطب ويسمى بالعهد العلمي ومثال العهد الحضوري اليوم اكملت لكم دينكم الخ والثاني ايضا على ثلثة اقسام لانه اما ان يكون المراد من مدخوله نفس الحقيقة من حيث هي هي ويسمى لام الجنس او من حيث وجودها في حصة منتشرة ويسمى لام العهد الذهني او من حيث وجودها في ضمن جميع الافراد التي يتناولها اللغة فيسمى لام الاستغراق واما عند النحاة فالقسم الثالث للعهد الخارجي عهد ذهني عندهم ولام العهد الذهني لاهل المعاني لام الجنس عند النحاة والمختار عندي هو قول النحاة وبالجملة الحديث مشتمل على القصر فقالت الشافعية وتبعهم بعض حنفية صيغة السلام وصيغة التكبير وقالوا الحديث دال على عدم صحة الصلوة وعدم وجودها بدون السلام عليكم ورحمة الله وبدون الله اكبر ويقول الاحناف بعدم فرضيتهما ومدار الخلاف على ان المتكلم اذا تكلم ففي كلامه مفهوم ومنطوق ثم المفهوم المخالف غير معتبر عندنا ومعتبر عند الشافعية حتى جعلوه

قوله وقال الحاكم ابو احمد اصح شيء عندنا في اسم ابي هريرة عبد الرحمٰن بن صخر وغلبت عليه كنيته فهو كمن لا اسم له اسلم عام خيبر وشهدها مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم لزمه وواظب عليه راغبا في العلم راضيا بشبع بطنه وكان يدور معه حيث ما دار وقال البخاري روى عنه اكثر من ثمانمائة رجل من بين صحابي وتابعي فمنهم ابن عباس وابن عمر وجابر وانس قيل سبب تلقبه بذلك ما رواه ابن عبد البر عنه انه قال كنت احمل يوما هرة في كمي فرآني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما هذه فقلت هرة فقال يا ابا هريرة ۱۲ مرقاة ف قال النووي وذكر الامام الحافظ تقي بن مخلد الاندلسي في مسنده لابي هريرة رض خمسة آلاف حديث وثلثمائة واربعة وسبعين حديثا وليس لاحد من الصحابة هذا القدر ولما يقاربه قال الامام الشافعي ابو هريرة رض احفظ من روى الحديث في دهره وكان ابو هريرة ينزل بالمدينة بذي الحليفة وله بها دار مات بالمدينة سنة تسع وخمسين وهو ابن ثمان وسبعين سنة ودفن بالبقيع وماتت عائشة رضي الله عنها قبله بقليل هو صلى عليها انتهى ما في النووي ۱۲ احمد حسن : **قوله** الصنابح بضم اوله ثم نون وموحدة ومهملة ابن الاعسر الاحمسي صحابي سكن الكوفة من قال فيه الصنابحي فقد وهم ۱۲ تقريب.

قوت المغتذي

النظر فيها بالمقاصة مع الحسنات والسيآت قال ولو وقعت الطهارة باطنا بتطهير قلبه عن ادناس معاص وظاهرا باستعمال ماء على جوارح بشرط الشرع واعتبرت به صلاة انفرد بها قلبك عن علائق دنياه وطردت خواطره واجتمع فكره على تمام عبادته كما انعقد عليه احرامها فاستمر حاله حتى سلم فان الكبائر تغفر بصغائر والحالة هذه فهكذا كان وضوء وصلوة السلف. (مفتاح الصلوة الطهور) قال الرافعي يكبر قاله بعضهم ويجوز فتحه لان الفعل انما يأتي بآلته قال قب هذا مجاز عما يفتتحها عن غلقها لان ما منع مناجاة حدث كقفل وضع على محدث فاذا توضأ ازال غلقه فهو استعارة بديعة لا يقدر عليها الا النبوة كقوله مفتاح الجنة الصلاة اذ ابواب الجنة مغلقة تفتحها الطاعات وركنا الصلاة وتحريمها التكبير قال قب هو مصدر حرم كقدس ويشكل استعماله هنا لان التكبير جزء من اجزاء ما فكيف يحرمها فقيل مختاره مجاز واصله احرامها من احرم دخل بالبلد الحرام او الشهر الحرام ولما حرم بالصلاة اشياء قيل للتكبير اول اجزائها تحريم وبالنهاية كان مصليا بتكبيره ودخوله بها صار ممنوعا من كل قول او فعل ليس منها فسمي تحريما وتكبيرة الاحرام

بن محمد بن عقیل عن محمد بن الحنفیۃ **عن** علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال مفتاح الصلوۃ الطہور وتحریمہا التکبیر وتحلیلہا التسلیم **قال** ابو عیسی
(ابن ابی طالب ۱۲) (وکثیر المحدثین یعدون ایاہ بعد النون فرقا بالنسبۃ الی المذہب ۱۲ منہ فی المغنی)
ہذا الحدیث اصح شئ فی ہذا الباب واحسن وعبد اللہ بن محمد بن عقیل ہو صدوق وقد تکلم فیہ بعض اہل العلم من قبل حفظہ و

دلیلا اقول ان الکلیۃ غیر صحیحۃ من الطرفین بل یقال باعتبار المفہوم المخالف من غیر جعلہ دلیلا فیحتاج الی بیان نکات الشروط والقیود والصفات المذکورۃ فی النصوص ولا تدل نفیہا علی نفی الحکم وقد بسطہ ابو البقا فی کلیاتہ ثم قال الاحناف ان المفہوم المخالف معتبر فی عبارات کتب الفقہ والمحاورات فیما بیننا لان تحصیل مرادہا سہل بخلاف نصوص الشارع فان تحصیل مراد کلامہ متعسر فقال الشافعی ومالک واحمد برکنیۃ السلام واللہ اکبر بعینہما والفرض عند الاحناف کل ذکر مشعر بالتعظیم والسنۃ الموکدۃ اللہ اکبر وکذا الخروج بصنع المصلی فرض ولفظ السلام واجب ہذا ہو المشہور منا ثم اعترض علینا بم الفرق بین سنیۃ اللہ اکبر ووجوب السلام مع ان الحدیث لہما واحد فاما ان یکون کل واحد منہما سنۃ واما ان یکون واجبا فیقال ان ہناک قولا بالسنیۃ ایضا ذکرہ فی البنایۃ علی الہدایۃ عن المحیط مذہب الطحاوی وہو اعلم الناس بمذہب ابی حنیفۃ سنیۃ السلام وتمسک الطحاوی ان علیا رضی اللہ عنہ راوی حدیث الباب افتی بتمامیۃ صلوۃ من سبقہ الحدث بعد التشہد واما تاویل کلام الطحاوی بان المراد بالسنیۃ ثبوتہ بالسنۃ وجعلہ موافقا للقائلین بالوجوب یابی عنہ العقل السلیم فقال الشیخ الکمال بوجوب اللہ اکبر وتمسک بان فی الکافی ان تارک اللہ اکبر آثم ومن المعلوم ان الاثم لا یکون الا علی ترک الواجب اقول ان صیغۃ الامر من الشارع للوجوب عند صاحب الفتح والبحر وکذا نکیرہ علیہ السلام علی الترک یدل علی الوجوب ومواظبۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع الترک احیانا یدل علی السنیۃ عندہما واما مواظبتہ علیہ السلام علی امر بلا ترکہ احیانا فللوجوب عند ابن ہمام وللسنیۃ عند صاحب البحر فمدار اختلافہم علی ہذا واما اختلافہم فی اثم تارک السنۃ بان الشیخ یقول بعدم الاثم وابن نجیم یقول بالاثم مبنی علی الاختلاف الاول لکن صاحب البحر یقول باثم اقل من الاثم علی ترک الواجب وقال المحقق بن امیر الحاج ترک السنۃ لیس باثم الا من اعتاد او اعتقد عدم السنیۃ وقال ابن ہمام من ترک رفع الیدین عند التحریمۃ مع التہاون یاثم **واللہ اعلم** اقول ترک السنۃ بقدر زائد علی ما ترکہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یخلو من اثم فبالجملۃ اندفع الاعتراض الوارد علینا بناء علی المشہور ثم یرد علینا حدیث الباب علی وجوب لفظ السلام واللہ اکبر واجاب المدرسون عنہ بان المراد من التکبیر کل ذکر ینبئ عن التعظیم اقول ہذا التاویل یردہ ذخیرۃ الحدیث من تصریح لفظ اللہ اکبر اخرجہ ارباب الصحیحین وغیرہما وجری تعامل السلف علی الشروع فی الصلوۃ باللہ اکبر واعلم ان ہہنا مرتبۃ الواجب التی قال بہا الاحناف ومدارہا علی تمہید مقدمۃ وہی ان الخبر علی ثلثۃ اقسام المتواتر وہو المروی عن جماعۃ یستحیل اجتماعہم علی الکذب ویکون ہذا الحال فی القرون الثلثۃ والمشہور ہو الذی یکون خبر الواحد فی القرون الاول واشتہر بعدہ وخبر الواحد الذی یکون واحدا فی القرون الثلثۃ ثم قال الاحناف ای العراقیون بعدم جواز الزیادۃ علی القاطع بخبر الواحد وقال الشافعیۃ ومن تبعہم بجواز الزیادۃ بہ علی القاطع اقول یجوز الزیادۃ بخبر الواحد عندنا لکن لا فی مرتبۃ الرکن والشرط فیثبت الوجوب والسنیۃ بالخبر الواحد ولا نہمل خبر الواحد عن الاصل کما زعمہ بعض من لا حظ لہ فی العلم وتصدی الی الاعتراض علینا کالنواب المعزول ولیعلم ان الثابت بالظنی یجوز اثبات رکنہ وشرطہ بالظنی وخبر الواحد والکلام فیما ثبت بالقاطع ونقول ان خبر الواحد لا یفید الا الظن فعملنا بہ معاملۃ الظن ولم نثبت بہ الرکن والشرط واما الشافعیۃ فعاملوا بالظنی معاملۃ القاطع فجوزوا زیادۃ رکن او شرط بخبر الواحد والاقرب الی الضوابط مذہبنا فاذا تمہد ہذا فنقول ان الشافعیۃ قالوا برکنیۃ ما ثبت بخبر الواحد ونقول لا یوجب الرکنیۃ لانہ ظنی الثبوت فلا یثبت بہ الا الوجوب فنثبت مرتبۃ واجب الشئ من ہذا المذکور ولیعلم ان واجب الشئ لم اجدہ الا فی الصلوۃ والحج لا فی المعاملات ولم اجد فیہما فرائض ایضا وانما یذکرون لہا شرائط وارکانا لا واجبات وفرائض بخلاف الشئ الواجب فہو عام وقد قال الشافعیۃ فی الحج بواجب الشئ وانکروہ فی الصلوۃ وکذا انکر غیر الشافعیۃ ایضا مرتبۃ الواجب واقول قال ابن تیمیۃ فی منہاج السنۃ ان الصلوۃ تترکب من الفرائض والواجبات والسنن عند الثلثۃ وعند الشافعی من الفرائض والسنن فدل علی قول المالک والحنابلۃ بواجب الشئ فکیف ینکرون علینا الا ان الواجب قسم من السنۃ عند المالک واقول ایضا یقول الحنابلۃ بفرضیۃ القعدۃ الاولی وانجبارہا بالترکہا بسجدۃ السہو وہل ہذا الا مرتبۃ واجب الشئ والاختلاف فی الالقاب لا فی الحکم ولما وجدنا فی الصلوۃ والحج اشیاء اکیدۃ ثم جبر نقصانہا وعدم فسادہا الصلوۃ والحج قلنا بمرتبۃ الواجب فالحاصل ان ثبوت مرتبۃ الواجب من ظنیۃ الدلیل وکذا یدل تعریف ارباب اصولنا الواجب علیہا فعلی ہذا قال ابن ہمام لیس الواجب فی حقہ علیہ الصلوۃ والسلام فانہ لیس لہ ظن فی شئ واقول ان بحث ارباب الاصول فی الواجب یکون من حیث صورۃ الدلیل ولا یتعرضون الی حقیقۃ الواجب وتعرض الیہا بعض الحذاق فحقیقتہ ان الواجب یکون لاستکمال الفرض مثل السنن الا ان الواجب آکد فی الاستکمال فاذا ثبت وتمہد ما ذکر نقول ان ذکر اسم ربہ فصلی القاطع دل علی فرضیۃ ما یشعر بالتعظیم والحدیث الظنی ثبوتا دل علی وجوب اللہ اکبر خاصۃ لکذا یقال فی غیرہ فاصل المناسبۃ لکل ذکر مشعر بالتعظیم ولکما لہا للفظ اللہ اکبر وہذا ہو الجواب عما استشکلہ فی التحریر من اعتبار جنس العلۃ فی عین الحکم فقال انہ راجع الی اعتبار العین فی العین ولیس کذلک فان ہناک اصل وکمال علی ان الجنس ہناک بمعنی المجانس لا بمعنی الوصف الشامل فعلم ان بحث الشیخ فی لا صلوۃ لمن لم یقرأ الخ بان لا لنفی الکمال فیدل علی وجوب الفاتحۃ غیر جید فان مقتضاہ ظنیۃ الدلیل فی الدلالۃ مع کونہ ظنی الثبوت وہو لا یوجب الواجب کما سیعید اعنقریب والاصوب البحث فی ظنیۃ الدلیل فی الثبوت کما اشار الیہ صاحب الہدایۃ وایضا الحدیث لیس ظنی الدلالۃ بل ہو قطعی الدلالۃ لتعامل السلف علی ابتداء الصلوۃ باللہ اکبر وان قیل فعلی ہذا التعامل واجماع السلف یکون اللہ اکبر رکنا نقول ان اجتماعہم وتعاملہم علی الاتیان باللہ اکبر لا علی رکنیتہ وبینہما بون بعید فمرتبۃ الواجب القائل بہا الاحناف ثابتۃ بلا ریب[1] وتفصیل الامر ان الادلۃ علی اربعۃ انواع الاول الدلیل قطعی الدلالۃ والثبوت ویفید الفرضیۃ فی جانب الامر والحرمۃ فی جانب النہی والثانی ظنی الثبوت والدلالۃ ویفید الکراہۃ تنزیہا فی جانب الامر والکراہۃ تحریما فی جانب النہی والاستحباب فی جانب الامر والثالث ظنی الثبوت وقطعی الدلالۃ والرابع بالعکس وکلا القسمان یفیدان الوجوب او السنیۃ فی جانب الامر والکراہۃ تحریما فی جانب النہی فعلی ہذا ظہر الفرق بین الفرض والواجب فہذہ نبذۃ من اثبات مرتبۃ الواجب والکلام الحول وبعض کلام سیاتی فی باب صفۃ الصلوۃ فی الصلوۃ مبنی الصلوۃ. قال المحقق بن امیر الحاج ان الخروج بصنعہ لیس بفرض فان الفرض یتادی فی ضمن القربات لا فی ضمن المنکرات وقد قلنا بادا الخروج بصنعہ تحت القہقہۃ والتکلم وہما مکروہان فی الصلوۃ وزعم ہذا المحقق ان ہذا القائل قاس القہقہۃ واخراج الریح والتکلم وغیرہا علی لفظ السلام بجامع الخروج بصنع المصلی والحال انہ لم یقس بل ابدی حکمہ وحقق امرا واقیلا علی وزان ما یقال ان الصلوۃ للذکر والصوم لقمع النفس عن الشہوات فہو حکمۃ مجردۃ وان کان قیاسا فمرسل ملائم واعلم ان ہہنا ثلثۃ اعمال تحقیق المناط وتنقیح المناط وتخریج المناط قال الشیخ الکمال بن ہمام ان ہذہ الالقاب الثلثۃ القاب عند الشافعیۃ لا عندنا ولکن العمل کذلک عندنا ایضا فاما تحقیق المناط فہو اجراء الاحکام النوعیۃ او الجنسیۃ علی افرادہا او انواعہا ولا یختص بالمجتہد بل کل مکلف یقدر علیہ مثل واستشہدوا شہیدین من رجالکم الآیۃ فاجراء الآیۃ علی افراد الشہید لیس بمختص بالمجتہد واما تنقیح المناط فقال الشوکانی فی ارشاد الفحول فی علم الاصول ان تنقیح المناط نوع من انواع القیاس والفرق ان القیاس ہو ابدا الجامع وتنقیح المناط الغاء الفارق بین المقیس والمقیس علیہ وقال الاسنوی فی شرح منہاج الاصول ان التنقیح یجری فی النصوص ایضا وقال التنقیح حذف الاوصاف التی لیست بمؤثرۃ وابقاء المؤثرات کما فی قصۃ الاعرابی الذی وقع علی امرأتہ فی نہار رمضان فکانت فیہا اوصاف کونہ عامدا او کونہ صائما

[1] وعندی احادیث کثیرۃ تدل علی مرتبۃ الواجب واعلی. ما فی المرام حدیث قوی فی خارج السنۃ اقبح السرقات سرقۃ فی الرکوع والسجود ومثل بائع یاکل ثمرۃ قبل تمرتہ فدل علی بقاء اصل الصلوۃ مع ترک الطمانینۃ وہل ہذا الا حکم الواجب.

قوت المغتذی

(تحلیلہا التسلیم) قال الرافعی وبسند محمد بن اسلم بلفظ واحرامہا التکبیر واحلالہا التسلیم بالنیابۃ لما حل لہ بتسلیمہ کل ما حرم علیہ بتحریمۃ من کل فعل وقول ینافیہا کما یحل محرم بحج بفراغہ ما حرم علیہ سمی تحلیلا (ہذا الحدیث اصح شئ فی ہذا الباب) قال البزار لا نعلم عن علی الا من ہذا الوجہ وابو نعیم تفرد بہ ابن عقیل عن ابن الحنفیۃ عن علی والعقیلی باسنادہ لین وہو اصح مما بجا بروقب ما بجا براصح شئ بالباب وجمع تخریج احادیث الشرح کذا قال وعکسہ العقیلی وہو اقعد منہ بہذا الفن

سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول کان احمد ابن حنبل واسحٰق بن ابراھیم الحُمَیدِی یَحْتَجُّون بحدیث عبد اللہ بن محمد بن عقیل قال محمد وھو مُقارب الحدیث **وفی** الباب عن جابر وابی سعید **باب** ما یقول اذا دخل الخلاء **حدثنا** قتیبۃ وھنّاد قالا نا وکیع عن شعبۃ عن عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالک قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء قال اللھم انی اعوذ بک قال شعبۃ وقد قال مرۃ اخری اعوذ باللہ من الخُبُث والخَبِیث او الخُبْث والخَبائث **وفی** الباب عن علی زید بن اَرْقَم وجابر وابن مسعود **قال** ابو عیسی حدیث انس اصح شیٔ فی ھذا الباب واحسن وحدیث زید بن ارقم فی اسنادہ اضطراب روی ھشام الدَّستوائی وسعید بن ابی عَرُوبۃ عن قتادۃ وقال سعید عن القاسم بن عوف الشَّیْبانی عن زید بن ارقم وقال ھشام عن قتادۃ عن زید بن ارقم ورواہ شعبۃ ومعمر عن قتادۃ عن النضر بن انس وقال شعبۃ عن زید بن ارقم وقال معمر عن النَّضْر بن انس عن ابیہ قال ابو عیسی سألت محمدا عن ھذا فقال یحتمل ان یکون قتادۃ روی عنھما جمیعا **حدثنا** احمد بن عَبْدۃ الضَّبّی نا حمّاد بن زید عن عبد العزیز بن صُھَیب **عن** انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا دخل الخلاء قال اللھم انی

اورجلا او کونہ مفطر صومہ فی نہار رمضان عمدا فقال ابو حنیفۃ ان الوصف المؤثر افساد صومہ فی نہار رمضان عمدا فیتعدی الکفارۃ الی الاکل والشرب عمدا وسائر الصفات غیر مؤثرۃ وقال الشافعی ان المؤثر جماعہ فی نہار رمضان فلا تکون الکفارۃ فی الاکل والشرب فھذا التنقیح تنقیح فی النصوص فعلم انہ لیس بقیاس یکون فی غیر المنصوص فقول الشوکانی غیر جید وتنقیح المناط مختص بالمجتھدین واما تخریج المناط فھو ترجیح المجتھد وصفا من الاوصاف لعلیۃ الحکم وفی التنقیح حذف غیر المؤثر وابقاء المؤثر وفی التخریج ترجیح وصف للعلیۃ ومثال التخریج الاشیاء الستۃ الواردۃ فی حدیث الربوا من الحنطۃ والشعیر ففی ھذہ الاشیاء اوصاف عدیدۃ من الکیل والوزن والادخار والطعم والتثمیۃ وغیرھا فقال ابو حنیفۃ ان العلۃ القدر والجنس وقال الشافعی ان مشار النھی ھو الطعم والتثمیۃ وقال مالک انہ اقتیات وادخار فھذا القسم ای التخریج قیاس لان المجتھد لما قرر علۃ یبنی علیھا الاحکام والفروع ثم ان القیاس قد یکون مثل تشبیہ اھل المعانی فان التشبیہ عندھم بیان الجامع بین المشبہ والمشبہ بہ لیحمل المشبہ علی المشبہ بہ ولعلہ ھو قیاس الشبہ واما فی القیاس للعلۃ فیدعی المجتھد کون الوصف علۃ للحکم واقتضاء الحکم ولا یکفی الصحۃ المحضۃ والفرق بین القیاس وتنقیح المناط ان فی القیاس تعدیۃ الحکم الشرعی بعینہ الی المقیس ویکون الالتفات الیہ اولا ثم یلحقونہ بما اشبہ من المنصوص والتنقیح لتعرف حال المنصوص اولا او ان لزم التعدیۃ آخرا ثم القیل فای شیٔ الجأ الی القول بالشیئین الفرض والواجب یقال ان فی اخواتہ ایضا فرضا وواجبا فلک قلنا فیما نحن فیہ واخواتہ مثل اللہ اکبر واجب لحدیث الباب وذکر اللہ المشعر بالتعظیم فرض لآیۃ وذکر اسم ربہ فصلی ولک القراءۃ المطلقۃ فریضۃ لآیۃ فاقرءوا ما تیسر من القرآن الآیۃ وتعیین الفاتحۃ مع ضم آیۃ سورۃ واجب واعلم انہ لا یقال فی الآیۃ ان ما فی ما تیسر من القرآن عامۃ والمراد منا آیۃ سورۃ شاء من الفاتحۃ او السورۃ بلا تعیین الفاتحۃ کما یقول اھل العصر بل یقال ان المراد مما فی الآیۃ ھو الفاتحۃ وآیۃ سورۃ شاء الا ان ھذا المراد من ھذہ الآیۃ ظنی فالظن فی کون المراد مرادا مر لو قلنا ما قال اھل العصر لزم ادخال الکراھۃ التحریمۃ فی امر الشارع ولا یقبلہ العاقل ذو عقل سلیم فان الامتثال بھذا الامر یوجب الثواب واھمل والاتیان بما قالوا لا یوجب الثواب فیراد بامرہ ما یکون جامعا للفرائض والواجبات والسنن الاکیدۃ وکذلک اقول فی حدیث مسیٔ الصلوۃ ثم اقرأ بما تیسر معک من القرآن ومن اخوات ما نحن فیہ الرکوع والسجود فان ما یصدق علیہ الرکوع والسجود فرض لآیۃ وارکعوا واسجدوا واما المکث قدر تسبیحۃ او ثلث تسبیحات فثابت بالحدیث ویکون واجبا واما فرضیۃ القعدۃ فثبت بالاجماع فلک قلنا فیما نحن فیہ ای فی فرضیۃ الصنع بخروجہ ووجوب السلام وفی مثل ھذہ الاشیاء یتادی الفرض فی ضمن الواجب ویکون المرأی ظاھر الواجب وفی ضمنہ الفرض ولذا قال مولانا **محمد قاسم** ان نوتوی ان الفرض کالمادۃ والواجب کالصورۃ ھذا ما حصل وتیسر الآن بیانہ فی ھذا الموضع **باب** ما یقول اذا دخل الخلاء قیل معناہ حین دخولہ وقیل اذا اراد الدخول قال ابن ھشام صاحب المغنی ان تقدیر اراد بعد اذا فی مثل ھذا المقام مطرد واقول قد ورد فی بعض الفاظ الحدیث اذا اراد الدخول وفی البحر اذا کان بین بیت الخلاء وموضع الخلاء مسافۃ شیٔ فقیل یدعو بھذا الدعاء عند الباب وقیل عند موضع الخلاء وقال مالک ان نسی وقت الدخول فلیقل وقت الجلوس خلاف الجمھور فی ھذہ الحالۃ **قولہ** من الخبث والخبیث ھنا شک الراوی وفی روایۃ اخری من الخبث والخبائث بسجنی والخبث ذکور الشیاطین والخبائث اناث الشیاطین ویامر الشارع بالاراد نظرا الی الاصل واما الاول ای من الخبث والخبیث ان کان الخبث بسکون الوسط فمصدر وان کان بضمہ فجمع خبیث ویکون المراد من الخبیث الفعل الخبیث ومن الخبث بضم الوسط ذکور الشیاطین وفی الحدیث الحشوش محتضرۃ الحاء ای مواقع النجاسۃ وقصۃ سعد مشھورۃ انہ ذھب فی المغتسل فابطأ علیھم فذھب الناس فوجدوہ میتا وسمعوا من ظھر غیب ۔ قتلنا رئیس الخزرج سعد بن عبادۃ ۔ رمیناہ بسھمین فلم نخطأ فؤادہ ۔ فعلم وجود الجنات والشیاطین فی الحشوش والمغتسل ولھذا نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن البول فی الجحر **قولہ** وفی اسنادہ اضطراب الخ الاضطراب قد یکون فی المتن وھو اختلاف الالفاظ وقد یکون فی الاسناد وھو اختلاف الرواۃ وقفا ورفعا ووصلا وارسالا والاضطراب ھنا من ثلثۃ اوجہ لان لقتادۃ اربعۃ تلامذۃ اثنان فی اول الکلام وھو ھشام وسعید واثنان فی آخر الکلام وھو معمر وشعبۃ ثم اختلف الاولان فیما بینھما ثم اختلف الآخران فیما بینھما واختلاف الاولین انما رویا عن قتادۃ ثم قال سعید ان بعد قتادۃ قاسم بن عوف الشیبانی فاثبت الواسطۃ بین قتادۃ وزید بن ارقم ونفی ھشام الواسطۃ والراجح ما قال سعید واما ھشام فحذف الواسطۃ واما الآخران فرویا عن قتادۃ عن النضر بن انس ثم اختلفا فقال شعبۃ ان الراوی فوق النضر ھو زید بن ارقم وقال معمر ان الراوی وفوقہ ھو ابوہ ای انس فصار الخلاف من ثلثۃ اوجہ الاول ان الاولین یرویان عن قتادۃ عن زید بلا واسطۃ النضر وقال الآخران بواسطۃ النضر والثانی بین الاولین فقال احدھما بواسطۃ قاسم بین قتادۃ وزید ونفاھا الآخر واما الخلاف الواقع بین سعید وبین شعبۃ ومعمر فذکرہ الترمذی بقولہ نقلا عن البخاری قال یحتمل ان یکون قتادۃ روی منھما ای عن النضر عن القاسم ومرجع الضمیر النضر والقاسم لما ھو مذکور فیما بین سطور الکتاب ان المرجع زید والنضر والثالث بین الآخرین فقال احدھما انس بعد النضر والآخر قال زید اقول ان الصحیح عن النضر عن زید ومن قال عن النضر عن ابیہ فقد وھم ولقد نظمت فیما ذکرت

قولہ من الخبث بضم الباء ویسکن جمع خبیث و والموذی من الجن والشیاطین والخبائث جمع خبیثۃ یرید ذکور الشیاطین واناثھم وقیل الخبث بسکون الباء وھو خلاف طیب الفعل من فجور ونحوہ والخبائث الافعال المذمومۃ والخصال الردیۃ کذا فی المجمع والمرقاۃ ۱۲ **قولہ** فی اسنادہ اضطراب یعنی روی بضم علی وجہ وبعضھم علی وجہ آخر مخالف لہ فبینہ بقولہ روی ہشام ۱۲

قوت المغتذی (کان اذا دخل الخلاء)

ص ۷ بنقط فاء کسحاب مکان لیس بہ عمارۃ قال النووی اذا اراد دخولہ کما جاء مصرحا بہ بخ قال کان اذا اراد ان یدخل (قال اللھم انی اعوذ بک من الخبث والخبائث) قال طیب بکتاب اصلاح الالفاظ التی صحفھا الرواۃ روی کقفل فکذا رواہ ابو عبیدۃ بکتابہ ای الشر والخبائث الشیاطین وطیبا وطب کقفل جمع خبیث والخبائث جمع خبیثۃ استعاذ باللہ من مردۃ جن ذکورھم واناثھم وتب کثلث ای ذکور الجن واناثھا وکقفل ای المکروہ واھلہ والخبث کل مکروہ فان کان قولا فسب واعتقادا فکفر بحال واعتقاد سوء باخری وعملا و شرابا فحرام قال وغلط طیب من رواہ کقفل وھو العائذ فقد سمعت معناہ فکان صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم معصوما من شیطان حتی من قرینہ بشرط استعاذتہ منہ کما غفر لہ بشرط استغفارہ قلت بل اعاذہ تعالی وغفر لہ بلا شرط وانما ھذا تعلیم لامتہ وتواضع لربہ تعالی آہ قال وخص استعاذتہ بھذا لانہ خلاء وللشیطان بارادتہ تعالی وقدرتہ بالخلاء تسلط یسلبہ بالملاء فلہ قال صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلاثۃ رکب اولانہ محل قذر یترک ذکرہ تعالی بہ باللسان فیغتنمہ لان ذکرہ تعالی مطروۃ لہ للیاء الاستعاذۃ بہ قبلہ لتعقد بھا عصمۃ بینہ وبین الشیطان حتی یخرج ولیعلم امتراہ ولولا یصح انکار طیب کقفل لانہ باب واسع معروف بالتصریف ان کثلث یخفف بسکونہ وھما وجھان مشھوران ھنا روایۃ ودل معناہ شرا وکفرا والخبث الشیطان والخبائث المعاصی عن عائشۃ رض قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

اعوذ بك من الخبث والخبائث هذا حديث حسن صحيح **باب** ما يقول اذا خرج من الخلاء **حدثنا** محمد بن حميد بن اسمعيل نا مالك بن اسمعيل عن يوسف بن ابي بردة عن ابيه **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرج من الخلاء قال غفرانك **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث اسرائيل عن يوسف بن ابي بردة وابو بردة بن ابي موسى اسمه عامر بن عبد الله بن قيس الاشعري ولا يعرف في هذا الباب الا حديث عائشة **باب** في النهي عن استقبال القبلة بغائط او بول **حدثنا** سعيد بن عبد الرحمن المخزومي نا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي **عن** ابي ايوب الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول

ے ہشام عن قتادۃ ثم زید ؛ سعید عن قتادۃ فابن عوف وقال البیہقی انہ خطأ ؛ وعن زید قتادۃ غیر صرف ؛ واخذت ہذا المضمون من السنن الکبری للبیہقی ولقد غلط بعض الناظرین فی ہذا المقام وحکم الاضطراب ان یطلب الترجیح والا فیسقط الاحتجاج بالمضطرب **باب** ما یقول اذا خرج من الخلاء قرر الشارع الاوراد والاذکار فی الاحوال المتواردۃ کدخول المسجد والخروج عنہ والدخول فی الخلاء والخروج عنہ وفی حدیث کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یذکر اللہ علی کل احیانہ فقیل المراد بہ الذکر اللسانی فیرد علیہم انہ علیہ السلام کان یشتغل بغیرہ من الاشغال فکیف یذکر اللہ علی کل احیانہ وقیل ان الذکر ہو الذکر القلبی کما فی اشغال التصوف وہذا ایضا بعید فان اللغۃ آبیۃ عن ہذا المعنی ——

فان الذکر فی اللغۃ ہو اللسانی واقول ان المراد من الاحوال ہی الاحوال المتواردۃ لا الاحوال المتشابہۃ **قولہ** غفرانك فی الحاشیۃ ای اغفر غفرانك او اسأل غفرانك ویعنی انہ مفعول مطلق او مفعول بہ وعندی انہ مفعول مطلق کما ذکر الرضی ضابطۃ وہی ہذہ اذا کان فاعل عامل المفعول المطلق او مفعولہ مذکورا بعدہ بواسطۃ الاضافۃ او حرف الجر یجب حذف العامل کما فی سبحانك واشار الیہ ابن حاجب مجملا واما نکتۃ حذف العامل فمذکورۃ فی کتاب سیبویہ قال المغربی رایت فی کتاب ان آدم علیہ السلام لما حبط علی الارض وعبد الرب النتن من الغائط فقال غفرانك زعما منہ انہ بسبب ما صدرہ من اکل الجنۃ فجرت ہذہ السنۃ فی اولادہ واللہ اعلم **قولہ** حسن غریب فی بعض المواضع یکون غریب حسن بتقدیم الغریب فقال ابو الفتح بن سید الناس البعری ان الاقدم المنم بشانہ ثم جمع المصنف بین الحسن والغریب وللغریب معان احدہا ما فسرہا الجمہور بہ وہو ما حصل فیہ التفرد فی ای موضع کان ولا تنافی بین الغریب والحسن عند الجمہور لان سند الحسن ایضا قد یکون واحدا وثانیہا اما تفرد فیہ الراوی بزیادۃ شیء ولیس فی المشہور تلک الزیادۃ ے وثالثہا احد السندین الواصلین الی شیخ معین یکون احدہما مشہورا والآخر متفردا فیہ فالثانی یکون غریبا لکن باعتبار قول الترمذی بین الحسن والغریب تناف لانہ فسر الحسن فی العلل الصغری واشترط فیہ تعدد الطرق وفی الغریب تکون وحدۃ الطریقۃ فالاجوبۃ عدیدۃ ان مدار الحدیث قد یکون واحدا والرواۃ عن المدار کثیرا فیسمی الحدیث بالنسبۃ الیہ غریبا وبالنسبۃ الی ما تحتہ من الرواۃ حسنا کما تشیر الیہ عبارۃ الترمذی فی مواضع لکن ہذا الجواب لا یجری فیما قال الترمذی فی الحسن من تعدد الطرق وقال ویروی من غیر وجہ نحو ذلك واجیب بان تعریف الترمذی انما یوخذ بہ اذا کان غیر مقرون بالغریب واذا کان مقرونا بالغریب لا یکون المراد ذلك الحسن وقال ابن صلاح ان تعریف الخطابی للحسن محمول علی الحسن لذاتہ وتعریف الترمذی لہ محمول علی الحسن لغیرہ ولکنہ بعید لان الترمذی ربما یحکم بالحسن علی احادیث الصحیحین ومن القطع ان احادیث الصحیحین لا تحط عن مرتبۃ الحسن لذاتہ فکلام ابن صلاح بمراحل عن الصواب ومنشأ زعمہ عدم تقییدہ رواۃ الحسان بالاتقان والحال ان القید مراد لہ ومنوی والجواب ان تعدد الطرق فی الحسن مشروط اذا کان التفرد تفردا مضرا واما اذا لم یکن مضرا فلا یشترط التعدد والتفرد المضر زیادۃ راو فی حدیث عن شیخ لم یذکرہا غیرہ من تلامذۃ ذلك الشیخ وغیر المضر الذی یروی راو حدیثا بتمامہ عن شیخ لم یروہ غیرہ من تلامذتہ عنہ وتفرد الراوی المضر قد یکون مقبولا عند المحدثین وقد لا یقبل واما بعضہم فیقبلونہ کلیا وسبیل التفرد تتبع متابع لہ او شاہد والمتابعۃ تکون فی الرواۃ والشہادۃ من الصحابی ثم المتابعۃ قریبۃ وبعیدۃ ف واذا قول لفظ الحجازیین فاریدبہ الشافعیۃ والموالك واذا قول لفظ العراقیین اریدبہ الاحناف ومذہب احمد دائر بین العراقیین والحجازیین ومن عادۃ الترمذی وابی داؤد والنسائی اخراج احادیث الحجازیین والعراقیین وقد یاتی بہا مسلم والبخاری فیبوب علی ما ہو مختار عندہ **باب** النہی عن استقبال القبلۃ بغائط او بول فی الاستقبال والاستدبار عند الخلاء سبعۃ مذاہب قال ابو حنیفۃ بکراہتہما فی الصحاری والبنیان وقال الشافعی بالجواز فی البنیان لا فی الصحاری وقال احمد ابن حنبل بجواز الاستدبار لا الاستقبال وفی روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ کما فی الہدایۃ وفاق احمدؒ وینبغی الجمع بین الروایات عن الائمۃ بہما امکن والاختیار فی الاقوال عن المشائخ وترجیح احدہا والجمع فی روایتی ابی حنیفۃ رح ان الاستدبار والاستقبال مکروہ الا ان کراہۃ الاستدبار اقل عن کراہۃ الاستقبال وقال الشاہ ولی اللہ فی ترجمۃ المؤطا ان الاستدبار والاستقبال مکروہان تنزیہیان عند ابی حنیفۃ رح ولعلہ مما فی البنایۃ علی الہدایۃ وعن البنایۃ فی التبرو ذکر صدر الاسلام ابو الیسر الماخ الاکبر لفخر الاسلام ابی العسران بین الکراہۃ تحریما وتنزیہا واسطۃ تسمی اساءۃ ف قال اشیاخنا رحمہم اللہ اجمعین اذا وردت الاحادیث المختلفۃ فی المسئلۃ فیاخذ الشافعیؒ باصح ما فی الباب مرفوعا ویاخذ مالکؒ بتعامل اہل المدینۃ وان خالفہ حدیث مرفوع ویاخذ ابو حنیفۃ رح بکل المرفوعات بالحمل علی محمل واحد وربما یاخذ بالقولی ویخرج المحامل فی الوقائع المخالفۃ لہ ویاخذ احمد بن حنبل رح بالکل مع لحاظ اقوال الصحابۃ والتابعین رضوان اللہ علیہم ولذا یجد عنہ روایات فی مسئلۃ واذا تعارض الحدیثان ففی کتب الشافعیۃ یعمل بالتطبیق ثم بالترجیح ثم بالنسخ ثم بالتساقط وفی کتبنا یوخذ اولا بالنسخ ثم بالترجیح ثم بالتطبیق ثم بالتساقط والمقدم عندنا ہو النسخ الثابت بالنقل واما النسخ الاجتہادی فمرتبتہ بعد الترجیح وقبل التطبیق واما تقدم الترجیح قبل التطبیق فہو مقتضی القریحۃ السلیمۃ فان فی الترجیح عملا بالعلم وفی التطبیق عملا بعدمہ والعلم مقدم علی عدمہ **قولہ** اذا اتیتم الغائط بذا الامر لاہل المدینۃ والغائط الارض المنخفضۃ المطمئنۃ وقد یطلق علی ما یخرج **قولہ** لا تستقبلوا القبلۃ ولا تستدبروہا استنبط الغزالی رح من حدیث الباب ان الواجب فی الصلوۃ ادراك جہۃ القبلۃ لا عینہا لانہ علیہ السلام ذکر اربع جوانب وادراك الجہۃ یتحقق

ے **قولہ** حدیث غریب وہو الذی انفرد بہ العدل الضابط ممن جمع حدیثہ کما اذا انفرد عن الزہری رجل ممن یجمع حدیثہ ویقبل ۱۲ جواہر ؛

قوت المغتذی

(اذا خرج من الخلاء قال غفرانك) قال قب ہو مصدر کسبحانك نصب بفعل حذف ای اطلب فکانہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یطلب مغفرۃ من ربہ قبل ان یعلم انہ قد غفر لہ فصار یسالہا بعدہ اذ غفر لہ بشرط استغفارہ ورفعہ بشرف منزلۃ بشرط اجتہادہ فی الاعمال الصالحۃ والکل حاصل بفضلہ تعالی قلت شرط علیہ ما ذکر دعوی بلا دلیل ولکن یستغفر لغیرہ والظاہر قولہ واستغفر لذنبك وللمؤمنین والمؤمنات وہل یسأل مغفرۃ بہنا لترکہ ذکرا بتلك الحال او انہ سالہا وان ترکہ بامرہ تعالی لانہ لحاجۃ نفسہ او سال مغفرۃ فی عجز عن شکر نعمتہ فی تیسر غذاء وابقاء منفعۃ واخراج فضلۃ بسہولۃ ویحق ان یعتقد ان ہذا المقدار نعمۃ تستحق شکرا کثیرا فاداہ باستغفارہ وہو المشہور واخص او ہذا خرج منہ مخرج تشریع وتعلیم لسلامتہ منہ داخلا وخارجا فوجب شکر ہذہ النعمۃ فاستغفر خوف عدم اتیانہ بشکرہا فہو قریب من تحمید عاطس علی سلامتہ مما یخشی من تغیر حالہ (ہذا حدیث غریب حسن) قال لو بشرح المہذب ہو صحیح وجاء مما یقال عقب الخلاء احادیث کثیرۃ لیس بہا شیء ثابت الا ما لعائشۃ المذکورتان فہو مراد بقولہ ولا نعرف فی ہذا الباب الا حدیث عائشۃ (اذا اتیتم الغائط فلا تستقبلوا القبلۃ بغائط) ص ۸ ؛ قال اہل لغۃ اصل الغائط کان مطمئن یاتونہ لحاجۃ فکنوا بہ عن نفس حدث کراہیۃ لاسمہ ومن عادۃ العرب التعفف فی الفاظہا واستعمال الکنایات فی کلامہا وصون الالسن مما تصان الاسماع والابصار عنہ قال جط وقد اجتمع الامران بالحدیث فالغائط باولہ المکان وباخرہ الخارج قال قب غلب ہذا الاسم علی حاجۃ حتی صار فیہا اعرف منہ فی مکانہا وہو احد قسمی المجاز (ولکن شرقوا او غربوا) قال وہذا خطاب لاہل المدینۃ ومن بمعناہم بحیث اذا شرق وغرب لا یستقبلہا وقلت ہم اہل الجنوب والشمال واما من بالمشرق او المغرب فیناطبون فشملوا او جنبوا ؛

ے انما اوتی بلفظ ثم للدلالۃ علی الانقطاع ۱۲ ے وشعبۃ معرعنہ عن النضر ؛ عن انس وعن زید بخلف

ولا تستدبروها ولكن شرّقوا[1] أو غرّبوا قال ابو ايوب فقدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت مستقبل القبلة فننحرف عنها ونستغفر الله **وفي** الباب عن عبد الله بن الحارث ومَعقِل بن ابي الهَيثَم ويقال معقل بن ابي مَعقِل وابي أُمامة وابي هريرة وسَهل بن حُنَيف **قال** ابو عيسى حديث ابي ايوب احسن شئ في هذا الباب واصح وابو ايوب اسمه خالد بن زيد والزهري اسمه محمد بن مسلم بن عُبَيد الله بن شهاب الزهري وكنيته ابو بكر **قال** ابو الوليد المكي قال ابو عبد الله الشافعي انما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تستقبلوا القبلة بغائط ولا بول ولا تستدبروها انما هذا في الفَيافي فاما في الكُنُف المبنيّة له رخصة في ان يستقبلها وهكذا قال اسحق وقال احمد بن حنبل انما الرخصة من النبي صلى الله عليه وسلم في استدبار القبلة بغائط او بول فاما استقبال القبلة فلا يستقبلها كانه لم ير في الصحراء ولا في الكنيف ان يستقبل القبلة **باب** ما جاء من الرخصة في ذلك **ثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنى قالا نا وهب بن جَرير نا ابي عن محمد بن اسحق عن ابان بن صالح عن مجاهد **عن** جابر بن عبد الله قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول فرأيته قبل ان يُقبض بعام يستقبلها **وفي** الباب عن ابي قَتادة وعائشة وعمّار **قال** ابو عيسى حديث جابر في هذا الباب حديث حسن غريب وقد روى هذا الحديث ابن لَهِيعَة عن ابي الزُّبَير عن جابر عن ابي قتادة انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يبول مستقبل القبلة اخبرنا بذلك قتيبة قال انا ابن لَهِيعَة وحديث جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم اصح من حديث ابن لهيعة وابن لهيعة **ضعيف** عند اهل الحديث ضعّفه يحيى بن سعيد القَطّان وغيره **ثنا** هنّاد نا عَبدة عن عُبَيد الله بن عُمر عن محمد بن يحيى

بامكان الخط المستقيم بين بيت الله وصدر المصلي ونقل ابن عابدين ان الاستقبال والاستدبار عند الخلاء معتبر باعتبار العضو المخصوص لا الوجه **قوله** فننحرف عنها الخ مرجع الضمير اما الكعبة فيكون المعنى نتخلى في تلك المراحيض وننحرف عن القبلة مهما امكن ونستغفر الله من عدم الانحراف الكامل او يكون المرجع المراحيض فيكون الاستغفار من فعلهم الشنيع اي فعل اهل الشام والمراحيض جمع مرحاض من الرحض (صاف كردن) **قوله** هكذا قال اسحاق الخ اي اسحاق بن ابراهيم بن راهويه وفي راهويه ونفطويه وسيبويه واخواتها لغتان قال المحدثون يقرأ سيبويه ونفطويه وراهويه وقال النحاة وهو المشهور على السنتنا ويقرأ سيبويه ونفطويه وكذلك في غيرها **باب** من الرخصة في ذلك حديث الباب تمسك الشافعي وتمسكنا ضابطة الشارع **قوله** محمد بن اسحاق اختلف اهل الجرح والتعديل فيه مالم يختلف في غيره حتى ان قال مالك بن انس ان قمت بين الحجر الاسود وباب الكعبة لحلفت انه دجال كذاب وقال البخاري انه امام الحديث وقال ابن الهمام انه ثقة ثلث مرات وقال حافظ الدنيا انه ثقة وفي حفظ شئ واما البيهقي فيتكلم فيه في كتابه الاسماء والصفات واعتمد في كتب القراءة خلف الامام فالعجب وعندي انه من رواة الحسان كما في الميزان ويمكن ان يكون في حفظ شئ **قوله** ابان بن صالح الخ ان كان على وزن الفعل فغير منصرف وان كان على وزن فعال فمنصرف **قوله** ابن لهيعة ضعيف الخ لان كتبه احترقت فكان بعده يروي عن حفظه فخلط الصحيح بالسقيم واما في علمه فلا ريب فيه وقال السفيان الثوري اني قصدت الحج لمحض زيارته حين سمعت انه يريد الحج واما جواب حديث الباب من جانب الاحناف فهذه وقائع فتحرج لها المحاصل ونأخذ بالضابطة والحديث القولي لان حديثنا مشتمل على الحكم مع السبب والحكم النهي عن الاستقبال والاستدبار والسبب اتيان الغائط واما حديث الشافعية فواقعة حال لا عموم لها ولا نعلم سببها وحكمها فيكون الاقدم حديثنا كما هو مقتضى الاصول والمراد من السبب الذي يلزم من وجوده وجوب الحكم واما حديث ابن عمر فيحتمل احتمالات كثيرة موافقة لنا ومنافية لنا قيل انه من خصوصية عليه السلام لان الحقيقة المحمدية اعلى من حقيقة الكعبة ويمكن فيه لاحد ان الافضلية في عالم التكوين والخلق لا في عالم التشريع والاحكام التكليفية ويمكن لنا ان نقول بما في الطحاوي ونوادر الاصول ان ابن عمر لم ير الا رأسه عليه السلام وكان النبي عليه السلام محاطا بلبنات وفي الاستقبال والاستدبار اعتبار العضو المخصوص لا الرأس فالتشبث بالتشريع الكلي ولنا اثر ابي ايوب الانصاري ايضا وراجع صفة مخرجه صلى الله عليه وسلم من الوفا وبلغ فضلات الانبياء من الخصائص ومن

---

[1] **قوله** شرقوا او غربوا اي توجهوا الى جهة المشرق والمغرب هذا خطاب لاهل المدينة ومن قبلته على ذلك السمت ممن هو في جهة الشمال والجنوب كذا في مجمع البحار ۱۲ [2] **قوله** انما معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الخ قال ابن الهمام اعلم ان هذه المسئلة اختلاف العلماء فيها على ثلثة اقوال ذهب طائفة الى الكراهية مطلقا منهم مجاهد والنخعي وابو حنيفة اخذا بعموم الحديث مع تقوية بقول ابي ايوب قدمنا الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت نحو الكعبة فننحرف الحديث وطائفة كرهوا في الفضاء دون البنيان مطلقا منهم الشعبي والشافعي واحمد اخذا بحديث ابي داؤد عن مروان الاصغر رأيت ابن عمر اناخ راحلته وجلس يبول اليه فقلت يا ابا عبد الرحمن اليس قد نهي عن هذا قال بلى انما نهي عن ذلك في الفضاء فاذا كان بينك وبين القبلة شئ يسترك فلا باس ورواه ابن خزيمة والحاكم في صحيحهما وعن ابن عمر في الصحيحين قال رقيت يوما على بيت اختي حفصة فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم يقضي حاجته مستقبل الشام مستدبر الكعبة وطائفة رخصوه مطلقا فمنهم من طرح الاحاديث لتعارضها ثم رجعوا الى الاصل وهو الاباحة والمعارضة بحديث رواه ابن ماجة عن عراك

عن عائشة قالت ذكر عند النبي صلى الله عليه وسلم قوم يكرهون ان يستقبلوا بفروجهم القبلة فقال اراهم قد فعلوها استقبلوا بمقعدي القبلة ومنهم من ادعى النسخ تمسكا بما اخرجه ابو داؤد والترمذي وابن حبان في صحيحه والحاكم والدارقطني عن جابر بن عبد الله قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يستقبل القبلة فرايته قبل ان يقبض بعام يستقبلها وقال الترمذي في العلل الكبير سالت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال صحيح والاحوط المنع لان الناسخ لابد ان يكون في قوة المنسوخ وهذا وان صح لا يقاوم ما تقدم مع ان الذي فيه حكاية فعله وهو ليس صريحا في نسخ التشريع القولي لجواز الخصوصية انتهى كلام ابن الهمام مع اختصار وتغيير ۱۲ ف قال ابن حجر في خلاصته هو انس بن مالك بن النضر ابن ضمضم بن زيد بن حرام الانصاري البخاري خدم صلى الله عليه وسلم عشر سنين وذكر ابن سعد انه شهد بدرا له الف ومائتا حديث وستة وثمانون حديثا واتفقا على مائة وثمانية وستين وانفرد (خ) بثلثة وثمانين (م) باحدى وسبعين وروى عن طائفة من الصحابة وعنه بنوه موسى والنضر وابو بكر والحسن البصري وثابت البناني وسليمان التيمي وخلق لا يحصون وقد جاوز عمره المائة وفي الاكمال كنيته ابو حمزة خادم النبي صلعم امه ام سليم بنت ملحان وانتقل الى البصرة في خلافة عمر ليفقه الناس بها وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة سنة احدى وتسعين وله من العمر مائة وثلث سنين وقيل تسع وتسعون سنة انتهى اقول وروى الشيخان عن ام سليم انها قالت يا رسول الله انس خادمك ادع الله له قال اللهم اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته قال انس فوالله مالي لكثير وان ولدي وولد ولدي ليتعادون على نحو المائة اليوم وذكر ابن حجر عنه ان ارضي لتثمر في السنة مرتين ۱۲ احمد حسن۔

قوت المغتذي

(فوجدنا مراحيض) جمع مرحاض كمحراب مفعال من رحض اغتسل بالنهاية امكنة مبنية لاغتسال او غائط فننحرف عنها ونستغفر الله قال قب اي نستغفر من الاستقبال ومن ذنوب اولمن بناها فان الاستغفار للمذنبين سنة (عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نستقبل القبلة ببول) زاد ابن حبان او نستدبرها فرايته قبل ان يقبض بعام يستقبلها قال حج تخريج احاديث الشرح الكبير بالاحتجاج به نظر لانها حكاية فعل لا عموم لها اذ لعله فعله لعذر او بنيان (حديث حسن) قال حج صححه الحفاظ وتوقف به لو لضعف ابن اسحق وقد صرح بالتحديث كاحمد وضعفه ابن عبد البر بابان بن صالح وغلط به لانه ثقة واوعى ابن حزم انه مجهول فغلط (رقيت) بكسر قاف فياء ميت

بن حبّان عن عمّہ واسع بن حبّان **عن** ابن عمر قال رقیتُ یوما علی بیت حفصۃ فرأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی حاجتہ مستقبل الشام مستدبر الکعبۃ ھذا حدیث حسن صحیح **باب** النھی عن البول قائما **ثنا** علیّ بن حجر انا شریک عن المقدام بن شریح عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت من حدّثکم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبول قائما فلا تصدّقوہ ما کان یبول الا قاعدا **وفی** الباب عن عمر وبریدۃ **قال** ابو عیسی حدیث عائشۃ احسن شیٔ فی ھذا الباب واصح وحدیث عمر انما روی من حدیث عبد الکریم بن ابی المخارق عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال رانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ابول قائما فقال یا عمر لا تبل قائما فما بلت قائما بعد وانما رفع ھذا الحدیث عبد الکریم بن ابی المخارق وھو **ضعیف** عند اھل الحدیث ضعّفہ ایوب السختیانی وتکلّم فیہ وروی عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال قال عمر ما بلت قائما منذ اسلمت وھذا اصح من حدیث عبد الکریم **وحدیث** بریدۃ فی ھذا غیر محفوظ ومعنی النھی عن البول قائما علی التأدیب لا علی التحریم وقد روی عن عبد اللہ بن مسعود قال ان من الجفاء ان تبول وانت قائم **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی ذلک **حدّثنا** ھنّاد نا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** حذیفۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتی سُباطۃ قوم فبال علیھا قائما فاتیتہ بوضوء فذھبتُ لاتأخّر عنہ فدعانی حتی کنتُ عند عقبیہ فتوضأ ومسح علی خفیہ **قال** ابو عیسی وھکذا روی منصور وعُبیدۃ الضبی عن ابی وائل عن حذیفۃ مثل روایۃ الاعمش وروی حماد بن ابی سلیمان وعاصم بن بھدلۃ عن ابی وائل عن المُغیرۃ بن شعبۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وحدیث** ابی وائل عن حذیفۃ اصح وقد رخّص قوم من اھل العلم فی البول قائما **باب** فی الاستتار عند الحاجۃ **حدّثنا** قتیبۃ نا عبد السلام بن حرب عن الاعمش **عن** انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد

مستدلات الشافعیۃ روایۃ عراک عن عائشۃ اخرجھا الدارقطنی وابن ماجۃ انہ لما قیل للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الناس یکرھون ان یستقبلوا القبلۃ بغائط او بول یفروجھم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد فعلوا ذلک استقبلوا بمقعدتی القبلۃ وحسن النووی سندھا وکذلک حسن ابن الھمام ولم یجب من جانب الحنفیۃ وقال العینی نقلا عن احمد بن حنبل انہ مرسل لان عراکا لم یسمع عن عائشۃ وقیل اخرج مسلم حدیث سکینۃ تحمل سکینتین دخلت علی عائشۃ عن عراک عن عائشۃ فنقول احمد بن حنبل افضل واعلی من مسلم ثم المرسل عند الاحناف مقبول الا ان الاعتبار لما قال الطحاوی من ان الاعلی ھو المتصل لا المرسل کما فی فتح المغیث لا ما فی الحسامی من علو المرسل عن المتصل واما المرسل فقبلہ المالک وابو حنیفۃ وفی روایۃ عن احمد وقبلہ ابو داؤد ولم یقبلہ البخاریؒ والشافعیؒ الا انہ اعتبرہ الشافعی فی ستۃ مواضع مذکورۃ فی التنجیۃ واکثر السلف موافق لابی حنیفۃ فی قبول المرسل ونقول ایضا ان مسلما ناف ای للواسطۃ واحمد مثبت والمثبت مقدم علی النافی وروی جعفر بن ربیعۃ الذی ھو اوثق تلامذۃ عراک حدیث عراک موقوفا وقد ذکرہ فی الجوھر عن البخاری وقال فی المیزان ان الحدیث منکر وقال عمر بن عبد العزیز خلیفۃ العدل ما استقبلت وما استدبرت مدۃ عمری فروی عراک فی مقابلۃ ذلک الحدیث فلم یعمل عمر بن عبد العزیز بذلک الحدیث بعد السماع ایضا وکان یکرہ البصاق نحو القبلۃ کما فی الفتح ونقول ایضا ان حدیثنا اصح شیٔ فی ھذا الباب ومشتمل علی الوجہ والحکم فھو خذ بہ ونظمت فی ھذہ الضابطۃ یا من یؤمل ان تکو ن لہ سمات قبولہ ؛ خذ بالاصول ومن نصوص نبیہ ورسولہ ؛ نصا علی سبب اتی ؛ بالساکت المجھولہ ؛ دع ما یفوتک وجہہ ؛ بالبین المنقولہ ؛ وخذ الکلام بعودہ ؛ لا عرضہ او طولہ ؛ لیس الوقائع فی شرا ؛ لعہ کمثل اصولہ ؛ کتطرق الاعذار فی ؛ فعل خلاف مقولہ ؛ ومثل ما قلت قال ابن حزم وقریب من ھذا ما قال ابو بکر بن العربی فی شرحہ علی الترمذی وقال ان الاقرب مذھب ابی حنیفۃؒ وقال ابن القیم فی تھذیب السنن الترجیح لمذھب ابی حنیفۃ واستدل لمذھبنا بما روی حذیفۃ بن یمان قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من بزق الی القبلۃ یاتی یوم القیمۃ والبزاق علی جبھتہ قال الحافظ فی الفتح ان المصلی یناجی ربہ وتحول رحمۃ الباری بینہ وبین القبلۃ فلا یبزقن نحو القبلۃ وقال العینی ان الحکم عام فی الصلوۃ والمسجد وغیرھما فاذا نھی عن البزاق یکون الاستقبال والاستدبار منھیا عنہ بالاولی اقول لا یصح ھذا دلیلا لان فی الکنز من ص ۲۳۰ قید المصلی فی متن حدیث حذیفۃ وغفل عنہ **باب** النھی عن البول قائما یکرہ البول قائما **قولہ** کان یبول قائما قیل ان الصدیقۃ تنفی عادتہ علیہ السلام من البول قائما ای لم یکن یعتادہ او یقال انھا تذکر علمھا او نقول ان روایۃ حذیفۃ فی حال العذر وایضا البول قائما جائز وخلاف الادب ویکرہ تنزیھا **قولہ** ان من الجفاء یدل علی الکراھۃ تنزیھا والجفاء البلادۃ والاعرابیۃ وگنوار پن **قولہ** عبد الکریم بن ابی المخارق الخ قیل ان مالکا روی عن عبد الکریم بن ابی المخارق فی مؤطاہ فیکون ثقۃ فقال ابن عبد البر فی التمہید لما فی المؤطا من الاسانید ان مالکا اعتمد علی سمنہ وکان یفقر الصبیان وھو سیئ الحفظ **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک وفی حدیث حذیفۃ لیس مسح الناصیۃ وفی حدیث مغیرۃ لیس ذکر البول قائما کما فی مسلم ص ۱۳۴ وفی حدیث مغیرۃ ابن شعبۃ واقعۃ القفول من غزوۃ تبوک وامامۃ عبد الرحمن بن عوف کما فی مسلم ص ۱۳۴ واعترض علاء الدین المارد ینی علی القدوری من جمعہ بین روایۃ حذیفۃ ومغیرۃ اقول لا اعتراض علی الامام القدوری لان الجمع والاختلاط من الذین فوقہ لا منہ نعم یلزم علیہ عدم النقد والتنقیح ویستنبط من الحدیث ان التقاط الحجر للاستنجاء من ارض الغیر بلا نقصانہ جائز ویکفی الاجازۃ دلالۃ وعادۃ وایضا یکفی الاجازۃ دلالۃ للبول فی ارض الغیر **قولہ** فبال علیھا قائما قیل لبیان الجواز لانہ مکروہ تنزیھا وجائز وقیل کان لعذر لوجع کان بہ صلی اللہ علیہ وسلم کما فی السنن الکبری للبیھقی انہ بال قائما لوجع بمأبضہ کما فی النووی فی شرح مسلم ص ۱۳۳ وسندہ ضعیف ولکنہ یکفی للنکتۃ وفی النووی ص ۱۳۳ انہ علیہ السلام استدناہ لیستتر بہ عن اعین الناس وغیرھم من الناظرین لکونھا حالۃ یستخفی بھا ویستحی منھا فی العادۃ فکانت الحاجۃ التی یقضیھا بولا من قیام یومن معھا خروج الحدث الآخر الرائحۃ الکریھۃ ولذا استدناہ انتھی **ف** یجوز ارتکابہ علیہ السلام الکراھۃ تنزیھا لا الکراھۃ تحریما قال الشیخ جلال الدین السیوطی فی حاشیۃ النسائی ان تثلیث الوضوء سنۃ وترکہ مکروہ تحریما وترکہ علیہ السلام یورث الثواب لہ علیہ السلام اقول ھذا لیس بمختار عندنا لانا نقول ان ترک التثلیث لیس باثم بشرط عدم الاعتیاد واقول ان فی البول قائما رخصۃ وینبغی الآن المنع عنہ لانہ عمل غیر اھل الاسلام لان القبلۃ تختلف باختلاف الازمنۃ والحالات فانہ کان الاستنجاء بالماء کافیا ومجزئا وافتی الشیخ ابن الھمام بکون الجمع سنۃ فان السلف کانوا یاکلون قلیلا وانا س العصر اکالون **باب** الاستتار عند الحاجۃ

ـــــ **قولہ** اتی سباطۃ قوم فبال علیھا قائما ھی والکناسۃ موضع یرمی فیہ التراب والاوساخ وما یکنس من المنازل واضاف الی القوم بتخصیص لا للملک وبال قائما لانہ لم یجد موضعا للقعود او المرض منعہ عن القعود او للتداوی من وجع الصلب کذا فی المجمع وغیرہ ھذا تاویل من کرہ البول قائما واما من ذھب الی ظاھر الحدیث فقد رخص فی البول قائما کما بینہ المؤلف ۱۲

قوت المغتذی

(اتی سباطۃ قوم) بسین مفتوحۃ فطاء مثال کغراب ھی ما بقی کتراب وکناسۃ بغداد ودور مرفقا للقوم قال طب وغالبہ سھل لین مبتال یجذب البول ولا یرجع علی بائل (فبال قائما) قال نو بشرح المھذب ذکر طب فالبیھقی بسبب بولہ قائما انہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کان بہ وجع صلب والعرب کانت تشتفی منہ بالبول قائما روی عن الشافعی قال القاضی حسین فی تعلیقہ فصار ھذا عادۃ لاھل ھراۃ یبولون قیاما بکل سنۃ مرۃ احیاء لتلک السنۃ او لعلۃ بمانصہ رواہ البیھقی عن ابی ھریرۃ او لم یجد محلا یصلح لقعودہ لان الطریق الذی یلیہ عال مرتفع فقام او لبیان جوازہ وبال بسباطتھم لعلمہ انھم یرضونہ ولا یکرھونہ او ھی عامۃ للناس وانما اضیفت لھم لقربھا منھم قلت بل ملکہ ربنا تعالی العالم کلہ فھو ملکہ لا شریک لہ فیہ الا بعاریۃ ونیابۃ عنہ صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ؛

الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض **قال** ابو عيسى هكذا روى محمد بن ربيعة عن الاعمش عن انس هذا الحديث **وروى** وكيع والحسن بن عن الاعمش قال قال ابن عمر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اراد الحاجة لم يرفع ثوبه حتى يدنو من الارض وكلا الحديثين مرسل **ويقال** لم يسمع الاعمش من انس بن مالك ولا من احد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد نظر الى انس بن مالك قال رأيته يصلي فذكر عنه حكاية في الصلوة والاعمش اسمه سليمان بن مهران ابو محمد الكاهلي وهو مولى لهم قال الاعمش كان ابي حميلا فورثه مسروق **باب** كراهية الاستنجاء باليمين **حدثنا** محمد بن ابي عمر المكي نا سفين بن عيينة عن معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عبد الله بن ابي قتادة **عن** ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يمس الرجل ذكره بيمينه **وفي** الباب عن عائشة وسلمان وابي هريرة وسهل بن حنيف **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو قتادة اسمه الحارث بن ربعي **والعمل** على هذا عند اهل العلم كرهوا الاستنجاء باليمين **باب** الاستنجاء بالحجارة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم **عن** عبد الرحمن بن يزيد قال قيل لسلمان قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة قال سلمان اجل نهانا ان نستقبل القبلة بغائط او بول او ان نستنجي باليمين او ان يستنجي احدنا باقل من ثلثة احجار او ان نستنجي برجيع او بعظم **وفي** الباب عن عائشة وخزيمة بن ثابت وجابر وخلاد بن السائب عن ابيه **قال** ابو عيسى حديث سلمان حديث حسن صحيح **وهو** قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم رأوا ان الاستنجاء بالحجارة يجزئ وان لم يستنج بالماء اذا انقى اثر الغائط والبول وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب** في الاستنجاء بالحجرين **حدثنا** هناد وقتيبة قالا نا وكيع عن اسرائيل عن ابي اسحق عن ابي عبيدة **عن** عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم لحاجته فقال التمس لي ثلثة احجار قال فاتيته بحجرين وروثة فاخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس **قال** ابو عيسى وهكذا روى قيس بن الربيع هذا الحديث عن ابي اسحق عن ابي عبيدة عن عبد الله نحو حديث اسرائيل وروى معمر وعمار بن رزيق عن ابي اسحق عن علقمة عن عبد الله وروى زهير عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن ابيه الاسود بن يزيد عن عبد الله وروى زكريا بن ابي زائدة عن ابي اسحق عن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله وهذا حديث فيه اضطراب **قال** ابو عيسى سألت عبد الله بن عبد الرحمن اي الروايات في هذا عن ابي اسحق اصح فلم يقض فيه بشيء وسألت محمدا عن هذا فلم يقض

الخ الاستنار فرض وكان عادته عليه السلام الابعاد في الحاجة واما واقعة بوله على سباطة قوم فمن عذر كما قال النووي في شرح مسلم ص ۱۳۳ فقد ذكر القاضي عياض ان سببه الخ **قوله** كان ابي حميل فورثه الخ مسروق تابعي جليل القدر والحميل من اتى به من دار الحرب وهو صغير والولاية على قسمين ولاية الموالاة وولاية العتاقة والاولى صحيحة عندنا لا عند الشافعية وقوله وهو مولى لهم يحتملهما وعند ابي حنيفة لا يرث كما ذكره محمد في موطاه ولنا فتوى الفاروق الاعظم **باب** كراهية الاستنجاء باليمين قال الشافعي التثليث والانقاء واجب والايتار مستحب وفي رواية الايتار ايضا واجب وعندنا التثليث مستحب والانقاء واجب كما في الطحاوي والبحر واما ما ذكره صاحب الكنز من انه ليس فيه عدد مسنون انما يتاول فيه نفي السنة المؤكدة كما في البحر ان تثليث الاحجار مستحب عندنا والطحاوي اعلم بمذهب ابي حنيفة وهو تلميذ الشافعي بواسطة واحدة وتلميذ مالك بواسطتين وتلميذ ابي حنيفة بثلثة وسائط ذكر في باب الحج اجازة عن احمد بواسطة الطحاوي امام مجتهد ومجدد كما قال ابن اثير الجزري انه مجدد اقول انه مجدد من حيث شرح الحديث وهو بيان محامل الحديث والاسولة والاجوبة وغيرها والمتقدمون كانوا يردون الحديث سندا ومتنا لا بحثا وقال النووي في شرح المهذب انه اذا اضطر الى الاستنجاء باليمين فله ان ياخذ الحجر باليسار او بين العقبين ويمر عليه العضو المخصوص باليمين فعلم ان في عهد السلف كان الامر ارفق البول ايضا ثلثا كما في الغائط لا مثل هذا العصر ولنا في استحباب التثليث ما اخرجه ابو داؤد في سننه من استجمر فليوتر من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج وفي رواية اخرى من يذهب الخلاء فليستجمر بثلثة احجار فانها مجزئة فان الكفاية تدل على عدم الوجوب ان لم نقل ان اطلاق الاجزاء مختص بالوجوب واطلق هنا بالنسبة الى اصل وجوب الازالة ونفع ابو حنيفة والشافعي ان الحجارة كل عين قالع للنجاسة غير محترم ولا عال وقال ابو داؤد الظاهري انه منحصر في الحجارة بعينها واختلفوا في ابوال ما كول اللحم وازباله قال ابو حنيفة والشافعي انها نجسة وقال مالك ومحمد انها طاهرة وجوز ابو يوسف التداوي بها واستدل ابو حنيفة والشافعي بحديث لا يرجع او عظم حديث الباب لان النهي عن الاستنجاء برجيع لكونه نجسا والنجس لا يزيل النجاسة وايضا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن اداء الصلوة في المزبلة وصححه ابن السكن وايضا سيأتي انه عليه السلام اخذ الحجرين والقى الروثة وقال انها ركس فان قيل في بعض الروايات تصريح بانه طعام دواب اخوانكم فلم يبق حجة قلت ان الركس بمعنى الرجيع فيقال في الاستدلال ان الرجيع مشتق والحمل على المشتق يدل على علية المبدأ ولفظ ركس علة بخلاف الرجس فانه حكم من ولاية شرعية لا علة حسية **باب** ما جاء في الاستنجاء بالحجرين استدل بعض الحنفية بحديث الباب على عدم وجوب التثليث والايتار بانه عليه السلام القى الروثة واستنجى بالحجرين ولكنه في رواية انه عليه السلام القى الروثة وقال ائتني بثالث **قوله** انها ركس الخ استدل البعض بهذا على ان علة النهي في الروثة النجاسة وهذا انما يصح لو كان الركس بمعنى الرجيع حتى يكون وصفا ولو كان بمعنى الرجس يكون الاستدلال ضعيفا لانه حكم لا علة **قوله** قال ابو عيسى هكذا روى هذا بيان المتابع للحديث المذكور للتقوية والمتابعة على قسمين كامل وناقص لانه اذا وجد التفرد عن راو عن شيخ تفحص متابع او شاهد فان وجد المتابع عن ذلك الشيخ يكون كاملا وان وجد عن شيخ شيخه فصاعدا فناقص والتحقيق في النخبة والظاهر عن كلامهم ان المتابع والمتابع يجب ان يكونا

قوله كان ابي حميلا قال العيني الحميل الذي يحمل من بلده صغيرا ولم يولد في الاسلام انتهى وفي توريثه من امه خلاف واليه اشار بقوله فورثه يعني افتى مسروق بالوراثة له وعندنا اعني الحنفية لا يرث من امه الا بينة كما ذكره الامام محمد في موطاه ۱۲ **قوله** قيل لسلمان اي الفارسي والقائل له بعض المشركين استهزاء كما صرحه مسلم ۱۲ **قوله** الخراءة بكسر خاء وبالمد التخلي والقعود للحاجة قال الخطابي اكثرهم يفتحون الخاء قال الجوهري خرى خراءة ككره كراهة ولعله بالفتح المصدر وبالكسر الاسم وجواب سلمان من اسلوب الحكيم ولم يلتفت الى استهزائه ۱۲ مجمع البحار **قوله** اضطراب ما اختلفت الرواية فيه فما اختلف الروايتان ان ترجحت احدهما على الاخرى بوجه نحو ان يكون احدهما ارجح بحفظ الراوي او كثرة صحبته للمروي عنه فالحكم للراجح فلا يكون ح مضطربا والا فمضطرب كذا قاله السيد في الجواهر ويقع الاضطراب تارة في الاسناد وفي المتن اخرى وفيهما من راو واحد او اكثر ۱۲

قوت المغتذي (نهى عن ان يمس الرجل ذكره بيمينه) لفظ ق اذا بال احدكم فلا يمس ذكره بيمينه. (قيل لسلمان قد علمكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة) قال طب عوام الناس يقولون كسحابة فتنحل معناه وانما هو كتجارة اي الجلسة للتخلي ولطافة وزبره بالنهاية وزاد وقال الجوهري كسحابة من خرئ بهمز خراءة ككره كراهة قال بفتحه مصدر او بكسره اسما قلت ان كانت الجلسة فقياسه كسدرة وهو المطابق لسياقه لانه وزن الهيات. (اجل) بسكون لام حرف جواب كنعم معاد برجيع ابراد فجيم فعين كامير فالط (انها ركس) ابراد فكاف فسين كسدر نجس قال قب معناه رجوع لحالة مذمومة عن حالة محمودة ؛

فیہ بشئ وکانہ رأی حدیث زُھَیر عن ابی اسحٰق عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیہ عن عبد اللہ اشبہ ووضعہ فی کتابہ الجامع واصح شئ فی ھذا عندی حدیث اسرائیل وقیس عن ابی اسحٰق عن ابی عُبَیدۃ عن عبد اللہ لان اسرائیل اثبت واحفظ لحدیث ابی اسحٰق من ھؤلاء وتابعہ علی ذلک قیس بن الربیع وسمعت ابا موسی محمد بن المثنی یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مھدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث سفیان الثوری عن ابی اسحٰق الا لما اتکلت بہ علی اسرائیل لانہ کان یاتی بہ اتم **قال** ابوعیسی وزُھَیر فی ابی اسحٰق لیس بذاک لان سماعہ منہ بأخرۃ[1] سمعت احمد بن الحسن یقول سمعت احمد بن حنبل یقول اذا سمعت الحدیث عن زائدۃ وزھیر فلا تبالِ ان لا تسمعہ من غیرھما الا حدیث ابی اسحٰق وابو اسحٰق اسمہ عمرو بن عبد اللہ السَّبِیعی الھَمدانی وابو عُبَیدۃ بن عبد اللہ بن مسعود لم یسمع من ابیہ ولا یُعرف اسمہ **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر عن شعبۃ **عن** عمرو بن مرۃ قال سألت ابا عبیدۃ بن عبد اللہ ھل تذکر من عبد اللہ شیئا قال لا **باب**[12] کراھیۃ ما یستنجی بہ **حدثنا**[16] ھَنَّاد نا حَفص بن غیاث عن داؤد بن ابی ھند عن الشَّعبی عن علقمۃ **عن** عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تستنجوا بالروث ولا بالعظام فانہ[2] زاد اخوانکم من الجن **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وسلمان وجابر وابن عمر **قال** ابوعیسی وقد روی ھذا الحدیث اسمٰعیل بن ابراھیم وغیرہ عن داؤد بن ابی ھند عن الشعبی عن علقمۃ عن عبد اللہ انہ کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ الجن الحدیث بطولہ فقال الشعبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تستنجوا بالرَّوث ولا بالعظام فانہ زاد اخوانکم من الجن وکان روایۃ اسمٰعیل اصح من روایۃ حفص بن غیاث **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اھل العلم **وفی** الباب عن جابر وابن عُمر **باب**[15] الاستنجاء بالماء **حدثنا** قتیبۃ ومحمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب قالا نا ابوعوانۃ عن قتادۃ عن مُعاذۃ **عن** عائشۃ قالت مُرن ازواجکن ان یستطیبوا بالماء فانی اَستَحییھم فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعلہ **وفی** الباب عن جریر بن عبد اللہ البجلی وانس وابی ھریرۃ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح **وعلیہ** العمل عند اھل العلم یختارون الاستنجاء بالماء وان کان الاستنجاء بالحجارۃ یجزئ عندھم فانھم استحبوا الاستنجاء بالماء وراوہ افضل وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **باب**[16] ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد فی المذھب **حدثنا**[18] محمد بن بشار نا عبد الوھاب الثقفی عن محمد بن عمرو عن ابی سَلَمۃ **عن** المُغِیرۃ بن شعبۃ قال کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم حاجتہ فابعد[3] فی المذھب **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن

قرنین وقد یقال للعالی متابعا للنازل وفی فتح الباری ان اصل المتابعۃ ان یکونا فی قرن وقد یتابع العالی السافل وان لم یکونا فی قرن واحد **قولہ** عمرو بن عبد اللہ السبیعی الھمدانی ھمدان بفتح الاول وسکون الثانی قبیلۃ واکثر الرواۃ من ھذا القبیل وھمدان بفتح الثانی خطۃ ارض ولم یکن ھذا من الرواۃ ووصف راوٍ ویسمی ھذا الفن موتلفا ومختلفا ویعرف بہ الفرق بین اللفظین المتقاربین فی رسم الخط لا التلفظ وفنون علم الحدیث اربعۃ وثمانون فنا **قولہ** ابوعبیدۃ بن عبد اللہ الخ اذا اطلق لفظ عبد اللہ فی مرتبۃ الصحابی یراد بہ ابن مسعود رض واذا اطلق حسن فی مرتبۃ الصحابی یراد بہ ابن علی رض واذا اطلق فی مرتبۃ التابعی یراد بہ الحسن البصری **قولہ** لم یسمع من ابیہ ولا یعرف اسمہ ای اسم ابی عبیدۃ ان قیل کیف رجح الترمذی منقطعہ علی متصل البخاری قلت کما فی الطحاوی ان الترجیح لعلم ابی عبیدۃ لانہ وان لم یسمع من ابیہ لانہ کان ابن سبع حین رحلۃ ابیہ لکنہ اعلم الناس بعلم ابیہ فلم یلاحظ ھنا بطۃ ترجیح المتصل علی المنقطع وعلی ھذا قال الشاہ ولی اللہ فی حجۃ اللہ البالغۃ ان العلم ھو شرح الصدر لا اتباع الضوابط المخرجۃ ویعلم ان الکلام فی حق احد من جانب المحدثین لا یوجب سوء دیانۃ عیاذا باللہ بل تکلمھم من حیث الحفظ والضبط کما قال ابن الجوزی اذا وقع فی الاسناد صوفی فاغسل یدیک منہ فانھم یقولون ظنوا المؤمنین خیرا ولا یطلبون حقیقۃ الحال وقال ابن معین نتکلم فی الذین عزوا خیامھم فی الجنۃ قبلنا بمائتین **قولہ** قال عبد الرحمٰن بن مھدی ما فاتنی الذی ما نافیۃ وعبد الرحمٰن من الائمۃ ومذھبہ دائر بین العراقیین والحجازیین لان مشائخہ مختلفون اطلاع سہا الشوکانی ھنا فانہ روی روایۃ انہ علیہ السلام القی الروثۃ . . . . . وفیھا فانہ روثۃ حمار وزعم مرفوعا والحال انہ قول ابن مسعود حین یروی لتلمیذہ ولیس بمرفوع **باب** کراھیۃ ما یستنجی بہ تعرضوا الی بیان طریق استعمال الجن العظام فقیل تلقی الروثۃ فی اراضیھم وعند البخاری لا یمرون علی عظم الا وجدوا علیہ اوفر ما کان علیہ من اللحم والروث زاد دوابھم ثم الروایات مختلفۃ فان فی بعضھا ان اللحم یجدون علی الذکیۃ وفی بعضھا علی المیتۃ والجمع بینھما بان الاول مسلمین والثانی للکفار لکن فیہ ان الحدیث واحد فاضطرب فیدل الحدیث علی ان الجن تبع للانسان ویاکل الجن سؤر الانسان وکذلک یکون تابعا للانسان وعن ابی حنیفۃ ان المسلمین من الجنات لا یکون فی الجنۃ ولا فی النار ولعل مرادہ عدم کونہ اصالۃ وفی روایۃ عنہ لا ادری ایکونون کما قال ؎ من قال لا ادری لما لا یدرہ ؛ فقد اقتدی فی الفقہ بالنعمان ؛ فی الدھر والخنثی کذالک جوابہ ؛ ودخول اطفال ووقت ختان ؛ ونقل ان ابا حنیفۃ رح ناظر مالکا رح فی مسئلۃ الباب فقرأ ابوحنیفۃ آیۃ ثم قرء مالک رح ثم قرأ ابوحنیفۃ فسکت مالک رح **قولہ** عن عبد اللہ انہ کان ھذا یدل صراحۃ علی کون عبد اللہ معہ علیہ السلام فی لیلۃ الجن ویفید نافی الوضوء بالنبیذ وانکرہ الشافعیۃ بقول ابن عبد اللہ لو کان ابی معہ علیہ السلام لعد من مناقبنا ونقول لعل ابنہ لم یعلم والامر انہ اراد لیلۃ الجن الواردۃ فی القرآن لا غیرھا من اللیالی **باب** الاستنجاء بالماء الجمع بین الاحجار والماء افضل وفی زماننا الکیدوفی الکنز والجمع بینھما حسن وعبارۃ الترمذی ایضا یحتمل الجمع وعدمہ واما فی البول فلعلہ یضطر الی القول بالجمع بسبب روایۃ مغیرۃ انہ علیہ السلام قضی حاجتہ وکنت قائما بعیدا منہ فجاء وطلب الماء ویدل ھذا ضرورۃ علی انہ علیہ السلام ما اتاہ بدون الاستنجاء بالاحجار **باب** ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا اراد الحاجۃ ابعد فی المذھب۔ المذھب مصدر میمی ومعنی بعد المجرد (دور ہوا) وابعد المزید (دور کی) ولا یخلو من المبالغۃ ویقال لمثل ھذا ادخال المزید علی المجرد وقال ارباب المعانی اذا لم

---

[1] **قولہ** بأخرۃ ای آخر عمرہ وھی بفتح ھمزۃ وخاء کذا فی مجمع البحار ۱۲ [2] **قولہ** فانہ زاد اخوانکم ضمیر انہ للعظم والروث بتاویل المذکور وروی فانھا فالضمیر للعظام والروث تابع لما کذا فی المجمع وفی المرقاۃ قال الطیبی فیہ ان الجن مسلمون حیث سماھم اخوانا وانھم یاکلون روی الحافظ ابونعیم فی دلائل النبوۃ ان الجن سالوا ھدیۃ منہ صلعم فاعطاھم العظم والروث العظم لھم والروث لدوابھم ۱۲ [3] **قولہ** فابعد فی المذھب لے فی الذھاب عند قضاء الحاجۃ ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ولا بالعظام فانہ زاد اخوانکم من الجن) بافراد ضمیر فانہ ای ما ذکر روی الطبرانی وابونعیم بالدلائل عن ابن مسعود قال بینما نحن مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمکۃ فذکر قصۃ الجن الی ان قال قلت من ھؤلاء یا رسول اللہ قال ھؤلاء جن نصیبین جاؤنی یختصمون فی امور کانت بینھم وقد سألونی الزاد فزودتھم فقلت ما زودتھم فقال الرجعۃ وما وجدوہ من روث وجدوہ علفا لدوابھم وما وجدوہ من عظم وجدوہ کاسیا فعندہ نھی صلی اللہ تعالی علیہ وسلم ان یستطاب بروث وعظم (فابعد فی المذھب) بالنھایۃ ای المکان الذی ینغوط فیہ مفعل من

بن ابی قراد وابی قتادۃ وجابر ویحیی بن عبید عن ابیہ وابی موسی وابن عباس وبلال بن الحارث **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح
وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یرتاد لبولہ مکانا کما یرتاد منزلا وابو سلمۃ اسمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن بن عوف الزھری
باب ماجاء فی کراھیۃ البول فی المغتسل **حدثنا** علی بن حجر واحمد بن محمد بن موسی قالا انا عبد اللہ بن المبارک عن معمر عن اشعث
عن الحسن **عن** عبد اللہ بن مغفل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان یبول الرجل فی مستحمہ وقال ان عامۃ الوسواس منہ **وفی** الباب
عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد اللہ ویقال
لہ الاشعث الاعمی وقد کرہ قوم من اھل العلم البول فی المغتسل وقالوا عامۃ الوسواس منہ ورخص فیہ بعض اھل العلم منھم ابن سیرین
وقیل لہ انہ یقال ان عامۃ الوسواس منہ فقال ربنا اللہ لا شریک لہ **قال** ابن المبارک قد وسع فی البول فی المغتسل اذا جری فیہ الماء **قال**
ابوعیسی ثنا بذلک احمد بن عبدۃ الآملی عن حبان عن عبد اللہ بن المبارک **باب** ماجاء فی السواک **حدثنا** ابوکریب ثنا عبدۃ بن سلیمان
عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل صلوۃ
قال ابوعیسی وقد روی ھذا الحدیث محمد بن اسحق عن محمد بن ابراھیم عن ابی سلمۃ عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث
ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ وزید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلاھما عندی صحیح لانہ قد روی من غیر وجہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ
علیہ وسلم ھذا الحدیث وحدیث ابی ھریرۃ انما صح لانہ قد روی من غیر وجہ **واما** محمد فزعم ان حدیث ابی سلمۃ عن زید بن خالد اصح
وفی الباب عن ابی بکر الصدیق وعلی وعائشۃ وابن عباس وحذیفۃ وزید بن خالد وانس وعبد اللہ بن عمرو وام حبیبۃ وابن عمرو وابی
امامۃ وابی ایوب وتمام ابن عباس وعبد اللہ بن حنظلۃ وام سلمۃ وواثلۃ وابی موسی **حدثنا** ھناد نا عبدۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن ابراھیم

یتعلق الغرض بالمفعول ینزل الفعل المتعدی منزلۃ اللازم فوضح الفرق بین اخذت اللجام واخذت باللجام فان معنی الاول (میں نے لگام پکڑا) ومعنی الثانی (میں نے لگام کے ساتھ اخذ کا فعل کیا) **قولہ** یرتاد لبولہ الخ الارتیاد من الرود وطلب الشئ **قولہ** ابوسلمۃ عبد اللہ الخ ہذا تابعی فقیہ من الفقہاء السبعۃ من التابعین الذی قال الدمیری اذا التبست اسمائہم ووضعت فی الحبوب لاتاکلہ السوس والاسماء ہذہ الاکل من لایقتدی بائمتہ فقسمۃ ضیزی عن الحق خارجۃ :: فخذہم عبید اللہ عروۃ قاسم :: سعید ابوبکر سلیمان خارجۃ **باب** ماجاء فی کراھیۃ البول فی المغتسل **قولہ** فان عامۃ الوسواس منہ قیل ان الوسواس من رشاش البول وفی زہر الربی علی النسائی ص ۱۵ ان الوسواس معناہ حدیث النفس والافکار والمصدر بالکسر وروی ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ عن انس بن مالک انہ قال انما یکرہ البول فی المغتسل مخافۃ اللمم وذکر صاحب الصحاح وغیرہ ان اللمم طرف من الجنون ویقال ایضا اصاب فلانا لمۃ من الجن وہو المس انتہی وفیہ فی تلک الصفحۃ ان المستحم اصلہ الموضع الذی یغتسل فیہ بالحمیم وہو الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای موضع کان وذکر ثعلب ان الحمیم من الاضداد ای الماء الحار والبارد وعامۃ الشئ معظمہ وجمیعہ انتہی وقال النحاۃ ان لفظ عامۃ لایستعمل مضافا بل حالا لکن التفتازانی ذکر فی خطبۃ شرح المقاصد وقوعہا فی کتاب عمر رض مضافا اقول لما وجد فی کلام عمر فلا یعبأ بما قال النحاۃ وقال بعضہم ان تفسیر عامۃ الوسواس انہ نسیان فانہ یوجب النسیان مثل الاشیاء الاخر السبعۃ وتمسک بحدیث لاینبغی علیہ اطلاق لفظ الحدیث واسنادہ منکر **قولہ** ربنا اللہ لاشریک لہ ہذا القول یدل علی ان ابن سیرین لم یبلغہ الحدیث والا فلم یقل مثل ہذا القول ولیس مرادہ فی ہذا القول ان المخاطب یعتقد الشرک عیاذا باللہ بل ہذا من المحاورات کما یقول احد لاخیہ المسلم لاترح الی بلدۃ فلان فانہا مطعونۃ ویقول الآخر لاشریک للہ **باب** ماجاء فی السواک اختلف فی ان السواک من سنن الوضوء او الصلوۃ قال ابوحنیفۃ بالاول وقال الشافعی بالثانی والاحادیث من الطرفین وتاول بعض فی الروایات التی فیہا لفظ الصلوۃ بان المراد بالصلوۃ الوضوء ویرد علیہ ما اخرجہ احمد فی مسندہ لولا ان اشق علی امتی لامرتہم بالسواک عند کل صلوۃ وعند کل وضوء وقال فی رد المحتار ان ثمرۃ الخلاف تظہر فی رجل توضأ بالسواک وصلی الثانیۃ والثالثۃ بالوضوء الاول فعندنا قد ادی السنۃ وعند الشافعی لم یؤدہا اقول لاخلاف بیننا وبین الشافعی لما صرح الشیخ فی فتح القدیر باستحباب السواک فی مواضع عدیدۃ منہا القیام الی الصلوۃ فان قیل بین السنۃ والمستحب فرق وقلنا بالاستحباب لا بالسنۃ قلت لاتدافع بین السنۃ والمستحب فان احدا یقول باستحباب شئ والثانی بسنیتہ ولا یقول بانہما مخالفان ولہذا لم یذکر الطحاوی الخلاف بین مذہبین وغایۃ ما فی الباب اختلاف النظر لا العمل ای ہل ہو سنۃ الوضوء او سنۃ الصلوۃ فالحنفیۃ لما رأوہ الیق بالتطہیر الحقوہ بالوضوء ولنا علی ہذا ما اخرجہ الطحاوی ص ۲۶ ان علیہ السلام کان یتوضأ لکل صلوۃ ولو کان علی وضوء فاتاہ جبرئیل فقال یجزئک السواک عند کل صلوۃ فدل علی کون السواک من اجزاء الوضوء **قولہ** لامرتہم بالسواک قال محی الدین النووی یستفاد من ہذا ان الامر للوجوب فان السنیۃ باقیۃ الآن ایضا اقول کان السواک علیہ علیہ السلام واجبا وقال لولا ان اشق علی امتی لامرتہم ای لاجعلہ علیہم ایضا واجبا **قولہ** اما محمد فزعم الخ قال حافظ من الحفاظ ان الترمذی یاتی بالاحادیث الغیر المشتہرۃ فی الباب ولعل غرضہ

قولہ یرتاد ای یطلب مکانا لینا لسلایرجع الیہ رشاش بولہ والارتیاد التطلب واختیار الموضع ۱۲ مجمع البحار **قولہ** فی مستحمہ بفتح الحاء ای الموضع الذی یغتسل فیہ بالحمیم وہو فی الاصل الماء الحار ثم قیل للاغتسال بای ماء استحم وانما نہی عنہ اذا لم یکن لہ مسلک یذہب فیہ البول فیوہم المغتسل انہ اصابہ منہ شئ فیحصل منہ الوسواس قولہ فان عامۃ الوسواس ای اکثرہ یحصل منہ لانہ یصیر الموضع نجسا فیوسوس قلبہ بانہ ہل اصابہ من رشاشہ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** عند کل صلوۃ ای عند کل وضوء بدلیل روایۃ احمد والطبرانی لامرتہم بالسواک عند کل وضوء والتصویر والتقریر لولا وجود المشقۃ علیہم بالسواک عند کل صلوۃ لامرتہم بہ لکن لم آمر بہ لاجل وجوبہا ثم انہ عرف سنیۃ السواک للوضوء واستحباب تاخیر العشاء بادلۃ اخری وہذا الوجہ بالقبول احری قال الفاضل المحقق ابن الہمام ویستحب فی خمسۃ مواضع اصفرار السن وتغیر الرائحۃ والقیام من النوم وعند القیام الی الصلوۃ وعند الوضوء انتہی ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

(نہی ان یبول الرجل فی مستحمہ) بالنہایۃ ای مکان یغتسل فیہ بحمیم واصلہ الماء الحار وقیل اغتسل بای ماء استحم وانما نہی عنہ اذا لم یکن لہ مسلک یذہب بہ بولہ او کان صلبا فیوہم المغتسل انہ اصابہ منہ شئ فیحصل منہ الوسواس (ہذا حدیث غریب لانعرفہ مرفوعا الا من حدیث اشعث بن عبد اللہ ویقال لہ اشعث الاعمی قال عبد الغنی ہو اشعث بن جابر واشعث بن عبد اللہ واشعث الاعمی واشعث الازدی واشعث الجملی والذہبی بالمیزان وثقہ ن وغیرہ واوردہ العقیلی بالضعفاء وقال بحدیثہ غلط فاورد لہ ہذا قال الذہبی قول العقیلی بحدیثہ غلط لیس مسلم فانا اتعجب کیف لم یخرج لہ (عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدتہ عن ابیہ قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم

عن ابی سلمۃ عن زید بن خالد الجھنی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل صلوۃ و لاخرت صلوۃ العشاء الی ثلث اللیل قال فکان زید بن خالد یشھد الصلوات فی المسجد وسواکہ علی اذنہ موضع القلم من اذن الکاتب لا یقوم الی الصلوۃ الا استن ثم ردہ الی موضعہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلھا **حدثنا** ابو الولید احمد بن بکار الدمشقی من ولد بسر بن ارطاۃ صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن الزھری عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا استیقظ احدکم من اللیل فلا یدخل یدہ فی الاناء حتی یفرغ علیھا مرتین او ثلثا فانہ لا یدری این باتت یدہ **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر وعائشۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **قال** الشافعی احب لکل من استیقظ من النوم قائلۃ کانت او غیرھا ان لا یدخل یدہ فی وضوءہ حتی یغسلھا فان ادخل یدہ قبل ان یغسلھا کرھت ذلک لہ ولم یفسد ذلک الماء اذا لم یکن علی یدہ نجاسۃ **وقال** احمد بن حنبل اذا استیقظ من اللیل فادخل یدہ فی وضوءہ قبل ان یغسلھا فاحب الی ان یھریق الماء **وقال** اسحق اذا استیقظ من النوم باللیل او بالنھار فلا یدخل یدہ فی وضوءہ حتی یغسلھا **باب** فی التسمیۃ عند الوضوء **حدثنا** نصر بن علی وبشر بن معاذ العقدی قالا نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمن بن حرملۃ عن ابی ثفال المری عن رباح بن عبد الرحمن بن ابی سفیان بن حویطب عن جدتہ **عن** ابیھا قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وضوء لمن

الاطلاع علی الفائدۃ الجدیدۃ لان البخاری شیخہ قد اتی بھا والترمذی یاتی بغیرھا **قولہ** ولاخرت العشاء للاحناف فیہ قولان قیل یستحب تاخیر العشاء الی ثلث اللیل وقیل یستحب الی نصف اللیل ووجہ القولین مذکور فی مبسوطات الفقہ واما تاخیر العشاء الی طلوع الفجر فمکروہ تحریما او تنزیھا واختار الطحاوی الثانی وھو المختار عند المحقق ابن امیر حاج واقول یستثنی من ھذا المسافر **قولہ** الا استن الاستنان ماخوذ من السن وھو امرار السواک علی السن **قولہ** وفی الباب ۔ الخ ھذا یدل علی ان حدیث السواک متواتر اسنادا واما المتواتر عملا فلا ریب فیہ **باب** ماجاء اذا استیقظ احدکم من منامہ فلا یغمس یدہ فی الاناء حتی یغسلہ قال النووی قال الشافعی وغیرہ من العلماء معناہ ان اھل الحجاز کانوا یستنجون بالاحجار ویلادھم حارۃ فاذا ناموا عرقوا فلا یامن النائم ان یطوف یدہ علی ذلک الموضع المحرج وقال البیضاوی علم بذلک ان الباعث علی امر بذلک احتمال النجاسۃ انتھی زھر الربی علی المجتبی ص ۳ والمذاھب فی مسئلۃ الباب مذکورۃ بتفصیلھا فی الکتاب ومن استنجی بالاحجار ثم ادخل یدہ فی الماء لا یتنجس عندنا وقیل یتنجس والمختار الاول وبعض الاشیاء یتنجس بعد التطھر اذا اصابہ بلل عند بعضنا منھا موضع الاستنجاء ومنھا الحوض النجس المتطھر بالجفاف اذا اصابہ ماء نجس ومنھا الاھاب المدبوغ بالجفاف یتنجس اذا ابتل والتفصیل فی کتب الفقہ واللہ اعلم بالصواب وعلمہ اتم (**مسئلۃ**) اذا ادخل الجنب یدہ فی الماء ولم یغسلھا ولیس شیء من النجاسۃ علی یدہ لا یفسد الماء بل لا یصیر مستعملا ایضا ان کان للاغتراف وحدیث الباب بظاھرہ یدل علی تنجس الماء وان کانت قلیلۃ وان لم یتغیر اللون او الطعم او الریح فیفید نافی مسئلۃ المیاہ واجاب ابن القیم فی تھذیب السنن بان الید ملامسۃ بالشیطان فی النوم فغسل الید قبل الغمس من احکام الطھارۃ الروحانیۃ لا الفقھیۃ فقیل لہ انہ محض احتمال وانما جاء بیبیت الشیطان علی الخیاشیم لا الید ویردہ ما اخرجہ الدارقطنی وابن خزیمۃ فی صحیحہ فانہ لا یدری این باتت یدہ منہ فلا تعلق للشیطان بسبب زیادۃ لفظ منہ ای من جسدہ وقال الشیخ فی فتح القدیر حدیث الباب لا یصلح استدلالا لنا علی تنجس الماء القلیل بدون تقیید بسبب الاحتمال المذکور اقول اسقاطہ من المستدلات غیر صحیح وقال الشیخ یمکن ان تکون علۃ المنع کراھۃ الماء اقول الکراھۃ لا تتحقق بدون احتمال النجاسۃ فان الکراھۃ لیست بحکم مستقل عندنا ولعلہ اراد کراھۃ الفعل **قولہ** الولید بن مسلم ھذا یدلس تدلیس التسویۃ عن الاوزاعی وقیل لم یدلس قال لا یحل الاوزاعی وقیل بل ضعیفۃ لان الاوزاعی ثقۃ وفی اسانیدہ اذا کانوا ضعفاء واسقطھم بزعم المحدثون التدلیس عن الاوزاعی او یضعفونہ وان لم یسقطھم یکون بان الضعف لیس بسبب الاوزاعی فلم یصح الولید الی قلۃ ادنی الاصغاء **قولہ** قال الشافعی احب لکل الخ کثر فی مؤطا محمد بن حسن لفظ احب وینبغی ومثلھا عند المتقدمین قد یستعمل فی الفریضۃ ایضا **باب** التسمیۃ عند الوضوء نسب الی داؤد الظاھری وجوب التسمیۃ عند الوضوء

قولہ عند کل صلوۃ ای وضوئھا لما روی ابن خزیمۃ فی صحیحہ والحاکم وقال صحیح الاسناد والبخاری تعلیقا فی کتاب الصوم عن ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لولا ان اشق علی امتی لامرتھم بالسواک عند کل وضوء والشافعیۃ یجمعون بین الحدیثین بالسواک فی ابتداء کل منھما وانما لم یجعلہ علماؤنا من سنن الصلوۃ نفسھا لانہ مظنۃ خروج الدم وھو ناقض عندنا ولانہ لم یرواہ صلعم استاک عند قیامہ الی الصلوۃ فیحمل قولہ علیہ السلام عند کل صلوۃ علی عند کل وضوء بدلیل روایۃ احمد وغیرہ لامرتھم بالسواک عند کل وضوء کذا قالہ علی القاری ۱۲ **قولہ** لاخرت ای امرت وجوبا بتاخیر العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ فان ھذا التاخیر مستحب عند الجمھور خلافا للشافعی کذا فی المرقاۃ ۱۲

قولہ لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ قال القاضی ھذہ الصیغۃ حقیقۃ فی نفی الشیء وتطلق علی نفی کمالہ وھنا محمولۃ علی نفی الکمال خلافا لاھل الظاھر لما روی ابن عمرو ابن مسعود انہ صلعم قال من توضأ وذکر اسم اللہ کان طھورا لجمیع بدنہ ومن توضأ ولم یذکر اسم اللہ کان طھورا لاعضاء وضوئہ والمراد الطھارۃ من الذنوب لان الحدیث لا یتجزی کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی

(یقول لا وضوء لمن لم یذکر اسم اللہ علیہ ازادہ باولہ لا صلاۃ لمن لا وضوء لہ والحاکم باخرہ ولا یومن باللہ من لا یومن بی ولا یومن بی من لا یحب الانصار قال الدارقطنی بالعلل اختلف فیہ فقال وھیب وبشر بن المفضل وغیر واحد ھکذا وحفص بن میسرۃ وابو معشر واسحاق ابن حازم عن ابی حرملۃ عن ابی سفیان عن رباح عن جدتہ انھا سمعت ولم یذکر ابا ھا وروی الدراوردی عن ابی ثفال عن رباح عن ابی ثوبان مرسلا وصدقہ مولی ابی الزبیر عن ابی ثفال عن ابی بکر بن حویطب مرسلا قال الدارقطنی والصحیح مالک بن وھیب قال ح وبالمختارۃ للضیاء بعد الیتم بن کلیب بطریق وھیب بن عبد الرحمن بن حرملۃ سمع ابا غالب سمعت رباح بن عبد الرحمن حدثتنی جدتی انھا سمعت ابا ھا کذا قال قال الضیاء المعروف ابو ثفال بدل ابی غالب وھو کما قال وقال ابو حاتم وابو زرعۃ ابو ثفال ورباح مجھولان وزاد ابن القطان ان جدۃ رباح لا تعرف اسماء ولا حالا قال ح اما ھی تعرف اسمھا بروایۃ الحاکم فیھا حدثتنی اسماء بنت سعید بن زید بن عمرو رواہ البیھقی ایضا مصرحا باسمھا واما حالھا فقد ذکرت بالصحابۃ وان لم یثبت لھا صحبۃ فمثلھا لا یسئل عن حالھا واما ابو ثفال فروی عنہ جماعۃ وقال ح بحدیثہ نظر فبنہ عادتہ فیمن یضعفہ وذکرہ ابن حبان بالثقات الا انہ قال لست بالمعتمد علی ما انفرد بہ ذکاء لم یوثقہ واما رباح فمجھول قال ابن القطان فالحدیث ضعیف جدا والبزار ابو ثفال ومشھور ورباح وجدتہ لا نعلمھا راویا غیر ھذا الحدیث ولا حدث عن رباح الا ابو ثفال فالخبر من جھۃ النقل لا یثبت وابو بکر بن ابی شیبۃ مثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ای بمجموع طرقہ اذ ورد بہ احادیث تدل علی ان لہ اصلا والبزار لکنہ مؤول ای لا فضل لوضوء من لم یذکر اسم اللہ لان من لم یذکرہ تعالی یبطل وضوءہ وقیل قال علماؤنا لم یقولوا ان الذکر ضد النسیان والشیان انما یتضادان بمحل واحد ومحل النسیان القلب ومحل الذکر ایضا القلب وذکر القلب ھو النیۃ ۔ قلت ھو فی غایۃ البعد من لفظہ نعم لو لم یذکر اللہ فقال لمن لم یذکر علیہ لکان حسنا وانت تراہ غیرہ ۔

لم یذکر اسم اللہ علیہ **وفی** الباب عن عائشۃ وابی ہریرۃ وابی سعید الخدری وسہل بن سعد وانس **قال** ابو عیسی قال احمد لا اعلم فی ہذا الباب حدیثا لہ اسناد جید وقال اسحق ان ترک التسمیۃ عامدا اعاد الوضوء وان کان ناسیا او متاولا اجزاہ **قال** محمد بن اسمٰعیل احسن شیٔ فی ہذا الباب حدیث رباح بن عبد الرحمٰن **قال** ابو عیسی ورباح بن عبد الرحمٰن عن جدتہ عن ابیہا وابوہا سعید بن زید بن عمرو بن نفیل وابو ثفال المری اسمہ ثمامۃ بن حصین ورباح بن عبد الرحمٰن ہو ابو بکر بن حویطب منہم من روی ہذا الحدیث فقال عن ابی بکر بن حویطب فنسبہ الی جدہ **باب** ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید وجریر عن منصور عن ہلال بن یساف **عن** سلمۃ بن قیس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأت فانتثر واذا استجمرت فاوتر **وفی** الباب عن عثمان ولقیط بن صبرۃ وابن عباس والمقدام بن معدیکرب ووائل بن حجر وابی ہریرۃ **قال** ابو عیسی حدیث سلمۃ بن قیس حدیث حسن صحیح **واختلف** اہل العلم فیمن ترک

وکذلک فی روایۃ ابن احمد بن حنبل اقول لم یرد الوجوب عن احمد وتفرد بالوجوب منا الشیخ ابن الہمام وجد علی تفردہ وکذلک تفرد فی بعض المسائل وقال تلمیذہ العلامۃ قاسم ابن قطلوبغا لا تقبل تفردات شیخنا وقال ابن الہمام ان لفظۃ لا لنفی الکمال مجاز لنفی الاصل حقیقۃ فہو ہنا علی الحقیقۃ وانما قلنا بالوجوب کیلا یلزم الزیادۃ بخبر الواحد علی القاطع ثم قال تحت بحث التسمیۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ان لفظۃ لا مشترکۃ بین النفیین فبین کلامیہ تناف واقول انہا لنفی الاصل حقیقۃ واما لنفی الکمال فبانزال الناقص منزلۃ المعدوم وہذا لیس بمجاز لانہ تغیر فی المصداق لا فی الدلالۃ ولما التسمیۃ فلیس علیہ تعامل کثیر من السلف لیقال بالوجوب واما الحدیث فضعیف وقال الامام احمد ما وجدت فی ہذا حدیثا صحیحا فلا بد من کون التسمیۃ مستحبۃ وقیل المراد من التسمیۃ النیۃ ونسب ہذا الی ربیعۃ بن ابی عبد الرحمٰن ولکن ذکر الاسم فی امثالہ لارادۃ التلفظ باللسان وحسن الحدیث ابن الہمام وتمسک الطحاوی لعدم وجوب التسمیۃ بحدیث مہاجر بن قنفذ انہ علیہ السلام کان یتوضأ فسلم علیہ احد فرد علیہ بعد الفراغ عن الوضوء وقال لم ارد علیک لانی کرہت ان اذکر اللہ الا علی طہر وقال صاحب البحر ان تمسک الطحاوی لیس بصحیح لانہ ینفی الاستحباب ایضا لا التنفیہ وانما اراد الطحاوی ذلک الوضوء وقد ذکر ایضا فی کتابہ ان الذکر کان ممنوعا فی الحدث ثم نسخ ثم ان لفظ تسمیۃ علیہ السلام فی الوضوء کما روی الطبرانی فی معجمہ عن ابی ہریرۃ رضہ انہ علیہ السلام کان یقول فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ وحسن العینی اسنادہ والشیخ نور الدین الہیثمی ایضا **ف** الاخبار الآحاد التی لم تبلغ مرتبۃ الضرورۃ موکولۃ الی رأی المجتہد والتاویل فی ضروریات الدین غیر مسموع والمأول فیہا کافر کما فی الخیالی وکما قال تقی الدین بن دقیق العید وہو فی فتح المغیث **ف** فی کتب الفقہ ان الرجوع عن التقلید بعد العمل غیر جائز مرادہ ان مسئلۃ تحققہ عند احد تحقق فعل شیئا علی تلک المسئلۃ والتحقیق ثم بدا لہ بعد العمل ان عملہ لا یصح علی تحقیقہ فیقول اختار تحقیقا آخر فانہ ممنوع عنہ مثل ان صلی حنفی ثم ظہر لہ بعد الصلوۃ ان جسدہ کان یسیل منہ الدم فیقول اختار مذہب الشافعی فہذا غیر جائز وحکی ان ابا یوسف صلی ثم بدا لہ ان فی الماء قارۃ والماء کان ازید من قلتین فقال بعد صلوتہ واطلاعہ علی القارۃ فیہ انا نعمل بقول اخوتنا اہل الحجاز اقول انہ لا یقدح فان بعد تسلیم ہذہ الواقعۃ یمکن ان یکون مرادہ اسلوب الحکیم وغرضہ انا نحکم بنجاسۃ الماء عند العلم بالنجاسۃ کما ہو مذہبہ فصحت صلوتہ وانما کان الرجوع غیر جائز لتوارث السلف لانہ لم یثبت عن احد منہم مثل ہذا الرجوع نعم ثبت الرجوع عن تحقیق الی تحقیق آخر وہو جائز کما ان الشافعی کان یقول اولا بعدم وجوب القراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ ورجع عنہ قبل موتہ بسنتین وقال بوجوبہا ولم یقض ما کان ادی علی التحقیق الاول من الصلوات وکذلک نظائر اخر لا تحصی واما الاقتداء خلف مخالف فی الفروع کاقتداء حنفی خلف شافعی او عکسہ او غیرہما ففیہ اقوال عدیدۃ قال صاحب الہدایۃ فی باب الوتر ص ۱۲۵ بالجواز ثم قال صاحب البحر ان بعد الجواز قولین قول ان العبرۃ لرأی الامام للمقتدی وقول ان العبرۃ لرأی المقتدی وقال نوح الآفندی محشی الدرر الغرر ان العبرۃ للامام والمقتدی فان رأی الامام المسائل المختلفۃ فیہا صحت الصلوۃ والا فلا وقیل ان المقتدی لو وجد وشاہد ما ینقض الوضوء علی مذہبہ لا تصح والا صحت ولا یجب علیہ السوال عن الامام مثل ان شاہد حنفی مقتد سیلان الدم من امامہ الشافعی فتفسد صلوتہ والا صحت ولا یجب علیہ سوال ہل سال دم ام لا اقول ان العبرۃ لرأی الامام والدلیل ہو توارث السلف فانہم کانوا یقتدون خلف کل واحد بلا نکیر مع کونہم مختلفین فی الفروع ویتمشون علی تحقیق امامہم واما اذا صلوا منفردین فی بیوتہم فیتمشون علی تحقیقاتہم وحج ابو حنیفۃ رح خمسین حجا وکان فی مکۃ کثیر من السلف مخالفین لہ فی الفروع لم یثبت منہ النکیر خلف احد منہم وقال احمد بن حنبل رح ان الدم الکثیر مفسد والقلیل غیر مفسد وقال مالک رح کلاہما غیر مفسد وقیل لاحمد لو وجدت مالک بن انس ہل تقتدی خلفہ قال لم لا اقتدی وفی فتاوی الحافظ ابن تیمیۃ رحمہ اللہ تعالی فی المجلد الثانی ان القاضی ابا یوسف اقتدی خلف ہارون الرشید الخلیفۃ وکان الرشید مفتصدا والحال ان الدم مفسد للصلوۃ والوضوء عند ابی یوسف الا ان مالکا رح کان افتی ہارون الرشید بعدم نقض الوضوء بالدم ولو سائلا فعلم ان العبرۃ لرأی الامام ونقل ابن الہمام عن شیخہ سراج الدین قاری الہدایۃ ان نفی الاقتداء خلف المخالف من المتاخرین لا من المتقدمین ثم اورد ابن الہمام علیہ بمسئلۃ الجامع الصغیر وعندی لا یرد علی قاری الہدایۃ ما فی الجامع الصغیر لان القبلۃ من الحسیات لما سبیل الی درک الواقع بخلاف اکثر المسائل الاجتہادیۃ ولو اقتدی حنفی شافعیا فی الوتر وسلم الشافعی علی الشفعۃ ثم اتم الوتر کما ہو مذہب الشوافع لا تفسد صلوۃ الحنفی کما قال ابن وہبان فی منظومہ ؎ ولو حنفی قام خلف مسلم یشفع ولم یوتر وتم فوتر ؛ ولا یتوہم ان فی الاقتداء خلف المخالف خروجا عن المذہب فانہ غلط فانا لو سئلنا مثلا ان صلوۃ الشافعی مع الدم ہل ہی صحیحۃ علی رأیہ ام لا فلا بد من ان نقول بصحۃ صلوتہ **واقعۃ** مراد امغانی عند مسجد ابی اسحق الشیرازی الشافعی فاذا کان وقت الصلوۃ قریبا فدخل الدامغانی الحنفی فامر ابو اسحق المؤذن ان لا یرجع وقدم الدامغانی فصلی بہم الدامغانی صلوۃ الشوافع **ف** الحق فی موضع الخلاف واحد ودائر وہو المشہور عند ارباب الاصول وقیل الحق متعدد ونسب ہذا الی المعتزلۃ وصرح فی فتح الباری بانہ مروی عن الائمۃ الاربعۃ وہو مذہب الصاحبین ومختار الشاہ ولی اللہ فی عقد الجید وفی جمع الجوامع انہ قول الاشعری ومع ہذا لا یجوز الخروج عن تحقیق نفسہ والمسئلۃ طویلۃ الذیل وسیجئ بعض بحثہ فی الترمذی فی حدیث الحرام بین والحلال بین وبینہما متشابہات الخ وفی ذلک الحدیث بحث طویل لکنہ یلیق بشان المجتہد وذکر فیہ الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی شیئا لطیفا **باب ماجاء فی المضمضۃ والاستنشاق** المضمضۃ تحریک الماء فی الفم والاستنشاق بالشین والقاف (کشیدن باد در بینی) والاستنثار بالثاء المثلثۃ والراء المہملۃ اخراج الشیٔ من الانف **قولہ** فاذا استجمرت فاوتر الاستجمار الاستنجاء بالحجر ونسب الی مالک بن انس رحمہ اللہ تخییر المکلف وتجمیرہ وحکی الاصمعی عنہ الاول کما فی الدیباج المذہب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی وجوب الایتار ولنا حدیث من فعل فقد احسن ومن لا فلا حرج کما قیل فی موضعہ واما المضمضۃ والاستنشاق فقال الشافعیۃ بالوصل ونقول بالفصل ودلیلنا سیاتی من عمل عثمان رضی اللہ عنہ وعلی رضی اللہ عنہ انہما افردا المضمضۃ عن

ف قولہ فانتثر وروی فانتثر ینتثر بالکسر ای امتخط واستنثر استفعل منہ ای استنشق الماء ثم استخرج ما فی الانف وقیل ہو من تحریک النثرۃ وہی طرف الانف ۱۲ **ف قولہ** اذا استجمرت ای اذا استنجیت بالجمرۃ وہی الحجر فاوتر ای ثلاثا او خمسا او سبعا قال الطیبی والایتار ان یتحراہ وتر او الامر للاستحباب لما ورد من فعل فقد احسن ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

(اذا توضأ فانتثر) قال قب ای ادخل بالنفک ماء انفہ من النثرۃ وہی الانف وبالنہایۃ من نثر کضرب امتخط ای استنشق ماء فاستخرج ما بالنفک بتحریک النثرۃ وہی طرف الانف (رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مضمض واستنشق من کف واحد) قال قب اخبرنا شیخنا ابو عبد اللہ محمد بن یوسف بن احمد القیسی قال رأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فقلت لہ اجمع بین مضمضۃ واستنشاق فی غرفۃ واحدۃ قال نعم

المضمضة والاستنشاق فقال طائفة منهم اذا تركهما فی الوضوء حتی صلی اعاد وأوا ذلك فی الوضوء والجنابة سواء وبه یقول ابن ابی لیلی و
عبد الله بن المبارك واحمد واسحق وقال احمد الاستنشاق اوکد من المضمضة قال ابو عیسی الی وقالت طائفة من اهل العلم یعید فی الجنابة
ولا یعید فی الوضوء وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة وقالت طائفة لا یعید فی الوضوء ولا فی الجنابة لانهما سنة من النبی صلی الله علیه
وسلم فلا تجب الاعادة علی من ترکهما فی الوضوء ولا فی الجنابة وهو قول مالك والشافعی **باب** المضمضة والاستنشاق من کف واحد **حدثنا**
یحیی بن موسی نا ابراهیم بن موسی نا خالد عن عمرو بن یحیی عن ابیه **عن** عبد الله بن زید قال رایت النبی صلی الله علیه وسلم مضمض
واستنشق من کف واحد فعل ذلك ثلثا **وفی** الباب عن عبد الله بن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن زید حدیث حسن غریب
وقد روی مالك وابن عیینة وغیر واحد هذا الحدیث عن عمرو بن یحیی ولم یذکروا هذا الحرف ان النبی صلی الله علیه وسلم مضمض واستنشق
من کف واحد وانما ذکره خالد بن عبد الله وخالد ثقة حافظ عند اهل الحدیث وقال بعض اهل العلم المضمضة والاستنشاق من کف واحد
یجزئ وقال بعضهم یفرقهما احب الینا وقال الشافعی ان جمعهما فی کف واحد فهو جائز وان فرقهما فهو احب الینا **باب** فی تخلیل اللحیة **حدثنا**
ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عبد الکریم بن ابی المخارق ابی امیة **عن** حسان بن بلال قال رایت عمار بن یاسر توضأ فخلل لحیته فقیل له
او قال فقلت له اتخلل لحیتك قال وما یمنعنی ولقد رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخلل لحیته **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن سعید بن
ابی عروبة عن قتادة عن حسان بن بلال **عن** عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **وفی** الباب عن عائشة وام سلمة وانس ابن ابی اوفی وابی
ایوب **قال** ابو عیسی سمعت اسحق بن منصور یقول سمعت احمد بن حنبل قال قال ابن عیینة لم یسمع عبد الکریم من حسان بن بلال حدیث
التخلیل **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق عن اسرائیل عن عامر بن شقیق عن ابی وائل **عن** عثمان بن عفان ان النبی صلی الله علیه وسلم
کان یخلل لحیته **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وقال** محمد بن اسمعیل اصح شیء فی هذا الباب حدیث عامر بن شقیق عن ابی وائل عن
عثمان وقال بهذا اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم رأوا تخلیل اللحیة وبه یقول الشافعی وقال احمد ان سها عن التخلیل
فهو جائز **وقال** اسحق ان ترکه ناسیا او متأولا اجزأه وان ترکه عامدا اعاد **باب** ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره

الاستنشاق اخرجه ابن السکن فی صحیحه **قوله** یعید فی الجنابة الخ هذا مذهبنا وقلنا بان آیة فاطهروا تدل علی المبالغة فی التطهیر وان التطهیر فی اللغة الغسل فقط وایضا جواز القراءة للمحدث و
عدم جوازها للجنب یدل علی ان الجنابة حلت فی فم الجنب **باب** ما جاء فی المضمضة والاستنشاق بکف واحد ذکر النووی للمضمضة والاستنشاق خمسة اوجه فانهما اما بغرفة واحدة
او بغرفتین او بثلث غرفات او بست غرفات ثم فی الغرفة الواحدة صورتان الوصل والفصل وفی الغرفتین الفصل فقط وفی ثلث غرفات الوصل فقط وفی ست غرفات الفصل فقط والاخیرة
مختارة عند الاحناف ورواها الترمذی عن الشافعی وفی کتب الشوافع اختیار ثلث غرفات ولکن الترمذی یروی عن الفقیه الزعفرانی کثیرا ما هو موافق للاحناف ثم السنة الکاملة عندنا ست
غرفات ویتادی اصل السنة بثلث غرفات کما فی رد المحتار وهو المختار لموافقة الحدیث کما هو دأب الشیخ ابن الهمام وقول آخر فی البحر وهو عدم اداء اصل السنة وهو ظاهر عبارة الدر المختار وجزم الشمنی فی شرح
الوقایة باداء اصل السنة آخذا من الفتاوی الظهیریة وراجعت الی الفتاوی الظهیریة ووجدت فیه انه لو مضمض قبل الاستنشاق لا یصیر الماء مستعملا ولو عکس یصیر مستعملا ولم یتعرض الی ما قال الشمنی ورد ابن
القیم فی زاد المعاد علی ما قال النووی فی شرح مسلم وقال رادا ان الوصل بغرفة واحدة غیر جید وقال ان المضمضة والاستنشاق بغرفة واحدة فی الوضوء مرة مرة فلا یکونان ثلاثا ثلاثا وبغرفتین فی الوضوء
مرتین مرتین وثبت بالصحیح وضوءه علیه السلام بغسل بعض الاعضاء مرة والبعض مرتین والبعض ثلاثا وما قال ابن القیم صحیح عندی فی بیان مراد الحدیث واما دلیل ان کمال السنة بست غرفات فما اخرجه ابن السکن
فی صحیحه ونقله ابن الحجر فی تلخیص الحبیر عمل علی وعثمان رضی الله عنهما وهو اصرح لنا مما فی الترمذی ص ۱۰ ویتعجب من عدم اخراج الزیلعی والعینی ایاه ولنا ایضا ما اخرجه ابو داؤد ص ۱۹ عن طلحة
بن مصرف وتکلم فیه ابو داؤد والمحدثون وحسنه الحافظ ابو عمر بن الصلاح کما نقل الشوکانی فی السیل الجرار وحسنه ابن الهمام من جانب نفسه ووجه تضعیفه عند اکثر المحدثین وجود لیث ابن سلیم فی سنده
ولکون سند طلحة عن ابیه عن جده غیر معروف **قوله** من کف واحد قال ابن الهمام متأولا ان مراد الحدیث انه علیه السلام استعمل بیده الواحدة فی المضمضة والاستنشاق بخلاف باقی الوضوء فانه
استعمل فیه الیدین وتأول ابن الملك بانه من تنازع الفعلین ولکن تأویل الشیخ ابعده ما فی ابی داؤد ص ۱۵ فی عمل علی بماء واحد الخ والاحسن قول اداء اصل السنة به فلا نحتاج الی التأویل ولهذا قال
العینی فی شرح البخاری ان واقعة عبد الله بن زید لبیان الجواز وتتبعت طرق حدیث علی فوجدت اضطراب الرواة من التحت فی حدیث واحد اذ بعضهم بکف واحد وبعضهم ثلاثا ثلاثا فتأول الشوافع
فی الروایة الثانیة فاذن صار تأویل الشیخ توجیها فیمکن ذلك التوجیه فی روایة ابی داؤد ایضا ووجدت عند النسائی وغیره انها ای روایة عبد الله بن زید واقعة حال ولم یتعرض الحافظ فی الفتح الی
ست غرفات ویفهم من تلخیص الحبیر انه صالح للبحث فانه اخرج فیه ما فی الترمذی ص ۱۰ ولکن ما فی ابن السکن اصرح لنا وظنی ان قلة الماء ایضا مرعیة فان غسل الیدین الی المرفقین ایضا مرتین وکان الماء
ثلثی مد کما فی سنن ابو داؤد ص ۱۴ عن ام عمارة ام عبد الله بن زید والنسائی **قوله** حسن وغریب حدیث الباب حدیث البخاری وحسنه الترمذی وغریبه فکیف یجری قول العراقی صاحب الالفیة ان حسن الترمذی
حسن لغیره **باب** تخلیل اللحیة قال الاحناف یجب ایصال الماء البشرة لذی لحیة خفیفة لا لذی لحیة کثة وفی المختلطة اعتبار الغالب وتعجب صاحب البحر مما فی الکنز فانه ذکر المرجوع
عنه عن ابی حنیفة وهو مسحها ولم یذکر المرجوع الیه **باب** ما جاء فی مسح الراس انه یبدأ بمقدم الراس الی مؤخره ثبت مسح الراس بصفات کثیرة وفی الصحاح القویة الاقبال
والادبار وهذه مختارة عندنا وصفة اخری عن ربیع بنت المعوذ فی سنن ابی داؤد واختارها ابن الهمام وصفة اخری مرویة عن احمد بن حنبل عن ربیع بنت معوذ وقد یعبر الراوی هذه الصفة بالمسح ثلث
مرار فان فیها ثلث حرکات فانه یبدأ من وسط الراس ویمدها الی القفا ثم منه الی الامام ثم الی وسط الراس وما ذکر الشیخ سدید الدین الکاشغری صاحب المنیة تبعا فی السبابة والوسطی عن بعض
الکتب اعترضه ابن الهمام بانه لو کان لخوف صیرورة الماء مستعملا فغلط فانه ما دام علی العضو لا یکون مستعملا واقول کیف اختار الشیخ ابن الهمام غیرها فی عامة کتبنا والروایات الصحیحة من الاقبال
والادبار تدل علیه وقد یعبر الراوی عن هذه الصفة بالمسح مرتین بسبب الحرکتین والا فالمسح مرة والحرکتان للاستیعاب وزعم الشوافع المسح مرتین وصفة اخری للمسح اذا کان متعمما اخرجها ابو داؤد فی سننه

قوله یعید فی الجنابة لما ورد فیها من لفظ المبالغة فی قوله تعالی فاطهروا ۱۲ **قوله** مضمض واستنشق من کف واحد فیه حجة للشافعی رح کذا
قال ابن الملك وغیره من ائمتنا والاظهر ان قوله من کف تنازع فیه الفعلان والمعنی مضمض من کف واستنشق من کف وقید الواحدة احتراز عن التثنیة قوله فعل ذلك ای کل واحد من المضمضة
والاستنشاق علی الوجه المذکور ثلث مرات فیکون الحدیث محمولا علی اکمل حالات المتفق علیها عند ارباب الکمالات ویجوز ان یکون فعل ما ذکره لبیان الجواز والله تعالی اعلم ۱۲ علی القاری

قوت المغتذی (یخلل لحیته) قال قب ای یدخل یده فی خللها وهی فروج بین شعرها (لقیط بن صبرة) ص ۱۶ بصاد مهملة مفتوحة ککلمة او رحمة ۱۲

حدثنا[۲۹] اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسح راسہ بیدیہ فاقبل بھما وادبر بدأ بمقدم راسہ ثم ذھب بھما الی قفاہ ثم ردھما حتی رجع الی المکان الذی بدأ منہ ثم غسل رجلیہ وفی الباب عن معاویۃ والمقدام بن معدیکرب وعائشۃ قال ابو عیسی حدیث عبد اللہ ابن زید اصح شئ فی ھذا الباب واحسن وبہ یقول الشافعی واحمد واسحٰق باب[۲۵] ما جاء انہ یبدأ بمؤخر الراس حدثنا[۳۰] قتیبۃ نا بشر بن المفضل عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع بنت معوذ بن عفراء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح برأسہ مرتین بدأ بمؤخر راسہ ثم بمقدمہ وباذنیہ کلتیھما ظھورھما وبطونھما قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن وحدیث عبد اللہ بن زید اصح من ھذا واجود وقد ذھب بعض اھل الکوفۃ الی ھذا الحدیث منھم وکیع بن الجراح باب[۲۶] ما جاء ان مسح الراس مرۃ حدثنا[۳۱] قتیبۃ نا بکر بن مضر عن ابن عجلان عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن الربیع بنت معوذ بن عفراء انھا رأت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتوضأ قالت مسح راسہ ومسح ما اقبل منہ وما ادبر وصدغیہ[۱] واذنیہ مرۃ واحدۃ وفی الباب عن علی وجد طلحۃ ابن مصرف بن عمرو قال ابو عیسی حدیث الربیع حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ مسح براسہ مرۃ والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم وبہ یقول جعفر بن محمد وسفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحاق رأوا مسح الراس مرۃ واحدۃ حدثنا[۳۲] محمد بن منصور قال سمعت سفیان بن عیینۃ یقول سالت جعفر بن محمد عن مسح الراس ایجزئ مرۃ فقال ای واللہ باب[۲۷] ما جاء انہ یاخذ لراسہ ماء جدیدا حدثنا[۳۳] علی بن خشرم نا عبد اللہ بن وھب نا عمرو بن الحارث عن حبان بن واسع عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ وانہ مسح راسہ بماء غیر فضل یدیہ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وروی ابن لھیعۃ ھذا الحدیث عن حبان بن واسع عن ابیہ عن عبد اللہ بن زید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ وانہ مسح راسہ بماء غیر فضل یدیہ وروایۃ عمرو بن الحارث عن حبان اصح لانہ قد روی من غیر وجہ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن زید وغیرہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ لراسہ ماء جدیدا والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم رأوا ان یاخذ لراسہ ماء جدیدا باب[۲۸] مسح الاذنین ظاھرھما وباطنھما حدثنا[۳۴] ھناد نا ابن ادریس عن ابن عجلان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح براسہ واذنیہ ظاھرھما وباطنھما وفی الباب عن الربیع قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم یرون مسح الاذنین ظھورھما وبطونھما باب[۲۹] ما جاء ان الاذنین من الرأس حدثنا[۳۴] قتیبۃ نا حماد بن زید عن سنان بن ربیعۃ عن شھر بن حوشب عن ابی امامۃ قال توضأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فغسل وجھہ ثلاثا ویدیہ ثلاثا ومسح براسہ وقال الاذنان من الراس قال ابو عیسی قال قتیبۃ قال حماد لا ادری ھذا من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم او من قول ابی امامۃ وفی الباب عن انس قال ابو عیسی ھذا حدیث لیس اسنادہ بذاک القائم والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان الاذنین من الراس وبہ یقول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم ما اقبل من الاذنین فمن الوجہ وما ادبر فمن الراس قال اسحٰق واختار ان یمسح مقدمھما مع وجھہ ومؤخرھما مع راسہ باب[۳۰] فی تخلیل الاصابع حدثنا[۳۵] قتیبۃ وھناد قالا نا وکیع عن سفیان عن ابی ھاشم عن عاصم بن لقیط بن صبرۃ عن ابیہ قال قال النبی صلی اللہ

ص ۱۹ عن انس ووقع فی سندہ ابو معقل وقال فی کنی التہذیب اسم ہذا الراوی وانی قد وجدت اسمہ فی الفتح ص ۱۴/۴۰ عبد اللہ بن معقل وتثلیث المسح بماء واحد عن حسن عن ابی حنیفۃ انہ مستحب کما فی الہدایۃ واما تثلیثہ بمیاہ ففی بعض کتبنا انہ بدعۃ وفی فتاوی قاضی خان انہ لیس بسنۃ ولا بدعۃ **قولہ** فاقبل بھما وادبر الخ ظاہرہ خلاف المفسر المفسر وبعض العلماء ذھب الی ظاہرہ فاقبل بھما وادبر بدأ بمقدم راسہ الخ والاقبال فی اللغۃ "الگلی طرف آنا" والادبار "پچھلی طرف آنا" والجمہور الی ان الراوی لم یعتد الترتیب فی المفسر وقیل ان الواو لا تدل علی الترتیب وانما قدم الاقبال فان طریق استعمال العرف ہکذا کما قالت خنساء رضی اللہ عنہا ع فانما ہی اقبال وادبار ۔ وقال المتکلفون ولست منہم اقبل علی الیش ای اقبل علی القفا وادبر من ای شئ ای من القفا واقول ان الاقبال فی اللغۃ الاتیان الی القدام ولا یأتی فی اللغۃ بما قیل لا سیما اذا قرن بالادبار وقال النووی فی شرح مسلم ان الرجل اذا کان ذا شعر فلہ الاقبال والادبار لا اذا کان محلوقا فہو تکلف **باب** ما جاء انہ یبدأ بمؤخر الرأس ذہب بعض اہل العلم الی ظاہر حدیث الباب وعندی حملہ علی ما قال الامام احمد عن ربیع رضی اللہ عنہ **قولہ** مرتین ای بالحرکتین لا الاستیعاب مرتین **باب** ان مسح الرأس مرۃ مختار الاحناف المسح مرۃ ومختار الشوافع تثلیثہ وفی سنن ابی داؤد احادیث عثمان الصحاح کلہا تدل علی المسح مرۃ وہذا یؤید الاحناف **قولہ** ابن عمرو بالواو غلط وصحیح بدونہا اخرج الدارقطنی حدیث تثلیث المسح بطریق ابی حنیفۃ ثم انکر علیہ بان عملہ یخالف روایتہ والعجب من ردہ علی الامام ابی حنیفۃ رح مع ان المسئلۃ عند الدارقطنی ہکذا **باب** ما جاء انہ یاخذ لرأسہ ماء جدیدا یجوز المسح عندنا بلۃ باقیۃ فی الیدین او بماء جدید وعند الشافعیۃ یمسح بماء جدید واما المسح ببلۃ ماخوذۃ من العضو المغسول فغیر مجزی واما مسح الاذنین فیسن بما بقی من مسح الرأس وفی فتح القدیر لو مسح الرأس ولم یبق ماء لمسح الاذنین یاخذ لہما ماء جدیدا وحدیث الباب للاحناف وبسط الزیلعی طرقہ وتلخص منہ ان الحدیث مرفوع **قولہ** بماء غیر فضل یدیہ ظنی ان ہذا تصحیف والصحیح بماء غیر فضل یدیہ واللہ اعلم **باب** الاذنان من الرأس تاول الشوافع بعد تسلیم صحۃ الحدیث ان المراد ان الاذنین ممسوحان کما ان الرأس

---

[۱] **قولہ** وصدغیہ واذنیہ معطوفان علی راسہ عطف خاص علی عام ای انہما مسحا بماء الراس کما ہو مذہب ابی حنیفۃ والصدغ ما بین الاذن والعین ویسمی الشعر المتدلی علیہ صدغا ذکرہ الطیبی کذا فی القاموس ۱۲ مرقاۃ وفی شرح السنۃ اختلف فی تکرار المسح ہل ہو سنۃ ام لا فالاکثر علی انہ یمسح مرۃ واحدۃ ومنہم الائمۃ الثلثۃ والمشہور من مذہب الشافعی رح ان المسح بثلاثۃ اصابع بثلثۃ میاہ جدیدۃ ۱۲ مرقاۃ [۲] **قولہ** غیر فضل یدیہ ای اخذ لہ ماء جدیدا ولم یقتصر علی البلل الذی بیدیہ وفیہ حجۃ للشافعی قال علی القاری قلت وفیہ انہ عمل باحد الجائزین عندنا ۱۲ وفی شرح السنۃ اختلف فی انہ ہل یوخذ للاذنین ماء جدید قال الشافعی رح ہما عضوان علی حالہما یمسحان ثلاثا بثلاثۃ میاہ جدیدۃ وذہب اکثرہم الی انہما من الراس یمسحان مع ای بماء واحد وبہ اخذ ابو حنیفۃ ومالک واحمد ۱۲ [۳] **قولہ** وانت خبیر بان مثل ہذا لا یقال من قبل الرای وموقوفہ فی حکم المرفوع ۱۲ علی القاری

علیہ وسلم اذا توضأت فخلل الاصابع **وفی** الباب عن ابن عباس والمستورد وابی ایوب **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم انہ یخلل اصابع رجلیہ فی الوضوء وبہ یقول احمد واسحق وقال اسحق یخلل اصابع یدیہ ورجلیہ وابوھاشم اسمہ اسمٰعیل بن کثیر **حدثنا** ابراھیم بن سعید قال ثنا سعد بن عبد الحمید بن جعفر قال ثنا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن موسی بن عقبۃ عن صالح مولی التوأمۃ **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأت فخلل اصابع یدیک ورجلیک **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن غریب **حدثنا** قتیبۃ قال ثنا ابن لھیعۃ عن یزید بن عمرو عن ابی عبد الرحمٰن الحبلی **عن** المستورد بن شداد الفھری قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ دلک اصابع رجلیہ بخنصرہ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابن لھیعۃ **باب** ماجاء ویل للاعقاب من النار **حدثنا** قتیبۃ قال ثنا عبد العزیز بن محمد عن سھیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ویل للاعقاب من النار **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعائشۃ وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن الحارث ومعیقیب وخالد بن الولید وشرحبیل ابن حسنۃ وعمرو بن العاص ویزید بن ابی سفیان **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ویل للاعقاب وبطون الاقدام من النار **وفقہ** ھذا الحدیث انہ لا یجوز المسح علی القدمین اذا لم یکن علیھما خفان او جوربان **باب** ماجاء فی الوضوء مرۃ مرۃ **حدثنا** ابوکریب وھناد وقتیبۃ قالوا ثنا وکیع عن سفیان ح وثنا محمد بن بشار قال ثنا یحیی بن سعید قال ثنا سفیان عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ **وفی** الباب عن عمر وجابر وبریدۃ وابی رافع وابن الفاکہ **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس احسن شیء فی ھذا الباب واصح وروی رشدین بن سعد وغیرہ ھذا الحدیث عن الضحاک بن شرحبیل عن زید بن اسلم عن ابیہ عن عمر بن الخطاب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرۃ مرۃ ولیس ھذا بشیء والصحیح ما روی ابن عجلان وھشام بن سعد وسفیان الثوری وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ماجاء فی الوضوء مرتین مرتین **حدثنا** ابوکریب ومحمد بن رافع قالا ثنا زید بن حباب عن عبد الرحمٰن بن ثابت بن ثوبان قال حدثنی عبد اللہ بن الفضل عن عبد الرحمٰن بن ھرمز الاعرج **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ مرتین مرتین **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابن ثوبان عن عبد اللہ بن الفضل وھذا اسناد حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر وقد روی عن ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا **باب** ماجاء فی الوضوء ثلثا ثلثا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن ابن مھدی عن سفیان عن ابی اسحاق عن ابی حیۃ **عن** علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ثلثا ثلثا **وفی** الباب عن عثمان والربیع وابن عمرو

ممسوح کما فی معالم السنن للخطابی واما تأویل انہ بیان الخلقۃ فلا یلیق بان یصغی الیہ واطنب الزیلعی الکلام واتی بسندین قویین دالین علی ان الحدیث الاذنان من الرأس مرفوع ولنا حدیث آخر بانہ اذا مسح رأسہ یخرج ما سمع اذناہ من المعصیۃ والذی اخرجہ الترمذی اولا غیر تام فظاہرہ مسح الاذنین بمائہ **باب** ماجاء ویل للاعقاب من النار قال سیبویہ یستعمل الویل فیمن ہو مستحق للہلاک والویح فیمن لیس بمستحق لہ وفی الحدیث ضعیف السندان الویل واد بجہنم وفی حدیث الباب رد علی الروافض الملاعنۃ ونسب الی ابن جریر الطبری انہ یقول بالجمع بین الغسل والمسح وقال ابن القیم ان ابن جریر الطبری رجلان رافضی وسنی والثانی ہو المشہور وکلاہما صاحب التفسیر فلعل القائل بالجمع ہو الشیعی واخطأ الناقلون واستدل الروافض بآیۃ وارجلکم الی الکعبین جرا ولنا خاصۃ ان نقول ان القراءتین بمنزلۃ الآیتین فالجر حال التخفف والنصب حال عدمہ وماخذ ہذا الاصل ما فی الترمذی (الم غلبت الروم) معروفا ومجہولا ونحوہ واقعتان ویجوز ان یقال ان الجر علی لغۃ من لغات العرب فانہ اذا کانا فعلین متقاربین ولہما مفعولان فیذکر احد الفعلین فی تلک اللغۃ کما قال الشاعر علفتہا تبنا وماء باردا وحمل ابن الحاجب الآیۃ علی ہذہ اللغۃ فی امالیہ واما الطحاوی فاطنب الکلام وادعی ان مسح الرجلین کان ثم نسخ واتی بالروایۃ ویمکن لاحد ان یتاول المسح بالغسل الخفیف وقد ثبت المسح بہذا المعنی کما قال ابوزید الانصاری مسحنا وما توضأنا ویجب ہنا رعایۃ ان مسح الرجلین ثبت فی الوضوء علی الوضوء کما فی کتاب الطحاوی عمل علی رض وکذلک عملہ فی ابی داؤد وقال ہذا الوضوء من لم یحدث **ف** اختلفوا فی تکفیر الروافض وللاحناف قولان قیل انہم کافرون وقیل لا والمختار تکفیرہم فان مکفر جمہور الصحابۃ کافر وقہر الروافض الاسلام علی تسعۃ اصحابہ او سبعۃ او خمسۃ علی اختلاف الاقوال وللروافض فی القرآن العظیم اقوال قیل زاد فیہ عثمان رضی اللہ عنہ ونقص وقیل نقص ولم یزد وقیل انہ محفوظ ولا یقولون بصحۃ احادیث کتب اہل السنۃ ولہم صحاح اربعۃ وہی سقام ومفتریات **باب** ماجاء فی الوضوء ثلثا ثلثا السنۃ المستمرۃ تثلیث الوضوء ولو اکتفی بالمرۃ او المرتین لا یاثم کما فی الہدایۃ ص ۶ وثبت وضوئہ علیہ السلام مرۃ مرۃ ومرتین مرتین وثلثا ثلثا وہذہ مستمرۃ وثبت جمع غسل مرۃ ومرتین وثلاثا فی وضوء واحد ولم یذہب احد الی الزیادۃ علی ثلث مرات نعم ثبتت اطالۃ الغرۃ والتحجیل **باب** الوضوء مرۃ ومرتین وثلثا لیس المراد من حدیث الباب جمع الطرق الثلاثۃ فی وضوء واحد بل وقوع الصفات الثلثۃ فی الوقائع المختلفۃ وغرض ہذا الباب بیان ان الراوی جمع القطعات الثلثۃ فی حدیث واحد **قولہ** شریک کثیر الغلط شریک بن عبد اللہ النخعی من رواۃ مسلم ومن معلقات البخاری ولیعلم ان السند المعلق

قولہ اعلم ان ہذہ قطعۃ من حدیث عبد اللہ بن عمر قال رجعنا مع رسول اللہ صلعم من مکۃ الی مدینۃ حتی اذا کنا بماء بالطریق تعجل قوم عند العصر فتوضأوا وہم عجال فانتہینا الیہم واعقابہم تلوح لم یمسہا الماء فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویل للاعقاب من النار اسبغوا الوضوء رواہ مسلم ۱۲ **قولہ** ویل للاعقاب من النار اراد صاحبہ وقیل نفسہ لعدم غسلہ لانہم کانوا لا یستقصون غسل ارجلہم فی الوضوء وہو جمع عقب بفتح عین وکسر قاف ویفتح عین وکسر قاف مؤخر القدم واستدل بہ علی عدم جواز مسحہا کذا فی المجمع قال علی فی المرقاۃ قال الامام النووی وہذا الحدیث دلیل علی وجوب غسل الرجلین وان المسح لا یجزی وعلیہ جمہور الفقہاء فی الاعصار والامصار ۱۲ **قولہ** الوحیۃ بن قیس بفتح الحاء المہملۃ وتشدید المثناۃ التحتانیۃ الکوفی من الثالثۃ قیل اسمہ عبد اللہ وقیل عمرو وقیل عامر وقال ابو احمد الحاکم وغیرہ لا یعرف اسمہ مقبول من الثالثۃ کذا فی التقریب ۱۲

قوت المغتذی (ویل للاعقاب من النار) قال المعانی بن زکریاء بمجالسہ الاعقاب جاء علی من یجعل المثنی جمعا او جمع العقبین وما حولہما آہ وہو جمع کتف مؤخر قدم وبالنہایۃ خصہا بعذاب لانہا اعضاء لا تغسل غالبا او اراد صاحب الاعقاب فحذف اذ لا یستقصون غسل رجلیہم بوضوء (کان اذا فرغ من طہورہ) کجلوس (اخذ من فضل طہورہ) کرسول :۔

عائشة وابی امامة وابی رافع وعبد الله بن عمرو ومعاویة وابی هریرة وجابر وعبد الله بن زید وابی ذر **قال** ابو عیسی حدیث علیٍّ احسن شیء فی هذا الباب واصح **والعمل** علی هذا عند عامة اهل العلم ان الوضوء یجزئ مرة مرة ومرتین افضل وافضله ثلث ولیس بعده شیء **وقال** ابن المبارك لا امن اذا زاد فی الوضوء علی الثلث ان یأثم[1] **وقال** احمد واسحق لا یزید علی الثلاث الا رجل مُبتلًی **باب** ۳۵ ما جاء فی الوضوء مرة ومرتین وثلثا (ای بالجزین ۱۲) **حدثنا** ۴۲ اسمٰعیل بن موسی الفزاری نا شریك **عن** ثابت بن ابی صفیة قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة ومرتین مرتین وثلثا ثلثا قال نعم (هو محمد الباقر ۱۲ ای احدثك ۱۲) **قال** ابو عیسی وروی وکیع هذا الحدیث عن ثابت بن ابی صفیة قال قلت لابی جعفر حدثك جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ مرة مرة قال نعم حدثنا بذلك هناد وقتیبة قالا ثنا وکیع عن ثابت وهذا اصح من حدیث شریك لانه قد روی من غیر وجه هذا عن ثابت نحو روایة وکیع وشریك کثیر الغلط وثابت بن ابی صفیة هو ابو حمزة الثمالی **باب** ۳۶ فیمن توضأ بعض وضوئه مرتین وبعضه ثلاثا (هو کوفی ضعیف رافضی ۱۲ مرقات) **حدثنا** ۴۳ ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن یحیی عن ابیه **عن** عبد الله بن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ فغسل وجهه ثلاثا وغسل یدیه مرتین مرتین ومسح براسه وغسل رجلیه **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد ذکر فی غیر حدیث ان النبی صلی الله علیه وسلم توضأ بعض وضوءه مرة وبعضه ثلاثا وقد **رخص** بعض اهل العلم فی ذلك لم یروا باسًا ان یتوضأ الرجل بعض وضوءه ثلثا وبعضه مرتین او مرة **باب** ۳۷ فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان **حدثنا** ۴۴ قتیبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق **عن** ابی حیة قال رایت علیا توضأ[2] فغسل کفیه حتی انقاهما ثم مضمض ثلاثا واستنشق ثلاثا وغسل وجهه ثلاثا وذراعیه ثلاثا ومسح براسه مرة ثم غسل قدمیه الی الکعبین ثم قام فاخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم ثم قال احببت ان اُریکم کیف کان طهور رسول الله صلی الله علیه وسلم **وفی** الباب عن عثمان وعبد الله بن زید وابن عباس وعبد الله بن عمرو وعائشة والربیع وعبد الله بن اُنیس **حدثنا** ۴۵ قتیبة وهناد قالا نا ابو الاحوص عن ابی اسحٰق عن عبد خیر ذکر **عن** علی مثل حدیث ابی حیة الا ان عبد خیر قال کان اذا فرغ من طهوره اخذ من فضل طهوره بکفه فشربه (همدانی ادرك زمنه صلعم ولم یلقه من کبار اصحاب علی رض ۱۲) **قال** ابو عیسی حدیث علی رواه ابو اسحٰق الهمدانی عن ابی حیة وعبد خیر والحارث عن علی **وقد** رواه زائدة ابن قدامة وغیر واحد عن خالد بن علقمة عن عبد خیر **عن** علی حدیث الوضوء بطوله وهذا حدیث حسن صحیح **وروی** شعبة هذا الحدیث عن خالد بن علقمة فاخطأ فی اسمه واسم ابیه فقال مالك بن عُرفُطة[3] **وروی** عن ابی عوانة عن خالد[4] بن علقمة عن عبد خیر عن علی **وروی** عنه عن مالك بن عُرفطة مثل روایة شعبة **والصحیح** خالد بن علقمة **باب** ۳۸ فی النضح بعد الوضوء (علی الازار کی تزالہ الوسواس ۱۲) **حدثنا** ۴۶ نصر بن علی واحمد بن ابی عبید الله السلمی البصری قالا نا ابو قتیبة سلم بن قتیبة عن الحسن بن علی الهاشمی عن عبد الرحمن **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال جاءنی جبریل فقال یا محمد اذا توضأت فانتضح[5] **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب وسمعت محمدا یقول الحسن بن علی الهاشمی[5] منکر الحدیث **وفی** الباب عن ابی الحکم بن

فی البخاری مستقیم الی المعلق عنه والسند فوقه یکون تحت البحث وشریك آخر من رجال البخاری ثقة **باب** فیمن توضأ بعض وضوءه مرتین وبعضه ثلثا ظنی ان قلة الماء ایضا کانت مرعیة فی واقعة الباب فلا یرد علینا فی الجمع بین المضمضة والاستنشاق والقرینة ان غسل الیدین الی المرفقین مرتین کما اتفق الرواة وقال الحافظ ایضا کذلك واما غسل الیدین قبل الوضوء فکان ثلاثا وایضا کان الثلثی مدکما فی سنن ابی داؤد ص ۱۳ عن ام عبد الله بن زید بن عاصم ام عمارة وکذلك اخرجه النسائی **قوله** مسح براسه فی الطرق الاُخر انه مسح مرة **باب** ما جاء فی وضوء النبی صلی الله علیه وسلم کیف کان الغرض من هذا الباب تفصیل صفة وضوء النبی علیه السلام حدیث الباب حدیث علی السابق وقال الحافظ فی تلخیص الحبیر الظاهر انه افرد المضمضة والاستنشاق ثلثا ثلثا وقد سامولانا عبد الحی فی سعایة فی حدیث الباب فانه نقل السند عن البنایة وکان فی البنایة سهو الکاتب بان کتب عن ابی سفیان بدل ابن سلمة وهو ابو وائل شقیق ابن سلمة کما فی سنن ابی داؤد اخرج الزیلعی صفة وضوئه علیه السلام ——— عن اثنین وعشرین صحابیا ویمکن الزیادة علیهم واما وجه اعتناء عثمان وعلی ببیان صفة وضوئه علیه السلام ——— ففی روایة صفة عثمان ان الناس اختلفوا فی صفة وضوئه علیه السلام فبین لهم عثمان رض ولیس ذکره فی روایة صفة علی رض حین توضأ فی رحبة کوفة **باب** فی النضح بعد الوضوء فی بعض کتب ارباب التصوف تسمیة هذه المسئلة بیل السراویل وقالوا باستحبابه وسره دفع الشبهات ولم اجد هذه التسمیة فی کتب الفقه واما من ظن خروج القطرة فصلوته باطلة **قوله** ابو عبد الله السلمی من کان من بنی سلیم یکون سُلمیا بضم السین ومن یکون من بنی سلمة یکون بفتح السین **قوله** حسن بن علی لیس هذا حسن بن علی امیر المومنین بل

---

[1] **قوله** ان یاثم بالدلیل علیه ما رواه ابن ماجة قال جاء اعرابی الی النبی صلی الله علیه وسلم یساله عن الوضوء فاراه ثلثا ثلثا ثم قال هکذا الوضوء فمن زاد علی هذا فقد ساء وتعدی وظلم وقیل هذا اذا زاد ان السنة هکذا واما ما زاد بطمانینة القلب عند الشك او بنیة وضوء آخر فلا باس به لانه صلعم امر بترك ما یریبه فیه ان الشك بعد التثلیث لا وجه له وان ما بعده فلا نهایة له وهو الوسوسة ولهذا اخذ ابن المبارك بظاهره ۱۲ علی قاری [2] **قوله** توضأ فغسل کفیه ای شرع فی الوضوء او اراده فالفاء تعقیبیة والاظهر انها تفصیل ما اجمل فی قوله توضأ والمراد بالکفین الیدین الی الرسغین قوله حتی انقاهما ای ازال الوسخ عنهما وقوله مسح براسه مرة فیه دلیل لعدم التثلیث الذی علیه الجمهور خلافا للشافعی رح واما حمله علی بیان الجواز کما ذکره ابن حجر فمردود لان علیا رض لیس بمشرع وعلی تقدیر تسلیم انه یرید الاعلام بانه عند الشارع جائز فکان علیه ان یترك سائر السنن قاله علی القاری ۱۲ [3] **قوله** خالد بن علقمة الوحیة بالتحتانیة وکان شعبة یهم فی اسمه واسم ابیه فیقول مالك بن عرفطة ورجع ابو عوانة الیه ثم رجع منه ۱۲ تقریب [4] **قوله** فانتضح الانتضاح هو ان یاخذ قلیلا من الماء فیرش به مذاکیره بعد الوضوء لینتفی عنه الوسواس والنضح الرش والغسل ۱۲ [5] **قوله** منکر الحدیث المنکر ما تفرد به من لیس ثقة ولا ضابطا ۱۲ جواهر الاصول

قوت المغتذی (اذا توضأت فانضح) امر کا ضرب رش ماء قال قب قیل ای توضأت فصب ماء علی عضوك ولا تقتصر علی مسحه اذ لا یجزئ به الا غسل او استنبر ماء بقتل وتنخ او رش ازار ایلی فرجا بماء لیذهب وسواسك او استنج بماء اشارة للجمع بینه وبین احجار لان الحجر یخففه والماء یطهره وقد حدثنی ابو مسلم المهدی عن الفقراء اراقة الماء یذهب الماء ای من استنجی باحجار لا یزال بوله یرشح فیجد بللا منه فاذا غسل بماء نسب ما یجده لماء وضوئه فارتفع وسواسه ؛

سفیان وابن عباس وزید بن حارثۃ وابی سعید **وقال** بعضہم سفیان بن الحکم او الحکم بن سفیان واضطربوا فی ھذا الحدیث **باب** فی اسباغ الوضوء **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الا ادلکم علی ما یمحو اللہ بہ الخطایا ویرفع بہ الدرجات قالوا بلی یا رسول اللہ قال اسباغ الوضوء علی المکارہ وکثرۃ الخطا الی المساجد وانتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ فذلکم الرباط **حدثنا** قتیبۃ قال حدثنا عبد العزیز بن محمد **عن** العلاء نحوہ وقال قتیبۃ فی حدیثہ فذلکم الرباط فذلکم الرباط فذلکم الرباط ثلثا **وفی** الباب عن علی وعبد اللہ بن عمرو ابن عباس وعبیدۃ ویقال عبیدۃ بن عمرو وعائشۃ وعبد الرحمٰن بن عائش وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعلاء بن عبد الرحمٰن ھو ابن یعقوب الجھنی وھو ثقۃ عند اھل الحدیث **باب** المندیل بعد الوضوء **حدثنا** سفیٰن بن وکیع نا عبد اللہ بن وھب عن زید بن حباب عن ابی معاذ عن الزھری عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت کانت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرقۃ ینتشف بھا بعد الوضوء **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **حدثنا** قتیبۃ قال ثنا رشدین بن سعد عن عبد الرحمٰن بن زیاد بن انعم عن عتبۃ بن حمید عن عبادۃ بن نسی عن عبد الرحمٰن بن غنم **عن** معاذ بن جبل قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا توضأ مسح وجھہ بطرف ثوبہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث غریب **واسنادہ** ضعیف ورشدین بن سعد وعبد الرحمٰن بن زیاد بن انعم الافریقی یضعفان فی الحدیث **قال** ابو عیسی حدیث عائشۃ لیس بالقائم ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شیء وابو معاذ یقولون ھو سلیمان بن ارقم **وھو** ضعیف عند اھل الحدیث **وقد** رخص قوم من اھل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم فی المندیل بعد الوضوء ومن کرھہ انما کرھہ من قبل انہ قیل ان الوضوء یوزن وروی ذلک عن سعید بن المسیب والزھری **حدثنا** محمد بن حمید قال حدثنا جریر قال حدثنیہ علی بن مجاھد عنی وھو عندی ثقۃ عن ثعلبۃ **عن** الزھری قال انما اکرہ المندیل بعد الوضوء لان

رجل آخر متاخر قیل ان المراد من النضح الاستنجاء واللہ اعلم وثبت النضح بعد الوضوء عن بعض السلف **باب** فی اسباغ الوضوء الاسباغ علی انواع عدیدۃ منہا اکمال الوضوء بدون اسراف وتقتیر ومنہا اطالۃ الغرۃ والتحجیل وھو مستحب عندنا وعند غیرنا والشرط ان لا یقع الفساد فی الاعتقاد ولا یزعم فرضا والدلیل علی اطالۃ عمل ابی ھریرۃ رض فی صحیح مسلم وذکر بعض العلماء من مستحبات الوضوء والقاء الغرفۃ علی وسط الراس بحیث تقطر علی الجبہۃ بعد الوضوء کما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶ وحاشیتہ للسیوطی وقال الشوکانی فی نیل الاوطار ان المذکور فی سنن ابی داؤد ھو القاء الغرفۃ بعد غسل الوجہ لا بعد ختم الوضوء اقول لعل الشوکانی لم یلتفت الی ما نقل السیوطی من الروایۃ ولعلہ یدخل فی الاسباغ واطالۃ الغرۃ واللہ اعلم **قولہ** کثرۃ الخطا الخ المراد التزام حضور المسجد لا تصغیر الخطوات حین الذھاب الی المسجد ..... کما یفعلہ بعض **قولہ** وانتظار الصلوۃ الخ لم اجد شرحہ وقد ثبت من داب السلف الخروج بعد الفراغ عن اداء المکتوبۃ فی المسجد فما وجدت ما یشفی الصدور الا شطرا عن القاضی ابی الولید الباجی المالکی شارح مؤطا مالک من انتظار الصلوۃ الثانیۃ وقال بعض العلماء ان الخارج من المسجد بعد اداء الصلوۃ وقلبہ معلق بالمسجد کالمصلی واقول ان قول ھذا البعض یناسب حدیث الصحیحین ان المعلق قلبہ بالمسجد یکون تحت ظل العرش **باب** المندیل بعد الوضوء المندیل من الندل وھو الوسخ قال صاحب المنیۃ التمندیل بعد الوضوء مستحب وقال فی قاضیخان انہ مباح وھذا معتمد علیہ **قولہ** رشدین غیر منصرف ولا سبب فیہ الا العلمیۃ الا علی مذھب الاخفش فان الیاء والنون عندہ کالالف والنون والحاصل ان المندیل لیس بسنۃ وفی صحیح البخاری عن میمونۃ اعطتہ علیہ السلام ثوبا للنشف بعد الغسل فلم یأخذہ وینفض یدیہ ھکذا **قولہ** حدثنیہ علی

قولہ اضطربوا المضطرب ھو الذی یختلف الروایۃ فیہ فیرویہ بعضہم علی وجہ وبعضہم علی وجہ آخر مخالف لہ ویقع الاضطراب تارۃ فی الاسناد وفی المتن اخری وفیہما من راو واحد او اکثر ۱۲ جواہر الاصول **قولہ** اسباغ الوضوء الاسباغ علی ثلثۃ انواع فرض وھو استیعاب المحل مرۃ وسنۃ وھو الغسل ثلثا ومستحب وھو الاطالۃ مع التثلیث کذا سمعتہ من شیخنا المرحوم مولانا محمد اسحٰق ۱۲ **قولہ** علی المکارہ وھی جمع مکروہ ما یکرہہ الشخص ویشق علیہ ای یتوضأ مع برد شدید وعلل یتاذی معہا بمس الماء ومع اعوازہ والحاجۃ الی طلبہ والسعی فی تحصیلہ او ابتیاعہ بالثمن الغالی ونحوہا مما یشق ۱۲ مجمع البحار **قولہ** کثرۃ الخطا جمع خطوۃ بضم الخاء وھی ما بین القدمین وکثرتہا اما لبعد الدار او علی سبیل التکرار مرقاۃ **قولہ** فذلکم الرباط اصلہ ان یربط الفریقان خیولہما فی ثغر کل منہما یعد لصاحبہ یعنی ان المواظبۃ علی الطہارۃ ونحوہا کالجہاد وقیل معناہا ان ہذا الخلال تربط صاحبہا عن المعاصی وتکفہ عن المحارم ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ینتشف بصیغۃ الفاعل من التفعیل وبالتخفیف کیعلم ای یمسح بہا وضوءہ وقال ابن حجر ہذا ان صح فمحمول علی انہ لعذر او لبیان الجواز وقال الزیلعی لا باس بالتمسح بالمندیل بعد الوضوء وروی ذلک عن عثمان وانس والحسن بن علی ومسروق کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (الا ادلکم علی ما یمحو اللہ بہ الخطایا) قال قب ہذا دلیل علی محو الخطایا بالحسنات من صحف تکتبہا بہا الملائکۃ لا من ام الکتاب الذی عندہ تعالی فانہ لا یزید ولا ینقص ابدا (اسباغ الوضوء) ای اتمامہ (علی المکارہ) قال قب ای برد الماء والم الجسم او ایثار الوضوء علی امور دنیاہ فلا یاتی بہ معہ الا کارہا موثرا لوجہ اللہ وبالنہایۃ جمع مکرہ ککرم وھو ما یکرہ المرء ویشق علیہ ای بان یتوضأ مع برد شدید وعلل بدنیۃ یتاذی معہا بمس ماء ومع اعوازہ وحاجتہ لطلبہ وسعی فی تحصیلہ او ابتیاعہ بثمن غال وما اشبہ من اسباب شاقۃ (وکثرۃ الخطا الی المساجد) قال قب ای الجلوس بالمسجد بعد ظہر لعصر وبعدہ لعشاء لا بعدہ لصبح او تعلق قلبہ بصلاۃ واہتمام بہا وتاہب لہا وذلک یتصور بکل صلاۃ (فذلکم الرباط) قال قب اراد تفسیر قولہ تعالی اصبروا وصابروا ورابطوا وبالنہایۃ اصلہ اقامۃ علی جہاد وعدد بحرب ورباط خیل واعداد بہا فشبہ بہ ما ذکر افعالا صالحۃ وعبادۃ والقبش اصل المرابطۃ ان یربط الفریقان خیولہم فی ثغر کل منہما لصاحبہ فسمی المقام بالثغور رباطا ومنہ قولہ فذلکم الرباط ای ان المواظبۃ علی طہارۃ وصلاۃ وعبادۃ کالرباط فی سبیل اللہ فہو مصدر رابط لازم او ہو اسم لما یربط بہ شیء وتشد ای ہذہ الخلال تربط صاحبہا عن معاص وتکفہ عن محارم (عن الزہری قال انما کرہ المندیل بعد الوضوء لان الوضوء یوزن) رواہ البیہقی بشعب الایمان بطرق ت بلفظ لان کل قطرۃ توزن قال جط ما ذکرہ الزہری ورد مرفوعا فاخرج تماما بفوائدہ وابن عساکر بتاریخہ بطریق مقاتل عن حبان عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فمسح بثوب نظیف فلا باس بہ ومن لم یفعل فہو افضل لان الوضوء یوزن یوم القیمۃ مع سائر الاعمال وروی عبد اللہ بن صالح وعنبرہ عن معاویۃ ابن صالح عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس عن عقبۃ بن عامر عن عمر والخ حدیث الذکر بعد الوضوء بہذا الطریق اخرجہ میم قال قب واعجبا للمصنف کیف خرج عنہا فیہا حدیث فی اسنادہ اضطراب

الوضوء یوذن **باب** مایقال بعد الوضوء **حدثنا** جعفر بن محمد بن عمران الثعلبی الکوفی نا زید بن حباب عن معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید الدمشقی عن ابی ادریس الخولانی وابی عثمان **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم قال اشھد ان لا الہ الا اللہ وحدہ لاشریک لہ واشھد ان محمدا عبدہ ورسولہ اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطھرین فتحت لہ ثمانیۃ ابواب من الجنۃ یدخل من ایھا شاء **وفی** الباب عن انس وعقبۃ بن عامر **قال** ابو عیسی حدیث عمر قد اختلف زید بن حباب فی ھذا الحدیث روی عبد اللہ بن صالح وغیرہ عن معاویۃ بن صالح عن ربیعۃ بن یزید عن ابی ادریس عن عقبۃ بن عامر عن عمر وعن ابی عثمان عن جبیر بن نفیر عن عمر وھذا احدیث **فی** اسنادہ اضطراب ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب کثیر شیء **قال** محمد ابو ادریس لم یسمع من عمر شیئا **باب** الوضوء بالمد **حدثنا** احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا اسماعیل ابن علیۃ عن ابی ریحانۃ **عن** سفینۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ بالمد ویغتسل بالصاع **وفی** الباب عن عائشۃ وجابر وانس بن مالک **قال** ابو عیسی حدیث سفینۃ حدیث حسن صحیح وابو ریحانۃ اسمہ عبد اللہ بن مطر وھکذا رأی بعض اھل العلم الوضوء بالمد والغسل بالصاع **وقال** الشافعی واحمد واسحق لیس معنی ھذا الحدیث علی التوقیت انہ لا یجوز اکثر منہ ولا اقل منہ وھو قدر ما یکفی **باب** کراھیۃ الاسراف فی الوضوء **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داؤد نا خارجۃ بن مصعب عن یونس بن عبید عن الحسن عن عتی بن ضمرۃ السعدی **عن** ابی بن کعب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان للوضوء شیطانا یقال لہ الولھان فاتقوا وسواس الماء **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن مغفل **قال** ابو عیسی حدیث ابی بن کعب حدیث غریب ولیس اسنادہ بالقوی عند اھل الحدیث لانا لا نعلم احدا اسند غیر خارجۃ **وقد** روی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن الحسن قولہ ولا یصح فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ

عنی الخ ای حدثت علیا ثم نسیتہ فحدثنیہ عنی ویعبر بہذا بالنسیان بعد الروایۃ وھو معتبر کما نص ابو یوسف عدۃ من مسائل الجامع الصغیر بعد روایۃ محمد بن حسن **باب** مایقال بعد الوضوء الاذکار الثابتۃ بالروایات القویۃ اربعۃ ثلثۃ منھا مرفوعۃ والواحد موقوف علی عمر بن الخطاب رض اولھا فی ابتداء الوضوء بسم اللہ والحمد للہ رواہ فی شرح الھدایۃ للعینی عن ابی ھریرۃ مرفوعا وثانیھا فی مسلم وحدیث الباب الا ان الترمذی زاد اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطھرین وثالثھا فی الحصن الحصین لابن الجزری رحمہ اللہ تعالی قال علیہ السلام اللھم اغفرلی ذنبی ووسع لی فی داری وبارک لی فی رزقی مع کلمۃ الشھادۃ فی الوضوء ورابعھا ما ھو موقوف علی عمر بن الخطاب سبحانک اللھم وبحمدک لا الہ الا انت وحدک لاشریک لک استغفرک واتوب الیک **باب** الوضوء بالمد روی عن محمد بن حسن عین ما فی حدیث الباب ویقول الشوافع ان فی الحدیث تقریبا لا تحدیدا قال صاحب القاموس المد ما تسع الکفان و مذھب الحجازیین وابی یوسف ان المد رطل وثلث وعند ابی حنیفۃ ومحمد بن الحسن المد رطلان واتفقوا علی ان الصاع اربعۃ امداد اقول ان صاعنا ما تسع الکفان ست مرات نقل البیھقی بسند قوی فی السنن الکبری ان ابا یوسف رجع عن مد العراقیین حین وقع مناظرتہ مع مالک بن انس فی المدینۃ واتی بخمسین رجلا من ولد الصحابۃ بامدادھم فقدرت وکانت رطلا وثلثۃ وقال الاحناف لم یذکر محمد خلاف ابی یوسف فی کتبہ اقول ان ھذا لا یصلح ردا علی ما نقل البیھقی ووزن صاع العراقیین علی تقدیر علماء الھند فیہ اقوال منھا انہ مائتان وسبعون تولجۃ واحسن ما صنف فی صاعنا رسالۃ الشیخ المخدوم ھاشم بن عبد الغفور السندی رحمہ اللہ وقال فیھا ان فلس السلطان عالمگیر ۱ ولمثقال شرعی ۵ صاع کوفی ہست اے مرد فہیم ؛ دو صد و ہفتاد تولہ مستقیم ؛ باز دینار یک وارد اعتبار ؛ وزن آن از ماشہ دان نیم و چہار ؛ درہم شرعی ازیں مسکین شنو ؛ کان سہ ماشہ ہست یک سرخہ دو جو ؛ سرخ سہ جو ہست لیکن پاکم ہشت سرخہ ماشہ اے صاحب کرم ولقد اخطأ مولانا عبد الحی رح فی نصاب الفضۃ والذھب فان حسابہ غیر مستقیم واعتبر باحمر الاطباء وھی اربعۃ شعیرات وقال القاضی ثناء اللہ الفانی فتی ان نصاب الفضۃ اثنان وخمسون تولجۃ ونصاب الذھب سبعۃ تولجات ونصفھا والقاضی المرحوم من ھذا قنا قال الحجازیون ان الصاع العراقی لا اصل لہ واقول انہ ثابت وذخیرۃ الادلۃ محفوظۃ منھا ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۳ ان الاناء الذی کان یتوضأ النبی الکریم منہ رطلان لکن فیہ شریک وھو مختلف فیہ ومنھا ما اخرج الطحاوی ص ۳۲۴ بسند صحیح ان صاع عمر بن الخطاب رض ثمانیۃ ارطال وذکر فیہ عن مالک ان عبد الملک تحری صاع عمر فوجدہ خمسۃ ارطال و ثلثۃ وقال الطحاوی انہ تحریہ وقد بلغنا تقدیرہ الحق انہ ثمانیۃ ارطال والعجب من حافظ الدنیا انہ لم یخبر انہ کان العمری اے صاع عمر بن عبد العزیز رض ثمانیۃ ارطال فنسبہ الی عمر بن عبد العزیز لا عمر بن الخطاب واقول ان صاعنا وصاع الحجازیین کان فی عھدہ علیہ السلام وثبت بروایۃ صحیحۃ دالۃ علی ان الصیعان والامداد کانت عدیدۃ ——

——— واخرجھا صاحب الھدایۃ یا رسول اللہ مدنا اکبر الامداد وصاعنا اصغر الصیعان اخرجہ الزیلعی عن صحیح ابن حبان وظنی ان مراد حدیث الصحیحین اللھم بارک لھم فی مدھم وصاعھم البرکۃ الحسیۃ ویمکن البرکۃ المعنویۃ ایضا ومنھا ما فی النسائی ص ۴۶ واخرجہ فی معانی الآثار ص ۳۲۴ وفی احد اسانیدہ محمد بن شجاع الثلجی معطوفا علیہ غیرہ ویقال انہ من المتشبھین وقال العینی ان ھذا القول لیس بسدید ان بجابدا قال اخرجت عائشۃ رض صاعہ علیہ السلام فقدرتہ لم یکن اقل من ثمانیۃ ارطال وقال ابن التیمیۃ ان الصاع فی مسئلۃ الماء ثمانیۃ ارطال وفی غیرھا خمسۃ ارطال وثلثۃ ونقول ان مقتضی الاحتیاط ان یوخذ ثمانیۃ ارطال فی جمیع المسائل وھنا مرحلۃ فقھیۃ وھی ان الصاع لو فرضنا زیادتہ فی عھد عمر رض علی ما فی عھدہ علیہ السلام یسمی بالصاع الی الآن فمدار الحکم اسم او وزن وھذا شبیہ ما قال الشیخ فی فتح القدیر ان درھم کل بلدۃ معتبر فیھا فی الزکوۃ بشرط ان لا ینقص مما کان فی عھدہ علیہ السلام **باب** کراھیۃ الاسراف فی الوضوء **قولہ** ولھان مشتق من الولہ سرگشتگی فی موطا مالک ان رجلا سأل سعید بن المسیب انی اتوسوس فی الصلوۃ فقال سعید لا تنصرف عن الصلوۃ وان سال علی کعبک وکذلک قال بعض السلف لا تنصرف

---

۱ قولہ بالصاع مکیال یسع اربعۃ امداد والمد رطل وثلث بالعراق وبہ یقول الشافعی رح وفقہا الحجاز وقیل ھو رطلان وبہ اخذ ابو حنیفۃ وفقہاء العراق فیکون الصاع خمسۃ ارطال وثلثا او ثمانیۃ ارطال ۱۲ مجمع البحار

۲ قولہ الولھان بفتح الواو وفتح لام مصدر ولہ اذا تحیر لغایۃ العشق لشدۃ حرصہ علی طلب الوسوسۃ اولا لقائہ الناس بالوسوسۃ فی مھوۃ الحیرۃ لا یدری کیف یلعب بہ الشیطان لا یدری ہل وصل الماء ام لا وہل غسل مرۃ او اکثر وہل طھر ام لا وبلغ قلتین ام لا ۱۲ مجمع البحار ۳ قولہ فاتقوا وسواس الماء ای وسواس الولھان فوضع الماء موضع ضمیرہ مبالغۃ فی کمال وسوستہ فی شان الماء ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب کبیر شیء قال حج بتخریج احادیث الشرح لکن روایۃ م سالمۃ من ھذا الاضطراب والزیادۃ التی فیہ رواہ البزار والطبرانی باوسط بطریق ثوبان بلفظ من دعا بوضوء فتوضأ فاتاہ فرغ من وضوئہ یقول اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللھم اجعلنی من التوابین واجعلنی من المتطھرین الخ (فی جفنۃ) بجیم قفار فنون کرحمۃ اعظم قصاع من خشب ؛

وسلم شئ **وخارجة** ليس بالقوى عند اصحابنا وضعّفه ابن المبارك **باب** الوضوء لكل صلوٰة **حدثنا** محمد بن حُمَيد الرازى نا سَلَمة بن الفَضل عن محمد بن اسحاق عن حُمَيد **عن** انس ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوٰة طاهرا او غير طاهر قال قلت لانس فكيف كنتم تصنعون انتم قال كنا نتوضأ وضوء واحدا **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن غريب والمشهور عند اهل الحديث حديث عمرو بن عامر عن انس وقد كان بعض اهل العلم يرى الوضوء لكل صلوٰة استحبابا لا على الوجوب **حدثنا** محمد بن بَشّار نا يحيى بن سَعيد وعبد الرحمٰن بن مهدى قالا نا سفيان بن سعيد **عن** عمرو بن عامر الانصارى قال سمعت انس بن مالك يقول كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ عند كل صلوٰة قلت فانتم ما كنتم تصنعون قال كنا نصلى الصلوٰات كلها بوضوء واحد ما لم نُحدِث **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى فى حديث عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ على طُهر كتب الله له به عشر حسنات روى هذا الحديث الافريقى عن ابى غُطَيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم حدثنا بذلك الحسين بن حُرَيث المروزى قال حدثنا محمد بن يزيد الواسطى عن الافريقى وهو اسناد ضعيف قال على قال يحيى بن سعيد القطّان ذُكر لهشام بن عروة هذا الحديث فقال هذا اسناد مشرقى لان الافريقى ضعيف كذا ١٢ **باب** ما جاء انه يصلى الصلوات بوضوء واحد **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدى عن سفيان عن علقمة بن مَرثَد عن سليمان بن بُريدة **عن** ابيه قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلوٰة فلما كان عام الفتح صلى الصلوات كلها بوضوء واحد ومسح على خُفّيه فقال عمر انك فعلت شيئا لم تكن تفعله قال عمدا فعلته **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وروى هذا الحديث على بن قادم عن سفيان الثورى وزاد فيه توضأ مرة مرة وروى سفيان الثورى هذا الحديث ايضا عن محارب بن دِثار عن سليمان بن بُريدة ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ لكل صلوٰة ورواه وكيع عن سفيان عن محارب عن سليمان بن بُريدة عن ابيه **و** روى عبد الرحمٰن بن مهدى وغيره عن سفيان عن محارب بن دِثار عن سليمان بن بُريدة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسلا وهذا اصح من حديث وكيع **و** العمل على هذا عند اهل العلم انه يصلى الصلوٰت بوضوء واحد ما لم يُحدِث وكان بعضهم يتوضأ لكل صلوٰة استحبابا وارادة الفضل **و** يروى عن الافريقى عن ابى غُطَيف عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من توضأ على طهر كتب الله له به عشر حسنات وهذا اسناد ضعيف **و** فى الباب عن جابر بن عبد الله ان النبى صلى الله عليه وسلم صلى الظهر والعصر بوضوء واحد **باب** فى وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد **حدثنا** ابن ابى عمر نا سُفيان بن عُيَينة عن عمرو بن دينار عن ابى الشَّعثاء **عن** ابن عباس قال حدثتنى ميمونة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد من الجنابة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان لا باس ان يغتسل الرجل والمرأة من اناء واحد

وان فرطت ومثلها يحمل على المبالغة **باب** الوضوء لكل صلوٰة يستحب تجديد الوضوء عندنا وعند بعض العلماء واشترطنا اختلاف المجلس او توسط العبادة بين الوضوئين وان وضوئه عليه السلام الثانى كان لما يدل ما فى سنن ابى داؤد ص ٧ انه عليه السلام كان مامورا بالوضوء لكل صلوٰة ثم خفف عليه امر بالسواك لكل صلوٰة وهذا دال على ان السواك من اجزاء الوضوء كما هو مذهبنا وبدا لى من عمل السلف ان الوضوء بعد الوضوء قد يكون ناقصا كما يدل عمل على رض اخرجه ابو داؤد فى معانى الآثار ص ٢٠ ان الوضوء الناقص قد يمسح فيه الرجلان وكذلك رواه فى موطا مالك وليعلم ان الوضوء يطلق فى الشريعة على معان خلاف ما قال ابن التيمية منها الوضوء المعروف ومنها الوضوء الناقص ومنها المضمضة كما فى المجلد الثانى من الترمذى بسند ضعيف ولعل المسح على العمامة ايضا كان فى الوضوء الناقص **باب** وضوء الرجل والمرأة من اناء واحد يجوز للمرأة فضل طهور المرأة وللمرأة فضل طهور الرجل عند الكل الا اذا غابت المرأة بالماء عند احمد بن حنبل وقال الخطابى فى معالم السنن ان المراد بالفضل هو المتساقط من اليدين ولعله اراد به الماء الباقى فى الاناء نهى عنه لمكان التقاطر فيه ولا شك ان المراد بالفضل هو الباقى فى الاناء وهو الصواب ونهى الرجل عن فضل طهور المرأة ثابت باحاديث كثيرة ونهى المرأة عن فضل طهور الرجل ثبت بحديث رجاله موثوقون وهو فى فضل غسل الرجل فقط لا الوضوء وعلله بعض المحدثين واكثر الفقهاء حملوا النهى على التنزه واما منشأ النهى فعندى هو الاستعمال وان يتقاطر منها فيه فان الطبع لا يقبله والنظافة فى طبع النسوان قليلة فاعتبر الشريعة هذا الاستنكاف هكذا مفهوم صبغ الطحاوى وان قيل ان هذا لا يجرى فى حديث نهى المرأة عن فضل طهور الرجل اقول ان الغسل من الرجل لا يندر فيه التقاطر فاعتبر الشريعة بطبعهن ايضا وان كان طبعهن خلاف الواقع ويمكن لطالب الحكم والاسرار ان يقول ان الغرض من الوضوء الطمانينة ومقتضى الاستنكاف التوسوس فنهى الشارع عن فضل الطهور وفى سنن ابى داؤد ان السلف كانوا يتوضئون مع نسوانهم جميعا وفى حاشية السيرافى على كتاب سيبويه ان لفظ جميعا قد يكون بمعنى كلهم وقد يكون بمعنى المعية الزمانية اقول ان المراد هنا المعنى الثانى والقرينة اختلاف الايدى فى الاناء وفى النسائى ص ٤٧ ولغتسلا جميعا وفيه عن ام سلمة توضأت انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم معا فما ذكر دال على ان المدار هو ذكرنا وانه عند الاغتراف معا لا يصدق عليه اسم الفضل واما دليل ان الشريعة قد تعتد بطبع الناس حديث نهى النفخ والبزاق فى الماء (م) فى خطر الدر المختار ان سور الاجنبية للاجنبى مكروه وتكلم عليه ابن عابدين قال السرخسى سؤر الكافر مكروه حديث الباب ظاهره يفيد مشائخ ماوراء النهر فى ان الماء المستعمل نجس وكذلك يفيد ما فى مسلم عن ابى هريرة رض لا يغتسل الجنب من الماء الدائم يتناول تناولا اقول انكر مشائخنا العراقيون رواية نجاسة الماء المستعمل عن الائمة الثلثة وتصدى مشائخ ماوراء النهر الى اثباتها عن الائمة وافتوا بما قال العراقيون بطهارته لا طهورية وعندى لو ثبت رواية النجاسة عن الائمة ينبغى ان يتاول فيها كما تاول ابن التيمية رح فى قول احمد فى رجل جنب ادخل يده فى الماء انجسه فى فتاواه بان المراد من النجاسة عدم صلاحه لازالة الحدث لما فرغ المصنف عن هذا الباب بوب باب الرخصة فى فضل الطهور فان استعمال ذلك الماء خلاف الاولى ولا نقول انه مكروه تنزيها فان الكراهية التنزيهية تحتاج الى الرواية عن الائمة **ف** قال علماء المذاهب الثلثة ان العام ظنى فى التناول فانه ما من عام الا وقد خص منه البعض ولا ستاف ثلثة اقوال كما فى تلويح العلامة قال مشائخ العراق انه قطعى وقال مشائخ ماوراء النهر بظنيته وقال ابو منصور الماتريدى بالتوقف والعجب من ذكر علماء ماوراء النهر قول العراقيين فى تصانيفهم والمختار الظنية ولعل مراد العراقيين بالقطعية القطع عملا لا علما ومن فروع

ف قوله اسناد مشرقى يعنى ما رواه اهل المدينة بل رواه اهل الكوفة والبصرة ١٢ **ف قوله** عمدا فعلته الضمير راجع للمذكور هو الصلوات الخمس بوضوء واحد والمسح على الخفين وعمدا تمييز او حال من الفاعل فقدم اهتماما لشرعية المسألتين فى الدين واختصاصهما رد الزعم من لا يرى جواز المسح الى الخفين فيه دليل على ان من قدر ان يصلى صلوات كثيرة بوضوء واحد لا يكره صلوته الا ان يغلب عليه الاخبثان كذا ذكره الشراح لكن رجوع الضمير الى مجموع الامرين يوهم انه لم يكن المسح على الخفين قبل الفتح والحال انه ليس كذلك لى الوجه ان يكون الضمير راجعا الى الجمع فقط اى جمع الصلوات بوضوء واحد ١٢ على قارى **ف قوله** مرسل والمرسل قول التابعى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا او فعل كذا وقوله هذا اصح اى هذا المرسل اصح من حديث وكيع الذى مر عن قريب مرسلا والمسند هو ما اتصل سنده مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٢

وفی الباب عن علی وعائشۃ وانس وام ھانی وأمّ صُبَیّۃَ وأمّ سلمۃ وابن عمر و ابو الشعثاء اسمہ جابر بن زید **باب** کراھیۃ فضل طھور المرأۃ
حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن سلیمان التیمی عن ابی حاجب **عن** رجل من بنی غفار قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
عن فضل طھور المرأۃ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن سرجس رضی اللہ عنہ **قال** ابو عیسی وکرہ بعض الفقھاء الوضوء بفضل طھور المرأۃ وھو قول احمد
واسحٰق کرھا فضل طھورھا ولم یریا بفضل سورھا باسًا **حدثنا** محمد بن بشار و محمود بن غیلان قالا نا ابو داؤد عن شعبۃ عن عاصم قال سمعت
ابا حاجب یحدث **عن** الحکم بن عمرو الغفاری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان یتوضأ الرجل بفضل طھور المرأۃ او قال بسورھا **قال** ابو عیسی
ھذا حدیث حسن وابو حاجب اسمہ سوادۃ بن عاصم وقال محمد بن بشار فی حدیثہ نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ الرجل بفضل
طھور المرأۃ ولم یشکّ فیہ محمد بن بشار **باب** الرخصۃ فی ذلک **حدثنا** قُتَیبۃ نا ابو الاحوص عن سِمَاک بن حرب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس
قال اغتسل بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جَفْنَۃٍ فاراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان یتوضأ منہ فقالت یا رسول اللہ انی کنت جُنُبا
فقال ان الماء لا یُجْنِبُ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول سفیان الثوری ومالک والشافعی **باب** ماجاء ان الماء لا ینجّسہ شیٔ
حدثنا ھنّاد والحسن بن علی الخلّال وغیر واحد قالوا نا ابو اُسامۃ عن الولید بن کثیر عن محمد بن کعب عن عُبید اللہ بن عبد اللہ بن رافع بن
خَدِیج **عن** ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ انتوضأ من بئر بُضاعۃ وھی بئرٌ یلقی فیھا الحِیَض ولحوم الکلاب والنتن فقال رسول اللہ صلی

القطع عملا عدم الزیادۃ بخبر الواحد علی القاطع وما قال الشیخ فی التحریر من ان العام قطعی فی الدلالۃ لا فی الارادۃ عین ما قلت فی قول العراقیین **باب** ماجاء ان الماء طھور لا ینجسہ
شیٔ فی بضاعۃ لغتان بصاد مھملۃ او ضاد معجمۃ **قولہ** قد جود ابو اسامۃ قال ابن دقیق العید ان التجوید تدلیس التسویۃ ولکن المراد ھھنا الاتیان بسند جید **قولہ** عن ابن عباس
لعلہ المروی سابقا من ان الماء لا یجنب واعلم ان المذاھب فی مسئلۃ المیاہ خمسۃ عشر لاھل المذاھب الخمسۃ روایۃ واقوالا والوقت فی مسئلۃ المیاہ الشافعی رجحان الماء ان کان قلتین لا ینجس
ولو وقعت رطل نجاسۃ ولو قل منہ ولو برطل ینجس والاجزاء المخلوطۃ بالنجاسۃ نجسۃ اجماعا والتوقیت خلاف القیاس فان القیاس حکم النجاسۃ بقدر العلۃ وللموالک ثلثۃ اقوال المشھور ان العبرۃ
للتغیر وعدمہ فاذا تغیر لوقوع النجاسۃ نجس والا فلا وقال ابو حنیفۃ یحکم بالنجاسۃ الی حد یظن خلوص النجاسۃ الیہ ثم مالک اعتبر الحس وابو حنیفۃ اعتبر العلم والظاھر ان فی اکثر الانجاس عبرۃ العلم واما ما فی
کتبنا من العشر فی العشر فعین توقیت وھو لیس بمروی عن ائمتنا الثلثۃ وقال الشیخ فی الفتح ان محمدا لیس بموقت ولو سلم فرجع عنہ وحکی ان محمدا سئل عن الماء الکثیر فقال نحو مسجدی ھذا فقدرہ تلامذتہ
فوجدوہ ثمانیۃ فی ثمانیۃ من داخلہ وعشرا فی عشر من خارجہ وفی الفتح عن محمد لا وقت فیہ ونقل صاحب البحر عبارات ارکان المذاھب علی ان العشر فی العشر لیس عن الائمۃ واما ما فی القدوری من
تحرک الطرف بتحریک طرف آخر فھو علامۃ العلم بالخلوص واول من قال بالعشر فی العشر ابو سلیمان الجوزجانی کما فی الفتاوی الھندیۃ **قولہ** یلقی فیھا الحیض لیس المراد الالقاء بانفسھم بل کانوا
لا یحرسون البیر وغیرہ الراوی بالالقاء لے لا یعلم الملقی ولا وقوعھا عند استعمالھم بل المراد انہ قد یتفق ذلک **قولہ** طھور لا ینجسہ استدل الموالک بظاھر حدیث الباب وقیل لھم لیس
ھھنا ذکر التغیر وعدمہ قالوا انہ مستثنیٰ للاجماع علی النجاسۃ بالتغیر واجاب المتأولون منا منھم ابن الھمام بان لام الطھور لام العھد اقول ان القول بانہ لام العھد تابی عنہ المقدمۃ الممھدۃ من ان
الماء طھور لا ینجسہ شیٔ الاصل لام الجنس وقال الطحاوی بالتصرف والتأول فی الخبر الماء طھور لا ینجسہ شیٔ کما زعمتم وانتم فی التغیر شیئا مع ابقاء المراد ای الماء طھور لا یبقی نجسا ابدا بحیث لا یکون
لطھارتہ سبیل فان ھذا التغیر اقرب الی لفظ الحدیث عربیۃ وادعی الطحاوی ان الانجاس کانت تخرج وقال ان بیر بضاعۃ کانت جاریۃ وان الآبار جاریۃ ولم یدرک مراد جریانہ بعضھم فان
مرادہ بالجریان اخراج الماء لا ان الماء یخرج بنفسہ واحتج بما روی عن الواقدی وقیل ان الواقدی کذاب وانہ ضعیف عند الکل وفی ابتداء عیون الاثر لابی الفتح بن سید الناس الیعمری انہ قوی
والظاھر انہ لیس بکذاب نعم یاتی بالرطب والیابس فی تصانیفہ وانا احتج علی الجریان المذکور بما فی البخاری ص ۹۲۳ وص ۱۲۸ ان بیر بضاعۃ یستقی منھا لما فی البساتین ثم اتی الطحاوی
بالنظائر علی ما حررہ بانہ علیہ السلام قال لابی ھریرۃ ان المسلم لا ینجس لے کما زعمتم وبان الارض لا ینجس مرفوعا واتی بنظائر غیر ما فی الطحاوی مثل ما فی البخاری وقال الاصحاب رضوان اللہ علیھم
اجمعین یا رسول اللہ یاتینا الاعراب بلحوم لا نعلم ھل سموا علیھا ام لا فقال سموا علیھا وکلوھا ولا یقول احد بحلہ لو لم یسموا عند الذبح وکذلک ما فی الترمذی ص ۲۰ عن ام سلمۃ یطھرہ ما بعدہ وکذلک
روی فی سنن ابن ماجۃ وشرح الشافعی حدیث ام سلمۃ فی کتاب الام مثل ما شرحت وانہ الزم المخاطب بما لا یلتزمہ وقال الطحاوی ان حدیث بیر بضاعۃ لا یصح حجۃ للموالک فان سقوط
مثل ما ذکر من الحیض ولحوم الکلاب یوجب تغیر الماء قطعا فیحتاجون الی اخراج الانجاس والماء حتی یطیب ونحن ایضا نقول بکذا واما تفصیل الدلاء من عشرین او اربعین فیطلب ادلتہ من
موضعہ فالحاصل ان الماء طھور بحسب طبعہ وحیث یکون فی معدنہ واما نجاسۃ الماء الراکد فھو حکم النجاسۃ الواقعۃ ونقول ایضا ان الناس بل شاھدوا سقوط الحیض ولحوم الکلاب فی البیر فی ادوہ
وسالوہ ام عزضھم انہ قد یتفق ان یکون ھکذا مثل حال آبار زماننا ومقتضی العقل السلیم ان السوال علی بناء الصورۃ الثانیۃ فیکون جوابہ علیہ السلام بالسلوب الحکیم وعدم اعتبار الوساوس والاوھام
وایضا اذا کان معاملۃ النجاسۃ المرئیۃ ولم تکن مشاھدۃ بالعین ولا اخبار الثقۃ فحکم النجاسۃ عندنا ایضا بالتغیر ان قیل ان التراب وغیرہ ایضا یطھر ویکون لہ سبیل طھارۃ فما وجہ القصر بالماء نقول
ان الماء مخلوق للطھوریۃ لا غیرہ واما حدیث جعلت لی الارض طھورا فمن خصائصہ علیہ السلام وجعلت لہ طھورا لانہ طبع الارض فثبت القصر **باب** منہ آخر حدیث الباب استدل

لے **قولہ** نھی الخ قال السید جمال الدین ھذا النھی یحمل علی انہ نھی تنزیہ لئلا یخالف الحدیث الآتی ۱۲ ۲ے

قولہ ان الماء لا یجنب بضم الیاء وکسر نون ویجوز فتح الیاء وضم النون قالہ الزعفرانی ای لا یصیر جنبا والجمع بین ھذا الحدیث وبین ما مر من النھی بان النھی للتنزیہ بھذا البیان الجواز کما مر ۱۲
۳ے **قولہ** بیر بضاعۃ بضم الباء واجیز کسرھا وبالضاد المعجمۃ وحکی بالضاد المھملۃ ایضا وھی بیر معروف بالمدینۃ **قولہ** الحیض بکسر الحاء وفتح الیاء جمع حیضۃ بکسر الحاء وسکون الیاء وھی الخرقۃ التی یستعمل
فی دم الحیض وقولہ النتن بفتح النون وسکون التاء ویکسر وھی الرائحۃ الکریھۃ والمراد ھھنا الشیٔ النتن کلہ کالقذرۃ والجیفۃ وقولہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الماء الالف واللام
للعھد الخارجی فتاویلہ ان الماء الذی یسالون عنہ فالجواب مطابق لا عموم کلی کما قالہ مالک **قولہ** طھور ای طاھر مطھر لکونہ جاریا فی البساتین **قولہ** لا ینجسہ شیٔ ای ما لم یتغیر بدلیل الاجماع علی نجاسۃ المتغیر
کذا قالہ علی القاری وروی الطحاوی عن ابن ابی عمران عن ابی عبد اللہ محمد بن شجاع الثلجی بالمثلثۃ عن الواقدی قال کانت بیر بضاعۃ طریق الماء الی البساتین ذکرہ ابن الھمام ۱۲

قوت المغتذی (عن ابی سعید الخدری قال قیل یا رسول اللہ انتوضأ من بیر بضاعۃ) قال نو بشرح المذھب ھو بفوقیتین خطاب لہ صلی اللہ علیہ وسلم قال وقد رایت
من صحفۃ بنون وھو غلط فاحش ولقد مررت بالنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم وھو یتوضأ من بیر بضاعۃ فقلت انتوضأ منھا والدارقطنی قیل یا رسول اللہ انہ یستقی من بیر بضاعۃ بیر بنی ساعدۃ
وھی بیر یلقی بھا محائض النساء ولحوم الکلاب وعذر الناس والمشھور بموحدۃ فقط ضاد کغرابۃ وحکاہ جماعۃ کتجارۃ وحکی بصاد وھو اسم لصاحبھا او مکان ما یلقی فیھا الحیض) قال او کعتب وزاد ابن
سید الناس جمع حیضۃ کرزنۃ اسم من الحیضۃ کرحمۃ

عے جفنۃ ای قصعۃ کبیرۃ ملا مجمع البحار ۱۲

اللہ علیہ وسلم ان الماء طھور لا ینجسہ شیٔ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن وقد جوّد ابو اسامۃ ھذا الحدیث لم یرو حدیث ابی سعید فی بیر بضاعۃ احسن مما روی ابو اسامۃ وقد روی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی سعید **وفی** الباب عن ابن عباس وعائشۃ **باب** منہ اخر **حدثنا** ھناد نا عبدۃ عن محمد بن اسحق عن محمد بن جعفر بن الزبیر عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عمر **عن** ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو یسأل عن الماء یکون فی الفلاۃ من الارض وما ینوبہ من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث **قال** محمد بن اسحق القلۃ ھی الجرار والقلۃ التی یستقی فیھا **قال** ابو عیسی وھو قول الشافعی واحمد واسحق **قالوا** اذا کان الماء قلتین لم ینجسہ شیٔ مالم یتغیر ریحہ او طعمہ **وقالوا** یکون نحوا من خمس قرب **باب** کراھیۃ البول فی الماء الراکد **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق عن معمر عن ھمام بن منبہ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ثم یتوضأ

بہ الشوافع **قولہ** ینوبہ السباع الخ الے قد یتفق بکذا الا انہم شاھد واورود السباع علیہ **قولہ** لا یحمل الخبث الخ ما قال صاحب الھدایۃ متأولا فی حدیث الباب یرد علیہ لفظ لا ینجس **قولہ** قول احمد عن احمد روایتان روایۃ موافقۃ للشافعیۃ وروایۃ موافقۃ للمالک واختار ابن التیمیۃ قولہ الذی ھو موافق للمالکیۃ فی فتاواہ ولم یعل حدیث القلتین ونقل ابن القیم فی تھذیب السنن ان ابن التیمیۃ اسقط حدیث القلتین ونقلہ صاحب البحر ایضا **قولہ** خمس قرب ھو فی قول للشوافع خمسمائۃ رطل حدیث الباب حسنہ بعض الشوافع وصححہ بعضھم وعللہ ابو عمر والقاضی اسمٰعیل المالکیان ونقل صاحب الھدایۃ تعلیلہ عن ابی داؤد وقال المخرجون ما وجدنا تعلیل ابی داؤد فلعلہ استنبط من صنیعہ فی ص ۹ وذکر الحافظ التصحیح عن الطحاوی اقول انی ما وجدتہ فی معانی الآثار ومشکل الآثار لعلہ صححہ فی کتاب آخر او استنبط من صنیعہ وبحث الغزالی عدۃ ابحاث علی حدیث القلتین وبحث ابن القیم خمسۃ عشر بحثا فی تھذیب السنن فی اوراق تزید علی العشرین منھا انہ قول ابن عمر ولیس بمرفوع فان تلامذتہ الکبار لا یروون مرفوعا وایضا لم یعمل بہ فی الحجاز والعراق والشام والیمن فلو کانت سنۃ ما اختفی علیھم فلعل الرفع وھم الراوی واما کلام ابن التیمیۃ فی شرح حدیث الباب فمضطرب کما حررت واثبت ابو داؤد ص ۹ الاضطراب رفعا ووقفا وفی بعض الطرق اذا کان الماء قلتین او ثلث ومر علیہ البیھقی فقال انہ شک الراوی وقال ابن القیم انہ تنویع من صاحب الشریعۃ فان ستۃ رجال رووہ من کامل بن طلحۃ وابراھیم بن حجاج وھدبۃ بن خالد ووکیع ویزید بن ھارون وعفان فاذن لم یکن فی الحدیث تحدید وفی الدارقطنی بسند صحیح فتوی عبد اللہ بن عمرو بن العاص اذا کان الماء اربعین قلۃ وفی بعض الکتب عبد اللہ بن عمر بلا واو فاضطرب شدید او لکن ظنی انہ بالواو لے ابن عمرو وقال الاحناف ان الحدیث مضطرب سندا ومتنا اما سندا فقال البعض عن عبد اللہ المکبر وقال البعض عبید اللہ مصغرا وایضا قال بعضھم عن محمد بن جعفر بن الزبیر وقال بعضھم محمد بن عباد وقال الشوافع ایا ما کان ثقۃ واما متنا فما ذکرنا من قلتین او ثلثا او اربعین وقال ابن التیمیۃ فی موضع فی فتاواہ ان حدیث الباب راجع الی حدیث بیر بضاعۃ لے الحکم دائر علی حمل الخبث وعدمہ بان یتغیر الماء او لا فالمراد بالحمل الحمل الحسی وزعم الشوافع ان الحکم دائر علی القلتین ونظیر ہذا حدیث الترمذی فی باب الوضوء من النوم فانہ اذا اضطجع استرخت مفاصلہ ص ۱۲ فانہ لم یقصر احد حکم نقض الوضوء علی الاضطجاع فقط بل مدار الحکم عند الکل استرخاء المفاصل وھذہ الدقیقۃ قابلۃ القدر وصوب ابن التیمیۃ وابن القیم وابو الحجاج المزی الشافعی کما فی تھذیب السنن وھناک دقیقۃ اخری وھی ان الماء کان بین مکۃ والمدینۃ فی الفلاۃ ماء دائما کالعیون وماء ینسب الی الارض ولذا قال فی بعض الالفاظ سئل عن الماء یکون فی الفلاۃ من الارض فھو اذن ماء دائم لا ماء راکد من الغدران وماء الامطار ومدار حکمہ علیہ السلام انہ ماء لم نشاھد ورود السباع علیہ ولم نخبر بہ ثقۃ والنجاسۃ غیر مرئیۃ والماء ماء دائم فلا یحکم علیہ بالنجاسۃ بمحض الاحتمال فالحاصل ان مثل ہذا الماء طاھر عندنا وعند غیرنا فلا حجۃ علینا بل مثل ہذا الماء طاھر وان کان اقل من القلتین ثم نکات ذکر القلتین ممکنۃ بانہ تقریب لا تحدید ففی الحدیث اسلوب الحکیم وشان جوابہ علیہ السلام ھنا وشان جوابہ فی بیر بضاعۃ مفترق فان النجاسۃ ھنا غیر مرئیۃ وثمہ مرئیۃ وفی کلیھما اسلوب الحکیم **باب** البول فی الماء الراکد وقع فی لفظ البخاری الماء الدائم الذی لا یجری وقد ذکرنا الاقسام الثلثۃ للماء مع افراد الحکم من ان الماء قدرۃ علی ثلثۃ اقسام الماء الجاری وھو لا ینجس والماء الراکد وھو ینجس فلما سبیل لطھارتہ وماء البیر وھو ینجس ولہ سبیل الطھارۃ وافرد ابو حنیفۃ لکل واحد حکما واعتبر الشافعی بالتوقیت واھمل ھذہ الاقسام الثلثۃ واعتبر مالک بالتغیر وعدمہ ولم یعتد بالاقسام الثلثۃ شرح حدیث الباب موقوف علی بیان ما فی مغنی ابن ھشام فنقول ان فی جملۃ ما تاتینی فتحدثنی برفع تحدثنی ونصبہ اربعۃ معانٍ فان للرفع

لے **قولہ** اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث القلۃ الجرۃ الکبیرۃ التی تسع فیھا مائتین وخمسین رطلا بالبغدادی فالقلتان خمس مائۃ رطل وقیل ست مائۃ رطل وقدر القلتین یسمی کثیرا وما دونھا یسمی قلیلا وقال القاضی القلۃ التی یستقی بھا لان الید تقلھا وقیل القلۃ ما یستقل البعیر کذا ذکرہ الطیبی وفی روایۃ اربعین قلۃ اربعین عربا ای دلوا وھی وان لم تصح لوقوع الشبھۃ وقال الطحاوی من علمائنا خبر القلتین صحیح واسنادہ ثابت وانما ترکنا لانا لا نعلم ما القلتان ولانہ روی قلتین او ثلثا علی الشک وقال ابن الھمام الحدیث ضعیف وممن ضعفہ الحافظ ابن عبد البر والقاضی اسمٰعیل ابن ابی اسحٰق وابو بکر ابن العربی المالکیون انتھی ولا یخفی ان الجرح مقدم علی التعدیل کما فی النخبۃ فلا یدفعہ تصحیح بعض المحدثین لہ ممن ذکرہ ابن حجر وغیرہ کذا فی المرقاۃ لعلی القاری رحمہ اللہ تعالی وقال صاحب الھدایۃ ضعفہ ابو داؤد وقال ولنا حدیث المستیقظ من منامہ وقولہ علیہ السلام لا یبولن احدکم فی الماء الدائم ولا یغتسلن فیہ من الجنابۃ من غیر فصل انتھی واللہ تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی

(حدیث حسن وجود ابو اسامۃ ھذا الحدیث) قال ج بالتخریج قد صححہ احمد بن حنبل ویحیی بن معین وابن حزم ونقل ابن الجوزی ان الدارقطنی قال انہ لیس بثابت ولم نرہ فی العلل لہ ولا فی السنن واعلہ القطان بجھالۃ روایۃ عن ابی سعید واختلاف الروایۃ فی اسمہ واسم ابیہ (عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسأل عن الماء یکون فی الفلاۃ من الارض وما ینوبہ) ای ینزل بہ ویقصدہ وقال ابن سید الناس ای بطرقہ (من السباع والدواب قال اذا کان الماء قلتین لم یحمل الخبث) یضرب ای لا ینجس بوقوع النجاسۃ فیہ کذا لہ وابن حبان فانہ لا ینجسہ شیٔ ای لا یقبل نجاسۃ بل یدفعھا عن نفسہ فلو کان معناہ انہ یضعف عن حملہ لم یکن للتقیید بقلتین معنی فانہ ما دونھا اولی بذلک او لا یقبل حکم النجاسۃ کما فی قولہ تعالی مثل الذین حملوا التوراۃ ثم لم یحملوھا ای لم یقبلوا حکمھا قال قب ہذا الحدیث علی مطعون علیہ او مضطرب فی الروایۃ او موقوف وحسبک ان الشافعی رواہ عن الولید بن کثیر وھو بادی واختلف روایۃ فقیل قلتین وثلث واربعین عربا ووقف علی ابن عمر وابی ھریرۃ وعلی کثرۃ طرقہ لم یخرجہ من شرط الصحۃ وقال ابن عبد البر بالتمھید ہذا الحدیث تکلم بہ جماعۃ من اھل العلم یوقف علی حقیقۃ مبلغ قلتین فی اثر یثبت وبالاستنکار حدیث رواہ اسمٰعیل القاضی تکلم بہ والطحاوی انما لم تقل بہ لان مقدار القلتین لم یثبت وابن دقیق العید صححہ بعضھم وھو صحیح بطریقۃ الفقھاء وان اضطرب سندہ واختلف فی بعض الفاظہ فانہ یجاب عنہ بجواب صحیح بانہ یمکن الجمع بین الروایات ولکن ترکتہ اذا لم یثبت عندنا بطریق استقلالی یجب الرجوع

الیہ شرعا فی تعیین مقدار القلتین وابو الفضل العراقی بامالیہ قد صححہ الجم الغفیر من ائمۃ الحفاظ الشافعی وابو عبید احمد واسحاق ویحیی بن معین وابن خزیمۃ والطحاوی وابن حبان والدارقطنی وابن مندۃ والحاکم وطب والبیھقی وابن حزم وآخرون وقال البیھقی فاورد بعض طرقہ قلتین بقلال ھجر وقلال ھجر کانت مشھورۃ عندھم ولذا شبہ صلی اللہ علیہ وسلم ما رای لیلۃ الاسراء من نبق سدرۃ المنتھی بقولہ فاذا اوراقھا مثل اذان الفیلۃ واذا نبقھا مثل قلال ھجر اکبر ما وطب قلالھا مشھورۃ الصفۃ معلومۃ المقدار والقلۃ لفظ مشترک وبعد صرفھا الی احد معلوماتھا وھو الاوانی تبقی مترددۃ بین کبار وصغار والدلیل علی انھا من کبار جعل الشارع الحد مقدرا بعدد فدل علی انہ اشار لاکبرھا اذ لا فائدۃ فی تقدیرہ بقلتین صغیرتین مع القدرۃ علی تقدیرہ بواحدۃ کبیرۃ (لا یبولن احدکم فی الماء الدائم) ای الراکد (ثم یتوضأ) بالرفع مالک عن صفوان بن سلیم عن شعبۃ بن سلمۃ من آل بنی الازرق ان المغیرۃ بن ابی بردۃ وھو من بنی عبد الدار اخبرہ انہ سمع ابا ھریرۃ یقول سال رجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فقال یا رسول اللہ

منه **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر **باب** ۵۲ ماجاء فی ماء البحر انه طهور **حدثنا** ۶۴ قتیبة عن مالك ح وحدثنا الانصاری قال حدثنا معن قال حدثنا مالك عن صفوان بن سلیم عن سعید بن سلمة من ال ابن الازرق ان المغیرة بن ابی بردة وهو من بنی عبد الدار اخبره **انه سمع** اباهریرة یقول سأل رجل رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال یارسول الله انا نرکب البحر ونحمل معنا القلیل من الماء فان توضأنا به عطشنا افنتوضأ من البحر فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو الطهور ماؤه الحل میتته **وفی** الباب عن جابر والفراسی

معنیین احدهما نفی الفعل الاول والثانی وثانیهما نفی الاول واثبات الثانی ومعنی الاول انه تو میرے پاس آتا ہے نہ باتیں کرتا ہے ومعنی الوجه الثانی (تو نہیں آتا ہے اور باتیں بنا) رہتا ہے وفی النصب ایضاً وجهان احدهما نفی الاول لینتفی الثانی ومعناه (تو ہمارے پاس نہیں آتا کہ باتیں کرتا) وثانیهما نفی الثانی فقط واقول ان فی الرفع وجهاً ثالثاً ای نفی الاول لینتفی الثانی کما یفهم من کتاب سیبویه فی ع لم تذر ما جزع علیك فتجزع وفی حدیث الباب الوجه الثالث فی الرفع وفی الروایة لم یثبت الا الرفع وذکر النووی الرفع والنصب والجزم وذکر فیها عن شیخه ابن مالك صاحب الالفیة مع ان المروی الرفع فقط وزعم البعض فی حدیث الباب الوجه الاول للرفع وزعم ان الغرض نفی کلیهما واشتبه علیه الامر وزعم انه نهی عن الجمع ویجوز احد الامرین وقال ویجوز البول فی الماء الراکد ولیس کذلك فانه نفی الاول والثانی اولاً وثانیاً لا نفی الجمع وقال الطیبی فی شرح المشکوٰة ان ثم یتوضأ موقع الاستبعاد وهذا عندی لطیف شرحاً والعجب من نقل الحافظ عبارة القرطبی شارح مسلم ثم الرد علیه قال القرطبی انه اشارة الی مآل الحال مثل حدیث لا یضرب احدکم زوجته ضرب العبد ثم یضاجعها فالنهی عن الاول والثانی موقع الاستبعاد حدیث الباب حجة لنا ولجانب ابن التیمیة مختار مذهب مالك بن انس بان الغرض ثمه النهی عن الاعتیاد فان الماء لا ینجس الا بعد التغیر ولا ینجس فی الحالة الراهنة واتی بالظاء منها نهی الشارع عن البول تحت الظل وفی الشارع العام والمورد فان الغرض ثمه النهی عن الاعتیاد اقول انه من رأیه رآه فان فی حدیث الباب ثم یتوضأ منه والمتبادر منه انه یحتاج الی التوضی فی الحالة الراهنة وکذلك تدل طرق الحدیث منها ما فی معانی الآثار ص ۸ عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة رض یغتسل منه او یشرب الخ اخرجه البیهقی ومالك فی مدونته فان العاقل یزعم ان الشرب فی الحالة الراهنة لا بعد زمان کثیر وتغییر الماء وکذلك تدل فتوی ابی هریرة وهو راوی الحدیث اخرجه فی معانی الآثار ص ۱۰ سئل عن رجل یمر علی غدیر ایبول فیه قال لا لعله اخوه المسلم یمر علیه فیغتسل منه او یشرب علی ان المنع باعتبار التوضی فی الحالة الراهنة قال ابن التیمیة فی موضع آخر ان البول مائع واذا اختلط بالماء فلا یتمیز فالنجاسة بسبب الاختلاط فلا یتعدی الحکم الی الخثی والروثة الیابسة فانها اذا وقعت فی الماء فلا یتنجس الماء اذا لم یختلط وروی عن احمد بن حنبل الفرق بین النجاسة الرطبة والیابسة اقول ان مدعانا ایضا اثبات نجاسة الماء کما اعترفت واما القول بان النجاسة بسبب الاختلاط وبالعرض والا فالماء طاهر والنجاسة المختلطة هی النجسة فتفلسف واولنا فی مسئلة المیاه حدیث المستیقظ من النوم وحدیث ولوغ الکلب وحدیث الباب وفی الثلثة الانجاس مما من افعالنا واختیارنا وفعلها قطعاً وفی الثلثة الانجاس غیر مرئیة ولم یذکر الانجاس المرئیة فان حکم النجاسة المرئیة کاف فی الحکم فانا نحکم بنجاسة الماء الی موضع سری الیه اثر النجاسة **دقیقة** لقد نهی الشریعة الغراء عن التنفخ والبصاق فی الماء وعن ادخال الید فیه بعد الیقظة فکیف یجوز استعمال الماء الذی یقع فیه لحوم الکلاب والحیض والنتن علی ما زعم الخصوم والحاصل عندی ان الشریعة لم تحکم بنجاسة ماء بیر بضاعة وماء الفلاة فان الناس لم یشاهدوا النجاسة فیها وجرت فیها الاوهام والوساوس واما الموضع الذی لیس فیه طریق الوهم فلیس شانه هذا فان الشریعة تنهی عن استعمال الاناء الذی ولغ فیه الکلب قبل الغسل وایضا امرت بالغسل عن سؤر الهرة وفی معانی الآثار ص ۱۲ عن ابن عمر النهی عن سؤر الحمار وفی مجمع الزوائد ان ابن عباس ردف النبی صلی الله علیه وسلم علی الحمار فامره علیه السلام بالاغتسال وفی سنده راوٍ مختلف فیه ففی ما ذکروا اخوانه مشاهدة سبب النهی عن استعمال الماء ولا مشاهدة فی ماء الفلاة وماء بیر بضاعة فعومل فیها باسلوب الحکیم فالحاصل ان فیها مدخل الاوهام لا المشاهدة بخلاف غیرهما مما ذکرنا واخوانه فتفرق شان الاجوبة فی الطائفتین نقل البیهقی فی معرفة الآثار والسنن لفظ ترده السباع والکلاب فی حدیث القلتین ثم علله البیهقی بان الراوی متفرد واقول انه معلول فی الواقع فان ابن عمر راوی حدیث القلتین یفتی بنجاسة سؤر الکلب کما فی معانی الآثار ص ۱۲ فلا یکون فیه لفظ الکلاب وکذلك فی الصحیحین ان الاناء الذی ولغ فیه الکلب یغسل سبع مرات فعلم ان لفظ الکلاب لیس فی حدیث القلتین ولو سلم ففی ماء الفلاة لیست المشاهدة بل فیه طریق الوهم وفیما رویناه طریق القطع والیقین فافترقا **اطلاع** یقول الشوافع آسار السباع طاهرة الا الکلب والخنزیر ونقول ان حدیث القلتین دال علی نجاسة آسارها فانه علیه السلام لم یجب الصحابة بان آسارها طاهرة بل اجاب بان الماء اذا کان قلتین لم یحمل الخبث وایضا دال علی ان الماء اذا کان اقل من القلتین یتنجس بآسار السباع فهذا الزام علی ما قال الشوافع فتدبر ویقول الشوافع ان من دأب الدواب السباع البول حین شرب الماء ونقول انا نمشی علی ما ذکرنا فی الحدیث واما ما فی المشکوٰة لها ما اخذت فی بطونها ولنا ما بقی فضعیف بجمیع طرقه باقرار البیهقی وتصدی ابن الحجر المکی الشافعی الی تحسینه بان تعدد الطرق دال علی ان له اصلا واقول ان فیه ایضا اسلوب الحکیم فانا لا نشاهد السباع یشربون الماء فالمدار علی الاوهام فلا یتنجس الماء بالشك واما مذاهب السلف فی الماء فالجزئیات المرویة عنهم قریبة الی قول ابی حنیفة فان اکثرهم یعتبر بالعلم وبعضهم یأخذ التغییر ونحن ایضا نأخذ التغییر فی بعض الاحیان اخرج فی معانی الآثار ص ۱۰ بسند صحیح فتوی ابن الزبیر وابن عباس ینزح تمام ما فی البیر حین وقوع الغلام الحبشی فیها وایضا اذا وقع حیوان فی الماء یفتی اکثرهم بنزح الماء حتی یطیب الماء کما فی معانی الآثار قال الشوافع فی قصة وقوع الحبشی فی البیر ان سفیان بن عیینة قال اقمت بمکة سبعین سنة ولم اسمع بهذه القصة وقال ابن الهمام ان سفیان بعد عهد ابن الزبیر فکیف یری الواقعة فعدم علمه لیست بحجة علینا ثم اجاب الشوافع بان الحبشی لعله سال دمه فتغیر الماء وغلب علی الماء ونقول ان هذا الاحتمال بعید وخلاف المشاهدة ونقول ان الکوفة لم تکن خالیة عن الصحابة قال الازرقی کان خمسمائة والف رجل من الصحابة فی الکوفة اقول ان عمر اتخذ مجتمع العسکر بکوفة کما فی مسلم وکان آلاف من الصحابة فی حروب القادسیة فلعل فی قول الازرقی قیدا وکان ستمائة رجل منهم فی قریة فرقیه فی حوالی کوفة ثم اقول ان عمر سفیان سبعون سنة واقام خمسة وثلثین سنة فی کوفة فیتأول فی کلامه بانه حج سبعین مرة قال الشیخ ابن الهمام فی الفتح ان حدیث البول فی الماء الراکد وحدیث المستیقظ لیستا بحجتین لنا فان فیهما کراهة نعم حدیث ولوغ الکلب دلیل لنا فان فیه لفظ طهور اناء احدکم الخ اقول لو کان الامر کذلك

قوله الحل میتته فالمیت من السمك حلال بالاتفاق وفیما عداه خلاف محله کتب الفقه ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(انا نرکب البحر الخ) قال قب هو حدیث مشهور لکن بطریقه مجهول هو الذی متع ق من اخراجه ای واصل مالك ان شهرة الحدیث بالمدینة یغنی عن صحة سنده آه والشافعی بسنده من لا اعرفه قال البیهقی لعله سعید بن سلمة او المغیرة او معاویة ج بالتخریج لم ینفرد به سعید عن المغیرة اذ رواه عنه یحیی بن سعید الانصاری والمغیرة وثقه ن وقد صححه غیرت من المنذری وابن خزیمة وابن حبان والحاکم وابن منده وابو محمد البغوی وسمی ابن بشکوال السائل عبد الله المدلجی وسماه نو بشرح المذهب عبیدا او عبدا قال واما قول السمعانی بالانساب اسمه العرکی فخبیه ایهام ان العرکی علم وانما هو وصف له وهو ملاح السفینة (انا نرکب البحر) زاد الحاکم یرید الصید (ونحمل معنا القلیل من الماء) للماکم والبیهقی فیحمل احدنا معه الاداوة وهو یرجو ان یاخذ الصید قریبا فربما وجده کذلك وربما لم یجده حتی یبلغ من البحر مکانا لم یظن انه یبلغه فلعله یحلم او یتوضأ فان اغتسل او توضأ بهذا الماء فلعل احدنا یهلکه العطش فهل فی ماء البحر ان نغتسل به او نتوضأ به اذا خفنا ذلك فقال اغتسلوا منه وتوضأوا به (هو الطهور ماؤه) کمر سول (الحل میتته) قال طیب بالاصلاح عوام روایة بکسر میم میتته وانما هو کرمة ای حیوان بحری مات به سمعت ابا عمر ویقول سمعت البر ویقول المیتة الموت وهو امره تعالی یقع فی بر وبحر لا یقال به حلال ولا حرام قال قب وانما توقفوا فی ماء بحر لانه لا یشرب او لانه طبق جهنم کما روی عن ابن عمر وطبق نحط لا یکون طریقا لطهارة ورحمة وانما اجابهم بما ذکره ولا بقوله نعم اذ لو قاله لما جاز به وضوء الا ضرورة بحسب السوال واستانف بیان الحکم لجواز الطهارة به وزاد لجوابه ما تم به فائدة وهو من محاسن الفتوی وقد روی الدارقطنی ان البحر طهور الملائکة اذا نزلوا واذا عرجوا قلت المراد بالبحر هنا بحر بین السماء والارض حلوغایة لا هذا

قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر الفقہاء من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم ابوبکر وعمر وابن عباس لم یروا بأسا بماء البحر **وقد** کرہ بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الوضوء بماء البحر منھم ابن عمر وعبد اللہ بن عمرو وقال عبد اللہ بن عمرو ھو نار **باب** ۵۳ التشدید فی البول **حدثنا** ۶۵ ھناد وقتیبۃ وابوکریب قالوا نا وکیع عن الاعمش قال سمعت مجاھدا یحدث عن طاؤس **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر علی قبرین فقال انھما یعذبان وما یعذبان فی کبیر اما ھذا فکان لا یستنزہ من بولہ واما ھذا فکان یمشی بالنمیمۃ **وفی** الباب عن زید بن ثابت وابی بکرۃ وابی ھریرۃ وابی موسی وعبد الرحمن بن حسنۃ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وروی منصور ھذا الحدیث عن مجاھد عن ابن عباس ولم یذکر فیہ عن طاؤس وروایۃ الاعمش اصح وسمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ الاسناد ابراھیم من منصور **باب** ۵۴ ماجاء فی نضح بول الغلام قبل ان یطعم **حدثنا** ۶۶ قتیبۃ واحمد بن منیع قالا نا سفیان بن عیینۃ عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ **عن** ام قیس بنت محصن قالت دخلت بابن لی علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یأکل الطعام فبال علیہ فدعا بماء فرشہ علیہ **وفی** الباب عن علی وعائشۃ وزینب ولبابۃ بنت الحارث وھی ام الفضل بن عباس بن عبد المطلب وابی السمح وعبد اللہ بن عمرو وابی لیلی وابن عباس **قال** ابوعیسی وھو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم مثل احمد واسحق **قالوا** ینضح بول الغلام ویغسل بول الجاریۃ وھذا ما لم یطعما فاذا طعما غسلا جمیعا **باب** ۵۵ ماجاء فی بول ما یؤکل لحمہ **حدثنا** ۶۷ الحسن بن محمد الزعفرانی نا عفان بن مسلم نا حماد بن سلمۃ انا حمید وقتادۃ وثابت **عن** انس ان ناسا من عرینۃ قدموا المدینۃ فاجتووھا فبعثھم

فالطھور ایضا یأتی بمعنی النظافۃ لما فی الحدیث ان السواک مطھرۃ للفم فلا یکون حدیث ولوغ الکلب ایضا دلیلنا ولکن الحق متجاوز عنہ واقول ایضا ان الکراھۃ لیست حکما مستقلا فی الماء بل من فروع النجاسۃ فان الموضع الذی یحتمل النجاسۃ نحکم فیہ بالکراھۃ فرجع الامر الی النجاسۃ فتکون الاحادیث الثلثۃ ادلتنا وان مذھب ابی حنیفۃ فی المیاہ راجح ان شاء اللہ تعالی **باب** ماجاء فی البحر انہ طھور اکثر ارباب اللغۃ ان البحر ھو مالح ووقع فی بعض الروایات ان السائل فی ھذا الحدیث رجل من بنی مدلج **قولہ** ھو الطھور ماؤہ ماؤہ فاعل الصفۃ المشبھۃ و کذلک فی الحل میتتہ اللام فی الطھور لیس للقصر بل لتعریف المبتدأ بحال الخبر کما قال عبد القاھر الجرجانی ان تعریف الخبر قد یکون لیعرف بہ المبتدأ مثل آیۃ اولئک ھم المفلحون وکذلک فی ؎ وان قتل الھوی رجلا، فانی ذلک الرجل ؛ تکلم العلماء فی منشأ سوال الصحابۃ فقیل ان منشأہ حدیث ان تحت البحر نارا وفی الملل والنحل لابن حزم الاندلسی قیل لعلی رضہ ان فلانا الیھودی یقول ان جھنم فی البحر قال علی رضہ ما اراہ الا ان صدق ومراد ھذا الحدیث قیل ان جھنم یوضع موضع البحر وان ماؤہ یستعمل فی جھنم وقیل ان منشأ السوال موت الحیوانات فی البحر واقول اخر فیہ **قولہ** الحل میتتہ فی حیوانات البحر اقوال للشوافع فی قول ان جمیع ما فی البحر حلال وفی قول جمیع ما فیہ حلال الا الضفدع والتمساح وفی قول حلال البر حلال فی البحر وحرام البر حرام فی البحر وما لا نظیر لہ فی البر ایضا حلال ومذھب الاحناف ان الحلال من حیوانات السمک فقط ثم لاھل المذھبین کلام فی آیۃ واحل لکم صید البحر قالوا ان الصید بمعنی المصید وقلنا انہ مصدر علی حالہ والقرینۃ ان القرآن یحث عن الفعل من المحرم بانہ ھل یوجب الجزاء ام لا واما الحدیث فاحسن ما قیل فی حدیث الباب ما قال مولانا استاذ الزمن **محمود حسن** مدظلہ العالی علی رؤس المسترشدین ان الحل بمعنی الطاھر ونسبت الحل بمعنی الطھارۃ کما فی قصۃ صفیۃ بنت حیی حلت بالصھباء اے طھرت من الحیض وایضا حدیث آخر دال علی ان الحل قد یکون بمعنی الطاھر الا انہ ضعیف السند اخرجہ الزیلعی والشیخ فی الفتح ومعناہ ان موت ما یعیش فی الماء لا یفسدہ ودلیلنا احل لنا میتتان السمک والجراد اخرجہ الحافظ فی تلخیص الحبیر مرفوعا وموقوفا وصحح سند الموقوف وایضا لم یثبت من احد من الصحابۃ اکل ما سوی السمک وقال الشوافع اکل الصحابۃ العنبر وھو غیر السمک ونقول ان العنبر غیر السمک کما وقع فی بعض الالفاظ لفظ الحوت بدل العنبر صراحۃ فلا یصلح حجۃ لھم والمراد بالمیتۃ غیر المذبوح فلا یدل علی حل الطافی والمراد فی الآیۃ بصید البحر فعل الاصطیاد وبطعامہ ھو السمک فھو تخصیص واثر ابی بکر الصدیق فی الطافی مضطرب اللفظ **باب** التشدید فی البول غرض الباب ذکر الاستنزاہ عن البول **قولہ** وما یعذبان فی کبیر فی بعض الروایات نعم اے کبیران فتعارض جزاء الکلام فالدفع انھما کبیران عقابا ولیسا بکبیرین فعلا فان ترکھما سھل **قولہ** لا یستتر فی بعض الروایات لا یستنزہ وفی بعضھا لا یستبری. النمیمۃ نقل کلام الغیر لقصد الاضرار قیل ان الرشاش لیس بکبیرۃ فاجیب بانہ لعلہ یصلی بذلک الثوب الذی اصابہ الرشاش فصارت کبیرۃ وقیل ان الاصرار علی الصغیرۃ کبیرۃ قال حافظ الدنیا ان واقعۃ الباب واقعۃ الرجلین المسلمین وما فی آخر صحیح مسلم واقعۃ الکافرین فلا یختلط الامر بسطح الحدیثین فان معرفۃ اتحاد الواقعۃ وتعددھا عسیر جدا اقول قد صح ان عامۃ عذاب القبر من البول واما نکتۃ ھذا فخفیۃ لم تحصل لی الا انہ فی الکفایۃ شرح الھدایۃ ان اول الفرائض بعد الایمان وستر العورۃ الصلوۃ ومقدمتھا الطھارۃ والقبر ایضا اول مراحل المحشر فیلیق المقدمۃ للمقدمۃ واللہ اعلم ثم نسخ ان الاثر للنجاسۃ وھم کانوا یتھاونون فی امر البول فخصہ بالذکر والا فالامر عام فی النجاسات **باب** ماجاء فی نضح بول الغلام قال اتباع المذاھب الاربعۃ ان بول الغلام نجس والاختلاف فی وجہ التطھیر قلنا ان فی تطھیرہ تخفیفا کما فی موطأ محمد بن حسن ص ۶۴ ان فیہ رخصۃ اے تخفیفا وللشوافع وجھان فی وجہ بسبب تغلیب الماء فقط وفی وجہ بسبب التقاطر ایضا ذکرھما النووی فی شرح مسلم والوجہ الاول مختار امام الحرمین والزم بعض المالکیۃ طھارۃ بول الغلام علی الشوافع لان الشوافع لم یشترطوا التقاطر فی وجہ فکیف الطھارۃ وفی عارضۃ الاحوذی لابی بکر بن العربی والاحیاء للغزالی وکذلک قال ابن التیمیۃ ان الماء یحیل او مستھلک فانہ اذا غلب علی البول یحیلہ الی الطھارۃ کما قال الاحناف ان الحمار اذا وقع فی الملح وصار ملحا طھرا قول ان حکم الاحالۃ فی الفور مستبعد بخلاف ما قلنا من طھارۃ الحمار فانہ بعد زمان بعید تمشی الشوافع علی ظاھر حدیث نضح بول الغلام ونحن حملنا النضح علی الغسل الخفیف وھو صب الماء شیئا فشیئا وقد ثبت کثیر من الالفاظ فی بول الغلام منھا الرش والنضح والصب واتباع الماء وقال النووی ان الاحادیث الصحیحۃ ترد علی ابی حنیفۃ ولعلہ لم یلتفت الی ما بین یدیہ من روایات مسلم منھا ما فیہ انہ اتبعہ الماء ومنھا انہ لم یغسل غسلا شدیدا فان المفعول المطلق یکون للتاکید وذکر ابن عصفور فی حاشیۃ کتاب سیبویہ ان للتاکید انواعا ومنھا تاکید الفعل فانہ اذا قال ضرب زید فیتوھم التجوز فیقول ضرب زید ضربا للتاکید وقد ثبت النضح بمعنی الغسل الشدید ایضا فکیف الغسل الخفیف کما ثبت فی الترمذی ص ۱۷ باب فی المذی یصیب الثوب وکذلک نضح ثوب اصابہ دم الحیضۃ کما فی مسلم ص ۱۴۱ وقد استعمل الرش فی ثوب اصابہ دم الحیض کما فی الترمذی ص ۲۰ باب غسل دم الحیض من الثوب وکذلک فی مسلم ص ۱۴۰ ثم قیل علینا ما الفرق بین الصغیرۃ والصغیر فان الحدیث تعرض الی بول الصغیرۃ والحال انکم تقولون یغسل بولھا لان الشوافع نقول ان فی بول الصغیرۃ لزوجۃ لا فی بول الصغیر

قولہ فی کبیر ای فی امر کان یکبر علیھما ویشق فعلہ لا انہ فی نفسہ غیر کبیر وکیف وھما یعذبان فیہ فان عدم التنزہ یبطل الصلوۃ والنمیمۃ سعی بالفساد ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ینضح بول الغلام الخ ای یغسل غسلا خفیفا والفارق بین الصبی والصبیۃ ان بولھا بسبب استیلاء الرطوبۃ والبرد علی مزاجھا یکون اغلظ وانتن فیقتصر فی ازالتھا الی مزید مبالغۃ بخلاف الصبی وقال الخطابی لیس تجویز من جوز النضح فی الصبی من اجل التخفیف بل ھو الصواب ومن قال ھو الظاھر فقد اخطأ ۱۲ علی القاری

قوت المغتذی (وقال عبد اللہ بن عمر ھو نار) قال قب اراد انہ طبق النار لا انہ نار بنفسہ قلت او اراد انہ سیکون نارا قال تعالی واذا البحار سجرت (ان ناسا من عرینۃ) ھم ثمانیۃ کما بالصحیح (قدموا المدینۃ فاجتووھا) ای لم توافقھم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ابل الصدقۃ وقال اشربوا من البانہا وابوالہا فقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واستاقوا الابل وارتدوا عن الاسلام فاتی بہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقطع ایدیہم وارجلہم من خلاف وسمر اعینہم والقاہم بالحرۃ قال انس فکنت اری احدہم یکدم الارض بفیہ حتی ماتوا وربما قال حما یکدم الارض بفیہ حتی ماتوا **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن انس وہو قول اکثر اہل العلم قالوا لا بأس ببول ما یؤکل لحمہ **حدثنا** الفضل بن سہل الاعرج نا یحیی بن غیلان نا یزید بن زریع نا سلیمان التیمی **عن** انس بن مالک قال انما سمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعینہم لانہم سملوا اعین الرعاۃ **قال** ابوعیسی ہذا حدیث غریب لا نعلم احدا ذکرہ غیر ہذا الشیخ عن یزید بن زریع وہو معنی قولہ والجروح قصاص **وقد** روی عن محمد بن سیرین انہ قال انما فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا قبل ان تنزل الحدود **باب** ما جاء فی الوضوء من الریح **حدثنا** قتیبۃ وہناد نا وکیع عن شعبۃ عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا وضوء الا من صوت او ریح **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کان احدکم فی المسجد فوجد ریحا بین الیتیہ فلا یخرج حتی یسمع صوتا او یجد ریحا **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق انا معمر عن ہمام بن منبہ **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ لا یقبل صلوۃ احدکم اذا احدث حتی یتوضأ **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن عبد اللہ بن زید وعلی بن طلق وعائشۃ وابن عباس وابی سعید **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح وہو قول العلماء ان لا یجب علیہ الوضوء الا من حدث یسمع

وایضا لوتی بالصغیر فی المجالس لا الصغیرۃ واقوال اخر **باب** بول ما یؤکل لحمہ طاہر عند مالک وکذلک مذہب احمد ومذہب محمد وزفر نجس عند ابی حنیفۃ والشافعی وابی یوسف وفی طہارۃ ازبال ما یؤکل لحمہ روایۃ شاذۃ عن محمد بن حسن وہو مذہب مالک ولابن التیمیۃ کلام مطنب فی فتاواہ **قولہ** من عرینۃ فی الروایات ان ثلثۃ کانوا من عکل واربعۃ من عرینۃ **قولہ** راعی رسول اللہ قیل یسار مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقیل ابن ابی ذر الغفاری **قولہ** سمروا اعینہم قال الشوافع ان ہذہ مماثلۃ فی القصاص کما ہو مذہب الشوافع الا فی عمل قوم لوط وفیمن احرق وجوہہم وعند ابی حنیفۃ لا قود الا بالسیف اخرجہ فی سنن ابن ماجۃ واکثر تفردات ابن ماجۃ ضعیفۃ وتصدی الشیخ علاؤ الدین الماردینی فی الجوہر النقی الی تقویۃ حدیث لا قود الا بالسیف واما حدیث الباب ففی جوابہ وجہان اما حملہ علی السیاسۃ واما حملہ علی انہ منسوخ کما روی الترمذی عن ابن سیرین انہ قیل ان تنزل الحدود وکذلک فی النسائی المجلد الثانی ص ۱۶۸ یقول الراوی ما سمعت خطبۃ بعد ہذا الا نہی النبی الکریم عن المثلۃ وحث علی الصدقۃ وقال الطحاوی ان المنہب فی البلدۃ یقتل وللشوافع فیہ اقوال **قولہ** القاہم بالحرۃ ..... وجہ القائہم بالحرۃ ما فی کتب السیر ان لقاحا لہ علیہ السلام کانت فی تلک الابل ویؤتی اللبن لاہل بیتہ علیہ السلام فلما ذہب بہا العرنیون عطشوا فدعا علیہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہم عطش من عطش آل محمد وکذلک فی النسائی المجلد الثانی ص ۱۶۷ وجواب حدیث الباب من حیث طہارۃ الابوال فبانہ محمول علی التداوی وفی قانون ابن سینا ان لبن الابل یفید الاستسقاء وفی کلام بعض الاطباء ان رائحۃ بول الابل یفید لمرض الاستسقاء وحسن ابن حزم الاندلسی ہذا الجواب ذکرہ فی عمدۃ القاری ویستدل علیہ بان مرض العرنیین وشفاءہم مروی فی الروایات فلم لا نقول بالتداوی وہو عن النخعی عند الطحاوی وعن الزہری عند البخاری فتحولت المسئلۃ الی التداوی بالمحرم فقال الطحاوی وتبعہ البیہقی یجوز التداوی بغیر المسکر لا بہ ولم ینسبہ الطحاوی الی احد من ائمتنا الثلثۃ واما اہل مذہبنا فمضطربون ففی رضاع البحر ان اصل مذہبنا عدم جواز التداوی بالمحرم وجوزہ مشائخنا بقیود قال فی الفتح یجوز بالمسکر وغیرہ ونقل فی المصفی الجواز اتفاقا واقول ان قول البحر محمل فانہ روی عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ من کان فی اصبعہ جرح والقی فیہ المرارۃ یجوز لہ وروی الطحاوی عن ابی حنیفۃ جواز شد السن بالذہب ویذکر فی کتبنا جواز لبس الحریر للحکۃ فلعل فی اصل المذہب تفصیلا اخرجہ المشائخ وفی حدیث مرفوع بسند قوی انہ علیہ السلام دخل بیت ام سلمۃ وکان النبیذ یغلی فقال ما فی ہذا قالت نتداوی بہ الجاریۃ قال ان اللہ لم یجعل شفاءکم فیما حرم فقصرہ الطحاوی والبیہقی علی المسکر والاقرب عندی اہمال الالفاظ عامۃ علی عالہا وتخصیص الوقت ای لا یجوز بہ التداوی حالۃ الاختیار وان الشفاء یطلق فی الامور المبارکۃ واما فی غیرہا فکقولہ تعالی فیہما اثم کبیر ومنافع للناس ففی المحرم منفعۃ لا شفاء وفی کلام ابن حزم ان التداوی بالمحرم جائز حالۃ الاضطرار قطعا فان القرآن یجوز اکل المیتۃ والخنزیر حالۃ الاضطرار وادلتنا فی نجاسۃ الابوال والازبال محفوظۃ عندی منہا ما سیاتی فی الترمذی نہی النبی الکریم عن رکوب الجلالۃ والبانہا وفی القاموس ان الجلۃ البعرۃ فسبب النہی اکل البعرۃ وفی الحدیث من دخل المسجد فلیمط الاذی عن نعلیہ وقصرہ علی عذرۃ الانسان مستبعد جدا ونقول ایضا ان واقعۃ العرنیین متقدمۃ کما ادعی ابن حزم النسخ حین مر علی ما روی عن ابن عمر کنت انام فی المسجد وکانت الکلاب تدخل المسجد فقال ان ہذا قبل نزول حکم الانجاس ویمکن لاحد ادعاء انہ من قبیل ع علفتہا تبنا وماء بارد اھ فیدل علی استعمال البول لا علی شربہ وایضا فی معانی الآثار ص ۶۴ قال حمید یروینا قتادۃ لفظ الابوال وما سمعنا عن شیخنا وکذلک اخرج فی النسائی ص ۱۶۷ وفی طریق غیر طریق انس فی النسائی لیس ذکر الابوال اصلا واستدل الاصولیون بحدیث استنزہوا من البول اقول ان المتبادر منہ بول البشر اولا ویلحق بہ سائر الابوال ثانیا واما ما ذکر فی حاشیۃ نور الانوار عن مستدرک الحاکم قصۃ معاذ انہ کان یرعی الشیاہ فسندہ ضعیف فلا یصح حجۃ لنا **قولہ** والجروح قصاص ہذا عندنا فیما یمکن فیہ القصاص من الاطراف لا فی النفس ویقول الشوافع انہ فی النفس ایضا **باب** الوضوء من الریح ای لزوم الوضوء من الریح **قولہ** لا وضوء الا من صوت او ریح کنایۃ عن تیقن الحدث والکنایۃ واسطۃ بین الحقیقۃ والمجاز عند صاحب التلخیص والعلامۃ التفتازانی وعند الحذاق انہا عین الحقیقۃ والمجاز المتعارف عند الناس ینکرہ الحذاق **واعلم** انہ اذا استعمل اللفظ فلہ مدلول وغرض والغرض قد یکون اعم من المدلول ..... وقد یکون اخص وقد یکون مساویا لہ والحقیقۃ استعمال اللفظ فیما وضع لہ والغرض قد یکون عن توابع المدلول ورواد فہ والکنایۃ تستعمل فی مدلولہا والمکنی بہ مدلول اللفظ وغرض المتکلم مکنی عنہ ففیما نحن فیہ تیقن الحدث مکنی عنہ والصوت والریح مکنی بہ والبحث عن الغرض کان متہما بہ ولم یتعرض الیہ الاعلام المعانی حین ذکر المعانی الاول ای مدلولات الالفاظ والمعانی الثوانی ای اغراض المتکلمین وعلماء الاصول حین ذکروا عبارۃ النص واشارتہ فما یکون مسوقا لہ وعبارۃ النص فہو غرض واما القصر المفہوم من حدیث الباب فقصر اضافی فان ابا ہریرۃ کان یذکر ان انتظار الصلوۃ بعد الصلوۃ کالصلوۃ ما لم یحدث فقیل ما الحدث قال صوت او ریح فان المتحقق

سلہ وسمر اعینہم بتخفیف المیم وقد یشدد ای احمی لہم مسامیر ثم کحلہم بہا ۱۲ مجمع البحار سلہ **قولہ** لا بأس اختلفوا فی طہارۃ الابوال فقال بعضہم بول ما یؤکل لحمہ طاہر مستدلا بہذا الحدیث وقال ابو حنیفۃ والشافعی الابوال کلہا نجسۃ واباح لہم للمرض قالہ الکرمانی وقال العینی الجواب المقنع فی ذلک انہ صلی اللہ علیہ وسلم عرفہ بالطریق الوحی شفاءہم فیہ والاستشفاء بالحرام جائز عند التیقن لحصول الشفاء کتناول المیتۃ عند المخمصۃ والخمر عند العطش واساغۃ اللقمۃ انتہی ۱۲۔

سلہ **قولہ** لا وضوء الخ قال الطیبی نفی جنس اسباب التوضی واستثنی منہ الصوت والریح النواقض کثیرۃ ولعل ذلک فی صورۃ مخصوصۃ یعنی بحسب السائل فالمراد نفی جنس الشک واثبات الیقین ای لا یتوضاء عن شک مع سبق ظن الطہارۃ الا بتیقن الصوت او الرائحۃ ۱۲ مرقاۃ۔ **قوت المغتذی**

(فقتلوا راعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) اسمہ یسار (وسمر اعینہم) کنصر احمی مسامیر فکحلہم بہا (یکدم الارض) بضم وکسر الدال بعض ونحوہ یکد (سمل) کنصر فقأہا بحدیدۃ محماۃ او غیرہا

صوتا او یجد ریحا **وقال** ابن المبارک اذا شک فی الحدث فانه لایجب علیه الوضوء حتی یستیقن استیقانا یقدر ان یحلف علیه **وقال** اذا خرج من قُبُل المرأۃ الریح وجب علیها الوضوء وهو قول الشافعی واسحٰق **باب** الوضوء من النوم **حدثنا** اسمٰعیل بن موسی وهناد ومحمد بن عُبَید المحاربی المعنی واحد قالوا نا عبد السلام بن حرب عن ابی خالد الدالانی عن قتادۃ عن ابی العالیۃ **عن** ابن عباس انه رأی النبی صلی اللہ علیه وسلم نام وهو ساجد حتی غطّ او نفخ ثم قام یصلی فقلت یا رسول اللہ انک قد نمت قال ان الوضوء لایجب الا علی من نام مضطجعًا فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله **قال** ابو عیسی وابو خالد اسمه یزید بن عبد الرحمٰن **وفی** الباب عن عائشۃ وابن مسعود وابی هریرۃ **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن شُعبۃ عن قتادۃ **عن** انس بن مالک قال کان اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ینامون ثم یقومون فیصلون ولایتوضؤن **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وسمعت صالح بن عبد اللہ یقول سألت ابن المبارک عمن نام قاعدا معتمدا فقال لاوضوء علیه قال وقد روی حدیث ابن عباس سعید بن ابی عَرُوبۃ عن قتادۃ عن ابن عباس قوله ولم یذکر فیه ابا العالیۃ ولم یرفعه **واختلف** العلماء فی الوضوء من النوم فرأی اکثرهم انه لایجب علیه الوضوء اذا نام قاعدا او قائما حتی ینام مضطجعًا وبه یقول الثوری وابن المبارک واحمد وقال بعضهم اذا نام حتی غُلِبَ علی عقله وجب علیه الوضوء وبه یقول اسحٰق وقال الشافعی من نام قاعدا فرأی رؤیا او زالت مقعدته لوسَن النوم فعلیه الوضوء **باب** الوضوء مما غیرت النار **حدثنا** ابن ابی عُمر نا سفیان بن عُیَیْنۃ عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی هریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم الوضوء مما مَسَّت النار ولو من ثور اقِطٍ قال فقال له ابن عباس انتوضأ من الدهن انتوضأ من الحَمِیم فقال ابو هریرۃ یا ابن اخی اذا سمعت حدیثا عن النبی صلی اللہ علیه وسلم فلا تضرب له مثلًا **وفی** الباب عن ام حَبِیْبَۃ وام سلمۃ وزید بن ثابت وابی طلحۃ وابی ایوب وابی موسی **قال** ابو عیسی وقد رأی بعض اهل العلم الوضوء مما غیرت النار **واکثر** اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم علی ترک الوضوء مما غیرت النار **باب** فی ترک الوضوء مما غیرت النار **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عُیَیْنۃ نا عبد اللہ بن محمد بن عَقِیل سمع جابرا قال سفیان وحدثنا محمد بن المُنْکَدِر **عن** جابر قال خرج رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وانا معه فدخل علی امرأۃ من الانصار فذبحت له شاۃ فاکل وانته بِقِنَاعٍ من رُطب فاکل منه ثم توضأ للظهر وصلی ثم انصرف فاتته بعلالۃ من علالۃ الشاۃ فاکل ثم صلی العصر ولم یتوضأ **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق ولایصح حدیث ابی بکر فی هذا من قبل اسناده انما رواه حسام بن مصکٍ عن ابن سیرین عن ابن عباس عن ابی بکر الصدیق عن النبی

فی المسجد حدثنا هو الصوت او الریح وخرج الحدیث مخرج المبالغۃ لدفع الوساوس وعدم اعتبارها **باب** الوضوء من النوم اصل مذهبنا ان النوم الذی فیه تمکن المقعد علی الارض لاینقض الوضوء وفی الذی فیه تجافی المقعد عن الارض ینقض ثم فصل القدوری تبعا للطحاوی من سورۃ الاتکاء والاستلقاء والاضطجاع وغیرها قال ابن الهمام یجب التفصیل فان اهل الزمان اکالون ثم فی کتبنا ان النوم فی الصلوۃ غیر ناقض وفی بعض الکتب قیدان النوم فی الصلوۃ غیر مفسد لو کان علی الهیأۃ المسنونۃ واما ما ذکر من التمکن او التجافی فهو فی خارج الصلوۃ حدیث الباب اعله بعض المحدثین مثل ابی داؤد ص ۲۰ وصححه ابن جریر الطبری فی تهذیب الآثار ووجه اعلالهم ان سوال ابن عباس کان عن نومه علیه السلام وکان حق الجواب قول ان نوم الانبیاء لیس بناقض واقول ان هذا لا یصلح وجها لاسقاط الحدیث فانه علیه السلام اختار احد وجوه الجواب وایضا کان الانسب جوابا لابن عباس ما ذکر فی الحدیث فان عدم نقض الوضوء بالنوم من خصائص الانبیاء فبالجملۃ الحدیث قوی **باب** الوضوء مما غیرت النار قال الجمهور انه کان ثم نسخ والآن قریب من الاجماع علی انه لیس بناقض وروی مالک فی موطاه عن الخلفاء الثلثۃ عدم الوضوء وقال بعض المتاخرین مثل الشاه ولی اللہ رحمه اللہ فی ترجمۃ الموطا انه باق الآن وانه مستحب للخواص ومستحب الخواص لیس وظیفۃ الفقهاء وقال قائل ان المراد منه تزکیۃ النفس والتشبه بالملائکۃ وکنت ازعم ان حدیث الباب یفید القصر فان المسند الیه معرف والمسند مشتمل علی معین القصر فیشکل الامر وقال بعض المحشین ان القصر اضافی ای الوضوء مما دخل مما غیرت النار وفی حدیث الوضوء مما خرج والفطر مما دخل اخرجه فی مسند ابی حنیفۃ ومسند ابی یعلی واعلی مسانید ابی حنیفۃ مسند ابی بکر بن المقری **اطلاع** جمع ابو عروبۃ الحرانی احادیث ابی یوسف واکثر اسانید ابی یوسف معروفۃ وظنی ان القصر انما یکون فی الجملۃ الاسمیۃ اصالۃ واما اذا کانت معدولۃ عن الفعلیۃ فلا قصر وجملۃ حدیث الباب معدولۃ عن الفعلیۃ والقرینۃ علیه بعض الفاظ الحدیث توضؤا مما مست النار بصیغۃ الامر ولم اجد النقل فی هذا من ارباب اللغۃ ویرد علی قصر جملۃ الحمد للہ اتفاقًا مع کونها معدولۃ من الفعلیۃ **فاقول** ان المعدولۃ لو کانت فیها شائبۃ الفعلیۃ فلا قصر والا ففیها قصر وایضا الحمد للہ لایفید القصر عند من یقول انها انشائیۃ فاذن انحل الاشکال الذی عجز عنه الزمخشری من ان مقتضی الضابطۃ ان یکون جملۃ السلام علیکم ذات قصر ولم یقل به احد فان هذه معدولۃ عن الفعلیۃ وفیها شائبۃ الفعلیۃ **باب** فی ترک الوضوء مما غیرت النار واعلم ان لفظ الشاۃ والغنم عام یطلق علی ذات الوبر والشعر مذکرۃ کانت او مؤنثۃ وانه بمنزلۃ گوسپند فی الفارسیۃ والمعز یطلق علی المذکر والمؤنث من ذات الشعر ولفظ الضأن یطلق علی المذکر والمؤنث من ذات الوبر والتاء فی الشاۃ ونحوها لیست للتانیث وفی الکشاف والمدارک عن ابی حنیفۃ تایدل علی ان التاء للتانیث فی قصۃ نملۃ سلیمان علیه السلام فتتبعت الکتب فوجدت عن ابن السکیت والمبرد ما یوافق ابا حنیفۃ فان فی کامل المبرد ان مثل الشاۃ والنملۃ اذا

---

۱ قوله او یجد ریحا ای یجد رائحۃ ریح خرجت منه وهذا مجاز عن تیقن الحدث لانهما سبب العلم بذلک کذا قاله بعض علمائنا قال ابن حجر ای یحس بخروجه وان لم یتیقنه قال فی شرح السنۃ معناه حتی یتیقن الحدث قاله علی القاری فی المرقاۃ ۱۲ **۲ قوله** غط ای سمع غطیطه هو صوت یخرج مع نفس النائم قوله او نفخ شک من الراوی ای نام من غیر ان یسمع غطیطه ۱۲

۳ قوله الوضوء مما کان هذا الحکم فی اوائل الاسلام ثم نسخ وقیل المراد من الوضوء غسل الفم والید کما قال مجاهد من غسل فاه فقد توضأ فعلی هذا لیس منسوخ ۱۲ تقریر شاه عبد العزیز رح اعلم ان ما مست النار کالطعام المطبوخ والخبز لاوضوء منه بالاجماع وحکی عن بعض الصحابۃ کابن عمر وابی هریرۃ وزید بن ثابت ایجاب الوضوء منه وانما اختلاف الائمۃ فی اکل لحم الجزور فقول ابی حنیفۃ ومالک والشافعی فی الجدید الراجح من مذهبه انه لاینقض وقال احمد ینقض وهو القدیم المختار عند بعض اصحاب الشافعی ۱۲ شرح الموطا للعلی **۴ قوله** بقناع هو الطبق الذی یوکل علیه ۱۲ نهایه **۵ قوله** حسام بن مصک بکسر المیم وفتح المهملۃ وبعدها کاف مثقلۃ الازد ابو سهیل البصری ضعیف یکاد ان یترک من السابعۃ ۱۲ تقریب التهذیب.

قوت المغتذی (غط بنقط غینه وشد طاء مثال قال قب هو ترديد نفس بحلق حتی یکون له صوت کان اصحاب النبی صلی اللہ علیه وسلم ینامون) زادن حتی تخفق رؤسهم (الوضوء مما مست النار) مبتدا وخبر ای ثابت او مستقر منه (ولو من ثور اقط) بمثلثۃ کعید قال قب او جملۃ مجموعۃ من طعام وقد اضیف لاقط وبالنهایۃ قطعۃ من اقط هو لبن جامد مستحجر ای یجب غسل ید وفم منه ومنهم من حمله علی ظاهره فاوجب به وضوء صلاۃ له بقناع ککتاب طبق (بعلالۃ) بعین فلا جیم کغرابۃ البقیۃ من کل شیء ؛ **۶ قوله** ولو من ثور اقط وهو لبن مجفف مستحجر والثور قطعۃ منه یرید غسل الید والفم منهم من عمله علی ظاهره ۱۲.

صلی اللہ علیہ وسلم والصحیح انما ھو عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھکذا رواہ الحفاظ وروی من غیر وجہ عن ابن سیرین عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ عطاء بن یسار وعکرمۃ ومحمد بن عمرو بن عطاء وعلی بن عبد اللہ بن عباس وغیر واحد عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ عن ابی بکر الصدیق وھذا اصح **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وابن مسعود وابی رافع وام الحکم وعمرو بن امیۃ وام عامر وسوید بن النعمان وام سلمۃ **قال** ابو عیسی والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم مثل سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق رأوا ترک الوضوء مما مست النار وھذا اٰخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ھذا الحدیث ناسخا للحدیث الاول حدیث الوضوء مما مست النار **باب** ۶۰ الوضوء من لحوم الابل **حدثنا** ھناد نا ابو معویۃ عن الاعمش عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الوضوء من لحوم الابل فقال توضؤا منھا وسئل عن الوضوء من لحوم الغنم فقال لا تتوضؤا منھا **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ واسید بن حضیر **قال** ابو عیسی وقد روی الحجاج بن ارطاۃ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عبد اللہ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن اسید بن حضیر **والصحیح** حدیث عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب وھو قول احمد واسحق وروی عبیدۃ الضبی عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ وروی حماد بن سلمۃ ھذا الحدیث عن الحجاج بن ارطاۃ فاخطأ فیہ وقال عن عبد اللہ بن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن ابیہ عن اسید بن حضیر والصحیح عن عبد اللہ بن عبد اللہ الرازی عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن البراء بن عازب **قال** اسحق اصح ما فی ھذا الباب حدیثان عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیث البراء وحدیث جابر بن سمرۃ **باب** ۶۱ الوضوء من مس الذکر **حدثنا** اسحق بن منصور نا یحیی بن سعید القطان عن ھشام بن عروۃ قال اخبرنی ابی **عن** بسرۃ بنت صفوان ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مس ذکرہ فلا یصل حتی یتوضأ **وفی** الباب عن ام حبیبۃ وابی ایوب وابی ھریرۃ وارویٰ ابنۃ انیس وعائشۃ وجابر وزید بن خالد وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح ھکذا روی غیر واحد مثل ھذا عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن بسرۃ وروی ابو اسامۃ وغیر واحد ھذا الحدیث عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن مروان عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثنا بذلک اسحق بن منصور انا ابو اسامۃ ھذا وروی ھذا الحدیث ابو الزناد عن عروۃ عن بسرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا بذلک علی بن حجر حدثنا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن ابیہ عن عروۃ عن بسرۃ عن النبی صلی

نسب الیہ الفعل یرامی فیہا المورد والواقعۃ باعتبار تذکیر الفعل وتانیثہ **قولہ** کان اٰخر الامرین ھذا اللفظ مروی عن جابر بن عبد اللہ فیکون مرفوعا فعلا وزعم الناس ان ھذا حکم کلی وضابطۃ والحال انہا واقعۃ لوم کما نبہ علیہ ابو داؤد ص ۲۸ **ف** واعلم ان النسخ عند المتقدمین یطلق علی تخصیص العام او تقیید المطلق او تفسیر المجمل ایضا ونسخ المتأخرین ما ھو مذکور فی کتب الاصول والنسخ عند ابی جعفر الطحاوی ثبوت امر بعد ما نعلم غیرہ وان کان الامران باقیین علی الحال ومحکمین والاکثر عنہ غافلون **باب** الوضوء من لحوم الابل مذھب احمد بن حنبل ان اکل لحم الابل ناقض الوضوء وقال اصحابہ ولو کان نیا وقالوا ان حدیث نقض الوضوء من لحم الابل مستقل لیس بمندرج تحت حدیث الوضوء مما مست النار لیلزم نسخہ وقال احمد صح الحدیثان فی المسئلۃ واطنب ابن التیمیہ وقال لا عذر لخصومنا وقال اھل المذاھب الثلثۃ ان المراد من الوضوء المضمضۃ ولما کان فی لحم الابل دسومۃ خلاف الغنم ففرق الشارع بین الابل والغنم قال ابن تیمیۃ لم یثبت معنی الوضوء فی عرف الحدیث سوی وضوء الصلوٰۃ **اقول** ان للوضوء معان فی عرف الشرع وقد یکون بمعنی المضمضۃ کما فی الترمذی من الجزء الثانی ص ۸ بسند ضعیف واخرجہ ابو بشر الدولابی الحنفی فی کتاب الاسماء والکنی وفی الکنز ص ۷۹، الا ان یکون لبن الابل اذا شربتموہ فتمضمضوا بالماء طب وایضا عن ابی امامۃ والاقرب عندی قول انہ مستحب للخواص وذکر الشاہ ولی اللہ فی حجۃ اللہ البالغۃ ان یعقوب علیہ السلام حرم لحم الابل علی نفسہ نذرا حین ابتلی بمرض عرق النساء فترکہ بنوہ ثم انزل اللہ حرمتہ فی التوراۃ ثم انزل اللہ حلتہ فی شریعتنا فلعل الاستحباب الخصوصی لحرمتہ فی التوراۃ واللہ اعلم **قولہ** ذی الغرۃ بالغین المعجمۃ والراء المھملۃ قیل انہ لقب البراء بن عازب وقیل اسمہ یعیش **باب** الوضوء من مس الذکر مذھب مالک والشافعی واحمد نقض الوضوء بمس الذکر بکف الید بدون حائل وفی روایۃ عن مالک ان الوضوء من مس الذکر مستحب ومذھب ابی حنیفۃ وسفیان الثوری وبعض السلف عدم الانتقاض بہ وفی الباب حدیثان قویان احدھما لنا والثانی للجازمین وقلنا بانہ مستحب الخواص فلا رد علینا وتصدی الجازلون الی اسقاط حدیثنا ولکنہ لا یمکن اسقاطہ وقال ابن الھمام ان المراد من مس الذکر البول کنایۃ ولعل الاختلاف مبنی علی اختلاف اصول نواقض الوضوء قال الجازلون ان لنواقض الوضوء اصلین الاتیان من الغائط وتنقیح مناطہ بان المراد الخارج من السبیلین والاصل الثانی لمس النساء ومن لواحقہ مس الذکر لصحۃ الحدیث وفی کلیھما شبھۃ وعند ابی حنیفۃ اصل واحد وھو الاتیان من الغائط وتنقیح مناطہ خروج نجس من البدن والمراد من لامستم النساء الجماع فرجع الی الاصل الاول واقول ان ابا حنیفۃ ایضا یقول بالاصلین والمراد من لامستم النساء ما یعم الجماع ومس المرأۃ وھو المباشرۃ الفاحشۃ فلم یدخل تحت الاتیان من الغائط وفی کلیھما ان للحدث الاصغر والاکبر یتیمم علی صفۃ واحدۃ وقال صاحب الھدایۃ ان فی المباشرۃ الفاحشۃ مظنۃ الخروج فغرضہ او قالہ تحت الاصل الاول وقال الشیخ ابن الھمام ان عبرۃ المظنۃ فیما لا یکون فیہ المئنۃ فرجح قول محمد بن حسن بان النقض من المباشرۃ اذا خرج شیء والا فلا اقول الترجیح لما قال الشیخان ای ان نقض المباشرۃ الفاحشۃ خرج شیء اولم یخرج وانہا داخلۃ فی آیۃ لامستم النساء **قولہ** ابو زرعۃ الرازی شیخ مسلم

---

۱ **قولہ** توضؤا منہا عمل بظاہرہ احمد بن حنبل فانہ یوجب الوضوء من اکل لحوم الابل وعند غیرہ المراد من الوضوء غسل الیدین والفم لما فی لحم الابل من رائحۃ کریہۃ ودسومۃ غلیظۃ بخلاف لحم الغنم ولا الحدیث منسوخ واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی المرقاۃ وغیرہا ۲ **قولہ** والصحیح حدیث عبد الرحمٰن بن ابی لیلی الخ وذلک لان حدیث ابن لیلی عن البراء متصل وعن اسید منقطع لان ابن ابی لیلی لم یلق اسید بن حضیر ولان الاعمش الراوی عن عبد اللہ بن عبد اللہ اوثق واحفظ من الحجاج بن ارطاۃ ۱۲ تقریب ۳ **قولہ** من مس ذکرہ الخ یحیی معارضہ حدیث ملازم عن طلق ونقل عن الخطابی انہ قال ان احمد بن حنبل وابن معین تذکرا وتعلما فی الاخبار التی رویت فی ھذا الباب وکان عاقبۃ امرھما ان اتفقا علی سقوط الاحتجاج بحدیثی طلق وبسرۃ ای لانہما تعارضا فتساقطا وقال المظہر علی تقدیر تعارضہما نعود الی قول الصحابۃ قال علی وابن مسعود وابی الدرداء وحذیفۃ وعمار ان المس لا یبطل وبہ اخذ ابو حنیفۃ رح وقال عمر وابنہ وابن عباس وسعد ابن ابی وقاص وابو ہریرۃ وعائشۃ رض بالبطلان وبہ اخذ الشافعی کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (عن البراء بن عازب قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لحوم الابل فقال توضؤا منہا قال قب ہذا صحیح ظاہر مشہور ولیس یقوی عند ترک الوضوء منہ آہ قال جط واختارہ من اصحابنا ابن خزیمۃ والبیہقی وہو قول قدیم للشافعی ولو بشرح المہذب وہو القوی والصحیح من حیث الدلیل قال واعتقد رجحانہ (عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن ذی الغرۃ قال حج بالتحریک قیل ان ذا الغرۃ لقب البراء بن عازب والصحیح انہ غیرہ وان اسمہ یعیش .

اللہ علیہ وسلم نحوہ وھو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبہ یقول الاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق **قال** محمد اصح شئی فی ھذا الباب حدیث بُسرۃ وقال ابو زرعۃ حدیث ام حبیبۃ فی ھذا الباب اصح وھو حدیث العلاء بن الحارث عن مکحول عن عَنْبَسَۃ بن ابی سفیان عن اُم حبیبۃ **وقال** محمد لم یَسْمَع مکحول من عَنْبَسَۃَ بن ابی سفیان وروی مکحول عن رجل عن عَنْبَسَۃَ غیر ھذا الحدیث وکانہ لم یَرَ ھذا الحدیث صحیحا **باب** ترک الوضوء من مس الذکر **حدثنا** ھنّاد نا ملازم ابن عَمْرو عن عبد اللہ بن بَدْر عن قَیس بن طَلْق بن علی الحَنَفی **عن** ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وھل ھو الا مضغۃ منہ او بضعۃ منہ **وفی** الباب عن ابی اُمامۃ **قال** ابو عیسی وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبعض التابعین انھم **لم** یروا الوضوء من مس الذکر وھو قول اھل الکوفۃ وابن المبارک وھذا الحدیث احسن شئی روی فی ھذا الباب **وقد** روی ھذا الحدیث ایوب بن عُتبۃ ومحمد بن جابر عن قیس بن طلق عن ابیہ وقد تکلم بعض اھل الحدیث فی محمد بن جابر وایوب بن عتبۃ وحدیث ملازم بن عمرو عن عبد اللہ بن بدر اصح واحسن **باب** ترک الوضوء من القُبلۃ **حدثنا** قُتَیبۃ وھنّاد وابو کُرَیب واحمد بن مَنِیع ومحمود بن غَیلان وابو عمّار قالوا نا وکیع عن الاعمش عن حبیب بن ابی ثابت عن عُروۃ **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبّل بعض نسائہ ثم خرج الی الصلوٰۃ ولم یتوضأ قال قلت من ھی الا انتِ فضَحِکَتْ **قال** ابو عیسی وقد روی نحو ھذا عن غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ **قالوا** لیس فی القُبلۃ وضوء وقال مالک بن انس والاوزاعی والشافعی واحمد واسحٰق فی القُبلۃ وضوء وھو قول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وانما ترک اصحابنا حدیث عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا لانہ لا یصح عندھم لحال الاسناد قال وسمعت ابا بکر العطّار البصری یذکر عن عَلِیّ بن المَدِینی قال ضَعَّف یحیی بن سعید القطّان ھذا الحدیث وقال ھو شبہ لا شئی **قال** وسمعت محمد بن اسمٰعیل یضعف ھذا الحدیث وقال حَبیب بن ابی ثابت لم یَسْمَع من عُروۃ **وقد** روی عن ابراھیم التیمی عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبّلھا ولم یتوضأ وھذا لا یصح ایضا ولا نَعْرِف لابراھیم التیمی سَمَاعا من عائشۃ ولیس یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شئی **باب** الوضوء من القَیْء والرُّعاف **حدثنا** ابو عُبَیدۃ بن ابی السفر واسحٰق بن منصور قال ابو عُبَیدۃ ثنا وقال اسحٰق انا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی عن حسین المُعَلِّم عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی عبد الرحمٰن بن عمرو الاوزاعی عن یَعیش بن الوَلید المَخْزومی عن ابیہ عن معدان بن ابی طلحۃ **عن** ابی الدرداء ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قاء فتوضأ فلَقِیت ثوبان فی مسجد دِمشق فذکرت ذلک لہ فقال صدق انا صَبَبْتُ لہ وضوءہ وقال اسحٰق بن منصور معدان بن طلحۃ **قال** ابو عیسی ابن ابی طلحۃ اصح **قال** ابو عیسی وقد روی وغیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم من التابعین الوضوء من القَیْء والرُّعاف وھو قول سُفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم لیس فی القَیْء والرُّعاف وضوء

صاحب الصحیح ومعاصر البخاری صاحب المناقب الکثیرۃ غیر ابی زرعۃ العراقی فانہ متاخر عنہ **باب** ترک الوضوء من مس الذکر ھذا الحدیث حدیث العراقیین والمذاھب مرت **قولہ** محمد بن جابر وایوب بن عتبۃ ھذان راویا الحدیث فی الطرق الاُخر نقل الطحاوی ص۱۶ عن علی بن المدینی ان حدیث قیس اقوی من حدیث بُسرۃ وذکر القاضی ابو بکر بن العربی فی شرح الترمذی بسندہ انہ اتفق بین ابن المدینی وابن معین عند احمد بن حنبل فی موسم الحج فتکلما فی مسئلۃ الباب فروی ابن المدینی حدیث ملازم وروی ابن معین حدیث بسرۃ فقال احمد کلا الحدیثان صحیحان فتوجھا الی الآثار فروی ابن معین اثر ابن عمر وروی ابن المدینی اثر ابن مسعود فقال احمد الترجیح لاثر ابن مسعود **باب** ترک الوضوء من القبلۃ مذھب مالک والشافعی واحمد ان مس المرأۃ غیر المحرمۃ بدون حائل ناقض وضوء اللامس وفی نقض وضوء الملموس وجھان للشوافع **قولہ** یحیی بن سعید حنفی مذھبا کما فی تاریخ ابن خلکان وھو اول من صنف فی الجرح والتعدیل کما ذکر الذھبی فی المیزان الا ان تقلید السلف کان التقلید فی الاجتھادیات التی لم یثبت فیھا المرفوع والموقوف لا کتقلیدنا وھذا ظنی **قولہ** وحبیب بن ثابت لم یسمع الخ فی السند کلام بان حبیبا لم یسمع عن عروۃ بن الزبیر وسمع عن عروۃ المزنی وعروۃ المزنی لم یسمع عن عائشۃ وتکلم ابو داؤد ص۲۴ ولعل رجحانہ الی سماع حبیب عن ابن الزبیر فانہ قال روی حبیب عن ابن الزبیر حدیثا صحیحا ولکنہ لم یخرجہ ابو داؤد واخرج الترمذی ذلک الحدیث الصحیح ولکنہ ضعفہ فی کتاب الدعوات وظنی ان للحبیب سماعا عن ابن الزبیر فارتفع الایرادان وفی مسند احمد وابن ماجۃ بسند صحیح تصریح عروۃ ابن الزبیر وابیہ ابو داؤد وروی عن عروۃ اقول عندی حدیثان صحیحان لنا فی عدم نقض الوضوء بمس الذکر ولا اقل من کونھما حسنین لذاتھما واقول ایضا ان قول ان ھی الا انت ایضا قرینۃ انہ عروۃ بن الزبیر **ف** ذکر السیوطی بالبسط والتفصیل ان اکثارہ علیہ السلام الانکحۃ لم یکن لحظ النفس بل لتعلیم دین النسوان کما ذکر ان عائشۃ رضی اللہ عنہا حصل عنہا نصف الدین او ثلثا الدین ولم ینکح النبی الکریم الی ثلثۃ وخمسین سنۃ الا خدیجۃ رضی اللہ عنہا فانہ نکحھا وھو ابن خمسۃ وعشرین ونکاح ابنتہا ایضا کان باصرار ابی طالب کما فی کتب السیر **باب** الوضوء من الرُّعاف والقَیْء القئ ملأ الفم ناقض الوضوء عند ابی حنیفۃ خلافا للثلاثۃ وعن احمد اذا کان الرعاف کثیرا فناقض الوضوء ویفیدنا ما روی الترمذی عن احمد

قولہ اصح واحسن قال ابن الھمام فھذا حدیث صحیح معارض لحدیث بسرۃ بنت صفوان وکلا الحدیثین لم یسلم من الطعن والحق انھما لا یتنزلان عن درجۃ الحسن لکن یترجح حدیث طلق بان حدیث الرجال اقوی لانھم احفظ للعلم واضبط ولذا جعلت شھادۃ امرأتین بمنزلۃ شھادۃ رجل وقد اسند الطحاوی الی ابن المدینی انہ قال حدیث بسرۃ وعن عمر بن علی الفلاس انہ قال حدیث طلق عندنا اثبت من حدیث بُسرۃ بنت صفوان انتہی وفی معانی الآثار للطحاوی فان کان ھذا الباب یوخذ من طریق الاسناد والاستقامۃ فحدیث ملازم ھذا احسن اسنادا وان کان یوخذ من طریق النظر فانا رأینا ھم لا یختلفون فی ان من مس ذکرہ بظھر کفہ او بذراعہ لم یجب فی ذلک وضوء فالنظر ان یکون مسہ ایاہ ببطن کفہ کذلک انتہی ۱۲ **قولہ** قال ابن الھمام روی البزار فی مسندہ باسناد حسن عن عائشۃ رضی اللہ عنہا انہ علیہ السلام کان یقبل بعض نسائہ فلا یتوضأ انتہی ۱۲ **قولہ** الرعاف بضم الراء الدم الذی یخرج من الانف وایضا الدم بعینہ کذا فی القاموس لا علی القاری **قولہ** لیس فی القئ والرعاف وضوء قال الشیخ عبد الحق وتمسکوا بما روی الحاکم مسندا والبخاری معلقا عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان فی غزوۃ الرقاع فرمی رجل منھم فنزفہ الدم فرکع وسجد ومضی فی صلوتہ والجواب انما ینتھض حجۃ ان ثبت اطلاع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی صلوۃ ذلک الرجل وقال الخطابی ولست ادری کیف یصح الاستدلال بہ والدم اذا سال اصاب بدنہ وربما اصاب ثیابہ ومع اصابۃ شئی من ذلک لا یصح صلوتہ الا ان یقال ان الدم کان یجری من الجرح علی سبیل الدفق حتی لم یصب شیئا من ظاہر بدنہ ولئن کان کذلک فھو امر عجیب کذا ذکرہ الشمنی ولنا ما رواہ ابن ماجۃ عن عائشۃ قال قال رسول اللہ من اصابہ قئ او رعاف او قلس فلینصرف ویتوضأ ثم لیبن علی صلوتہ ولم یتکلم ونقل عن الشافعی انہ قال بتقدیر الصحۃ یحمل علی غسل الدم لا وضوء الصلوۃ ودفع بانہ غیر صحیح والا بطلت الصلوۃ فلم یجز البناء

وهو قول مالك والشافعي وقد جوّد حُسَيْن المُعَلِّمُ هذا الحديث وحديث حسين اصح شئ في هذا الباب وروى مَعْمَر هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير فاخطأ فيه فقال عن يَعيش بن الوَليد عن خالد بن معدان عن ابي الدَّرْداء ولم يذكُر فيه الاوزاعي وقال عن خالد بن معدان انما هو معدان بن ابي طلحة **باب** الوضوء بالنَّبيذ **حدثنا** هَنَّاد نا شريك عن ابي فزارة عن ابي زيد **عن** عبد الله بن مسعود قال سألني النبي صلى الله عليه وسلم ما في اداوتك فقلت نَبيذ فقال تَمرة طَيِّبة وماء طَهور قال فتوضأ منه **قال** ابو عيسى وانما روى هذا الحديث عن ابي زيد عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم وابو زيد رجل **مجهول** عند اهل الحديث لا نعرف له رواية غير هذا الحديث وقد رأى بعض اهل العلم الوضوء بالنبيذ منهم سفيان وغيره وقال بعض اهل العلم لا يتوضأ بالنبيذ وهو قول الشافعي واحمد واسحق وقال اسحق ان ابتلي رجل بهذا فتوضأ بالنبيذ وتيمم احب الي **قال** ابو عيسى وقول من يقول لا يتوضأ بالنبيذ اقرب الى الكتاب واشبه لان الله تعالى قال فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا **باب** المَضْمَضَة من اللَّبَن **حدثنا** قُتيبة نا الليث عن عُقَيْل عن الزهري عن عُبَيْد الله **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم شَرِبَ لبنًا فدعا بماء فمضمض وقال ان له دَسَما **وفي** الباب عن سهل بن سعد وام سلمة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد رأى بعض اهل العلم المضمضة من اللبن وهذا عندنا على الاستحباب ولم ير بعضهم المضمضة من اللبن **باب** في كراهية رد السلام غير متوضئ **حدثنا** نصر بن علي ومحمد بن بَشَّار قالا نا ابو احمد عن سفيان عن الضَّحَّاك بن عُثمان عن نافع **عن** ابن عُمر ان رجلا سَلَّم على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يبول فلم يرُد عليه **قال**

ان القَيْئ والرُّعاف ناقض الوضوء وحديث الباب لنا وتعرض الجازيون الى اسقاطه واجاب الشافعي بان المراد من الوضوء المضمضة وغسل الوجه نقل العيني في شرح الهداية عن الخطابي ان اكثر اهل العلم الى ان الدم السائل الكثير ناقض الوضوء ولنا حديث آخر رواه صاحب الهداية الوضوء من كل دم سائل واخرجه الزيلعي من كامل بن عدي وفي التخريج سهو الكاتب فانه كتب محمد ابن سليمان يدل عمر بن سليمان ومحمد غير معروف وعمر معروف واكثر اسانيد التخريج مملوة من سهو الكاتب ولم يحكم الزيلعي على حديث الوضوء من كل دم سائل بشئ والحديث عندي قوي الا ان في سنده احمد بن الفرج واخرج عنه ابو عوانة في صحيحه وقد اشترط ان يخرج الصحاح في صحيحه وحديث الباب لم يحكم عليه المصنف بشئ وصححه ابن مندة الاصبهاني وللشوافع ومواقيتهم ما اخرجه ابو داؤد موصولا والبخاري معلقا وسيأتي جوابه في صحيح البخاري **باب** الوضوء بالنَّبيذ النبيذ ما حلا وفيه حموضة والنقيع ما حلا ولم يشتد شيئا اذا اسكر النبيذ لا يجوز الوضوء به عند احد واذا لم يصر حلوا فيجوز اجماعا واذا حلا ولم يسكر فمختلف فيه لا يجوز عند الجازيين وعن ابي حنيفة روايات في رواية الجمع بين الوضوء والتيمم وايهما قدم جاز وفي رواية يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية العكس والثالثة جزم بها قاضي خان واعتمد عليها صاحب البحر واختارها الطحاوي وربما ينقل رجوع الامام اليها فلم يبق المحل لان يطنب فيه ويبحث ولكني اذكر نبذة شئ واتفق ائمة الحديث على تضعيف الحديث والوزيد مجهول الحال لا مجهول العين فانه روى عنه التلميذان ابو فزارة راشد بن كيسان وابو روق عطية ابن الحارث فصار معلوم العين بضابطة المحدثين **قوله** قال ابو عيسى قوله هذا دال على ان الزيادة على القاطع بخبر الواحد غير جائز وهو يخالف الشوافع تعرض الشوافع الى انكار كون ابن مسعود معه عليه السلام في ليلة الجن وقد اثبته بما روى الترمذي واجبت عما يتمسك الشوافع بقول ابن مسعود تعقيبا واخرج الزيلعي طرق حديث الباب منها ما في مسند احمد وفي سنده علي بن زيد بن جدعان واخرج عنه مسلم مقرونا مع الغير والمقرون مع الغير قد يكون ليّنا ومع هذا علي بن زيد صدوق اتفاقا الى انه سئ الحفظ قد يحسن رواية مثل هذا وقال ابن دقيق العيد انه احسن من حديث ابي زيد ولم اجد احدا من الحفاظ والمحدثين يصحح حديثا من احاديث الوضوء بالنبيذ وعندي رواية اخرجها الزيلعي ولم يحكم عليها بشئ واخرج الزيلعي عن الدارقطني وفي كليهما سهو الكاتب فبعد التصحيح يصير السند قويا وصورة الغلط انه كتب هاشم ابن خالد والحال انه هشام ابن خالد من رواة ابي داؤد ص ۳۴۴ وايضا في آخر السند عن ابن غيلان وقال الدارقطني انه مجهول ونقله الزيلعي كذلك وقد اخرج الزيلعي صراحة عن عمرو بن غيلان بعد عدة اوراق وفي اصابة ابن حجر ان عمرو بن غيلان صحابي صغير وفي بعض طرقه عن عبد الله بن عمرو بن غيلان وهو من رجال ابن ماجة وفي الكتب انه كان مع معاوية ومن محاميه ولم يذكر انه ثقة او ضعيف الا انه لما مر في السنن الكبرى على مسئلة المسح على الرجلين فروى من العلماء من السلف غسل الرجلين وعده في العلماء فثبت كونه من العلماء ولكن الصواب انه عمرو بن غيلان فصح الحديث ولا اقل من الحسن لذاته واما قول انه يلزم الزيادة على القاطع بخبر الواحد بقول الوضوء بالنبيذ فالجواب انه وان كان الماء المنبذ ماء مقيدا في بادي النظر الا ان العرب يستعملون النبيذ موضع الماء المطلق وفي شرح البخاري لشمس الدين الكرماني وبلوغ الارب ان هذا كان طريق جعل الماء المالح حلوا في العرب فلم يكن على طريق التفكه بل يكون مثل الماء المخلوط بالثلج المستعمل في زماننا فانه لا يقول احد بانه ماء مقيد وروي عن علي وعكرمة وابن عباس الوضوء بالنبيذ وكذلك عن الاوزاعي ومر ابن تيمية في منهاج السنة على هذه المسئلة ولم يأت بما احتجت مما في التخريج والدارقطني الذي ذكرته والله اعلم ؛

باب المضمضة من اللبن قد نص الشارع بالعلة بان له دسما فتراعى العلة في المواضع والمواقع والحديث عندي انه من آداب الطعام وما في مدونة مالك يدل على انه من آداب الصلوة **باب** كراهية رد السلام غير متوضئ في كتب الاحناف وغيرهم لا يسلم على من يبول ولو سلم عليه الرد وكذلك لا يسلم على بعض الرجال ولو سلم عليهم لا يجب الرد عليهم مثل القاري وغيره واما حال اخذ الحجارة لجف القطرات كما هو معمول اهل زماننا فلم يثبت فيه من المتقدمين وقال مولانا محمد مظهر باني المدرسة مظاهر العلوم الواقعة بسهارنبور يترك الجواب اذ ذاك ومولانا رشيد احمد الكنكوهي قدس سره برد السلام واما الحديث فانه عليه السلام رد السلام بعد التيمم او التوضي كما ثبت بسند قوي فالحاصل انه لا يرد قبل الوضوء ولو خاف ذهاب من سلم يرده قبل التيمم او الوضوء **قوله** وهو يبول الخ في الصحيحين انه عليه السلام كان يأتي من ناحية بير الجمل فلقيه ابو الجهيم بن حارث بن الصمة فسلم على النبي الكريم الخ فيدل على انه عليه السلام كان قد فرغ من البول واخرجه في معاني الآثار ص ۵۱ ، ايضا فليطلب ان واقعة الباب واقعة الصحيحين متحدة او واقعتان فلو كانتا واحدة فيطلب التوفيق بين الحديثين بان وقع في حديث ابي الجهيم تقديم وتاخير في سرد القصة فذكر اتيانه صلى الله عليه وسلم مقدما وهو مؤخر عن سلامه **واعلم** ان في مسلم لفظ ابي جهم وفي البخاري ابي الجهيم مصغرا ورجح الحافظ لفظ البخاري وواقعة اخرى لمهاجر بن قنفذ في ابي داؤد ومعاني الآثار ص ۵۱ ، انه سلم على النبي الكريم وهو يتوضأ ولم يرد عليه الا بعد الفراغ عن الوضوء وقال كرهت ان اذكر الله الا على طهر فحولت المسئلة الى الوضوء للاذكار ففي اذان الهداية يستحب الوضوء لكل من الاذكار ولا يقول احد بوجوب الاذكار .... واحتج الطحاوي بحديث اني كرهت ان اذكر الله الا على طهر على ان التسمية ليست بواجبة في ابتداء الوضوء وقال صاحب البحر ان قول الطحاوي يرفع الاستحباب ايضا مع انا ايضا لا ننكر الاستحباب اقول ان صاحب البحر غفل عما في موضع آخر للطحاوي ص ۵۳ ، فانه قال في باب آخر انه كان في زمان لا تجوز الاذكار فيه الا بالتوضي ثم نسخ واتى على هذا برواية ضعيفة السند وواقعة ابن الجوزي كما في شرح المواهب ولي اشكال آخر وهو انه سيأتي في الترمذي عن علي انه خرج من الخلاء ثم شرع في تلاوة القرآن فقيل له فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه اي لم يكن ممتنعا من الذكر الا القرآن كما سيأتي في الترمذي فتعارض بينه وبين حديث اني كرهت ان اذكر الله الا على

قوله الوضوء بالنبيذ قال علي القاري وفي خزانة الاكمل قال التوضي بنبيذ التمر جائز من بين الاشربة عند عدم الماء ويتيمم معه عند ابي حنيفة وبه اخذ محمد وفي رواية عنه يتوضأ ولا يتيمم وفي رواية يتيمم ولا يتوضأ وبه اخذ ابو يوسف وروى نوع الجامع ان ابا حنيفة رجع الى هذا القول ثم قال في الخزانة قال مشائخنا انما اختلف الاجوبة لاختلاف السائل سئل مرة ان كان الماء غالبا قال يتوضأ وسئل مرة ان كانت الحلاوة غالبا وسئل مرة اذا لم يدر ايهما الغالب قال يجمع بينهما انتهى وهكذا في الفتح ؛

ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وانما یکره هذا عندنا اذا کان علی الغائط والبول وقد فسّر بعض اهل العلم ذلك وهذا احسن شیٔ روی فی هذا الباب **وفی** الباب عن المهاجر بن قُنفُذٍ وعبد الله بن حنظلة وعلقمة بن الشَّفْواء وجابر والبراء **باب** ۶۸ ماجاء فی سؤر الکلب **حدثنا** ۸۴ سوّار بن عبد الله العنبری نا المُعتَمِر بن سلیمان قال سمعت ایوبَ عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال یُغسل الاناء اذا ولغ فیه الکلب سبع مرات اولٰهن او اخرٰهن بالتراب واذا ولغت فیه الهرة غسل مرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا ولم یذکر فیه اذا ولغت فیه الهرة غسل مرة **وفی** الباب عن عبد الله بن مُغَفَّل **باب** ۶۹ ماجاء فی سؤر الهرة **حدثنا** ۸۵ اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن اسحٰق بن عبد الله بن ابی طلحة عن حُمَیدَة ابنة عُبَید بن رِفاعة **عن** کَبشة ابنة کعب بن مالك وکانت عند ابن ابی قتادة ان ابا قتادة دخل علیها قالت فسکبت له وَضوءا قالت فجاءت هرة تشرب فاصغٰی لها الاناء حتی شربت قالت کبشة فرآنی انظر الیه فقال اتعجبین یا ابنة اخی فقلت نعم فقال ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال انها لیست بنجس انما هی من الطوافین علیکم او الطوافات **وفی** الباب عن عائشة وابی هریرة **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم مثل الشافعی واحمد واسحٰق لم یروا بسؤر الهرة باسًا وهذا احسن شیٔ فی هذا الباب وقد جود مالك هذا الحدیث عن اسحٰق بن عبد الله بن ابی طلحة ولم یات به احد اتم من مالك **باب** المسح علی الخفین

طهر فلو قیل کما قال الطحاوی من النسخ فلا تدافع والا فیفصل بالکراهة قبل الاستخبار لا بعده او غیره والله اعلم ولکنی لم اجد النقل علی هذا **قوله** الشفواء الصحیح الفقواء وهذه الروایة التی اخرجها الطحاوی ص ۵۳، بان وجوب الوضوء للاذکار کان ثم نسخ وفی سنده جابر وهو ضعیف **باب** سؤر الکلب قال الشافعی واحمد ان الاناء الذی ولغ فیه الکلب ویغسل سبع مرات وفی روایة عن احمد ثمان مرات ویستحب الترتیب عند اهل المذهبین ویکفی للتتریب کدرة الماء ولا یجب الدلك وفی وجه للشافعیة ان التتریب مرة سابعة یعد منزلة المرة الثامنة ومذهب مالك بن انس ان سؤر الکلب طاهر مثل سؤر الهرة عند الاحناف ولهم فیه اقوال اخر وقال مالك لو کان فی الاناء طعام یؤکل ویغسل الاناء سبع مرات فان الطعام ذو قیمة ولو کان فیه الماء یصب ویرد علیه انه لو لم یکن سؤره نجسا فکیف یامر الشارع بالغسل سبع مرات ولم یکتف بالمرة الواحدة وفی مدونة مالك بن انس سأل ابن القاسم مالكا انه لما کان سؤر الکلب طاهرا کیف یامر الشارع بالتسبیع قال مالك لا اعلم وجهه واما اتباع مالك فقال البعض ان المراد من التسبیع تزکیة النفس وقال بعضهم ان فی سؤر الکلب سمیة فامرنا بالغسل لا لکون سؤره غیر طاهر ولکن الاقرب الی الذوق ان الغسل بسبب النجاسة ثم نقول بالغسل ثلثا ویقول الشوافع بالغسل سبعا وجواب الحدیث من جانبنا ان التسبیع مستحب عندنا کما صرح به فخر الدین الزیلعی الفقیه شارح الکنز ثم وجدته مرویا عن ابی حنیفة فی تحریر ابن الهمام عن الوبری عن ابی حنیفة فان ابا هریرة راوی الحدیث افتی بالغسل ثلث کما فی الطحاوی ص ۱۳، عن عطاء عن ابی هریرة بسند قوی باقرار ابن دقیق العید وفی فتوی ابی هریرة الآخر التسبیع فقال الحافظ الماخوذ من الفتویین ما یوافق المرفوع ونقول لو کان الواجب التسبیع کیف اکتفی ابوهریرة بالتثلیث فالتثلیث واجب والتسبیع مستحب وفتوی التثلیث مرفوعة فی کامل بن عدی عن الکرابیسی وهو حسین بن علی تلمیذ الشافعی فقال ابن عدی ان الکرابیسی حافظ فیه واقول ان الکرابیسی حافظ وامام الا ان احمد بن حنبل کان غیر راض عنه لاخلاص رقبته بالکلمة المؤدلة فی واقعة خلق القرآن ولا شیٔ سوی هذا سبب الکلام فیه ومثل هذه الکلمة المؤدلة ثابتة عن الشافعی فی واقعة خلق القرآن فالحدیث حسن او صحیح **قوله** ابن سیرین الخ قال العصام ان سیرین غیر منصرف فان فیه علمیة وتانیثا معنویا فانه اسم امرأة اقول قد سها العصام فانه اسم رجل کما فی کتاب المکاتبة فی البخاری وعدم انصرافه علی ما قال الاخفش من ان الیاء والنون بمنزلة الالف والنون **قوله** اذا ولغت فیه الهرة ظاهر الحدیث ان هذا القول مرفوع وقال الدارقطنی انه موقوف علی ابی هریرة ورواه البعض موقوفا وفی بعض الرواة شبیه المرفوع ونسب الی الطحاوی انه قال بکراهة سؤر الهرة تحریما وقال الکرخی بالکراهة تنزیها وقال صاحب البحر ولکن المتبادر من الجامع الصغیر الکراهة تحریما فانه اطلق الکراهة والمطلق یکون مکروها تحریما اقول قد صرح محمد فی الموطا وکتاب الآثار والمبسوط بالکراهة تنزیها وهو المشهور فی الکتب ثم الکراهة اما لنجاسة لحمها واما لعدم توقیها من النجاسات واختار ابن الهمام الثانی **باب** سؤر الهرة قال ابن مندة الاصبهانی ان حمیدة وکبشة غیر معروفتین واما تصحیح الترمذی فلان مالکا روی عنها وکبشة لیست بصحابیة واثر الباب لا حجة علینا فانا ایضا نتمسك بما مر من ابی هریرة مرفوعا او موقوفا والاصل فی اقوال الصحابة اختیار احدها والخروج عنها بدعة واما مرفوع الباب فلا نعلم مورده وسببه وقال الطحاوی جاء احادیث الباب نظیر ان الماء طهور لا ینجسه شیٔ ان سؤر الهرة لیس بنجس کما زعمتم من تحریم لحمها تحریم سؤرها ثم قال الشافعیة ان طواف الهرة مثل طواف السباع فیتعدی الی آسار السباع فتکون آسارها طاهرة وقلنا ان طوافها کطواف سواکن البیوت فیتعدی الی آسار سواکن البیوت وکلا الشرحان لطیفان والراجح شرحنا لما فی سنن الدارقطنی وابن خزیمة انها من الطوافین والطوافات وانها ہی کمتاع البیت وفی سنن الدارقطنی والسنن الکبری انه علیه السلام سکب لها الوضوء لتشرب وفی سنده ابو یوسف وقال البیهقی ان شیخ ابی یوسف وتلمیذه ثقة اقول ینسب الی ابی یوسف لا بأس بسؤر الهرة فلعله اعتمد علی هذا المرفوع واقول قد یعمل بالمکروه تنزیها وهو لیس بآثم فیکون قوله علیه السلام لبیان الجواز وقال ابن الهمام لعله علیه السلام شاهد الهرة ووجدها صافیة الفم فارتفع الکراهة ایضا فانها کانت لسبب عدم توقیها من النجاسة **ف** یذکر فی الفقه والاصول ان المکروه تنزیها یحتاج الی خصوص الدلیل فلا یقال لمن یترك النفل انه مرتکب الکراهة نعم یقال انه مرتکب خلاف الاولی **باب** المسح علی الخفین النعل چپلی وتنقیح المناط فی الخف ان یلصق علی القدم بدون امداد شیٔ ولا یسری فیه الماء ویکون الی الکعبین وکان الخف یستعمل مقام النعل فی العرب ؎ ودویة قفر تمشی نعامها ؛ کمشی النصاری فی خفاف الارند ؛ واما المستعمل

ـــ قوله اذا ولغ اے شرب منه بلسانه من ولغ یلغ بفتح لام ومضارعه بکسرها مضارعه وفیه حجة للجمهور والشافعی فی نجاسة الکلب وللمالك اربعة اقوال طهارته ونجاسته وطهارة سؤر الماذون اتخاذه والفرق بین البدوی والحضری والغسل سبعا مذهب الثلثة خلافا لابی حنیفة وذا فی احد اقوال مالك تعبدی کذا فی مجمع البحار وفی شرح السنة مذهب اکثر المحدثین انه اذا ولغ فی ماء او مائع یغسل سبع مرات احداهن بدلکه بالتراب انتہی وهو مذهب الشافعی وعند ابی حنیفة رح یغسل من ولوغه ثلاثا بلا تعفیر کسائر النجاسات قال ابن الهمام روی الدارقطنی عن الاعرج عن ابی هریرة عنه علیه السلام فی کلب یلغ فی الاناء یغسل ثلاثا او خمسا او سبعا قال تفرد به عبد الوهاب عن اسماعیل بهذا الاسناد فاغسلوه سبعا ثم رواه بسند صحیح عن عطاء موقوفا علی ابی هریرة انه کان اذا ولغ الکلب فی الاناء اهراقه ثم غسل ثلث مرات ورواه مرفوعا ابن عدی فی الکامل بسند فیه الحسین علی الکرابیسی قال ولم یرفعه غیره ولم اجد له حدیثا منکرا غیر هذا وقال ولم ار به باسا فی الحدیث ولو طرحنا الحدیث بالکلیة کان عمل ابی هریرة علی خلاف حدیث السبع وهو راویه کفایة لاستحالة ان یترك القطعی للرای منه وهذا لان ظنیة خبر الواحد انما هو بالنسبة الی غیر راویه فلا بالنسبة الی روایه الذی سمعه من فی النبی صلی الله علیه وسلم وقطعی حتی ینسخ به الکتاب اذا کان قطعی الدلالة فی معناه فلزم ان لا یترك الا بالقطعی بالناسخ اذ القطعی لا یترك الا بالقطعی فبطل تجویز ترکه بناء علی ثبوت ناسخ فی اجتهاده المحتمل للخطاء واذا علمت ذلك کان ترکه بمنزلة روایة الناسخ بلا شبهة فیکون الآخر منسوخا بالضرورة انتہی مختصرا ۱۲

قوت المغتذی (انما لیست بنجس) کسبب (انما من الطوافین علیکم او الطوافات) قال الباجی لعله شك من راویه او قاله صلی الله علیه وسلم اے لا یخلو انه من الذکور الطوافین او الاناث الطوافات

حدثنا هناد نا وكيع عن الاعمش عن ابراهيم **عن** همام بن الحارث قال بال جرير بن عبد الله ثم توضأ ومسح على خفيه فقيل له اتفعل هذا قال وما يمنعني وقد رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله قال وكان يعجبهم حديث جرير لان اسلامه كان بعد نزول المائدة **وفي** الباب عن عمر وعلي وحذيفة والمغيرة وبلال وسعد وابي ايوب وسلمان وبريدة وعمرو بن امية وانس وسهل بن سعد ويعلى بن مرة وعبادة بن الصامت واسامة بن شريك وابي امامة وجابر واسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث جرير حديث حسن صحيح ويروى عن شهر بن حوشب قال رايت جرير بن عبد الله توضأ ومسح على خفيه فقلت له في ذلك فقال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ ومسح على خفيه فقلت له اقبل المائدة او بعد المائدة فقال ما اسلمت الا بعد المائدة **حدثنا** بذلك قتيبة نا خالد بن زياد الترمذي عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وقال وروى بقية عن ابراهيم بن ادهم عن مقاتل بن حيان عن شهر بن حوشب عن جرير وهذا حديث مفسر لان بعض من انكر المسح على الخفين تأول ان مسح النبي صلى الله عليه وسلم على الخفين كان قبل نزول المائدة وذكر جرير في حديثه انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين بعد نزول المائدة

باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن سعيد بن مسروق عن ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدلي **عن** خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن المسح على الخفين فقال للمسافر ثلث وللمقيم يوم وابو عبد الله الجدلي اسمه عبد بن عبد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وفي** الباب عن علي وابي بكرة وابي هريرة وصفوان بن عسال وعوف بن مالك وابن عمر وجرير **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن عاصم بن ابي النجود عن زر بن حبيش **عن** صفوان بن عسال قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامرنا اذا كنا سفرا ان لا ننزع خفافنا ثلثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من غائط وبول ونوم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وقد روى الحكم بن عتيبة وحماد عن ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت ولا يصح قال علي بن المديني قال يحيى قال شعبة لم يسمع ابراهيم النخعي عن ابي عبد الله الجدلي حديث المسح وقال زائدة عن منصور كنا في حجرة ابراهيم التيمي ومعنا ابراهيم النخعي فحدثنا ابراهيم التيمي عن عمرو بن ميمون عن ابي عبد الله الجدلي عن خزيمة بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم في المسح على الخفين **قال محمد** احسن شيء في هذا الباب حديث صفوان بن عسال **قال** ابو عيسى وهو قول العلماء من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم من الفقهاء مثل سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **قالوا** يمسح المقيم يوما وليلة والمسافر ثلثة ايام ولياليهن وقد روى بعض اهل العلم انهم لم يوقتوا في المسح على الخفين وهو قول مالك بن انس والتوقيت اصح **باب** في المسح على الخفين اعلاه واسفله **حدثنا** ابو الوليد الدمشقي نا الوليد بن مسلم اخبرني ثور بن يزيد عن رجاء بن حيوة عن كاتب المغيرة **عن** المغيرة بن شعبة ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح اعلى الخف واسفله **قال** ابو عيسى وهذا قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول مالك والشافعي واسحق وهذا حديث **معلول**

في زماننا الذي يقال له جوتي ليس له اسم في العرب وذكر صاحب القاموس المداس وذكر المتاخرون اسمه الكعب قال ابن عابدين ان المسح على الخفين الذين يستقيمان على القدم ولا شق فيهما ولكنهما لو استعملا بدون المداس لا يمكن تتابع المشي فيه ولو استعملا في المداس يبقيان مدة طويلة لا يجوز المسح عليهما والناس عن هذا غافلون واما تتابع المشي فزعم الاكثر ان المراد المشي فرسخا او فرسخين مرة واحدة والحال ان المراد لو كان تتابع المشي مدة المشي واما الجوربان المتخذان من القطن فيمسح عليهما بعض اهل العصر اما متمسكين بما ياتي في الصفحة اللاحقة وسياتي الكلام فيه واما متمسكين بقول الفقهاء وهم ايضا يشترطون كونهما ثخينين واما المنعل ففي عامة كتب الفقه انه ما على اسفله الجلد وزاد اخي يوسف جلبي في حاشية شرح الوقاية انه ما عليه الجلد اسفل القدم مع موضع المسح عن اصابع الرجلين فيتأمل فيه وهو اخي يوسف جلبي تلميذ حسن جلبي **قوله** وفي الباب عن ابي حنيفة اخاف الكفر على منكر المسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين وعنه لم اقل بالمسح على الخفين حتى جاءني مثل ضوء الصبح وقد ثبت المسح عن سبعين صحابيا كما قال المحدثون **قوله** مفسر المشهور في عرف المحدثين مفسر بفتح السين والقياس مفسر بالكسر **باب** المسح على الخفين للمسافر والمقيم مدة المسح للمسافر ثلاثة ايام ولياليها ويوم وليلة للمقيم عند الائمة الثلاثة وينسب الى مالك بن انس عدم توقيت المسح للمسافر ومتمسكه رواية ابي داود ولو استزدناه لزادنا الخ ومختار الحافظ ابن تيمية ان مدة المسح ومسافة القصر ليستا بموقتين والمدار على العرف ومذهب احمد والشافعي ان مسافة القصر ثمانية واربعون ميلا وكذا عند مالك ان مدة القصر ثمانية واربعون ميلا واستنبط شمس الائمة السرخسي من حديث الباب توقيت مسافة القصر بان في الحديث للمسافر ثلث الخ ولو كان مسافر السفر يوم وليلة في نظر الشريعة لما صح لام الجنس في قوله للمسافر ثلث الخ ولما استقام الكلية وادرد عليه ابن الهمام نقوضا **قوله** سفر اسم جمع والفرق بين الجمع واسم الجمع ان للجمع اوزانا مضبوطة بخلاف اسم الجمع وان الحكم في الجمع على الافراد وفي اسم الجمع الحكم على المجموع من حيث المجموع كما قال ابن صاحب الالفية **قوله** ولكن من غائط او بول هنا اشكال وهو ان لكن يكون للعطف بعد النفي وهنا بعد المثبت واقول ان هذا من تغيير الراوي فانه وقع صحيحا في النسائي فانه اخرجه سندا ومتنا ولا يرد عليه هذا الاشكال **باب** في مسح الخفين اعلاه واسفله زعم الشيخ ابن الهمام ان المراد من المسح اسفله مسح داخل الخف ومعنى الحديث

قوله وفي الباب

عن عمر وعلي الخ قال ابن الهمام والاخبار فيه مستفيضة قال ابو حنيفة رح ما قلت بالمسح حتى جاءني فيه مثل ضوء النهار وعنه اخاف الكفر على من لم ير المسح على الخفين فلان الآثار التي جاءت فيه في حد التواتر وقال ابو يوسف رح خبر المسح يجوز نسخ الكتاب به لشهرته انتهى ۱۲ **قوله** سفرا جمع مسافر كصحب وصاحب ۱۲ **قوله** ولكن من غائط الخ اي امرنا ان ننزع خفافنا في الجنابة لكن لا ننزع ثلثة ايام من غائط وبول وغيرهما اذا كنا سفرا ۱۲ مجمع البحار **قوله** وبول ونوم الواو فيهما بمعنى او يعني بل يتوضأ ويمسح عليهما ويروى لا من جنابة وهو الاظهر ۱۲ على القاري ؛

قوله حديث معلول قال علي القاري والمعلول على ما في كتب الاصول هو ما فيه سبب خفي يقتضي رده وقيل ما وهم فيه ثقة برفع او تغير اسناد او زيادة او نقص لغير المفتي ۱۲ ؛

قوت المغتذي (اذا كنا سفرا) كعبد بالنهاية جمع مسافر كصاحب وصحب والمسافرون جمع مسافر والسفر والمسافرون بمعنى وقال قب هو كلمة تقال لمفرد وذكر وفرعها ان لا ننزع خفافنا ثلاثة ايام ولياليهن الا من جنابة ولكن من بول وغائط ونوم اقال قب لكن حرف نسق ويختص باستدراك بعد نفي غالبا فربما يستدرك بها بعد اثبات فتختص بجملة لا مفرد وبلفظ اشكال اذ قوله امرنا ان لا ننزع خفافنا الا من جنابة نفي معقب باستثناء فصار اثباتا وقوله بعد لكن استدراك من ايجاب مفرد وذلك خلاف ما مر وبه نظر لمعناه بعد تامل وفكر مقرر في رسالة ملجئة للمتفقهين لمعرفة غوامض النحويين اي امرنا ان لا نمسك خفافنا في السفر مدة ثلاثة ايام ولياليهن المرخص فيهن للامساك عند الجنابة لكن عند البول والغائط والنوم ؛

لم یُسنده عن ثور بن یزید غیر الولید بن مسلم **وسألت** ابا زُرعة ومحمدا عن هذا الحدیث فقالا لیس بصحیح لان ابن المبارك روی هذا عن ثور عن رجاء قال حُدِّثتُ عن کاتب المغیرة مرسل عن النبی صلی الله علیه وسلم ولم یذکر فیه المغیرة **باب** ۷۳ فی المسح علی الخفین ظاهرهما **حدثنا** ۹۱ علی بن حُجر نا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن ابیه عن عروة بن الزُبَیر **عن** المغیرة بن شعبة قال رأیت النبی صلی الله علیه وسلم یمسح علی الخفین علی ظاهرهما[1] **قال** ابو عیسی حدیث المغیرة حدیث حسن وهو حدیث عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن ابیه عن عروة **عن** المُغیرة ولا نعلم احدا یذکر عن عروة عن المغیرة علی ظاهرهما غیره وهو قول غیر واحد من اهل العلم وبه یقول سفیان الثوری واحمد **قال** محمد وکان مالك یشیر بعبد الرحمٰن بن ابی الزناد **باب** ۷۴ فی المسح علی الجوربین[2] والنعلین **حدثنا** ۹۲ هناد ومحمود بن غیلان قالا نا وکیع عن سفیان عن ابی قیس عن هُزَیل بن شُرَحبیل **عن** المُغیرة بن شعبة قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الجوربین والنعلین **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم وبه یقول سُفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** یمسح علی الجوربین وان لم یکونا نعلین اذا کانا ثخینین **وفی** الباب عن ابی موسی **باب** ۷۵ ماجاء فی المسح علی الجوربین والعمامة **حدثنا** ۹۳ محمد بن بَشّار نا یحیی بن سعید القَطّان عن سلیمان التیمی عن بَکر بن عبد الله المُزَنی عن الحسن عن ابن المغیرة بن شعبة **عن** ابیه قال توضأ النبی صلی الله علیه وسلم ومسح علی الخفین والعِمامة قال بکر وقد سمعته من ابن المُغیرة وذکر محمد بن بشار فی هذا الحدیث فی موضع آخر انه مسح علی ناصیته وعمامته **وقد** روی هذا الحدیث من

ظاهر ومسح الخف اعلاه واسفله لیس بمستحب عندنا ومستحب عند الشافعیة وفی الدر المختار انه مستحب عند بعض مشائخنا ورد علیه ابن عابدین بانه لیس قول احد من مشائخنا ومنشأ غلط صاحب الدر عبارة البدائع **قوله** معلول لم یثبت معنی المعلول المراد عند المحدثین فی اللغة فان المعلول مشتق من العل وهو الشرب مرة بعد مرة یقال للشرب اولا النهل وللشرب ثانیا العل ولم یثبت ان معناه الذی اعل واما التعلیل فمن العلة "بهانه" ومن العل کما قال ؎ ولا تبعدینی من جناك المعلل ؛ لا بمعنی بیان العلة والاعلال من العلة بمعنی التغییر فکان الانسب لفظ المعل فی معنی مراد المحدثین اقول اثبت ابن هشام فی شرح قصیدة بانت سعاد المعلول ولا نقل سوی هذا **قوله** حدثت وجه الاعلال عند المصنف لفظ حدثت وعندی وجه آخر للاعلال وهو ان حدیث الباب مروی عن المغیرة بن شعبة بستین طرقا او ازید منه کما قال البزار فی مسنده ولا یروی احد لفظ اسفله سوی هذا الراوی فیکون معلولا قطعا **باب** فی المسح علی الجوربین والنعلین یذکر مذهب ابی حنیفة عدم جواز المسح علی الجوربین الا المجلدین او المنعلین وجوازه عند صاحبیه اذا کانا ثخینین وذکر بعض ارباب التصنیف ما رجوع ابی حنیفة الی ما قال صاحباه قبل وفاته بثلثة ایام وقال فعلت ما کنت نهیت عنه اقول انه کان ینهی عن المسح علی الجوربین لما رآهما غیر ثخینین ومسح علیهما حین وجدهما ثخینین فالاولی التفصیل فی الروایتین فالحاصل جواز المسح علیهما اذا کانا ثخینین عند ائمتنا الثلاثة المتبادر من حدیث الباب انه علیه السلام مسح علی الجوربین فی واقعة ومسح علی النعلین فی واقعة ولم یقل احد بالمسح علی النعلین فتعرضوا الی توجیه الحدیث فقال الطحاوی لوحدة الواقعة وکان النبی صلی الله علیه وسلم لابس النعلین علی الخفین فمسح علی الخفین قصدا ومسح علی النعلین تبعا وقال الزیلعی فی التخریج ان احادیث المسح علی النعلین فی الوضوء علی الوضوء وروی روایة وقال ابن القیم بما لیس مذهب احد ان المتوضی علی ثلثة احوال لانه اما ان یکون متخففا واما عاریا واما لابس النعلین وفی الاولی المسح وفی الثانیة الغسل وفی الثالثة الرش وتمسك بما فی ابوداؤد واقول ان هذا لم یثبت تعامل السلف علیه وقال المدرسون ان المراد من النعلین المنعلین ای مسح علی الجوربین المنعلین ولیس مراد الحدیث وحکی عن مسلم ان لفظ حدیث الباب غلط وقد اسقطه ایضا بعض المحدثین قبل الترمذی واقول انه غلط قطعا وثابتا فان الحدیث مروی عن المغیرة بستین طرقا ولم یذکر احد لفظ حدیث الباب الا هذا الراوی وفی ابی داؤد ص ۲۴ کان عبد الرحمٰن بن مهدی لا یروی هذا الحدیث **باب** المسح علی الجوربین والعمامة قد بوب المصنف علی لفظ الجوربین قبل ایضا ولیس ذکر الجوربین فی حدیث الباب فلا اعلم وجه ذکر المصنف فی الترجمة ایاه مذهب ابی حنیفة والشافعی ومالك ان الفریضة لا تتأدی بالمسح علی العمامة وقال الشوافع لو مسح بعض الرأس واستوعب الباقی علی العمامة یجزی واما الاحناف فلم اجد ادارسنة الاستیعاب بالمسح علی العمامة فی کتبهم وفی شرح الترمذی للقاضی ابی بکر بن العربی ان الاستیعاب یتادی بالمسح علی العمامة عند الاحناف ولکنی لم اجده فی کتبنا مع التتبع البلیغ وفی موطا محمد بلغنا انه کان ثم نسخ فعلم عن الموطا ان المسح علی العمامة عندنا لا شیٔ واما الموالك ففی عارضة الاحوذی ان اداء الاستیعاب لیس بمروی عن مالك وفی کتب بعض الموالك ان الاستیعاب یتأدی به ولعله لیس بمروی عن مالك ومذهب احمد بن حنبل اداء الفریضة بالمسح علی العمامة بشروط منها ان یکون محنکة واما السلف فلم یثبت المسح علی العمامة من الجمهور وینسب الی بعض السلف جوازه والله اعلم المتبادر من حدیث الباب ما قال الشافعیة وفی روایة البخاری عن عمرو بن امیة انه مسح علی العمامة ولیس ثم ذکر الرأس فظاهره للحنابلة واما الجواب من جانبنا من حدیث الباب فقیل انه علیه السلام مسح علی الرأس وسوی عمامته فزعم الراوی انه مسح علیها ویلزم علی هذا تغلیط الصحابی وهم من اذکیاء الامة المرحومة وهذا الجواب کان لابی بکر بن العربی واصله انه مسح علی الرأس اصالة ووقع علی العمامة تبعا وکذالك زعم الصحابی فلیس فیه تغلیط الصحابی فلم یدرك الناقلون مراده فنقلوا ما قالوا ویمکن لنا ما قال محمد انه کان ثم نسخ وهناك جواب له نفاذ لغة وهو انه مسح علی الرأس متمما بدون نقضها وفی سنن ابی داؤد انه مسح علی الناصیة ولم ینقض العمامة وهذا الجواب یستدعی تطریق کثیر من الاحادیث فانها واقعة واحدة ویعبره بعض الرواة بانه مسح علی الرأس وبعضهم بانه مسح علی العمامة وبعضهم بانه مسح علی الرأس والعمامة ولینظر ایضا انها واقعة الوضوء علی الوضوء او غیرها وقد ثبت الوضوء علی الوضوء ناقصا کما فی کتاب الطحاوی من عمل علی رضی وقال علی هذا وضوء من لم یحدث واخرجه فی صحیح ابن خزیمة من عمل علی رضی ثم رفعه علی رضی الی النبی صلی الله علیه وسلم ولما ثبت مسح الرجلین فی الوضوء الناقص فلعله یجوز فیه المسح علی العمامة ایضا ثم هذه الواقعة مرویة عن بلال ایضا فی مسلم ص ۱۳۴ واداها راوی ابی داؤد ص ۲۰ فی شکل العادة انه کان یمسح علی الخفین آه ولکن الحق انها واقعة واحدة کما هو مصرح فی النسائی ص ۳۰ وایضا فی مسلم وابی داؤد انه مسح علی العمامة وفی النسائی انه مسح علی الرأس فاختلف تعبیر الرواة وفی بعض نسخ النسائی لفظ الاسواق بدل الاسواف وذلك غلط وفی المعجم للطبرانی فی واقعة مغیرة انها کانت فی المدینة وهو فی التخریج ص ۸۶ وفی اکثر الکتب ان واقعة المغیرة عند القفول من تبوك فیطلب التوفیق او الترجیح ویرد علی الحنابلة القائلین بجواز المسح علی العمامة آیة وامسحوا برؤسکم الخ فقالوا ان المسح علی العمامة مسح علی الرأس ولکنه غیر صحیح ویمکن لهم الجمع بین القاطع وخبر الواحد والبخاری لعله لیس بقائل بالمسح علی العمامة فانه اخرج الحدیث ولم یبوب علیه وقال ابو عمر فی التمهید ان احادیث المسح علی العمامة کلها معلولة نقله الشیخ الاکبر فی الفتوحات ولکنه لما اخرج البخاری فیشکل قول التعلیل **قوله** مسح علی الخفین والعمامة قال المتأولون الخمار کان رقیقا فیتقاطر

---

[1] **قوله** علی ظاهرهما والمراد من ظاهرهما اعلاهما وبه قال ابو حنیفة وقد روی عن علی رضی انه قال لو کان الدین بالرای لکان اسفل الخف اولی بالمسح من اعلاه وقد رأیت رسول الله صلعم یمسح علی ظاهر خفیه رواه ابوداؤد ۱۲ [2] **قوله** علی الجوربین والنعلین الجورب هو ما لبس فی الرجل لدفع البرد ونحوه مما لا یسمی خفا ولا جرموقا لا یجوز المسح علیهما الا ان یکونا مجلدین ای استوعب الجلد ما یستر القدم مع الکعب او منعلین ای جعل الجلد علی ما یلی الارض منهما وقالا یجوز المسح علیهما اذا کانا ثخینین قاله الحلبی شارح المنیة وقال الشیخ عبد الحق فی شرح المشکوٰة الجورب خف یلبس علی الخف الی الکعب للبرد ولصیانة الخف الاول من الدرن والغسالة ویقال الجرموق والموق ایضا انتهی وقال الطیبی ومعنی قوله النعلین هو ان یکون قد لبس النعلین فوق الجوربین وقال الشیخ معنی الحدیث ان یکون قد لبس النعلین فوق الجوربین کما قاله الخطابی وقال لم یقتصر علی مسحهما بل ضم الیهما مسح النعلین فعلی من یدعی جواز الاقتصار علی مسحهما الدلیل فتدبر ۱۲

غیر وجہ عن المغیرۃ بن شعبۃ وذکر بعضہم المسح علی الناصیۃ والعمامۃ ولم یذکر بعضہم الناصیۃ سمعت احمد بن الحسن یقول سمعت احمد بن حنبل یقول ما رأیت بعینی مثل یحیی بن سعید القطان **وفی** الباب عن عمرو بن امیۃ وسلمان وثوبان وابی امامۃ **قال** ابو عیسی حدیث المغیرۃ بن شعبۃ حدیث حسن صحیح وھو قول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** ابوبکر وعمر وانس وبہ یقول الاوزاعی واحمد واسحق **قالوا** یمسح علی العمامۃ قال وسمعت الجارود بن معاذ یقول سمعت وکیع بن الجراح یقول ان مسح علی العمامۃ یجزئہ للاثر **حدثنا** قتیبۃ بن سعید نا بشر بن المفضل عن عبد الرحمٰن بن اسحق **عن** ابی عبیدۃ بن محمد عمار بن یاسر قال سألت جابر بن عبد اللہ عن المسح علی الخفین فقال السنۃ یا ابن اخی وسألتہ عن المسح علی العمامۃ فقال مس الشعر **وقال** غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین لا یمسح علی العمامۃ الا ان یمسح براسہ مع العمامۃ وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی **حدثنا** ھناد نا علی ابن مسھر عن الاعمش عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی عن کعب بن عجرۃ **عن** بلال ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مسح علی الخفین والخمار **باب** ما جاء فی الغسل من الجنابۃ **حدثنا** ھناد ثنا وکیع عن الاعمش عن سالم بن ابی الجعد عن کریب عن ابن عباس **عن** خالتہ میمونۃ قالت وضعت للنبی صلی اللہ علیہ وسلم غسلا فاغتسل من الجنابۃ فاکفأ الاناء بشمالہ علی یمینہ فغسل کفیہ ثم ادخل یدہ فی الاناء فافاض علی فرجہ ثم دلک بیدہ الحائط او الارض ثم مضمض واستنشق وغسل وجھہ وذراعیہ فافاض علی راسہ ثلثا ثم افاض علی سائر جسدہ ثم تنحی فغسل رجلیہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ام سلمۃ وجابر وابی سعید وجبیر بن مطعم وابی ھریرۃ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یغتسل من الجنابۃ بدأ بغسل یدیہ قبل ان یدخلھما الاناء ثم یغسل فرجہ ویتوضأ وضوءہ للصلوۃ ثم یشرب شعرہ الماء ثم یحثی علی راسہ ثلث حثیات **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھذا الذی اختارہ اھل العلم فی الغسل من الجنابۃ انہ یتوضأ للصلوۃ ثم یفرغ علی راسہ ثلث مرات ثم یفیض الماء علی سائر جسدہ ثم یغسل قدمیہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم وقالوا ان انغمس الجنب فی الماء ولم یتوضأ اجزأہ وھو قول الشافعی واحمد واسحق **باب** ھل تنقض المرأۃ شعرھا عند الغسل **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن ایوب بن موسی عن المقبری عن عبد اللہ بن رافع **عن** ام سلمۃ قالت قلت یا رسول اللہ انی امرأۃ اشد ضفر راسی افانقضہ لغسل الجنابۃ قال لا انما یکفیک ان تحثی علی راسک ثلث حثیات من ماء ثم تفیضی علی سائر جسدک الماء فتطھرین او قال فاذا انت قد تطھرت **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم ان المرأۃ اذا اغتسلت من الجنابۃ فلم تنقض شعرھا ان ذلک یجزئھا بعد ان تفیض الماء علی راسھا **باب** ما جاء ان تحت کل شعرۃ جنابۃ **حدثنا** نصر بن علی نا الحارث بن وجیہ نا مالک بن دینار عن محمد بن سیرین **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تحت کل شعرۃ جنابۃ فاغسلوا الشعر وانقوا البشرۃ **وفی** الباب عن علی وانس **قال** ابو عیسی حدیث الحارث بن وجیہ حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیثہ وھو شیخ لیس بذلک وقد

الماء علی الرأس والصحیح ما ذکرت اولا قال ابن الجزری وجدت بخط النووی ان عمامتہ علیہ السلام فی اکثر الاوقات کانت ثلثۃ اذرع بالذراع العرفی وعمامتہ للصلوات الخمسۃ سبعۃ اذرع وللجمعۃ والاعیاد اثنی عشر ذراعا **باب** ما جاء فی الغسل من الجنابۃ قال القدوری لو اغتسل فی مجتمع الماء یؤخر غسل الرجلین والا فیغسلھما حین التوضی قبل الغسل وقد ثبت تاخیر غسلھما وتقدیمہ مرفوعا فنحملھما علی الحالتین **قولہ** فافاض علی فرجہ قال صاحب البحر ینبغی الاستنجاء قبل الغسل کیلا یبقی ما بین الالیتین یابسا **قولہ** انغمس الجنب ھھنا مسئلۃ الماء الملاقی والملقی وفرق بین طھوریتھما عبد البر بن الشحنۃ واما صاحب البحر والعلامۃ قاسم بن قطلوبغا فلم یفرقا بینھما والمختار مختارھما **ف** فی بعض کتبنا ان التیمم للقربۃ او العبادۃ التی لیس الطھارۃ شرطا لھا جائز مع وجود الماء ایضا واختارہ صاحب البحر وردہ الشامی والمختار ما قال صاحب البحر لنص الحدیث فانہ علیہ السلام تیمم فی واقعۃ ابی الجھیم فی المدینۃ وقال ابن عابدین ان ھذہ المسئلۃ لیست فی الکتب المشھورۃ لنا **باب** ما جاء ان تحت کل شعرۃ جنابۃ حدیث الباب ساقط السند ولکن مسئلۃ الباب صحیحۃ اتفاقا واما الوضوء بعد الغسل فبدعۃ کما فی الدر المختار ولو سب علیہ

قولہ قال علی القاری اختلفوا فی المسح علی العمامۃ فمنعہ ابو حنیفۃ ومالک رحمھما اللہ مطلقا ای بظاہر التنزیل وجوزہ الثوری وداؤد واحمد رح الا فی الاقتصار علی مسحھا الا ان احمد اعتبر التمم علی طہر کلبس الخف انتہی قال علی القاری قال بعض الشراح من علمائنا یحتمل انہ حیث مسح بناصیتہ ثم سوی عمامتہ بیدیہ فحسب الراوی تسویۃ العمامۃ عند المسح مسحا ویحتمل ان یکون ذلک قبل نزول الآیۃ فقد ذکر العلماء ان المائدۃ اخر ما نزل من سور القرآن فالاخذ بظاہر الآیۃ فی ھذہ المسئلۃ اولی انتہی ۱۲ **قولہ** مسح علی الخفین والخمار اراد بہ العمامۃ لان الرجل یغطی بھا راسہ کما ان المرأۃ تغطیھا بخمارھا ۱۲ ادر **قولہ** غسلا الغسل بضم الماء الذی یغسل بہ وبالکسر ما یغسل بہ خطمی وغیرہ ۱۲ ادر **قولہ** یشرب الشعر بالماء تشربیہ بل جمیعہ بالماء ثم یحثی راسہ ثلث حثیات جمع حثیۃ ای ثلث غرف بیدیہ ۱۲ مجمع **قولہ** اشد ضفر راسی بفتح ضاد معجمۃ وسکون فاء وھو المشھور روایۃ ای احکم فتل شعری ۱۲ مجمع **قولہ** ای لو بقیت شعرۃ واحدۃ لم یصل الیھا الماء بقیت جنابۃ ۱۲ مرقاۃ **قولہ** الحارث بن وجیہ بوزن عظیم وقیل بفتح الواو وسکون الجیم بعدھا موحدۃ ابو محمد البصری ضعیف من الثامنۃ ۱۲ تقریب **قولہ** انقوا البشرۃ من الانقاء والبشرۃ ظاہر جلد الانسان مما لیس تحت الشعر انقوھا من الوسخ مبالغۃ فی الغسل ۱۲ شیخ عبد الحق **قولہ** وھو شیخ ای کسر وغلب علیہ النسیان والغفلۃ قولہ لیس بذلک ای لیس بقوی ای لیس بذاک المقام الذی یوثق بہ کذا فی شرح المشکوۃ الطیبی ۱۲

قوت المغتذی (المسح علی الخفین والخمار) قال قب کتاب ما تستر بہ المرأۃ راسھا وھو لھا کعمامۃ لرجل ولم ارہ مستعملا لرجل الا بھذا وحدہ وان اقتضاہ اشتقاق لانہ من التخمیر وبالنھایۃ وھو ھھنا العمامۃ اذ بھا یستر امرأۃ راسہ کما انھا تغطیہ بخمارھا وذلک اذا اعتم عمۃ العرب فادار ھا تحت حنکہ فلا یستطیع نزعھا لکل وقت فتصیر کخفین الا انہ یحتاج الی مسح قلیل من راسہ فعلی عمامۃ بدل علی استیعابہ (علی الجوربین) تثنیۃ جورب قال قب وھو غطاء قدم من الصوف یتخذ لدفء (فاکفأ الاناء) ای امالہ بالنھایۃ من کفاہ واکفاہ کبہ وامالہ (ثم یشرب شعرہ الماء) کیحسن ویقدس ای یسقیہ (واشد ضفر راسی) بمعجمۃ فضاد ففاء کسبب بالنھایۃ ای اجعل شعرہ ضفائر وذوائب مضفورۃ قال قب یقولونہ کعبد انما ھو کسبب لانہ کعبد مصدر ضفر راسہ ضفرا نسج فصل شعرہ وادخل بعضھا ببعض وکسبب الشئ المضفور ؛

روی عنہ غیر واحد من الائمۃ وقد تفرد بھذا الحدیث عن مالک بن دینار ویقال الحارث ابن وَجِیہ ویُقال ابن وَجْبَۃ **باب ۷۹** فی الوضوء بعد الغسل **حدثنا** اسمٰعیل بن موسی ثنا شریک عن ابی اسحٰق عن الاسود **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یتوضأ بعد الغسل **قال** ابوعیسی ھذا قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ان لا یتوضأ بعد الغسل **باب ۸۰** ماجاء اذا التقی الختانان وجب الغسل **حدثنا** ابوموسی محمد بن المثنی ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت اذا جاوز الختانُ الختانَ وجب الغسل فعلتُہ انا ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاغتسلنا **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وعبد اللہ بن عمرو ورافع بن خدیج **حدثنا** ھنّاد نا وکیع عن سفیان عن علی بن زید عن سعید بن المُسَیَّب **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل **قال** ابو عیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح قال وقد روی ھذا الحدیث عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجہ اذا جاوز الختان الختان وجب الغسل وھو قول اکثر اھل العلم من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** ابوبکر وعمر وعثمان وعلی وعائشۃ والفقہاء من التابعین ومن بعدھم مثل سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق قالوا اذا التقی الختانان وجب الغسل **باب ۸۱** ماجاء ان الماء من الماء **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا عبد اللہ بن المبارک ثنا یونس بن یزید عن الزھری عن سھل بن سعد **عن** اُبَیّ بن کعب قال انما کان الماء من الماء رخصۃ فی اول الاسلام ثم نھی عنھا **حدثنا** احمد بن منیع نا ابن المبارک نا مَعْمر **عن** الزھری بھذا الاسناد مثلہ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وانما کان الماء من الماء فی اول الاسلام ثم نسخ بعد ذلک وھکذا روی غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** ابی بن کعب ورافع بن خدیج والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم علی انہ اذا جامع الرجل امرأتہ فی الفرج وجب علیھما الغسل وان لم یُنْزِلا **حدثنا** علی بن حجر انا شریک عن ابی الجحّاف عن عکرمۃ **عن** ابن عباس قال انما الماء من الماء فی الاحتلام **قال** ابوعیسی سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لم نجد ھذا الحدیث الا عند شریک **وفی** الباب عن عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب والزُّبَیر وطلحۃ وابی ایوب وابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الماء من الماء وابو الجحّاف اسمہ داؤد بن ابی عوف وروی عن سفیان الثوری قال نا ابو الجحّاف وکان مرضیا **باب ۸۲** فیمن یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلاما **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا حماد بن خالد الخیّاط عن عبد اللہ بن عُمر عن عُبَید اللہ بن عمر عن القاسم بن محمد **عن** عائشۃ قالت سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما قال یغتسل وعن الرجل یری انہ قد احتلم ولم یجد بللا قال لا غسل علیہ قالت ام سلمۃ یارسول اللہ ھل علی المرأۃ ترٰی ذلک غسل قال نعم ان النساء شقائق الرجال **قال** ابوعیسی انما روی ھذا الحدیث عبد اللہ بن عمر عن عبید اللہ بن عمر حدیث عائشۃ فی الرجل یجد البلل ولا یذکر احتلاما وعبد اللہ ضعّفہ یحیی بن سعید من قِبَل حفظہ فی الحدیث وھو قول غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین اذا استیقظ الرجل فرای بلّۃ انہ یغتسل وھو قول سفیان واحمد وقال بعض اھل العلم من التابعین انما یجب علیہ الغسل اذا کانت البلۃ بلّۃ نُطْفَۃ وھو قول الشافعی واسحٰق واذا رای احتلاما ولم یر بلّۃ فلا غسل علیہ عند عامۃ اھل العلم **باب ۸۳** ماجاء فی المَنِیّ

المصنف **باب** ماجاء اذا التقی الختانان وَجَبَ الغُسل المراد من التقاء الختانین غیبوبۃ الحشفۃ کنایۃ واتفق اہل المذاہب الاربعۃ علی وجوب الغسل بغیبوبۃ الحشفۃ انزل اولم ینزل وکان الصحابۃ مختلفین ثم اجمع الصحابۃ فی عہد عمرؓ علی وجوب الغسل بہا فیمکن القول بانہ مما اجمع علیہ الامۃ. وادعی البعض ان عدم وجوب الغسل بہا کان ثم نسخ ویساعدہ الروایات ووقعت عبارۃ البخاری موہمۃ الی ان البخاری مخالف لجمہور الامۃ واقول ان البخاری موافق لہم ؛ **باب** ماجاء ان الماء من الماء ہذا الحدیث منسوخ وقال ابن عباس انہ لیس بمنسوخ وتاولہ بحملہ علی حال النوم واقول یجب تاویل کلام ابن عباس فان جمہور الامۃ علی انہ منسوخ واما تاولہ بانہ ذکر المسئلۃ الفقہیۃ اوقال ان بعض جزئیات ذلک المنسوخ محکم الآن ایضا ویدل صراحۃ علی نسخ حدیث الباب قصۃ عتبان بن مالک فی مسلم واکثر الطحاوی من الروایات الدالۃ علی النسخ **باب** فیمن یستیقظ ویری بللا ولا یذکر احتلاما فی مسئلۃ الباب اربعۃ عشر صورۃ ذکر صاحب البحر اثنی عشر صورۃ وذکر الباقیتین الشرنبلالی فی مراقی الفلاح وضبط الصور بانہ اما ان یکون تیقن المنی او المذی او الودی او شک فی الاولیین او الآخرین او الطرفین

قولہ الختن قطع غرلۃ الولد والختان موضعہ وہو من الذکر جلدۃ حشفۃ الذکر ومن المرأۃ جلد عالیۃ مشرفۃ فوق اعلی الفرج کعرف الدیک ۱۲ شیخ **قولہ** اذا جاوز ای تعدی وفی روایۃ بالراء المہملۃ ای التقی الختان بالرفع الختان بالنصب وہو موضع القطع من فرج الذکر والانثی وہو اعم من ان یکون مختونا ام لا اذ مجاوزۃ ختانہا کنایۃ لطیفۃ عن الجماع وہو غیبوبۃ الحشفۃ ولو فی الدبر ۱۲ مرقاۃ :۔ **قولہ** باب ماجاء الماء من الماء واختلف العلماء فی وجوب الغسل بالایلاج فذہب جمہور الصحابۃ ومن بعدہم الی ان ایلاج الحشفۃ فی الفرج یوجب الغسل وان لم ینزل بحدیث اذا جلس بین شعبہا الاربع ثم جہدہا فقد وجب الغسل وان لم ینزل رواہ الشیخان وبغیرہ من الاخبار المعاضدۃ لہ وذہب سعد بن ابی وقاص فی آخرین من الصحابۃ الی انہ لا یجب الغسل بالم ینزل وتمسکوا بقولہ علیہ السلام الماء من الماء وذلک یفید الحصر عرفا واجیب بانہ منسوخ بقول ابی بن کعب قال انما کان الماء رخصۃ فی اول الاسلام ثم نہی عنہا کذا فی الطیبی ۱۲ **قولہ** انما الماء من الماء فی الاحتلام قال التوربشتی قول ابن عباس انما الماء الخ قول قالہ من طریق التاویل والاحتمال ولو انتہی الحدیث الیہ بطولہ لم یکن لیوؤلہ ہذا التاویل وذلک ان ابا سعید الخدری رضؓ قال خرجت من رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم یوم الاثنین الی قباء حتی اذا کنا فی بنی سالم وقف رسول اللہ صلے اللہ علیہ وسلم علی باب عتبان فصرخ بہ فخرج یجر ازارہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعجلنا الرجل فقال عتبان یارسول اللہ ارایت الرجل یعجل عن امرأتہ ولا یمنع ماذا علیہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الماء من الماء وہو حدیث صحیح اخرجہ مسلم فی کتابہ ۱۲ کذا ذکرہ الطیبی وعلی القاری والشیخ وقال ویمکن ان یقال ان قول ابن عباس ہذا لیس تاویلا للحدیث واخراجا لہ بہذا التاویل من کونہ منسوخا بل غرضہ بیان حکم المسئلۃ بعد العلم بکونہا منسوخا وحاصلہ ان عمومہ منسوخ فبقی حکمہ فی الاحتلام انتہی ۱۲ **قولہ** شقائق ای نظائرہم فی الخلق والطبائع لانہن شققن منہم ولان حواء شقت من آدم یعنی فیجب الغسل علی امرأۃ برؤیۃ البلل بعد النوم کالرجل وظاہر الحدیث یوجب الاغتسال من رؤیۃ البلل وان لم یتیقن انہا الماء الدافق وہو قول جماعۃ من التابعین وبہ قال ابوحنیفۃ واکثر العلماء علی انہ لا یوجب الغسل حتی یعلم انہ بلل الماء الدافق واستحبوا الغسل احتیاطا ولم یختلفوا فی عدم الوجوب اذا لم یر البلل وان رای فی النوم انہ احتلم ۱۲ مرقاۃ **قولہ** لم یر بلّۃ فلا غسل علیہ لان البلل علامۃ ودلیل والنوم لا عبرۃ بہ فالمدار علی البلل سواء تذکر الاحتلام ام لا کذا فی المرقاۃ ۱۲

والمذی حدثنا محمد بن عمرو السواق البلخی نا هشیم عن یزید بن ابی زیاد ح ونا محمود بن غیلان نا حسین الجعفی عن زائدۃ عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی عن علی قال سألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن المذی فقال من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وفی الباب عن المقداد بن الاسود وابی بن کعب قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر وجہ من المذی الوضوء ومن المنی الغسل وھو قول عامۃ اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق **باب** ۸۴ فی المذی یصیب الثوب حدثنا ھناد نا عبدۃ عن محمد بن اسحق عن سعید بن عبید ھو ابن السباق عن ابیہ عن سھل بن حنیف قال کنت ألقی من المذی شدۃ وعناء فکنت أکثر منہ الغسل فذکرت ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وسألتہ عنہ فقال انما یجزئک من ذلک الوضوء قلت یا رسول اللہ کیف بما یصیب ثوبی منہ قال یکفیک ان تأخذ کفا من ماء فتنضح بہ ثوبک حیث تری انہ اصاب منہ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح ولا نعرف مثل ھذا الا من حدیث محمد بن اسحق فی المذی مثل ھذا وقد اختلف اھل العلم فی المذی یصیب الثوب فقال بعضھم لا یجزئ الا الغسل وھو قول الشافعی واسحق وقال بعضھم یجزئہ النضح وقال احمد ارجو ان یجزیہ النضح بالماء **باب** ۸۵ فی المنی یصیب الثوب حدثنا ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابراھیم عن ھمام بن الحارث قال ضاف عائشۃ ضیف فأمرت لہ بملحفۃ صفراء فنام فیھا فاحتلم فاستحیی ان یرسل الیھا وبھا اثر الاحتلام فغمسھا فی الماء ثم ارسل بھا فقالت عائشۃ لم افسد علینا ثوبنا انما کان یکفیہ ان یفرکہ باصابعہ وربما فرکتہ من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باصابعی قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول غیر واحد من الفقھاء مثل سفیان واحمد واسحق قال فی المنی یصیب الثوب یجزئہ الفرک وان لم یغسلہ وھکذا روی عن منصور عن ابراھیم عن ھمام بن الحارث عن عائشۃ مثل روایۃ الاعمش وروی ابو معشر ھذا الحدیث عن ابراھیم عن الاسود عن عائشۃ وحدیث الاعمش اصح حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویۃ عن عمرو بن میمون بن مھران عن سلیمان بن یسار عن عائشۃ انھا غسلت منیا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث عائشۃ انھا غسلت منیا من ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس بمخالف لحدیث الفرک وان کان الفرک یجزئ فقد یستحب للرجل ان لا یری علی ثوبہ اثرہ قال ابن عباس المنی بمنزلۃ المخاط فامطہ عنک ولو باذخرۃ **باب** ۸۶ فی الجنب ینام قبل ان یغتسل حدثنا ھناد نا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی اسحق عن الاسود عن عائشۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینام وھو جنب ولا یمس ماء حدثنا ھناد نا وکیع عن سفیان عن ابی اسحق نحوہ قال ابو عیسی وھذا قول سعید بن المسیب وغیرہ وقد روی غیر واحد عن الاسود عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

او الثلثۃ فصارت سبعۃ ثم اما ان یتذکر الاحتلام اولا ویجب الغسل فی تیقن المنی یتذکر الاحتلام اولا وفی تیقن المذی مع تذکر احتلام وفی الصور الاربعۃ المشکوکۃ مع تذکر الاحتلام والصور الستی یجب الغسل فیھا فقیل عند الشافعی المنی ماء ثخین ابیض خاثر یتولد منہ الولد وینکسر العضو بخروجہ والمذی ماء ثخین لا ینکسر العضو عند خروجہ ورائحۃ المنی کرائحۃ العجین والطلع والودی ماء رقیق مفروض فی الاحلیل یتقدم البول او یعقبہ **باب** ماجاء فی المنی والمذی فی بعض الروایات ان السائل علی وفی بعض الروایات انہ امر مقدادا رضہ بالسوال وفی بعض الروایات انہ علیہ السلام ابتدأ بنفسہ وتعرض العلماء الی التوفیق وعامۃ الفقہاء الی ان الوضوء من المذی من احکام الصلوۃ فیجب عند القیام الیھا وینسب الی احمد انہ من احکام المذی وھو الظاھر ثم یذکر ان الواجب عند الثلثۃ غسل الاحلیل وما اصابہ المذی وقال احمد یغسل العضو والانثیین وان لم یصبہ المذی **باب** فی المذی یصیب الثوب المذی نجس اجماعا **قولہ** حیث تری انہ الخ قال العلماء ان معنی یری المجہول الشک ومعنی یری معلوما الیقین ورأیت فی فتح القدیر ان المجہول من الرأی والمعلوم من الرویۃ ولو کان لفظ الحدیث مجہولا فیکون بظاھرہ تمسک مالک بن انس علی ان النجاسۃ المشکوکۃ یکفی فیھا النضح فقط ومسئلۃ المالکیۃ مذکورۃ فی مدونۃ مالک بن انس **باب** فی المنی یصیب الثوب مذھب الشافعی واحمد طھارۃ المنی ومذھب ابی حنیفۃ ومالک انہ نجس واطنب ابن تیمیۃ فی الطھارۃ فی فتاواہ وقال الشافعی ان الانبیاء ایضا یتولدون من المنی فکیف یقال بالنجاسۃ ویقال فیہ ان کل ولد اعم من الانبیاء وغیرھم یکون الدم غذاءہ فی بطن الام ولا یقول احد بطھارۃ الدم ولنا آثار کثیرۃ وثبت من التابعین ان المصلی فی الثوب الذی اصابہ المنی یعید الصلوۃ واما الحدیث فثبت فیہ الفرک والغسل ونعمل بھما بان الفرک فی الیابس والغسل فی الرطب وقال الشافعی رح ان الفرک دال علی طہارتہ فان فی الفرک یبقی بعض الاجزاء ونقول ان الخف الذی اصابہ النجاسۃ یکفی فیہ الدلک مع بقاء بعض اجزائہا واخرج الحافظ فی الفتح روایۃ الفرک فی الرطب عن صحیح ابن خزیمۃ ومر علیہ الشیخ علاء الدین المارد نی واعلہ **قولہ** مناف عائشۃ الخ الضیف ھو الراوی **قولہ** قال ابن عباس ھذا اثر ابن عباس فلا حجۃ علینا وایضا نقول ان التشبیہ فی اللزوجیۃ لا الطھارۃ **قولہ** باذخر فی حاشیۃ ابی داؤد ان معنی الاذخر مرجیا گند وما خذہ غیاث اللغات وھو غلط وربما یغلط فی معانی الادویۃ ویسمیہ اھل السند کترن **باب** فی الجنب ینام قبل ان یغتسل یستحب الطھارۃ للجنب قبل النوم کما روی عن الطرفین وروی الطحاوی عن ابی یوسف انہ لا بأس بترکہ اقول لا بأس دال علی انہ خلاف الاولی فلا خلاف فی ھذہ المسئلۃ بین الثلثۃ ولم یقل احد بالوجوب الا داؤد الظاھری وفی المعجم للطبرانی عن ابی ھریرۃ من مات جنبا بدون طھارۃ لا تشیع الملائکۃ فی جنازتہ والمسئلۃ جواز النوم للجنب قبل الطھارۃ وفی معانی الآثار وموطا مالک عن ابن عمر ان الوضوء الذی یکون للجنب قبل النوم قد یکون ناقصا ایضا واخرج ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند قوی مرفوعا ان الجنب لو لم یتوضأ قبل النوم یتیمم **قولہ** ولا یمس ماء اکثر ائمۃ الحدیث الی ان ابا اسحق السبیعی وھم فی حدیث الباب فانہ علیہ السلام لم یثبت نومہ بدون الطھارۃ وقال قائل ان المراد من مس الماء فی حدیث الباب مس الماء للغسل وانہ توضأ وان لم یغتسل وقال النووی لعل نومہ علیہ السلام بدون الطھارۃ کان مرۃ او مرتین لبیان الجواز اقول لما اعل المحدثون الحدیث فلا حاجۃ الی التوجیہ واما صورۃ وھم عمرو بن عبد اللہ ابی اسحاق فذکرھا الطحاوی بانہ اختصر

قولہ عن علی بواسطۃ المقداد وانما حذف ذکرہ لان الغرض بیان الحکم لا اتمام القصۃ وایضا السائل حقیقۃ علی والمقداد انما کان سفیرا محضا ۱۲ تقریر **قولہ** قال الطیبی الفرک الدلک حتی یذھب الاثر من الثوب وفی شرح السنۃ مذھب الشافعی ان المنی طاھر وعند اصحاب الرای نجس یغسل رطبہ ویفرک یابسہ ۱۲ علی القاری **قولہ** الاذخر بکسر الھمزۃ وسکون ذال وکسر خاء معجمتین حشیش طیب الریح ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ان النساء شقائق الرجال) ای نظائرھم وامثالھم فی اخلاق الطبائع کانھن شققن منھم وقد خلقت حواء من آدم علی نبینا وآلہ وعلیھما الصلوۃ والسلام وشقیق المرء اخوہ من ابیہ وامہ ؛

انه كان يتوضأ قبل ان ينام وهذا اصح من حديث ابي اسحٰق عن الاسود وقد روى عن ابي اسحٰق هذا الحديث شعبة والثوري وغير واحد ويرون ان هذا غلط من ابي اسحٰق **باب** في الوضوء للجنب اذا اراد ان ينام **حدثنا** محمد بن المثنى نا يحيى بن سعيد عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر **عن** عمر انه سئل النبي صلى الله عليه وسلم اينام احدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ **وفي** الباب عن عمار وعائشة وجابر وابي سعيد وام سلمة **قال** ابو عيسى حديث عمر احسن شيء في هذا الباب واصح وهو قول غير واحد من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحٰق قالوا اذا اراد الجنب ان ينام توضأ قبل ان ينام **باب** ما جاء في مصافحة الجنب **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا يحيى بن سعيد القطان نا حميد الطويل عن بكر بن عبد الله المزني عن ابي رافع **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانخنست فاغتسلت ثم جئت فقال اين كنت او اين ذهبت قلت اني كنت جنبا قال ان المؤمن لا ينجس **وفي** الباب عن حذيفة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد رخص غير واحد من اهل العلم في مصافحة الجنب ولم يروا بعرق الجنب والحائض بأسا **باب** ما جاء في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل **حدثنا** ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن ابيه عن زينب بنت ابي سلمة **عن** ام سلمة قالت جاءت ام سليم ابنة ملحان الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الله لا يستحيي من الحق فهل على المرأة تعني غسلا اذا هي رأت في المنام مثل ما يرى الرجل قال نعم اذا هي رأت الماء فلتغتسل قالت ام سلمة قلت لها فضحت النساء يا ام سليم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وهو قول عامة الفقهاء ان المرأة اذا رأت في المنام مثل ما يرى الرجل فانزلت ان عليها الغسل وبه يقول سفيان الثوري والشافعي **وفي** الباب عن ام سليم وخولة وعائشة وانس **باب** في الرجل يستدفئ بالمرأة بعد الغسل **حدثنا** هناد نا وكيع عن حريث عن الشعبي عن مسروق **عن** عائشة قالت ربما اغتسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة ثم جاء فاستدفأ فأبى فضممته الي ولم اغتسل **قال** ابو عيسى هذا حديث ليس باسناده بأس وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ان الرجل اذا اغتسل فلا بأس بان يستدفئ بامرأته وينام معها قبل ان تغتسل المرأة وبه يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحٰق **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء **حدثنا** محمد بن بشار ومحمود بن غيلان قالا نا ابو احمد الزبيري نا سفيان عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان **عن** ابي ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الصعيد الطيب طهور المسلم وان لم يجد الماء عشر سنين فاذا وجد الماء فليمسه بشرته فان ذلك خير وقال محمود في حديثه ان الصعيد الطيب وضوء المسلم **وفي** الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وعمران بن حصين **قال** ابو عيسى وهكذا روى غير واحد عن خالد الحذاء عن ابي قلابة عن عمرو بن بجدان عن ابي ذر وقد روى هذا الحديث ايوب عن ابي قلابة عن رجل من بني عامر عن ابي ذر ولم يسمه وهذا حديث حسن وهو قول عامة الفقهاء ان الجنب

الحديث المفصل انه اذا اجنب اول الليل كان يتوضأ ولو اجنب آخر الليل لا يتوضأ فان كان ابان الغسل فالناس لزمان قليل بدون الوضوء ثابت واخذت هذا مما في الروايات فالحاصل اني انكرت نومه عليه السلام بدون الوضوء او التيمم اول الليل بخلاف آخر الليل فانه ابان الاغتسال والحديث المفصل عن ابي اسحٰق اخرجه مسلم ص ۲۵۵ ايضا وفي مسلم لفظ يخالف لفظ الطحاوي صراحة والحال انهما متحدان سندا ومتنا فان في مسلم وان لم يكن جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة وفي معاني الآثار وان كان جنبا توضأ وضوء الرجل للصلوة ولم يتوجه اليه احد من الحفاظ والمحدثين وان امكن الجمع بينهما واعل ابوداؤد ص ۳۰ حديث الباب **باب** في مصافحة الجنب يجوز للجنب جميع المعاملات ويمتنع عن دخول المسجد والطواف وقراءة القرآن وفي بعض الكتب زيادة ان المؤمن لا ينجس حيا ولا ميتا في حديث الباب ولكن السند ضعيف وغسالة المؤمن طاهر حيا كان او ميتا وفي مبسوط محمد بن حسن ان غسالة الميت نجسة وحمله ارباب الفقه على ان فيه مظنة الالوث واما غسالة الكافر فنجسة فان حكم حكم الميتة **باب** في المرأة ترى مثل ما يرى الرجل ينسب الى محمد بن حسن عدم الغسل من الاحتلام للمرأة وحمله ارباب التصنيف على حالة لا يخرج المني الى الفرج الخارج ولو خرج المني الى الفرج الخارج يجب الغسل والله اعلم. واما الاطباء فمختلفون في وجود المني في المرأة بعد اتفاقهم على ان فيها ماء يصلح للولادة **قوله** ان الله لا يستحيي قالوا معناه ان الله لا يأمر بالاستحياء فانه تعالى ليس محل الحوادث والاستحياء حادث وقال الحافظ ابن تيمية ان الله تعالى يقوم به الافعال الاختيارية مع كونه قديما وسيأتي تفصيل البحث في ابتداء البخاري ان شاء الله تعالى **باب** التيمم للجنب اذا لم يجد الماء ينسب الى عمر الفاروق وابن مسعود انهما لا يجوزان

قوله اذا توضأ المراد به الوضوء الشرعي لا غسل الذكر ونحوه لما رواه الشيخان عن عائشة رضي الله عنها قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا كان جنبا فاراد ان ياكل او ينام توضأ وضوءه للصلوة ۱۲ **قوله** ان المؤمن لا ينجس من سمع وكرم وكذا الكافر لا ينجس عندنا وعند الجمهور وانما النجاسة في اعتقاده كذا في المجمع وكذا قال علي القاري اولا يصير عينه نجسا والكافر كذلك اما قوله تعالى انما المشركون نجس في النجاسة في اعتقاداتهم وما روي من ابن عباس من ان اعيانهم نجسة كالخنزير وعن الحسن من صافحهم فليتوضأ فمحمول على المبالغة اي في التبعد منهم كذا قاله ابن الملك ۱۲ **قوله** ان الله لا يستحيي من الحق اي لا يأمر الحياء فيه ۱۲ مجمع. قال الشيخ بل المعنى انه تعالى نهى عن ان يستحيوا في الحق وهذه توطية للسوال ۱۲ لمعات **قوله** قالت ام سلمة وفي الموطا فقالت لها عائشة قال القاضي عياض ويحتمل ان عائشة رضي الله عنها وام سلمة رضي الله عنها كلتاهما انكرتا عليه فاجاب النبي صلى الله عليه وسلم بما اجابهما وان كان اهل الحديث يقولون ان الصحيح هنا ام سلمة لا عائشة قال ابن حجر وهو جمع حسن يمتنع حضور ام سلمة وعائشة عند النبي صلى الله عليه وسلم في مجلس واحد انتهى ۱۲ علي القاري **قوله** يستدفئ بالمرأة اي يطلب الدفاءة بفتحتين والمدوهي الحرارة بان يضع اعضاءه على اعضاءها ۱۲ مرقاة **قوله** فاستدفأ بي اي طلب الحرارة مني بان وضع اعضاءه الشريفة بعد الغسل على اعضائي من غير حائل وجعلني مكان الثوب الذي يستدفأ به لبجد السخونة من بدني كذا في اللمعات قال الطيبي ومنه قوله تعالى ولكم فيها دفء اي تتخذون من اوبارها واصوافها ما تستدفئون به وفيه ان بشرة الجنب طاهرة لان الاستدفاء انما يحصل من مس البشرة البشرة ۱۲ **قوله** فليمسه بشرته اي من الامساس اي فليوصل الماء الى جلده يعني فليتوضأ او يغتسل فان ذلك اي الامساس خير عن الخيور وليس معناه ان كليهما جائز عند وجود الماء لكن الوضوء خير بل المراد ان الوضوء واجب عند وجود الماء نظيره قوله تعالى اصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا مع انه لا خير بمستقر اصحاب النار ۱۲ علي القاري

قوت المغتذي (عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم لقيه وهو جنب قال فانبجست، قال قب بنون فموحدة فجيم اي اندفعت منه مستنزا قال تعالى فانبجست منه اثنتا عشرة عينا اي اندفعت منفجرة وبنون ففوقية اي اعتقدت نفسي نجسا بحسب طهارته جلالة فكرهت لقاءه نجسا وبنون فنقطا حاء فنون اي تاخرت مستخفيا قال تعالى فلا اقسم بالخنس ۱۲. **قوله** مثل ما يرى الرجل ولا حمد قالت يا رسول الله اذا رأت المرأة ان زوجها يجامعها في المنام تغتسل شرح الموطا.

والحائض اذا لم یجد الماء تیمما وصلیا ویروی عن ابن مسعود انه کان لا یری التیمم للجنب وان لم یجد الماء ویروی عنه انه رجع عن قوله فقال یتیمم اذا لم یجد الماء وبه یقول سفیان الثوری ومالك والشافعی واحمد واسحق **باب** ۹۲ فی المستحاضة **حدثنا** ۱۱۸ هناد نا وکیع وعبدة وابو معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت جاءت فاطمة ابنة ابی حبیش الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت یا رسول الله انی امرأة استحاض فلا اطهر افادع الصلوة قال لا انما ذلك عرق ولیست بالحیضة فاذا اقبلت الحیضة فدعی الصلوة واذا ادبرت فاغسلی عنك الدم وصلی قال ابو معاویة فی حدیثه وقال توضئی لکل صلوة حتی یجیئ ذلك الوقت **وفی** الباب عن ام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین **وبه** یقول سفیان الثوری ومالك وابن المبارك والشافعی ان المستحاضة اذا جاوزت ایام اقرائها اغتسلت وتوضأت لکل صلوة **باب** ۹۳ ما جاء ان المستحاضة تتوضأ لکل صلوة **حدثنا** ۱۱۹ قتیبة نا شریك عن ابی الیقظان عن عدی بن ثابت عن ابیه **عن** جده عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی المستحاضة تدع الصلوة ایام اقرائها التی کانت تحیض فیها ثم تغتسل وتتوضأ عند کل صلوة وتصوم وتصلی **حدثنا** ۱۲۰ علی بن حجر نا شریك نحوه بمعناه **قال** ابو عیسی هذا حدیث قد تفرد به شریك عن ابی الیقظان **وسألت** محمدا عن هذا الحدیث فقلت عدی بن ثابت عن ابیه عن جده جد عدی ما اسمه فلم یعرف محمد اسمه وذکرت لمحمد قول یحیی بن معین ان اسمه دینار فلم یعبأ به وقال احمد واسحق فی المستحاضة ان اغتسلت لکل صلوة هو احوط لها وان توضأت لکل صلوة اجزأ بها وان جمعت بین الصلوتین بغسل اجزأها **باب** ۹۴ فی المستحاضة انها تجمع بین الصلوتین بغسل واحد **حدثنا** ۱۲۱ محمد بن بشار نا ابو عامر العقدی نا زهیر بن محمد عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران بن طلحة **عن** امه حمنة بنت جحش قالت کنت استحاض حیضة کثیرة شدیدة فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم استفتیه واخبره فوجدته فی بیت اختی زینب بنت جحش فقلت یا رسول الله انی استحاض حیضة کثیرة شدیدة

التیمم للجنب دلوا الی عشر سنین وموهم روایة البخاری واقول ان هذه النسبة غلط الیهم کما صرح بمرادهما فی البخاری بان غرضهما سد الذرائع کیلا یتیمون بعذر یسیر غیر مبیح للتیمم **قوله** الصعید الطیب قال صاحب القاموس انه وجه الارض فاضطر هنا الی هذا القول مع رعایة مذهبه فی اللغة بان یذکر ما یوافق مذهب الشافعی له اعتقاد فی حق ابی حنیفة وصنف الطبقات الحنفیة المسماة بطبقات فیروز آبادی حدیث الباب ساقط السند **باب** فی المستحاضة باب المستحاضة باب طویل الذیل والفرق بین الحیض والاستحاضة ان الحیض لاصل الفعل علی العادة فوقع الاختصار موهما للناظرین وان کان صحیحا بحسب مراد ابی اسحاق وحاصل الحدیث المفصل والاستحاضة للزیادة علی ذلك وفی کتبنا ان الاقل من اقل الطمث او النفاس والاکثر من اکثرهما والاکثر علی العادة بشرط الزیادة علی الاکثر من عشرة او اربعین استحاضة واکثر اطلاق الاستحاضة فی الحدیث علی متعارف اللغة الحیض دم یخرج من قعر الرحم بدون داء والاستحاضة دم یخرج من فم الرحم من العاذل کما فی الحدیث ثم للمستحاضة انواع المبتدأة والمعتادة والمتحیرة وعندنا ان عشرة ایام للمبتدأة حیض والباقی استحاضة والمعتادة تمضی علی عادتها المستقرة والمتحیرة التی لم تستقر عادتها ولم تکن مبتدأة واحکامها کثیرة لا توجد فی المطبوعات وقلیل شئ منها مذکور فی البحر ولکن اغلاط الکاتب مانعة عن الاستفادة وبعض شئ منها مذکور فی خلاصة الفتاوی وقال صاحب البحر ان فی خلاصة الفتاوی اغلاط الناسخین ومن احکامها انها تتحری وتعتبر بالظن الغالب واسمیها متحیرة والمتحیرة مذکورة فی کتبنا وکتب الشوافع وانکر الحنابلة هذا النوع ثم عند الشوافع نوع آخر یسمی بالممیزة وتعتبر بالالوان اذا رأت الدم اسود فهو حیض والا فاستحاضة ثم لهم وجهان احدهما ان تمیز الالوان فی حق غیر المعتادة والثانی ان تعتبر فی حق المعتادة ایضا وعندنا لا اعتبار للالوان ولنا ما روی العائشة حتی ترین القصة البیضاء ولهم ما فی ابی داؤد فانه دم اسود یعرف وقال الطحاوی فی مشکل الآثار انه مدرج من الراوی واشار النسائی الی اعلاله فی الموضعین فی الحیض ونقل المارودینی اعلاله عن ابی حاتم وفی مسئلة الباب احادیث فی بعضها عدة الایام واللیالی التی کانت تحیض وهذا محمول علی المعتادة والحدیث الذی فیه اقبال الدم وادباره حملناه علی المعتادة کما یدل ما فی الطحاوی ص ۶۱، وحمله الشافعیة علی الممیزة والحدیث الذی فیه ایام اقرائها الاقرب حمله علی المعتادة ویمکن ان یحمله الشافعی علی الممیزة ثم فی المسئلة ثلثة احادیث حدیث حمنة بنت جحش وحدیث اسماء وحدیث فاطمة بنت قیس ومدار المسائل الفقهیة علی الثلثة **قوله** فاطمة بنت ابی حبیش اسم ابی حبیش قیس وفاطمة هذه غیر فاطمة التی شکت الی النبی صلی الله علیه وسلم من نفقة زوجها روایة حدیث الدجال **قوله** فلا اطهر ای لا اطهر حسا ولیس غرضها نفی الطهارة الشرعیة وغرضها سوال مسئلة المعذورة **قوله** افادع الصلوة ای انی ذات دم وان لم یکن ذلك حیضا وحملنا حدیث الباب علی المعتادة **قوله** فاغسلی عنك الدم هذا الغسل لیس هو الغسل الواجب وفی الروایات الاخر فاغسلی عنك الدم واغتسلی وفی الطحاوی ص ۶۱، ما یدل علی الغسل الواجب **قوله** توضئی قال مالك بن انس ان العذر المبتلی فیه غیر ناقض للوضوء ولفظ توضئی فی حدیث الباب محمول علی الاستحباب عنده وحمله الثلثة علی الوجوب وتصدی بعض الموالك لاسقاط لفظ توضئی ولعل مسلما ایضا متردد فیه کما یدل قوله وفی حدیث حماد لفظ ترکناه مسلم ص ۱۵۱، وبحث فیه الحافظ وحاصله اثبات ذلك اللفظ ورواه ابن سید الناس الیعمری عن طریق ابی حنیفة فقال انه مروی عن امام من الائمة فیکون صحیحا واخرجه الطحاوی ص ۶۱، عن ابی حنیفة واخرج له المتابع **باب** فی المستحاضة انها تجمع بین الصلوتین بغسل واحد قال الطحاوی ان الغسل للعلاج وزعم الاکثرون انه علاج طبی والحال ان المراد من العلاج الحیلة وقال الطحاوی ان حدیث الباب فی

قوله ۱ انی امرأة استحاض علی لفظ المجهول ای دائم الاستحاضة وقوله انما ذلك عرق ای دم عرق ویناسبه قوله لیس بحیض او المراد المحل الذی یخرج منه الدم عرق لا رحم قال الفقهاء ما نقص عن اقل الحیض او زاد علی اکثره او اکثر النفاس او علی عادة قد جاوز الاکثر او استمر وجها او مارأته حامل فهو استحاضة واما ان کانت مبتدأة فحیضها اکثر المدة وان کانت معتادة فعادتها وما زاد فهو استحاضة وهذا معنی قوله صلی الله علیه وسلم فاذا اقبلت حیضتك بکسر الحاء وفتحها ای ایام عادتك ان کانت معتادة الظاهر ان هذه المرأة السائلة کانت معتادة او ایام اکثر الحیض ان کانت مبتدأة هذا عندنا وعند الباقین یعمل بالتمیز فی المبتدأة ان کان دما اسود یحکم بانه من الحیض کما جاء فی الحدیث عن عروة اذا کان دم الحیض فانه دم اسود یعرف الحدیث وعندنا لا یعمل بالتمیز لخفائه ۱۲

قوله ۲ توضئی لکل صلوة اخذ بظاهره الشافعی وعندنا اللام بمعنی الوقت کقولك اتیت لصلوة الظهر ای وقتها وقد ورد فی بعض الروایات المستحاضة تتوضأ لوقت کل صلوة فتحمل علیه کذا فی الهدایة وشرح مختصر الطحاوی روی ابو حنیفة عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة ان النبی صلعم قال لفاطمة بنت ابی حبیش توضئی لوقت کل صلوة ولا شك ان هذا محکم بالنسبة الی کل صلوة لانه لا یحتمل غیره بخلاف الاول فان لفظ الصلوة شائع استعماله فی لسان الشرع والعرف فی وقتها کقوله علیه السلام ان للصلوة اولا وآخرا ای وقتها وهو مما لا یحصی کثرته فوجب حمله علی المحکم ورجح ایضا بانه متروك الظاهر بالاجماع علی انه لم یرد حقیقة کل صلوة لجواز النفل مع الفرض بوضوء واحد کذا حققه ابن الهمام فی فتح القدیر ونقله علی الشرح المؤطا ۱۲

قوت المغتذی (استحاض) من افعال بناء نائب لزمت وانما ذلك عرق زاد البیهقی والدارقطنی انقطع (تدع الصلوة ایام اقرائها) ای حیضها

فما تامرنی فیها فقد منعتنی الصیام والصلوة قال انعت لك الکرسف فانه یذهب الدم قالت هو اکثر من ذلك قال فتلجمی قالت هو اکثر من ذلك قال فاتخذی ثوبا قالت هو اکثر من ذلك انما اثجه ثجا فقال النبی صلی الله علیه وسلم سآمرك بامرین ایهما صنعت اجزأ عنك فان قویت علیهما فانت اعلم فقال انما هی رکضة من الشیطان فتحیضی ستة ایام او سبعة ایام فی علم الله ثم اغتسلی فاذا رایت انك قد طهرت واستنقات فصلی اربعة وعشرین لیلة او ثلثة وعشرین لیلة وایامها وصومی وصلی فان ذلك یجزئك وکذلك فافعلی کما تحیض النساء وکما یطهرن لمیقات حیضهن وطهرهن فان قویت علی ان تؤخری الظهر وتعجلی العصر ثم تغتسلین حین تطهرین وتصلین الظهر والعصر جمیعا ثم تؤخرین المغرب وتعجلین العشاء ثم تغتسلین وتجمعین بین الصلوتین فافعلی وتغتسلین مع الصبح وتصلین وکذلك فافعلی وصومی ان قویت علی ذلك فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم هو اعجب الامرین الی **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح ورواه عبید الله بن عمرو الرقی وابن جریج وشریك عن عبد الله بن محمد بن عقیل عن ابراهیم بن محمد بن طلحة عن عمه عمران عن امه حمنة الا ان ابن جریج یقول عمر بن طلحة والصحیح عمران بن طلحة **وسألت** محمدا عن هذا الحدیث فقال هو حدیث حسن وهکذا قال احمد بن حنبل هو حدیث حسن صحیح وقال احمد واسحق فی المستحاضة اذا کانت تعرف حیضها باقبال الدم وادباره فاقباله ان یکون اسود وادباره ان یتغیر الی الصفرة فالحکم فیها علی حدیث فاطمة بنت ابی حبیش وان کانت المستحاضة لها ایام معروفة قبل ان تستحاض فانها تدع الصلوة ایام اقرائها ثم تغتسل وتتوضأ لکل صلوة وتصلی واذا استمر بها الدم ولم یکن لها ایام معروفة ولم تعرف الحیض باقبال الدم وادباره فالحکم لها علی حدیث حمنة بنت جحش وقال الشافعی المستحاضة اذا استمر بها الدم فی اول ما رأت فدامت علی ذلك فانها تدع الصلوة ما بینها وبین خمسة عشر یوما فاذا طهرت فی خمسة عشر یوما او قبل ذلك فانها ایام حیض فاذا رات الدم اکثر من خمسة عشر یوما فانها تقضی صلوة اربعة عشر یوما ثم تدع الصلوة بعد ذلك اقل ما یحیض النساء وهو یوم ولیلة **قال** ابوعیسی فاختلف اهل العلم فی اقل الحیض واکثره فقال بعض اهل العلم **اقل** الحیض ثلث **واکثره**

المتحیرة وذکر لها مسائل یتعذر ادراکها ویمکن حملها علی المعتادة ونمشی علی هذا فانه سهل **قوله** واتخذی ثوبا الی ثوبا یکون مبا للصلوة **قوله** امرین عامة المحیضین علی ان الامر الاول الوضوء لکل صلوة وهو فی کتاب الام والامر الثانی ثلث غسلات لخمس صلوات واشار ابوداؤد ص ۴۱ الی ان الامر الاول الغسل لکل صلوة والآخر الغسل ثلث مرار لخمس صلوات وقال ان خمس غسلات ثابت فی بعض الطرق اے فی قصة حمنة بنت جحش واما الغسل خمس مرار فی احادیث غیر بنت جحش فثابت بلا ریب وروی الترمذی تحسین احمد حدیث الباب وروی ابوداؤد لتردد عنه والفصل تحسینه **قوله** ستة ایام الخ عندی لفظة او للتنویع منه علیه السلام وقیل انه شك الراوی **قوله** لمیقات حیضهن الخ هذا ظاهر الدلالة علی انها کانت معتادة وههنا یرد علینا اشکال وهو انه علیه السلام لم یأمرها بالوضوء ثانیا فی صورة الصلوتین بغسل واحد والحال ان خروج الوقت ناقض لوضوء المعذور فقیل انه مسکوت عنه ولیس ههنا نفیه فلعله یکون امرها واقول ان الزیادة فی الحدیث القولی بعیدة والجواب عندی موقوف علی ذکر مقدمة وهی ان المثل الثانی بعد فیئ الزوال مشترك بین الظهر والعصر والمثل الاول وقت مختص بالظهر وبعد المثل الثانی مختص بالعصر او یعبر بان المثل الاول وقت الاختیار والمثل الثانی وقت الضرورة للظهر وفی عمدة القاری عن المعلی عن ابی یوسف عن ابی حنیفة اذا بلغ الظل اقل من قامتین یخرج وقت الظهر ولا یدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین صححه الکرخی وقال ابن عابدین ان روایة المثلین ظاهر الروایة وروایة المثل شاذة والحال ان فی البدائع تصریح بان آخر وقت الظهر لیس بمذکور فی ظاهر الروایة واقول قد وجدت الجامعین والمبسوط والزیادات خالیة من آخر وقت الظهر نعم ذکر السرخسی فی مبسوطه المثل والمثلین فاذا عهد ناهذا فیقال انها تغتسل فی المثل الثانی وتصلی الظهر ثم العصر فی المثل الثانی فلم یتحقق خروج الوقت فان الوقت المختص ووقت الاختیار للظهر خرج قبل المثل الثانی وکذلك نقول فی العشاء الاولی والآخرة ولا یکون الوضوء الا واحدا وفی الوقایة رجوع ابی حنیفة الی الشفق الاحمر عن الابیض ورد علیه ابن الهمام وصاحب البحر واقول لم یرجع ابوحنیفة الا ان وقت الاختیار للمغرب الی الشفق الاحمر ووقت الضرورة الی الشفق الابیض فتغتسل فی الشفق الابیض وفی الاشباه والنظائر یجوز للمسافر تاخیر المغرب فاقول یجوز تاخیرها للمعذور بالطریق الاولی **قوله** قال الشافعی رح هذا المذکور حکم المبتدأة وهکذا مذکور فی کتب الشوافع واخطأ بعض المحشین فی نقل مذهب الشافعی قال العلماء ان اقل مدة الحیض واکثرها لیس فیه المرفوع لاحد من المذاهب ولنا اثر انس وللشوافع اثر عطاء بن ابی رباح ویمکن لنا التمسك فی اقل الحیض بما رواه الترمذی فی المجلد الثانی ص ۸۶ عن ابی هریرة فتمکث احدکن الثلث او الاربع الخ

قوله فان قویت علیهما ای علی الامرین فانت اعلم ای بما تختار به منهما فاختاری ایهما شئت قوله هی رکضة ای دفعة وضربة والرکضة ضرب الارض بالرجل فی مال العدو غیرها اراد به الاضرار والافساد واضافها الی الشیطان لانه وجد بذلك طریقا الی التلبیس علیها فی امر دینها وقت طهرها وصلوتها وصیامها حتی انساها ذلك قوله فتحیضی ای الزمی احکام الحیض وعدی نفسك حائضا قوله ستة ایام او سبعة ایام اولیس للشك ولا للتخییر بل المراد اعتبری ما وافقك من عادات النساء کذا اختاره الطیبی فی توجیهه ومنهم من ذهب الی انه للشك من بعض الرواة وانما یکون النبی صلی الله علیه وسلم قد ذکر احد العددین اعتبارا بالغالب من حال النساء قومها وقال التوربشتی ویحتمل انها اخبرته بعادتها قبل ان یصیبها ما اصابها وقیل امر بناء الامر علی ما تبین لها من احد العددین علی سبیل التحری وقوله فی علم الله ای فیما علم الله من امرك ومن قال ان اذ للشك فله ان یقول معناه والله اعلم بما قال النبی صلی الله علیه وسلم وقوله حتی اذا رایت انك طهرت واستنقأت ای بالغت فی النقیة ای مضت الایام المذکورة وصرت طاهرة فی حکم الشرع قوله وصلی بالوضوء عند کل صلوة وهذا اول الامرین المامور بهما هو ان تتوضأ وتصلی فی ثلث وعشرین وثانی الامرین ان تغتسل فیهما اما عند کل صلوة فرادی واما بالجمع بین صلوتی الظهر والعصر وصلوتی المغرب والعشاء ولما کان الاولی من هاتین الصورتین اعنی الاغتسال عند کل صلوة اشق واصعب انزل صلعم الی الثانی اعنی الجمع بین الصلوتین فقال وان قویت الخ فان قلت لا یسمع الحنفیة هذا التاویل اذ عندهم خروج الوقت ینقض وضوء المعذور قلنا لعله لا ینقض الغسل فی حق هذه المستحاضة بحکم هذا الحدیث علی انه یلزم مثل هذا علی الشافعیة ایضا فانهم یوجبون الوضوء علی المعذور لکل صلوة فلا بد من التخصیص کذا فی اللمعات قال علی القاری هذا عندنا منسوخ او الامر بالغسل فی الصورتین محمول علی المعالجة لازالة قوة الدم ۱۲ **قوله** فانها تقضی صلوة اربعة عشر یوما وذلك لان اقل مدة الحیض عنده یوم ولیلة واکثرها خمسة عشر یوما فکلما حیض ومتی زاد علی خمسة عشر فالزائد دم الاستحاضة البتة ووقع به الشك فی خمسة عشر ایضا لاحتمال ان یکون انقطاع الحیض بعد یوم ولیلة من اول ما رأت او بعد یومین او ثلث الی خمسة عشر فبنی الامر علی الیقین وطرح الشك والله تعالی اعلم بالصواب ۔

قوت المغتذی (الکرسف) بکاف فراء فسین ففاء کمد هد القطن (انما اثج ثجا) بضم مثلثة اثج فشد جیم اصب الدم صبا (ایهما صنعت) قال ابوالبقاء باعرابه ینصب ایهما بصنعت لا غیر (انما هی رکضة من الشیطان) کرحمة بالنهایة اصل الرکض ضرب برجل واصابة بها کرکض دابة رجلها شیئا ای ان الشیطان قد وجد بذلك طریقا الی تلبیس علیها واضرار بها واذی بها فی امر دینها وطهرها وصلاتها حتی انساها ذلك عادتها وصار تقدیرا کانه رکضة من رکضاته (فقد طهرت واستنقات) کذا بالف فتاء بهذه الروایة فصوابه استنقیت لانه من نقی الشئ وانقاه نظفه فلا وجه بالالف ولا للهمزة (فصلی اربعا وعشرین لیلة او ثلثا وعشرین لیلة بایامها) بنسخة بواو معیة بدل با قال ابوالبقاء بایامها متعلق بصلی وضمیره للیالی ۔

عشرة وهو قول سفيان الثوری واهل الكوفة وبه ياخذ ابن المبارك وروی عنه خلاف هذا وقال بعض اهل العلم منهم عطاء بن ابی رباح اقل الحيض يوم وليلة واكثره خمسة عشر وهو قول الاوزاعی ومالك والشافعی واحمد واسحق وابی عبيدة **باب** ۹۵ ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة ۱۲۲ **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة انها قالت استفتت ام حبيبة ابنة جحش رسول الله صلی الله عليه وسلم فقالت انی استحاض فلا اطهر افادع الصلوٰة فقال لا انما ذلك عرق فاغتسلی ثم صلی فكانت تغتسل لكل صلوٰة قال قتيبة قال الليث لم يذكر ابن شهاب ان رسول الله صلی الله عليه وسلم امر ام حبيبة ان تغتسل عند كل صلوٰة ولكنه شئ فعلته هی **قال** ابو عيسیٰ يروی هذا الحديث عن الزهری عن عمرة عن عائشة قالت استفتت ام حبيبة بنت جحش وقد قال بعض اهل العلم المستحاضة تغتسل عند كل صلوٰة وروی الاوزاعی عن الزهری عن عروة وعمرة عن عائشة **باب** ۹۶ ماجاء فی الحائض انها لا تقضی الصلوٰة ۱۲۳ **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن ايوب عن ابی قلابة **عن** معاذة ان امرأة سألت عائشة قالت اتقضی احدانا صلوٰتها ايام محيضها فقالت احرورية انت قد كانت احدانا تحيض فلا تؤمر بقضاء **قال** ابو عيسیٰ هذا حديث حسن صحيح وقد روی عن عائشة من غير وجه ان الحائض لا تقضی الصلوٰة وهو قول عامة الفقهاء **لا** اختلاف بينهم فی ان الحائض تقضی الصوم ولا تقضی الصلوٰة **باب** ۹۷ ماجاء فی الجنب والحائض انهما لا يقران القران ۱۲۴ **حدثنا** علی بن حجر والحسن بن عرفة قالا نا اسمٰعيل بن عياش عن موسیٰ بن عقبة عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئا من القران **وفی** الباب عن علی **قال** ابو عيسیٰ حديث ابن عمر لا نعرفه الا من حديث اسمٰعيل بن عياش عن موسیٰ بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله عليه وسلم قال لا يقرأ الجنب ولا الحائض وهو قول اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم مثل سفيان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق قالوا لا تقرأ الحائض ولا الجنب من القران شيئا الا طرف الاية والحرف ونحو ذلك ورخصوا للجنب والحائض فی التسبيح والتهليل **قال** محمد بن اسمٰعيل يقول ان اسمٰعيل بن عياش يروی عن اهل الحجاز واهل العراق احاديث مناكير كانه ضعف روايته عنهم فيما ينفرد به وقال انما حديث اسمٰعيل بن عياش عن اهل الشام وقال احمد بن حنبل اسمٰعيل بن عياش اصلح من بقية ولبقية احاديث مناكير من الثقات **قال** ابو عيسیٰ حدثنی بذلك احمد بن الحسن **قال** سمعت احمد بن حنبل يقول بذلك **باب** ۹۸ ماجاء فی مباشرة الحائض ۱۲۵ **حدثنا** بندار ثنا عبد الرحمٰن مهدی عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن الاسود **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلی الله عليه وسلم اذا حضت يامرنی ان اتزر ثم يباشرنی **وفی** الباب عن ام سلمة وميمونة **قال** ابو عيسیٰ حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم والتابعين وبه يقول الشافعی واحمد واسحق **باب** ۹۹ ماجاء فی مواكلة الجنب والحائض وسؤرهما ۱۲۶ **حدثنا** عباس

وللخصم فيه مجال التاويل واستنبط ابو بكر الرازی تلميذ الكرخی ان الايام جمع قلة فيوخذ اقله والليالی جمع الكثرة فيوخذ اقلها فيكون ثلثة ايام وعشرة ايام اقول ان هذا فيما له جمع قلة وجمع كثرة ولفظ اليوم ليس له جمع كثرة ولفظ الليل ليس له جمع قلة وايضا دخول اللام يخرج الجمع من الجمعية **باب** ماجاء فی المستحاضة انها تغتسل عند كل صلوٰة قال الشوكانی ان الغسل عند كل صلوٰة تكليف بما لا يطاق ولا اصل له من الشريعة وقال ان التحير ليس له اصل من الشريعة فان التحير والتوقف ليس فی الشريعة اقول ان الحافظ اثبت الغسل عند كل صلوٰة وكذلك فی ابوداؤد ص ۴۶ وفی ابتداء الدارمی سألت امرأة ابن عباس بكوفة وكانت متحيرة وكانت سألت قبل علیاً رض فامرها بالغسل عند كل صلوٰة فقال ابن عباس اللهم لا اعلم الا ما قال علی رض فقيل لابن عباس انه مشقة لها فقال لو شاء الله تعالیٰ لابتلاها فی اشد منه وقد ثبت توقفه عليه السلام فی قصة لعان هلال بن امية وفی بعض الصور يجب الغسل عند كل صلوٰة للمتحيرة عندنا وعند الشوافع **باب** فی الحائض انها لا تقضی الصلوٰة اجمع اهل السنة والجماعة علی قضاء الصوم لها لا الصلوٰة واوجب الخوارج قضاء الصلوٰة ايضا ثم تكلم العلماء فی حكمة عدم قضاء الصلوٰة والصوم فقيل لما هبطت حواء عليها السلام علی الارض حاضت فسألت آدم وسأل آدم الله تعالیٰ فعفا الله تعالیٰ عن الصلوٰة ثم قاس آدم الصوم علی الصلوٰة فعاتب الله تعالیٰ وامر بالقضاء عتابا والله اعلم بهذه القصة ثابتة ام لا واقول يمكن ان يقال ان الطهارة شرط الصلوٰة لا الصوم ثم عدم الطهارة مانعة من الصوم وايضا فی قضاء الصلوات مشقة لا فی قضاء الصوم **باب** ماجاء فی الجنب والحائض انهما لا تقرءان القران هذا مذهب الجمهور وقال البخاری يجوز قراءة القران ولو جنب عليه ولم يات بالنص ثم عندنا تفصيل فی الجزئيات قال الطحاوی يجوز قراءة اقل من الاية ويمنع الكرخی من الاقل منها والاكثر والاحتياط فيما قال الكرخی ولعل الطحاوی بنی علی ان المعجز من القران الاية ولو قصيرة واذا قل منها لعله خرج من القرآنية وعندی ان الاية معجزة ولو قصيرة وهذا بديهی عندی اشد البداهة وقيل لم يدرك اعجاز القرآن الا الاعرجان وهو عبد القاهر والزمخشری واخذت هذا مما قال ابو حنيفة رحمه الله ان فرض القراءة الاية ولو قصيرة ثم ان القراءة علی نية الدعاء والثناء جائزة ثم قيل الشرط كون تلك الاية مشتملة علی مضمون الدعاء والثناء وقيل لا يشترط **قوله** من بقية ان بقية مدلس والبخاری صحح روايته فی مواقيت الصلوٰة ذكره فی التلخيص فاذا صرح بالسماع تقبل روايته قيل احاديث بقية ليست بنقية فكن منها علی تقية **باب** ماجاء فی مباشرة الحائض مذهب ابی حنيفة والشافعی عدم جواز الاستمتاع من السرة الی الركبة ومذهب احمد ومحمد انه يتقی موضع الدم وحديث الباب للجمهور ويجوز لهما حمله علی الاستحباب ولهما ما فی مسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح وقيل ان الرجحان لمذهبهما وللجمهور عند ابی داؤد بسند حسن سأل رجل رسول الله صلی الله عليه وسلم ما لی من زوجتی اذا كانت حائضة قال لك ما فوق الازار وقيل ان النهی عن استمتاع ما تحت الازار مفهوم الحديث لا منطوقه

قوله احرورية بفتح حاء وضم راء اولی ای نسبة الی حروراء فانهم يوجبون قضاء صلوٰة الحيض وهم طائفة من الخوارج نسبوا الی حروراء بالمد والقصر وهو موضع قريب من الكوفة كان اول مجمعهم وتحكيمهم فيروهم احد الخوارج الذين قاتلهم علی رض وكان عندهم تشدد فی امر الحيض شبهتها بهم ۱۲ كذا فی المجمع ؛

قوله اتزر هكذا وقع فی الاصول بالادغام وقال الشيخ ابن حجر فی الفتح كذا فی روايتنا بتشديد التاء المثناة بعد الهمزة واصله اتئزر ساكنة بعد الهمزة مفتوحة ثم المثناة بوزن افتعل وانكر اكثر النحاة الادغام قال ابو موسیٰ هو تحريف وتصحيف من بعض الرواة كذا نقله السيد قال فی المفصل قول من قال فاتزر خطأ وقال الكرمانی فی قول عائشة وهی من فصحاء العرب الحجة فلا تخطئ ۱۲ **قوله** ثم يباشرنی استدل ابو حنيفة ومالك والشافعی بهذا الحديث وقالوا يحرم ملابسة الحائض من السرة الی الركبة وعند ابی يوسف ومحمد وفی وجه لاصحاب الشافعی انه يحرم المجامعة فحسب ودليلهم قوله صلی الله عليه وسلم اصنعوا كل شئ الا النكاح كذا نقله الطيبی ولعل قوله صلی الله عليه وسلم لبيان الرخصة وفعله عزيمة تعليما للامة لانه احوط فان من يرتع حول الحمی يوشك ان يقع فيه ويؤيده ما ورد عن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله ما يحل لی من امرأتی وهی حائض قال ما فوق الازار والتعفف عن ذلك افضل رواه ابوداؤد وغيره ۱۲

العنبری ومحمد بن عبد الاعلی قالا نا عبد الرحمن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن العلاء بن الحارث عن حرام بن معاویة **عن** عمه عبد الله بن سعد قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن مواکلة الحائض فقال واکلها **وفی** الباب عن عائشة وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن سعد حدیث حسن غریب وهو قول عامة اهل العلم لم یروا بمواکلة الحائض باسا **واختلفوا** فی فضل وضوءها فرخص فی ذلك بعضهم وکره بعضهم فضل طهورها **باب** ما جاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد **حدثنا** ۱۲۷ قتیبة نا عبیدة بن حمید عن الاعمش عن ثابت بن عبید **عن** القاسم بن محمد قال قالت عائشة قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ناولینی الخمرة من المسجد قالت قلت انی حائض قال ان حیضتك لیست فی یدك **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وهو قول عامة اهل العلم **لا نعلم** بینهم اختلافا فی ذلك بان لا باس ان تتناول الحائض شیئا من المسجد **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض **حدثنا** ۱۲۸ بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وبهز بن اسد قالوا نا حماد بن سلمة عن حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا او امرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد **قال** ابو عیسی لا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث حکیم الاثرم عن ابی تمیمة الهجیمی عن ابی هریرة وانما معنی هذا عند اهل العلم علی التغلیظ وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اتی حائضا فلیتصدق بدینار فلو کان اتیان الحائض کفرا لم یؤمر فیه بالکفارة **وضعف** محمد هذا الحدیث من قبل اسناده وابو تمیمة الهجیمی اسمه طریف بن مجالد **باب** ما جاء فی الکفارة فی ذلك ۱۲۹ **حدثنا** علی بن حجر نا شریك عن خصیف عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الرجل یقع علی امرأته وهی حائض قال یتصدق بنصف دینار **حدثنا** ۱۳۰ الحسین بن حریث نا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد الکریم عن مقسم **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله

وقال الشیخ ابن الهمام انه وقع فی جواب من سأل عن کل ما یحل له من زوجته فیکون المعنی لا یحل لك الا ما فوق الازار لے لا یحل ما تحت الازار فیکون منطوقا ونقول ان ما فی مسلم کنایة عن نهی ما تحت الازار **ف** ربما یوافق محمد بن حسن مالك بن انس فانه تلمذه واقام عنده ثلثة سنین وسمع محمد خمسمائة حدیث عن مالك وهذا من خصوصیة محمد وکان مالك لا یحدث من لفظه بل کان یقرء علیه **باب** ما جاء فی الحائض تتناول الشئ من المسجد الاعتبار عندنا للرجلین لا للراس والیدین فیجوز لها ادخال الیدین او الراس لا الرجلین وکذلك فی صید الحرم لو کان رجلاه فی داخل الحرم وراسه خارجه فصاده فعلیه جزاء ولو کان عکسه فلا جزاء **قوله** الخمرة اکثر علماء اللغة علی ان الخمرة ما یستر الوجه فاذن یتمسك الروافض بهذا علی عملهم الفاسد وتعرض العلماء لتوجیهه اقول ان مراد علماء اللغة ان الغرض من الخمرة ستر الوجه وحفاظته وان کانت کبیرة لما فی الحدیث ان الفارة القت الفتیلة علی خمرته علیه السلام فاحترقت وکان النبی صلی الله علیه وسلم یجلس علیه **ف** من احتلم فی المسجد فلنا فیه قولان قیل یخرج بعد التیمم وقیل لا حاجة الی التیمم والراجح الثانی فانه علیه السلام خرج من المسجد بدون التیمم حین اقیمت لتذکرانه جنب واما قول انه علیه السلام لعله تیمم فادعاء بعید وللقائل بالاول ان یحمله علی خصوصیته صلی الله علیه وسلم فانه قد ثبت فی الحدیث النهی عن ان یطرق احد المسجد جنبا الا له صلی الله علیه وسلم ولعلی رضی الله عنه وهذا کله فی الخروج واما الدخول بلا تیمم فلا یجوز عندنا قولا واحدا ویجوز عند الشافعی الاجتیاز دخولا وخروجا **باب** ما جاء فی کراهیة اتیان الحائض یحرم الوطی اجماعا وعبر المصنف بالکراهة ومثل هذا التعبیر یوجد فی عبارات السلف **قوله** او دبرها نسب الی ابن عمر انه یجوز ان یأتی الرجل دبر زوجته اقول ان هذه النسبة الیه غلط ومثل هذه تدع البلاد بلا قاع والبخاری حین روی یاتیها فی آه لم یذکر مدخول کلمة فی وکیف والحال انه روی عن ابن عمر فی معانی الآثار انکاره صراحة اشد التصریح واما ما یروی عنه الموهم تلك النسبة فمراده ان یولج فی القبل من جانب الدبر وینبغی الاحتیاط فی مثل هذه النسبة **قوله** او کاهنا قال ابن خلدون فی مقدمته ان الکهانة کسبیة وطبیعیة ولیعلم ان بعض حکایات الکهانة یکون صادقا ولکن لا ضابطة لها فلذا لم یعتبرها الشریعة الغراء **قوله** فقد کفر ای فعل فعل الکافرین وسیأتی تفصیل فی البخاری علی طریق المحدثین ۱۲.

ف المشهور ان المتأول لیس بکافر اقول ان المتأول فی ضروریات الدین کافر کما صرح به فی آخر الینابیع علی شرح العقائد وصرح الشیخ تقی الدین بن دقیق العید المالکی الشافعی ولیعلم ان الجهل فی ضروریات الدین لیس بمعتبر وکذلك فی الاعتقادیات فالصلوة فرض وتحصیل علمها واعتقاد فرضیتها ایضا فرض والجهل عنها وکذلك الجحود کفر والسواك سنة وکذلك تحصیل علمه واما الاعتقاد بسنیته ففرض والجحود کفر والجهل لیس بموجب الاثم **باب** ما جاء فی الکفارة فی ذلك الحدیث الاول منقطع والحدیث الثانی لم یحسنه احد من المحدثین وفی سنده عبد الکریم بن

لے **قوله** ناولینی الخمرة بالضم سجادة صغیرة تؤخذ من سعف النخل ۱۲ طیبی ۲ **قوله** ان حیضتك بکسر الحاء وهی الحالة التی تکون علیها الحائض من التحیض والتجنب وقد روی بالفتح وهی المدة من الحیض وقوله لیست فی یدك یعنی ان یدك لیست بنجسة لانها لا تحیض فیها کذا قاله علی فی المرقاة ۱۲ ۳ **قوله** من اتی حائضا ای جامعها او امرأة فی دبرها مطلقا سواء کانت حائضا او غیرها او کاهنا قال فی المجمع الکاهن من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وحدیث من اتی کاهنا یشمل الکاهن والعراف والمنجم انتهی قال الشیخ عبد الحق ان کان المراد الاتیان باستحلال وتصدیق فالکفر محمول علی ظاهره وان کان بدونهما فهو علی کفران النعمة وفیه تغلیظ وتشدید لا یخفی انتهی وکذا قاله الطیبی وعلی القاری وفی الدر المختار ووطیها یکفر مستحله کما جزم به غیر واحد وکذا مستحل وطی الدبر عند الجمهور خ مجتبی وقیل لا یکفر فی المسألتین وهو الصحیح خ خلاصة وعلیه المحمول لانه حرام لغیره ولما یجیء فی المرتد انه لا یفتی بتکفیر مسلم کان فی کفره خلاف ولو روایة ضعیفة انتهی کلام الدر فعلی هذا حمله علی التغلیظ کما ذکره المؤلف اولی من القول بالتکفیر والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی (ان حیضتك لیست فی یدك) قال طیب بالاصلاح یقوله رواة کرمة فصوابه کزینة وهو الاسم او الحال ای لیست حاسة الحیض واذاه فی یدك واما کرمة فمرة من الحیض (من اتی حائضا او امرأة فی دبرها او کاهنا فقد کفر بما انزل علی محمد) قال الطیبی بشرح المشکوة فی لفظ مشترك هنا بین مجامعة واتیان کاهن ای من ارتکب الکهانة فقد بری من ملة محمد الکتاب والسنة اذا کلاهما منزل علیه اه وحیط هذا الحدیث استخدام وهو عزیز بالحدیث ولما الفت شرح الیفتی بالمعانی والبیان التزمت به ذکر امثلة کثیرة من الحدیث فیتیسر لی بکل نوع من انواع البدیع جملة من الامثلة الا ان استخدام فقد نزر علی وجوده بالحدیث واعلم ان لعلماء البیان فی الاستخدام طریقین الاولی طریقة المفتاح وهو ان یؤتی بلفظ له معنیان بالاشتراك او بالحقیقة والمجاز او بالمجاز ویراد به احد معنیه ثم یؤتی بضمیره مرادا به المعنی الآخر کقوله اذا انزل السماء بارض قوم رعیناه وان کانوا اعضابا فالسماء اراد به مطرا وضمیره اراد به نباتا وقالوا لو لم یقع بالقرآن الا علی هذا الطریقة ولا یصح قولهم فقد استخرجت اربع آیات وقع بها علی هذه الطریقة ذکرتها بالاتقان الثانیة طریقة المصباح ان یؤتی بلفظ مشترك فبلفظین یفهم من احدهما المعنیین ومن الآخر کقوله تعالی لا تقربوا الصلوة الخ فالصلوة تحتمل ان یراد بها فعلها او ارکانها وقوله حتی تعلموا ما تقولون یخدم الاول ولا عابری سبیل یخدم الثانی فاذا علمت بذلك فلم ار بالحدیث ما به استخدام علی الطریقة الاولی الا ان یکون حدیث صلوا رکعتی الضحی بصورتیها والشمس وضحاها والضحی واللیل اذا سجی ان رد الضمیر الی الضحی یثبت ان کل سورة بها ذکر الضحی فاستخدام علی طریقة المفتاح وان عاد الی رکعتی فلا استخدام واما علی طریقة المفتاح فوجدت هذا الحدیث خان الذی مشترك بین مجامعة ویجیء قوله حائضا او امرأة فی دبرها یخدم اللفظ الاول او کاهنا یخدم الثانی ۱۲

علیه وسلم قال اذا کان دما احمر فدینار وان کان دما اصفر فنصف دینار **قال** ابو عیسی حدیث الکفارة فی اتیان الحائض قد روی عن ابن عباس موقوفا ومرفوعا وهو قول بعض اهل العلم وبه یقول احمد واسحق **وقال** ابن المبارك یستغفر ربه ولا کفارة علیه وقد روی مثل قول ابن المبارك عن بعض التابعین **منهم** سعید بن جبیر وابراهیم **باب** ۱۰۳ ماجاء فی غسل دم الحیض من الثوب **حدثنا** ۱۳۱ ابن ابی عمر نا سفیان عن هشام بن عروة وعن فاطمة بنت المنذر **عن** اسماء ابنة ابی بکر الصدیق ان امرأة سالت النبی صلی الله علیه وسلم عن الثوب یصیبه الدم من الحیضة فقال سولی الله صلی الله علیه وسلم حتیه ثم اقرصیه بالماء ثم رشیه وصلی فیه **وفی** الباب عن ابی هریرة وام قیس بنت محصن **قال** ابو عیسی حدیث اسماء فی غسل الدم حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی الدم یکون علی الثوب فیصلی فیه قبل ان یغسله فقال بعض اهل العلم من التابعین اذا کان الدم مقدار الدرهم فلم یغسله وصلی فیه اعاد الصلوة **وقال** بعضهم اذا کان الدم اکثر من قدر الدرهم اعاد الصلوة وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك ولم یوجب بعض اهل العلم من التابعین وغیرهم علیه الاعادة وان کان اکثر من قدر الدرهم وبه یقول احمد واسحق وقال الشافعی یجب علیه الغسل وان کان اقل من قدر الدرهم وشدد فی ذلك **باب** ۱۰۴ ماجاء فی کم تمکث النفساء **حدثنا** ۱۳۲ نصر بن علی نا شجاع بن الولید ابو بدر عن علی بن عبد الاعلی عن ابی سهل عن مسة الازدیة **عن** ام سلمة قالت کانت النفساء تجلس علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم اربعین یوما وکنا نطلی وجوهنا بالورس من الکلف **قال** ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث ابی سهل عن مسة الازدیة عن ام سلمة واسم ابی سهل کثیر بن زیاد **قال** محمد بن اسمعیل علی بن عبد الاعلی ثقة وابو سهل ثقة ولم یعرف محمد هذا الحدیث الا من حدیث ابی سهل **وقد** اجمع اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم علی ان النفساء تدع الصلوة اربعین یوما الا ان تری الطهر قبل ذلك فانها تغتسل وتصلی فاذا رأت الدم بعد الاربعین فان اکثر اهل العلم قالوا لا تدع الصلوة بعد الاربعین وهو قول اکثر الفقهاء **وبه** یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **ویروی** عن الحسن البصری انه قال انها تدع الصلوة خمسین یوما اذا لم تطهر **ویروی** عن عطاء بن ابی رباح والشعبی ستین یوما **باب** ۱۰۵ ماجاء فی الرجل یطوف علی نسائه بغسل واحد **حدثنا** ۱۳۳ بندار نا ابو احمد نا سفیان عن معمر عن قتادة **عن** انس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد **وفی** الباب عن ابی رافع **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث صحیح وهو قول غیر واحد من اهل العلم **منهم** الحسن البصری ان لا باس ان یعود قبل ان یتوضأ **وقد** روی محمد بن یوسف هذا عن سفیان فقال عن ابی عروة عن ابی الخطاب عن انس وابو عروة هو معمر بن راشد وابو الخطاب قتادة بن دعامة **باب** ۱۰۶ ماجاء اذا اراد ان یعود توضأ **حدثنا** ۱۳۴ هناد نا حفص بن غیاث عن عاصم الاحول عن ابی المتوکل **عن** ابی سعید الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا اتی احدکم اهله ثم اراد ان یعود فلیتوضأ بینهما وضوءا **وفی** الباب عن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وهو قول عمر بن الخطاب وقال به غیر واحد من اهل العلم قالوا اذا جامع الرجل امرأته ثم اراد ان یعود فلیتوضأ قبل

ابی المنازل ضعیف واما المسئلة فالکفارة مستحبة کما فی الدر المختار والفتاوی الهندیة **باب** غسل دم الحیض **قوله** امرأة قیل هذه المرأة اسماء بنت ابی بکر وقیل امرأة اخری مذهبنا ان الصلوة فی الثوب الذی اصابه الحیض او غیره من النجس ان کان اقل من الدرهم فمکروهة تنزیها وان کان قدر درهم فمکروهة تحریمة وان کان اکثر منه فمفسدة **قوله** احمد الخ مذهب احمد انه اذا علم انه صلی فی الثوب الذی اصابه المنی اکثر من الدرهم صحت صلوته واما لو علم قبل ابتداء الصلوة فلا تصح الصلوة فعبارة الترمذی قاصرة **باب** ماجاء فی کم تمکث النفساء اتفق اهل المذاهب الاربعة علی ان اکثر مدة النفاس اربعون یوما **قوله** بالورس قال ابن سینا ان الورس نبت یجلب من الیمن یشبه الزعفران السحیق وفی کتبنا ان نفخ الروح یکون بعد اربعة اشهر ثم یکون الدم غذاء الولد فاذا ولد یخرج الدم المحتقن فی الرحم وکان المحتقن لاربعة اشهر وعشر افصار اربعین یوما بحساب العشرة فی کل شهر **باب** ماجاء فی رجل یطوف علی نسائه بغسل واحد اکثر عادته علیه السلام تکرار الجماع بتوسط الغسل واما لفظ فی غسل واحد فالاکثر علی ان المراد من الغسل هو الغسل فی الآخر ویمکن ان یکون المراد هو الغسل السابق علی الجماع وفی حدیث الباب اشکال وهو ان اقل القسمة یوم ولیلة والتسویة فی القسمة واجبة فکیف طاف النبی الکریم فی لیل فقیل انه کان بعد ختم دور وابتداء دور آخر وقیل انه کان برضاء امهات المؤمنین وقیل ان القسمة لیست بواجبة علی النبی صلی الله علیه وسلم وقال القاضی ابو بکر بن العربی المالکی ان هذه واقعة حجة الوداع قبل الاحرام وکان عرضه علیه السلام قضاء حاجتهن وان عبر بها الراوی بطریق الاستمرار

قوله حتیه الحت الحك وحتیه ای حکیه والقرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب الماء علیه حتی ذهب اثره وهو ابلغ فی غسل الدم من غسله بجمیع الید ۱۲ **قوله** ثم رشیه ای صبی علیه الماء ۱۲ **قوله** النفساء بضم النون وفتح الفاء مع المد مفرد المراة الحدیث الولادة وجمعه نفائس ۱۲ مجمع البحار۔

قوله وکنا نطلی بالورس وهو نبت اصفر من الکلف قال صاحب المجمع الکلف لون بین سواد وحمرة وکدورة تعلو الوجه ومنه کنا نطلی وجوهنا بالورس من الکلف انتهی قال صاحب القاموس وهو نبات کالسمسم لیس الا بالیمن یزرع فیبقی عشرین سنة نافع للکلف طلاء انتهی ۱۲ **قوله** کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد ای بجامعهن فان قیل اقل القسمة لیلة لکل امرأة فکیف طاف علی الجمیع فی لیلة واحدة فالجواب ان وجوب القسم علیه مختلف فیه قال ابو سعید لم یکن واجبا علیه بل کان یقسم بالتسویة تبرعا وتکرما والاکثرون علی وجوبه وکان طوافه صلی الله علیه السلام برضاهن واما الطواف بغسل واحد فیحتمل انه صلی الله علیه وسلم توضأ فیما بینه او ترکه لبیان الجواز علی القاری **قوله** فلیتوضأ بینهما ای بین الاثنین قال ابن الملك لان هذا اطیب واکثر للنشاط والتلذذ ۱۲

قوت المغتذی

(حتیه) بضم الحاء فکسر فوقیة فتحتیة حکیه (ثم اقرصیه) بضم راء فصاد بالنسبة من القرص الدلك باطراف الاصابع والاظفار مع صب ماء علیه حتی یذهب اثره :- (بالورس) کعید قال قب هو نبات یزرع بالیمن فقط من الکلف کسبب ہی لمع سود تکون لوجه (عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یطوف علی نسائه فی غسل واحد) قال قب کان صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بالوطئ قوة ظاهرة علی الخلق وکان له بالاکل قناعة یجمع الله بین الفضلین فی الامور العادیة کما جمع له الفضلین فی الامور الشریعة قلت من الادلة الظاهرة فی قوته مع ا ۔ کثرة ملازمة الجماعة لنقض الدماء اذا کلا الامرین جوعا وجماعا یذهبه بالکلیة فهو صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بخلافه وقد تواصی الاطباء علی ان من اراد کثرة جماع لا ینزل قطرة دم من جسده بلا علة الظهر وما بعده) قال تلك فی العشب بالیابس۔

ان یعودوا بوالمتوکل اسمہ علی بن داؤد وابو سعید الخدری اسمہ سعد بن مالک بن سنان **باب** ما جاء اذا اقیمت الصلوۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء **حدثنا** ۱۳۸ ہناد نا ابو معاویۃ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عبد اللہ بن الارقم قال اقیمت الصلوۃ فاخذ بید رجل فقدمہ وکان امام القوم (ای الحاجز الی الخلاء ۱۲) وقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا اقیمت الصلوۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء **وفی** الباب عن عائشۃ وابی ہریرۃ وثوبان وابی امامۃ **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن الارقم حدیث حسن صحیح ہکذا روی مالک بن انس ویحیی بن سعید القطان وغیر واحد من الحفاظ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن الارقم وروی وہیب وغیرہ عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن رجل عن عبد اللہ بن الارقم وہو قول غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وبہ یقول احمد واسحق قالا لا یقوم الی الصلوۃ وہو یجد شیئا من الغائط والبول قالا ان دخل فی الصلوۃ فوجد شیئا من ذلک فلا ینصرف ما لم یشغلہ **وقال** بعض اہل العلم لا بأس ان یصلی وبہ غائط او بول ما لم یشغلہ ذلک عن الصلوۃ **باب** ما جاء فی الوضوء من الموطئ **حدثنا** ۱۳۹ قتیبۃ نا مالک بن انس عن محمد بن عمارۃ عن محمد بن ابراہیم **عن** ام ولد لعبد الرحمن بن عوف قالت قلت لام سلمۃ انی امرأۃ اطیل ذیلی وامشی فی المکان القذر فقالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یطہرہ ما بعدہ (ای الموطأ من الاذی فی الطریق ۱۲) (ای النجس وہی بکسر الذال ای مکان قذر قذر ۱۲ ع) **وروی** عبد اللہ بن المبارک ہذا الحدیث عن مالک بن انس عن محمد بن عمارۃ عن محمد بن ابراہیم عن ام ولد لمحمود بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمۃ وہو وہم وانما ہو عن ام ولد لابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف عن ام سلمۃ وہذا الصحیح **وفی** الباب عن عبد اللہ بن مسعود قال کنا نصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا نتوضأ من الموطئ **قال** ابو عیسی وہو قول غیر واحد من اہل العلم قالوا اذا وطئ الرجل علی المکان القذر انہ لا یجب علیہ غسل القدم الا ان یکون رطبا فیغسل ما اصابہ **باب** ما جاء فی التیمم **حدثنا** ۱۴۰ ابو حفص عمرو بن علی الفلاس نا یزید بن زریع نا سعید عن قتادۃ عن عزرۃ عن سعید بن عبد الرحمن بن ابزی عن ابیہ **عن** عمار بن یاسر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امرہ بالتیمم للوجہ والکفین **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عمار حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن عمار من غیر وجہ وہو قول غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم**

ولفظ العادۃ **باب** ما جاء اذا اقیمت الصلوۃ ووجد احدکم الخلاء فلیبدأ بالخلاء قیل ان الجماعۃ سنۃ وقیل واجبۃ وقیل فرض کفایۃ وقیل فرض عین وقیل شرط صحۃ الصلوۃ وترکہا اعذار عند الکل ووجدان الخلاء ایضا عذر ویحول الی رأی من ابتلی بہ فان کان یعلم انہ یصلی بدون ان یجد فی نفسہ شیئا ولا یفسد الخشوع فیصلی والا فلا ثم ان فاتتہ الجماعۃ فیطلب الجماعۃ فی مسجد آخر بدون وجوب وروایۃ شاذۃ عن ابی یوسف انہ لو ابتدأ فی الصلوۃ ثم وجد الخلاء فیذہب ویدعہ ثم یأتی ویبنی الصلوۃ عن ابی حنیفۃ لان یکون اکل کلہ صلاۃ احب الی من ان تکون صلوتی کلہا اکلا **باب** ما جاء فی الوضوء من الموطئ لم یقل احد بطہارۃ الرجلین او الثوب اذا مشی علی الارض الیابسۃ الطاہرۃ بعد ان مشی علی الرطبۃ النجسۃ الا ما روی الشافعی عن احمد فقال الاوساط فی مراد الحدیث انہ اذا مشی علی الارض الیابسۃ النجسۃ ثم مشی علی الیابسۃ الطاہرۃ یطہر الرجل والثوب فان النجاسۃ الیابسۃ تسقط بمشیہ علی الارض الیابسۃ ومراد الحدیث انہ اذا توضأ فذہب الی المسجد حافیا بطریق لا نعلم حالہ ولا نشاہد النجاسۃ فیہ فہل یجب غسل الرجلین ام لا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا غسل فیہ وفیہ اسلوب الحکیم وہذہ المسئلۃ اتفاقیۃ ولا خلاف فیہا لاحد والی مثل ہذا الشرح اومأ الشافعی فی کتاب الام ولہ راجع ترجمۃ الموطأ للشیخ ولی اللہ رحمہ اللہ **قولہ** المکان القذر ای المستنکر طبعا لا النجس شرعا **باب** ما جاء فی التیمم فیہ اختلافات منہا انہ ضربۃ عندنا وعند احمد وضربتان عندنا وعند الشافعی ومنہا انہ الی الرسغین عندنا وعند احمد والی المرفقین عندنا وعند الشافعیۃ وظاہر موطا مالک الوجوب الی المرفقین وقال شارحوہ من الزرقانی وغیرہ انہ مستحب الی المرفقین وواجب الی الرسغین وظاہر مدونۃ مالک ایضا الوجوب الی المرفقین وقال المدنیون ان الترجیح لمذہب احمد بن حنبل وانہ اخذ بما جاء صح ما فی الباب وتمسک الاحناف والشوافع بالحسان وقالوا ان فی حدیث عمار المسح الی الرسغین اشارۃ الی المعہود واعلم ان الصفات الثابتۃ فی الروایات خمسۃ احدہا المسح الی الرسغین وثانیہا المسح الی نصف الساعد وثالثہا الی المرفق والرابع الی نصف العضد وخامسہا المسح الی الابط والمناکب وقال الحافظ فی الفتح ان احادیث المسح الی النصفین ضعاف وحدیث المسح الی الرسغین اصح ما فی الباب وحدیث المسح الی المرفقین حسن وحدیث المسح الی الابط اقوی واقول ان لعمار واقعتین احدہما واقعۃ نزول آیۃ التیمم فی قصۃ غزوۃ بنی المصطلق حین فقدت قلادۃ عائشۃ رض فاذا نزل فتیمموا صعیدا طیبا عمل کل واحد من الصحابۃ ما بدا لہ من المسح الی الرسغین والمرفقین والابطین ونصف الساعد ونصف العضد فبلغ الامر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فنزلت صفۃ التیمم فامسحوا بوجوہکم وایدیکم منہ والی ہذا اشار الطحاوی ص ۶۶ واتی بروایۃ فیہا ابن لہیعۃ وقال الذہبی ان روایۃ العبادلۃ الثلثۃ عن ابن لہیعۃ معتدلۃ فانہم اخذوا قبل حرق کتبہ وایضا ہذہ الروایۃ لابن لہیعۃ عن ابی الاسود وکان ابن لہیعۃ یروی من کتاب عندہ فروایتہ من الکتاب معتبرۃ ثم واقعۃ ثانیۃ لعمار بن یاسر حین کان عمر وعمار راعیین فی السفر فاجنبا فتمعک عمار وصلی وترک عمر الصلوۃ فبلغ الامر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لعمار انما یکفیک ہکذا ففی ہذا اشارۃ الی المعہود المبین صفۃ قبل لا حکم المسح الی الرسغین ولم ینبہ علی تعدد الواقعتین الا الطحاوی والیہ یشیر کلام الشافعی ان روایۃ عمار المسح الی المرفقین قبل روایۃ المسح الی الرسغین فاذا ثبت تعدد الواقعتین فنقول ان واقعۃ عمر وعمار بعد بیان صفۃ التیمم واشارۃ الی المعہود من الصفۃ فلا یقال بترجیح روایۃ الرسغین فانہا ایضا اشارۃ الی المرفقین وانی تتبعت الکتب فلم اجد تاریخ واقعۃ عمر وعمار ولم اجد تعیین سفرہما ولکنا بعد واقعۃ نزول صفۃ التیمم کما تدل القرائن ثم استدل لنا علی المسح الی المرفقین بما اخرجہ الزیلعی عن مسند البزار والحافظ ایضا فی الدرایۃ ملخص نصب الرایۃ وحسن اسنادہ **ف** لخص الحافظ نصب الرایۃ للزیلعی وسماہ الدرایۃ و کتب الناسخ ان اسمہ ایضا نصب الرایۃ وہذا خطأ ومستدلنا الثانی ما فی سنن الدارقطنی بسند حسن ولینہ الحافظ فان فی سندہ ابا صالح واقول انہ من متابعات البخاری فیکون حسنا ومستدلنا الثالث ما فی سنن الدارقطنی عن جابر بن عبد اللہ بسند حسن ورجالہ ثقات وقال والصواب انہ موقوف واخرجہ الزیلعی عن سنن الدارقطنی ولم یذکر لفظ والصواب انہ موقوف وکنت متردد فی ہذا الی ان وجدت فی تلخیص الحبیر قال الدارقطنی رجالہ ثقات وکتب فی الحاشیۃ والصواب انہ موقوف ونقل الزیلعی ما فی حوض الکتاب ولم یذکر ما کان فی الحواشی ولعل الدارقطنی ایضا متردد فی الوقف لکتابتہ فی الحواشی وقال جماعۃ من المحدثین ان روایۃ جابر موقوفۃ وقالت جماعۃ منہم انہا مرفوعۃ ووقفہا الطحاوی وعندی انہا مرفوعۃ واختلط علی الموقفین لفظ اتاہ فانہم زعموا ان مرجع

قولہ یطہرہ ما بعدہ ہذا یؤول بان السوال انما صدر فیما جر من الثیاب علی مکان یابس من القذر اذ ربما ینشبث شئ منہا فقال صلعم یطہرہ ما بعدہ ای اذا انجر علی ما بعدہ فی الارض ذہب ما علق بہ من الیابس وہذا التاویل علی تقدیر صحۃ الحدیث متعین عند الکل لانعقاد الاجماع علی ان الثوب اذا اصابتہ نجاسۃ لا یطہر الا بالغسل کذا قالہ علی القاری وغیرہ ۱۲ **قولہ** ولا نتوضأ من الموطئ ای ما یوطأ من الاذی فی الطریق ای لا نعید الوضوء منہ لانہم لا یغسلونہ ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

(ولا یتوضأ الموطئ) قال قب کمسجد مفعل من طی اسم مکان قدر ویجوز کمرقد وہما بمعنی ویجوز من الموطؤ مفعولا وبالنسبۃ ای ان ما یوطأ من اذی بطریق لا نعید منہ وضوءا ولکن نغسلہ

علی وعمار وابن عباس وغیر واحد من التابعین **منهم** الشعبی وعطاء ومکحول **قالوا** التیمم ضربة للوجه والکفین وبه یقول احمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم منهم ابن عمر وجابر وابراهیم والحسن **التیمم** ضربة للوجه وضربة للیدین الی المرفقین **وبه** یقول سفیان الثوری ومالك وابن المبارك والشافعی **وقد** روی هذا الوجه عن عمار فی التیمم انه قال الوجه والکفین من غیر وجه **وقد** روی عن عمار انه قال تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والآباط **فضعف** بعض اهل العلم حدیث عمار عن النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم للوجه والکفین لما روی عنه حدیث المناکب والآباط **قال** اسحق بن ابراهیم حدیث عمار فی التیمم للوجه والکفین هو حدیث صحیح **وحدیث** عمار تیممنا مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المناکب والآباط لیس بمخالف لحدیث الوجه والکفین لان عمارا لم یذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امرهم بذلك وانما قال فعلنا کذا وکذا فلما سأل النبی صلی الله علیه وسلم امره بالوجه والکفین **والدلیل** علی ذلك ما افتی به عمار بعد النبی صلی الله علیه وسلم فی التیمم انه قال الوجه والکفین ففی هذا دلالة علی انه انتهی الی ما علمه النبی صلی الله علیه وسلم **ثنا** یحیی بن موسی نا سعید بن سلیمان نا هشیم عن محمد بن خالد القرشی عن داود بن حصین عن عکرمة **عن** ابن عباس انه سئل عن التیمم فقال ان الله قال فی کتابه حین ذکر الوضوء فاغسلوا وجوهکم وایدیکم الی المرافق وقال فی التیمم فامسحوا بوجوهکم وایدیکم منه وقال والسارق والسارقة فاقطعوا ایدیهما فکانت السنة فی القطع الکفین انما هو الوجه والکفین یعنی التیمم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** **حدثنا** ابو سعید الاشج نا حفص بن غیاث وعقبة بن خالد قالا نا الاعمش وابن ابی لیلی عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلمة **عن** علی قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرئنا القرآن علی کل حال ما لم یکن جنبا **قال** ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح وبه قال غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین قالوا یقرأ الرجل القرآن علی غیر وضوء ولا یقرأ فی المصحف الا وهو طاهر وبه یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض **حدثنا** ابن ابی عمرو سعید بن عبد الرحمن المخزومی قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة قال دخل اعرابی المسجد والنبی صلی الله علیه وسلم جالس فصلی فلما فرغ قال اللهم ارحمنی ومحمدا ولا ترحم معنا احدا فالتفت الیه النبی صلی الله علیه وسلم فقال لقد تحجرت واسعا فلم یلبث ان بال فی المسجد فاسرع الیه الناس فقال النبی صلی الله علیه وسلم اهریقوا علیه سجلا من ماء او دلوا من ماء ثم قال انما بعثتم میسرین ولم تبعثوا معسرین **قال** سعید قال سفیان وحدثنی یحیی بن سعید عن انس بن مالك نحو هذا **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وابن عباس

الضمیر المنصوب هو جابر بن عبد الله والحال ان المرجع هو النبی صلی الله علیه وسلم کما قال الحافظ العینی **قوله** سفیان الثوری هذا مذهب الاحناف وکلما یذکر المصنف مذهب العراقیین فانه لم یصل له مذهبهم بالسند **قوله** فامره بالتیمم هذا الحدیث فعلی یقینا وعبره راوی حدیث الباب بالحدیث القولی فهذا مسامحة **قوله** قال ابن عباس: هذا قیاس ابن عباس ولنا ایضا قیاس بان التیمم اقرب الی الوضوء من السرقة فالحقناه بالوضوء منه **باب** حدثنا ابو سعید الاشج قیل المراد بالذکر علی کل حال الاستمرار وهذا غلط بل المراد ذکر الله تعالی فی الاحوال المتوارة لا فی الاحوال المتشابهة ای لم یکن ممتنعا وقیل ان الذکر ذکر قلبی اقول ان اللغة ترده فان الذکر القلبی هو الفکر فی اللغة **قوله** ما لم یکن جنبا هذا دلیل الجمهور فی خلاف البخاری والتفصیل یطلب من الفقه **ف** وظیفة القرآن والحدیث التبویب ولا یلیق ذکر الجزئیات بشان القرآن والکمال فی وضع الابواب لا فی ذکر الجزئیات کما هو مقتضی العقل السلیم **باب** ما جاء فی البول یصیب الارض. الارض تطهر بالیبس والغسل عندنا وقال الشوافع ان فی الحدیث القاء الدلو علی ذلك البول نقول انه عمل باحد طریقی التطهیر ثم قال الشوافع انا نفرق بین الماء الوارد علی النجاسة بانه طاهر والمورد علیه النجاسة بانه نجس ولیس الفرق عندکم فای فائدة فی القاء الدلو ونقول انه بال فی ناحیة المسجد کما فی الروایات فیخرج الماء ویطهر الارض وایضا فی العینی ان الارض غیر الصلبة اذا تنجست فالقی علیه الماء طهر ظاهرها واما باطنها فبعد الیبس وایضا فی سنن ابی داود ان الارض حفرت فلعله کان لازالة الرائحة الکریهة **قوله** اعرابی قیل انه ذو الخویصرة وفی الروایات ان ذا الخویصرة اعترض علی النبی صلی الله علیه وسلم حین قسم الغنیمة وانه اصل الخوارج ثم فی بعض الروایات ان رجلا سأل النبی صلی الله علیه وسلم عن الساعة فقال ما اعددت لها قال حبك قال النبی صلی الله علیه وسلم انت مع من احببت فهذه منقبة له فکنت متحیرا فی انه ذکر المحدثون اسم الرجل الاول ایضا ذو الخویصرة واسم الرجل الثانی ایضا ذو الخویصرة وحال الاول دال علی خسارته والثانی دال علی المناقب حتی ان وجدت فی بعض الکتب ان ذا الخویصرة اثنان تمیمی ویمانی وصاحب المنقبة یمانی ورأس الخوارج تمیمی هذا والله اعلم وعلمه اتم.

قوله ضربة اعلم ان الاحادیث وردت فی الباب مختلفة متعارضة جاءت فی بعضها ضربتین وفی بعضها ضربة واحدة وفی بعضها مطلق الضرب وفی بعضها کفین وفی بعضها یدین الی المرفقین وفی بعضها یدین مطلقا والاخذ باحادیث ضربتین ومرفقین اخذ بالاحتیاط وعمل باحادیث الطرفین لاشتمال الضربتین علی ضربة ومسح الذراعین الی المرفقین علی مسح الکفین دون العکس وایضا التیمم طهارة ناقصة فلو کان محله اکثر بان یستوجب الی المرفقین وکان للوجه والیدین ضربة علیحدة لکان احسن واولی والی الاحتیاط اقرب وادنی لا یقال الی الاباط اقرب الی الاحتیاط لان حدیث الاباط لیس بصحیح فان قلت التعارض علی تقدیر ان یکون الاحادیث متساویة فی المرتبة والمحدثون حکموا بان احادیث الضربتین والمرفقین غیر مذکورة فی الصحاح قلنا عدم ذکرها فی الصحاح محل بحث کما نقلنا من الحاکم والدارقطنی علی ان عدم صحتها وقوتها فی زمن الائمة الذین استدلوا بها محل منع اذ یحتمل ان تطرق الضعف والوهن فیها بعدهم من جهة لین بعض الرواة الذین رووها فی السنن دون الصحاح ولا یلزم من وجود الضعف فی الحدیث عند المتاخرین وجوده عند المتقدمین مثلا رجال الاسناد فی زمن ابی حنیفة وکان واحدا من التابعین یروی عن الصحابی او اثنین او ثلثة ان لم یکونوا منهم کانوا ثقات من اهل الضبط والاتقان ثم روی ذلك الحدیث من بعده من لم یکن فی تلك الدرجة فصار الحدیث عند علماء الحدیث مثل البخاری ومسلم والترمذی وامثالهم ضعیفا ولا یضر ذلك فی الاستدلال به عند ابی حنیفة فتدبر وهذه نکتة جیدة ۱۲ شرح المشکوة شیخ عبد الحق **قوله** تحجرت واسعا ای ضیقت ما وسعه الله وخصصت به نفسك ۱۲ **قوله** قال ابن الملك فی شرح المشارق استدل به الشافعی علی ان الارض النجسة تطهر بصب الماء قلت یجوز ان یکون الصب لتسکین ریحه فی تلك الحالة لا للتطهیر بل التطهیر یحصل بالیبس لیجتز زکوة الارض

قوت المغتذی (دخل اعرابی المسجد) زاد الدارقطنی فقال یا محمد متی الساعة فقال له ما اعددت لها فقال والذی بعثك بالحق ما اعددت لها من کثیر صلاة ولا صوم الا انی احب الله ورسوله فقال انت مع من احببت قال وهو شیخ کبیر (لقد تحجرت واسعا) قال قب ای اعتقدت منعا فیما لا منع فیه من رحمة الله قلت وافضل منه سألت منع واسعا فلا یستجاب لك فیه (فاسرع الیه الناس) زاد الدارقطنی فقال النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم دعوه لعله یخشی ان یکون من اهل الجنة قلت وایضا لیجتمع ذلك بمحل واحد بعدم تزعیجه (اهریقوا علیه) بسکون وفتح ها (سجلا) کعبد قال قب ای دلوا ملیا فلا تسماه فارغة والدلو مؤنث والسجل مذکر (فائدة) قال قب تبین بما للدارقطنی ان البائل بالمسجد والسائل عن الساعة والقائل ولا ترحم معنا احدا رجل واحد قال ج انه ذو الخویصرة ورد بمرسل سلیمان بن یسار اخرجه ابو موسی المدینی بالصحابة قلت الظاهر ان ذا الخویصرة هو امام المبتدعة الخوارج اعقل ان یبول بالمسجد وبحضرة الناس فلا اراه الا اعرابیا غیره

وواثلۃ بن الاسقع **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق وقد روی یونس ھذا الحدیث عن الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ عن ابی ھریرۃ **ابواب الصلوٰۃ** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بسم اللہ الرحمٰن الرحیم **باب** ۱۱۲ ماجاء فی مواقیت الصلوٰۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ۱۴۲ ھنّاد بن السری نا عبد الرحمٰن بن ابی الزناد عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عیاش بن ربیعۃ عن حکیم بن حکیم وھو ابن عبّاد قال اخبرنی نافع بن جُبَیْر بن مُطْعِم **قال** اخبرنی ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اَمَّنی جبرئیل عند البیت مرتین فصلی الظھر فی الاولی منھما حین کان الفیء مثل الشراک ثم صلی العصر حین[1] کان کل شیء مثل ظلہ ثم صلی المغرب حین وجبت الشمس وافطر الصائم ثم صلی العشاء حین غاب الشفق ثم صلی الفجر حین برق الفجر وحرم الطعام علی الصائم وصلی المرۃ الثانیۃ الظھر حین کان ظلّ کل شیء مثلہ لوقت العصر بالامس ثم صلی العصر حین کان ظل کل شیء مثلیہ ثم صلی المغرب لوقتہ الاول ثم صلی العشاء الاٰخرۃ حین ذھب ثلث اللیل ثم صلی الصبح حین اسفرت الارض ثم التفت الیّ جبرئیل فقال یا محمد ھذا وقت الانبیاء من قبلک والوقت فیما بین ھذین الوقتین **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ و بُرَیْدۃ وابی موسی وابی مسعود وابی سعید وجابر وعمرو بن حَزْم والبراء وانس **حدثنا** ۱۴۳ احمد بن محمد بن موسی نا عبد اللہ بن المبارک اخبرنی حُسَیْن بن علی بن الحُسَیْن اخبرنی وَھْب بن کیسان **عن** جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اَمَّنی جبرئیل فذکر نحو حدیث ابن عباس

ابواب الصلوٰۃ ؛ باب ماجاء فی مَوَاقِیْتِ الصَّلٰوۃ ذکر لفظ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بناء علی ان المذکور ھنا مرفوع **قولہ** امنی جبرئیل الخ قیل ان ھذا دال علی جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل کما ھو مذھب الشافعی وروایۃ عن احمد واما مذھب ابی حنیفۃ ومالک بن انس والروایۃ المشھورۃ عن احمد عدم جواز اقتداء المفترض خلف المتنفل وقال ابوبکر بن العربی المالکی انہ تعالیٰ بعدہ لما امر جبرئیل بتعلیم النبی صلی اللہ علیہ وسلم صار جبرئیل مکلفا وصارت الصلوٰۃ علیہ واجبۃ ونقول ایضا ان ھذہ واقعۃ حال متقدمۃ لاعموم لہا **قولہ** فصلی الظھر قیل لم یأت جبرئیل عند صلوٰۃ الصبح فانھا اولی الصلوات الواجبۃ فی تلک اللیلۃ الاسراء کما قال محمد بن اسحٰق فی سیرتہ انہ اتی جبرئیل صبیحۃ لیلۃ الاسراء فقیل انہ علیہ السلام نام عند صلوٰۃ الصبح فلم یوقظہ جبرئیل وھذا غلط واختلط الامر علی ھذا القائل ووجہ الاختلاط انہ علیہ السلام نام عن صلوٰۃ صبح لیلۃ التعریس وعبر بعض الرواۃ لیلۃ التعریس بلیلۃ الاسراء واقول ان صلوٰۃ الصبح والعصر کان یؤدیہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل لیلۃ الاسراء فلا حاجۃ الی تعلیمہا وقد ذھب بعض العلماء الی فرضیۃ الفجر والعصر قبل لیلۃ الاسراء وکثیر من آیات القرآن دالۃ علی ھاتین الصلوتین وفی الصحیحین انہ علیہ السلام صلی بالنخلۃ حین ذھب عامدا الی عکاظ واستمع لہ الجن وجہر بالقراءۃ واتفق العلماء علی انہ علیہ السلام کان یصلی الفجر والاختلاف فی فرضیتہا ونفلیتہا فقال بعض العلماء بکونہا فرضین والاکثرون علی انہما نفلان واقول لما اتحد صفتاہما قبل لیلۃ الاسراء وبعدہا فما وجہ الفرق بین النفلیۃ قبلہا والفرضیۃ بعدہا وعندی لاتردد فیہ وقال عماد الدین بن کثیر انہ علیہ السلام صلی فی بیت المقدس حین ذھب الی السماء وحین رجع وصلوتہ ذاھبا کانت تحیۃ المسجد وصلوتہ آیبا کانت صلوٰۃ الصبح ووقع فی بعض الروایات مجیئی جبرئیل عند صلوٰۃ الصبح اخرجہ الدارقطنی وعندی فیہ وہم الراوی واختلط علیہ واقعۃ تعلیم جبرئیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وواقعۃ تعلیمہ علیہ السلام رجلا فی المدینۃ کما سیأتی فی الصفحۃ اللاحقۃ وتعلیمہ علیہ السلام ذلک الرجل من الصبح **قولہ** الشفق ذھب الجمہور الی ان الشفق ھو الاحمر ومذھب ابی حنیفۃ انہ الشفق الابیض وقال قائل ان الشفق فی اللغۃ بمعنی الحمرۃ وقال الفراء ان الشفق البیاض وللعلماء ھنا کلام واقول ان الشفق رقۃ الحمرۃ فیکون امرا بین البیاض والحمرۃ **قولہ** کان الفیء قال بعض غیر المقلدین ان استثناء الفیء من المثل او المثلین لااصل لہ من الشریعۃ ویلزمہ جواز الظھر بل العصر ایضا وقت الظھیرۃ فی البلدۃ التی یکون فی الزوال فیہا مثل الرجل او اکثر منہ **قولہ** لوقت العصر ظاھر الحدیث یخالف الشافعی ومحمدا وابا یوسف ومن وافقھم فان ظاھرہ اداء الظھر حین صار الظل مثلا لنا ولوافیہ ومذھب مالک ان المثل الاول وقدر اربع رکعات بعدہ وقت الظھر **قولہ** ھذا وقت الانبیاء قیل ان الصلوات الخمسۃ من خصائص ھذہ الامۃ اقول ان جمیع الصلوات من خصائصنا والافنی متفرقۃ ثابتۃ عن الانبیاء السابقین کما یدل ما فی معانی الآثار ص ۱۰۴ وھذا حدیث معانی الآثار لم اجدہ الا فی شرح مسند الشافعی لابن اثیر الجزری **قولہ** والوقت بین الوقتین ظاھرہ لایستقیم علی مذھب احد فقال الشوافع والوقت المستحب وسیأتی تطبیقہ علی مذھبنا وقیل ان المراد من الوقتین وقتا امس مثلا ما بین الظھر والعصر ولکنہ لایستقیم کلیۃ ایضا وایضا لااحتیاج فی ھذا الی مجیئی جبرئیل یومین واعلم ان جمہور الامۃ الی ان وقت الظھر الی المثل والعصر منہ الی قبیل الاصفرار وعن ابی حنیفۃ روایات والمشھورۃ عنہ وذکرہا ارباب المتون ان وقت الظھر عندہ الی المثلین وقال صاحب النھایۃ علی الھدایۃ انہا ظاھر الروایۃ وتبعہ ابن عابدین اقول فی البدائع تصریح بان آخر وقت الظھر لیس بمذکور فی ظاھر الروایۃ ومرتبۃ البدائع اعلی وارفع وانی ما وجدت وھذا فی الجامعین والزیادات والمبسوط وقد صرح السرخسی فی مبسوطہ ان محمدا لم یتعرض فی مبسوطہ لآخر وقت الظھر ثم تعرض السرخسی وروی الروایتین **ف** یطلق لفظ المبسوط علی مبسوط محمد وشروحہ ولعلہا تبلغ عدۃ شروح والتمییز بالاضافۃ الی مصنفہ مثل ان یقال مبسوط محمد ومبسوط السرخسی وکذلک حال الجامع الصغیر ولہ شروح تبلغ خمسین شرحا والروایۃ الثانیۃ عن ابی حنیفۃ ان وقت الظھر الی المثل وبعدہ وقت العصر وفی عامۃ کتبنا انہا عن حسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ وفی مبسوط السرخسی انہا عن محمد بن حسن عن ابی حنیفۃ والروایۃ الثالثۃ ان وقت الظھر الی المثل ووقت العصر من المثل الثالث والمثل الثانی مھمل وھذہ مرویۃ بطریق اسد بن عمرو والروایۃ الرابعۃ فی عمدۃ القاری وصححہا الکرخی عن ابی حنیفۃ ان وقت الظھر الی اقل قامتین دلا

[1] **قولہ** حین کان کل شیء مثل ظلہ اعلم ان ھذا الحدیث ھو العمدۃ فی ھذا الباب وبہ قال الجمہور واختارہ الطحاوی وقال ابوحنیفۃ اذا صار ظل کل شیء مثلیہ یخرج وقت الظھر ویدخل وقت العصر لحدیث الابراد بالظھر اذ شدۃ الحر فی دیارھم فی ھذا الوقت او لحدیث انما اجلکم فی اجل من خلا من الامم کما بین صلوٰۃ العصر الی مغرب الشمس اذا تعارضت الآثار لاینقضی الوقت بالشک کذا فی البرھان ۱۲

قوت المغتذی

(**ابواب الصلوٰۃ**) (امنی جبرئیل عند البیت) للشافعی عند باب البیت قال قب سمعت بالمجالس ولم ارہ بکتاب ان جبرئیل لم یکن مصلیا وانما امہ بقولہ او اتاہ بصورۃ الصلوٰۃ بمعنی تعلیمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم وھذا ضعیف یردہ ظاھر قولہ فصلی اذ یقتضی انہ صلی مثلہ والذی عندی ان اقرار ھذا القائل بھذا القول انما ھو من تعلق اصحاب الشافعی علی علمائنا فی صحۃ امامۃ المتنفل بھذا الحدیث قالوا فان جبرئیل متنفل معلم والنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مفترض مناذعن ذلک بان جبرئیل لم یکن مصلیا فاسقط قولہ امنی وقولہ ان جبرئیل متنفل والنبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مفترض خلف متنفل ھو الدعوی فمن این علم ان جبرئیل متنفل او مفترض فان قیل لاتکلیف علی ملک فی ھذہ الشریعۃ وانما ھو علی الجن والانس قلنا ذلک لایعلم عقلا وانما علم بالشرع و جبرئیل مامور ان یوم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ولم یؤمر غیرہ من الملائکۃ بہ فلما خص بالامامۃ جاز ان یخص بالفریضۃ وقد روینا بحدیث مالک من قول جبرئیل علی نبینا وآلہ وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بھذا امرت بضم التاء وفتحہا فتاء ما ضمہ فثابت صحیح وھو فی امر جبرئیل صریح ولم تعلم صفۃ امرہ تعالیٰ لہ بل قال بلغ لمحمد ھیئۃ الصلوٰۃ قولا او فعلا او معا او کیف شئت فلا یجیٔ ھذا الالزام وقال ابن التین لما امر اللہ تعالیٰ جبرئیل بتعلیم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ھذہ الصلوٰۃ کان فرضا علیہ اذا امر بہ فصلاتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم خلفہ صلاۃ مفترض قلت ھذا ھو الحق وما قیل ان الملک غیر مکلف بھذہ یردہ ما بالحبائک ان ما من صلاۃ من الخمس الا ولملائکۃ السماء مؤذن ومقیم وامام یصلیہا بھم وحین کان الفیء مثل الشراک کمکتاب سیر النعل قال قب ای قصر الظل مثلہ وابن قتیبۃ یتوھم الناس ان الظل والفیء بمعنی ولایصح بل الظل من اول النہار لاخرہ واما الفیء فلا یکون الا بعد زوال فلا یقال لما قبلہ

بمعناہ لم یذکر فیہ لوقت العصر بالامس وحدیث جابر فی المواقیت قد رواہ عطاء بن ابی رباح وعمرو بن دینار وابو الزبیر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث وھب بن کیسان عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن **وقال** محمد اصح شیٔ فی المواقیت حدیث جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** حدثنا ھناد نا محمد بن فضیل عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان للصلوٰۃ اولاً واٰخراً وان اول وقت صلوٰۃ الظھر حین تزول الشمس واٰخر وقتھا حین یدخل وقت العصر وان اول وقت العصر حین یدخل وقتھا وان اٰخر وقتھا حین تصفر الشمس وان اول وقت المغرب حین تغرب الشمس وان اٰخر وقتھا حین یغیب[1] الشفق وان اول وقت العشاء الاٰخرۃ حین یغیب الافق وان اٰخر وقتھا حین ینتصف اللیل وان اول وقت الفجر حین یطلع الفجر وان اٰخر وقتھا حین تطلع الشمس **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسیٰ سمعت محمدا یقول **حدیث** الاعمش عن مجاھد فی المواقیت اصح من

یدخل وقت العصر حتی یصیر مثلین وھذہ الروایۃ مثبتۃ ای مشتملۃ علی زیادۃ الخبر بخلاف غیرھا فانھا نافیۃ ای غیر مشتملۃ علی زیادۃ الخبر وھذہ الروایات عندی عبارات محتاجۃ الی التفصیل ومحصل الکل عندی ان المثل الاول مختص بالظھر والمثل الثالث مختص بالعصر والمثل الثانی مشترک بین الظھر والعصر واشتراک الوقت ثابت عن بعض السلف کما قال الطحاوی وثابت عن الائمۃ الثلثۃ من احمد والشافعی ومالک بن انس وقال الشافعی من طھرت فی اٰخر العصر یلزمھا قضاء الظھر والعصر ومن طھرت فی اٰخر العشاء یلزمھا قضاء المغرب والعشاء فلابد من ان یقول باشتراک الوقت والا لکیف یوجب قضاء الوقتین فاقول ان حدیث الباب لابی حنیفۃ خاصۃ فان الظاھر انہ صلی الظھر یوما ثانیاً بعد المثل الاول وھو مذھب ابی حنیفۃ وزعم الشارحون ان الحدیث مخالف لابی حنیفۃ وحاصل حدیث الباب الفصل بین الوقتین اے اذا صلی الظھر تعجیلا صلی العصر تعجیلا واذا صلی الظھر تاجیلا یصلی العصر تاجیلا وبعد ھذا فاقول ان المراد من الوقت بین الوقتین الوقت المستحب ولا یرد علینا وقت العصر فان الظاھر من الحدیث انہ صلی العصر بعد المثلین وقبل المثل الثالث وھو المستحب عندنا فلا ضیر وافتی صاحب الدر المختار بادا الظھر فی المثل الاول ورد علیہ ابن عابدین بان المثلین ظاھر الروایۃ واقول ان الحق الی صاحب الدر المختار فان المثل الثانی وقت الضرورۃ للظھر وذکر الشیخ سید احمد الدھلانی الشافعی فی رسالتہ رجوع ابی حنیفۃ الی المثل الاول ناقلا عن الفتاوی الظھیریۃ وخزانۃ المفتین والکتابان من المعتبرات واما خزانۃ الروایات فغیر معتبر وظنی ان مراد ابی حنیفۃ بوقت الظھر الی المثلین انہ الی اقل المثلین فانہ قال محمد فی المبسوط والموطا ص ۴۴ ان وقت العصر لا یدخل عند ابی حنیفۃ الا بعد المثلین وذکر مذھبہ ومذھب ابی یوسف ان وقت الظھر الی المثل وزیادۃ شیٔ ولم یذکر اٰخر وقت الظھر عند ابی حنیفۃ فلعلہ لا یبلغ الی المثلین وامامۃ جبرئیل مرویۃ عن خمسۃ اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن جابر بن عبد اللہ وابن عباس رض اخرجھا الترمذی وعن ابی ھریرۃ عند النسائی وعن ابن عمر عند الدارقطنی بسند حسن وعن انس عند الدارقطنی وفی سندہ رجل متکلم فیہ واخرج عنہ ابن السکن فی صحیحہ من رواۃ الحسان واما استدلالاتنا فذکرھا صاحب البحر فی رسالتہ ازالۃ الغشاء عن وقتی الظھر والعشاء ومنھا حدیث ابردوا بالظھر فان شدۃ الحر من فیح جھنم وفیہ نظر لان الابراد امر اضافی یختلف باختلاف الفصول ومنھا حدیث قولہ علیہ السلام فی السفر ابردوا بردوا وقال الراوی حتی ساوی فیئ التلول وقال النووی انہ علیہ السلام جمع بین الظھر والعصر وقتا فلم یصح حجۃ لنا علیھم ومنھا حدیث البخاری حدیث تمثیل ھذہ الامۃ بالامم السابقۃ واخرجہ محمد فی اٰخر موطاہ ص ۴۰۸ واحتج بہ علی تاخیر العصر کما ھو مستحب عندنا واقول ان الاحتجاج بہ علی المثلین فیہ نظر وعلی استحباب تاخیر العصر صحیح ووجہ استدلال المتاخرین علی المثلین ان الوقت بعد العصر یجب ان یکون اقل من الوقت بعد نصف النھار الی اٰخر الظھر ولو کان الوقت الی المثل یکون اقل مما بعدہ الی غروب الشمس والا فلا یتحقق فضل ھذہ الامۃ علی الامم السابقۃ اقول ان الوقت مما بعد نصف النھار الی المثل الاول اکثر مما بعد المثل الاول الی غروب الشمس فلا یصح الاستدلال وقد ضعف الاستدلال ابن حزم الاندلسی فی المحلی وقال ان المثل الاول ازید من جمیع الامثال الباقیۃ نعم الاستدلال بالتشبیہ الاول المذکور فی انما اجلکم فیما خلا من الامم کما بین صلوٰۃ العصر بتمامہ الحدیث الاٰخر بعثت بین یدی الساعۃ کھاتین الاصبعین اھ وھو دال علی وقت یسیر واما وجہ استدلال محمد علی استحباب تاخیر العصر فمذکور فی الموطا ص ۴۰۸ وقیل اول من احتج بھذا الحدیث علی المثلین القاضی ابو زید الدبوسی **الاطلاع** قیل ان الوقت بعد العصر الی الغروب سدس النھار علی مذھب الاحناف وربع النھار عند الشوافع علی بناء اختلاف وقت العصر المستحب **باب** منہ حدثنا واعلم ان الشریعۃ احالت اوقات الصلوات الی العرف واللغۃ فالمذکور فی الاحادیث تقریب لا تحدید **قولہ** یغیب الافق ظاھرہ یؤید مذھب ابی حنیفۃ فان غیبوبۃ الافق بغیبوبۃ الشفق الابیض قال الخلیل بن احمد شیخ سیبویہ ان الشفق الابیض یبقی الی ثلث اللیل بل الی نصفھا ایضا فی بعض الاحیان اقول ان الغوارب اربعۃ مثل الطوالع فانھا ایضا اربعۃ اما الطوالع فالصبح الاول والثانی الابیض ثم الاحمر ثم طلوع الشمس فکذلک یکون فی الغوارب غروب الشمس ثم الحمرۃ ثم البیاض وشیٔ اٰخر بدل الصبح الکاذب والمتمادی الی ثلث اللیل ونصفھا ھو ھذا الشیٔ واختلط الامر علی الخلیل فانہ لیس ھو البیاض الذی یبقی فیہ وقت المغرب عند ابی حنیفۃ ولیعلم ان الوقت بعد طلوع الفجر الصادق الی الطلوع مثل الوقت بعد الغروب الی غیبوبۃ الشفق الابیض لذلک الیوم **قولہ** داول وقت العشاء الی ثلث اللیل مستحب والی نصف اللیل جائز وبعدہ مکروہ تحریما او تنزیھا والثانی مختار الطحاوی والمحقق ابن امیر الحاج. **قولہ** حین یطلع الفجر اٰہ قال علماء الریاضی ان طلوع الفجر الکاذب علی ثمانیۃ عشر درجۃ وطلوع الفجر الصادق خمسۃ عشر ورد علیھم ابن حجر المکی الشافعی فی

---

[1] **قولہ** یغیب الشفق وھو الحمرۃ عند الائمۃ الثلثۃ ای مالک والشافعی واحمد وبہ قال ابو یوسف ومحمد غیر ابی حنیفۃ فان اشھر الروایۃ عنہ ان الشفق ھو البیاض قال فی الدر الشفق ھو الحمرۃ عندھما وبہ قالت الثلثۃ والیہ رجع الامام کما ھو فی شروح المجمع وغیرہ فکان ھو المذھب قال صدر الشریعۃ وبہ یفتی وفی المواھب وعلیھا الفتوی ورجحھا فی الشرح ای البرھان حیث قال وھو المروی عن عمر وعلی وابن عباس وعبادۃ بن الصامت وشداد بن اوس وابی ھریرۃ وعلیہ اطباق اھل اللسان انتھی لکن قال ابن الھمام لا تساعدہ روایۃ ولا درایۃ وکذا نقل عنہ الحلبی فی شرح المنیۃ وقال العینی وقال عمر بن عبد العزیز وابن المبارک والاوزاعی فی روایۃ وزفر بن الھذیل وابو ثور والمبرد والفراء لا یخرج حتی یغیب الشفق الابیض وروی ذلک عن ابی بکر الصدیق وعائشۃ وابی ھریرۃ ومعاذ بن جبل وابی بن کعب وعبد اللہ بن الزبیر والیہ ذھب ابو حنیفۃ انتھی لقولہ علیہ السلام وآخر وقت المغرب اذا اسود الافق واختارہ الثعلب کذا فی البرھان وقال الطحاوی ما حاصلہ انھم اجمعوا ان الحمرۃ التی قبل البیاض من وقتھا واما اختلافھم فی البیاض الذی بعدھا فقال بعضھم حکمہ حکم الحمرۃ وقال اٰخرون حکمہ خلاف حکم الحمرۃ فنظرنا فی ذلک فرأینا الفجر فوجدنا الحمرۃ والبیاض وقتا لصلوٰۃ واحدۃ فالنظر علی ذلک ان یکون البیاض والحمرۃ فی المغرب ایضا وقتا لصلوٰۃ واحدۃ انتھی ولا یخفی ان الاحتیاط فی تاخیر العشاء واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

قوت المغتذی

فئی فسمیہ ما بعدہ لانہ ظل فاذا جمع من جانب لجانب سمی فیئا من الفئی الرجوع قلت ما قالہ الناس ھو الذی یساعدہ قولہ تعالیٰ یتفیأ ظلالہ عن الیمین والشمائل الخ فکلاھما فئی وظل (حین وجبت الشمس) ای سقطت (حین برق الفجر) کنصر ھذا وقت الانبیاء من قبلک) قال قب ظاھرہ یوھم ان ھذہ الصلوات فی ھذہ الاوقات کانت مشروعۃ قبلہ من الانبیاء ولا یصح بل معناہ ھذا الوقت المشروع الموسع المحدود بطرفیہ الاول والاٰخر مثل وقت الانبیاء فی سعۃ ذات طرفیہ والا فلم تکن ھذہ الصلوٰت علی ھذہ المواقیت الا لھذہ الامۃ فقط وان کان غیرھم قد شارکھم فی بعضھا وقد روی بحدیث العشاء اعتموا بھذہ الصلاۃ فانکم قد فضلتم بھا علی سائر الامم ولذا قال ابن سید الناس ای فی التوسعۃ علیھم فان للوقت اولا (واٰخرا لان الاوقات ھی اوقاتھم بعینھا والوقت فیما بین ھذین الوقتین) قال ابن سید الناس اراد بھذین الوقتین وما بینھما وھو اما ارادتہ ان الوقتین اللذین یوقع فیھما الصلوٰۃ وقت لھا فتبین بفعلہ واما لاعلام بان ما بینھما وقت فبینہ بقولہ علیہ السلام قال محمد اصح شیٔ فی المواقیت حدیث جابر قال ابن القطان بالجابر یجب ان یکون مرسلا لان جابرا لم یذکر من حدثہ بذلک ولم یشاھدہ صبیحۃ الاسراء لما علم انہ انصاری صحب بالمدینۃ قال وابن عباس وابو ھریرۃ رض اللذان رویا ایضا قصۃ امامۃ جبرئیل لیس فی حدیثھما من الارسال ما بجابر اذ قالا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ذلک وقصہ علیھما۔

حدیث محمد بن فُضَیل عن الاعمش و حدیث محمد بن فُضَیل خطأ اخطأ فیہ محمد بن الفُضَیل حدثنا ہناد نا ابو اسامۃ عن ابی اسحٰق الفَزَاری
عن الاعمش عن مجاہد قال کان یقال ان للصلوٰۃ اولا وآخرا فذکر نحو حدیث محمد بن فضیل عن الاعمش نحوہ بمعناہ حدثنا احمد بن منیع والحسن
ابن صَبَّاح البَزَّار واحمد بن محمد بن موسی المعنی واحد قالوا ثنا اسحٰق بن یوسف الاَزْرَق عن سُفیان عن علقمۃ بن مَرْثَد عن سلیمان ابن بُرَیْدَۃ عن
ابیہ قال اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم رجل فسألہ عن مواقیت الصلوٰۃ فقال اقم معنا ان شاء اللہ فامر بلالا فاقام حین طلع الفجر ثم امرہ فاقام حین زالت
الشمس فصلی الظہر ثم امرہ فاقام فصلی العصر والشمس بیضاء مرتفعۃ ثم امرہ بالمغرب حین وقع حاجب الشمس ثم امرہ بالعشاء فاقام حین غاب الشفق
ثم امرہ من الغد فنوّر بالفجر ثم امرہ بالظہر فابرد وانعم ان یُبرد ثم امرہ بالعصر فاقام والشمس اخر وقتہا فوق ما کانت ثم امرہ فاخّر المغرب الی قُبَیل ان یغیب
الشفق ثم امرہ بالعشاء فاقام حین ذہب ثلث اللیل ثم قال این السائل عن مواقیت الصلوٰۃ فقال الرجل انا فقال مواقیت الصلوٰۃ کما بین ہٰذین قال
ابو عیسی ہذا حدیث حسن غریب صحیح وقد رواہ الشعبۃ عن علقمۃ بن مرثد ایضا باب ماجاء فی التغلیس بالفجر حدثنا قتیبۃ عن مالک بن انس
ح قال نا الانصاری نا معن نا مالک عن یحیی بن سعید عن عَمْرَۃ عن عائشۃ قالت ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح فینصرف النساء قال
الانصاری فَتَمُرّ النساء متلففات بمُرُوطِہن ما یُعرفن من الغَلَس وقال قتیبۃ متلفعات وفی الباب عن ابن عمر وانس وقیلۃ ابنۃ مَخْرَمَۃ قال ابو عیسی
حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وہو الذی اختارہ غیر واحد من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منہم ابو بکر وعمر ومن بعدہم من التابعین
وبہ یقول الشافعی واحمد واسحٰق یستحبون التغلیس بصلوٰۃ الفجر باب ماجاء فی الاسفار بالفجر حدثنا ہناد نا عَبْدَۃ عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عُمر

تحفۃ المحتاج بان الصبح قد یتقدم وقد یتأخر وکذلک قال الفقہاء وذکر الشیخ فی تفسیرہ روح المعانی قطعۃ تحفۃ المحتاج اقول ان قول ابن حجر صادق وقال ارباب الریاضی الجدید بالمشاہدۃ قرص الشمس بالاعین مع انہا غیر طالعۃ وذکروا لہ مثالا۔ **قولہ** رجل فسألہ قال الزرقانی لا اعلم ہذا الرجل والواقعۃ واقعۃ السفر اقول ان الواقعۃ واقعۃ داخل المدینۃ کما صرح البیہقی فی بعض عباراتہ وہو المتبادر من الفاظ الحدیث **قولہ** والشمس بیضاء مرتفعۃ قال الشوافع انہ دلیل لنا وقال الطحاوی لعلہ مفید لنا بان الراوی لم یقدر علی بیان تاخیر العصر الا بہذا التعبیر اقول ان فی مسند احمد بسند صحیح عن انس والشمس مخلقۃ **قولہ** الشفق اصل اللغۃ ان الشفق ہو بین الاحمر القانی والابیض الناصع وفی بعض الالفاظ حین یسود الافق وقد مر حین یغیب الشفق فیفید ابا حنیفۃ القول القدیم للشافعی ان وقت المغرب قدر خمس رکعات ویجوز اخراج الصلوٰۃ عن ہذا القدر باطالۃ القراءۃ بشرط ان یشرعا فی الوقت واعجب ان ہذا ما فی کتب الشافعیۃ انہ یجوز اخراج کل صلوٰۃ عن وقتہا باطالۃ القراءۃ ہکذا فی کتبنا انہ لو شرع فی العصر واطال القراءۃ الی داخل الاصفرار فتحمل کما فی الدر المختار عن القنیۃ وذکر ہذہ المسئلۃ فخر الاسلام فی اصول البزدوی فلا یمکن اسقاطہا واعتذروا بان المصلی مستغرق فلا یدری دخول الاصفرار والعذر بعید ذو قرل فاما ان یبین عذرا آخر او یقید فی ہذا العذر قید فان حدیث لا صلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس متواتر **باب** ماجاء فی التغلیس بالفجر مذہب الشافعی ومالک واحمد استحباب التغلیس بدایۃ ونہایۃ ومذہب ابی حنیفۃ وابی یوسف وسفیان الثوری افضلیۃ الاسفار بدایۃ ونہایۃ ومذہب محمد واختارہ الطحاوی البدایۃ فی التغلیس والنہایۃ فی الاسفار وزعمت من کتاب الحج ان مذہب محمد ہو مذہب ابی حنیفۃ وابی یوسف ثم وجدت فی کتب لرکان النقل انہ مذہب محمد فقط۔ **قولہ** متلفعات التلفع ارخاء الثوب علی الوجہ کما قال البحتری ؎ متلفعا ببرودۃ وعودہ الخ نقول ان المعرفۃ حال التلفف والتلفع متعذرۃ حال طلوع الشمس ایضا وقال النووی ان عدم المعرفۃ ہو عدم التمییز بین المذکور والاناث اقول ان ہذا بعید جدا واما لفظ من الغلس ففی ابن ماجۃ تعنی من الغلس فیکون مدرجا من الراوی وکذلک فی الطحاوی ص ۱۰۴۔ ما یدل علی الادراج بسند صحیح **قولہ** ابو بکر وعمر الخ نقول ان الاجمال فی الغلس غیر کاف لکم فان مذہبکم الابتداء والانتہاء فی الغلس وفی معانی الآثار ص ۱۰۷۔ ان ابا بکر کان یطول صلوٰۃ الفجر حتی یخاف طلوع الشمس عن انس وفی سندہ سلیمان وہو ابن قیس الیکسانی والسند صحیح وفی ص ۱۰۸۔ کان عمر یطول الفجر حتی نخشی طلوع الشمس وفی سندہ محمد بن یوسف وہو الفریابی ووقت الفجر عندنا ثلث حصص کما قال ارباب الفتوی الاولی لاداء السنۃ الثانیۃ لاداء الفرض والثالثۃ خالیۃ یقضی فیہا لو بدا فساد الصلوٰۃ **الاطلاع** فی باب تیمم مبسوط السرخسی یستحب الغلس وتعجیل الظہر اذا اجتمع الناس ولکنہ لم یذکرہ فی باب المواقیت **باب** الاسفار بالفجر قال بعض الاحناف ان لفظ الاسفار یقتضی الزیادۃ فان المزید للزیادۃ کما فی القاموس وغیرہ۔ **قولہ** معنی الاسفار ان یصبح قال ابن الہمام ان ہذا بعید جدا فان الصلوٰۃ قبل تبین الفجر غیر صحیحۃ فضلا عن الفضل وزیادۃ الاجر فان مقتضی ظاہر الحدیث صحۃ الصلوٰۃ لو صلی قبل الاسفار وایضا فی معانی الآثار ص ۱۰۵ وابن حبان لفظ کلما اسفرتم باسانید قویۃ ولم یجب احد من الشوافع ویمکن لہم قول ان المراد من کلما کل یوم یوم لکن التبادر والظہور للاکثار فی یوم واحد وہو مراد الحدیث وتعرض السیوطی الی انہ روایۃ بالمعنی کما فی حواشیہ علی الستۃ وفی شرح الاحیاء عن السخاوی یقول شیخہ الحافظ ابن حجر ان مذہب الاحناف فی الاسفار راجح وللشوافع ما فی ابی داؤد ص ۵۶۔ فی قصۃ عمر بن عبد العزیز وابی مسعود الانصاری انہ علیہ السلام صلی مرۃ بالغلس وصلی مرۃ بالاسفار ثم جری عملہ علی التغلیس حتی لقی اللہ تعالی وقال ابو داؤد ان الراوی فی تفسیر الحدیث متفرد وعندی محملہ انہ غلس شدیدا مرۃ واسفر شدیدا مرۃ ثم توسط امرہ وہذہ واقعۃ تعلیمہ علیہ السلام اوقات الصلوٰۃ لرجل فی المدینۃ ولنا حدیث الصحیحین عن ابن مسعود انہ علیہ السلام غلس فی المزدلفۃ وصلی قبل میقاتہا لا فی غیرہا ونقول ان المراد من قبل میقاتہا ای المیقات المعتاد فانہ لا یقول احد بصلوٰۃ الفجر فی اللیل قبل طلوع الفجر فی المزدلفۃ وقال الحافظ لعلہ غلس شدیدا اقول

قولہ وانعم ان یبرد ای زاد وبالغ فی الابراد حتی انکسر وسیج الحر بالکلیۃ یقال احسنت وانعمت ای زدت فی الاحسان وبالغت ۱۲ شیخ عبد الحق **قولہ** فی التغلیس بالفجر یعنی اداء صلوٰۃ الفجر فی الغلس والغلس ظلمۃ آخر اللیل کذا فی المجمع وغیرہ ۱۲ **قولہ** بمروطہن ای اکسیتہن وتکون من صوف وربما کان من خز او غیرہ جمع مرط بکسر میم وسکون راء ۱۲ مجمع **قولہ** متلفعات ومتلففات متقاربان فی المعنی ای مغطیات الرؤس والاجساد کذا فی المجمع ۱۲ **قولہ** قال ابن الہمام وتاویل الاسفار تبین الفجر حتی لا یکون شک فی طلوعہ لیس بشیء اذ ما لم یتبین لم یحکم بصحۃ الصلوٰۃ فضلا عن اصابۃ الاجر علی ان فی بعض الروایات ما ینفیہ اسفروا بالفجر وکلما اسفرتم فہو اعظم للاجر او قال لاجورکم وروی الطحاوی ثنا محمد بن خزیمۃ ثنا القعنبی ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابراہیم قال ما اجتمع اصحاب رسول اللہ صلعم علی شیء کما اجتمعوا علی التنویر وہذا اسناد صحیح ولا یجوز اجتماعہم علی خلاف ما فارقہم علیہ رسول اللہ صلعم فیلزم کونہ بعلمہم بنسخ التغلیس المروی من حدیث عائشۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الصبح بغلس الحدیث وحدیث ابن مسعود رض فی الصحیحین ظاہر فی ما ذہبنا الیہ وہو ما رایت رسول اللہ صلعم صلی صلوٰۃ الا لمیقاتہا الا صلوتین صلوٰۃ المغرب والعشاء بجمع صلی الفجر یومئذ قبل میقاتہا مع انہ کان بعد الفجر کما یفیدہ لفظ البخاری وصلی الفجر حین بزغ الفجر فعلم ان المراد قبل میقاتہا الذی اعتاد الاداء فیہ انتہی ۱۲

قوت المغتذی

(ان کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیصلی الصبح) قال ابن سید الناس ان تاکید مخففۃ من ثقیلۃ موکدۃ واللام بعدہا للازم للفرق بینہا وبین النافیۃ (فیمر النساء متلففات) بغلس (بمروطہن) قال قب ای اکسیتہن جمع مرط کسدر وکسار واکثر ما یستعمل النساء وابن فارس ہو ملحفۃ لو تزر بہا وقال قتیبۃ متلفعات بغلس فعین قال قب التلفع ہو التلفف بثوب الا ان بزیادۃ تغطیۃ راس فکل متلفع متلفف بلا عکس

بن قتادۃ عن محمود بن لبید عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر **وفی** الباب عن ابی برزۃ و جابر وبلال وقد روی شعبۃ والثوری ھذا الحدیث عن محمد بن اسحٰق ورواہ محمد بن عجلان ایضاً عن عاصم بن عمر بن قتادۃ **قال** ابوعیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیح **وقد** روی غیر واحد من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین الاسفار بصلوٰۃ الفجر وبہ یقول سفیان الثوری **وقال** الشافعی واحمد واسحٰق معنی الاسفار ان یضیء الفجر فلا یشک فیہ ولم یروا ان معنی الاسفار تاخیر الصلوٰۃ **باب** ۱۱۶ ماجاء فی التعجیل بالظہر **حدثنا** ۱۴۸ ھناد نا وکیع عن سفیان عن حکیم بن جبیر عن ابراھیم عن الاسود **عن** عائشۃ قالت ما رایت احداً کان اشد تعجیلاً للظہر من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا من ابی بکر ولا من عمر **وفی** الباب عن جابر بن عبد اللہ وخباب وابی برزۃ وابن مسعود وزید بن ثابت وانس وجابر بن سمرۃ **قال** ابوعیسی حدیث عائشۃ حدیث حسن وھو الذی اختارہ اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم قال علی قال یحیی بن سعید **وقد** تکلم شعبۃ فی حکیم بن جبیر من اجل حدیثہ الذی روی عن ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سال الناس ولہ ما یغنیہ قال یحیی وروی لہ سفیان وزائدۃ ولم یر یحیی بحدیثہ باساً قال محمد وقد روی عن حکیم بن جبیر عن سعید بن جبیر **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تعجیل الظہر **حدثنا** ۱۴۹ الحسن بن علی الحلوانی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزھری **قال** اخبرنی انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظہر حین زالت الشمس ھذا حدیث صحیح **باب** ۱۱۷ ماجاء فی تاخیر الظہر فی شدۃ الحر **حدثنا** ۱۵۰ قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب عن سعید بن المسیب وابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوٰۃ فان شدۃ الحر من فیح جھنم **وفی** الباب عن ابی سعید وابی ذر وابن عمر والمغیرۃ والقاسم ابن صفوان عن ابیہ وابی موسی وابن عباس وانس ورُوی عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا ولا یصح **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقد اختار قوم من اھل العلم تاخیر صلوٰۃ الظہر فی شدۃ الحر وھو قول ابن المبارک واحمد واسحٰق **قال** الشافعی انما الابراد بصلوٰۃ الظہر اذا کان مسجد اینتاب اھلہ من البعد فاما المصلی وحدہ والذی یصلی فی مسجد قومہ فالذی احب لہ ان لا یؤخر الصلوٰۃ فی شدۃ الحر **قال** ابوعیسی ومعنی من ذھب الی تاخیر الظہر

بامراد التغلیس الشدید والضعیف فان مذھبکم ابتداء الصلوٰۃ حین تحقق وتبین طلوع الفجر فی الفور وقال النووی انکم تقولون بالجمع بین المغرب والعشاء فی عرفۃ والحال انہ لیس بمذکور فی حدیث ابن مسعود والحال ان جمع المغرب والعشاء فی حدیث ابن مسعود مذکور عند النسائی ونقول ان فعلہ علیہ السلام مختلف من التغلیس مرۃ والاسفار مرۃ ولنا قولہ علیہ السلام والحدیث القولی مقدم ای اسفروا بالفجر فانہ اعظم للاجر ولما ثبوت الغلس فلا ننکرہ فانہ ایضا جائز فان الخلاف فی الافضلیۃ فصار الترجیح لمذھب الاحناف وفی حدیث مرفوع التغلیس فی الشتاء والاسفار فی الصیف وتتبعتہ فوجدتہ ساقط السند فان فی سندہ سیفا صاحب کتاب الفتوح وھو قریب من الاتفاق علی ضعفہ ثم وجدت متنہ فی حلیۃ الاولیاء لابی نعیم الاصبھانی ولیس فی سندہ والشد اعلم **باب** ماجاء فی التعجیل من الظہر یستحب تاخیر الصلوٰۃ فی الجملۃ الا المغرب عندنا ویستحب التعجیل فی الجملۃ الا العشاء عند الشوافع وحدیث الباب نحملہ علی الشتاء او علی الابتداء فانہ قد صرح المحدثون ان آخر عملہ علیہ السلام المستمر علی الابراد وکذلک یروی عن بلال وایضا نقول ان لہ علیہ السلام فعلا وقولا وقولہ علیہ السلام مقدم وھو فی ایدینا حدیث ابردوا بالظہر فان شدۃ الحر من فیح جھنم الخ وایضا فعلہ علیہ السلام مختلف **قولہ** وخباب الخ حدیث خباب اخرجہ فی صحیح مسلم وفیہ شکونا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یشکنا ومراد لم یشکنا ای لم یدفع شکوتنا وعجل بالظہر وقال بعض معنی فلم یشکنا لم یدع شکوتنا بل ازالہا وابرد بالظہر وعندی ھذا التاویل بعید غایۃ بعد ومرادہ ماذکرت اولا **قولہ** ولم یر یحیی بحدیثہ باسا ھذا یحیی بن سعید القطان وما کتب المحشی من یحیی بن معین فھو غلط صریح **باب** ماجاء فی تاخیر الظہر فی شدۃ الحر قال الشافعی ان کان المسجد قریبا تعجل والا فیوحل ولو کانوا فی السفر مجتمعین یعجل وان کان الحر شدیدا وفی سنن ابی داؤد عن ابن مسعود کان قدر صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصیف من ثلثۃ اقدام الی خمسۃ اقدام وفی الشتاء من خمسۃ اقدام الی سبعۃ **قولہ** فابردوا عن الصلوٰۃ قال العلماء ان الافصح صلۃ الابراد بالباء اقول ان کلمۃ عن سیفید فی الرد علی من لا فہم لہ فی الحدیث من غیر المقلدین فقد رأیت لبعضہم ان المراد ابردوا بالاداء الصلوٰۃ **قولہ** من فیح جھنم ھنا سوال عقلی ھو ان التجربۃ ان شدۃ الحر وضعفہا بقرب الشمس وبعدھا فکیف ان شدۃ الحر من فیح جھنم فنقول لو کان السوال علی طریق الیونانیین فالجواب ان قول ان الشدۃ والضعف بسبب الشمس غیر مستقیم علی قولہم فان الاجرام الاثیریۃ خالیۃ عن البرودۃ والحرارۃ واما شراح قانون ابن سینا فتعرضوا الی اثبات الحرارۃ والبرودۃ فقال البعض ان الحرارۃ بسبب تحرک الاشعۃ فیقال انہ قد صرح فی الشفاء الذی ھو مرض فی الحقیقۃ ان الشعاع من مقولۃ الکیف فکیف توجد النقلۃ واما ارباب الفلسفۃ الجدیدۃ من الاروبیین فقالوا ان حر الاشیاء شمس فنجیب بما یفید فی مواضع عدیدۃ وھو للاشیاء اسباب ظاھرۃ وباطنۃ والباطنۃ یذکرھا الشریعۃ واما الظاھرۃ فلا تنفیھا الشریعۃ الغراء فانہ اخبر بھا المخبر الصادق فکذلک یقال فی الرعد والبرق والمطر ونھر جیحان وسیحان. **قولہ** شدۃ الحر. لنا قولان فی ابراد الظہر قیل ان المدار علی الحرارۃ واختارہ العینی وھو المختار لانہ اوفق بالحدیث وقیل ان المدار علی الصیف واختارہ فی البحر وکذلک قولان فی تبکیر الجمعۃ وفی الحدیث ان لجھنم نفسا فی الصیف فیوجد حرا شدیدا ولہا نفسا فی الشتاء فیوجد البرد الشدید ویرد علی ھذا اختلاف البرودۃ والحرارۃ فی البلاد المختلفۃ فی زمان واحد فیجاب انہا اذا ادخلت النفس فی جانب فتوجب البرودۃ اخرجتہا الی جانب آخر فتوجب الحرارۃ فی زمان واحد. **قولہ** ینتاب معناہ الاتیان نوبۃ بعد نوبۃ وقد یکون بمعنی الاتیان متوالیا اقول اذا نسب الی الجماعۃ یکون بالمعنی الاول واذا نسب الی المفرد یکون بالمعنی الثانی کما قال ؎ وعجبت من لیلاک وانتیابہا ۔ من حیث زارتنی ولم ادری بہا ۔ وسیفید ناھذا فی مسئلۃ الجمعۃ لہ فی القری فی حدیث الجمعۃ

۱؎ **قولہ** الحلوانی بضم المہملۃ وسکون اللام وبالنون منسوب الی الحلوان موضع قریب بالشام ۱۲ ۲؎ **قولہ** حین زالت الشمس ھو محمول عندنا علی زمان الشتاء واما فی ایام الصیف فالمستحب الابراد کما سیجیء والدلیل علیہ ما فی البخاری قیل لانس کیف کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الظہر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اشتد البرد بکر بالصلوٰۃ واذا اشتد الحر ابرد بالصلوٰۃ والمراد الظہر لانہ جواب السوال عنہا کذا فی فتح القدیر وبہ یجتمع الادلۃ ۱۲

قوت المغتذی (اسفروا بالفجر) قال قب الاسفار ضوء اخذ من سفر تبین وانکشف وابن سید الناس ھو تبین وتیقن ای اذا انکشف واتضح بحیث لا یصلی مصل فی شک من دخول الوقت وبالنہایۃ لعلمہم حین امروا بالغلس صلاۃ الفجر باول الوقت کانوا یصلونہا عند الفجر الاول حرصا ورغبۃ فقال اسفروا بہا وادوہا بطلوع الفجر الثانی وتحققوہ ویقویہ انہ قال لبلال نور بالفجر قدر ما یبصرہ القوم مواقع نبلہم او الامر بہ باسفار خاص بلیال مقمرۃ لان اذان الصبح لا یتبین فیہا فامروا بالاسفار احتیاطا. (اذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوٰۃ) قال قب ای اخروہا لزمن برد ولا ینتظم مع قولہ عن اذ صورتہ اخروا عن الصلوٰۃ الا بحذف ای اخروا الفصل عنہا لم یقل فابردوا بالصلوٰۃ وھو انتظام فی الظاھر فعن اذا بمعنی الباء کرمیت السہم عن القوس لے بہ وقال ابن سید الناس ای اخروہا عن ذلک الوقت وادخلوہا بوقت برد وھو زمن یتبین بہ انکسار شدۃ حر وتوجد بہ برودۃ ما من ابرد صادق برد نہارہ او عن ہنا زائدۃ ای ابردوا الصلوٰۃ من ابرد شیئا فعلہ ببرد نہارہ ۱

فی شدۃ الحر هو اولی واشبه بالاتباع واما ما ذهب اليه الشافعی ان الرخصة لمن ينتاب من البعد وللمشقة على الناس فان فی حديث ابی ذرٍ ما يدل على خلاف ما قال الشافعی **قال** ابو ذر كنا مع النبی صلى الله عليه وسلم فی سفر فاذن بلال بصلوة الظهر فقال النبی صلى الله عليه وسلم يا بلال ابرد ثم ابرد فلو كان الامر على ما ذهب اليه الشافعی لم يكن للابراد فی ذلك الوقت معنى لاجتماعهم فی السفر وكانوا لا يحتاجون ان ينتابوا من البعد **حدثنا** محمود ابن غيلان نا ابو داؤد قال انبأنا شعبة عن مهاجر ابی الحسن عن زيد بن وهب **عن** ابی ذر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فی سفر ومعه بلال فاراد ان يقيم فقال ابرد ثم اراد ان يقيم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابرد فی الظهر قال حتى رأينا فیء التلول ثم اقام فصلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شدة الحر من فيح جهنم فابردوا عن الصلوة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی تعجيل العصر **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابن شهاب عن عروة **عن** عائشة انها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر والشمس فی حجرتها لم يظهر الفیء من حجرتها **وفی** الباب عن انس وابی ارويٰ وجابر ورافع بن خديج ويروى عن رافع ايضا عن النبی صلى الله عليه وسلم فی تاخير العصر ولا يصح **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وهو الذی اختاره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلى الله عليه وسلم **منهم** عمر وعبد الله بن مسعود وعائشة وانس وغير واحد من التابعين تعجيل صلوة العصر **وكرهوا** تاخيرها وبه يقول عبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** على بن حجر نا اسمعيل بن جعفر **عن** العلاء بن عبد الرحمن انه دخل على انس بن مالك فی داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجنب المسجد فقال قوموا فصلوا العصر قال فقمنا فصلينا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تلك صلوة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرنی الشيطان قام فنقر اربعا لا يذكر الله فيها الا قليلا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی تاخير صلوة العصر **حدثنا** على بن حجر انا اسمعيل بن علية عن ايوب عن ابن

فی لفظ من الافتعال وفی لفظ من التفاعل كما فی البخاری. **قوله** خلاف ما قال الشافعی هذا هو الموضع الذی اعترض فيه الترمذی على الشافعی مع كونه مقلد الشافعی ويمكن الجواب من جانب الشافعی بان الاحوال تختلف فی السفر ايضا ربما يجتمعون كلهم تحت شجرة واحدة وربما يتفرقون تحت اشجار متفرقة. **قوله** فیء التلول فی بعض الالفاظ ساوى فیء التلول وفی هذا تاخير شديد فان التلول محزوطية فتساوی الفیء يكون بعد زمان طويل وحمله النووی على الجمع وقد زعم بعض المستغرقين فی السفاهة والفكاهة مع ائمة الدين ان مراد الحديث ابراد نار جهنم باداء صلوة الظهر عجلة لا تاخير الصلوة وترد عليهم صرائح النصوص فانه عليه السلام قال لبلال ابرد ابرد وقال الراوی وساوى فیء التلول وايضا فی الحديث ابردوا عن الصلوة **باب** ما جاء فی تعجيل العصر يستحب عندنا تاخير كل صلوة فی الجملة الا المغرب ويستحب عند الشوافع تعجيل كل صلوة فی الجملة الا العشاء قالوا ان الافضل التبادر الى العمل لحديث افضل الاعمال الصلوة لميقاتها اخرجه ارباب الصحيحين وفی حديث الصلوة لاول وقتها اخرجه الترمذی والحاكم بسند ساقط وتعرض الحاكم الى تصحيحه ولكنه لا يمكن تصحيحه فان الراوی متفرد ومرعليه الحافظ فلم يحكم عليه بشیء ولنا الاحاديث فتركوا العمومات والاجمالات واخذوا بالخصوصات فقد اثبتنا الاسفار بالفجر والابراد بالظهر ونثبت تاخير العصر واما تعجيل المغرب وتاخير العشاء فسلم عند الخصوم ايضا وليتدبر الفهيم فی نهج الاستدلالين من الاستدلال بالعموم والخصوص ايهما ادق واما عمله عليه السلام فی العصر فمختلف فيه وكذلك قوله. **قوله** والشمس الخ الشمس قد يكون بمعنى ضياء الشمس وقد يكون بمعنى قرصها كما قال الشاعر ؎ قامت تظللنی ومن عجب ؛ شمس تظللنی من الشمس ؛ والحجرة هو بناء غير مسقف والبيت هو البناء المسقف ذكر السيد السمهودی فی الوفاء باخبار دار المصطفى انه عليه السلام بنى اولا المسجد النبوی ثم بيت سودة رضی الله عنها. **قوله** لم يظهر الفیء ای لم يعل على الجدار الشرقی وهذا ثابت كما قال ع وتلك شكاة ظاهر عنك عارها ؛ وقال الطحاوی ينظر فی جدران الحجرة ان كانت قصيرة فلا يظهر الفیء الا بلبث ونقول انه عليه السلام شرع فی التهجد وهو فی حجرة واقتدى اصحابه خارجها فلا بد من كون الجدران قصيرة فان معرفة انتقالات الامام شرط لصحة الاقتداء وهذه الواقعة غير واقعة اقتداء الصحابة خلفه عليه السلام وهو فی الحجرة المتخذة من الحصير فی المسجد فلا يختلط قال الحافظ هنا انه قال الطحاوی ان التغليس بالفجر كان بسبب الجدران وكان فی الواقع الاسفار اقول ان الطحاوی لم يقل بما نقل الحافظ فان كلامه فی الجدران فی العصر لا الفجر. **قوله** عن رافع اخرجه الدارقطنی بسند ساقط **قوله** على انس بن مالك وكان عهد الحجاج السقفی مبير هذه الامة وكان يميت الصلوة فكان السلف لا يصلون معه وفی الآثار ان بعض التابعين صلوا الظهر فی خطبة الحجاج الظالم فی الجمعة بالاشارة فانه كان يطيل الخطبة الى ان يدخل العصر وكان السلف يخافون على انفسهم فصلوا بالاشارة فاذن تعجيل انس لم يكن فيصلا بين المذهبين فانه تعجيل من تاخير الحجاج الذی يميت الصلوت **قوله** يرقب الشمس الخ اجمعوا على كراهية الصلوة تحريما بعد الاصفرار ولما حد الاصفرار فقال قاضيخان انه تغير ضياء الشمس وقيل تغير قرص الشمس والمختار قول قاضی خان. **قوله** قرنی الشيطان الخ الصحيح شرعا حمل الحديث على الظاهر وفی الحديث يقوم الشيطان عند الشمس واما الشروح الاخر من الاستعارات والتمثيل فسقيمة عندی والقرنان جانبا الرأس **واعلم** ان الارض كروية اتفاقا فيكون طلوع الشمس وغروبها فی جميع الاوقات فقيل ان الشياطين كثيرة فيكون شيطان لبلدة وشيطان آخر لبلدة اخرى وهكذا وعلى كروية الارض تكون ليلة القدر مختلفة وكذلك يكون نزول الله تعالى ايضا متعددا وظنی ان سجدة الشمس بعد الغروب تحت العرش المذكور فی حديث ابی ذر فی الترمذی والصحيحين لا تكون متعددة بل تكون بعد دورة واحدة لا حين كل من الغوارب المختلفة بحسب تعدد البلاد وعين موضعها الشيخ الاكبر وكذا ابن كثير. **قوله** فنقر اربعا هذا يدل على وجوب تعديل الاركان فان الشريعة عدت السجدات الثمانية الخالية عن الجلسة اربع سجدات وعن ابی حنيفة من ترك القومة او الجلسة اخاف ان لا تجوز

۱ قوله لا يحتاجون ان ينتابوا من البعد بل كانوا مجتمعين فی مكان واحد وقيل هناك علة اخرى وهی شدة النزول والسجود وفی عين الحر ۱۲ تق **۲ قوله** فیء التلول الفیء اصله الرجوع من فاء يفیء والمراد هنا الظل الذی يكون بعد الزوال والتلول جمع تل كل ما اجتمع على الارض من تراب او رمل وهی منبطحة لا يظهر لها ظل الا اذا ذهب اكثر وقت الظهر كذا فی المجمع.
۳ قوله فنقر اربعا يريد تخفيف السجود وانه لا يمكث فيه الا قدر وضع الغراب منقاره فيما يريد اكله كذا فی الدر ۱۲ **۴ قوله** قال محمد تاخير العصر افضل عندنا من تعجيلها اذا صليتا والشمس بيضاء نقية لم يدخلها صفرة وبذلك جاءت عامة الآثار وهو قول ابی حنيفة وقد قال بعض الفقهاء انما سميت العصر لانها تعصر وتؤخر ۱۲ موطا

قوت المغتذی (من فيح جهنم) كعبد ای انتشار حرها وشدة غليانها قال قب اصله واو قاله ابن سيد الناس وقد روی به بحديث ابی سعيد من فوح جهنم قال احمد لا اعلم من رواه بواو الا الاعمش (حتى رأينا فیء التلول) بفوقية فلامين كفلوس قال قب هی الروابی المرتفعة والكدی الثابتة بارض جمع تل قال ابن سيد الناس وظلها لا يظهر الا بعد تمكن الفیء واستطالته جدا بخلاف اشياء منتصبة فان ظلها يظهر سريعا فی اسفلها لاعتدال اعلاها واسفلها (فی حجرتها) بحاء فجيم كغرفة دارها.

(لم يظهر الفیء) قال ابن سيد الناس ای لم يعل سطحا ای لم ينزل عليها والظهور يستعمل فيما اذا كان بين قرنی الشيطان قيل هو على حقيقته وظاهره ومراده انه يحاذيها بقربه عند غروبها وطلوعها اذ يسجد الكفرة لها اذا فيقارنها فيكون الساجدون لها فی صورة الساجدين له او هو مجاز فقرناه علوه وارتفاعه وسلطانه وغلبته اعوانه وسجود مطيعه من كفار للشمس (فنقر اربعا) كنقر ای خفف صلاتها جدا كنقر طائر حبا (وتوارت بالحجاب) ای استترت ؛

ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشدّ تعجیلاً للظہر منکم وانتم اشدّ تعجیلاً للعصر منہ **قال** ابوعیسیٰ قد روی ھذا الحدیث عن ابن جریج عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ نحوہ **باب** ۱۲۰ ماجاء فی وقت المغرب **حدثنا** ۱۵۵ قتیبۃ نا حاتم بن اسمٰعیل عن یزید بن ابی عبید عن سلمۃ بن الاکوع قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب **وفی** الباب عن جابر وزید بن خالد وانس ورافع بن خدیج وابی ایوب وام حبیبۃ وعباس بن عبد المطلب وحدیث العباس قد روی عنہ موقوفاً وھو اصح **قال** ابوعیسیٰ حدیث سلمۃ بن الاکوع حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین اختاروا تعجیل صلوٰۃ المغرب وکرھوا تاخیرھا حتی قال بعض اھل العلم لیس لصلوٰۃ المغرب الا وقت واحد وذھبوا الی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم حیث صلی بہ جبرئیل وھو قول ابن المبارک والشافعی **باب** ۱۲۱ ماجاء فی وقت صلوٰۃ العشاء الآخرۃ **حدثنا** ۱۵۶ محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابوعوانۃ عن ابی بشر عن بشیر بن ثابت عن حبیب بن سالم **عن** النعمان بن بشیر قال انا اعلم الناس بوقت ھذہ الصلوٰۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلیھا لسقوط القمر لثالثۃ **حدثنا** ابوبکر محمد بن ابان نا عبد الرحمٰن بن مھدی عن ابی عوانۃ بھذا الاسناد نحوہ **قال** ابوعیسیٰ روی ھذا الحدیث ھشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر ولم یذکر فیہ ھشیم عن بشیر بن ثابت وحدیث ابی عوانۃ اصح عندنا لان یزید بن ھارون روی عن شعبۃ عن ابی بشر نحو روایۃ ابی عوانۃ **باب** ۱۲۲ ماجاء فی تاخیر العشاء الآخرۃ **حدثنا** ۱۵۸ ھناد نا عبدۃ عن عبید اللہ بن عمر عن سعید المقبری **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لولا ان اشق علی امتی لامرتھم ان یؤخروا العشاء الی ثلث اللیل او نصفہ **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ وجابر بن عبد اللہ وابی برزۃ وابن عباس وابی سعید الخدری وزید بن خالد وابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین رأوا تاخیر صلوٰۃ العشاء الآخرۃ وبہ یقول احمد واسحٰق **باب** ۱۲۳ ماجاء فی کراھیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدھا **حدثنا** ۱۵۹ احمد ابن منیع نا ھشیم انا عوف قال احمد ونا عباد بن عباد ھو المھلبی اسمٰعیل بن علیۃ جمیعاً عن عون عن سیار بن سلامۃ **عن** ابی برزۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکرہ النوم قبل العشاء والحدیث بعدھا **وفی** الباب عن عائشۃ وعبد اللہ بن مسعود وانس **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی برزۃ حدیث حسن صحیح وقد کرہ اکثر اھل العلم النوم قبل صلوٰۃ العشاء ورخص فی ذلک بعضھم **وقال** عبد اللہ بن المبارک اکثر الاحادیث علی الکراھۃ ورخص بعضھم فی النوم قبل صلوٰۃ العشاء فی رمضان **باب** ۱۲۴ ماجاء فی الرخصۃ فی السمر بعد العشاء **حدثنا** ۱۶۰ احمد بن منیع نا ابومعاویۃ عن الاعمش عن ابراھیم عن علقمۃ **عن** عمر بن الخطاب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسمر مع ابی بکر فی الامر من امر المسلمین وانا معھما **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو واوس بن حذیفۃ وعمران بن حصین **قال** ابوعیسیٰ حدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث الحسن بن عبید اللہ عن ابراھیم عن علقمۃ عن رجل من جعفی یقال لہ قیس او ابن قیس عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث فی قصۃ طویلۃ وقد **اختلف** اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم فی السمر بعد العشاء الآخرۃ فکرہ قوم منھم السمر بعد صلوٰۃ العشاء ورخص بعضھم اذا کان فی معنی العلم والابد منہ من الحوائج واکثر الحدیث علی الرخصۃ وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا سمر الا لمصل او مسافر **باب** ۱۲۵ ماجاء فی الوقت الاول من الفضل **حدثنا** ۱۶۱ ابوعمار الحسین بن حریث نا الفضل بن موسیٰ عن عبد اللہ بن عمر العمری عن القاسم بن غنام **عن** سمیۃ ام فروۃ وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل قال الصلوٰۃ لاول وقتھا **حدثنا** ۱۶۲ احمد بن منیع نا یعقوب بن الولید

صلوٰتہ وایضاً یمکن لنا الاستدلال بحدیث الباب علی عدم فساد صلوٰۃ العصر بغروب الشمس بخلاف صلوٰۃ الفجر عند طلوع الشمس واما حدیث من ادرک رکعۃ من الصبح فقد ادرک الفجر ومن ادرک رکعۃ الخ فسیجیٔ شرحہ ووجہ الاستدلال بحدیث الباب ان الشریعۃ سماھا صلوٰۃ مع کونھا عند الغروب واما تقییدہ انھا صلوٰۃ المنافق فنقول ایضاً بکراھتھا تحریماً مع بقاء وجودھا **باب** ماجاء فی تاخیر صلوٰۃ العصر حدیث الباب ظاھرہ مبہم والتاخیر ھنا اضافی واطلاق الالفاظ الاضافیۃ لیست بفاصلۃ نعم یخرج شیٔ لنا ورجال حدیث الباب ثقات فلا اعلم وجہ کف اللسان من المصنف عن تصحیحہ ولو لنا کثیرۃ لا استوعبھا ومنھا ما فی ابی داؤد عن علیؓ ان وقت الاشراق من جانب الطلوع مثل بقاء الشمس بعد العصر ومن المعلوم ان وقت الاشراق یکون بعد ذھاب وقت الکراھۃ ولنا حدیث آخر حسن عن جابر بن عبد اللہ اخرجہ ابوداؤد فی سننہ ص ۱۵۰ وکذلک اخرجہ الحافظ فی الفتح ان الساعۃ المحمودۃ من الجمعۃ بعد العصر فی الساعۃ الاخیرۃ والیوم اثنا عشر ساعۃ وفی فتح الباری فی موضع ان ما بعد العصر ربع النھار وفی موضع انہ خمس النھار وفی رد المحتار لابن عابدین ان وقت ما بعد العصر الی الغروب قدر سدس النھار **باب** ماجاء فی وقت المغرب اتفقوا علی تعجیل المغرب وفی الدر المختار ان التاخیر الی اشتباک النجوم مکروہ وفی حلیۃ المحقق ابن امیر الحاج ان التاخیر الی ما قبل الاشتباک مکروہ تنزیھاً والتاخیر الیہ مکروہ تحریماً واما الجمع فعلا بین المغرب والعشاء ففی الاشباہ والنظائر لصاحب البحر انہ مکروہ للمسافر وکذلک روی الجواز عن عیسیٰ ابن ابان تلمیذ محمد **باب** ماجاء فی وقت العشاء الآخرۃ للعشاء ثلث حصص فانہ یستحب الی ثلث اللیل وفی روایۃ الی نصف اللیل ویجوز الی نصف اللیل ویکرہ الی الصبح کراھۃ تحریم او تنزیہ علی القولین. **قولہ** لثالثۃ ھذا یدل علی زیادۃ التاخیر فان القمر یتاخر کل لیلۃ قدر ½ ساعۃ فیکون جمیع الوقت الی سقوط القمر للثالثۃ ساعتین ونصفاً او ثلث ساعات الا ربعاً. **باب** کراھیۃ النوم قبل العشاء والسمر بعدھا السمر ھو ضیاء القمر ثم یطلق علی المحادثۃ فی ضیاء القمر توسعاً وفی حدیث مرفوع جواز السمر لمصلی او مسافر واما النوم قبل العشاء فقال الفقھاء من کان لہ من یوقظہ عند قیام الجماعۃ یجوز لہ النوم قبل العشاء بلا کراھۃ وثبت الاضطجاع فی المسجد قبل العشاء عن عثمانؓ **ف** فی اصول الفقہ ان تخصیص النص بالرای ابتداءً غیر جائز ورأیت فی شرح عمدۃ الاحکام لابن دقیق العید تحت

قولہ اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ھما بمعنی وفائدۃ التکرار التاکید وھذا اول وقت المغرب وتمام البحث مضی فی شروع ذکر المواقیت فی صفحۃ ۲۳ فلیراجع ثمہ ۱۲ **قولہ** نعمان کعثمان ھو من صغار الصحابۃ قلیل الروایۃ بلا واسطۃ ۱۲ تقریر **قولہ** انا اعلم الناس بوقت ھذہ الصلوٰۃ ھذا من باب التحدیث بنعمۃ اللہ علیہ بزیادۃ العلم مع ما فیہ من حمل السامعین علی اعتماد مرویہ ولعل وقوع ھذا القول منہ بعد موت غالب اکابر الصحابۃ وحفاظھم الذین ھم اعلم بذلک منہ ۱۲ علی القاری رحمہ اللہ **قولہ** السمر بفتح المیم والمسامرۃ الحدیث باللیل ۱۲ قاموس **قولہ** اصل الحدیث الطویل انما ھو عن عوف بن ابی جمیلۃ عن سیار وفیہ ذکر الصلوٰت کلھا نقلتہ من کتاب مدرستہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ **قولہ** التفادت فی ھذا الاسم لان ھشیماً قال عوف وعباد قال عون ۱۲ تقریر **قولہ** لاول وقتھا قال القاری فی شرح المشکوۃ المختار ان المراد باول الوقت المختار او مطلق لکنہ خص بعض الاخبار انتھی ۱۲.

المدنی عن عبد اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الوقت الاول من الصلوٰۃ رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعائشۃ وابن مسعود **حدثنا** قتیبۃ نا عبد اللہ بن وھب عن سعید بن عبد اللہ الجھنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیہ **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لہ یا علی ثلث لا تؤخرھا الصلوٰۃ اذا آنت والجنازۃ اذا حضرت والایم اذا وجدت لھا کفوا **قال** ابو عیسی حدیث ام فروۃ لا یروی الا من حدیث عبد اللہ بن عمر العمری **ولیس** ھو بالقوی عند اھل الحدیث واضطربوا فی ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبۃ نا مروان بن معاویۃ الفزاری عن ابی یعفور عن الولید بن العیزار **عن** ابی عمرو الشیبانی ان رجلا قال لابن مسعود ای العمل افضل قال سألت عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الصلوٰۃ علی مواقیتھا قلت وما ذا یا رسول اللہ قال وبر الوالدین قلت وما ذا قال الجھاد فی سبیل اللہ **قال** ابو عیسی وھذا حدیث حسن صحیح وقد روی المسعودی وشعبۃ والشیبانی وغیر واحد عن الولید بن العیزار ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن خالد بن یزید عن سعید بن ھلال عن اسحق بن عمر **عن** عائشۃ قالت ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوٰۃ لوقتھا الآخر مرتین حتی قبضہ اللہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث غریب لیس اسنادہ بمتصل **قال** الشافعی والوقت الاول من الصلوٰۃ افضل ومما یدل علی فضل اول الوقت علی آخرہ اختیار النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فلم یکونوا یختارون الا ما ھو افضل فلم یکونوا یدعون الفضل وکانوا یصلون فی اول الوقت **حدثنا** بذلک ابو الولید المکی عن الشافعی **باب** ما جاء فی السھو عن وقت صلوٰۃ العصر **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن نافع عن ابن عمر **عن** النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذی تفوتہ صلوٰۃ العصر فکانما وتر اھلہ ومالہ **وفی** الباب عن بریدۃ ونوفل بن

مسئلۃ متی یجوز تلقی الجلب ومتی لا یجوز ان تخصیص النص بالرأی جائز اذا کان الوجہ جلیا وھذا صحیح فیجب تقیید ما قال الاصولیون فانا نجد تخصیص النصوص الواردۃ فی الاخلاق من الشکر والصبر وغیرھما وکذلک قد یخصص نصوص المعاملات بالرأی ایضا۔ **قولہ** وقال احمد نا عباد بن الخ ھنا تحویل والمدار سیار۔ **قولہ** جمیعا عن عون المراد من الجمیع ھو عون وعباد واسمٰعیل **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی السمر بعد العشاء المرخص من السمر لیس ھو المنھی عنہ بل المذکور ھنا من حوائج الدین وھو لیس بسمر واستعمل لفظ السمر مشاکلۃ **واعلم** ان الامور قد تختلف باختلاف النیات فی فتح القدیر یجوز قراءۃ الاشعار العربیۃ بشرط ان لا یکون الممدوحۃ حاضرۃ وتکون القراءۃ بنیۃ معرفۃ العربیۃ وثبت اثر اجازۃ الاشعار عن عمر رض اقول ان معرفۃ العربیۃ فرض کفایۃ وکذلک فی رد المحتار لابن عابدین **باب** ما جاء فی الوقت الاول من الفضل۔ قال الشوافع ان المراد من الصلوٰۃ فی اول الوقت ھو اولی حصص الوقت من ابتداء دخول الوقت والمراد عندنا من اول الوقت اول وقت کان معتاد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخذ الشوافع بالعمومات ونزلنا علی اخذ الخصوصات وھو اقرب وحدیث الباب ساقط سندا وکذلک اخرجہ فی مستدرک الحاکم وھو ایضا معمول وتعرض الحاکم الی تصحیحہ ولا یمکن التصحیح کیف وقد ورد الحدیث فی مواضع فی الصحیحین وفیھا الصلوٰۃ علی میقاتھا۔ **قولہ** والجنازۃ اذا حضرت فی قولہ لو حضرت الجنازۃ فی الاوقات الثلثۃ المکروھۃ تجوز الصلوٰۃ علیھا فی الوقت المکروہ ثم اختلف فقیل الافضل تاخیرھا الی خروج الوقت المکروہ وقیل تعجیلھا فی ذلک الوقت واما لو حضرت قبلھا فلا یجوز اداؤھا فیھا فان الوجوب کامل فیجب الاداء ایضا کذلک ومثل الجنازۃ حال سجدۃ التلاوۃ۔ **قولہ** ای العمل افضل اختلف الاحادیث فی بیان افضل الاعمال وجوابا تہ علیہ السلام متعددۃ بتعدد اسولۃ السائلین فقیل فی التوفیق ان الاختلاف بحسب احوال السامعین وقال ملک العلماء عز الدین بن عبد السلام والشرط ان یکون السامع حاضرا وان یکون السوال من باب الاعمال لا العقائد وقیل ینظر الی خصوص الفاظ جوابہ علیہ السلام ومنھم الشیخ الاکبر وقال لا ترادف فی الالفاظ اصلا فمعنی الافضل والخیر مغائر وقال لکل اسم من اسماء اللہ حضرۃ لا یدخل فیھا غیرہ والمختار مختار الشیخ الاکبر وابن تیمیۃ من نفی الترادف والاقرب جوابا ما قال الطحاوی فی مشکل الآثار بما حاصلہ ان یوخذ کل الاحادیث ویتتبع الطرق فیوخذ کل اول افضل الاعمال فیدرج تحت نوع واحد فالاولویۃ نوعیۃ وکذلک یوخذ کل ثانی الاحادیث الدالۃ علی افضل الاعمال فیدرج تحت نوع آخر وھکذا واما اشکال اختلاف الاحادیث تقدیما وتاخیرا فی بیان افضل الاعمال فلم یجب منہ الطحاوی فانہ محتاج الی تتبع طرق الاحادیث وخصوص المتون ولا تحتوی علیہ ضابطۃ۔ **قولہ** مرتین قد ثبت التاخیر مرتین مرۃ فی مکۃ حین امامۃ جبرئیل ومرۃ فی المدینۃ حین تعلیمہ علیہ السلام رجلا مواقیت الصلوٰۃ واما قول عائشۃ رض فمبنی علی علمھا فانھا لم تکن فی واقعۃ امامۃ جبرئیل فی مکۃ عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ **قولہ** وکانوا یصلون فی اول وقت ھذا منظور فیہ۔ **باب** ما جاء فی السھو عن وقت العصر۔ قرئ اھلہ ومالہ منصوبا وقرأ مرفوعا والافصح الاول ویکون متعدیا الی المفعولین وفی القرآن ولن یترکم اعمالکم ثم فی فوات العصر اقوال قال الاوزاعی فواتھا بدخول الاصفرار کما فی ابی داؤد ص ۶۰ ولکنہ مبنی علی قولہ ان وقت العصر الی الاصفرار وھو قول الحسن بن زیاد من الاحناف والاصطخری الشافعی وفی روایۃ وفواتھا ان تدخلھا مصفرۃ وکنت ازعمہ مرفوعا حتی ان وجدت فی علل ابی حاتم انہ موقوف وقول نافع وھذا الشرح کان لطیفا لکنہ غیر مرفوع اقول یحمل الفوات علی الظاھر الی الفوات بغروب الشمس ومحاورۃ وتر اھلہ ومالہ انہ یقال فی حق من قتل ولم یود ولم یقتص لولیہ فولیہ موتور الاھل والمال وان قیل ان تخصیص العصر یدل علی ان الفوات بدخول الاصفرار اقول ان حکم وتر الاھل والمال حکم الخمسۃ واما وجہ التخصیص بالذکر فمذکور فی مسلم ص ۲۷۵ انما عرضت علی الامم السابقۃ فضیعوھا ولو اقمتموھا فلکم الاجران ولذا اھتم القرآن بشان صلوٰۃ الوسطی ولحدیث الباب شرح آخر وھو ان الفوات فوات الصلوٰۃ بالجماعۃ ذکر المھلب شارح البخاری ویویدہ ما فی معرفۃ الصحابۃ لابن مندۃ الاصبھانی مرفوعا الموتور اھلہ ومالہ من فاتتہ صلوٰۃ العصر بالجماعۃ نقل الزرقانی متنہ وتتبعت الاسانید فی سندہ لیث بن ابی سلیم وھو من رواۃ مسلم مقرونا مع الغیر وقد یحسن حدیثہ فیکون من رواۃ الحسن مذھب الجمھور ان الصلوٰۃ حالۃ

قولہ الوقت الاول من الصلوٰۃ رضوان اللہ ای سبب رضائہ کاملا لما فیہ من المبادرۃ الی الطاعات قال الشیخ فی اللمعات والظاھر ان المراد ما سوی ما استحب فیہ التاخیر کالتبرید للظھر والاسفار للفجر وکذلک انتھی فالاظھر ان کلمۃ من فی قولہ من الصلوٰۃ تبعیضیۃ کما قال علی القاری وبہ یجتمع النصوص ۱۲ **قولہ** اذا آنت قال التوربشتی المشھور الموجود فی اکثر النسخ اتت بالتائین من الاتیان وھو تصحیف وانما المحفوظ من ذوی الاتقان آنت علی وزن کانت بمعنی حانت کذا فی اللمعات ۱۲ **قولہ** مرتین لعلھا ما حسبت صلوتہ مع جبریل للتعلم او صلوتہ مع السائل للتعلیم یعنی ان اوقات صلوتہ صلی اللہ علیہ وسلم کلھا کانت فی وقت الاختیار الا ما وقع من التاخیر الی آخرہ لبیان الجواز ونحوہ کذا قالہ علی القاری ۱۲ **قولہ** فکانما وتر اھلہ ومالہ بلفظ المجھول ای سلب واخذ ای فکانھما فقدھما بالکلیۃ ونقصھما قال السید روی بالنصب علی انہ مفعول لوتر اضمر فی وتر مفعول ما لم یسم فاعلہ وھو عائد الی الذی تفوتہ فالمعنی اصیب باھلہ ومالہ ومثلہ قولہ تعالی ولن یترکم اعمالکم وروی بالرفع علی ان وتر بمعنی اخذ فیکون اھلہ ومالہ ھو المفعول الذی لم یسم فاعلہ کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (الوقت الاول من الصلوٰۃ رضوان اللہ والوقت الآخر عفو اللہ) قال قب روی عن ابی بکر الصدیق انہ قال بہ رضوان اللہ احب الینا من عفوہ قال علماؤنا لان رضوانہ للمحسنین وعفوہ عن المقصرین وللدارقطنی بحدیث ابی محذورۃ زیادۃ وسط الوقت رحمۃ اللہ ؛ قلت احفظ انہ لما روی لابی بکر بالثلاث قال راویہ علیک برضوان اللہ تعالی تربت یداک (الصلوٰۃ اذا انت) بسکون تاء ثان قال قب وابن سید الناس روایتنا بفوقیتین وردی آنت بھمزۃ فنون کباعت حانت وحضرت (الذی تفوتہ صلوٰۃ العصر فکانما وتر اھلہ ومالہ) قال قب ای سلبا عنہ فبقی وترا فردا قال ردی برفع اھلہ بدل من ضمیر وتر وبنصبہ مفعولا وزاد ابن سید الناس او اھلہ نائب وتر بمعنی نزع ومالہ عطف علی کل وھذا بمن فاتتہ بلا عذر حتی غربت والداؤدی ای یجب علیہ اسف واسترجاع مثل ما یجب علی من وتر اھلہ ومالہ قال جت ودخلت الفاء بالخبر وھو فکانما لتضمن الذی معنی الشرط ؛ قلت صوابہ لشبہ بالشرط فی عمومہ وابھامہ

معاویۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواہ الزہری ایضا عن سالم عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۱۲۷ ما جاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اخرھا الامام **حدثنا** ۱۶۷ محمد بن موسی البصری نا جعفر بن سلیمان الضبعی[1] عن ابی عمران الجونی عن عبد اللہ بن الصامت **عن** ابی ذر قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یا ابا ذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰۃ فصل الصلوٰۃ لوقتھا فان صلیت لوقتھا کانت لک نافلۃ والا کنت قد احرزت صلوتک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن مسعود وعبادۃ بن الصامت **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ذر حدیث حسن وھو قول غیر واحد من اھل العلم یستحبون ان یصلی الرجل الصلوٰۃ لمیقاتھا اذا اخرھا الامام ثم یصلی مع الامام والصلوٰۃ الاولی ھی المکتوبۃ عند اکثر اھل العلم وابو عمران الجونی اسمہ عبد الملک ابن حبیب **باب** ۱۲۸ ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ **حدثنا** ۱۶۸ قتیبۃ نا حماد بن زید عن ثابت البنانی عن عبد اللہ بن رباح الانصاری **عن** ابی قتادۃ قال ذکروا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم نومھم عن الصلوٰۃ فقال انہ لیس فی النوم تفریط انما التفریط فی الیقظۃ فاذا نسی احدکم صلوٰۃ او نام عنھا فلیصلھا اذا ذکرھا **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی مریم وعمران بن حصین وجبیر بن مطعم وابی جحیفۃ وعمرو بن امیۃ الضمری وذی مخبر وھو ابن اخی النجاشی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن صحیح وقد **اختلف** اھل العلم فی الرجل ینام عن الصلوٰۃ او ینساھا فیستیقظ او یذکرھا وھو فی غیر وقت صلوٰۃ عند طلوع الشمس او عند غروبھا **فقال** بعضھم یصلیھا اذا استیقظ او ذکر ان کان عند طلوع الشمس وعند غروبھا وھو قول احمد واسحٰق والشافعی ومالک **وقال** بعضھم لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب **باب** ۱۲۹ ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ **حدثنا** ۱۶۹ قتیبۃ وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسی صلوٰۃ فلیصلھا اذا ذکرھا **وفی** الباب عن سمرۃ وابی قتادۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح **ویروی** عن علی بن ابی طالب انہ قال فی الرجل ینسی الصلوٰۃ یصلیھا متی ذکرھا فی وقت او فی غیر وقت وھو قول احمد واسحٰق **ویروی** عن ابی بکرۃ انہ نام عن صلوٰۃ العصر فاستیقظ عند غروب الشمس فلم یصل حتی غربت الشمس وقد ذھب قوم من اھل الکوفۃ الی ھذا واما اصحابنا فذھبوا الی قول علی

اصفرار الشمس مکروہۃ تحریما وتصح وربما تجتمع الصحۃ مع الکراہۃ مثل البیع حال اذان الجمعۃ وقال ابن تیمیۃ لا یجتمعان ویرد علیہ جواز نکاح المخطوبۃ فی العدۃ مع کون الخطبۃ فی العدۃ منہیا عنہ وکذلک الصلوٰۃ فی الارض المغصوبۃ۔ **باب** ما جاء فی تعجیل الصلوٰۃ اذا اخرھا الامام لے الامام الجائر **واعلم** ان ھھنا مسئلتین لا یختلط بینھما احدیھما ان یعلم ان امام الجور یمیت الصلوٰۃ والثانیۃ ان صلی فی البیت لعذر ثم دخل المسجد واقیمت الصلوٰۃ وللشوافع فی المسئلۃ الاولی وجوہ اربعۃ والمختار عندھم ان یصلی فی البیت صلوتہ ثم یصلی خلف امام الجور بنیۃ ما صلی فی البیت من الظھر والعصر وغیرھما الحاصل انہ یعید الصلوٰۃ وتقع نفلا ثم صرحوا بانہ یتبع الامام وان ارتکب الکراہۃ تحریما فالحاصل انھم یقولون بالاداء فی البیت وبالاعادۃ فی الاوقات الخمسۃ وباتباع الکراہۃ تحریما واما مذھب ابی حنیفۃ فلیس بمذکور فی مسئلۃ امام الجور ومسئلۃ اخری یجوز تعدیتھا الی ھذہ المسئلۃ ویذکر فی کتبنا انہ لو صلی فی بیتہ منفردا یعید الظھر والعشاء لا الثلثۃ ویذکر ان یعیدھا متنفلا وزعم البعض انہ ینوی النفل حتی ان صرح الشلبی فی حاشیۃ الزیلعی انہ ینوی النافلۃ والحال ان مراد ارباب تصنیف انھا تقع نفلا لا ان ینوی النافلۃ بل ینوی باسم ما صلی قبل وتقع نفلا کیف وقد صرح الطحاوی ص ۲۲۳ بالاعادۃ فی قولہ وممن قال بانہ لا یعاد من الصلوٰۃ الا الظھر والعشاء ابو حنیفۃ وابو یوسف ومحمد وکذلک عبر محمد بالاعادۃ فی موطاہ ص ۱۳۷ وکذلک عبر فی کتاب الآثار والجامع الصغیر والمبسوط واما تفقہ الشافعیۃ فبانہ اذا امات الامام الصلوٰت فلا بد من اداءھا صحیحۃ وایضا یخاف جور الامام فیدخل معہ فی الصلوٰۃ واما شرح الحدیث علی مذھب الشوافع فمعنی فصل الصلوٰۃ لوقتھا فان صلیت لوقتھا ای بعد ان صلی فی بیتہ فیقولون بتکرار الصلوٰۃ فی الشق الاول المذکور فی الحدیث وشرحہ عندنا فمعنی فصل الصلوٰۃ لوقتھا ای بقرر فی نفسہ ویعود انہ یصلی الصلوات لوقتھا ثم ان صلیت لوقتھا ای مع الامام قبل ان تصلی منفردا فلا نقول بتکرار الصلوٰۃ فی الشق الاول وان قیل کیف یصح قول فانھا لک نافلۃ فان ھذہ الصلوٰۃ فرض نقول قد یطلق النافلۃ علی صلوٰۃ الفرض ویکون معناہ انھا زیادۃ اجر لک ویقع لک مجانا کما فی حدیث المشکوٰۃ من توضأ فمشی فخطا الخطیات بخطوتہ الیمنی وترفع درجۃ بخطوتہ الیسری وتکون صلوتہ نافلۃ وکذلک ذھب بعض العلماء الی ان صلوٰۃ التھجد واجبۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واطلق فی القرآن فتھجد بہ نافلۃ لک والقرینۃ علی شرحنا ما فی المسلم ص ۲۳۱ فصل الصلوٰۃ لوقتھا ثم اذھب لحاجتک وان اقیمت الصلوٰۃ وانت فی المسجد الخ فدل علی عدم التکرار وتصدی النووی الی التاویل فیہ واما ما فی مسلم ص ۲۳۱ فلا تقل انی صلیت فلا اصلی فمعناہ لا تقل باللسان او یقال لا یاتی علیک نوبۃ ان تقول انی صلیت بل انتظر صلوٰۃ الامام فان صلیت فی الوقت فصل معہم وایضا ظاھر شقی حدیث الباب یخالف الشوافع فان الصلوٰۃ فی الحالین نافلۃ عندھم **باب** ما جاء فی النوم عن الصلوٰۃ مذھب الشافعی ان النائم اذا تنبہ فذلک وقت صلوتہ وان استیقظ عند الاوقات المکروہۃ فیھا الصلوٰۃ ویقولون ان حدیث الباب مخصص لحدیث لا صلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب الشمس وتفصیل ھذہ الضابطۃ سیاتی فی موضع ما۔ **قولہ** نومھم عن الصلوٰۃ الخ واقعۃ لیلۃ التعریس والراجح عند المحدثین انھا حین القفول من غزوۃ خیبر واطنب الطحاوی فی المسئلۃ ومذھبنا انہ لا یصلی فی الوقت المکروہ وقال الطحاوی ان فعلہ علیہ السلام فی ھذہ الواقعۃ مفسر لقولہ فی ھذہ الواقعۃ فانہ آخر الصلوٰۃ حتی خرج وقت الکراہۃ لما فی البخاری حتی ابیضت الشمس وفی الدارقطنی حتی امکننا الصلوٰۃ وقال الشافعیۃ تاخیرہ علیہ السلام کان لیخرج من موضع الشیطان ونقول ان المکان والزمان مؤثران لما روینا آنفا واقر الحافظ فی الفتح بان مذھب ابی بکرۃ رضی اللہ عنہ ومذھب کعب بن عجرۃ موافق لمذھب ابی حنیفۃ وقال عبد العلی بحر العلوم فی الارکان الاربعۃ ان بناء اختلاف المذھبین علی ان اذا ظرفیۃ عند الحجازیین وشرطیۃ عند العراقیین کما قال ابو حنیفۃ فیمن قال اذا لم اطلقک فانت طالق ان یقع الطلاق فی آخر زمان الحیوۃ علی ان اذا شرطیۃ وقال صاحباہ لو لم یطلق یقع فی الحال لان اذا ظرفیۃ ولیس البناء علی ما قال بحر العلوم **باب** ما جاء فی الرجل ینسی الصلوٰۃ **قولہ** علی بن ابی طالب یمکن ان یقال ان التعمیم باعتبار وقت الاداء ووقت القضاء لا باعتبار وقت الکراہۃ او غیرہ۔ **قولہ** عن ابی بکرۃ قصتہ انہ نام فی بستانہ عن صلوٰۃ العصر وکان عندہ اولادہ فلم یوقظوہ فاستیقظ والشمس

---

[1] **قولہ** الضبعی بضم المعجمۃ وفتح موحدۃ نسبۃ الی ضبیعۃ بن نزار [2] **قولہ** وقال بعضھم لا یصلی حتی تطلع الشمس او تغرب وبہ قالت الحنفیۃ لما رواہ البخاری عن ابن عمر رض قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا طلع حاجب الشمس فاخروا الصلوٰۃ حتی ترتفع واذا غاب حاجب الشمس فاخروھا حتی تغیب ۱۲۔

قوت المغتذی

(یا ابا ذر امراء یکونون بعدی یمیتون الصلوٰۃ) قال ابن سید الناس ای یخرجونھا عن وقتھا فتکون کمیت لا روح لہ (فصل الصلوٰۃ لوقتھا) ای المختار بدلیل قولہ (فان صلیت لوقتھا کانت لک نافلۃ) ای زیادۃ فی عمل وثواب (والا کنت قد احرزت صلاتک) ای فعلتھا بوقتھا وما یجب اداؤھا (حدیث ابی ذر حدیث حسن) بل ھو صحیح اخرجہ م (قال عبد اللہ ان المشرکین شغلوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذھب من اللیل ما شاء اللہ) قال قب الصحیح ما بعد ھذا ان ما شغل عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ یوم الخندق صلاۃ واحدۃ وھو العصر قال ابن سید الناس اختلفت الروایات فی نسیۃ یوم الخندق فیما یاتی لجابر العصر وھو فی ق وما لمؤطا الظھر وبھذا اربع صلوات فمن الناس من اعتمد کقب ومن جمع بین کل بان الخندق کانت ایاما فکانت الصلوٰۃ باوقات مختلفۃ فی تلک الایام فھذا اولی من الاول لحدیث ابی سعید فی ذلک سندہ صحیح جلیل فنسخ بصلاۃ الخوف ؛

بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الرجل تفوته الصلوات بایتهن یبدأ **حدثنا** هناد نا هشیم عن ابی الزبیر عن نافع بن جبیر بن مطعم **عن** ابی عبیدة بن عبد الله بن مسعود قال قال عبد الله ان المشرکین شغلوا رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اربع صلوات یوم الخندق حتی ذهب من اللیل ما شاء الله فامر بلالا فاذن ثم اقام فصلی الظهر ثم اقام فصلی العصر ثم اقام فصلی المغرب ثم اقام فصلی العشاء **وفی** الباب عن ابی سعید وجابر **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله لیس باسناده باس الا ان ابا عبیدة لم یسمع من عبد الله وهو الذی اختاره بعض اهل العلم فی الفوائت ان یقیم الرجل لکل صلوة اذا قضاها وان لم یقم اجزأه وهو قول الشافعی **حدثنا** محمد بن بشار نا معاذ ابن هشام قال حدثنی ابی عن یحیی بن ابی کثیر نا ابو سلمة بن عبد الرحمن **عن** جابر بن عبد الله ان عمر بن الخطاب قال یوم الخندق وجعل یسب کفار قریش قال یا رسول الله ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم والله ان صلیتها قال فنزلنا بطحان فتوضأ رسول الله صلی الله علیه وسلم وتوضأنا فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم العصر بعدما غربت الشمس ثم صلی بعدها المغرب هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر **حدثنا** هناد نا عبدة عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی صلوة الوسطی صلوة العصر **حدثنا** محمد بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی ابو النضر عن محمد بن طلحة بن مصرف عن زبید عن مرة الهمدانی **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الوسطی صلوة العصر **قال** ابو عیسی هذا حدیث صحیح **وفی** الباب عن علی وعائشة وحفصة وابی هریرة وابی هاشم بن عتبة **قال** ابو عیسی قال محمد قال علی بن عبد الله حدیث الحسن عن سمرة حدیث حسن قد سمع عنه **وقال** ابو عیسی حدیث سمرة فی صلوة الوسطی حدیث حسن **وهو** قول اکثر العلماء من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **وقال** زید بن ثابت وعائشة صلوة الوسطی صلوة الظهر **وقال** ابن عباس وابن عمر صلوة الوسطی صلوة الصبح **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا قریش بن انس عن حبیب بن الشهید قال قال لی محمد بن سیرین سل الحسن ممن سمع حدیث العقیقة فسألته قال سمعته من سمرة بن جندب **قال** ابو عیسی واخبرنی محمد بن اسمعیل عن علی بن عبد الله عن قریش بن انس هذا الحدیث **قال** محمد قال علی وسماع الحسن من سمرة صحیح واحتج بهذا الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة الصلوة بعد العصر وبعد الفجر **حدثنا**

قربت ان تغرب فغضب علیهم وجلس الی ان غربت فصلی العصر اخرجه فی مشکل الآثار فی الحصة القلمیة وابو بکرة الطائفی اسمه نفیع بن حارث. **باب** فی الرجل تفوته الصلوات فبایتهن یبتدئ الترتیب فی قضاء الفوائت واجب عند ابی حنیفة ومالک ویستحب عند الشافعی واحمد وقد ثبت ترتیبه علیه السلام فی واقعة الباب غزوة الخندق والخلاف فی انه باعتبار الوجوب او الاستحباب وقال مولانا عبد الحی ان الرجحان لمذهب الجمهور فان فعله علیه السلام لا یورث الوجوب اقول ان ضابطة منقوضة فی مواضع کثیرة. **قوله** عبد الله اذا اطلق عبد الله فی مرتبة الصحابی فهو ابن مسعود واذا اطلق الحسن فی مرتبة الصحابی فهو ابن علی واذا اطلق فی مرتبة التابعی فهو حسن البصری رحمه الله. **قوله** اربع فی البخاری ذکر العصر فقط فقال ابن سید الناس البصری بتعدد الواقعتین واتی بروایة الاربع بمانی معانی الآثار بسند الشافعی وهو اجل الاسانید ثم اختلف فی وجه ترکه علیه الصلوة والسلام الصلوات فقال الشوافع ان صلوة الخوف لم تکن نازلة وقال المالکیة انه علیه السلام فرغ قبل المغرب ولکنه تأخر بسبب بطوء توضئ الصحابة وهذا علی روایة الصحیحین لا روایة السنن وهذا الحمل مستبعد ونقول ان وجه الترک ان الصلوة حالة المسایفة غیر صحیحة واما جواب ان عصر الیوم جائز عندکم عند الغروب ایضا فنجیبه عنه انشاء الله تعالی ویصح لنا فعله علیه السلام المذکور فی الصحیحین دلیلا علی تاخیر الصلوة من الوقت المکروه وانی تتبعت کتبا کثیرة لمسئلة هل الرجل مامور باداء عصر یومه عند الغروب فما وجدته بل یدل عبارة محمد فی موطاه ص ۱۲۵ علی عدم المأموریة فلعل مسئلة الحنفیة فی الصحة لا غیر. **قوله** ما کدت ان اصلی الخ قیل ان هذا یدل علی ان عمر ادی الصلوة قبل الغروب والمختار عند النحاة ان کاد مثل باقی الافعال تثبت عند الاثبات وتنفی عند النفی واما اذا علم وجود الفعل وثبوته فی الواقع فیدل کاد المنفی علی تحقق ذلک الفعل بالبطوء **باب** ما جاء فی الصلوة الوسطی انها العصر فی تفسیر الصلوة الوسطی خمس واربعون قولا مذهب ابی حنیفة فی ظاهر الروایة انها العصر وفی شرح النقایة لملا علی القاری روایة شاذة عن ابی حنیفة ان الصلوة الوسطی صلوة الظهر وله ما فی ابی داؤد ص ۶۵ وعندی لابد من توجیه الروایة الشاذة والحدیث وعندی ان ما فی ابی داؤد ص ۶۵ فهو من اجتهاد زید بن ثابت ولنا صحت المرفوعات وقال النووی کان مذهب الشافعی انها صلوة الفجر الا انها صحت الاحادیث فی انها صلوة العصر وقال الشافعی اذا صح الحدیث فهو مذهبی فیکون مذهبه انها صلوة العصر **ف** فی مدخل البیهقی عن ابی حنیفة اذا صح الحدیث فهو مذهبی وذکر البیهقی عن ابن المبارک عن ابی حنیفة ما جاء عن النبی صلی الله علیه وسلم فعلی الرأس والعین وما جاء من الصحابة نختار منهم وما جاء عن التابعین فهم رجال ونحن رجال او قال زاحمناهم ودلیلنا فی مسئلة الباب ما فی مسلم ان فی مصحف حفصة الصلوة الوسطی صلوة العصر ولا یقال ان العطف یقتضی التغایر فانه قد صرح انه اذا کان لموصوف واحد صفات یجوز ادخال حرف العطف فیها مثل سه الی الملک القرم وابن الهمام ولیث الکتیبة فی المزدحم ؛ وقیل ان الصلوة الوسطی صلوة الوتر واختاره الشیخ علم الدین السخاوی الشافعی وصنف فیه کتابا مستقلا وقال ان الوتر ملحق بالخمسة وانها فریضة وقال انی ابلغ للامة ان الوتر فرض ذکره ابن عابدین. **قوله** من سمرة بن جندب الخ قیل سمع الحسن البصری عن سمرة کثیرا وقیل انه لم یسمع منه شیئا وقیل انه سمع حدیث العقیقة واختلف فی سماع الحسن عن علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی کراهیة الصلوة بعد العصر وبعد الفجر قال ابو عمر فی التمهید ان حدیث لا صلوة بعد الصبح حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب متواتر واما حدیث نهی الصلوة عند الطلوع والغروب والاستواء فصحیح ایضا فالاوقات المنهیة فیها الصلوة خمسة وجعل ابو حنیفة طائفتین فقال لا تحل الصلوة فی وقت الغروب والطلوع والاستواء ثم ان صلیت فیها ففیه تقسیم البطلان وعدمه فتبطل الفریضة وکل ما هو دین فی الذمة ووجب کاملا وتصح النوافل مع الکراهة التحریمیة واما تفسیر لعینه ولغیره فعند ما هو ظاهر الهدایة صلا من ان الواجب لعینه ما یکون مطلوبا بنفسه والواجب لغیره ما یکون مطلوبا لغیره وقال الشارحون ان الواجب لعینه ما یکون من الله والواجب لغیره ما یکون من جانب العبد واوهم لفظ الهدایة من جهة واشکل علیهم رکعتا الطواف فانهما واجبتان للعین علی ما قالوا واما علی ما قلت فواجبتان للغیر ای

قوله ما کدت اصلی العصر حتی تغرب الشمس فان قلت ظاهره یقتضی ان عمر رض صلی وقت الغروب قلت لا نسلم بل یقتضی ان کیدودته کانت وقت الغروب ولا یلزم منه وقوع الصلوة عنده کذا ذکره الکرمانی ۱۲

قوله صلوة العصر اعلم انه قد وقع الاختلاف فی قوله تعالی حافظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی والاکثر علی انها صلوة العصر وهو قول ابی حنیفة واحمد ومذهب مالک والشافعی انها صلوة الصبح وقال النووی والذی یقتضیه الاحادیث الصحیحة انها صلوة العصر وهو المختار انتهی ومن ثم قال الماوردی من الشافعیة نص الشافعی انها الصبح وصحت الاحادیث فی انها العصر وکان هذا هو مذهبه لقوله اذا صح الحدیث فهو مذهبی وامر بوا بمذهبی علی عرض الحائط کذا ذکره الشیخ فی اللمعات ۱۲ **قوله** صلوة الصبح لانها بین صلوتی اللیل والنهار والواقع بین الحد المشترک بینهما ولانها مشهورة وقیل انها المغرب لانها المتوسطة بالعدد وقیل العشاء لانها بین جنبین واقعتین طرفی اللیل مع ما فی ادائها من مزید مشقة ومزید فضل لکونها من خصائص هذه الامة کذا فی اللمعات وقیل انها الوتر لانه الوسط بین الفرض والنفل والله اعلم وعلمه اتم ۱۲

قوت المغتذی (بطحان) بموحدة فطاء مثال فخار کعثمان واد بطیبة او کقطران قاله کابی عبید البکری فانشد عفا بطحان من بنی فالمصب

احمد بن مَنِیع نا هُشَیم اخبرنا منصور وهو ابن زاذان عن قتادة انا ابو العالیة **عن** ابن عباس قال سمعتُ غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم عمر بن الخطاب کان من احبهم الی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الصلوٰۃ بعد الفجر حتی تطلع الشمس وعن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابی سعید وعُقبة بن عامر وابی هریرة وابن عُمر وسَمُرة بن جندب وسلمة بن الاکوع وزید بن ثابت وعبد اللہ بن عَمرو ومعاذ بن عَفراء والصنابحی لم یسمع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعائشة وکعب بن مُرّة وابی اُمامة وعمرو بن عَبسة ویعلی بن اُمیّة ومُعاویة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس عن عمر حدیث حسن صحیح **وهو** قول اکثر الفقهاء من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومَن بعدهم انهم کرهوا الصلوٰۃ بعد صلوٰۃ الصبح حتی تطلع الشمس وبعد العصر حتی تَغرُب الشمس واما الصلوٰات الفوائت فلا بأس ان تقضی بعد العصر وبعد الصبح قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید **قال** شُعبة لم یسمع قتادة من ابی العالیة الا ثلثة اشیاء **حدیث** عُمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس وبعد الصبح حتی تطلع الشمس **وحدیث** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیرٌ من یونس بن مَتّٰی **وحدیث** علی القُضاة ثلثة

باب ما جاء فی الصلوٰۃ بعد العصر **حدثنا** قُتیبة نا جَریر عن عطاء بن السائب عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال انما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الرکعتین بعد العصر لانه اتاه مال فشغله عن الرکعتین بعد الظهر فصلّٰهما[1] بعد العصر ثم لم یعد لهما **وفی** الباب عن عائشة وام سلمة وميمونة وابی موسی **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **وقد** روی غیر واحد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه صلی بعد العصر رکعتین وهذا خلاف ما روی عنه انه نهی عن الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس **و** حدیث ابن عباس اصح حیث قال لم یعد لهما **و** قد رُوی عن زید بن ثابت نحو حدیث ابن عباس **وقد** رُوی عن عائشة فی هذا الباب روایات روی عنها ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما دخل علیها بعد العصر الا صلی رکعتین **و** روی عنها عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه نهی عن

لختم الطواف فظهر الفرق بین رکعتی الطواف وسجدة التلاوة ولنا فی نفی رکعتی الطواف اثر عمر بن الخطاب رض فانه طاف قبل طلوع الشمس ولم یصل رکعتی الطواف حتی بلغ ذی طوی اخرجه الطحاوی موصولا والبخاری معلقا ولنا ایضا امر النبی الکریم ام سلمة رض طوفی وراء الناس فطافت ولم تصل حتی خرجت ولم ینکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیها وقال ابو حنیفة رح فی الطائفة الثانیة للاوقات المکروهة تجوز فیها الفرائض والواجبات لعینها لا النوافل والواجبات لغیرها ولم یفرق الشافعی بین الطائفتین وقال تصح الفرائض وذوات الاسباب من النوافل مثل التحیتین والخوف لا غیرها وتجوز السنن الآکدة ایضا وقال مالک یجوز الفرائض لا النافلة وتفقه الشافعی ان ذوات الاسباب سماویة وغیرها فی خیار العبد فرد النبی علی ما فی طوعه وقال صاحب الهدایة ان وقت بعد الفجر والعصر ینبغی ان یکون مشغولا بالفرض فالتصحیح لیس بسبب الوقت فتجوز الفرائض والواجبات لعینها وقال ابن الهمام هذا تخصیص بالرأی ابتداء فلم یجب عن الایراد واخذ طریقا آخر لاثبات المسئلة وقال الطحاوی فی التفقه ان النهی عن الصلوٰۃ بعد العصر والفجر صلوتها صلی فی الفور بعد دخول الوقت او بطوء فعلم ان التاثیر للصلوتین فلا قبح فی الوقت واقول فیما قال الشیخ علی صاحب الهدایة بانه تخصیص النص بالنص فانه قد خص منه صلوٰۃ العصر والفجر ونص آخر مستقل وهو قضاء الوتر اخرجه الترمذی ص ۶۱ بسند فیه عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو متکلم فیه بخلاف اخیه عبد اللہ فانه ثقة واخرجه ابو داؤد ص ۲۰۲ وصححه العراقی ولکنه غیر واضح والاوضح ما فی سنن الدارقطنی وقال الشوافع حدیث الباب عام ویخصه حدیث التحیة فنحول الی مسئلة الاصول فقال الشافعیة اذا تعارض العام والخاص فیراد من العام ما وراء الخاص تقدم الخاص او تأخر او لم یعلم التاریخ وقال الاحناف لو علم التاریخ فالمتأخر ناسخ والا فوقع التعارض فیحول الی باب التعارض وهذا یوهم الناظر قال الشافعیة یؤخذ بالزائد فالزائد وتعبیرهم هذا جید مؤثر قوی مما قال الاحناف فاقول ان المراد من التعارض عندنا انه یعامل فیه بمقاسمة الاصول فانه قد کثر تخصیص النوعیات باحکام لا تکون فی الجنسیات وهذا من تعبیراتی فصار تعبیرنا ایضا اجود واقوی وصارت ضابطتنا اشمل علی ضابطتهم ومقاسمة الاصول ان یکون جزئی واحد مثلا یصلح للاندراج تحت العام ویصلح للاندراج تحت الخاص فادخاله تحت الخاص فادخاله تحت العام زیادة استحقاق مقاسمة الاصول فنجری الضابطة فیما نحن فیه بان الشریعة تامر بعدم حلة الصلوٰۃ ثم ما کان دینا من اللہ من الفرائض والواجبات لعینها یجوز اداءه وما کان من التبرع من الواجب لغیره والنافلة لا یجوز اداءه وبالفاظ آخر ان ما کان فی ذمته من اللہ یجوز اداءه والا فلا یفید هذا الاصل فیما مر من الصلوٰۃ منفردا واذا امات الامام الجائر الصلوٰات فقال الشافعیة ان الشریعة امرت بتکرار الصلوٰات فیکون فی الصلوٰات الخمسة ونقول امر الشارع باداء الصلوٰۃ فی وقتها لا بالتکرار کما هو مزعوم الخصم ثم سأل سائل افاصلی معهم قال نعم لو شئت کما یدل علی هذا صراحة ما فی ابی داؤد ص ۶۲ فلا تکون الاعادة الا فیما تجوز منه فاذن انکسر سورة تکرار الصلوٰۃ فی الاوقات الخمسة ولیتدبر فی هذا. **قوله** لا ینبغی لاحد ان یقول انا خیر من یونس الخ قیل ان مصداق انا هو المتکلم وقیل مصداقه هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم تخرج المحامل فی الشرح الثانی فان فضله علیه السلام ثابت علی جمیع الانبیاء السابقین بلا ریب. **قوله** حدیث علی هو قول علی کما فی السنن الکبری ولیس بمرفوع واما ما قلنا من کراهة الصلوٰۃ فی الاوقات الثلثة مع الصحة فاجتماع الصحة مع الکراهة لیس ببعید وقال الشیخ ابن الهمام انهما یجتمعان فی المعاملات لا العبادات فان فی المعاملات طرفین طرف الدنیا وطرف الدین بخلاف العبادات فان الطرف فیها واحد وهو طرف اخروی واقول یلزم علی هذا ارتفاع باب کراهة الصلوٰۃ ویحتمل ان یقال ان الکراهة الواقعة علی نفس الصلوٰۃ لا تجتمع معها بخلاف الکراهة فی بعض اجزائها فیصح قول الشیخ بلا ارتفاع باب الکراهة وهذا یفید الشافعیة ایضا فی اشکال اشکل علیهم حله وهو عدم اجتماع الصحة مع الکراهة التنزیهیة وهو قول عندهم واللہ اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ بعد العصر. فی الصحیحین عن عائشة رض ثبوت الرکعتین بعد العصر مواظبة فی بیت عائشة رض وفی السنن عن ابن عباس وام سلمة ان علیه السلام شغل عن سنتی الظهر فقضاهما بعد العصر قال الشافعیة بجواز الرکعتین بعد العصر عندنا من خصوصیته علیه السلام وقال الشافعیة ان الخصوصیة باعتبار المواظبة لا فی اصل المشروعیة والسلف ایضا مختلفون ولنا ما فی البخاری ومعانی الآثار ص ۱۸۰. ان عمر کان یضرب من یصلی الرکعتین بعد العصر وهذا لا بد من کونه علانیة ولم ینکر علیه احد من الصحابة رض فلنا ان نقول ان قول جمهور الصحابة رض مع ابی حنیفة رح وسئل الدارمی فقال اقول بقول عمر بن الخطاب رض وحدیث الباب لنا وقال الحافظ ان عطاء اختلط فی آخر عمره واخذ عنه جریر بعد الاختلاط ولنا

---

[1] **قوله** فصلهما بعد العصر هذا یدل علی ان قضاء السنة سنة وبه اخذ الشافعی والظاهر ان هذا من خصوصیاته صلعم لعموم النهی للغیر ولانه ورد فی حدیث انه کان یصلیهما دائما وقد ذکر الطحاوی بسنده حدیث ام سلمة وزاد فقلت یا رسول اللہ افنقضیهما اذا فاتتنا قال لا انتهی فمعنی الحدیث کما قاله ابن حجر ای وقد علمت ان من خصائصی انی اذا عملت عملا داومت علیه فمن ثم فعلتها نیابة عنهما لکن خالف کلامه حیث قال ومن هذا اخذ الشافعی ان ذات السبب لا تکره فی تلک الاوقات ولا یخفی انه اذا کان من خصوصیاته فلا یصلح للاستدلال واللہ اعلم بالحال قال القاضی اختلفوا فی جواز الصلوٰۃ فی الاوقات الثلاث وبعد صلوٰۃ الصبح الی الطلوع وبعد صلوٰۃ العصر الی المغرب فذهب داؤد الی جواز الصلوٰۃ فیها مطلقا وقد روی عن جمع من الصحابة فلعلهم لم یسمعوا نهیه صلوات اللہ وسلامه علیه او حملوه علی التنزیه دون التحریم وخالفهم الاکثرون فقال الشافعی لا یجوز فیها فعل صلوٰۃ لا سبب لها اما الذی له سبب کالمنذورة وقضاء الفائتة فجائز لحدیث کریب واستثنی ایضا مکة واستواء الجمعة وقال ابو حنیفة رحمه اللہ یحرم فعل کل صلوٰۃ فی الاوقات الثلاث سوی عصر یومه عند الاصفرار یحرم للنذرة والنافلة بعد الصلوتین دون المکتوبة الفائتة وسجدة التلاوة وصلوٰۃ الجنازة کذا فی المرقاة ۱۲

الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس **والذی** اجتمع علیہ اکثر اھل العلم علی کراھیۃ الصلوٰۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس الا ما استثنی من ذلک مثل الصلوٰۃ بمکۃ بعد العصر حتی تغرب الشمس و بعد الصبح حتی تطلع الشمس بعد الطواف **فقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخصۃ فی ذلک وقد قال بہ قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم **وبہ** یقول الشافعی واحمد واسحٰق **وقد** کرہ قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم الصلوٰۃ بمکۃ ایضا بعد العصر وبعد الصبح **وبہ** یقول سفیان الثوری ومالک بن انس وبعض اھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب **حدثنا** ھناد نا وکیع عن کھمس بن الحسین عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** عبد اللہ بن مغفل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بین کل اذانین صلوٰۃ لمن شاء **وفی** الباب عن عبد اللہ بن الزبیر **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ قبل المغرب فلم یر بعضھم الصلوٰۃ قبل المغرب **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھم کانوا یصلون قبل صلوٰۃ المغرب رکعتین بین الاذان والاقامۃ **وقال** احمد واسحٰق ان صلیھما فحسن وھذا عندھما علی الاستحباب **باب** ما جاء فیمن ادرک رکعۃ من العصر قبل ان تغرب الشمس **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن بسر بن سعید وعن الاعرج یحدثونہ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ادرک

ما فی معانی الآثار ص ۱۸۰ عن ام سلمۃ رض قلت لہ علیہ السلام افنقضیھما اذا فاتتا قال لا اہ وسکت الحافظ عن الحکم علی حدیث الطحاوی قال رجل ان سند عن یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ فیہ شیٔ فان حمادا قل حفظہ فی الآخر واقول تتبعت مسلما فاستخرجت منہ سند یزید بن ہارون عن حماد بن سلمۃ فی مواضع کثیرۃ فکیف حکم ذلک الرجل علی ذلک السند ومر علیہ السیوطی فی الخصائص الکبری وصححہ والحدیث موجود فی مسند احمد فالحاصل عندی ان حدیث الطحاوی فی اعلی مراتب الحسن لذاتہ ولنا ما فی مسند احمد ولبعضہ فی البخاری ان معاویۃ رضی اللہ تعالی عنہ دخل المدینۃ وکان ابن الزبیر یصلی الرکعتین بعد العصر فقال معاویۃ ما تفعل فانی ما وجدتہ من النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ابن الزبیر علمتہ من عائشۃ رض فارسل معاویۃ رجلا الی عائشۃ رض فقالت ما صلی فی بیتی وارسلتہ الی ام سلمۃ رض وقالت ام سلمۃ رض انہ علیہ السلام قضی الرکعتین اللتین بعد الظہر رحم اللہ عائشۃ قد کنت ذکرت لھا فاضطرب حدیث الصحیحین عن عائشۃ رض ولہذا لعلہ رجح الترمذی حدیث ابن عباس علی حدیث البخاری وقال حدیث ابن عباس اصح. ولنا ایضا ما فی مصنف عبد الرزاق عن ابی سعید نفعل ما امرنا وفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما امر فدل علی ان عملھما علی خصوصیتہ علیہ السلام کما قلنا. **قولہ** عنھا عن ام سلمۃ رض لعل عن ام سلمۃ لیس بصحیح فان عائشۃ روت بدون الواسطۃ کما قال المصنف وفی الباب عن عائشۃ رض الا ان یراد ما فی مسند احمد فی قصۃ معاویۃ وابن الزبیر رض **قولہ** الا ما استثنی من ذلک اسناد الاستثناء ضعیف **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ قبل المغرب تسن الرکعتان قبل المغرب عند الشافعی وفی قول منہ الاباحۃ وقال ابو حنیفۃ ومالک لا ینبغی وقال ابن الہمام بالاباحۃ ونفی الاستحباب وحدیث الباب للشافعی واجیب بان المراد المکث مقدار الصلوٰۃ بین الاذانین لا فعل الصلوٰۃ ویرد علی ہذا الجواب ما فی البخاری فی الموضعین عن عبد اللہ بن مغفل صلوا قبل المغرب رکعتین وانی تتبعت لاجدانہما حدیثان او حدیث واحد فلم اجد فیہ شیئا من المحدثین الا ان بوب البخاری علی الفصل بین الاذانین واتی فیہ بحدیث الباب وبوب علی الرکعتین قبل المغرب واتی فیہ بحدیث صلوا قبل المغرب رکعتین وفی مسند البزار بین کل اذانین صلوٰۃ الا المغرب وادرجہ ابن الجوزی فی الموضوعات وقال السیوطی فی اللآلی المصنوعۃ انہ لیس بموضوع وقال اہل حیان بن عبید اللہ مصغرا ثقۃ وہو راوی الحدیث لا حیان بن عبد اللہ المکبر الذی کذبہ فلانٌ وابن عبید اللہ وثقہ البزار والزیلعی والحافظ نقلا قول ابن الجوزی والبزار ولم یخبرا بما قال السیوطی وہذا العجب منہما واخرجہ الدارقطنی ایضا وقال البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار انہ وہم حیان وادرجہ من نفسہ وعندی قرائن من سنن الدارقطنی علی کونہ مرویا من الفوق ولیس من ادراج الراوی ونقول بعد تسلیم الاباحۃ کما قال ابن الہمام ان الحدیث لا یدل علی الاستحباب لما فی البخاری وابی داؤد ص ۱۸۲ لمن شاء ان یصلیھما خشیۃ ان یتخذ بالناس سنۃ واما الفرق بین السنۃ والاستحباب فبعید فی نصوص الشارع ونقول ایضا ان البزار وابن شاہین فی کتاب الناسخ والمنسوخ یقولان بالنسخ والناسخ لفظ الا المغرب فدل ہذا انہما من الصحیحین لحدیث الا المغرب **قولہ** فقد روی عن غیر واحد الخ لنا ما فی ابی داؤد ص ۱۸۲ سئل ابن عمر عن الرکعتین قبل المغرب قال ابن عمر ما رایت احدا یصلیھما قبل المغرب فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بسند حسن وقال النووی فی شرح مسلم ان الجمہور مع ابی حنیفۃ ولکن الاحادیث ترد علیہم وفی فتح الباری وعمدۃ القاری سئل احمد عن الرکعتین قبل المغرب فقال ما صلیت الا مرۃ واحدۃ ثم فی العمدۃ حین بلغنی الحدیث ای ما صلیت الا مرۃ واحدۃ حین بلغنی الحدیث وہو داب احمد وفی الفتح حتی بلغنی الحدیث فظاہرہ انہ صلاہما مرۃ ثم اذا بلغہ الحدیث استمر عملہ من الاتیان بہما ولکن الصحیح ما فی العمدۃ بقرینۃ ما فی مسند احمد **اطلاع** ذکر الشیخ عبد الحق الدہلوی فی الحاشیۃ لحدیث بریدۃ الاسلمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر لم یصلوہما الخ وہذا غلط فان المروی عن بریدۃ استثناء الا المغرب فی مسند البزار واما ما رواہ الشیخ فہو مروی عن ابراہیم النخعی مرسلا فی کتاب الآثار **باب** ما جاء فیمن ادرک رکعۃ من العصر قبل ان تغرب الشمس مذہبنا ان طلوع الشمس فی خلال الصلوٰۃ مفسد للصلوٰۃ ثم قال الشیخان تحولت الصلوٰۃ الی النافلۃ وقال محمد تبطل من الاصل ولا تبقی النافلۃ ایضا وروایۃ شاذۃ عن ابی یوسف فی الفتح انہا لا تبطل وتبقی فریضۃ ثم اذا طلعت فالسبیل عندہ اذن ان یمکث المصلی علی حالہ ویؤدی الباقیۃ بعد خروج وقت الکراہۃ ولما اذا غربت الشمس فلا تفسد الصلوٰۃ فحدیث الباب یخالفنا الا علی الروایۃ الشاذۃ عن یعقوب وقال الائمۃ الثلثۃ من الحجازیین ان مصداق حدیث الباب المعذور من النائم وغیرہ والنہی عن الصلوٰۃ فی ہذہ الاوقات لغیر المعذور والحال انہ لا ایماء فی متن الحدیث الی المعذور وقال الشافعیۃ من تعمد واخر العصر صحت صلوٰتہ ویکون مرتکب الکبیرۃ والحقوا بہ اجتہادا من صار اہل الوجوب من البالغ والمسلم بانہ اذا صلی وغربت الشمس فی خلالہا لم تفسد صلوٰتہ بدون اثم واما الاحناف فما اجاب احد بما یشفی ما فی الصدور وقال الطحاوی ص ۲۳۲ انہ محمول علی من صار اہل الوجوب بانہ تجب الصلوٰۃ علیہ ثم یقضیہا ثم ردہ الطحاوی بان روایۃ الصحیحین فلیضف الیہا رکعۃ اخری یخالفہ ثم اختار الطحاوی بطلان الصلوٰۃ عند الطلوع والغروب وجعل حدیث الباب منسوخا بکلا الجزئین ونقلہ الحافظ ثم ردہ من جانبہ بما ردہ الطحاوی والعجب

قولہ فقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخصۃ فی ذلک لما قال صلعم لا تمنعوا احدا طاف ہذا البیت وصلی ایۃ ساعۃ شاء من لیل ونہار وعند ابی حنیفۃ رح حکمہا حکم سائر البلاد فی الکراہۃ لعموم حدیث النہی وقیل انہ ناسخ لما سواہ لان المحرم راجح قال ابن الملک والظاہر ان المراد بقولہ صلی ایۃ ساعۃ شاء فی الاوقات الغیر المکروہۃ توفیقا بین النصوص انتہی ۱۲ **قولہ** بین کل اذانین الخ قال ابن الجوزی فائدۃ ہذا الحدیث انہ یمکن ان یتوہم متوہم ان الاذان للصلوٰۃ یمنع ان یفعل سوی الصلوٰۃ التی اذن لہا فبین ان التطوع بین الاذان والاقامۃ جائز کذا ذکرہ فی فتح الباری والصواب ان المراد بیان ان مع کل فریضۃ نفلا وینبغی ان یصلی بینہما نافلۃ لشرف الوقت وکثرۃ الثواب واما الاشکال بالمغرب فجوابہ القول بالنسخ فیہا وانہا خصت من العموم ۱۲ لمعات **قولہ** فلم یر بعضھم الصلوٰۃ قبل المغرب وہو قول ابی حنیفۃ قال التوربشتی انما ذہب ابو حنیفۃ الی کراہۃ النافلۃ قبل صلوٰۃ المغرب لحدیث بریدۃ الاسلمی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر رض وعمر رض لم یصلوہا وما رواہ غیر من الصحابۃ فہو منسوخ وعن ابن عمر قال ما رایت احدا یصلیہا علی عہد النبی صلعم فیہ دلیل علی نسخ ما کان قبل رؤیتہ کذا فی اللمعات وتمامہ فی فتح القدیر ۱۲ **قولہ** قال النووی قال ابو حنیفۃ تبطل صلوٰۃ الصبح بطلوع الشمس لانہ دخل وقت النہی عن الصلوٰۃ بخلاف غروب الشمس والحدیث حجۃ علیہ وجوابہ ذکرہ صدر الشریعۃ فی شرح الوقایۃ فلیطالع ثمہ قال ابن الملک قیل معناہ فقد ادرک وقتا فان لم یکن اہلا للصلوٰۃ ثم صار اہلا وقد بقی من الوقت قدر رکعۃ لزمتہ تلک الصلوٰۃ کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (بین کل اذانین صلوٰۃ) قال ابن سید الناس ای بین اذان واقامۃ تثنیۃ تغلیب کالعمرین والقمرین تخفیفا فالمذکر اخف من المؤنث۔

من الصبح ركعة قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح ومن ادرك من العصر ركعة قبل ان تغرب الشمس فقد ادرك العصر **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح **وبه** يقول اصحابنا والشافعي واحمد واسحق ومعنى هذا الحديث عندهم لصاحب العذر مثل الرجل ينام عن الصلوٰة او ينساها فيستيقظ ويذكر عند طلوع الشمس وعند غروبها **باب** ۱۲۶ جاء في الجمع بين الصلوتين **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر قال فقيل لابن عباس ما اراد بذلك قال اراد ان لا تحرج امته **وفي** الباب عن ابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس **قد** روى عنه من غير وجه رواه جابر بن زيد وسعيد بن جبير وعبد الله ابن شقيق العقيلي وقد روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف البصري نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حنش بن عكرمة **عن** ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلوتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر **قال** ابو عيسى وحنش هذا هو ابو علي الرحبي (لقب حسين بن قيس ۱۲) وهو حنش بن قيس وهو **ضعيف** عند اهل الحديث ضعفه احمد وغيره **والعمل** على هذا عند اهل العلم ان لا يجمع بين الصلوتين الا في السفر او بعرفة **ورخص** بعض اهل العلم من التابعين في الجمع بين الصلوتين للمريض **وبه** يقول احمد واسحق

من الحافظ انه نقل جواب الطحاوي ولم ينقل رده واخذ ارباب التصنيف مسئلة الاصول كما ذكر شارح الوقاية وسنح لي الجواب واذكره محض الدعوى وما دته كثيرة لا يسعه المقام الضيق فاقول ان الحديث في حق الجماعة لا في حق الاوقات فيكون المعنى من ادرك ركعة مع الامام فليضف اليها ركعة اخرى ولتكن الركعتان قبل الطلوع والغروب وزعم الجازيون ان المفهوم كون الركعة الثانية بعد الطلوع ولا يخالفني رواية فليضف اليها ركعة اخرى ولي في هذا الجواب قرائن منها ان الحديث مروي في اربعة مواضع بالفاظ متقاربة واتفقوا في المواضع الثلثة على انها في حق المسبوق فيقال في هذا الموضع ايضا انه في حق المسبوق ومن تلك المواضع ما في مسلم ص ۲۲۱ عن ابي هريرة من ادرك ركعة من الصلوٰة فقد ادرك الصلوٰة وفي مسلم في بعض الطرق من ادرك ركعة من الصلوٰة مع الامام الخ فيكون نصا في انه في حق المسبوق وايضا جمع مسلم حديث الباب وحديث من ادرك ركعة من الصلوٰة مع الامام في باب واحد فيدل على ان مصداق الحديثين واحد ومن تلك المواضع ما في ابي داؤد ص ۱۲۹ من ادرك الركعة فقد ادرك الصلوٰة من ادرك الركوع وغمض البخاري في سند حديث ابي داؤد في جزء القراءة وقد اخرجه ابن خزيمة فعلم صحته عند ابن خزيمة ومن تلك المواضع ما في النسائي من ادرك ركعة من الجمعة الخ فاقول ان حديث الباب ايضا في حق المسبوق ولا اقول بان الحديث واحد واختلاف الالفاظ من الرواة بل اقول انه عليه السلام ذكر المسئلة مرارا وان قيل طالبا للنكات ما وجه تخصيص الصلوتين بالذكر فيقال لعل هذا حين وجوب الصلوتين ولعل رواية ابي هريرة رض تكون بالواسطة واما ان يقال ان آخر الوقت اجماعا ليس الا الاتيان الصلوتين واما ان يقال ان آخر الوقت المعلوم حسا للكل ليس الا الاتيان الصلوتين وبهذا ينقح وجه ذكر قبل ان تطلع الشمس وقبل ان تغرب وايضا يقال انه مثل حديث فضالة في سنن ابي داؤد ص ۶۱ قال النبي صلى الله عليه وسلم حافظ على البردين او العصرين وحملوه اهل التدريس على زيادة الاهتمام وغيره وقال السيوطي انه من خصوصيته وليس عليه الا صلوٰة العصرين وينافي ما ذكرت من المراد ما في فتح الباري من السنن الكبرى من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعد ان تطلع الشمس فقد تمت صلوته فاقول ان هذا الباب من السنن الكبرى موجود عندي وما وجدت فيه ما حكى الحافظ وذكر الشوكاني هذا الحديث من الفتح ولم يذكر السنن الكبرى وقال في بعض الروايات ولكن الانصاف ان الرواية ثابتة واقول قد سبا الحافظ في فهم مراد الحديث والحال ان الحديث في مسئلة سنتي الفجر كما روى الترمذي ص ۵۷ من لم يصل ركعتي الفجر فليصليهما بعد ما تطلع الشمس وهذا الحديث ثابت عندي من ازيد من عشرين طريقا خمس في مسند احمد وخمس في سنن الدارقطني وثلث في سنن البيهقي واثنان في صحيح سنن ابن حبان واثنان في المستدرك وواحد في طبقات الذهبي وواحد عند النسائي في الكبرى وعند الطحاوي ومدار الكل قتادة ثم عبر بعض الرواة وهم خمس من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس وركعة بعدها والمراد من الركعة الصلوٰة والصلوٰة قبل الطلوع هي المكتوبة والصلوٰة بعد الطلوع السنن وعبر بعض الرواة بالمراد الواضح فكان ما في السنن الكبرى متعلقا بالسنن بمراد ما ذكرت وزعم الحافظ لتعلقه بحديث الباب ولقد بلغ الحافظ المراد الصحيح في التهذيب تحت ترجمة عزرة بن تميم وقال انه متفرد بهذا المتن واحاله على النسائي الكبرى ولم ينبه على هذا في الفتح واجرا كل ما قلت على كلام الحافظ موجودة بالدلائل والقرائن ومر العيني على حديث الباب واخرج بعض الطرق مشتملا على وجدان ركعة بعد الطلوع والغروب واقول ان هذا فتوى ابي هريرة وليس بمرفوع ولم يميز الحافظ العيني بين الموقوف والمرفوع والدليل على انه فتوى ابي هريرة عبارة البيهقي في السنن الكبرى واقول ايضا ان ابن عباس راوي حديث الباب في مسلم وفتواه ببطلان الصلوٰة لو طلعت الشمس بسند صحيح في مسند ابي داؤد الطيالسي واخرجه في النسائي ص ۹۸. ايضا الا ان القطعة المفيدة لنا ليست بمذكورة فيه. (**تتمة**) والجواب الذي ذكره الطحاوي ثم رده مذكور في مدونة مالك عن ابن قاسم تلميذ مالك ويمكن نفاذ ذلك الجواب في الجملة فان فخر الاسلام والسرخسي مختلفان فيمن طهرت او اسلم او بلغ هل يجب عليه الاداء في الحال او بعد طلوع الشمس ويرد على ما قال الجازيون فعله عليه السلام في غزوة الخندق كما في الصحيحين وسيما على ما عند مسلم وفعله عليه السلام في ليلة التعريس فبعد الفراغ من حديث الباب نحول مسئلة جواز عصر يومه عند الغروب اما الى الاجتهاد او الى الحديث السابق في الترمذي من صلوٰة المنافق ولم يبق لحديث الباب المتعلق بمسئلة العصر والفجر المنازعتين فيها **باب** ما جاء في الجمع بين الصلوتين. اجمال مذهب مالك والشافعي واحمد جواز جمع الصلوتين وقتا باختلاف الروايات في السفر والمطر والمرض ثم الجمع جمع تقديم وجمع تاخير وانكر البخاري جمع التقديم وعن ابي داؤد الصحيح حديث في جمع التقديم ثم لجمع التقديم شروط منها ان ينوي الجمع قبل تسليم الصلوٰة الاولى منهما وان لا يفصل بينهما ولا يتطوع بينهما ومنها الترتيب ويشترط في جمع التاخير نية الجمع قبل فوت وقت يسع فيه الصلوٰة الاولى وقال ابو حنيفة واصحابه يا لجمع فعلا والجمع فعلا من تعبيري وكذلك في البرهان فان تعبير الجمع الحقيقي والصوري يوهم الناظر القاصر واما تفصيل المسئلة فسياتي عن قريب واما حديث الباب فقال النووي انه جمع في ثمن المدينة لعلة مرض واقول انه يخالف صراحة حديث الباب من غير خوف ولا مطر وكيف مرض كل القوم ثم قال النووي ذهب بعض القدماء الى الجمع الوقتي بدون سفر ومطر ومرض احيانا بشرط ان لا يعتادوا واقول ان في واقعة الباب جمع فعل باقرار الحافظ في الفتح وكذلك قال ابو الشعثاء وتلميذه كما في مسلم ص ۲۴۶ وفي النسائي قول ابن عباس بانه جمع فعلا. **قوله** وقد روي عن ابن عباس الخ لعله اشار الى ما في مسلم ص ۲۴۶ عن ابن عباس ما يدل على انها واقعة السفر ويدل حديث الباب على انها واقعة المدينة ولم يتوجه احد من المحدثين الى انه اختلاط الراوي او غيره والحال ان الفاظ الحديثين متحدة متقاربة. **قوله** من جمع بين الصلوتين بدون عذر الخ لا يصح هذا حجة على الجازيين وهذا اصح موقوفا على ابن الخطاب رضي الله عنه. **قوله** حنش الخ حنش اثنان حنش بن ربيعة تلميذ علي رضي الله عنه وهو ثقة واما حنش ههنا فهو حسين بن قيس وهو ضعيف وصحح الحاكم حديثه لكن تصحيح الحاكم وتضعيف ابن الجوزي لا يعتد به بدون موافقة احد من المحدثين وحسن ابن كثير في تفسيره رواية حنش بن قيس الا انه ايضا متساهل في حق الرواة **قوله** وبه يقول احمد الخ نسب الى احمد بن حنبل ما ذكر النووي عن بعض الشوافع ولعل المصنف رح لم يعتمد على هذه فانه قال في العلل الصغرى ما اتيت في الترمذي برواية الا عمل به بعض العلماء الا حديث ابن عباس رض

قوت المغتذي (نا ابو سلمة يحيى بن خلف المصري نا المعتمر بن سليمان عن ابيه عن حنش عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد اتى بابا من ابواب الكبائر) هذا اورده ابن الجوزي بالموضوعات واعله بحنش وقال كذبه احمد وقد اخرجه الحاكم بالمستدرك وقال حنش ثقة سكن الكوفة واخرجه البيهقي بسنده وله شاهد موقوف على عمر اخرجه البيهقي واخرجه عن ابي موسى الاشعري واخرجه ابن ابي شيبة بمصنفه

وقال بعض اهل العلم يجمع بين الصلوتين فى المطر **وبه** يقول الشافعى واحمد واسحق ولم ير الشافعى للمريض ان يجمع بين الصلوتين **باب** ۱۳۷ ماجاء فى بدأ الاذان[1] **حدثنا** ۱۸۰ سعيد بن يحيى الاموى نا ابى نا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم التيمى عن محمد بن عبد الله بن زيد **عن** ابيه قال لما اصبحنا اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه لرؤيا حق فقم مع بلال فانه اندى وامد صوتا منك فالق عليه ما قيل لك وليناد بذلك قال فلما سمع عمر بن الخطاب نداء بلال بالصلوة خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يجر ازاره وهو يقول يا رسول الله والذى بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذى قال قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلله الحمد فذلك اثبت **وفى** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح **وقد** روى هذا الحديث ابراهيم بن سعد عن محمد بن اسحق اتم من هذا الحديث واطول وذكر فيه قصة الاذان مثنى مثنى والاقامة مرة مرة وعبد الله بن زيد هو ابن عبد ربه ويقال ابن عبد رب ولا تعرف له عن النبى صلى الله عليه وسلم شيئا يصح الا هذا الحديث الواحد فى الاذان **وعبد الله** بن زيد بن عاصم المازنى له احاديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو عم عباد بن تميم **حدثنا** ۱۸۱ ابوبكر بن ابى النضر نا الحجاج بن محمد قال قال ابن جريج انا نافع **عن** ابن عمر قال كان المسلمون حين قدموا المدينة يجتمعون فيتحينون الصلوات وليس ينادى بها احد فتكلموا يوما فى ذلك فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا مثل ناقوس النصارى وقال بعضهم اتخذوا قرنا مثل قرن اليهود قال فقال عمر اولا تبعثون رجلا ينادى بالصلوة قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلوة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث ابن عمر **باب** ۱۳۸ ماجاء فى الترجيع فى الاذان **حدثنا** ۱۸۲ بشر بن معاذ نا ابراهيم بن عبد العزيز بن عبد الملك بن ابى محذورة قال اخبرنى ابى وجدى جميعا **عن** ابى محذورة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اقعده والقى عليه الاذان حرفا حرفا قال ابراهيم مثل اذاننا قال بشر فقلت له اعد على فوصف[5] الاذان بالترجيع **قال** ابو عيسى حديث ابى محذورة فى الاذان حديث صحيح **وقد** روى عنه من غير وجه وعليه العمل بمكة وهو قول الشافعى **حدثنا** ۱۸۳ ابو موسى محمد بن المثنى نا عفان نا همام عن عاصم الاحول عن مكحول عن عبد الله بن محيريز **عن** ابى محذورة ان النبى صلى الله عليه وسلم علمه الاذان تسع عشرة

انه عليه السلام جمع بين الظهر والعصر بالمدينة الخ وحديث اذا شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فى الرابعة فاقتلوه واقول ان الحديثين معمول بهما عندنا ونقول انه جمع فعلى. **قوله** للمريض الخ ما كان النبى صلى الله عليه وسلم مريضا لنص حديث بلا خوف ولا مطر ولو سلم بتقدير المحال فمل كان المقتدون كلهم مريضين ايضا ولا يقبل العاقل هذا الاحتمال الا عرج المريض **باب** ماجاء فى بدء الاذان. بدء الاذان فى المدينة وفى بعض الروايات الساقطة ان جبرئيل عليه السلام علم عليه السلام الاذان فى ليلة الاسراء والاذان عندنا سنة ونسب وجوبه الى محمد واقول لعله ماخوذ مما قال محمد ان يقاتل الامام بقوم اجتمعوا على ترك الاذان ولا يخرج الوجوب من هذا فانه روى عنه مثل هذا فى اهل قرية اجتمعوا على ترك الختنة وعندى مدار القتال انه ترك شعار الاسلام ثم بين القتل والقتال بون بعيد وضعف استدلال النووى بهذا البون على قتل تارك الصلوة بحديث امرت ان اقاتل الناس الخ فان المذكور فى الحديث هو القتال لا القتل. **قوله** خرج عمر رضه يجر ازاره فى بعض الروايات انه خرج عمر رضه بعد عشرين يوما وظاهر حديث الباب انه خرج فى الحال وللحافظين فيه كلام طويل. **قوله** يا بلال قم وناد الخ اختار ابن حجر ان هذا النداء غير الاذان المعروف وذكر احتمال ان يكون هو الاذان المعروف ويقدر العبارة لكنه رجح الاول ورجح العينى الاحتمال الثانى ولهما كلام مطنب والمختار عندى مختار الحافظ ابن حجر وفى روايتين قويتين مرسلتين ان النداء الصلوة جامعة كان فى زمان **باب** ماجاء فى الترجيع فى الاذان قال مالك والشافعى بالترجيع وعن احمد جواز الامرين ومختار

---

[1] **قوله** الاذان فى اللغة الاعلام وفى الشرع اعلام بدخول وقت الصلوة بذكر مخصوص وهو مشروع للصلوة الخمس بالاجماع والمشهور ان شرعيته فى السنة الاولى من الهجرة وقيل فى الثانية ثم المشهور انه ثبت برؤيا عبد الله بن زيد بن ثعلب بن عبد ربه ورؤية عمر بن الخطاب وقد وقع فى الاوسط للطبرانى ان ابا بكر راى ايضا الاذان وفى الوسيط للغزالى انه رآه بضعة عشر رجلا وصرح بعضهم باربعة عشر وقال الحافظ ابن حجر لا يثبت شئ من ذلك الا لعبد الله بن زيد وقصة عمر جاءت فى بعض الطرق والصحيح انه ثبت اذا اوحى اليه صلعم بعد رؤيا عبد الله بن زيد وهو المراد بقوله صلعم بين ذكر عبد الله بن زيد رؤيا انها لرؤيا حق انشاء الله ترقبا منه صلعم نزول الوحى بذلك وقد وقع فيما رواه عبد الرزاق وابو داؤد فى المراسيل من طريق عبيد الليثى احد كبار التابعين ان عمر لما راى الاذان جاء يخبر النبى صلعم فقال صلعم قد سبقك بذلك الوحى وهذا اصح كذا ذكره الشيخ فى اللمعات شرح المشكوة والله تعالى اعلم ۱۲ [2] **قوله** الناقوس الذى تضربه النصارى لاوقات صلوتهم خشبة كبيرة طويلة واخرى قصيرة واسمها الوبيل ۱۲ قاموس [3] **قوله** اولا تبعثون الواو للعطف اى على مقدر اى اتقولون بموافقة اليهود والنصارى ولا تبعثون والهمزة لانكار الجملة الاولى و مقررة للثانية حشا وبعثا ۱۲ مرقاة [4] **قوله** فناد بالصلوة اى بان الصلوة جامعة لما فى مرسل عند ابن سعد ان بلالا كان ينادى بقوله الصلوة جامعة ثم شرع الاذان وفى شرح المسلم عن القاضى الظاهر انه اعلام واخبار بحضور وقتها وليس على صفة الاذان الشرعى قال النووى هذا على الحق لما يؤذن بوجه التوفيق بين هذا وبين ما روى عن عبد الله بن زيد انه راى الاذان فى المنام وذلك بان يكون هذا فى مجلس آخر فيكون الواقع اولا الاعلام ثم رؤية عبد الله بن زيد فشرع النبى صلعم اما بوحى او اجتهاد عند من يجوزه عليه وهو الجمهور وليس هو علما بمجرد النوم وهذا مما لا شك فيه بلا خلاف والله اعلم ۱۲ على القارى طيبى [5] **قوله** فوصف الاذان بالترجيع وقال ابن الملك الترجيع فى الشهادتين سنة عند الشافعى بهذا الحديث وعند ابى حنيفة ليس بسنة لاتفاق الروايات ان لا ترجيع فى اذان بلال وابن ام مكتوم الى ان توفيا واولنا الحديث بان تعليمه عليه السلام ابا محذورة الاذان عقيب اسلامه فاعاد عليه السلام كلمة الشهادة وكررها ليثبت فى قلبه فظن ابو محذورة انه من الاذان انتهى ذكره على فى المرقاة ۱۲

قوت المغتذى

(لما اصبحنا اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بالرؤيا فقال ان هذه الرؤيا لحق) قال قب رؤيا الانبياء وحى ومراها حق من جملة شرائع الدين ورؤيا غيرهم فى الدين ليست بشئ الا ان هذه من غيرهم استقرت من الدين بوجوه الاول انه قيل له صلى الله تعالى عليه وآله وسلم بوحى الفذها اه كانت مما يتشوف اليها ويميل العمل بها فامر بها حتى يقر عليها او ينهى عنها على قول بجواز اجتهاد له على ان تبيين هذه السنة من مسائل القياس اولانه راى ان نظمها لا يستطيعه الشيطان ولا يدخل فى جملة وسواس وخواطر مسترسلة وروى ان النبى صلى الله تعالى عليه وآله وسلم راى الاذان ليلة الاسراء وسمعه ولم يؤذن له به عند فرض الصلوة حتى يبلغ الميقات وقوله صلى الله عليه وسلم لعمر فذلك اثبت دليل على ترجيح احد احتمالين الثانى والثالث على الاول لانه كان الاقرار عليه اولا بوحى اه قال ابن سيد الناس وذكر وبراسيله ان عمر لما راى الاذان نوما اتاه ليخبره صلى الله تعالى عليه وآله وسلم وجاءه الوحى به فما راحه الا بلال يؤذن فقال صلى الله تعالى عليه وآله وسلم سبقك به الوحى قال فهذا معضد لتاويل الاول (فانه اندى) اى احسن صوتا قال حج اى اقعد بمد واطالة (حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح) قال ابن سيد الناس عبد الله بن زيد اثنان من الانصار من بنى مازن الاول ابن عبد الله ذو خبر الاذان والآخر ابن عاصم له احاديث فى نحو الوضوء وصلوة الاستسقاء وقد نسب بعض المتقدمين لغلط اذ جعل خبر الاذان لابن عاصم (فيتحينون الصلوت) قال قع اى يقدرون حينها ليأتوا اليها فيه من الحين وقتا قدمنا (فقال عمر اولا تبعثون رجلا ينادى بالصلوة) قال ابن سيد الناس ظاهره معارض للحديث الاول ويمكن الجمع بان نداء بلال لم يكن اذانا شارع عمر على صورة اذان شرعى بل لعله لمجرد اعلام بدخول وقت وانما استقر الاذان الشرعى بعده فلا يعارض بذا رؤيا عمر بجواز وقوعها بعده وليس بالعراكثر من مطلق النداء (وابو محذورة) اسمه سمرة بن معين قال ابن سيد الناس هذا ما اختارت وقال غيره اوس بن معين او ضمرة بن عمير

کلمۃ والاقامۃ سبع عشرۃ کلمۃ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وابو محذورۃ اسمہ سمرۃ بن معیر **وقد** ذھب بعض اھل العلم الی ھذا فی الاذان **وقد** روی عن ابی محذورۃ انہ کان یفرد الاقامۃ **باب** جاء فی افراد الاقامۃ **حدثنا** قتیبۃ نا عبد الوھاب الثقفی ویزید بن زریع عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال امر بلال ان یشفع الاذان ویوتر الاقامۃ **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وھو قول بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین **وبہ** یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** جاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی **حدثنا** ابو سعید الاشج نا عتبۃ بن خالد عن ابن ابی لیلٰی عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی **عن** عبد اللہ بن زید قال کان اذان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شفعا شفعا فی الاذان والاقامۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث عبد اللہ بن زید رواہ وکیع عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی ان عبد اللہ بن زید رأی الاذان فی المنام **وقال** شعبۃ عن عمرو بن مرۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی قال ثنا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان عبد اللہ بن زید رأی الاذان فی المنام وھذا اصح من حدیث ابن ابی لیلٰی عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی لم یسمع من عبد اللہ بن زید **قال** بعض اھل العلم الاذان مثنی مثنی والاقامۃ مثنی مثنی **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واھل الکوفۃ **باب** جاء فی الترسل فی الاذان **حدثنا** احمد بن الحسن نا المعلی بن اسد نا عبد المنعم وھو صاحب السقاء نا یحیی بن مسلم عن الحسن و عطاء **عن** جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لبلال یا بلال اذا اذنت فترسل فی اذانک واذا اقمت فاحدر واجعل بین اذانک واقامتک قدر ما یفرغ الآکل من اکلہ والشارب من شربہ والمعتصر اذا دخل لقضاء حاجتہ ولا تقوموا حتی ترونی **حدثنا** عبد بن حمید نا یونس بن محمد عن عبد المنعم نحوہ **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر ھذا حدیث لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث عبد المنعم **وھو** اسناد مجھول **باب** جاء فی ادخال الاصبع الاذن عند الاذان **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیان الثوری عن عون بن ابی جحیفۃ **عن** ابیہ قال رأیت بلالا یؤذن ویدور ویتبع فاہ ھٰھنا ھٰھنا واصبعاہ فی اذنیہ ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

الحنابلۃ علی ما نقل ابن الجوزی فی کتابہ التحقیق ومذھب الاحناف عدم الترجیع وفی الصحاح ان اذان بلال خال عن الترجیع وکذلک اذان الملک المنزل من السماء وثبت الترجیع فی اذان ابی محذورۃ واما الاقامۃ ففی اقامۃ ابی محذورۃ التثنیۃ وفی اقامۃ بلال الافراد والتثنیۃ واما الروایات الساقطات ففیھا اختلاف وکلمات الاذان عند الشافعی تسعۃ عشر کلمۃ وعند مالک سبعۃ عشر کلمۃ فانہ لا یقول بترجیع اللہ اکبر وکذلک روی عن ابی یوسف فی الدر المختار وعند ابی حنیفۃ خمسۃ عشر کلمۃ واما کلمات الاقامۃ فعند ابی حنیفۃ سبعۃ عشر کلمۃ وعند الشافعی احدی عشر کلمۃ و عند مالک عشر کلمات فانہ قال بافراد قد قامت الصلوۃ ثم المأثور سکون اواخر الکلمات وعن المبرد اللہ اکبر اللہ اکبر بفتح راء اللہ اکبر ولکن الروایۃ لا یساعدہ ثم علی کل کلمۃ اذان وقف اصطلاحی الا ان اللہ اکبر مرتین بمنزلۃ کلمۃ وھذا الوقف ترسل وفی الاقامۃ الوقف علی کل کلمتین ویسمی ھذا حدرا فی الاقامۃ ثم ان ترسل فی الاقامۃ او حدر فی الاذان ففی اکثر کتبنا لا یعیدہ ولا یعیدھا وفی قاضی خان اعادتھما وان رجع المتنفل فی الاذان ففی البحر انہ مباح لیس بسنۃ ولا مکروہ وعلیہ الاعتماد وقال صاحب النہر بالکراھۃ تنزیھا فلا بد من التاویل فی کلام النہر بحملہ علی انہ مفضول مثل التاویل فی کراھیۃ صوم عاشوراء منفردا فی الدر المختار فان کل ما ذکر محمول علی انہ مفضول واستمر الترجیع بمکۃ الی عھد الشافعی وکان السلف یشھدون موسم الحج کل سنۃ ولم ینکر احد فلا یقال بالکراھۃ واما ایتار الاقامۃ فلم یجئ تصریح جوازہ فی کتبنا ولا بد من القول بجوازہ وفی مواھب الرحمٰن انہ لعلہ کان ففی الجملۃ لا بد من القول بثبوت الترجیع وعدمہ وکذلک فی افراد الاقامۃ وتثنیتھا ویتکلم فی الرجحان ثم قال ارباب التدریس اخذ ابو حنیفۃ باذان بلال واقامۃ ابی محذورۃ ولکن المؤثر تعبیرا ما فی الھدایۃ بان ماخوذ ابی حنیفۃ اذان الملک النازل من السماء واقامتہ واما ما فی ابی داؤد من ایتار اقامۃ الملک النازل من السماء فیقال ان تلک الروایۃ اختصار او احالۃ علی کلمات الاذان فان الکلمات مشترکۃ فیمکن انہ قرأ فرادی وقال اجعلھا کالاذان کما فی مسلم اجابۃ عمر الاذان فانھا مرویۃ افرادا ویقول الکل بانہ اختصار واما حدیث الباب من الترجیع فاجاب عنہ الطحاوی بان ابا محذورۃ لم یرفع صوتہ بالشھادتین علی ما ینبغی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ ثانیا ارفع بھا صوتک وقال صاحب الھدایۃ ان التکرار بالشھادتین کان للتعلیم وقال ابن الجوزی فی التحقیق ان اھل مکۃ کانوا حدیثی العھد بالاسلام فامرہ علیہ السلام بالترجیع لیرسخ الشھادۃ فی قلوبھم فالترجیع کان عارضیا والاشبہ ما قال ابن الجوزی فان الحق ثبوت الترجیع ووجہ الرجحان لنا فی عدم الترجیع ان بلالا استمر امرہ بین یدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعدم الترجیع قبل تعلیمہ علیہ السلام الاذان ابا محذورۃ وبعدہ وفی تحقیق ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع واما الاقامۃ فقصدی الشافعیۃ الی نفی التثنیۃ فی اقامۃ بلال ولکن النفی غیر ممکن ومذھبنا ثابت بدون ریب کما فی الآثار والزیلعی ونقل ابن الھمام تواتر التثنیۃ عن الطحاوی وابن الجوزی ولم اجدہ عنھما نعم ادعی ابن الجوزی تواتر عدم الترجیع **باب** ما جاء فی افراد الاقامۃ ھذا الباب للحجازیین. **قولہ** امر بلال الخ فالاحناف من الامر قال الحافظ فی الفتح ان الآمر ھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم واتی بروایۃ علی ھذہ الدعوی وقد وجدت الروایۃ فی علل ابی حاتم وانکرھا ابو حاتم. **قولہ** یشفع الاذان الخ استدل الموالک بھذا علی ان اللہ اکبر مرتین ونقول ان اربع مرات منزلۃ المرتین عندنا ایضا کما قال ابو یوسف لمالک بن انس **قولہ** یوتر الاقامۃ قال الاحناف انہ ایتار فی الصوت وبما نفھم ما فی الصحیحین الا الاقامۃ وما توجھوا الیہ واقول ان الا الاقامۃ لیس باستثناء عن الافراد والتشفیع بل بیان الاقامۃ مثل الاذان الا ان فیھا زیادۃ قد قامت الصلوۃ (اطلاع) فی مصنف ابی شیبۃ اللہ اکبر ثلاثا عن ابن عمر وکنت ازعم سھوا لکاتب حتی وجدت مثلہ فی مؤطا محمد ص ۸۶ عن ابن عمر رضی اللہ تعالٰی عنہما. **باب** ما جاء فی ان الاقامۃ مثنی مثنی. ھذا الباب للعراقیین واجاب الحجازیون بان لفظ الاقامۃ لیس بداخل تحت الشفعیۃ ورده تقی الدین بما فی الحدیث ان الاقامۃ سبعۃ عشر کلمۃ **قولہ** و عبد الرحمٰن بن ابی لیلٰی قیل لم یسمع عبد الرحمٰن عن عبد اللہ بن زید واجاب الزیلعی عن ھذا وایضا صحح ابن دقیق العید حدیث الباب واقول قد رأی عبد الرحمٰن مائۃ وعشرین صحابیا وفی بیوع الدارقطنی ان عبد اللہ بن زید عاش الی عھد ذی النورین وان عبد الرحمٰن وجد عھد مرض اللہ عنہ **باب** ما جاء فی ادخال الاصبع الاذن فی الاذان یدخل الاصبعین فی الاذنین لیرتفع الصوت واذان الباب کان فی منی وفی کتب الفقہ انہ اذا اذن فی المیذنۃ یخرج فاہ الی الطرفین ولا یحول صدرہ عن القبلۃ **قولہ** بطحاء ھذہ ھو مصب مکۃ وخیف بنی

قولہ امر بلال الخ فیہ حجۃ للشافعی ولنا ما روی ابن ابی شیبۃ بسند رجالہ رجال الصحیحین ان عبد اللہ بن زید الانصاری جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ رأیت فی المنام کان رجلا قام وعلیہ بردان اخضران فاقام علی حائط فاذن مثنی مثنی واقام مثنی مثنی وقال الطحاوی فاذن مثنی واقام مثنی والجواب عن الامر بالایتار بما انہ من باب الاختصار فی بعض الاحوال تعلیما للجواز لا لیستمر سنۃ بدلیل ما روی الطحاوی وابن جوزی ان بلالا کان یثنی الاقامۃ الی ان مات کذا فی البرہان شرح مواھب الرحمٰن ۱۲ **قولہ** فترسل الرسل بکسر الراء وسکون السین والتؤدۃ والترسل طلبہ وقولہ فاحدر بلفظ الامر من باب نصر والحدر الاسراع والامر للندب ۱۲ لمعات :.

قولہ ویدور ای عند الحیعلتین وفی البرہان ولیستدیر بھما فی صومعۃ اذا لم یستطع التبلیغ بتحویل وجھہ یمینا وشمالا مع ثبات قدمیہ مکانھما بان کانت متسعۃ لما فی الترمذی رأیت بلالا یؤذن ویدور الحدیث انتھی وسمعت من شیخنا ومولانا المرحوم محمد اسحاق یقول بان یستدیر المؤذن بحیث لا ینحرف صدرہ عن مواجھۃ القبلۃ ۱۲

قوت المغتذی

اذا اذنت فترسل اھو ترک العجلۃ مع الابانۃ (واذا اقمت فاحدر) بحاء مضم وکسر دالہ فراء دروی بنقط ذالہ فمیم ای اسرع معا والمعتصر ای الداخل لقضاء حاجۃ واصل الاعتصار ارتجاع العطیۃ

فی قبۃ لہ حمراء اراہ قال من ادم[1] فخرج بلال بین یدیہ بالعنزۃ فرکزھا بالبطحاء فصلی الیھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمر بین یدیہ الکلب والحمار وعلیہ حلۃ[2] حمراء کانی انظر الی بریق ساقیہ قال سفیان نراہ حبرۃ **قال** ابوعیسی حدیث ابی جحیفۃ حدیث حسن صحیح **وعلیہ** العمل عند اھل العلم یستحبون ان یدخل المؤذن اصبعیہ فی اذنیہ فی الاذان **وقال** بعض اھل العلم فی الاقامۃ ایضاً یدخل اصبعیہ فی اذنیہ وھو قول الاوزاعی وابوجحیفۃ اسمہ وھب السوائی **باب** ما جاء فی التثویب فی الفجر **حدثنا** احمد بن منیع نا ابواحمد الزبیری نا ابواسرائیل عن الحکم عن عبدالرحمٰن بن ابی لیلی **عن** بلال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تثوبن فی شیء من الصلوات الا فی صلوۃ الفجر **وفی** الباب عن ابی محذورۃ **قال** ابوعیسی حدیث بلال لا نعرفہ الا من حدیث ابی اسرائیل الملائی وابواسرائیل اسمہ اسمٰعیل بن ابی اسحٰق وھذا الحدیث من الحکم بن عتیبۃ قال انما رواہ عن الحسن بن عمارۃ عن الحکم بن عتیبۃ وابواسرائیل اسمہ اسمٰعیل بن ابی اسحٰق **ولیس** بذلک القوی عند اھل الحدیث **وقد** اختلف اھل العلم فی تفسیر التثویب **فقال** بعضھم التثویب ان یقول فی اذان الفجر الصلوٰۃ خیر من النوم وھو قول ابن المبارک واحمد **وقال** اسحٰق فی التثویب غیر ھذا قال ھو شیء احدثہ الناس بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اذن المؤذن فاستبطأ القوم قال بین الاذان والاقامۃ قد قامت الصلوٰۃ حی علی الفلاح **وھذا** الذی قال اسحٰق ھو التثویب الذی کرہ اھل العلم **والذی** احدثوہ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والذی** فسر ابن المبارک واحمد ان التثویب ان یقول المؤذن فی صلوۃ الفجر الصلوۃ خیر من النوم **فھو** قول صحیح یقال لہ التثویب ایضا **وھو** الذی اختارہ اھل العلم روی عن عبداللہ بن عمر انہ کان یقول فی صلوۃ الفجر الصلوۃ خیر من النوم **وروی** عن مجاھد قال دخلت مع عبداللہ بن عمر مسجدا وقد اذن فیہ ونحن نرید ان نصلی فیہ فثوب المؤذن فخرج عبداللہ بن عمر من المسجد وقال اخرج بنا من عند ھذا المبتدع ولم یصل فیہ **وانما** کرہ عبداللہ بن عمر التثویب الذی احدثہ الناس بعد **باب** ما جاء ان من اذن فھو یقیم **حدثنا** ھناد نا عبدۃ ویعلی عن عبدالرحمٰن بن زیاد بن انعم عن زیاد بن نعیم الحضرمی **عن** زیاد بن الحارث الصدائی[3] قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اؤذن فی صلوۃ الفجر فاذنت فاراد بلال ان یقیم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اخا صداء قد اذن ومن اذن[4] فھو یقیم **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث زیاد انما نعرفہ من حدیث الافریقی والافریقی **ھو** ضعیف عند اھل الحدیث ضعفہ یحیی بن سعید القطان وغیرہ **قال** احمد لا اکتب حدیث الافریقی **قال** رایت محمد بن اسمٰعیل یقوی امرہ ویقول ھو مقارب الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اذن فھو یقیم **باب**[5] ما جاء فی کراھیۃ الاذان بغیر وضوء **حدثنا** علی بن حجر نا الولید بن مسلم عن معاویۃ بن یحیی عن الزھری **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یؤذن الا متوضئ[6] **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبداللہ بن وھب عن یونس **عن** ابن شھاب قال قال ابوھریرۃ لا ینادی بالصلوٰۃ الا متوضئ **قال** ابوعیسی ھذا اصح من الحدیث الاول **وحدیث** ابی ھریرۃ لم یرفعہ ابن وھب وھو اصح من حدیث الولید ابن مسلم والزھری لم یسمع من ابی ھریرۃ **واختلف** اھل العلم فی الاذان علی غیر وضوء **فکرھہ** بعض اھل العلم وبہ یقول الشافعی واسحٰق **ورخص** فی ذلک بعض اھل العلم وبہ یقول سفیان وابن المبارک واحمد **باب**[7] ما جاء ان الامام احق بالاقامۃ **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبدالرزاق نا اسرائیل اخبرنی سماک بن حرب **سمع** جابر بن سمرۃ یقول کان مؤذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمھل فلا یقیم حتی اذا رای رسول اللہ صلی اللہ

کنانۃ **قولہ** حلۃ حمراء الحلۃ الرداء والازار من جنس واحد واما لبس الثوب الاحمر للرجال فصنف الشرنبلالی رسالۃ فی بغداد فیہ تسعۃ اقوال فقیل ان الاحمر القانی یستحب لبسہ وقیل انہ حرام واقول ان المعصفر والمزعفر مکروہ تحریما واما الاحمر القانی فیکرہ تنزیہا واما ما فیہ خطوط حمراء فلبسہ جائز ویمکن لاحد ادعاء استحبابہ واما الحلۃ الحمراء المذکورۃ فی حدیث الباب فقال ابن القیم ان فیہا خطوطا حمراء والقرینۃ علی ہذا لفظ الحبرۃ فانہا ذات جداول حمراء تجلب من الیمن وزان فی سنن ابی داؤد ان عبداللہ بن عمرو شہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابسا الثوب الاحمر القانی فنہاہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاحرقہ عبداللہ وقد ذکروا تحویل الوجہ یمنۃ ویسرۃ فی الاقامۃ ایضا **باب** التثویب فی الفجر التثویب ہو الاعلام بعد الاعلام من الثوب وکان العرب یحرکون الثوب معلقا علی خشبۃ قائما علی موضع مرتفع حین خوف الغنیم ثم التثویب اثنان احدہما زیادۃ "الصلوۃ خیر من النوم" فی اذان الفجر وہو ثابت مرفوعا وقول "حی علی الصلوۃ" بعد الاذان قبل الاقامۃ وتعرض لہ محمد فی الموطا وکذا فی التخریج خلافا لما فی الدر والرد والمختار والثانی حدث فی عہد التابعین وعن ابی یوسف جوازہ للامام کما ثبت نداء بلال النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فیمن اذن فھو یقیم فی کتبنا ان الاولی ان یقیم المؤذن وجاز لغیرہ لو لم یشق علی المؤذن فوجہ الاولویۃ ان المؤذن احرز ثواب الاذان الموعود فینبغی لہ ثواب الاقامۃ ایضا وفی کتب الشافعیۃ ان الاقامۃ حق المؤذن فصار الامر ضیقا وقد صح کثیر من الاحادیث فی فضل الاذان **قولہ** زیاد بن الحارث فی معانی الآثار عبداللہ بن حارث وقال الحافظ فی الاصابۃ ما وجدت عبداللہ فی غیر کتاب الطحاوی ثم تتبعت نسخ معانی الآثار کیلا یکون من سہو الکاتب فوجدت عندہ النسخ علی ہذا النمط فسکت الحافظ والظاہر انہ من سہو الناسخین والواقع انہ زیاد فان المذکور فی الاحادیث واقعۃ **قولہ** مقارب الحدیث تکلم المحدثون فی ان لفظ مقارب الحدیث لفظ توثیق او تلیین وقد قلت انہ لفظ توثیق کما صرح بہ ابن القیم یقوی امرہ فی علل ابی حاتم کثیرا ما یوجد لفظ فلان علی یدی عدل فی حق الرواۃ وقال الحافظ قال الشیخ العراقی انہ باضافۃ یدی الی یاء المتکلم وانہ لفظ التوثیق وکنت تشبثت علی قول شیخی العراقی حتی ان وجدت انہ باضافۃ یدی الی عدل وعدل لقب لواب محبس تبع ویکون المعنی "فلاں شخص جیل خانہ کے قابل ہے" فعرفت انہ لفظ التلیین وما خذہ ہذا محاورۃ اہل الیمن **باب** کراھیۃ الاذان بغیر الوضوء المشہور فی مذہبنا اعادۃ اذان المحدث بالحدث الاکبر ویجوز اذان المحدث بالحدث الاصغر فیکرہ اقامتہ وعن ابی حنیفۃ کراہتہ اذان غیر متوضی کما فی الہدایۃ ص ۷۴ وہذہ الروایۃ تحفظ لان الحدیث یساعدہ بالمافی التخریج عن وائل بن حجر بسند صحیح لا یؤذن الا وہو طاہر قائم وقال الحافظ انہ معلول لان عبدالجبار بن وائل لیس لہ سماع عن ابیہ وساذکر سماعہ فی باب الجہر بآمین **باب** ما

---

[1] **قولہ** من ادم بفتحتین

ای من جلد کذا فی المجمع قولہ بالعنزۃ ہی رمح بین العصا والرمح فیہ زج کذا فی القاموس قولہ فرکزہا ای غرزہا قولہ بالبطحاء وہی فی اللغۃ مسیل واسع فیہ دقاق الحصا صار علما للمسیل الذی ینتہی الیہ السیل من وادی منی الموضع الذی یسمی محصبا ایضا کذا فی المرقاۃ ۱۲ [2] **قولہ** حلۃ ہی بضم الحاء ازار ورداء ولا یسمی حلۃ حتی تکون ثوبین حمراء ای فیہا خطوط حمر ولعلہا کانت من البرد الیمانیۃ کذا قالہ علی القاری ویؤیدہ قول سفیان نراہ برۃ لان الحبرۃ علی ما فی القاموس والمجمع ہی ضرب من برود الیمن موشی مخططا ۱۲۔

[3] **قولہ** الصدائی بضم الصاد منسوب الی صداء ممدودا وہو حی من الیمن قالہ ابن الملک ۱۲ مرقاۃ [4] **قولہ** من اذن فھو یقیم فیکرہ ان یقیم غیرہ وبہ قال الشافعی وعند ابی حنیفۃ لا یکرہ لما روی ان ابن ام مکتوم ربما کان یؤذن ویقیم بلال وربما کان عکسہ والحدیث محمول علی ما اذا لحقہ الوحشۃ باقامۃ غیرہ قالہ ابن الملک ۱۲ مرقاۃ [5] **قولہ** ہذا عند الحنفیۃ محمول علی الاستحباب واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ [6] **قولہ** احق بالاقامۃ الغرض ان لا تقام الصلوٰۃ قبل حضور الامام والاذان یجوز قبل حضورہ ۱۲ تقریر

علیہ وسلم قد خرج اقام الصلوٰۃ حین یراہ **وقال** ابو عیسیٰ حدیث جابر بن سمرۃ حدیث حسن وحدیث سماک لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وھکذا **قال** بعض اھل العلم ان المؤذن املک بالاذان والامام املک بالاقامۃ **باب** ما جاء فی الاذان باللیل **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب عن سالم **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی تسمعوا تاذین ابن ام مکتوم **قال** ابو عیسیٰ وفی الباب عن ابن مسعود وعائشۃ وانیسۃ وانس وابی ذر وسمرۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** اختلف اھل العلم فی الاذان باللیل **فقال** بعض اھل العلم اذا اذن المؤذن باللیل اجزأہ ولا یعید **وھو** قول مالک وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اھل العلم اذا اذن باللیل اعاد **وبہ** یقول سفیان الثوری **وروی** حماد بن سلمۃ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر ان بلالا اذن بلیل فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان ینادی ان العبد نام **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث غیر محفوظ **والصحیح** ما روی عبید اللہ بن عمر وغیرہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل فکلوا واشربوا حتی یؤذن ابن ام مکتوم **وروی** عبد العزیز بن ابی رواد عن نافع ان مؤذنا لعمر اذن بلیل فامرہ عمر ان یعید الاذان **وھذا** لا یصح لانہ عن نافع عن عمر منقطع ولعل حماد بن سلمۃ اراد ھذا الحدیث **والصحیح** رواہ عبد اللہ بن عمر وغیر واحد عن نافع عن ابن عمر والزھری عن سالم عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان بلالا یؤذن بلیل **قال** ابو عیسیٰ ولو کان حدیث حماد صحیحا لم یکن لھذا الحدیث معنی اذ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان بلالا یؤذن بلیل فانما امرھم فیما یستقبل فقال ان بلالا یؤذن بلیل ولو انہ امرہ باعادۃ الاذان حین اذن قبل طلوع الفجر لم یقل ان بلالا یؤذن بلیل **قال** علی بن المدینی حدیث حماد بن سلمۃ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ھو** غیر محفوظ واخطأ فیہ حماد بن سلمۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ الخروج من المسجد بعد الاذان **حدثنا** ھناد ثنا وکیع عن سفیان عن ابراھیم بن مھاجر **عن** ابی الشعثاء قال خرج رجل من المسجد بعد ما اذن فیہ بالعصر فقال ابو ھریرۃ اما ھذا فقد عصی ابا القاسم صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسیٰ وفی الباب عن عثمان حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وعلی ھذا العمل عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان لا یخرج احد من المسجد بعد الاذان الا من عذر ان یکون علی

جاء ان الامام احق بالاقامۃ ای لایقام الا عند خروج الامام والخروج یکون بالقیام ان کان فی الصف وبدخول المسجد لو کان خارجہ واما الاذان فالاحق بہ المؤذن ویؤذن بلا انتظار امام **باب** ماجاء فی الاذان باللیل قال الجازیون یجوز الاذان باللیل للفجر ثم قال النووی یجوز التقدیم الی نصف اللیل وقال غیرہ بتقدیمہ الی سدس اللیل الآخر وصححہ تقی الدین السبکی الشافعی فی شرح المنہاج ثم اختلفوا فی اعادتہ بعد طلوع الفجر قال تقی الدین السبکی بوجوب الاعادۃ وادعی الموالک توارث الاذانین من السلف فی المدینۃ وفی کتبنا ان ابا یوسف رح وقع مناظرتہ مع مالک رح فی ہذہ المسئلۃ فافتی ابو یوسف رح بجواز الاذان قبل الفجر حین رجع من المدینۃ وعند الطرفین لو اذن باللیل یعیدہ. **قولہ** ان بلالا یؤذن بلیل الخ مفہوم حدیث الباب ان اذان بلال کان فی اللیل ولو ان ابن ام مکتوم بعد طلوع الفجر ومفہوم حدیث صحیح ابن خزیمۃ عکسہ واجیب بما فی فتح الباری بان الامرین فی زمانین فانہ کان بلال یؤذن بعد الفجر ثم لحق بصرہ شیٔ فاخذ یقدم الاذان ویؤخرہ من الوقت وکان ابن ام مکتوم لا یؤذن الا باطلاع الناس فانتقل اذان بلال الی اللیل واذان ابن ام مکتوم الی الفجر وقیل ان فی صحیح ابن خزیمۃ قلبا وفی معانی الآثار ص ۸۴ فان فی بصرہ شیئا وفی بعض الروایات ان فی بصرہ سوءا وفی السنن الکبریٰ قالت عائشۃ رض ان ما روی ابن عمر رض ان بلالا کان یؤذن بلیل غیر صحیح مع ان روایۃ اذان بلال بلیل عنہا موجودۃ فی البخاری وفی عین الاصابۃ للسیوطی مثل ما فی السنن الکبریٰ فلا بد من ثبوت تلک الروایۃ عن عائشۃ رض ووجہ التوفیق ان اذان بلال کان قریب الفجر کما فی معانی الآثار ص ۸۵ ان فصل ما بین اذان بلال واذان ابن ام مکتوم قدر ما یصعد ابن ام مکتوم وینزل بسند قوی وفی سندہ علی بن معبد بن نوح وہو ثقۃ وہو غیر علی بن معبد بن شداد راوی الجامع الکبیر وشیخ البخاری واشکل علی النووی ہذا الفصل القصیر وقال کان بلال یؤذن ثم یقعد علی المنارۃ ثم ینزل فیصعد ابن ام مکتوم فیؤذن واجیب عن حدیث الباب من جانب الاحناف بان التکرار کان للتسحیر کما فی کتاب الحج وہو المتبادر من الفاظ الصحیحین لیرجع قائمکم وینتبہ نائمکم ولازمہ ان یکون التکرار فی رمضان وصرح الحافظ عبد الملک بن قطان المغربی الفارسی الشافعی والحافظ تقی الدین بن دقیق العید بان التکرار کان فی رمضان وفی شرعۃ الاسلام استحباب الاذان للتسحیر فی رمضان والکتاب معتبر لان المصنف ہو شیخ صاحب الہدایۃ وایضا اقول ان التکرار لم یکن مستمرا فی السنۃ کلہا وفی ہذہ الدعوی مادۃ کثیرۃ فی معانی الآثار والزیلعی وروایات اخر عندی ولعلہ کان حین کان تحریم الطعام فی رمضان بفعل اختیاری یدل علی ہذا اے التحریم بفعل اختیاری ما فی معانی الآثار ص ۶۳ عن نافع عن ابن عمر عن حفصہ بسند قوی من النبی صلی اللہ علیہ یصلی الرکعتین بعد اذان الفجر ثم یذہب یحرم الطعام وکان لا یؤذن حتی یصبح ولنا فی ابتداء الصوم قولان قیل من ابتداء طلوع الفجر وقیل من حین انتشار الصبح وقال الآخرون ان حکم الاکل الی ما بعد الصبح منسوخ وحملوا فعل ابی بکر الصدیق حین کان یاکل فاخبر بطلوع الفجر فقال اغلق الباب علی النسخ وفی فتح الباری روایات موقوفۃ ومرفوعۃ دالۃ علی ختم السحر بالفعل الاختیاری **قولہ** ان مؤذنا لعمر رض اسم ہذا المؤذن مسروح وغرض الترمذی تضعیف الحدیث واخرج الحافظ الحدیث الدال علی ان الواقعۃ وقعت لبلال رض ایضا بست طرق کلہا ضعاف ثم قال الحافظ ان تعدد الطرق دال علی ان لہا اصلا. **قولہ** لحدیث بلال معنی الخ ہذا اعتراض الترمذی معنوی والجواب ان قول ان بلالا یؤذن بلیل الخ فی الزمان الذی کان فیہ تکرار الاذان واما قول الا ان العبد قد نام الخ فی الزمان الذی لم یکن فیہ تکرار الاذان واما قول علی بن المدینی فنقول لہ ما قال الحافظ من ان تعدد الطرق دال علی ان لہذا اصلا. **باب** کراھیۃ الخروج من المسجد بعد الاذان یکرہ الخروج بعد الاذان تحریما لمن کان داخل المسجد وہذا الحکم مقتصر علی من کان داخل المسجد وکذلک حکم کراہۃ الجماعۃ الثانیۃ وہذا دال علی

قولہ یؤذن بلیل استدل بہ مالک والشافعی واحمد وابو یوسف وقالوا بجواز الاذان للفجر وحدہ قبل وقتہ فی النصف الاخیر من اللیل قلنا قال ذلک فی رمضان فقط تسحیرا وترجیعا لا یستمر فی العام کلہ لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لبلال لا تؤذن حتی تستبین لک الفجر ہکذا ومدیدہ عرضا رواہ ابو داؤد واعلہ البیہقی بالانقطاع وہو غیر مضر عندنا ثم روی ہو باسناد کل رجالہ ثقات انہ صلعم قال یا بلال لا تؤذن حتی یطلع الفجر ۱۲ برہان **قولہ** ہذا فقد عصی ابا القاسم قال الطیبی اما للتفصیل یقتضی شیئین فصاعدا والمعنی اما من ثبت فی المسجد واقام الصلوٰۃ فیہ فقد اطاع ابا القاسم واما ہذا فقد عصی قال القاری رواہ احمد وزاد ثم قال فامرنا رسول اللہ صلعم اذا کنتم فی المسجد فنودی بالصلوٰۃ فلا یخرج احدکم حتی یصلی واسنادہ صحیح ۱۲ قال الشیخ عبد الحق فی اللمعات وقد جاء فی ہذا الباب احادیث متعددۃ منہا قال صلعم من ادرکہ الاذان فی المسجد ثم خرج لم یخرج لحاجۃ وہو لا یرید الرجعۃ فہو منافق رواہ ابن ماجۃ واخرج ابو داؤد فی المراسیل عن سعید بن المسیب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یخرج من المسجد احد بعد النداء الا منافق الا احد اخرجتہ حاجۃ وہو یرید الرجوع ومراسیل ابن المسیب مقبولۃ بالاتفاق ثم ہذا النہی مقید عندنا بما اذا لم ینتظم بہ امر جماعۃ فاذا انتظم لم یکرہ لانہ تکمیل معنی وترک صورۃ وان کان قد صلی قبل ففی الظہر والعشاء لا باس بان یخرج لانہ اجاب داعی اللہ مرۃ الا اذا اخذ المؤذن فی الاقامۃ لانہ یتہم بمخالفۃ الجماعۃ وفی العصر والمغرب والفجر یخرج لکراہۃ النفل بعدہا ولما ورد فی حدیث صحیح اخرجہ الدارقطنی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا صلیت فی اہلک ثم ادرکت الصلوٰۃ فصلہا الا الفجر والمغرب انتہی کلام الشیخ مع اختصار وتغییر یسیر ۱۲

قوت المغتذی اخرج رجل من المسجد بعد ما اذن فیہ العصر فقال ابو ہریرۃ اما ہذا فقد عصی ابا القاسم قال ابن سید الناس ذکر بعضہم ان ہذا موقوف وقال ابن عمر ہو مسند عندہم وقال لا تختلفوا فی ہذا وذلک انہما سندان مرفوعان فی ہذا وقول ابی ہریرۃ ومن لم یجب ای الدعوۃ فقد عصی اللہ ورسولہ قلت یفید ہذا بکونہ علی طہارۃ والا لم یتناولہ الوعید ۱۲

غیر وضوء او امر لابدّ منه ویروی عن ابراهیم النخعی انه قال یخرج مالم یاخذ المؤذن فی الاقامة **قال** ابوعیسیٰ هذا عندنا لمن له عذر فی الخروج منه وابو الشعثاء اسمه سلیم بن الاسود وهو والد اشعث بن ابی الشعثاء وقد روی اشعث بن ابی الشعثاء هذا الحدیث عن ابیه **باب** ما جاء فی الاذان فی السفر **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابة **عن** مالك بن الحویرث قال قدمت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم انا وابن عم لی فقال لنا اذا سافرتما فاذنا واقیما ولیؤمکما اکبرکما **قال** ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اکثر اهل العلم اختاروا الاذان فی السفر **وقال** بعضهم تجزی الاقامة انما الاذان علی من یرید ان یجمع الناس والقول الاول اصح وبه یقول احمد واسحق **باب** ما جاء فی فضل الاذان **حدثنا** محمد بن حمید الرازی ثنا ابو تمیلة نا ابو حمزة عن جابر عن مجاهد **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا کتبت له براءة من النار **قال** ابوعیسیٰ **وفی** الباب عن ابن مسعود وثوبان ومعاویة وانس وابی هریرة وابی سعید وحدیث ابن عباس حدیث غریب وابو تمیلة اسمه یحیی بن واضح وابو حمزة السکری اسمه محمد بن میمون وجابر بن یزید الجعفی ضعفه ترکه یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی **قال** ابوعیسیٰ سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول لولا جابر الجعفی لکان اهل الکوفة بغیر حدیث ولولا حماد لکان اهل الکوفة بغیر فقه **باب** ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الامام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنین **قال** ابوعیسیٰ وفی الباب عن عائشة وسهل بن سعد وعقبة بن عامر

ان الحکم قد یختلف مع اتحاد الغرض ویصلح هذا نظرا علی ابن تیمیة فانه قال اذا اتحد الغرض فلا یختلف الحکم باختلاف الالفاظ والصور ویرد علیه ما سیأتی من ان الصحابة اتوا بالتمر الجید واخذوا بدل التمر الردی ضعفا فقال النبی صلی الله علیه وسلم بیعوا الردی بالنقد ثم اشتروا الجید بتلك الدراهم فاختلف الحکم مع اتحاد الغرض وکذلك یجوز استقراض الدراهم ولا یجوز بیعا نسیئة مع ان الغرض واحد وفی البحر یجوز الخروج بعد الاذان لمن اراد الرجوع بعد قضاء حاجته واتی علی هذا بروایة معجم الطبرانی وفی کتبنا اذا اقیمت الصلوة فیکره الخروج تحریما لمن قد صلی صلوته الا الفجر والعصر والمغرب

باب ما جاء فی الاذان فی السفر یکره ترکهما للمسافر ولو ترکه لا بأس کما قال الاحناف. **قوله** فاذنا واقیما الخ واعلم ان الجمع عند النحاة وارباب الاصول والمعانی یشتمل علی الحکم فردا فردا وهو فی حکم المتعاطفات وانه عام واما اسم الجمع فالحکم فیه علی المجموع وقد یراد المجموع من حیث المجموع من الجمع ایضا بقرینة المقام واما التثنیة فعدها من الخاص وما ذکروا حکمه الا ان فی مفهوم تحریر الشیخ من قال لامرأتیه ان دخلتما الدار فانتما طالق فدخلت احدهما فقیل یقع الطلاق وقیل لا وکذلك فی الطبقات الشافعیة فعلم ان العلماء مختلفون فی التثنیة وعندی حکمها حکم الجمع اصلا وقرینة. ومراد حدیث الباب ان اذان احدکما کاف وعلیه اهل الاجماع والعجب من النسائی بوب الترجمة علی اقامة کل واحد بنفسه مع انه لیس مذهب احد فلابد من التأویل فی کلام النسائی من ان غرضه ان اذان احدهما بلا تعیین کاف **قوله** وقال بعضهم تجزی الخ وهو الشافعی رح ولم یصرح باسمه فان الترمذی قال بان الاصح خلافه **باب** ما جاء فی فضل الاذان قد صح کثیر من الاحادیث الدالة علی فضل الاذان وقد اتی الترمذی بما هو ساقط وقال بعض الحفاظ ان الترمذی ربما یاتی بما لم یأت به المتقدمون لعل غرضه الاطلاع علی حدیث لم یخرجه المتقدمون **قوله** لولا جابر الجعفی هذا مختلف فیه کثیرا فی نسخة الترمذی للحمانی ههنا عن ابی حنیفة ما وجدت افضل فی نفسی عن عطاء بن ابی رباح وما وجدت اکذب من جابر الجعفی فانی ما اقول برأی الا یاتی علیه بالحدیث وقال بعض الناس ان قول وکیع هذا انما هو لتضعیف جابر الجعفی وهذا غلط فان وکیعا وسفیان الثوری وشعبة من یوثق الجعفی وفی سنن الدارقطنی عن احمد ان جابرا متهم فی رأیه لا فی روایته وقیل انه کذاب وقال ابو محمد الجوینی انه کفر ولیس الا انه یخطئ وقیل کان یعرضه المرض من شدة الحرارة فکان یهذی فیه وهکذا اقول فی من قیل فی حقه انه کذاب وظنی ان ارباب الجرح یطلقون من اخطأ مرة بالکاذب وعلی من اخطأ مرارا بالکذاب وقد وقع هذا مضرا للناظر واما وجه تضعیف جابر الجعفی فقیل انه یقول عندی خمسون الفا من الحدیث ما ذکرته واقول انه لا یصلح للقول بالکذاب فان السلف کانوا حافظین لدفاتر من الاحادیث کما قال المحدثون ان احمد بن حنبل حافظ الف الف حدیث متنا وسندا وقیل انه قائل برجعة علی رض واقول قد قال عمر حین توفی النبی صلی الله علیه وسلم من قال ان النبی صلی الله علیه وسلم مات اضربه بالسیف فخطب ابوبکر الخ کما فی البخاری وقیل انه ذو شعبدات فانه کان یعطی الناس القناد فی غیر الموسم وهذا ایضا لا یصلح حجة للجرح بل یمکن حمله علی محمل **باب** ما جاء ان الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحدیث مشتمل علی کثیر من المسائل قال الشافعیة ضمن من سمع راعی ای مراعاة عدد الرکعات فیقولون ان فساد صلوة الامام لا یسری الی فساد صلوة المقتدی فاذا ظهر فساد صلوة الامام لا یجب الاعادة علی المقتدی فانه تمت صلوته حتی انه قال بعضهم ان المقتدی لو شاهد ترك الامام الارکان تمت صلوة المقتدی کما فی فتح الباری ونقول ان الضمانة التکفل فیسری فساد صلوة المقتدی وقال بعض الاحناف ان التکفل والنیابة انما هو فی القول فان الفعل

---

۱ قال ابن الهمام واخرج الجماعة الا البخاری عن ابی الشعثاء قال کنا مع ابی هریرة فی المسجد فخرج رجل الحدیث وقال مثل هذا موقوف عند بعضهم وان کان ابن عبد البر قال فیه وفی نظائره مسند کحدیث ابی هریرة من لم یجب الدعوة فقد عصی ابا القاسم قال لا یختلفون فی ذلك کذا قاله علی فی المرقاة ۱۲ **۲ قوله** فاذنا واقیما ان یؤذن ویقیم احدکما ای فلیقع الاذان والاقامة بینکما وقوله ولیؤمکما ای لیکن اماما اکبرکما ولعلهما کانا متساویین فی العلم والقراءة والورع او المراد اکبرکما فی الفضل ۱۲ لمعات.

۳ قوله الامام ضامن والمؤذن مؤتمن الحدیث لا یفهم من هذا الحدیث تفضیل الاذان علی الامامة او تفضیل الامامة علی الاذان بل المقصود بیان حالهما والدعاء لهما بالرشاد والمغفرة والتوفیق للعلم وصلاح الحال فیما تحملوا من الخیر وفرطوا فیه شیئا فالامام ضامن متکفل وتحمل صلوة المقتدین فیتحمل القراءة عنهم ویحتمل القیام اذا ادرکوا فی الرکوع ویحفظ علیهم افعال الصلوة واعداد الرکعات والمؤذن امین فی محافظة الاوقات للصلوة والصیام وللعلماء اختلاف فی فضل احدهما علی الاخری فی الثواب والمختار ان من علم من نفسه القیام بحقوق الامامة فهی افضل لکونها خلافة عن صلعم والا فالاذان ثم تکلموا فی ان النبی صلعم هل اذن بنفسه وقد روی انه اذن فی سفر وهم علی رواحلهم الحدیث وقد اولوا ذلك بان المراد الامر بالاذان وجاء ذلك صریحا فی الدارقطنی انه امر بالاذان ولم یقل اذن والمفصل یقضی علی المجمل والمحتمل والله اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال من اذن سبع سنین محتسبا کتب له براءة من النار) ولابن حبان بحدیث ثوبان من حافظ علی النداء بالاذان سنة اوجب الجنة ولابن ماجة بابن عمر من اذن ثنتی عشرة سنة وجبت له الجنة وکتب له بتاذینه فی کل یوم ستون حسنة وباقامته ثلاثون حسنة ولابی الشیخ بابی هریرة من اذن خمس صلوات ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه قال ابن سید الناس ولا تعارض بین هذه المدد المختلفة فی اقامة بوظیفة الاذان طولا وقصرا لاختلاف ثواب ترتب علیها فحدیث ابی هریرة غفر له ما تقدم من ذنبه فهو وان کان ثوابا حسنا فلیس به ما یقتضی دخول الجنة والبراءة من النار لما قد حدث بعد ما یطلب بعده وما لثوبان قید بسنة اطول مدة واکمل ثوابا لان الوعد به محقق فهو یقتضی سلامة مما یحول بینه وبین الجنة فیما سبق له قبل اذانه تلك المدة وما تأخر عنها ولابن عباس قید بسبع سنین کذلك ای لان البراءة من النار امر زائد علی دخول الجنة فلیس کل من دخل الجنة سلم من النار وما لابن عون الاطول منها کلها مدة تضمن مع وجوب الجنة الجنة وزیادة تسعین حسنة علی اذانه واقامته کل یوم زیادة رفع الدرجات بالجنة (الامام ضامن والمؤذن مؤتمن) قال قب قیل ای ضامن وراع او حافظ لعدد رکعات قال وهما ضعیفان لانه لغة رعایة او حفظ لا یوجد ودعاء اذ کل ما جعلته فی شیء فقد ضمنه ایاه وشرعا الالتزام فاذا عرف معناه فضمان الامام لصلوة مأمومیه التزام شروطها وحفظ صلاته فی نفسه اذ صلوة مأموم تبتنی علیها فان فسدت صلاة مأموم فکان غارما لها وان کان بمعنی الوعاء فقد دخلت صلاته بصلوة امامه لتحمله قراءة عنه وقیاما لحین رکوعه وسهوا فلا تجزی صلوة مفترض خلف متنفل اذ ضمان واجب بما لیس بواجب محال وهو فائدة قوله (اللهم ارشد الائمة) اکارم لانهم اذا رشدوا جرى الامور علی وجهها صحت عبادتهم فی نفسها (واغفر للمؤذنین) الی ما قصروا

حدیث ابی ہریرۃ رواہ سفیان الثوری وحفص بن غیاث وغیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی اسباط بن محمد عن الاعمش قال حُدِّثتُ عن ابی صالح عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی نافع ابن سلیمان عن محمد بن ابی صالح عن ابیہ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہذا الحدیث **قال** ابوعیسیٰ سمعت ابازرعۃ یقول حدیث ابی صالح عن ابی ہریرۃ اصح من حدیث ابی صالح عن عائشۃ **قال** ابوعیسیٰ وسمعت محمدا یقول حدیث ابی صالح عن عائشۃ اصح وذکر عن علی بن المدینی انہ لم یثبت حدیث ابی صالح عن ابی ہریرۃ ولا حدیث ابی صالح عن عائشۃ فی ہذا **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن **حدثنا** اسحٰق ابن موسی الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما یقول المؤذن **وفی** الباب عن ابی رافع وابی ہریرۃ وام حبیبۃ وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن ربیعۃ وعائشۃ ومعاذ بن انس ومعاویۃ **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وہکذا روی معمر وغیر واحد عن الزہری مثل حدیث مالک **وروی** عبد الرحمٰن بن اسحٰق عن الزہری ہذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروایۃ مالک اصح **باب** ما جاء فی کراہیۃ ان یاخذ المؤذن علی الاذان اجرا **حدثنا** ہناد نا ابوزبید عن اشعث عن الحسن **عن** عثمان بن ابی العاص قال ان من اٰخر ما عہد الیّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتخذ مؤذنا لا یاخذ علی اذانہ اجرا **قال** ابوعیسیٰ حدیث عثمان حدیث حسن والعمل علی ہذا عند اہل العلم **کرہوا** ان یاخذ علی الاذان اجرا واستحبوا للمؤذن ان یحتسب فی اذانہ **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن الحکیم بن عبد اللہ بن قیس عن عامر بن سعد **عن** سعد بن ابی وقاص عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من قال حین یسمع المؤذن حین یؤذن وانا اشہد ان لا الٰہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ وان محمدا عبدہ ورسولہ رضیت باللہ ربا وبالاسلام دینا وبمحمد رسولا غفر اللہ لہ ذنوبہ **قال** ابوعیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفہ الا من حدیث اللیث بن سعد عن حکیم بن عبد اللہ بن قیس **باب** منہ ایضا **حدثنا** محمد بن سہل بن عسکر البغدادی وابراہیم بن یعقوب قالا نا علی بن عیاش نا شعیب بن ابی حمزۃ نا محمد بن المنکدر

یؤدیہ المقتدی بنفسہ ووجہوا الحدیث الی نفی القراءۃ خلف الامام وفی روایۃ ان سہل بن سعد الساعدی کان لہ لوم بل یاتم وکان یقول ان الامام ضامن فزعم مراد الحدیث ما قلنا وظنی ان ہذہ الروایۃ ثابتۃ وتعرض المصنف الی اسقاط حدیث الباب وقال ابن عبد الہادی فی تنقیح التحقیق ان مسلما اخرج بسند الباب اربعۃ عشر حدیثا **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن ثبت اذکار فی خلال الاذان وبعدہ فثبت اجابۃ الاذان فی السکتات وفی الصحیحین ان یجیب الحیعلتین بالحوقلتین وفی روایۃ ان یجیبہما بالحوقلتین والعمل علی الروایۃ الثانیۃ فانہا مفسر وقیل منہم ابن الہمام بالجمع بینہما واقول ان الغرض اختیار احدہما وفی بعض الروایات جواب الشہادتین بانا اشہد وفی فتح الباری الاکتفاء علی وانا فقط اعتمادا علی ظاہر البخاری لکن انا اشہد مصرح فی النسائی ومن الاذکار الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد الفراغ وقال ابن القیم فی الزاد المختار صلوۃ التشہد ومن الاذکار دعوۃ الباب واما زیادۃ والدرجۃ والرفیعۃ فلیس لہا اصل وزیادۃ انک لا تخلف المیعاد ثابتۃ فی السنن الکبری بسند قوی واما زیادۃ "وارزقنا شفاعتہ" فلا اصل لہا "الوسیلۃ" مرتبۃ فی الجنۃ وفی بنیۃ علیہ السلام شجرۃ وفردعہا فی بیت کل من اتباعہ ویسئل کل واحد من المسلمین ارتباطہ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فالغرض فائدۃ المکلف لا فائدۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما جواب الاذان فالاحناف وغیرہم علی استحبابہ ونسب الی الحلوانی وجوبہ وان قیل ان الاذان سنۃ فکیف یکون الجواب واجبا نقول مثل سلام التحیۃ انہ سنۃ وجوابہ فرض وقیل ان الجواب عندہ لا اجابۃ بالقدم واما من فاتہ جواب الاذان فبعد الفراغ ہل یجب ام لا فتر والنووی وصاحب البحر فقیل لو اجاب بعدہ بلا فصل یجزی والا فلا **باب** ما جاء فی کراہۃ ان یاخذ علی اذانہ اجرا۔ نہی المتقدمون عن اخذ الاجرۃ علی الاذان والامامۃ والتعلیم واجاز المتاخرون وظاہر الہدایۃ ان القول بالجواز خروج عن المذہب وانہ قیل بہ للضرورۃ وقال ان نشاء النہی ان التعلیم متفاوت بحسب اقسام المخاطبین فالا بنضبط وفی قاضی خان ان فی الزمان القدیم کانت الوظائف مقررۃ فی بیت المال للعلماء والمؤذنین بخلاف ہذا الزمان فیجوز الاجرۃ فلا یلزم الخروج عن المذہب والاعتماد علی قاضی خان فان لہ مرتبۃ عالیۃ کما صرح قاسم بن قطلوبغا ولنا اثر سعد بن ابی وقاص حین اخذ القوس علی قراءۃ القرآن فانکر علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتمسک الشافعیۃ علی الجواز بواقعۃ ابی سعید انہ اخذ غنما علی تعویذ الفاتحۃ واستحسنہ علیہ السلام ونقول ان واقعۃ ابی سعید فی الرقیۃ والرقیۃ جائزۃ علیہ الاجرۃ عندنا واما ختم القرآن والبخاری لامور الدنیا فیجوز الاجرۃ علیہ لا الختم لامور الدین من ایصال الثواب للمیت وغیرہ فلا تجوز کما فی رسالۃ ابن عابدین الشامی الا ان الثواب فی الاذان والامامۃ والتعلیم حین اخذ الاجرۃ فیتلاشی کما صرح بہ قاضی خان **باب** ما یقول اذا اذن المؤذن من الدعاء۔ تردد النووی فی محل ہذا الدعاء انہ بدل الشہادتین او بعد الفراغ وفی معانی الآثار تصریح بانہ بدل الشہادتین وفیہ حین یسمع المؤذن یتشہد **باب** منہ ایضا قال صاحب الکشاف ان مقاما محمودا اکتسب العلمیۃ فیصلح نعتا لہ الذی وقیل ان الذی بدل منہ **باب** ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان

قولہ فقولوا مثل ما یقول المؤذن الا فی الحیعلتین فانہ یقول لا حول ولا قوۃ الا باللہ والا فی قولہ الصلوۃ خیر من النوم فانہ یقول صدقت وبررت وبالحق نطقت وبررت بکسر الراء الاولی وقیل بفتحہا ای صرت ذا بر وخیر کثیر کذا فی المرقاۃ قال الشیخ فی اللمعات اجابۃ المؤذن واجبۃ ویکرہ التکلم عند الاذان ولو تعدد المؤذنون فی مسجد واحد فالحرمۃ للاول ولو سمع الاذان من جہات وجب علیہ اجابۃ مؤذن مسجدہ ولو کان فی المسجد لم یجب ولم یکن اثما لحصول الاجابۃ الفعلیۃ فلا حاجۃ الی الاجابۃ القولیۃ انتہی وفی الدر المختار ویجب وجوبا وقال الحلوانی ندبا والواجب الاجابۃ بالقدم والظاہر الامر فی حدیث اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما یقول کما بسطہ فی البحر واقرہ المصنف وزاد فی النہر نقلا عن المحیط انتہی فی الشرح المنیۃ للعلامۃ الحلبی الاجابۃ قیل واجبۃ وقیل الاجابۃ بالقدم واجب واما باللسان فمستحبۃ وہو الاظہر وفی الاقامۃ مستحبۃ اجماعا وفی التجنیس لا یکرہ الکلام عند الاذان بالاجماع انتہی وکذا قالہ ابن الہمام فی الفتح لکن لا یخفی ان الاجابۃ بالقدم اذا کانت واجبۃ فالجماعۃ بالاولی تکون واجبۃ واکثر المتون علی ان الجماعۃ سنۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲ **قولہ** حین یسمع المؤذن ای صوتہ واذانہ او قولہ وہو الاظہر وہو یحتمل ان یکون المراد بہ حین یسمع التشہد الاول والاخیر وہو قولہ آخر الاذان لا الٰہ الا اللہ وہو انسب ویمکن ان یکون معنی یسمع یجیب فیکون صریحا فی المقصود لان الظاہر ان الثواب المذکور علی الاجابۃ بکمالہا مع ہذہ الزیادۃ ولان قولہ بہذہ الشہادۃ فی اثناء الاذان ربما یفوتہ الاجابۃ فی بعض الکلمات الاتیۃ ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی

فیہ من مراعاۃ وقت بتقدیم علیہ او تاخیر عنہ آہ وبروایۃ لابن حبان فارشد اللہ الائمۃ وعفا عن المؤذنین قال ابن حبان الفرق بین العفو والغفران ان العفو قد یکون منہ تعالی لمن استوجب نارا من عبادہ قبل تعذیبہ ایاہم او بعد تعذیبہ بیسیر فلتفضل علیہم بعفوہ بشفاعۃ شافع وبغیرہا والغفران ہو الرضی نفسہ فلا یکون عزوجل کمن استوجب نارا الا وتفضل علیہم بعدم دخولہا آہ وبالنہایۃ الامام ضامن ای حافظ وراع لا غارم اذ یحفظ علیہم صلوتہم والمؤذن مؤتمن ای یثق بہ القوم ویتخذونہ امینا حافظا علی صلوتہم وصیامہم من ائتمن عمرو فہو مؤتمن وقال ابن سید الناس الامام ضامن ای ملاقاب علیہ من اسرارہ بقراءۃ وذکر او لعموم وعائہ لہ وبکل لا یحفظہا بنفسہ او یتحمل قیاما وقراءۃ عن مسبوق والمؤذن مؤتمن ای امین علی اوقات صلوۃ وصوم او علی حرم الناس اذ یشرف علی منارات عالیۃ او متبرع بالاذان وفی حدیث ابن عمر خصلتان متعلقان فی اعناق المؤذنین للمسلمین صلوتہم وصیامہم وللبیہقی بابی محذورۃ امناء المسلمین علی صلوتہم وسحورہم المؤذنون

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قال حین یسمع النداء اللھم رب ھذہ الدعوۃ التامۃ والصلوۃ القائمۃ آت محمدا الوسیلۃ و الفضیلۃ وابعثہ مقاما محمودا الذی وعدتہ الا حلت لہ الشفاعۃ یوم القیمۃ **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم احدا رواہ غیر شعیب بن ابی حمزۃ **باب ۱۵۶** ما جاء ان الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامۃ **حدثنا** محمود نا وکیع وعبد الرزاق وابو احمد وابو نعیم قالوا نا سفین عن زید العمی عن ابی ایاس معاویۃ بن قرۃ **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامۃ **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن **وقد** رواہ ابن اسحق الھمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ھذا **باب ۱۵۷** ما جاء کم فرض اللہ علی عبادہ من الصلوات **حدثنا** محمد بن یحیی نا عبد الرزاق انا معمر عن الزھری **عن** انس بن مالک قال فرضت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ اسری بہ الصلوۃ خمسین ثم نقصت حتی جعلت خمسا ثم نودی یا محمد انہ لا یبدل القول لدی وان لک بھذا الخمس خمسین **وفی** الباب عن عبادۃ بن الصامت وطلحۃ بن عبید اللہ وابی قتادۃ وابی ذر ومالک بن صعصعۃ وابی سعید الخدری **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **باب ۱۵۸** فضل الصلوات الخمس **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلوات الخمس والجمعۃ الی الجمعۃ کفارات

والاقامۃ قال الشاہ ولی اللہ الدہلوی فی حجۃ اللہ البالغۃ ان الدعا بحضرۃ الباری عز اسمہ کالعرض فی حضرۃ السلطان العادل فانہ یحکم فیہ بحفظ النظام **قولہ** زید العمی وجہ التسمیۃ بالعمی قیل انہ اذا سئل عن المسئلۃ کان یقول لا ادری الا بعد ان اسأل عمی ولکن الصواب ان ہذا بطن من القبائل **باب** ما جاء کم فرض اللہ علی عبادہ من الصلوات قال العلماء کانت خمسین صلوۃ ثم نسخت وبقیت خمس صلوات وعندی لا نسخ فیہا والاختلاف بحسب اختلاف العلمین والآن ایضا خمسون ثوابا واجرۃ وخمس فعلا بضابطۃ ان الحسنۃ بعشرۃ امثالہا ثم رایتہ فی الروض الانف وفی مسلم انہ علیہ السلام اعطی ضابطۃ الحسنۃ بعشرۃ امثالہا فی لیلۃ الاسراء والنسخ علی ثلثۃ انواع نسخ المقدمین وہو تقیید المطلق وتخصیص العام او تاویل الظاہر کما صرح بہ ابن تیمیۃ والسیوطی وابن حزم الاندلسی والنسخ فی کلام الطحاوی ظہور امر خلاف ما کنا نعلمہ وان کانا باقیین حکما وکذلک مصرح فی مواضع فی الطحاوی ولذلک قال ان رفع الیدین منسوخ ولذا قیل ان الطحاوی یطلق النسخ کثیرا وقال المتأخرون ان النسخ ارتفاع حکم الامر الفرعی بعد کونہ مشروعا ثم اختلف فقال المعتزلۃ لا بد للنسخ من العمل بالمنسوخ ولو مرۃ واحدۃ وقال الاشاعرۃ لا یجب العمل بل یکفی التبلیغ الی الامۃ ثم اتفقوا علی ان وقوع النسخ لیس الا بعد العمل بالمنسوخ والنزاع فی الامکان لا فی الوقوع فتکون المسئلۃ من وظیفۃ ارباب الکلام وتمسک المعتزلۃ بما فی حدیث الباب واما علی ما نفیت من النسخ فلا تنہض احتجاجہم ثم اختلف العلماء فی التکلیف بالناسخ فقال الاحناف والحنابلۃ من بعد تبلیغ الناسخ الی مکلف من المکلفین وقیل ان الشرط وصول الناسخ الی النبی علیہ السلام ولا یلزم تبلیغہ الی مکلف ویرد علی ہذا صلوۃ اہل مسجد قبا حین تحویل القبلۃ فانہم اطلعوا علی تحویل القبلۃ فی صلوۃ الفجر وما امروا بالقضاء فلا یصح علی احد من المذہبین وظنی ان النبی علیہ السلام یحکم بما شاء فی عہدہ والعمل بالضابطۃ بعد عہدہ علیہ السلام ویدل علی ہذا کثیر من النصوص فانہ یقال ان الجہل لیس بعذر مع انہ علیہ السلام لم یأمر عدی بن حاتم بقضاء الصیام المارۃ قبل بیانہ علیہ السلام مسئلۃ الصوم لہ ولم یصرح بامر القضاء فی طریق من طرق الحدیث صحۃ وضعفا وایضا کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تصدی بنفسہ لارسال رسول الیہم بالخبر فلزوم التطویل قبلہ عود علی الموضوع بالنقض ثم ان اورد علینا وجوب الوتر فنقول ان الصلوات خمسۃ والوتر واجب وایضا الوتر تبع العشاء فان وقتہ بعد العشاء الی آخر وقت العشاء وقیل ان مراد الحدیث خمس صلوات باعتبار خمسۃ اوقات وقال البخاری بوجوب الوتر کما سیأتی ان شاء اللہ تعالیٰ فی البخاری وذکر محمد بن نصر المروزی فی قیام اللیل ان رجلا سأل ابا حنیفۃ رحمہ اللہ فرض الصلوات قال الامام خمسۃ قال ما الوتر قال الامام واجب فقال کم صلوات مفروضۃ قال الامام خمسۃ فذہب بسبیلہ ضاحکا ویقول انک لا تعلم الحساب واقول ان ابا حنیفۃ اجابہ مرتین لکنہ

قولہ الوسیلۃ ای المنزلۃ العالیۃ فی الجنۃ التی لا تبتغی الا لہ والفضیلۃ ای المرتبۃ الزائدۃ علی سائر المخلوقین والبعثۃ ای ارسلہ وادخلہ مقاما محمودا یحمدہ الاولون والآخرون وہو آدم ومن دونہ تحت لوائہ ومقام الشفاعۃ العظمی وعدتہ ای بقولہ عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا وہو مفعول البعثۃ بتضمین معنی اعطیت حلت ای وجبت کذا فی المجمع قال علی فی المرقاۃ اما زیادۃ الدرجۃ الرفیعۃ المشہورۃ علی الالسنۃ فقال البخاری لم ارہ فی شیء من الروایات ۱۲ **قولہ** لدی فیہ اشارۃ دقیقۃ الی ان لیس فی النسخ تغییر وتبدیل بالنسبۃ الی اللہ تعالیٰ لان الحکم الاول کان مقیدا فی علمہ بزمان معین فالنسخ بالنسبۃ الی اللہ تعالیٰ بیان لانتہاء مدۃ الحکم وفیہ اشارۃ دقیقۃ اخری وہو ان مراد اللہ تعالیٰ فی ہذہ الامۃ کان کثرۃ الثواب وشدۃ العمل وعارضہ فی عنایۃ اللہ تعالیٰ قصور ہمم فابقی صورۃ التخفیف وراعی معنی التشدید حیث جعل لکل عشرۃ مثلہا وہذا الاختلاف انما فی التغییر بحسب الغایتین والا فالامر واحد فتامل ۱۲ تقریر.

قولہ کفارات لما بینہن ای تکفر الذنوب کلہا غیر الکبائر ولا یرید اشتراط الغفران باجتنابہا کذا فی المجمع قال علی القاری فی المرقاۃ ان الکبیرۃ لا یکفرہا الصلوۃ والصوم وکذا الحج وانما یکفرہا التوبۃ الصحیحۃ لا غیر ہا نقل ابن عبد البر الاجماع علیہ بعد ما حکی فی تمہیدہ عن بعض معاصریہ ان الکبائر یکفرہا غیر التوبۃ ثم قال وہذا جہل وموافقۃ للمرجئۃ فی قولہم انہ لا یضر مع الایمان ذنب وہو مذہب باطل باجماع الامۃ انتہی قال القاضی عیاض ما فی الاحادیث من تکفیر الصغائر فقط ہو مذہب اہل السنۃ فان الکبائر لا یکفرہا الا التوبۃ او رحمۃ اللہ تعالیٰ ای فی لا تکفر بعمل فان قلت اذا وجد بعض المکفرات فما یکفر غیرہ قلت اجاب العلماء عن ذلک بان کل واحد صالح للتکفیر فان وجد صغیرۃ او صغائر کفرہا والا کتبت لہ بہ حسنات ورفعت لہ بہ درجات وقال النووی وان صادف کبیرۃ او کبائر رجونا ان یخفف من کبائرہ ای من عذابہا انتہی ۱۲

قوت المغتذی

(الدعوۃ التامۃ) کرحمۃ کلام الاذان سمیہا لکمالہ وعظم موقعہ (والصلاۃ القائمۃ) ای التی ستقوم ای تقام وتحضر (وابعثہ مقاما محمودا) قال ابن سید الناس کذا جاء منکرا حکایۃ لقولہ تعالیٰ عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا وقال رح نصبہ ظرفا ای ابعثہ یوم القیام واقمہ مکانا یحمدہ بہ الخلق کلہ او مفعولا ای اعطہ مقاما او مصدرا ضمن وابعثہ اقمہ او حالا ای ذا مقام محمود (الذی وعدتہ) بدل من مقام او بیان (حلت لہ الشفاعۃ) ای وجبت کذا فی المجمع قال علی فی المرقاۃ اما زیادۃ الدرجۃ الرفیعۃ المشہورۃ علی الالسنۃ فقال البخاری لم ارہ فی شیء من الروایات (غریب من حدیث محمد بن المنکدر لا نعلم ان احدا رواہ غیر شعیب بن ابی حمزۃ) قال رح فہو غریب مع صحتہ وقد تابع ابن المنکدر علیہ عن جابر اخرجہ الطبرانی باوسط بطریق ابی الزبیر عن جابر (عن ابی ایاس معاویۃ بن قرۃ عن انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الدعاء لا یرد بین الاذان والاقامۃ حدیث انس حدیث حسن وقد رواہ ابو اسحق الہمدانی عن برید بن ابی مریم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم (مثل ہذا) قال المنذری ما لبرید اجود فکان الاولی اخراجہ بحدیث برید وابن سید الناس انما کان اجود اذ لم یختلف فی رفعہ وما لمعاویۃ مختلف فیہ ویوقفہ ووقفہ عندہم اصح من رفعہ عن سفیان بن مہدی فما صنعت اولی اذا خرج مختلفا علیہ واستشہد لہ بمتفق علیہ لان الاستشہاد لا یحسن بمختلف فیہ اہ وبرید بموحدۃ فراء فدال کزبیر ۞ (الصلوات الخمس والجمعۃ الی الجمعۃ کفارات لما بینہن ما لم یغش الکبائر) فقط غیرہ قال نوای الذنوب کلہا تغفر الا الکبائر فانہا لا تغفر ولم یرد ان الذنوب تغفر ما لم تکن کبیرۃ فان کانت لا یغفر شیء من الصغائر فان ہذا فان احتمل ایاہ سیاق الحدیث وقد یقال اذا کفر الوضوء فماذا تکفر الصلوۃ واذا کفرت الصلوۃ فما تکفر الجمعات ورمضان وصوم عرفۃ وعاشوراء وموافقۃ تامین الملائکۃ قال اجاب العلماء ان کل صالح للتکفیر فان وجد ما یکفرہ من صغائر کفرہ وان صادف کبیرۃ او کبائر رجونا ان یخفف منہا وان لا یصادف صغیرۃ ولا کبیرۃ کتبت بہ حسنات ورفعت بہ درجات قال ابن سید الناس بقول نورجونا نظر من وجہین الاول ان تکفیر ذنوب وتوابا مرتبین علی الطاعات امر توقیفی لا مجال بہ للظن الثانی ان النص الوارد باجتناب کبائر یردہ الذی نقلہ المحققون ان الکبائر لا یکفرہا الا التوبۃ وقال قر وغیرہ من المتاخرین لا بعد فی ان یکون بعض الاشخاص یکفر لہ بذلک الکبائر والصغائر بحسب ما یحضرہ من اخلاص ویرد عنہ عن احسان وآداب ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء ۔ ع کما فی رد المحتار وقاضی خان وغیرہما ومن السرخسی ان الاول محتاط والثانی یسر ۱۲

لما بینهن مالم یغش الکبائر **وفی** الباب عن جابر وانس وحنظلة الاسیدی **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل الجماعة
حدثنا هناد نا عبدة عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم صلوة الجماعة تفضل علی صلوة الرجل وحده بسبع وعشرین درجة
وفی الباب عن عبید الله بن مسعود وابی بن کعب ومعاذ بن جبل وابی سعید وابی هریرة وانس بن مالك **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وهکذا
روی نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال تفضل صلوة الجمیع علی صلوة الرجل وحده بسبع وعشرین درجة وعامة من روی عن النبی صلی الله علیه
وسلم انما قالوا خمس وعشرین الا ابن عمر فانه قال بسبع وعشرین **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك عن ابن شهاب عن سعید بن المسیب
عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان صلوة الرجل فی الجماعة تزید علی صلوته وحده بخمس وعشرین جزءً **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن
صحیح **باب** ما جاء فیمن سمع النداء فلا یجیب **حدثنا** هناد نا وکیع عن جعفر بن برقان عن یزید بن الاصم **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لقد
هممت ان امر فتیتی ان یجمعوا حزم الحطب ثم امر بالصلوة فتقام ثم احرق علی اقوام لا یشهدون الصلوة **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی الدرداء وابن عباس و
معاذ بن انس وجابر **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم انهم قالوا من سمع النداء
فلم یجب فلا صلوة له **وقال** بعض اهل العلم هذا علی التغلیظ والتشدید ولا رخصة لاحد فی ترك الجماعة الا من عذر **قال** مجاهد سئل ابن عباس عن
رجل یصوم النهار ویقوم اللیل لا یشهد جمعة ولا جماعة فقال هو فی النار **حدثنا** بذلك هناد نا المحاربی عن لیث عن مجاهد **ومعنی** الحدیث ان لا یشهد
الجماعة والجمعة رغبة عنها واستخفافا بحقها وتهاونا بها **باب** ما جاء فی الرجل یصلی وحده ثم یدرك الجماعة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا یعلی
ابن عطاء نا جابر بن یزید بن الاسود **عن** ابیه قال شهدت مع النبی صلی الله علیه وسلم حجته فصلیت معه صلوة الصبح فی مسجد الخیف فلما قضی صلوته انحرف

لم یدرك مراده لقلة العلم والفهم. **باب** فی فضل الصلوات الخمس ذکر کثیر من فضائل الاعمال من الوضوء والصلوٰة والصوم وغیرها وبیرد انه اذا کان الصوم مثلا کفارة فیلغو الجمعة والوضوء
وغیرهما فیقال فی الجواب ان المذکور فی هذا العالم مفردات ثم یقابل فی المحشر بین الاعمال والسیئات مثل التذکرة وقرابادین فی الطب وای شیء یخلو عن العوارض والموانع ومع هذا یحکم علی الاشیاء باثارها
واحکامها فانهم یذکرون دواء وخواصه ثم اذا کلف الدواء عن التأثیر لعارض آخر لا یقول احد بکذب صاحب الکتاب فکذلك ههنا للاعمال تأثیرات وعوارض وموانع **قوله** جمعة الی جمعة ای
من صلوة جمعة الی صلوة جمعة ویوم جمعة الی یوم جمعة فان فی بعض الطرق وزیادة ثلثة ایام بضابطة الحسنة بعشرة امثالها وعلی التقدیر الثانی تفسیر الایام احد عشر وعلی الاول عشرة. **قوله** مالم یغش
الکبائر. فی تفسیر الکبیرة اقوال. وقیل لا تقسیم الی الصغیرة والکبیرة نعم تفاوت بین المعاصی منهم ابن حزم الاندلسی ثم تمسك المتأخرون بحدیث الباب علی تقسیم الذنوب بالصغائر فی جمیع احادیث
الکفارة والسلف یفوضون الی الله واقول لا یؤخذ القید الا فیما ذکر فیه نعم ینظر الی خصوص الفاظ الاحادیث فان الذنوب والخطایا والمعاصی لیست بمترادفة والذاق علی انکار الترادف فی اللغة ثم قال
الشاه ولی الله رح فی شرح الموطا ان مالم یغش غایة وهو الظاهر لان ما وقیته وقال النووی والیه ذهب الجمهور ان مالم یغش الخ استثناء فان الغایة تسیق الی الاعتزال فانهم یقولون ان مرتکب الکبیرة خالد
فی جهنم وجوبا علی الله ومرتکب الصغائر فقط یجب عفوه علی الله ونقول کل ذلك فی مشیئة تعالی ویرد علی المعتزلة القدر المشترك المتواتر الدال علی خروج العصاة من جهنم فانکروا المتواتر بتواتر القدر
المشترك واقول ان قول الغایة فی حدیث الباب لا یسیق الی الاعتزال فان الحدیث تحت سیاق الوعد لا تحت المشیئة وکذلك آیة تجتنبوا کبائر ما تنهون الخ تحت سیاق الوعد ولیس فی صدد بیان
المشیئة فی الجامع الکبیر من قال لامرأته لا تخرجی من الدار الا ان اذن لك انما تحتاج الی الاذن لکل خروج بخلاف قوله لا تخرجی حتی اذن لك واشکل وجه الفرق فی المسئلتین علی الرازی فی التفسیر الکبیر
والحال ان وجه الفرق ظاهر فان الاستثناء اخراج شیء من متعدد کالاخراج من البیت والغایة انتهاء المسافة فینعدم الحکم بعد ذلك بنفسه **باب** ما جاء فی فضل الجماعة **قوله** بسبع
وعشرین جزءً. فی روایة بخمس وعشرین درجة والجمع بینهما قیل بعد خصال فضل الجماعة فتکون سبعة وعشرین فی الجهریة وخمسة وعشرین فی السریة وقیل بالاختلاف بحسب خلوص النیة وقال
سراج الدین بن ملقن الشافعی ان اقل الجماعة ثلثة رجال وضابطة الاجر الحسنة بعشر امثالها فصار ثلثین واخرج منه ثلثة وهو اقل الثواب واصل الصواب ماخذ الفضل فیبقی سبعا و
عشرین ولکنه لم یذکر وجه التوفیق فنضم الیه ضمیمة ان کل صلوة لها ارتباط بالاربعة الباقیة لنص حدیث من صلی الصبح فهو فی ذمة الله فلا تخفروا الله فی ذمته فیحصل خمس وعشرون بضرب الخمس فی
الخمس ویؤخذ الارتباط من قول مالك وابی حنیفة بوجوب الترتیب فی قضاء الصلوات **ولیعلم** ان قلة الجماعة وکثرتها مؤثرة فی قلة الاجر وکثرته ثم لیعلم ان خمسا وعشرین مراده
صلوة ای خمس وعشرین صلوة کما وجدته من الروایات **باب** فیمن سمع النداء فلا یجیب. المراد من الاجابة هی الفعلیة الجماعة واجبة فی القول الراجح لنا فتارکها فاسق وفی قول سنة
مؤکدة وعند الشافعیة المختار سنیتها وفی قول لهم فرض کفایة وعند الحنابلة فرض عین شرط للصحة او غیر شرط وقالوا علی الثانی لو صلی منفردا تصح صلوته ویکون مرتکب الحرام وعند الظاهریة شرط
لصحة الصلوة ثم للجماعة اعذار عند کل من المذاهب الخمسة واقول ههنا نظر معنوی وهو ان ابا حنیفة حکم علی الجماعة بدون ضم الاعذار ولحاظها معها وحکم الشافعی علیها بالسنیة مع لحاظ الاعذار وکذلك
حکم بسنیة الوتر مع لحاظ التهجد معه وحکم ابو حنیفة علی الوتر فقط بالوجوب وفی الاستسقاء عکس هذا المذکور والاستسقاء علی ثلثة انحاء الدعاء بلا صلوة والدعاء بعد الصلوة والدعاء فی المصلی کما فی
النووی شرح مسلم فحکم الشافعی بسنیة الجماعة بدون لحاظ القسمین الاولین وحکم ابو حنیفة بالاستحباب مع لحاظ الاقسام الثلثة وهذا النظر من مدارك الاجتهاد. **قوله** علی اقوام الخ الحرق علی القوم
اعم من ان یکون القوم فی البیوت ام لا واستدل القائلون علی عدم کراهة الجماعة الثانیة بحدیث الباب فانه لابد من ان یصلی النبی صلی الله علیه وسلم بالجماعة بعد الرجوع عن الاحراق
علیهم وتمسك القائلون بالکراهة علی الکراهة بحدیث الباب بانه لو جازت الجماعة الثانیة لامکن لهم قول انا نجد الجماعة الثانیة ولکن الصواب ان حدیث الباب لا یصح حجة لکلا الامرین **باب**
ما جاء فی الرجل الذی یصلی احد ثم یدرك الجماعة قال الشافعی من صلی منفردا ثم وجد الجماعة یعید الصلوات الخمسة ثم تقع الاولی فرضا والثانیة نفلا وقیل بالعکس
وقیل یفوض الامر الی الله تعالی ولا یقول احد بنیة النافلة فی المرة الثانیة واما اعادة الخمسة عندهم فلان هذه الصلوة من ذوات الاسباب عندهم وقال مالك بن انس لا یعید المغرب والفجر
وقال ابو حنیفة لا یعید الا الظهر والعشاء **قوله** مسجد الخیف. ای بمنی لا خیف بنی کنانة واما الجواب عن حدیث الباب فمن وجوه الطحاوی انه یطلب الاوقات التی تصح فیها النافلة ثم ان
یقال انه یلزم تخصیص السبب من الحکم علی مذهبکم فان الحدیث ورد فی صلوة الفجر والحال انه غیر جائز کما فی کتب الاصول فنقول اولا انه قال تقی الدین السبکی ان النص الذی فیه الحکم طردا وعکسا
یجوز فیه تخصیص المورد من النص کما فی قصة ابن ولیدة زمعة قال النبی صلی الله علیه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر هو اما اثبات للملزوم او نفی له علی المذهبین ونقول ثانیا ان فی حدیث الباب
قوله ثم احرق بالتشدید قیل هذا یحتمل ان یکون عاما فی جمیع الناس وقیل المراد به المنافقون فی زمنه نقله ابن الملك والظاهر الثانی اذا کان احد یتخلف عن الجماعة فی زمانه صلی الله علیه
وسلم الا منافق ظاهر النفاق او الشاك فی دینه وقال ابن حجر لا دلیل فیه لوجوب جماعة علینا فی الذی قال به احمد وداؤد لانه ورد فی قوم منافقین انتهی وفیه ان العبرة لعموم اللفظ لا بخصوص السبب ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی (صلاة الجماعة تفضل علی صلوة الرجل وحده بسبع وعشرین درجة) ای تکون صلوة الجماعة مثل سبع وعشرین صلوة کذا دل اللفظ ان الدرجة هی الصلاة ورجحه ابن
سید الناس (ثم آمر بالصلوة فتقام ثم احرق علی اقوام لا یشهدون الصلوة) قال ابن سید الناس بالصلاة المرادة خلاف بل العشاء او هی والفجر او الجمعة فقط قاله یحیی بن معین او کل من الخمس.

فاذا هو برجلين فی اُخری القوم لم يصليا معه فقال علیّ بهما فجيئ بهما ترعدُ[1] فرائصهما فقال ما مَنَعَكما ان تُصلّيا معنا فقالا يا رسول الله ۔ ۔ ۔ انا كنا قد صلّينا فی رحالنا قال فلا تفعلا اذا صليتما فی رحالكما ثم اتيتما مسجد جماعة فصليا معهم فانها لكما نافلة **وفی** الباب عن محجن ويزيد بن عامر **قال** ابو عيسے حديث يزيد بن الاسود حديث حسن صحيح **وهو** قول غير واحد من اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** اذا صلی الرجل وحده ثم ادرك الجماعة فانه يُعيد الصلوات كُلّها فی الجماعة **واذا** صلی الرجل المغرب وحده ثم ادرك الجماعة **قالوا** فانه يُصلّيها معهم[2] يشفع بركعة والتی صلّی وحده هی المكتوبة عندهم

باب ۱۶۲ ماجاء فی الجماعة فی مسجد قد صُلّی فيه مرة **حدثنا** ۲۱۱ هنّاد نا عَبْدَة عن سعيد بن ابی عَرُوبة عن سليمان التّاجی عن ابی المُتَوكّل **عن** ابی سعيد قال جاء رجل وقد صلی رسول الله صلی الله عليه وسلم فقال اَيّكُم يتّجرُ[3] علی هذا فقام رجل وصلی معه **وفی** الباب عن ابی اُمامة وابی موسی والحَكَم بن عُمَير **قال** ابو عيسے وحديث ابی سعيد حديث حسن **وهو** قول غير واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم وغيرهم من التابعين **قالوا** لا باس ان يصلی القوم جماعة فی مسجد قد صلی فيه وبه يقول احمد واسحٰق **وقال** آخرون من اهل العلم يصلون فُرادی وبه يقول سفيان وابن المبارك ومالك والشافعی يختارون الصلوٰة فُرادی **باب** ۱۶۳

انتقالا الی شیٔ آخر ورد ما زعموه وزعمهم مذکور فی کتاب الآثار ص ۲۲ کما فیما سبق من قصة النبی صلی الله علیه وسلم وابن عباس فانه اذا استرخت مفاصله الخ فان المورد النبی ص ولیس ذلک حکمه فان فیه انتقالا الی شیٔ آخر وایضا فی کتاب الآثار وامالی ابی یوسف کما فی البدائع والمبسوط ان الحدیث فی صلوٰة الظهر. **قوله** واذا صلی الرجل المغرب آه وفی قول للشوافع تصح النافلة وتراولم یذهب احد الی هذا ولا دلیل لهم علی هذا کما صرح به ابو عمر بن الصلاح فی الطبقات الشافعیة بانه لا دلیل للشافعیة علی هذا واقول فی حدیث الباب انه مضطرب فان فی حدیث الباب انها واقعة الفجر وفی بعض الروایات انها واقعة الظهر کما فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن ص ۲۲ باب من صلی الفریضة واخرجه مرسلا والفاظ حدیث الباب وحدیث کتاب الآثار متقاربة ومرسل کتاب الآثار وصله فی مسند ابی حنیفة للحارثی بذکر جابر بن الاسود وهو جابر بن یزید الاسود ولکن الحارثی متکلم فیه وهو مع هذا حافظ کما صرح به ابن حجر وهو شیخ الحافظ ابن مندة الاصبهانی واقول ان الحارثی حافظ بلا ریب لکن تصانیفه غیر منقودة وقد استمد الحافظ ابن حجر فی تهذیبه من الحارثی فی تعیین راویهم فالحاصل انه عندی من رواة الحسان ولنا ما فی کتاب الآثار من اثر ابن عمر لا یعید الفجر والمغرب واقول یضم الیه العصر ایضا لما فی سنن الدارقطنی بسند قوی ان ابن عمر دخل المسجد النبوی ولم یدخل فی جماعة العصر بل جلس علی البلاط فقیل له فاجاب بما قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تصلوا فی یوم مرتین وفی عقود الجواهر للزبیدی ایضا لفظ الظهر وکذلک فی البنایة وکذلک فی البدائع عن امالی ابی یوسف واقول ایضا ان الحافظ ابا الحجاج المزی الشافعی قال فی التهذیب ان محجنا صاحب واقعة الفجر وکذلک قال ابن الحجر فی تهذیب التهذیب انها واقعة محجن ابن ابی محجن الدیلی واقعة الفجر فهذه النقول تدل علی ان صاحب الواقعة محجن بن ابی محجن الدیلی وبخالفه بعض الروایات فان ابا داؤد ص ۸۵ اخرج الروایتین روایة یزید بن عامر وجعله صاحب الواقعة والروایة وجعله قصة رجل واحد وروایة یزید بن الاسود وفیها واقعة رجلین مع تقارب الفاظها وفیه وهذه مکتوبة ای الصلوٰة الاولی مکتوبة لا الثانیة وعندی نقول کثیرة دالة علی ان یزید بن الاسود ویزید بن عامر واحد منها ان الذهبی ذکر فی التجرید یزید ابن الاسود وذکر فیه قصة حنین ثم ذکر یزید ابن عامر وذکر تحته تلک القصة بعینها فدل کلامه علی الوحدة وان لم یصرح بالوحدة وایضا ذکر ابن سعد ابا حاجز کنیته ابن الاسود وذکر الحافظ فی التهذیب ابا حاجز کنیته ابن عامر فعلمت الوحدة ثم فی ابی داؤد مروی بسند نوح ابن صعصعة وتکلم فیه النووی فی الخلاصة وضعفه اقول قد ذکره ابن حبان فی کتاب الثقات فلا بد من کونه من رواة الحسان وروایة ابی داؤد اخرجها الدارقطنی فی السنن الکبری سندا ومتنا وایضا عندی مرویة بطرق اُخر فاذا ثبت وحدة یزید بن عامر ویزید بن الاسود فاقول ان صاحب الواقعة هو محجن ومعه رجل آخر لا یزید بن عامر ولی علی هذه الدعوی قرائن منها ان فی حدیث الباب تصریح بانه کان یصلی خلفه علیه السلام وقد ثبت اتحادهما وفی معانی الآثار ص ۲۱۶ شک الراوی بین الفجر والظهر وفی مسند احمد بسند جید جزم بواقعة الظهر واذکر بعض اوهام الکبار منها وذکر مجد الدین بن تیمیة جد الحافظ ابن تیمیة فی المنتقی محجن بن ادرع وهذا غلط قطعا فان ابن ادرع صحابی آخر وکذلک ذکر السیوطی فی الجامع الکبیر محجن بن ادرع وهو ایضا غلط وقال الحافظ فی الاصابة ان البخاری روی فی الادب المفرد عن محجن بن ابی محجن وانی تتبعت الادب المفرد فما وجدت فیه نعم اخرج روایة ابن ادرع هذا ما حصل لی الآن فی هذا الحدیث کلاما فالحدیث صار مضطربا ثم اقول ان حکم الاعادة لیس الا فی ثلثة احادیث احدها حدیث ائمة الجور السابق وغرض الشارع فیه محافظة وقت الصلوٰة لا حکم الاعادة فلا یکون فی الخمسة کما ثبت من سنن ابی داؤد وثانیها فی حدیث الباب والغرض منه تحصیل الجماعة لنفسه لا حکم الاعادة وثالثها حدیث الباب اللاحق ایکم یتجر علی هذا الخ والغرض منه تحصیل الجماعة للغیر فتقصر المواضع الثلثة علی مواردها ولیعمل بالتشریع العام الکلی لا تصلوا صلوٰة فی یوم مرتین اخرجه الطحاوی والنسائی وابو داؤد وابن السکن وغیرهم وتمسک الشافعیة بحدیث معاذ واجابوا عن التشریع العام بانه فیما بنوی الصلوتین فرضا اقول انه لا ایماء الیه فی الحدیث وایضا فی قصة معاذ اعادة الصلوٰة المؤداة بالجماعة مرة بجماعة اخری ولا یقول احد بهذا الا الشوافع ونقول ان حدیث لا تصلوا صلوٰة آه ینسخ حدیث معاذ وقال الحافظ ان قصة الباب قصة حجة الوداع وناسخة لحدیث لا تصلوا صلوٰة الخ اقول ان مورد الباب وجدان الجماعة بعد ما صلی منفردا وتعذر الجواب علی الشافعیة عن حدیث لا تصلوا صلوٰة واشکل علیهم **باب** ماجاء فی الجماعة فی مسجد قد صلی فیه مرة. من فاتته الجماعة فی المسجد فیصلی ثمه منفردا او یأتی بیته ویجمع واما یذهب الی مسجد آخر ویستحب هذا ثم الجماعة الثانیة بتکرار الاذان والاقامة تکره تحریما واما بدون التکرار فعند ابی حنیفة تکره وهو ظاهر الروایة کما فی رد المحتار فی روایة شاذة عن ابی یوسف لا باس بتبدیل البیاة بتبدیل المصلی وعن ابی حنیفة لا باس اذا کان الرجال نحو ثلثة وحمل مولانا رشید احمد رح ما روی عن ابی یوسف رح من لا باس علی الکراهة تنزیها ویکون لفظ لا باس دالا علی انه خلاف الاولی وقلما یدل علی الاستحباب وقریب من مذهب ابی حنیفة مذهب مالک کما فی المدونة ومذهب الشافعی رح موافقنا علی ما ذکر الترمذی مذهبه وفی رد المحتار ان علماء المذاهب الاربعة اجمعوا علی کراهة الجماعة الثانیة ولو بدون تکرار الاذان والاقامة فی مکة ۵۵۱ خمسمائة واحدی وخمسین ولیعلم ان حکم الکراهة منحصر علی داخل المسجد لا خارجه ولو بذراع وقد صنف مولانا الگنگوهی رحمه الله رسالة فی مسئلة الباب واتی فیه بحدیث انه علیه السلام دخل المسجد وقد صلی فیه فذهب الی بیته وجمع اهله وصلی بالجماعة ولو کانت الجماعة الثانیة جائزة بلا کراهة لما ترک فضل المسجد النبوی اخرجه فی معجم الطبرانی الاوسط والکبیر وقال الحافظ نور الدین الهیثمی ان رجال السند ثقات محتج به اقول ان فی سنده معاویة بن یحیی من رجال التهذیب متکلم فیه وتمسک القائلون بالجواز باثر انس بن مالک انه دخل المسجد فاذن واقام وصلی بالجماعة الثانیة اقول

---

[1] **قوله** ترعد فرائصهما جمع فریصة ای ترجف عروق رقبتهما من الخوف ۱۲ اور [2] **قوله** قالوا فانه یصلیها معهم وعند الحنفیة لا یصلی بعد المغرب وکذا بعد العصر والصبح لحدیث نهی النفل بعدهما لما ورد فی حدیث صحیح اخرجه الدارقطنی عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا صلیت فی اهلک ثم ادرکت الصلوٰة فصلها الا الفجر والمغرب کذا فی اللمعات ۱۲ [3] **قوله** یتجر هو یفتعل من التجارة لانه یشتری بعمله الثواب لا من الاجر لان الهمزة لا تدغم کانه حین صلی معه فقد اتجر بتحصیل الثواب واما من الاجر فیاتجر بمعنی ایکم یحصل لنفسه اجرا بالصلوٰة معه او یعطیه الاجر بالصلوٰة معه کذا فی المجمع وفی النهایة الروایة انما هی یاتجر وان صح یتجر فهو من التجارة کانه بصلوته حصل لنفسه تجارة ۱۲

قوت المغتذی (ترعد فرائصهما) قال ابن سیده الفریصة بصاد کسفینة لحمة تحت تعص کتف بوسط جنب عند منبض القلب وهما فریصتان ترتعدان عند فزع (ایکم یتجر علی هذا) بالنهایة الروایة انما هی یاتجر من الاجر والصفر لا یدغم فی تاء فان صح فیها یتجر فمن التجارة لا الاجر کانه بصلاته معه حصل لنفسه تجارة ومکتسبا (فقام رجل فصلی معه) قال ابن سید الناس هو ابو بکر الصدیق رواه ابن ابی شیبة عن الحسن مرسلا

ماجاء فی فضل العشاء والفجر فی جماعۃ **حدثنا** محمود بن غیلان نا بشر بن السری نا سفیان عن عثمان بن حکیم عن عبد الرحمٰن بن ابی عمرۃ **عن** عثمان بن عفان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شہد العشاء فی جماعۃ کان لہ قیام نصف لیلۃ ومن صلی العشاء والفجر فی جماعۃ کان لہ کقیام لیلۃ **وفی** الباب عن ابن عمر وابی ہریرۃ وانس وعمارۃ بن ابی رویبۃ وجندب بن کعب وابی موسیٰ وبریدۃ **حدثنا** محمد بن بشار نا یزید بن ہارون نا داؤد بن ابی ہند عن الحسن **عن** جندب بن سفیان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من صلی الصبح فہو فی ذمۃ اللہ فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ **قال** ابو عیسیٰ حدیث عثمان حدیث حسن صحیح **وقد** روی ہذا الحدیث عن عبد الرحمٰن بن ابی عمرۃ عن عثمان موقوفا **وروی** من غیر وجہ عن عثمان مرفوعا **حدثنا** عباس العنبری نا یحیی بن کثیر ابو غسان العنبری عن اسمٰعیل الکحال عن عبد اللہ بن اوس الخزاعی **عن** بریدۃ الاسلمی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بشر المشائین فی الظلم الی المساجد بالنور التام یوم القیمۃ ہذا حدیث غریب **باب** ما جاء فی فضل الصف الاول **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر صفوف الرجال اولہا وشرہا آخرہا وخیر صفوف النساء آخرہا وشرہا اولہا **وفی** الباب عن جابر وابن عباس وابی سعید وابی وعائشۃ والعرباض بن سارۃ وانس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ہریرۃ حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یستغفر للصف الاول ثلثا وللثانی مرۃ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستہموا علیہ لاستہموا **حدثنا** بذلک اسحٰق بن موسیٰ الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **باب** ما جاء فی اقامۃ الصفوف **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن سماک بن حرب **عن** النعمان بن بشیر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسوی صفوفنا فخرج یوما فرای رجلا خارجا صدرہ عن القوم فقال لتسوون صفوفکم او لیخالفن اللہ بین وجوہکم **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ والبراء وجابر بن عبد اللہ وانس وابی ہریرۃ وعائشۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث نعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من تمام الصلوٰۃ اقامۃ الصف **وروی** عن عمر انہ کان یوکل رجلا باقامۃ الصفوف ولا یکبر حتی یخبرہ ان الصفوف قد استوت **وروی** عن علی وعثمان انہما کانا یتعاہدان ذلک ویقولان استووا **وکان** علی یقول تقدم یا فلان تاخر یا فلان **باب** ما جاء لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی **حدثنا** نصر بن علی الجہضمی ثنا

ان فی مصنف ابن ابی شیبۃ تصریحا بان انسا توسط فی الصف کما یتوسط امام النسوان وہو مکروہ اتفاقا وفی سند آخر فی مصنف ابن ابی شیبۃ انہ تقدم فی الصف فتعارض الروایتان واما واقعۃ الباب فلیست بحجۃ علینا فان المختلف فیہ اذا کان الامام والمقتدی مفترضین وفی حدیث الباب کان المقتدی متنفلا ولنا حدیث ابن عمر لا تصلوا صلوۃ فی یوم مرتین اخرجہ الطحاوی والنسائی وغیرہما **قولہ** جاء رجل ہو ابو بکرۃ الصدیق رض **قولہ** یتجر علی ہذا الخ فی روایۃ ای رجل یتصدق علی ہذا وفی حدیث الباب تضمین التصدق ای یتجر متصدقا علی ہذا **باب** فضل العشاء والفجر فی جماعۃ. ان قیل ان الثواب یزداد بازدیاد المشقۃ والمشقۃ فی قیام اللیل زائدۃ کما فی نہایۃ ابن اثیر حدیث افضل الاعمال احمزہا ای اشقہا یقال ان الماخوذ فی الصلوۃ بالجماعۃ الثواب الاصلی والفضلی وفی قیام اللیل الماخوذ الثواب الاصلی واعلم ان الثواب الاصلی ثواب العمل بقدرہ والفضلی ہو الزائد بضابطۃ ان الحسنۃ بعشر امثالہا والجواب المذکور ذکرہ القرطبی شارح مسلم وسیاتی جواب آخر فی فضل سورۃ الاخلاص علی ما قال ابن تیمیۃ واما القرینۃ علی جواب القرطبی فہو ان صلوۃ الفجر والعشاء بالجماعۃ ماخوذۃ تحقیقا فیوخذ الثواب الاصلی والفضلی والماخوذ فی صلوۃ اللیل مقدرۃ فیوخذ ثوابہا الاصلی. **قولہ** فلا تخفروا اللہ الخ فان قیل کیف یتحقق التخفیر من العباد نقول ان افعال الباری وقدرتہ ترفی دار الدنیا مستورۃ تحت الاسباب **باب** فضل الصف الاول. اختلفوا فی تفسیر الصف الاول قیل ہم الاولون دخولا المسجد وقیل الصف الاول ہم المتصلون بالامام والمختار ہو الثانی وان کان للاولین دخولا ایضا ثوابا ولکن مصداق الصف الاول ہم المتصلون بالامام ثم اختلفوا فی ان الصف الاول ہو الصف التام او الصف الذی یکون فی المقصورۃ او المحراب الکبیر والمختار ہو الاول ای البالغ من جدار الی جدار **قولہ** وشرہا آخرہا. قال الاحناف ان خیر الصفوف فی صلوۃ الجنازۃ آخرہا والغرض التحریض علی صلوۃ الجنازۃ کیلا یتخلفون علی انہا فرض کفایۃ واما علۃ حدیث الباب من شرہا آخرہا

قولہ فی ذمۃ اللہ الذمام والذمۃ العہد والزمان فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ والخفارۃ بالکسر والضم الذم واخفرتہ اذا نقضت عہدہ وذمامہ والہمزۃ للسلب وہو المراد فی الحدیث ای لا تتعرضوا لہ بشیء فانکم ان تعرضتم لہ یدرککم اللہ وضمیر ذمۃ اللہ اولمن ویحتمل ان یراد بالذمۃ الصلوۃ المقتضیۃ للامان ای لا تترکوا صلاۃ الصبح فینتقض عہدہ کذا فی المجمع واللہ اعلم ۱۲ **قولہ** بشر المشائین الخطاب عام ویمکن ان یکون امرا من جانب الحق سبحانہ وتعالیٰ لنبیہ صلعم فیکون حدیثا قدسیا واللہ اعلم ۱۲ لمعات **قولہ** خیر صفوف الرجال اولہا وشرہا آخرہا لانہم مامورون بالتقدم فمن کان اکثرہا تقدما فہو اشد تعظیما لامر الشرع وہن مامورات بالاحتجاب من الرجال فمن کانت اکثر تقدما کانت اقرب الی الرجال ۱۲ مجمع البحار **قولہ** لتسون صفوفکم بضم التاء وفتح السین وضم الواو المشددۃ مع النون الثقیلۃ وللمستملی لتسوون بواوین وقولہ او لیخالفن اللہ بین وجوہکم ای یحولہا الی ادبارکم او یمسخہا علی صورۃ بعض الحیوانات کالحمار مثلا والمراد بالوجوہ الذوات او وجوہ قلوبکم کما ورد لا تختلفوا فتختلف قلوبکم ای اہویتہا وارادتہا فیہ غایۃ التہدید والتوبیخ لے واللہ لابد من احد الامرین اما لتسون صفوفکم او لیقع المخالفۃ بین وجوہکم کذا فی اللمعات ۱۲ **قولہ** لیلینی ای لیدن منی قال الطیبی من حق ہذا اللفظ ان یحذف منہ الیاء لانہ علی صیغۃ الامر وقد وجدنا باثبات الیاء وسکونہا فی سائر کتب الحدیث والظاہر انہ غلط قال النووی ہو بکسر اللام وتخفیف من غیر یاء قبل النون ویجوز اثبات الیاء مع تشدید النون علی التوکید قولہ اولوا الاحلام قال صاحب القاموس الحلم بکسر الاناۃ والعقل والجمع احلام انتہی وکذا قولہ النہی جمع نہیۃ بالضم بمعنی العقل فیکون من قبیل التاکید والتفسیر قال الشیخ عبد الحق ہذا ما علیہ الاکثر وقد یجعل جمع حلم بالضم علی ما فی شروح الہدایۃ بمعنی البالغ والبلوغ نفسہ ای البالغون العقلاء وانما امرہم لیلوہ لیحفظوا صلوتہ ویضبطوا الاحکام والسنن التی فیہا فیبلغونہا فیاخذ عنہم من بعدہم انتہی ۱۲

قوت المغتذی (فلا تخفروا اللہ فی ذمتہ) بالنہایۃ واخفرہ نقض عہدہ وذمامہ وہمزہ للازالۃ ای ازال خفارتہ کاشکیتہ ازلت شکواہ (بشر المشائین فی الظلام الی المساجد بالنور التام یوم القیامۃ) ہو خطاب عام لم یروہ واحد بعینہ (خیر صفوف الرجال اولہا) قال ابن سید الناس ای اکثرہا اجرا (وشرہا آخرہا) ای اقلہا اجرا وکذا بصفوف النساء فسببہ ان الاول من صفوف رجال مختص بکمال ضبط عن امام واقتداء بہ وتبلیغ عنہ وکل ذلک معدوم فی النساء فاقتضی ذلک تاخیرہن وکان اول ما للنساء شرا من الآخر لما بہ من مکاربۃ انفاس الرجال للنساء فقد یخاف ان یشوش کل کلا وہذا القول فی تفضیل التقدم فی حق الرجال مطلقا واما القول فی صفوفہن فلیس علی اطلاقہ بل حیث کن مع رجال والا فصفوفہن کالرجال سواء اہ وقال قع قد یکون شر صفوف الرجال مخالفۃ امرہ فیہا وتحذیرا من فعل المنافقین بتاخیرہم وعن سماع ما یاتی (لو ان الناس یعلمون ما فی النداء والصف الاول ثم لم یجدوا الا ان یستہموا علیہ) افرد ضمیر اثنین لارادۃ ذلک الثواب کقولہ فیہا خطوط من سواد وبلق کانہ فی الجو توقیع المہق والاستہام الاقتراع او نزام بسہام قال ابن سید الناس بل النداء ہنا للجمعۃ فقط قالہ الداؤدی او لکل صلوۃ قالہ الجمہور (او لیلینی منکم اولوا الاحلام والنہی) قال ابن سید الناس الاحلام والنہی بمعنی وہی العقول وقال بعضہم اولوا الاحلام البالغون واولوا النہی العقلاء فالعطف علی الاول کقولہ فانفی قولہا کذبا ومینا فقامت مغایرۃ لفظیۃ مقام معنویۃ وہو کثیر بالکلام وعلی الثانی فمعنی کل مستقل

یزید بن زریع نا خالد الحذاء عن ابی معشر عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیلینی منکم اولوا الاحلام والنهی ثم الذین یلونهم ثم الذین یلونهم ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم ایاکم وهیشات الاسواق **وفی** الباب عن ابی بن کعب وابن مسعود وابی سعید والبراء وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یعجبه ان یلیه المهاجرون والانصار لیحفظوا عنه وخالد الحذاء هو خالد بن مهران یکنی ابا المنازل **سمعت** محمد بن اسمعیل یقول ان خالد الحذاء ما اخذ نعلا قط انما کان یجلس الی حذاء فنسب الیه وابو معشر اسمه زیاد بن کلیب **باب** ما جاء فی کراهیة الصف بین السواری **حدثنا** هناد نا وکیع عن سفیان عن یحیی بن هانئ بن عروة المرادی **عن** عبد الحمید بن محمود قال صلینا خلف امیر من الامراء فاضطرنا الناس فصلینا بین الساریتین فلما صلینا قال انس بن مالک کنا نتقی هذا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم **وفی** الباب عن قرة بن ایاس المزنی **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **وقد** کره قوم من اهل العلم ان یصف بین السواری **وبه** یقول احمد واسحق **وقد** رخص قوم من اهل العلم فی ذلک **باب** ما جاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن حصین **عن** هلال بن یساف قال اخذ زیاد بن ابی الجعد بیدی ونحن بالرقة فاقام بی علی شیخ یقال له وابصة بن معبد من بنی اسد فقال زیاد حدثنی هذا الشیخ ان رجلا صلی خلف الصف وحده والشیخ یسمع فامره رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یعید الصلوٰة **وفی** الباب عن علی بن شیبان وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث وابصة حدیث حسن **وقد** کره قوم من اهل العلم ان یصلی الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** یعید اذا صلی خلف الصف وحده **وبه** یقول احمد واسحق **وقد** قال قوم من اهل العلم تجزئه اذا صلی خلف الصف وحده **وهو** قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی **وقد** ذهب قوم من اهل الکوفة الی حدیث وابصة بن معبد ایضا **قالوا** من صلی خلف الصف وحده یعید **منهم** حماد بن ابی سلیمان وابن ابی لیلی ووکیع **وروی** حدیث حصین عن هلال بن یساف غیر واحد مثل روایة ابی الاحوص عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة فی حدیث حصین ما یدل علی ان هلالا قد ادرک وابصة **فاختلف** اهل الحدیث فی هذا **فقال** بعضهم حدیث عمرو بن مرة عن هلال بن یساف عن عمرو بن راشد عن وابصة اصح **وقال** بعضهم حدیث حصین عن هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد اصح **قال** ابو عیسی وهذا عندی اصح من حدیث عمرو بن مرة لانه **قد** روی من غیر حدیث هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد عن وابصة بن معبد **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن زیاد بن ابی الجعد **عن** وابصة قال نا محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة عن

ان النساء کن یحضرن المساجد واما الاحناف فجوزوا حضور العجائز ثم منعهن ارباب الفتیا لفساد الزمان. **باب** ما جاء فی اقامة الصفوف. تسویة الصفوف واجبة علی الامام کما فی الدر المختار وترکها مکروه تحریما وقال ابن حزم بفرضیتها والاعتبار فی التسویة الکعاب واما ما فی البخاری من الزاق الکعب بالکعب فزعمه بعض الناس انه علی الحقیقة والحال انه من مبالغة الراوی والحق عدم التوقیت فی هذا بل الانسب ما یکون اقرب الی الخشوع وفی النسائی ان رجلا من السلف کان یصف بین قدمیه ای یلزق بین کعبیه وفی السنن وکذلک فی الوفاء قال انس لرجل اتعلم لم هذه الخشبة فی الجدار فانه علیه السلام کان یضع علیها یده الشریفة ویسوی الصفوف وکان رجل فی عهد عمر وعثمان یمر فی الصفوف ویقول سووا صفوفکم وان کان صف بعضه معدل وبعضه غیر معدل فعلی ان رجال ذلک الصف والذین خلفه آثمون فانه کان علیهم الترصیص لا علی الذین قدامه منهم والله اعلم وعلمه اتم ومن رای فرجة فی الصف یجوز له الدخول فیها ولو تخطی الرقاب کما هو مصرح فی کتب الفقه. **قوله** لیخالفن الله بین وجوهکم قیل المراد البغض وقیل المراد مسخ صورة ثم قیل ان المسخ مرفوع عن هذه الامة المرحومة فاجیب بان المرفوع هو المسخ العام ویجوز مسخ البعض. **قوله** من تمام الصلوٰة آه التمام یتعلق بالاجزاء والکمال یتعلق بالصفات **ف** تسویة الصفوف مؤثرة فی رفع الحقد والشحناء من بین الصدور **باب** ما جاء لیلینی اولو الاحلام والنهی منکم الاحلام جمع حلم بالکسر او جمع حلم بالضم وقرینة الاول قرینة النهی ای العقول **قوله** فتختلف قلوبکم الخ هذا دال علی ان المراد فی الحدیث السابق الحقد. **قوله** هیشات الاسواق آه قیل انه کلام مستأنف ونهی عن الذهاب الی الاسواق بلا ضرورة وقیل ان الکلام یتعلق بالسابق والنهی عن رفع الصوت فی المسجد وقال الملا علی القاری ان الجهر بالذکر فی المسجد حرام هکذا فی المرقاة وکذا ثبت النهی فی اثر واما الکروری صاحب البزازیة فاجاز رفع الصوت بالذکر وکذا فی الخزانة الا انهما لم یذکرا قید المسجد وفی المنع عن الکلام فی المسجد حدیث فی الطریقة المحمدیة واثر عن عمر رض **باب** ما جاء فی کراهیة الصف بین السواری حکم القائم بین عضادتی المسجد حکم القائم بین الساریتین وفی معراج الدرایة لقوام الدین الکاکی عن ابی حنیفة یکره للامام ان یقوم بین الساریتین وهذا سادق علی من یقوم بین العضادتین ایضا واما المقتدی فلم ار له فی کتبنا الا ما ذکر ابن سید الناس الیعمری کما فی نیل الاوطار نسبة کراهة الی الاحناف واما المفرد فلم ذکر کراهة له عند احد فانه علیه السلام صلی فی بیت الله بین العمودین کما فی البخاری وفی مجمع الزوائد لنور الدین الهیثمی عن ابن مسعود اذا کان رجلا او ثلثة بین الساریتین یجوز القیام بینهما فانه صار کالصف **باب** ما جاء فی الصلوٰة خلف الصف وحده مذهب ابی حنیفة رح والشافعی ومالک کراهة القیام خلف الصف وحده وقال احمد ببطلان الصلوٰة وسبیل هذا الرجل عندنا ان یجر رجلا من الصف بالاشارة وافتی ارباب الفتوی بعدم الاشارة للجر لقلة العلم وفساد الزمان واما دلیل اصل المذهب من الجر فما رواه ابو داؤد فی مراسیله وقال الحافظ فی فتح الباری ان البخاری موافق لاحمد فی جزء القراءة **قوله** ان یعید الصلوٰة الاعادة عند احمد لبطلان الصلوٰة وعندنا لاداء الصلوٰة بالکراهة تحریما ولا یقال ان هذا اعادة الصلوٰة بل هذه الصلوٰة تکمیل الصلوٰة الاولی حتی لا یجوز لاحد ان یقتدی بهذا الرجل واما اعادة الصلوٰة المقرونة بالکراهة التحریمیة فظاهر الهدایة ان کل صلوٰة مؤداة علی الکراهة تحریما سبیلها الاعادة سواء کانت الکراهة داخلة او خارجة فانه ذکر المسئلة تحت الصلوٰة علی التصاویر وهذه الکراهة خارجة وتردد فی هذا ابن عابدین بان الجماعة واجبة ومن صلی منفردا لم اجد روایة ان یعید فی الجماعة واما اعادتها منفردا فلا فائدة فیه اقول ان المنفرد لا یعید بل یستغفر ثم اعادة الصلوٰة المؤداة بالکراهة تحریما قیل واجبة اختاره السرخسی وصاحب الهدایة وابن الهمام وقیل انها مستحبة ثم اختلفوا فی ان الوجوب

عه وسندی ثبت بسند صحیح وهو عند ابی داؤد ان الزبیر کان یلزق بین کعبیه ولا یدع فرجة وفی اکثر کتب الشافعیة ان فرج المصلی بین کعبیه قدر شبر ولی حاشیة الانوار الاردبیلی وکذلک فی کتبنا ان یکون بین القدمین قدر اربع اصابع ۱۲. رب اغفر لمحمد گل رحیم الاسماری الکاتب :

قوله حدیث حسن قال ابن الهمام ورواه ابن حبان فی صحیحه وقال ابن حجر وصححه ابن حبان والحاکم ویوافق الخبر الصحیح ایضا لا صلوٰة الذی خلف الصف ومنها اخذ احمد وغیره بطلان صلاة المنفرد عن الصف مع امکان الدخول فیه وحمل ائمتنا الاول الندب والثانی علی الکمال لیوافقا حدیث البخاری عن ابی بکرة انه دخل والنبی صلی الله علیه وسلم راکع فرکع قبل ان یصل الی الصف فذکر للنبی صلی الله علیه وسلم فقال زادک الله حرصا ولا تعد لے لا تفعل ثانیا ولو کان الانفراد مفسدا لم تکن صلوته منعقدة لاقتران المفسدة بتحریمها مع ان حدیث الباب وان صحه وحسنه من ذکر اعله ابن عبد البر بانه مضطرب وضعفه البیهقی کذا فی المرقاة ۱۲ :

قوت المغتذی

(ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم) ای فتتغیر عن توادد الفة لتباغض وعداوة (ایاکم وهیشات الاسواق) بفتح هاء وسکون تحتیة فمعجمة شینه ای اختلاطها منازعة بارتفاع اصوات وخصومة وفتن.

هلال بن يساف عن عمرو بن راشد عن وابصة بن مَعْبَدٍ ان رجلا صلى خلف الصف وحده فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد[1] الصلوة **قال** ابو عيسى سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا **يقول** اذا صلى الرجل وحده خلف الصف فانه يعيد **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل **حدثنا** قتيبة نا داود بن عبد الرحمن العطار عن عمرو بن دينار عن كُريب مولى ابن عباس **عن** ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقمت عن يساره فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم براسي من ورائي فجعلني عن يمينه **وفي** الباب عن انس **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم **قالوا** اذا كان الرجل مع الامام يقوم عن يمين الامام **باب** ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين **حدثنا** بندار محمد بن بشار نا محمد بن ابي عدي قال انبأنا اسمعيل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كنا ثلثة ان يتقدم[2] منا احدنا **وفي** الباب عن ابن مسعود وجابر **قال** ابو عيسى وحديث سمرة حديث غريب والعمل على هذا عند اهل العلم **قالوا** اذا كانوا ثلثة قام رجلان خلف الامام **وروى** عن ابن مسعود انه صلى بعلقمة والاسود فاقام احدهما عن يمينه والاخر عن يساره **ورواه** عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد** تكلم بعض الناس في اسمعيل بن مسلم من قبل حفظه **باب** ما جاء في الرجل يصلي معه رجال ونساء **حدثنا** اسحق الانصاري نا معن نا مالك عن اسحق بن عبد الله بن ابي طلحة **عن** انس بن مالك ان جدته[3] مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صَنَعَتْه فاكل منه ثم قال قوموا فلنُصَلِّ بكم قال انس فقمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس فنضحته بالماء فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصَفَفْتُ عليه انا واليتيم[4] وراءه والعجوز من ورائنا فصلى بنا ركعتين ثم انصرف **قال** ابو عيسى حديث انس حديث صحيح **والعمل** عليه عند اهل العلم **قالوا** اذا كان مع الامام رجل وامرأة قام الرجل عن يمين الامام والمرأة خلفهما **وقد** احتج بعض الناس بهذا الحديث في اجازة الصلوة اذا كان الرجل خلف الصف وحده **وقالوا** ان الصبي لم تكن له صلوة وكان انس خلف النبي صلى الله عليه وسلم وحده وليس الامر على ما ذهبوا اليه لان النبي صلى الله عليه وسلم اقامه مع اليتيم خلفه فلولا ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل لليتيم صلوة لما اقام اليتيم معه ولا اقامه عن يمينه **وقد** روى عن موسى بن انس عن انس انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فاقامه عن يمينه **وفي** هذا الحديث دلالة انه انما صلى تطوعا اراد ادخال البركة عليهم **باب** من احق بالامامة **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش ح وثنا محمود بن

والاستحباب داخل الوقت او خارجه فذهب ذاهب الى هذا وذاهب الى ذاك وقال صاحب البحر تجب في داخل الوقت وتستحب في خارجه وقال ابن عابدين جمع صاحب البحر بين القولين فان القائلين بالوجوب قائلون به داخل الوقت وخارجه وكذلك القائلون بالاستحباب۔ **قوله** وروى حديث حصين الى قد ادرك وابصة وهو اخذ زياد ابن ابي الجعد بدلال وقيام به على وابصة الشيخ فاختلف اهل الحديث في هذا فقال بعضهم حديث عمرو بن مرة عن هلال بن يساف عن عمرو بن راشد الآتي عن وابصة اصح وقال بعضهم حديث حصين عن هلال بن يساف عن زياد بن ابي الجعد عن وابصة اصح وهو المذكور سابقا قال ابو عيسى هذا المذكور سابقا اصح من حديث عمرو بن مرة لانه لم يروه عمرو بن مرة قد روى من غير حديث هلال بن يساف عن زياد ابن ابي الجعد عن وابصة متعلق بروى **حدثنا** محمد بن بشار الى عن وابصة هذا حديث زياد بن ابي الجعد غير حديث هلال بن يساف عنه **حدثنا** محمد بن بشار الى ان رجلا۔ هذا الحديث الذي صححه البعض الاول وقال ان حديث عمرو بن مرة الخ فحديث زياد بن ابي الجعد من طريقين عمرو بن مرة وطريق هلال بن يساف واما حديث عمرو بن راشد فمن طريق واحد وهو طريق عمرو بن مرة فالحديث الذي بطريقين اصح من الذي بطريق واحد **باب** ما جاء في الرجل يصلي ومعه رجل مذهب الشيخين ان يكون قدما المقتدي حذاء قدمي الامام وقال محمد يتأخر المقتدي بشيء وعلى هذا العمل حديث الباب طويل اخرجه البخاري في صحيحه وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم وميمونة رض كانا نائمين على طول الوسادة وابن عباس على عرضها وكان ابن عباس غير محتلم۔ **قوله** ذات ليلة في المرضى ان موصوف ذات مقدر اي مدة ذات الخ وفعله عليه السلام يدل على ان يدفع المكروه اللاحق في خلال الصلوة في خلالها وفي كتبنا من سقطت عمامته يجوز له ان يضعها على رأسه بيد واحدة وفي شرح ابن الملك ايضا تصريح جواز دفع المكروه في الصلوة **تنبيه** واعلم ان الفتوى قد يكون على الاقوى دليلا وقد يكون على الارفق ..... بالناس وقد يكون على الموافق بعرف بلدة وقد يكون على الاوفق بالحديث وقد يكون على الموافق لامام من الائمة المجتهدين۔ **باب** ما جاء في الرجل يصلي مع الرجلين المرأة الواحدة لا تدخل في صف الرجال ويدل حديث الباب على ان يدخل الصبي الواحد في صف الرجال وهو مذهبنا واذا كانا اثنين فصاعدا فيطلب الحكم من حديث ليليني او لو الاحلام والنهي منكم السابق مذهب الطرفين ان الرجلين يتأخران عن الامام ونسب الى ابي يوسف مثل ما في هذا الباب عن ابن مسعود كما في الدر المختار اذا كانا رجلين يكره لهما القيام مع الامام تنزيها واذا كانوا ثلثة فيكره تحريما۔ **ف** الحديث الساكت عن العذر لا يحمل على المعذور بدون ضيق **قوله** وقد روى عن ابن مسعود قال بعض السفهاء لما لم يبلغ ابن مسعود مسئلة تأخير المقتدين ومسئلة نسخ التطبيق في الركوع كذلك لعله لم يبلغه مسئلة رفع اليدين لانه كان قصيرا لقد اقول ان هذا القول من غاية الجهل ولا يصدر الا ممن تم عليه الجهل فان رفع اليدين يعمل في يوم وليلة مائة مرة بل ازيد فهل يقول العاقل بما قاله السفهاء واما ما في حديث الباب فيقع قليلا ولعله قاسى فيه النبي صلى الله عليه وسلم في واقعة له قد مضت له معه صلى الله عليه وسلم ولا يجعله سنة واما التطبيق فمروي عن علي ايضا يستدحسن باقرار الحافظ فلعلهما حملا النسخ على الرخصة في تلخيص الحبير اذا قام الرجل بالصلوة في الصحراء يقوم معه مكان يمينا وشمالا واذا اذن ايضا فيصفون خلفه **قوله** اسماعيل هما اثنان عبدي وهو ثقة ومكي وهو المذكور هنا وهو ساقط وقد وثقه المصنف في موضع **باب** ما جاء في من احق بالامامة الامامة على قسمين صغرى وكبرى۔ والكبرى تولي امور المسلمين اي الخلافة واشترطوا لها ان يكون قرشيا وعن ابي حنيفة كما في التحرير المختار واختار امام الحرمين عدم اشتراط والامامة الصغرى كون الرجل صالحا لصلوة من يقتدي خلفه وكان الامام الصغير والكبير واحدا في السلف ثم افترقا في آخر الزمان وحديث الباب لم يخرجه البخاري الا انه اخذ المسئلة ومذهب ابي حنيفة ان الاعلم مقدم ثم الاقرأ وعن ابي يوسف رواية عكس هذا وعند الشوافع قولان والمشهور عندهم تقديم الاقرأ على الاعلم بالسنة واحتج صاحب الهداية بحديث الباب الظاهر انا مجيبون عنه لا مستدلون به وليعلم ان اقرأ الحديث غير اقرأ العرف فلا يكون حديث الباب وغيره متعلقا بما في الفقه والاقرأ في عرف الحديث هو الحافظ المقدار الزائد للقرآن وفي العرف هو عالم التجويد وفي حديث قصة بير معونة وغزوة يمامة استعمل لفظ القراء على ما قلت من عرف الحديث واورد ابن الهمام على صاحب الهداية ايرادين احدهما انه لو كان اقرأ السلف اعلم ايضا كما قلت يلزم تقديم من كان حافظا لزيادة مقدار القرآن ويعلم علم الكتاب ولا يعلم الفقه الا القدر الضروري على من هو متبحر في الفقه وعالم قدر القرآن الضروري والحال انه خلاف تصريحات الفقهاء اقول ان ايراد الشيخ مندفع بالنظر الى احوال الصحابة والايراد الثاني على صاحب الهداية ان قوله خلاف نص الحديث فان نص الحديث الفرق بين الاعلم والاقرأ ويلزم التساوي بينهما على ما قلت اقول ان ايراد الشيخ مندفع فانه مناقشة لفظية فانه مع التساوي في القرأة يكون احدهم اعلم بالسنة ولم يدع صاحب الهداية انحصار العلم في الاقرأ فان السلف كانوا يتعلمون القرآن ومسائل الحديث

---

[1] **قوله** ان يعيد الصلوة اي استحبابا بالارتكاب الكراهة قال الطيبي انما امره باعادة الصلوة تغليظا وتشديدا انتهى قال القاضي ذهب الجمهور الى ان الانفراد خلف الصلوة مكروه غير مبطل كذا قاله علي ۱۲ [2] **قوله** ان يتقدم منا احدنا معمول امرنا بحذف الباء اي بان يتقدم منا احدنا واذا كنا ظرف يتقدم منا قال الطيبي ۱۲ [3] **قوله** جدته يمكن ان يكون الضمير راجعا الى انس لان مليكة جدة انس من جانب الام ويمكن ان يكون راجعا الى اسحق بن عبد الله لان جدة العم جدته ايضا ۱۲ تقرير [4] **قوله** واليتيم قيل هو اسم علم لذي انس وقيل اسم اليتيم ضميرة وهو جد الحسين بن عبد الله بن ضميرة كذا في المرقاة ۱۲

غیلان نا ابو معاویۃ وابن نمیر عن الاعمش عن اسمٰعیل بن رجاء الزبیدی **عن** اوس بن ضمعج قال سمعت ابا مسعود الانصاری یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یؤم القوم اقرؤھم لکتاب اللہ فان کانوا فی القراءۃ سواء فاعلمھم بالسنۃ فان کانوا فی السنۃ سواء فاقدمھم ھجرۃ فان کانوا فی الھجرۃ سواء فاکثرھم سنا ولا یؤم الرجل فی سلطانہ ولا یجلس علی تکرمتہ فی بیتہ الا باذنہ قال محمود قال ابن نمیر فی حدیثہ اقدمھم سنا **وفی** الباب عن ابی سعید وانس بن مالک ومالک بن الحویرث وعمرو بن سلمۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم **قالوا** احق الناس بالامامۃ اقرؤھم لکتاب اللہ واعلمھم بالسنۃ وقالوا صاحب المنزل احق بالامامۃ **وقال** بعضھم اذا اذن صاحب المنزل لغیرہ فلا باس ان یصلی بھم وکرھہ بعضھم **وقالوا** السنۃ ان یصلی صاحب البیت **قال** احمد بن حنبل وقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یؤم الرجل فی سلطانہ ولا یجلس علی تکرمتہ فی بیتہ الا باذنہ فاذا اذن فارجوان الاذن فی الکل ولم یر بہ باسا اذا اذن لہ ان یصلی بہ **باب** ما جاء اذا ام احدکم الناس فلیخفف **حدثنا** قتیبۃ نا المغیرۃ بن عبد الرحمٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا ام احدکم الناس فلیخفف فان فیھم الصغیر والضعیف والمریض فاذا صلی وحدہ فلیصل کیف شاء **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وانس وجابر بن سمرۃ ومالک بن عبد اللہ وابی واقد وعثمان بن ابی العاص وابی مسعود وجابر بن عبد اللہ وابن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وھو قول اکثر اھل العلم **اختاروا** ان لا یطیل الامام الصلوٰۃ مخافۃ المشقۃ علی الضعیف والکبیر والمریض وابو الزناد اسمہ عبد اللہ بن ذکوان والاعرج ھو عبد الرحمٰن بن ھرمز المدینی یکنی ابا داؤد **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخف الناس صلوٰۃ فی تمام وھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تحریم الصلوٰۃ وتحلیلھا **حدثنا** سفیان بن وکیع نا محمد بن فضیل عن ابی سفیان طریف السعدی عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفتاح الصلوٰۃ الطھور وتحریمھا التکبیر وتحلیلھا التسلیم لا صلوٰۃ لمن لم یقرء بالحمد وسورۃ فی فریضۃ او غیرھا **وفی** الباب عن علی وعائشۃ **وحدیث** علی بن ابی طالب اجود اسنادا واصح من حدیث ابی سعید وقد کتبناہ اول فی کتاب الوضوء **والعمل** علیہ

ایضا واستدل ابن الھمام علی المسئلۃ من تلقائہ وکنت متردد افیہ حتی ان وجدت الیہ ایماء البخاری والاستدلال بہ علیہ السلام اخبر افراکم ابی بن کعب ومع ذلک جعل الصدیق الاکبر اماما للامۃ اعلمھم لما روی عن ابی سعید الخدری انہ علیہ السلام خطب یوما وقال ان اللہ خیر عبدا بین الدنیا والآخرۃ فاختار العبد الآخرۃ فبکی ابو بکر الصدیق فتعجبنا من بکائہ ثم علمنا ان ذلک العبد ھو النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعلمنا ان اعلمنا ابو بکر الصدیق واشار البخاری الی ھذا ثم ان قیل کیف اعتبر الفقھاء الحسن ایضا مرجح التقدیم للامامۃ نقول ان الشریعۃ لوب علی ان یقدم ذو وقار والجمیل ایضا ذو وقار فانہ علیہ السلام کان یرسل دحیۃ الکلبی الی الملوک لانہ کان جمیلا وذا وقار **قولہ** ولا یؤم الرجل فی سلطانہ السلطان مصدر او صیغۃ صفۃ وھنا مصدر قال الفقھاء لو کان الزائر احق بالامامۃ فعلی امام الحی ان یقدمہ واما الزائر فلا یتقدم بنفسہ بدون الاذن وشبیہ بذا ما فی الحدیث لا تمنعوا اماء اللہ من المساجد وحث النساء علی الصلوات فی قعر البیت لا فی المسجد فان مثل ھذہ الامور یتقوم بالطرفین فیامر الشارع الطرفین بما یلیق کل واحد منھما **مسئلۃ** اقول یجوز الاقتداء خلف المخالف من المذاھب الاربعۃ مطلقا بدون کراھۃ وھو الظاھر ونقل ابن الھمام عن شیخہ الشیخ سراج الدین قاری الھدایۃ ان عدم جواز الاقتداء خلف المخالف لیس بمروی عن المتقدمین وکذا ذکرہ الشاہ عبد العزیز فی فتاواہ واعترض ابن الھمام بما فی الجامع الصغیر فی مسئلۃ تحری القبلۃ اقول ان مبنی ما فی الجامع الصغیر لیس علی ما زعم الشیخ ابن الھمام فانہ خلاف المتابعۃ فی داخل الصلوٰۃ واما الفتاوی ففی بعضھا صحۃ الصلوٰۃ وان لم یتحرز الامام عن الخلافیات وفی بعضھا صحۃ الصلوٰۃ بشرط ان یجتنب الخلافیات وفی بعض کتب المذاھب عدم جواز الاقتداء بمشاھدۃ ما یری المقتدی من نواقض الوضوء فی الامام مثل ان یری المقتدی الشافعی مس المرأۃ والذکر من الامام الحنفی وتصح الصلوٰۃ لو لم یشاھدھا ولا یکلف بالسوال عن الامام اقول قد اجتمع السلف عملا علی مسئلۃ جواز الاقتداء بلا خلاف وتقییدھا انھم کانوا مختلفین فی الفروع وکانوا یقتدون خلف کل منھم بلا نکیر وسوال من انک توافقنی فی الفروع ام لا ثم قالت جماعۃ من ارباب الفتیا ان العبرۃ فی الخلافیات لرای الامام وقیل لرای المقتدی والمتحقق ما حررت آنفا ولیس خروجا عن المذھب بل ھو المذھب **قولہ** الا باذنہ قیل انہ یتعلق بجملتین وقیل بواحدۃ **واقعۃ** فی تاریخ ابن خلکان ان الدامغانی الحنفی مر بمسجد الاستاذ ابی اسحٰق الشیرازی عند المغرب فحان وقت الصلوٰۃ فدخل المسجد فاشار الاستاذ الی المؤذن ان لا یرجع فی الاذان فقدم الدامغانی الصلوٰۃ فصلی بھم الدامغانی صلوٰۃ الشافعیۃ **باب** ما جاء اذا ام احدکم فلیخفف ظھور التخفیف انما یکون فی القراءۃ لا فی الرکوع والسجود وتعدیل الارکان کما ھو معلوم من فعل صاحب الشریعۃ واما ختم القرآن مرۃ فی رمضان فلا یترک وان کسل القوم **باب** ما جاء فی تحریم الصلوٰۃ وتحلیلھا. حدیث الباب لیس بقوی فان ابا سفیان متکلم فیہ ولو کان صحیحا لافادنا فی وجوب ضم السورۃ واما ما مر من حدیث علی فکان قویا ولکنہ خال عن ھذہ القطعۃ واما ما فی الھدایۃ من احدث بعد التشھد فقد اجزأت صلوتہ فالمراد صلوتہ مشتملۃ علی اداء الارکان فانہ مصرح فی کتبنا ان یتوضأ لیعلم واجبا وربما یطلق لفظ الصحۃ علی ما یکون مشتملا علی الکراھۃ تحریما وفی کتب المذاھب الاربعۃ ان الساجد قبل الامام مرتکب الحرام وصحت صلوتہ واجزأت

قولہ ۱ اقرؤھم لکتاب اللہ وبہ قال احمد وابو یوسف اخذا بھذا الحدیث وامثالہ وذھب ابو حنیفۃ ومحمد ومالک والشافعی واحمد فی روایۃ الی ان یقدم الافقہ علی الاعلم وتمسکھم ان القراءۃ مفتقر الیھا لذکر واحد والعلم لسائر الارکان وقالوا ان الاحادیث دالۃ علی تقدیم الاقرأ لان اقرأھم کان اعلمھم لانھم کانوا یتلقون القرآن باحکامہ فقدم فی الحدیث ولا کذلک فی زماننا فقدمنا الاعلم کذا فی الھدایۃ ذکرہ الشیخ فی اللمعات وقال ابن الھمام واحسن ما یستدل بہ لتقدیم الاعلم علی الاقرء حدیث مروا ابا بکر فلیصل بالناس وکان ثمہ من ھو اقرأ منہ لا اعلم دلیل الاول قولہ صلعم اقرؤکم ابی ودلیل الثانی قول ابی سعید کان ابو بکر اعلمنا وھذا آخر الامرین من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیکون المعمول علیہ انتھی ۱۲ **قولہ** ۲ لا یؤم الرجل فی سلطانہ ای فی موضع یملکہ او یتسلط علیہ بالتصرف کصاحب المجلس وامام المسجد فانہ احق من غیرہ وان کان افقہ فان شاء تقدم وان شاء یقدم غیرہ ولو مفضولا قولہ ولا یجلس علی تکرمتہ ھی بفتح تاء وبکسرہا موضع خاص لجلوسہ من فراش او سریر مما یعد لاکرامہ کذا فی مجمع البحار ۱۲ **قولہ** ۳ وتحریمھا التکبیر لانہ یحرم الاکل والشرب ونحوھما علی المصلی وھو شرط عندنا لقولہ تعالیٰ وذکر اسم ربہ فصلی ورکن عند الشافعی ۱۲ **قولہ** ۴ وتحلیلھا التسلیم ای یحل للمصلی بالتسلیم ما حرم علیہ بالتکبیر ثم الخروج عن الصلوٰۃ بلفظ السلام فرض عند الشافعی ومالک واحمد قالوا لان ظاھر قولہ صلی اللہ علیہ وسلم تحلیلھا التسلیم ان لا تحلیل لھا سواہ ولانہ جاء فی الصحیحین من حدیث عائشۃ فکان یختم الصلوٰۃ بالتسلیم وقد قال صلوا کما رأیتمونی اصلی وواجب عند ابی حنیفۃ وعند الثوری سنۃ والدلیل لنا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یعلم الاعرابی حین علمہ الصلوٰۃ ولو کان فرضا لعلمہ لان المقام مقام التعلیم والبیان وحدیث ابن مسعود رض وھو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما علمہ التشھد قال لہ اذا فعلت ھذا فقد تمت صلوتک ویکفی فی صحۃ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وتحلیلھا التسلیم کونہ واجبا بل سنۃ وقول عائشۃ رض یختم الصلوٰۃ بالتسلیم لا یدل علی الفرضیۃ بل لا یدل الا علی ھدی الصحابۃ قدرا واصلوتہ بجمیع ما اشتملت علیہ من الفرائض والسنن والآداب کما فی حدیث ابی حمید الساعدی وغیرہ فعلی ھذا قولہ صلعم صلوا کما رأیتمونی اصلی لا یقتضی الفرضیۃ بل یشملھا وغیرہ کذا فی اللمعات ۱۲

عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم **وبه** یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق ان تحریم الصلوٰة التکبیر ولا یکون الرجل داخلا فی الصلوٰة الا بالتکبیر **قال** ابو عیسٰی سمعت ابا بکر محمد بن ابان یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی **یقول** لو افتتح الرجل الصلوٰة بتسعین اسما من اسماء اللہ تعالٰی ولم یکبر لم یجزه وان احدث قبل ان یسلم امرته ان یتوضأ ثم یرجع الی مکانه ویسلم انما الامر علی وجهه ابو نضرة اسمه منذر بن مالك بن قطعة **باب** فی نشر الاصابع عند التکبیر **حدثنا** قتیبة وابو سعید الاشج قالا نا یحیی بن یمان عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان **عن** ابی هریرة قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کبر للصلوٰة نشر اصابعه **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة **قد رواه** غیر واحد عن ابن ابی ذئب عن سعید بن سمعان عن ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا دخل فی الصلوٰة رفع یدیه مدا وهو اصح من روایة یحیی بن الیمان واخطأ ابن یمان فی هذا الحدیث **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمٰن انا عبید اللہ بن عبد المجید الحنفی نا ابن ابی ذئب **عن** سعید بن سمعان قال سمعت ابا هریرة یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوٰة رفع یدیه مدا **قال** ابو عیسٰی قال عبد اللہ وهذا اصح من حدیث یحیی بن یمان وحدیث یحیی بن یمان خطأ **باب** فی فضل التکبیرة الاولٰی **حدثنا** عتبة بن مکرم ونصر ابن علی قالا نا سلم بن قتیبة عن طعمة بن عمرو عن حبیب بن ابی ثابت **عن** انس بن مالك قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی للہ اربعین یوما فی جماعة یدرك التکبیرة الاولٰی کتب له براءتان براءة من النار وبراءة من النفاق **قال** ابو عیسٰی قد روی هذا الحدیث عن انس موقوفا ولا اعلم احدا رفعه الا ما روی سلم بن قتیبة عن طعمة بن عمرو وانما یروی هذا عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس بن مالك قوله حدثنا بذلك هناد نا وکیع عن خالد بن طهمان عن حبیب بن ابی حبیب البجلی عن انس قوله ولم یرفعه وروی اسمٰعیل ابن عیاش هذا الحدیث عن عمارة بن غزیة عن انس بن مالك عن عمر بن الخطاب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا وهذا الحدیث **غیر محفوظ** وهو حدیث مرسل عمارة بن غزیة لم یدرك انس بن مالك **باب** ما یقول عند افتتاح الصلوٰة **حدثنا** محمد بن موسٰی البصری نا جعفر بن سلیمان الضبعی عن علی بن علی الرفاعی عن ابی المتوکل **عن** ابی سعید الخدری قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوٰة باللیل کبر ثم یقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالٰی جدك ولا اله غیرك ثم یقول اللہ اکبر کبیرا ثم یقول اعوذ باللہ السمیع العلیم من الشیطان الرجیم من همزه ونفخه ونفثه **وفی** الباب عن علی وعبد اللہ بن مسعود وعائشة وجابر وجبیر بن مطعم وابن عمر **قال** ابو عیسٰی وحدیث ابی سعید اشهر حدیث فی هذا الباب وقد اخذ قوم من اهل العلم بهذا الحدیث واما اکثر اهل العلم فقالوا انما یروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقول سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالٰی جدك ولا اله غیرك وهکذا روی عن عمر بن الخطاب وعبد اللہ بن مسعود والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من التابعین وغیرهم **وقد** تکلم فی اسناد حدیث ابی سعید کان یحیی بن سعید یتکلم فی علی بن علی **وقال** احمد لا یصح هذا الحدیث **حدثنا** الحسن بن عرفة ویحیی بن موسٰی قالا نا ابو معاویة عن حارثة بن ابی رجال عن عمرة **عن** عائشة قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوٰة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالٰی جدك ولا اله غیرك **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وحارثة قد تکلم فیه من قبل حفظه وابو الرجال اسمه محمد بن عبد الرحمٰن **باب** ما جاء فی ترك الجهر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا سعید الجریری عن

باب نشر الاصابع عند التکبیر ذکر الطحاوی السنة ان یمد اصابع یدیه ویستقبل بها القبلة ویوجه الکف الی القبلة ولا یضم کل الضم ولا یفرج کل التفریج ثم قال الشافعی یرفع یدیه الی اذنیه وفی روایة ان یرفع یدیه الی منکبیه وکلامه فی مصر جامع لهما وهو المختار عند الاحناف ای یکون الکف حذاء المنکب والاصابع حذاء الاذنین **باب** فی فضل التکبیرة الاولٰی ۔ عند ابی حنیفة واحد ادرکه الاولٰی واجد فضل التحریمة ای فضل التحریمة ممتد الی الرکوع وقال علماء المذاهب الاربعة من ادرك الرکوع ادرك الرکعة خلاف الضبعی تلمیذ ابن خزیمة وتقی الدین السبکی وقال الحافظ ما نسب الی ابن خزیمة ما وجدته فی صحیحه اقول انه کان منسوبا الی تلمیذه فاختلط علی البعض ونسبوه الی ابن خزیمة ایضا وکان یقول الشوکانی اولا مثل قول الضبعی ثم رجع عنه فی فتاواه **قوله** من صلی اربعین یوما اشتهر بین العوام من صلی اربعین یوما بالجماعة یعتاد الصلوٰة لعلهم اخذوا من هذا الحدیث ولکنه ضعیف **قوله** عن انس موقوفا اقول لا مدخل للعقل فی ذکر البراءتین فلا بد من کونه مرفوعا حکما **باب** ما یقول عند افتتاح الصلوٰة قال الثلثة باستحباب الذکر قبل الفاتحة وقال مالك بن انس بعدم استحبابه وثبت کثیر من صیغ الثناء یجوز کلها فی المذاهب واختار الشافعیة ما فی الصحیحین ومختار الاحناف والحنابلة کما صرح به احمد سبحانك اللهم وبحمدك الخ موقوفا علی عمر اخرجه مسلم ص ۱۷۲ ولنا مرفوع ایضا اخرجه فی کتاب الدعوات واخرجه الزیلعی ایضا بسند صحیح فی کتاب وفیه سوال اهل کوفة عمر رض تعلیمهم بالفعل واجهر به لیتعلموا واما المرفوع الذی اخرجه الزیلعی من کتاب الدعوات للطبرانی ففی التخریج سهو الکاتب فانه کتب زحمویة بالزاء المعجمة بدل رحمویة بالراء المهملة وثبت الاذکار منه علیه السلام فی سنة مواضع عقب تکبیرة التحریمة والرکوع والاعتدال منه والسجود وبین السجدتین وقبل السلام کذا فی المواهب وکان یدعو ایضا فی القنوت واذا مر بآیة رحمة وآیة عذاب **تنبیه ضروری** فی الحلیة للمحقق ابن امیر الحاج ان الاذکار الواردة فی الاحادیث جائزة عندنا فی النافلة والمکتوبة بشرط ان لا یثقل علی الناس واما عامة مصنفینا اخلوها وبزعم الناظر عدم تعرض الاحناف الی الاذکار واما ما ذکروا من الاتیان بالاذکار فی النافلة فمداره علی تثقیل القوم **قوله** سبحانك اللهم وبحمدك الخ عندی اختصار من الجملتین ای من سبحت سبحانك وحمدت اللہ حمدا فلا تکون واو وبحمدك زائدة وقال العلماء ان بحمدك حال وسبحانك مصدر سبح مجرد الا کما قال بعض المناطقة فانهم عارون عن اللغة **قوله** همزه الخ همزه وسواسه ونفخه کبره ونفثه السحر او الشعر ولیعلم ان حسن الشعر وقبحه بحسن ما فیه وقبحه ولکن اکثر الاشعار تکون قبیحة فذمه الشریعة وثبت الاشعار عن الشافعی والشیخ عبد القادر القرشی نسب شعریین الی ابی حنیفة وکذلك الی البخاری واما احمد ومالك فلم اجد عنهما وقد ثبت سماعه علیه السلام الاشعار مائة شعر من قصیدة امیة ابن ابی الصلت **قوله** وقد تکلم فی اسناد حدیث ابی سعید اقول یمکن تحسین حدیث ابی سعید فان النسائی ص ۱۴۳ اخرجه **باب** ما جاء فی ترك الجهر ببسم اللہ الرحمٰن الرحیم ط التسمیة من القرآن عند ابی حنیفة ولیست جزء سورة وفی روایة عنه انها جزء الفاتحة وعند الشوافع جزء الفاتحة قطعا وفی جزئیتها لسائر السور قولان وعند مالك انما هی نازلة للفصل بین السورتین وقال الاحناف یخفی ببسم اللہ وقال الشوافع یجهر به

قوله مدا حال والمعنی مادا یدیه ان کان الحال عن الفاعل او ممدودتین ان کان عن المفعول ۱۲ تقریر۔

قوله سبحانك اسم اقیم مقام المصدر وهو التسبیح ای اسبحك تسبیحا متلبسا مقترنا بحمدك فالباء للملابسة والواو زائدة وقیل الواو بمعنی مع ای اسبحك مع التلبیس بحمدك وتبارك اسمك ای کثرة برکة اسمك وتعالٰی جدك ای عظمتك ای ما عرفوك حق معرفتك ولا عظموك حق عظمتك ولا عبدوك حق عبادتك کذا فی المرقاة ۱۲ **قوله** من همزه الخ بدل اشتمال ای من وسواسه ونفخه ای کبره المؤدی الی کفره ونفثه ای من سحره قاله علی قال الطیبی النفث عبارة عن الشعر لانه ینفثه الانسان من فیه رقیة ای الشعر المذموم من هجو مسلم اذ کفر او فسق کذا فی المجمع ۱۲

قوت المغتذی (نشر اصابعه) کنصر ای بسطها (ورفع یدیه مدا) قال ابن سید الناس نصب مدا مصدرا مختصا کقعد القرفصاء او معنویا کقعد جلوسا او حالا من الرفع وتعالٰی جدك بفتح جیم ای علی جلالك وعظمتك من همزة ای المؤنثة وهی شبه الجنون او نفخة ای کبره

قیس بن عبایۃ **عن** ابن عبد اللہ بن مغفل قال سمعنی ابی وانا فی الصلوۃ اقول بسم اللہ الرحمن الرحیم فقال لی ای بُنَیَّ مُحْدَثٌ ایاک والحدث قال ولم ار احدا من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان ابغض الیہ الحدث فی الاسلام یعنی منہ **وقال** وقد صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومع ابی بکر وعمر ومع عثمان فلم اسمع احدا منہم یقولہا فلا تقلہا اذا انت صلیت فقل الحمد للہ رب العلمین **قال** ابو عیسے حدیث عبد اللہ بن مغفل حدیث حسن **والعمل** علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وغیرہم ومن بعدہم من التابعین **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق لا یرون ان یجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **قالوا** ویقولہا فی نفسہ **باب** ۱۷۹ من رأی الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **حدثنا** ۲۲۵ احمد بن عبدۃ نا المعتمر بن سلیمان قال حدثنی اسمعیل بن حماد عن ابی خالد **عن** ابن عباس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح[1] صلوتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم **قال** ابو عیسے **ولیس**[2] اسنادہ بذاک و قد قال بہذا عدۃ من اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** ابو ہریرۃ وابن عمر وابن عباس وابن الزبیر ومن بعدہم من التابعین رأوا الجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم **وبہ** یقول الشافعی واسمعیل بن حماد وہو ابن ابی سلیمان وابو خالد ہو ابو خالد الوالبی واسمہ ہرمز وہو کوفی **باب** ۱۸۰ فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **حدثنا** ۲۲۶ قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ **عن** انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابو بکر وعمر وعثمان یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **قال** ابو عیسے ہذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدہم **کانوا** یستفتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **قال** الشافعی انما معنی ہذا الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر وعثمان کانوا یفتتحون القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین **معناہ** انہم کانوا یبدأون بقراءۃ فاتحۃ الکتاب قبل السورۃ ولیس معناہ انہم کانوا لا یقرؤن بسم اللہ الرحمن الرحیم وکان الشافعی یری ان یبدأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم وان یجہر بہا اذا جہر

ومالک واحمد موافقان لنا وصنف الدارقطنی رسالۃ فی بغداد حکی لما بلغ الدارقطنی مصر استخلفہ مالکی بل اتیت فی الرسالۃ بحدیث صحیح قال الدارقطنی لا کذا نقلہ ابن تیمیۃ وزعم البعض ان مدار الجہر ترکہ قول جزئیۃ الفاتحۃ وعدمہا اقول انہ خطأ فان بعض القائلین بالجزئیۃ قائلون بالاسرار وقد ثبت الآثار فی جہر بسم اللہ ولم یصح مرفوع وتعرض بعض المتأخرین الی اثبات المرفوعات مثل السیوطی فی الاتقان ولکن کلہا معلولۃ وقال الزیلعی وجہ اکثار الروایات فی الجہر ادخال الروافض فی المسئلۃ وہم الملاعنۃ وضاعون اقول وان لم یصح مرفوع سندا ولکنہ لابد من ثبوتہ من صاحب الشریعۃ والا فکیف قال بہ الصحابۃ رضوان اللہ علیہم اجمعین نعم استمرارہ علیہ السلام علی الاخفاء ونقول کان الجہر للتعلیم ای تعلیم ثبوت التسمیۃ فی الصلوۃ لا لتعلیم الجہر بالتسمیۃ کذا فی الہدایۃ وفی کتاب الآثار ان عمر رض جہر بالتسمیۃ لتعلیم اہل کوفۃ فنقول ان جہرہ علیہ السلام کان للتعلیم کما قال الشافعی رح فی حدیث التکبیر علی ختم الصلوۃ اخرجہ مسلم عن ابن عباس انہ للتعلیم ولم یقل احد بسنیۃ الجہر بالذکر بعد الصلوۃ الا ابن حزم الاندلسی وقد ثبت الجہر فی مواضع للتعلیم مثل ما روی السیوطی انہ علیہ السلام جہر بالقراءۃ فی صلوۃ الظہر وقال فی آخرہا انما جہرت لتعلموا ولکنی لم اجد سندہ ولا یلزم سجدۃ السہو بجہر ما یخافت او عکسہ عند الشافعی رح ولہ آثار فی مصنف ابن ابی شیبۃ ویلزم سجدۃ السہو عند ابی حنیفۃ ولہ ایضا آثار وکذلک ثبت جہر عمر بالثناء للتعلیم کما فی کتاب الآثار وقد ثبت جہر آیۃ فی الظہر والعصر للتعلیم کما فی مسلم واما تسبیح الرکوع فلم تکن حاجۃ الی الجہر فانہ لما نزل سبح اسم ربک العظیم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوہا فی الرکوع وقد ثبت جہر الدعاء فی القومۃ کما فی سنن ابن ماجۃ ص ۶۳ ا وما اتی الحافظ بدلیل مذہبہ مرفوعا الا ما فی النسائی ص ۱۴۴ عن ابی ہریرۃ انہ فعل اشیاء کثیرۃ وجہر ببسم اللہ ایضا وقال انا اشبہ منکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونقول ربما یفعل الصحابی اشیاء کثیرۃ ثم یقول ہکذا وجدت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مع ان بعض الاشیاء لا تکون مرفوعۃ بل من اجتہادہ **قولہ** عن ابن عبد اللہ الخ ہنا راویہم استمد الحافظ فی تعیینہ مسند الحارثی وقال انہ یزید بن عبد اللہ بن مغفل واخرج النسائی ص ۱۴۴ احدیث ابن عبد اللہ وفیہ ایضا مبہم **واقعۃ** فی الاشباہ والنظائر فی النعمان العلماء کانوا مجتمعین فی حضرۃ السلطان برسبائی لختم البخاری فاختلفوا فی مسئلۃ الباب وقالوا ان المثبت المشتمل علی زیادۃ الجزء مقدم علی النافی المشتمل علی قلۃ الجزء ونقصانہ وکان السلطان یستفتی ابن الہمام لتورعہ فاستفتاہ فکتب الشیخ رسالۃ فی الجواب قبل ختم البخاری وارسلہا بحضرۃ السلطان **مسئلۃ** قراءۃ التسمیۃ فی ابتداء کل رکعۃ سنۃ عندنا وفی روایۃ واجبۃ وقال ابن وہبان فی نظمہ ولو لم یبسمل ساہیا کل رکعۃ فیسجد اذا یجابہا قال الاکثر وعندی ان الاکثرین الی السنیۃ ولعلہ اراد بالاکثر سائر الائمۃ من الشافعی واحمد ومالک واختار الوجوب الشیخ السید محمود الآلوسی فی تفسیرہ روح المعانی وفی روایۃ عن محمد استحباب التسمیۃ بین السور والفاتحۃ وقال الشیخان بجوازہا واباحتہا **باب** ماجاء فی افتتاح القراءۃ بالحمد للہ رب العلمین ظاہر حدیث الباب یؤید الاحناف والحنابلۃ والموالک وقال الامام الشافعی رح ان الحمد للہ رب العلمین اسم سورۃ الفاتحۃ والتسمیۃ جزء الفاتحۃ فتدرج فی الفاتحۃ قال الزیلعی ان اسم السورۃ الحمد للہ رب العلمین ولنا ما فی مسلم قسمت الصلوۃ بینی وبین عبدی وفی سنن ابی داؤد کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یفرق بین السور فنزلت التسمیۃ فعلم عدم کونہا من الفاتحۃ فانہا نزلت مؤخرۃ عن بعض القرآن وقاس شمس الدین الجزری انزل القرآن علی سبعۃ احرف والتسمیۃ جزء باعتبار بعض الاحرف فیکون قولہ جامعا بین جمیع المذاہب وقد یختلف الحکم باختلاف الاحرف کما فی الدر المختار ان فی قولہ تعالی الا یسجدوا تشدیدا وتخفیفا اختلافا فی محل السجدۃ وبالاختلاف یختلف الحکم ولعلہ کذلک الاختلاف فی وحدۃ السجدۃ فی سورۃ الحج وتثنیتہا واللہ اعلم. **قولہ** وقال الشافعی الخ اقول کیف یقال بمثل ہذا وقد وقع تصریح نفی الجہر ببسم اللہ فی مسلم ص ۱۷۲ والنسائی ص ۱۴۴ فی روایۃ الباب **حکایۃ** فی بعض الکتب کالخیرات الحسان فی مناقب ابی حنیفۃ النعمان دخل الشافعی بغداد وصلی رکعتین عند قبر ابی حنیفۃ رح ولم یجہر بالتسمیۃ فقیل ولم ترکت قال ادبا

---

[1] **قولہ** یفتتح صلوتہ ببسم اللہ الرحمن الرحیم ای سرا قال الشیخ ابن الہمام والصریح ما عن ابن عباس رض کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجہر ببسم اللہ الرحمن الرحیم وفی روایۃ جہر قال الحاکم صحیح بلا علۃ وصححہ الدارقطنی وبذان امثل حدیث فی الجہر وقال بعض الحفاظ لیس بحدیث صریح فی الجہر الا وفی اسنادہ مقال عند اہل الحدیث ولذا اعرض ارباب المسانید المشہورۃ الاربعۃ واحمد فلم یخرجوا منہا شیئا مع اشتمال کتبہم علی احادیث ضعیفۃ وقد روی الطحاوی وابو عمر بن عبد البر عن ابن عباس الجہر قراءۃ الاعراب لم یجہر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالبسملۃ حتی مات فقد تعارض ما روی عن ابن عباس ثم ان تم فہو محمول علی وقوعہ احیانا یعنی لیعلمہم انہ تقرأ فیہا واوجب ہذا الحمل صریح روایۃ مسلم عن انس صلیت خلف النبی صلعم وابی بکر رض وعمر رض وعثمان رض فلم اسمع احدا منہم یقرأ ببسم اللہ الرحمن الرحیم ولم یرد نفی القراءۃ بل السماع للاخفاء بدلیل ما صرح بہ عنہ فکانوا لا یجہرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم رواہ احمد والنسائی باسناد علی شرط الصحیح وعنہ صلیت خلف النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر فکلہم یخفون ببسم اللہ الرحمن الرحیم رواہ ابن ماجۃ وفی مسلم لفظ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یستفتح ببسم اللہ الرحمن الرحیم وابا بکر وعمر رضی اللہ عنہما انتہی وفی الآثار للطحاوی ومعجم الطبرانی وحلیۃ ابی نعیم ومختصر ابن خزیمۃ فکانوا یسرون ببسم اللہ الرحمن الرحیم ورجال ہذہ الروایات کلہم ثقات مخرج لہم فی الصحیحین ۱۲ برہان [2] **قولہ** لیس اسنادہ بذاک قال الطیبی المشار الیہ بذاک ما فی ذہن من یعتنی بعلم الحدیث ویعتد باسنادہ القوی ۱۲ [3] **قولہ** کانوا یستفتحون القراءۃ بالحمد للہ الخ ظاہرہ انہم کانوا لا یقرؤن البسملۃ وہو لیس بمراد فان قراءتہا فی الصلوۃ مجمع علیہ لم یخالف فیہا احد کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات فمعناہ عندنا انہم یسرون بالبسملۃ کما یسرون بالتعوذ ثم یجہرون بالحمد للہ وعند الشافعی معناہ ما ذکرہ المؤلف واللہ تعالی اعلم ۱۲

بالقراءۃ **باب** ما جاء انہ لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب **حدثنا** ابن ابی عمر وعلی بن حجر قالا نا سفیان عن الزہری عن محمود بن الربیع **عن** عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لاصلوٰۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وعائشۃ وانس وابی قتادۃ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابوعیسی حدیث عبادۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منہم** عمر بن الخطاب وجابر بن عبد اللہ وعمران بن حصین وغیرہم **قالوا** لاتجزئ صلوٰۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب **وبہ** یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی التامین **حدثنا** بندار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مہدی قالا نا سفیان عن سلمۃ بن کہیل عن حجر بن عنبس **عن** وائل بن حجر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین وقال امین ومد بہا صوتہ **وفی** الباب عن علی وابی ہریرۃ **قال** ابوعیسی حدیث وائل بن حجر حدیث حسن **وبہ** یقول غیر واحد من

لصاحب ہذا القبر وقد صح ہذا النقل وقال الشافعیۃ لم یترک رفع الیدین نقول لعلہ کان عندہ جہر التسمیۃ غیر اکید خلاف رفع الیدین **باب** ما جاء انہ لاصلوٰۃ الا بفاتحۃ الکتاب ہنا مسئلتان مسئلۃ حکم الفاتحۃ فقال ابوحنیفۃ بوجوبہا وقال الثلاثۃ برکنیتہا وفی روایۃ للمالکیۃ وجوب الفاتحۃ کما فی العینی ونقل الوزیر ابن ہبیرۃ الحنبلی روایۃ عدم رکنیتہا فی الاشراف بمذاہب الاشراف ورأیت مکتوبا علیہ الافصاح ولکنہ غلط الکاتب ——— فان الافصاح عن معانی الصحاح کتاب آخر للوزیر ابن ہبیرۃ ولابن منذر ایضا اشراف والمسئلۃ الثانیۃ قراءۃ الفاتحۃ خلف الامام والمذکورۃ ہنا الاولی واما الثانیۃ فمذہب ابی حنیفۃ واحمد ومالک والجمہور نفی القراءۃ خلف الامام فی الجہریۃ واختلفوا فی السریۃ قیل سنۃ وقیل مستحبۃ وقیل مباحۃ وقال الشافعی بوجوبہا فی السریۃ والجہریۃ وکان قول الشافعی القدیم عدم وجوبہا فی الجہریۃ وقولہ الجدید وجوبہا کما قال المزنی فی مختصرہ بلغنا من بعض اصحابنا ان الشافعی قال کذا وقال الشافعیۃ ان ذلک المبلغ ہو ربیع بن سلیمان تلمیذ الشافعی ولم یذکر الشافعی وجوبہا فی الجہریۃ فی کتاب الامام واما المتقدمون مثل صاحب المذہب فیذکرون القولین واما المتاخرون فلا یذکرون الا الجدید. **قولہ** لاصلوٰۃ لمن لم یقرء حدیث الباب اخرجہ ارباب الصحیحین لا القصۃ المذکورۃ اقول ان حدیث الباب لیس فی حق الجماعۃ بل فی حق الجماعۃ حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام قراءۃ لہ وحدیث اذا قرئ فانصتوا الخ وقال بعض الاحناف ان النفی فی لاصلوٰۃ نفی الکمال وعندی انہ مدخول فیہ فان الفاتحۃ واجبۃ عندنا ویلزم علی ہذا نفی الوجوب فان نفی الدلالۃ والثبوت لایوجب الوجوب کما صرح بہ الاصولیون والحق ان یبحث فی ظنیۃ الثبوت لا الدلالۃ ولم یتعرض صاحب الہدایۃ ص ۹۷ الی الدلالۃ اصلا واقول ان تقدیر لاصلوٰۃ کاملۃ ایضا غیر فصیح عندی قال حذاق النحاۃ انہ یکفی فی التقدیر رائحۃ المقدر لا ان یقدر فی العبارۃ والنظم وقالوا ان متعلق الجار وکذلک عامل الحال المستنبط من الاشارۃ او التنبیہ عامل معنوی وزعمہ القاصرون ذکرہ فی نظم العبارۃ وانی لا اقول بالتقدیر فیما لم یتلفظ فی نوعہ فلا اقول بالتقدیر فی الظرف المستقر نعم اقول بتقدیر المبتدأ والخبر وقال الرضی من قال زید کائن فی الدار خرج من لغۃ العرب فلا اقول بتقدیر الکمال نعم قد اقول بنفی الکمال الا انہ بنفی الکمال فی المصداق ای تنزیل الناقص منزلۃ المعدوم واستعمال ما ہو للمعدوم فی الناقص لا فی الدلالۃ والکلام کما قال صحابی ما اجزء منا احد من اجزء فلان فی قتل قرمان المشرکین فی غزوۃ خیبر کما فی الصحیحین **دقیقۃ** واعلم ان الباء الداخلۃ علی بفاتحۃ الکتاب فی حدیث الباب لیست الا للتعدیۃ فان القراءۃ ونحوہا من المسح والوتر کان متعدیا بنفسہ فی اللغۃ ثم اذا نقل الی الشریعۃ صار لازما فعندی بالباء کما قال العلماء فی بل یستوی الذین یعلمون والذین لایعلمون انہ اما لازم واما متعد وکذلک اقول فی بارد واسحوا برؤسکم ولم ینبہ الاصولیون علی ہذہ الضابطۃ ونبہ علیہا الزمخشری فی المفصل وکذلک اشار الیہا فی الکشاف فی آیۃ وہزی الیک بجذع النخلۃ ای افعلی فعل الہز وکذلک اشار سیبویہ حین قال ان المزید یدخل علی المجرد مثل قبرتہ وابقرتہ ومعنی ابقرتہ ادخلتہ فی البقر وکذلک اقول فی اتتنی صحیفۃ فلان فقرأت بہا خلاف ما قال ابن ہشام فی المغنی معناہ قرأت تبرکا بہا واقول الباء عندی للتعدیۃ وقال الطیبی فی شرح المشکوٰۃ بتضمین الابتداء فی حدیث الباب ای لاصلوٰۃ لمن لم یبدأ بفاتحۃ الکتاب وہذا یفید نافی وجوب ضم السورۃ وعن مالک ایضا وجوب ضم السورۃ کما فی الہدایۃ ص ۹۷ ولکنی لم ارض بما قال الطیبی وان قیل لقد تواتر العمل بقراءۃ الفاتحۃ فتکون فرضا لثبوتہا بالقطع نقول ان التواتر عملا فی الاتیان بہا لا علی کونہا رکنا کما ثبت التواتر عملا فی بعض المستحبات **باب** ما جاء فی التامین قال مالک یؤمن المقتدی فقط سرا وبکذا مروی عن ابی حنیفۃ فی موطاء محمد ص ۱۰۵ والروایۃ الثانیۃ عن ابی حنیفۃ وہو مختار صاحبیہ ان یأتی بہ الامام والمقتدی سرا والقول الجدید للشافعی ان یجہر الامام ویسر القوم وفی القدیم جہر بہما بہ وبہ قال احمد بن حنبل ولم اجد تصریح الجہر عن المالک بل صرح فی المدونۃ بالاخفاء واما السلف الصالحون فالی الطرفین والاکثر ہو الاخفاء عند السلف ذکرہ فی الجوہر النقی ص ۱۳۲ ج ۲ عن ابن جریر الطبری فکان ہو السنۃ والجہر جائزا غیر سنۃ قیل المراد مد الالف لا رفع الصوت والحال ان رفع الصوت مصرح فی الصحاح. **قولہ** وفی الباب الخ روایۃ علی اخرجہا ابن ماجۃ وروایۃ ابی ہریرۃ اخرجہا الدارقطنی فی سننہ وحسنہا واخرجہا فی علللہ واعلہا واخرجہا فی النسائی ص ۱۴۴ وحدیث الباب لم یخرجہ ارباب الصحیحین للتأثر عن اختلاف شعبۃ وسفیان ورجح المحدثون حدیث سفیان وقالوا اخطأ شعبۃ فی

قولہ

لاصلوٰۃ لمن لم یقرء بفاتحۃ الکتاب استدل الشافعیۃ وغیرہم کما ذکرہ المؤلف بہذا علی ان قراءۃ الفاتحۃ فرض وقال الحنفیۃ لیس الفرض عندنا الا مطلق القراءۃ لقولہ تعالی فاقرؤا ما تیسر من القرآن وتقییدہ بالفاتحۃ زیادۃ علی النص وذا لا یجوز فعملنا بکلا النصین اعنی الآیۃ والحدیث ففرضنا القراءۃ مطلقا بالآیۃ واوجبنا بالحدیث الفاتحۃ بان النفی فی قولہ لاصلوٰۃ للکمال والدلیل علیہ ما ورد من صلی صلوٰۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فہی خداج خداج غیر تمام لانہ یدل علی النقصان لا علی البطلان لانہ وقع مثل ہذا فی ترک الدعاء بعد الصلوٰۃ وایضا من الدلیل علی عدم فرضیۃ الفاتحۃ قولہ صلعم حین تعلیم الاعرابی اذا قمت الی الصلوٰۃ فکبر ثم اقرأ ما تیسر معک من القرآن الحدیث ورواہ البخاری اذ لو کانت فرضا لامرہ البتۃ لان المقام مقام التعلیم فلا یجوز تاخیر البیان عنہ وما قال النووی من ان حدیث ما تیسر محمول علی الفاتحۃ فانہا تیسرۃ قال العینی ہو تمشیۃ لمذہبہ بالحکم وخارج عن معنی کلام الشارح لان ترکیب الکلام لایدل علیہ اصلا لان ظاہرہ یتناول الفاتحۃ وغیرہا مما یطلق علیہ اسم القرآن وسورۃ الاخلاص اکثر تیسرا من الفاتحۃ فی معنی تعیین الفاتحۃ فی التیسر وہذا تحکم بلا دلیل ۱۲ **قولہ** مد بہا صوتہ ای بالکلمۃ یعنی اخرہا والمد عارضی ویجوز فیہ الطول والتوسط والقصر او مد بالغا فانہ یجوز قصرہا ومدہا وہو مد البدل ویجوز فیہ الاوجہ الثلاثۃ ایضا ولا یلزم من ارتفاع صوتہ الجہر کما لا یخفی وما ورد یحمل علی التعلیم والجواز وفی شرح الابہری قال الشیخ آمین بالمد والتخفیف فی جمیع الروایات وعن جمیع القراء انتہی وہو اسم فعل ومعناہ اسمع واستجب او معناہ فلیکن کذلک او اسم من اسماء اللہ تعالی قالہ ابن ملک وقیل اللہم امنا ذکرہ الابہری ولیس لہ وجہ ظاہر علی التخفیف واما آمین بالمد والتشدید فہو خطأ فی ہذا المحل واختلف فی فساد صلوٰۃ من یقول بہ والاصح بعدم فسادہا لمجیئہ فی القرآن فی قولہ تعالی ولا آمین البیت الحرام ای قاصدین ۱۲ قال ابن الہمام روی احمد وابویعلی والطبرانی والدارقطنی والحاکم فی المستدرک فی حدیث شعبۃ عن علقمۃ بن وائل عن ابیہ انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلما بلغ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین قال آمین اخفی بہا صوتہ ورواہ ابوداؤد والترمذی وغیرہما من حدیث سفیان عن وائل بن حجر وذکر الحدیث فیہ ورفع بہا صوتہ فقد خالف سفیان شعبۃ فی الرفع ولما اختلف فی الحدیث عدل صاحب الہدایۃ الی ما عن ابن مسعود انہ کان یکفی فانہ یفید ان المعلوم منہ علیہ السلام الاخفاء قلت مع انہ الاصل فی الدعاء لقولہ تعالی ادعوا ربکم تضرعا وخفیۃ الخ ولا شک ان آمین دعاء فعند التعارض ترجح الاخفاء بذلک وبالقیاس علی سائر الاذکار والادعیۃ ولان آمین لیس من القرآن اجماعا فلا ینبغی ان یکون فیہ صوت القرآن کما انہ لا یجوز کتابتہ فی المصحف ولہذا اجمعوا علی اخفاء التعوذ لکونہ لیس من القرآن والخلاف فی الجہر بالبسملۃ مبنی علی انہ من القرآن ام لا ۱۲ مرقاۃ اعلم ان التامین بعد قراءۃ الفاتحۃ فی الصلوٰۃ سنۃ سواء کان منفردا او اماما او ماموما ان لم یؤمن امامہ وفی الصلوٰۃ السریۃ علی تقدیر سماعہا خلاف فعند البعض یؤمن بظاہر الحدیث وعند آخرین لایؤمن لعدم اعتبار ہذا الجہر کذا فی شرح ابن الہمام ۱۲ لمعات شرح المشکوٰۃ

اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یرفع الرجل صوته بالتامین ولا یخفیها **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحق **وروی** شعبة هذا الحدیث عن سلمة بن کهیل عن حجر ابی العنبس عن علقمة بن وائل **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فقال آمین وخفض بها صوته **قال** ابو عیسی سمعت محمدا یقول **حدیث** سفیان اصح من حدیث شعبة فی هذا و **اخطأ** شعبة فی مواضع من هذا الحدیث **فقال** عن حجر ابی العنبس **وانما** هو حجر بن العنبس یکنی ابا السکن **وزاد** فیه عن علقمة بن وائل لیس فیه عن علقمة **وانما** هو حجر بن عنبس عن وائل بن حجر **وقال** وخفض بها صوته وانما هو مد بها صوته **قال** ابو عیسی وسألت ابا زرعة عن هذا الحدیث **فقال** حدیث سفیان فی هذا اصح قال وروی العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن کهیل نحو روایة سفیان **قال** ابو عیسی حدثنا ابو بکر محمد بن ابان نا عبد اللہ بن نمیر عن العلاء بن صالح الاسدی عن سلمة بن کهیل عن حجر بن عنبس عن وائل بن حجر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث سفیان عن سلمة بن کهیل **باب** ما جاء فی فضل التامین **حدثنا** ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن حباب قال حدثنی مالک بن انس نا الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا امن الامام فامنوا فانه من وافق تامینه تامین الملائکة غفر

مواضع منها انه قال ابو العنبس وانما هو ابن العنبس فقال الاحناف قد قال سفیان ایضا ابو العنبس فی ابی داؤد ص ۱۴۱ فلعل العنبس اسم الجد والحفید واما ما قیل عن ذکر ابی السکن فلعله ابو السکن ابو العنبس واما ما قیل من ذکر علقمة ففی مسند ابی داؤد الطیالسی قال شعبة سمعت الحدیث عن علقمة عن وائل ثم سمعت من وائل بلا واسطة علقمة فلم یبق البحث الا فی رفع الصوت وخفضه وقال ابن الهمام جامعا بین الحدیثین ان الرفع کان فی ذاته والخفض بالنسبة وهذا عین مذهب الشافعی وزعم البعض ان الشیخ یجعل الحدیث للاحناف والحال ان تلمیذه المحقق ابن امیر الحاج صرح بانه جمع بما یوافق الشافعیة وفی مجمع الزوائد لنور الدین الهیثمی وظاهره یؤید الشافعیة وهو ان الیهود ما حسدوا مثل حسدهم علی ثلثة اشیاء رد السلام وآمین واقامة الصفوف وهذا الحدیث فی واقعة بیت عائشة رض من مسند معاذ وهو عن عائشة ایضا مع اضطراب وفیه علی بن عاصم متکلم فیه ونقول ان فی السنن الکبری ان الیهود یسجدون علی قول ربنا لک الحمد والحال انه لا یقول احد بجهره فما هو جوابکم هنا فهو جوابنا ثم فما دل علی الجهر وایضا نقول وقع فی الخصائص الکبری للسیوطی بطریق حارث بن ابی اسامة اعطی امتی آمین ولم یعط من قبلهم الا موسی علیہ السلام حین دعا وامن اخوه هارون فلعل الیهود علموا من الجهر فی خارج الصلوٰة مثل تامین هارون علیہ السلام فلا یثبت الجهر به فی داخل الصلوٰة وایضا نقول ان جهره علیہ السلام کان للتعلیم لما فی ابی داؤد ص ۱۴۲ حتی یسمع من یلیه من الصف الاول بطریق بشر بن رافع وهو متکلم فیه وقد ثبت الجهر بالادعیة للتعلیم لما روینا فی ما سبق کیف لا وقد صرح وائل بنفسه ما اراه الا یعلمنا الخ اخرجه ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی بسند یحیی بن سلمة بن کهیل وهو مختلف فیه وثقه الحاکم فی المستدرک ولکنه تساهل فی حق الرواة فی مستدرکه ووثقه ابن حبان فانه ذکره فی کتاب الثقات ولکنه ذکره فی کتاب الضعفاء ایضا فتحیرت من هذا وربما یذکر راویا فی الکتابین فیقال انه بسوء عن ذکره فی الکتاب الاول وانی رأیت فی کتاب الضعفاء تحت ترجمة ابراهیم بن طهمان ان هذا له دخل فی الضعاف والثقات فذکرته فی الکتابین فذهب ما ابزی قلبی ما وقع عند ابن خزیمة فانه لما تکلم علی مسئلة وضع الرکبتین بعد الیدین علی الارض نقل حدیث تقدیم الرکبتین بسند جید ثم ذکر ناسخه وقال ان الاول منسوخ وقد وقع یحیی بن مسلمة بن کهیل فی سند الناسخ وضعف حدیث سفیان ابن قطان المغربی ذکره الزیلعی فی التخریج ولکن الجمهور یصححون حدیث سفیان ویضعفون حدیث شعبة وقد صححهما القاضی عیاض وقد نقل العینی تصحیح بعض ائمة الحدیث ولکنه لم یسمهم وقال ابن جریر الطبری فی تهذیب الآثار ان الحدیثین صحیحان واختار الاخفاء فان جمهور السلف الی الاخفاء واما بعد تسلیم الحدیثین تصحیح الحدیثین فکیف الجمع بینهما ولعله یکون مثل ما قال الشیخ ابن الهمام ویؤیدنا ما فی ابی داؤد من مجیء وائل بحضرته علیہ السلام مرتین فلعله جهر للتعلیم ویدل علی التعلیم ما فی معجم الطبرانی عن وائل انه علیہ السلام امن ثلث مرات وقال الحافظ کما فی شرح المواهب تثلیث آمین بتثلیث الواقعة لا انه امن ثلثا فی واقعة واحدة کما زعمه بعض الناس الجاهلون فدل علی التعلیم وفی معجم الطبرانی زیادة اللهم اغفر لی قبل آمین واللہ اعلم وفی سنن الدارقطنی قال عبد الرحمن بن مهدی اشد شیء فی حدیث سفیان ان رجلا وجه سفیان الی نفسه وتکلم معه فی اثناء الحدیث فما ادرکت ما قال سفیان کل الادراک ولنا ان مذهب سفیان اخفاء آمین مع انه یروی جهره ومر ابن تیمیة وابن القیم علی مسئلة الباب فقالا ان الاختلاف فی اختیار المباح ورجحا الجهر فی بعض المواضع فعلم ان الخلاف لیس بشدید. **قوله** حدیث سفیان فی هذا اصح ما اتوا بالمتابعات لسفیان مع انه موجود فی النسائی ص ۱۴۷ وفی سنده عبد الجبار بن وائل لکنه لم یسمع من ابیه نعم یصح للمتابعة بلا ریب فانه سمع عن اخیه علقمة فانه یروی عن اخیه علقمة رفع الیدین ووضع الیدین عند الصدور واعتمدوا علیه. **قوله** العلاء بن صالح هذا ضعیف وذکر بعض الناقلین علی بن صالح وهو ثقة ولکن الصحیح علاء بن صالح ولنا ما روی ابن جریر الطبری عمل جمهور الصحابة ولنا ما فی معانی الآثار ص ۱۲۰ عمل علی وعمر وفی سنده ابو سعید بن مرزبان البقال وهو متکلم فیه وفی البعض ابو سعد بدل ابو سعید وما فی الطحاوی اخرجه ابن جریر الطبری وصححه وحسن الترمذی ابا سعید فی بعض المواضع واخذ عنه فی دیة الذمی ص ۶۸ وقال فی العلل الکبری قال البخاری انه متقارب الحدیث فعلم توثیقه من البخاری ویذکر جرح البخاری ایضا فی کتب الجرح والتعدیل والاکثرون یجرحون والبعض یوثقونه وقد ثبت الاخفاء عن ابن مسعود بسند صحیح والظاهر عندی من جانب الاحناف تسلیم صحة حدیث سفیان وتوثیق لفظ شعبة معه والتمسک فی المسئلة بعمل جمهور الصحابة وحمل حدیث سفیان علی التعلیم **باب** ما جاء فی فضل التامین. حدیث الباب اخرجه مسلم والبخاری وتمسک البخاری بحدیث الباب علی جهر آمین ووجه التمسک ان الشریعة احالت تامین المقتدی علی تامین الامام فلا یعلم تامین الامام الا بجهره ویکون التامینان متماثلین نقول فی الصفحة اللاحقة فی البخاری اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمده فقولوا ربنا ولک الحمد ولا یقول احد بجهر ربنا ولک الحمد فلا یجب التماثل ولا یستنبط جهر الامام ایضا فان تامینه یعلم بقوله ولا الضالین کما فی الحدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین واجاب المالک عن حدیث الباب بان معنی اذا امن الامام الخ اذا بلغ آمین کما یقال انجد ای بلغ النجد واشام ای بلغ الشام واعرق ای بلغ العراق وظنی ان اختلاف الروایتین عن ابی حنیفة فی تامین الامام للاختلاف فی لفظ الحدیثین ولنا حدیث السکتتین فان السکتة بعد ولا الضالین لقول آمین فعلم اخفاء تامین الامام واقر فی حجة اللہ البالغة بان حدیث السکتتین لعله علی ما قیل من اخفاء آمین وحمل الشافعیة حدیث اذا قال الامام ولا الضالین فقولوا آمین علی حدیث الباب وحمل المالک حدیث الباب علی ذلک الحدیث وظنی ان الحدیثین محمولان علی ظاهرهما فحدیث اذا امن الامام فی ذکر نفس فضیلة التامین لا فی بیان صفة الجهر والاخفاء وحدیث واذا قال غیر المغضوب علیهم ولا الضالین فی بیان المسئلة الفقهیة وتعلیم الصفة وکذلک روی عن ابی حنیفة من اختلاف الروایتین وفی معجم الطبرانی عن سمرة بن جندب اذا قال الامام ولا الضالین قولوا آمین یحبکم اللہ. **قوله** اذا امن الامام قیل ان الحدیث عبارة فی تامین المأموم واشارة فی تامین الامام واختلفوا فی عبارة النص واشارته قال صدر الشریعة ان العبارة ما سیق له الکلام والاشارة غیره وقال ابن الهمام المنطوق فی العبارة کله عبارة النص سیق له اولا (ف) استنبط ابو عمر بن عبد البر فی القراءة خلف الامام من حدیث الباب بان حدیث یدل علی ان المقتدی منتظر لتامین الامام والمنتظر لا یکون الا صامتا ولا یکون قارئا واقول یؤیده ما فی بعض الروایات اذا امن القاری فامنوا اخرجه مسلم والبخاری فی کتاب الدعوات ویشکل علی الشوافع من سبق ولحق فی خلال فاتحة الامام فاذا قرأ المقتدی فاما ان یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة فیکون عکس الموضوع فان الوضع ان یکون آمین خاتم الفاتحة لما فی ابی داؤد وان آمین طابع الفاتحة واما ان یؤمن حین ختمه فیلزم خلاف حد الباب فانه یدل علی ان الفضل فی المعیة ای توافق آمین المقتدی والامام والملائکة والاحتمال الاول مذکور فی المنهاج ای یؤمن مع الامام ثم یأتی بباقی الفاتحة وقال الغزالی یأتی المقتدی بالفاتحة حین یثنی الامام والحال ان نص الحدیث دال علی ان الثنا للامام والمقتدی والمنفرد واما اصل مذهبهم فهو ان یأتی بها اذا سکت الامام بعد ولا الضالین قبل آمین وینتظر الامام فاتحة المقتدی ثم یؤمنوا جمیعا والحال ان هذه السکتة الطویلة لا اصل لها من الشریعة الغراء فان السکتة قصیرة بحیث ان اختلف الصحابیان فی وجودها وایضا نص الحدیث ان هذه السکتة کانت لیترادا الیه نفسه ویقولون انها لفاتحة المقتدی وغایة المسئلة لهم ما

له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عیسے حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی السکتتین[1] **حدثنا** محمد بن المثنی نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال سکتتان حفظتهما عن رسول الله صلی الله علیه وسلم فانکر ذلک عمران بن حصین قال حفظنا سکتة فکتبنا الی ابی بن کعب بالمدینة فکتب ابی ان حفظ سمرة قال سعید فقلنا لقتادة ما هاتان السکتتان قال اذا دخل فی صلوته واذا فرغ من القراءة ثم قال بعد ذلک واذا قرأ ولا الضالین قال کان یعجبه اذا فرغ من القراءة ان یسکت حتی یترادّ الیه نفسه قال **وفی** الباب عن ابی هریرة **قال** ابو عیسے حدیث سمرة حدیث حسن **وهو** قول غیر واحد من اهل العلم یستحبون للامام ان یسکت بعد ما یفتتح الصلوة وبعد الفراغ من القراءة **وبه** یقول احمد و اسحق واصحابنا **باب** ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن سماک بن حرب عن قبیصة بن هلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فیاخذ شماله بیمینه قال **وفی** الباب عن وائل بن حجر و غطیف بن الحارث وابن عباس و ابن مسعود و سهل بن سعد **قال** ابو عیسے حدیث هلب حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین ومن بعدهم **یرون** ان یضع الرجل یمینه علی شماله فی الصلوة **ورای** بعضهم ان یضعهما فوق السرة **ورای** بعضهم ان یضعهما تحت السرة **وکل** ذلک واسع عندهم واسم هلب یزید بن قنافة الطائی **باب** ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود **حدثنا** قتیبة نا ابو الاحوص عن ابی اسحق عن عبد الرحمن بن الاسود عن علقمة والاسود **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی کل خفض ورفع وقیام وقعود وابو بکر وعمر **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وابن عمر وابی مالک الاشعری وابی موسی وعمران بن حصین وائل بن حجر وابن عباس **قال** ابو عیسے حدیث عبد الله بن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابو بکر وعمر وعثمان وعلی وغیرهم ومن بعدهم من التابعین وعلیه عامة الفقهاء والعلماء **حدثنا** عبد الله بن منیر قال سمعت علی بن الحسین قال نا عبد الله بن المبارک عن ابن جریج عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمن **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یکبر وهو یهوی[2] **قال** ابو عیسے هذا حدیث حسن صحیح وهو قول اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم **قالوا** یکبر الرجل وهو یهوی للرکوع والسجود **باب** رفع الیدین عند الرکوع **حدثنا** قتیبة وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سالم

فی ابی داؤد ص ۱۲۶ من اثر مکحول وسعید بن جبیر ولکنه تطرق فیه اجتهاد ابن جبیر والسکتات عند الشافعیة اربعة واوما عماد الدین بن کثیر فی تفسیره ان آمین قائم مقام فاتحة الامام فدل علی نفی الفاتحة للمقتدی ویلزم علی ما قال ابن کثیر وجوب آمین للمقتدی لکونه مقام الفاتحة ولکنه لم یقل احد بوجوب آمین الا الظاهری فالحاصل ان قول القراءة خلف الامام فی الجهریة یوجب اشکالات کثیرة (ف) آمین قیل عربی وقیل عبرانی ومعناه استجب او افعل وفی کافی النسفی ان آمین معرب آمین الفارسی والله اعلم وعلمه اتم **باب** ما جاء فی السکتتین اختلف الصحابیان فی السکتة الثانیة لقصرها السکتات فی کتب الحنفیة ثلثة بعد التحریمة وبعد ولا الضالین ..... وبعد ختم القراءة وعند الشافعیة اربعة بعد التحریمة وبعد ولا الضالین وبعد آمین قبل ضم السورة وبعد ختم القراءة والحق ان الثالثة لا یلیق بان یعتد بها والا لزم کثیر من السکتات فی حدیث ام سلمة **قوله** اذا قرأ ولا الضالین قیل هذا تفسیر لما قبله وقیل سکتة ثالثة قال البیهقی ان الانصات فی آیة فاستمعوا له وانصتوا الخ بمعنی الاخفاء فلا تنفی الآیة القراءة مثل السکتة ههنا فان السکتة بمعنی الاخفاء فانه یسکن ویقرء فی نفسه فی سکتة الثناء اقول بین السکتة والانصات فرق لا سیما اذا اجتمع الاستماع والانصات وسیأتی التفصیل **باب** ما جاء فی وضع الیمین علی الشمال فی الصلوة خلافا لمالک فانه یقول بارسال الیدین خلاف الثلثة ومذهب ابی حنیفة فی وضع الیدین وضعهما تحت السرة ومذهب الشافعی تحت الصدر فوق السرة وخیر احمد فی الوضع بانه یضعهما حیث شاء من تحت الصدر او عند الصدر او تحت السرة وکلک خیر ابن المنذر وقال لا نص فی المسئلة واما الاحادیث ففی حدیث وائل فی صحیح ابن خزیمة فوق الصدر وفی مسند البزار عند الصدر وفی مصنف ابن ابی شیبة تحت السرة فالحدیث واحد واختلف الالفاظ واما فی تحت السرة فلنا اثر علی فی سنن ابی داؤد بسند ضعیف وفی نسخة لابی داؤد مرفوع ایضا واما ما فی ابن خزیمة ففی سنده مؤمل بن اسماعیل واختلط فی آخر عمره وصححه الحافظ فی بلوغ المرام والعجب من عدم التفاته الی اختلاطه فی الآخرة واختلاف الالفاظ وایضا فی سند فوق السرة عاصم بن کلیب وضعفوه فی حدیث ترک رفع الیدین ووثقوه فی حدیث فوق السرة واقول انی رأیت نسختین مصنف ابن ابی شیبة فما وجدت لفظ تحت السرة فیهما وقال الشیخ حیات السندهی ما وجدته فی مصنف ابن ابی شیبة وقال الشیخ قائم السندهی وجدته فی النسختین وقال ابو الطیب السندهی وجدته فی نسخة فی خزانة کتب الشیخ عبد القادر واول من نبه علی کونه فی مصنف ابن ابی شیبة هو العلامة قاسم بن قطلوبغا فلا بد من ثبوته فی مصنف ابن ابی شیبة فان العلامة حافظ الحدیث وله خدمة فی علم الحدیث فانه رتب ارشاد ابی یعلی وذکر الثقات الذین سوی رواة الستة وافرد زوائد الدارقطنی وحکم علیها وخرج علی مسند ابی حنیفة للمکی وکتب التخریج علی الاختیار فی الفقه وغیرها من الخدمات والصحیح ان فوق السرة وتحتها وعند الصدر الفاظ متقاربة ولیس بعید **باب** ما جاء فی التکبیر عند الرکوع والسجود ویفهم من الطحاوی التکبیر عند الرفع من الرکوع وکلک فی الکنز علی جر الرفع فی تکبیر الرکوع والرفع منه وعندی لا بد من ان یکون فی المذهب لکونه فی الطحاوی وتأول البعض فی کلام الطحاوی والظاهر عندی حمله وابقاءه علی الظاهر ولعل غرض المصنف من هذا الباب الرد علی ما ارتکبه امراء بنی امیة فانهم ترکوا تکبیر الخفض کما قال ابن تیمیة انهم ترکوه ویدل علی ترکه ما فی ابی داؤد ص ۱۲۹ وضعفه الحافظ فی تلخیص الحبیر وحسنه فی الاصابة وقیل مراده ان لا یطول التکبیر ولا یمده الی ان یبلغ التکبیر الی السجود وذکر فی النهایة ان لفظ الحدیث فکان لا یتم بالتاء واخرجه الطحاوی ص ۱۳۰ ایضا وقیل انه خلاف مشاهیر الاحادیث الواردة فی صفة الصلوة والله اعلم **باب** ما جاء فی رفع الیدین عند الرکوع قال الشافعی واحمد برفع الیدین وقال ابو حنیفة بالترک وعن مالک الترک واختاره المواکب وفی روایة الرفع واما الحدیث فقد ثبت فیه رفع الیدین بین السجدتین ایضا کما فی النسائی ص ۷۷ اولم یختره الشافعی وصح الرفع عند القیام الی الثالثة ایضا وما قالوا وفی سنن النسائی ص ۷۷ ما یدل علی الرفع عند الرفع من الرکوع والانحناء الی السجود ولم یتوجه الیه احد وظنی ان المراد منه انه یرفع الیدین مرة عند الانتصاب من الرکوع ومرة عند الهوی الی السجود لا ان یجمع وله اصل من الاحادیث ایضا وفی الترمذی ص ۴۰ انه علیه السلام رفع الیدین بعد السجدتین وزعم الخطابی علی ظاهره والجمهور علی ان المراد من السجدتین الرکعتان ورد النووی فی الخلاصة علی

---

[1] **قوله** اعلم ان السکتة الاولی بعد التکبیر متفق علیها عند الاربعة یقرأ فیها الدعاء الاستفتاح وهی لیست سکتة فی الحقیقة بل المراد به عدم الجهر بالقراءة والثانیة سنة عند الشافعی وکذا عند احمد علی ما حکاه الطیبی وقد جاء سکتة اخری بین القراءة والرکوع وعندنا وعند مالک لا سکتة الا الاولی ۱۲

[2] **قوله** وهو یهوی ای یهبط الی السجود الاول من هوی یهوی هویا کضرب یضرب اذا سقط اما هوی بمعنی مال واحب فهو من باب سمع یسمع کذا فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی (نفشه) ای الشعر کعبد بکل قال ابن سید الناس وتفسیر الثلاث من المجاز (هلب) بهاء فلام فموحدة کقفل بالمشهور والکثف او بشد موحدة لقب وهب اسمه یزید بن عدی بن قنافة ای هلب بن یزید بن قنافة :۔

عن ابیہ قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا افتتح الصلوٰۃ یرفع یدیہ حتی یحاذی منکبیہ اذا رکع واذا رفع راسہ من الرکوع وزاد ابن ابی عمر فی حدیثہ وکان لا یرفع بین السجدتین قال ابو عیسٰی ثنا الفضل بن الصباح البغدادی ثنا سفیٰن ابن عیینۃ ثنا الزہری بھذا الاسناد نحو حدیث ابن ابی عمر قال وفی الباب عن علی وواءل بن حجر ومالک بن الحویرث وانس وابی ہریرۃ وابی حمید وابی اسید وسہل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ وابی قتادۃ وابی موسی الاشعری وجابر وعمیر اللیثی قال ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وبھذا یقول بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم ابن عمر وجابر بن عبد اللہ وابو ہریرۃ وانس وابن عباس وعبد اللہ بن الزبیر وغیرھم ومن التابعین الحسن البصری وعطاء وطاؤس ومجاھد ونافع وسالم بن عبد اللہ وسعید بن جبیر وغیرھم وبہ یقول عبد اللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وقال عبد اللہ بن المبارک قد ثبت حدیث من یرفع وذکر حدیث الزہری عن سالم عن ابیہ ولم یثبت حدیث ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یرفع الا فی اول مرۃ حدثنا بذلک احمد بن عبدۃ الآملی ثنا وھب بن زمعۃ عن سفیان بن عبد الملک عن عبد اللہ بن المبارک حدثنا ھناد نا وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن علقمۃ قال قال عبد اللہ بن مسعود الا اصلی بکم صلاۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی

الخطابی بانہ مصرح فی بعض الطرق بعد الرکعتین فلو اخذ قول الخطابی فی روایۃ النسائی ۱۷۷ ابصح الا انہ لیس مذہب احد. وقال ابن رشد فی بدایۃ المجتہد ونہایۃ المقتصد ان الامام مالکا رجح الترک لانہ جری علیہ تعامل السلف من اہل المدینۃ وروی ابو عمر فی التمہید روایتین عن مالک ونقل علاء الدین عبارۃ ابی عمر فی الجوہر النقی ص ۱۳۶ اختار الترک علی روایۃ ابن القاسم وانی فی ہذا متردد فانہ ذکر الحافظ عبارۃ ابی عمر فی الفتح ص ۱۸۲ وہو خلاف ما فی الجوہر النقی وذکر الزرقانی شارح المؤطا عن ابی عمر عن ابن عبد الحکم لم اجد الترک عن مالک الا ما روی ابن قاسم عنہ واخذ الرفع وظاہر الزرقانی ان اختیار الرفع عن ابن عبد الحکم مخالفا ما فی الزرقانی وذکر الزبیدی فی شرح الاحیاء ایضا خلاف ما فی الجوہر والفتح واللہ اعلم. واعلم ان رفع الیدین غیر ماخوذ بہ وعندنا لم یصرح بالکراہۃ الا بعضہم وقد ثبت الرفع والترک تواترا لا یمکن لاحد انکار احدہما ولکن تواتر العمل لا تواتر الاسناد واما ما قال الطحاوی من النسخ فلیس ہو النسخ المتعارف عندہ الذی ذکرتہ سابقا فاذا ثبت الترک والرفع متواترا عملا فالاحتمالات ثلثۃ ترجیح الرفع او الترک او التخییر وذہب ذاہب الی الاول وذاہب الی الثانی وذاہب الی الثالث واما المرفوعات ففی بعضہا ذکر الرفع وفی بعضہا ذکر الترک وبعضہا ساکتۃ فاذا تمسکنا بما فیہ ذکر الترک فیقل عدد احادیثنا وبکثر عدد احادیثہم واذا تمسکنا بالساکتات ایضا فانہم یذکرون جمیع صفۃ الصلوٰۃ مع المستحبات ولا یذکرون رفع الیدین الا فی الاستفتاح فتبادر تلک الاحادیث لنا فیکثر عدد احادیثنا من عدد احادیثہم واکثر الناس عن ہذا غافلون (ف) اذا قال الترمذی وبہ عمل غیر واحد من السلف فلا حاجۃ لنا الی اثبات السند بشرط ان یکون ذلک الامر بحیث لا یخفی عند الناس ویکون کثیر الوقوع والرفع والترک یعمل بہما فی یوم ولیلۃ اکثر من مائۃ مرۃ فکیف یخفی علی احد الناس. **قولہ** حتی یحاذی منکبیہ الخ عندنا یجعل الیدین حذاء المنکبین والاصابع الی الاذنین وکلام الشافعی فی مصر موافق لنا **قولہ** کان لا یرفع بین السجدتین کیف یقال وقد ثبت رفع الیدین بین السجدتین فی النسائی ص ۱۷۷ اوم علیہ الحافظ وقال اصح ما وقفت علی الرفع بین السجدتین روایۃ النسائی والحافظ صنیعہ علی النقد فی کتاب النسائی جزئیا جزئیا وقد صرح ابن عدی الجرجانی وابن مندۃ وغیرہما بان النسائی کلہ صحیح فلا یحتاج الی النقد **قولہ** وفی الباب عن علی الخ ثبت عن علی وعمر ترک رفع الیدین ولعل المصنف اخذ ما روی فی مسلم عن علی رض فی صلوٰۃ اللیل واما عن عمر رض فلعلہ ادعی الی ما فی تخریج الزیلعی عن ابن عمر عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واعلہ المحدثون وقالوا الصحیح عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا شیٔ عن عمر سوی ہذا وصح عن انس موقوفا فی الدارقطنی وصح عن ابی ہریرۃ وعملہ الرفع مرۃ والترک مرۃ ولینظر الی ما فی موطا ص ۹۰ عن ابی ہریرۃ فانہ دال علی انہ لم یرفع الا المرۃ الاولی وروایۃ ابی موسی رواہا البخاری فی جزء رفع الیدین تعلیقا وہی صحیحۃ وروایۃ جابر بن عبد اللہ غیر محفوظۃ وروایۃ عمیر اللیثی لا تصلح ان تعرض لکونہا قریبۃ الی الموضوعات. **قولہ** ولم یثبت حدیث ابن مسعود الخ قال ابن دقیق العید ان عدم قبول ابن المبارک لا یقدح لثبوتہ عند غیرہ من المحدثین وصححہ ابن قطان المغربی فی کتاب الوہم والایہام وکذلک صححہ ابن حزم الاندلسی ونقل الحافظ تصحیح الدارقطنی حدیث الترک فی الدرایۃ وذکر تعلیلہ فی تلخیص الحبیر فکنت متردداً فی ہذا حتی رأیت فی البدر المنیر لبدر الدین الزرکشی ان الدارقطنی صححہ فی موضع واعلہ فی موضع ونقل الزرکشی تصحیح ثلثۃ المذکورین وقال ابن دقیق العید کیف یعلل ابن المبارک حدیث ابن مسعود والحال انہ یدور علی عاصم بن کلیب وہو من رواۃ مسلم وقال حنفی فاضل ان حدیث ابن مسعود مروی بالمضمونین الرفع الفعلی والرفع القولی وتغلیط ابن المبارک للمضمون الثانی والمضمونان رواہما الطحاوی ص ۱۳۲ بسند صحیح وقال ذلک الفاضل کیف وقد روی ابن المبارک فعل ابن مسعود ای المضمون الاول فی النسائی ص ۱۶۸ وتعرض البخاری الی تعلیل حدیث الترک فی جزء رفع الیدین ولکنہ علل قطعۃ لم یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ واقول لا یمکن تعلیلہ ولعل منشأہ ان سفیان بن عیینۃ یقول انی سمعت حدیث براء بن عازب عن یزید بن ابی زیاد مرۃ ولم یذکر لفظ ولم یعد ثم اتیتہ فسمعتہ مرۃ اخری وقال ولم یعد وفی غیر نسخۃ اللؤلؤی لابی داؤد وقال ابن عیینۃ لعل یزید لقن فیقل والتلقین ان یروی الشیخ ویقول الآخر ہذا اللفظ ایضا فی روایتک فیقول الشیخ نعم والتلقین علامۃ الضعف فسری الی الاذہان ان لفظ لم یعد فی روایۃ ابن مسعود ایضا خطأ وروایۃ ابن مسعود فی بعض طرقہا ولم یعد فی بعضہا لم یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ. **قولہ** حدثنا ھناد الخ ہذا ہو الذی تعرض البخاری الی الکلام فیہ والحال انہ علی شرط مسلم وصححہ الثلثۃ المذکورون والسیوطی فی اللآلی المصنوعۃ ولم یقل الحافظ بشیٔ ولکنہ یلزم الحافظ تصحیحہ فانہ رد بہ فی تلک الصفحۃ علی من قال بوجوب الرفع بحدیث ابن مسعود ولنا ما فی الطحاوی ص ۱۳۴ بسند قوی عن ابن ابی داؤد عن احمد بن یونس عن ابی بکر بن عیاش الخ قال ما رأیت فقیہا فقط یرفع یدیہ فی غیر تکبیر

قولہ ذکر الطیبی ان الشافعی حین دخل المصر سئل عن کیفیۃ رفع الیدین عند التکبیر فقال یرفع المصلی یدیہ بحیث یکون کفاہ حذاء منکبیہ وابہاماہ حذاء شحمۃ اذنیہ واطراف اصابعہ حذاء فرع اذنیہ لانہ جاء فی روایۃ برفع الیدین الی المنکبین وفی روایۃ الی اذنین وفی روایۃ الی فروع الاذنین فعمل الشافعی بما ذکر جمعا بین الروایات قلت ہو جمع حسن واختارہ بعض مشائخنا ۱۲ مرعاۃ **قولہ** واذا رکع واذا رفع راسہ من الرکوع الخ قال ابن الہمام وجوابہ المعارضۃ بما فی ابی داؤد والترمذی عن وکیع عن سفیان عن عاصم بن کلیب ای الی آخر ما ذکرہ المؤلف بعد وحسنہ وقال ما نقل عن ابن المبارک انہ قال لم یثبت عندی حدیث ابن مسعود فغیر ضائر بعد ما ثبت بالطرق التی ذکرنا انتہی ہذا نبذۃ من کلامہ وتمامہ فی الفتح قال محمد اخبرنا محمد بن ابان بن صالح عن عبد العزیز بن حکیم قال رأیت ابن عمر یرفع یدیہ حذاء اذنیہ فی اول تکبیرۃ افتتاح الصلوٰۃ ولم یرفعہما فیما سوی ذلک وفی المختصر عن مجاہد قال صلیت خلف ابن عمر فلم یکن یرفع یدیہ الا فی التکبیرۃ الاولی وظاہرہ انہ لم یترک بعد النبی صلعم ما کان یفعلہ الا لما یوجب لہ ذلک من النسخ قال محمد یعنی فی موطائہ اخبرنا یعقوب بن ابراہیم اخبرنا حصین بن عبد الرحمٰن قال دخلت انا وعمرو بن مرۃ علی ابراہیم النخعی قال عمرو حدثنی علقمۃ بن وائل الحضرمی عن ابیہ انہ صلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرآہ یرفع یدیہ اذا کبر واذا رکع واذا رفع قال ابراہیم ما ادری لعلہ لم یر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی الا ذلک الیوم فحفظہ ہذا ولم یحفظ ابن مسعود واصحابہ ما سمعتہ من احدہم انما کانوا یرفعون ایدیہم فی بدأ الصلوٰۃ حین یکبرون انتہی قال علی القاری لعلہ کان صلی اللہ علیہ وسلم یرفع یدیہ فی الانتقال لیطلع القوم علی ما صدر لہ من اختلاف الاحوال وفی المختصر قال ابراہیم النخعی ان کان وائل رآہ مرۃ یفعل ذلک فقد رآہ عبد اللہ بن مسعود خمسین مرۃ لا یفعل ذلک انتہی وفیہ من الآثار ما رواہ الطحاوی ثم البیہقی من حدیث الحسن بن عیاش بسندہ الی الاسود قال رأیت عمر بن الخطاب یرفع یدیہ فی اول تکبیرۃ ثم لا یعود قال ورأیت ابراہیم والشعبی یفعلان ذلک قال الطحاوی والحدیث صحیح فان مداره علی الحسن بن عیاش وہو ثقۃ حجۃ ذکر ذلک یحیی بن معین وغیرہ افتری عمر بن الخطاب خفی علیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یرفع فی الرکوع والسجود وعلم ذلک من دونہ ومن ہو معہ یراہ یفعل غیر ما رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفعل ثم لا ینکر ذلک علیہ ہذا عندنا محال وفعل عمر ہذا وترک اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاہ علی ذلک دلیل صریح ان ہذا ہو الحق الذی لا ینبغی لاحد خلافہ انتہی ۱۲.

فلم یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ قال **وفی** الباب عن البراء بن عازب **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث حسن **وبہ** یقول غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وهو قول سفیان واهل الکوفۃ **باب** ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع **حدثنا** احمد بن منیع نا ابوبکر بن عیاش نا ابو حصین **عن** ابی عبد الرحمن السلمی قال قال لنا عمر بن الخطاب ان الرکب سنت لکم فخذوا بالرکب قال **وفی** الباب عن سعد وانس وابی حمید وابی اسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ وابی مسعود **قال** ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدهم لا اختلاف بینهم فی ذلک الا ما روی عن ابن مسعود وبعض اصحابہ انهم کانوا یطبقون والتطبیق منسوخ عند اهل العلم قال سعد بن ابی وقاص کنا نفعل ذلک فنهینا عنہ وامرنا ان نضع الاکف علی الرکب **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی یعفور عن مصعب بن سعد **عن** ابیہ سعد بهذا **باب** ما جاء انہ یجافی یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع **حدثنا** بندار نا ابو عامر العقدی نا فلیح بن سلیمان نا عباس بن سهل قال اجتمع ابو حمید وابو اسید وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ فذکروا صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **فقال** ابو حمید انا اعلمکم بصلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکع فوضع یدیہ علی رکبتیہ کانہ قابض علیهما ووتر یدیہ فنحاهما عن جنبیہ قال **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسی حدیث ابی حمید حسن صحیح وهو الذی اختارہ اهل العلم ان یجافی الرجل یدیہ عن جنبیہ فی الرکوع والسجود **باب** ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود **حدثنا** علی بن حجر انا عیسی بن یونس عن ابن ابی ذئب عن اسحق بن یزید الهذلی عن عون بن عبد اللہ بن عتبۃ **عن** ابن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رکع احدکم فقال فی رکوعہ سبحان ربی العظیم ثلث مرات فقد تم رکوعہ وذلک ادناہ واذا سجد فقال فی سجودہ سبحان ربی الاعلی ثلث مرات فقد تم سجودہ وذلک ادناہ قال **وفی** الباب عن حذیفۃ وعقبۃ بن عامر **قال** ابو عیسی حدیث ابن مسعود لیس اسنادہ بمتصل عون بن عبد اللہ بن عتبۃ لم یلق ابن مسعود **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یستحبون ان لا ینقص الرجل فی الرکوع والسجود من ثلث تسبیحات **وروی** عن ابن المبارک انہ قال استحب للامام ان یسبح خمس تسبیحات لکی یدرک من خلفہ ثلث تسبیحات وهکذا قال اسحق بن ابراهیم **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبأنا شعبۃ عن سلیمان بن مهران قال سمعت سعد بن عبیدۃ یحدث عن المستورد عن صلۃ بن زفر **عن** حذیفۃ انہ صلی مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکان یقول فی رکوعہ سبحان ربی العظیم وفی سجودہ سبحان ربی الاعلی وما اتی علی آیۃ رحمۃ الا وقف وسأل وما اتی علی آیۃ عذاب الا وقف وتعوذ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی عن شعبۃ نحوہ **باب** ما جاء فی النهی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک **ح وثنا** قتیبۃ عن مالک عن نافع عن ابراهیم بن عبد اللہ بن حنین عن ابیہ **عن** علی بن ابی

التحریمۃ ولنا کبار الصحابۃ مثل علی وعمر اخرجہ فی معانی الآثار ص ۱۳۴ وحسن الحافظ اسنادہ فی الدرایۃ وعمل ابن مسعود ولم یثبت منہ الا الترک کما فی الطحاوی ص ۱۳۳ وعمل ابن عمر وهو راوی الرفع رواہ فی معانی الآثار ص ۱۳۳ بسند قوی وقیل فی سندہ ابوبکر بن عیاش واختلط فی آخر عمرہ ونقول انہ من رجال الصحیحین واخذ عنہ احمد بن یونس قبل الاختلاط واخرج عنہ البخاری فی اکثر من عشرین موضعا ولنا عمل ابن عباس اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند حسن وعمل ابی هریرۃ الرفع مرۃ والترک اخری ذکرہ فی استذکار ابی عمرو عمل التابعین وتبعهم اخرجہ الطحاوی ص ۱۳۴ ولنا حدیث آخر مرفوع عن ابن عمر انہ علیہ السلام لا یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ فی خلافیات البیهقی ونقلہ الزیلعی فی التخریج وقال الحاکم انہ موضوع واقول رجالہ المذکورون فی التخریج ثقات ولم اطلع علی اول اسنادہ لکن عادتهم انهم یأخذون فی التعلیق من الذی هو مخرج فلعل اسنادہ قوی ولو کان فیہ ضعیف لما اخذ منہ لان المشهور عن ابن عمر الرفع ولما ثبت فعل ابن عمر الترک فلا یمکن تعلیلہ ایضا ولنا حدیث آخر مرسل عن عباد بن عبد اللہ بن الزبیر وعباد تابعی قال لم یرفع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا فی اول مرۃ ومر علیہ الحافظ فی الدرایۃ وقال ولینظر فی اسنادہ وانی رأیت السند وبدا لی ان فی نصب الرایۃ سهو الکاتب فانہ کتب محمد ابی یحیی وهو غیر مشهور والحق انہ محمد بن ابی یحیی وهو ثقۃ فصار السند صحیحا ووجوہ کونہ سهو الکاتب محفوظۃ عندی اخذتها من کتب الرجال والمسئلۃ لم تکن لان یطول فیها وذکرت بعض الطول لفساد الناس والقاصرین کما قال علی العلم نکتۃ کثر الجاهلون. **قولہ** وفی الباب عن براء بن عازب الخ اخرجہ ابو داؤد وتکلم فیہ وقال الحافظ اعل ابو داؤد حدیث ابن مسعود وکذا صاحب المشکوٰۃ والحال ان ابا داؤد تکلم فی حدیث البراء لا حدیث ابن مسعود وقد ذکر نحوما قال ابو عمر فی التمهید فلینظر **باب** ما جاء فی وضع الیدین علی الرکبتین فی الرکوع. کان اولا حکم التطبیق فی الرکوع ثم امر بوضع الیدین علی الرکبتین والتطبیق قیل هو وضع الیدین وهما مضمومتان بین الرکبتین مع التشبیک وعندی بغیر تشبیک فانہ نهی الشارع عن التشبیک فی حال الذهاب الی الصلوٰۃ فکیف یجوزہ فی داخل الصلوٰۃ وفی بعض الکتب ان التطبیق کان لحکم التوراۃ وفی البخاری انہ علیہ السلام کان یعمل بما فی التوراۃ قبل نزول القرآن وما فی بعض الکتب من انہ کان لحکم التوراۃ وجدتہ روی عن عائشۃ رض ایضا واما عمل ابن مسعود بالتطبیق بعد نسخہ ایضا فلعلہ کان زعم ابن مسعود عدم نسخہ بل زعمہ عزیمۃ والنسخ رخصۃ ومثل ابن مسعود عن علی رضی اللہ عنہ فکیف طعن جهلۃ الامۃ علی ابن مسعود **باب** ما جاء فی التسبیح فی الرکوع والسجود المشهور فی مذهبنا سنیۃ ثلث تسبیحات ویدل ما فی شرح مختصر الطحاوی للاسبیجابی علی فرضیۃ ثلث تسبیحات فی روایۃ ونسب الی نوح ابن ابی مریم وجوبها واطنب المحقق بن امیر الحاج وقال ینبغی وجوبها واختار بعض مشائخنا الوجوب فی بعض المسائل مثل اختیار ابن الهمام وجوب صیغۃ اللہ اکبر واختار ابن وهبان وجوب التسمیۃ فی کل رکعۃ کما قال فی منظومتہ ولو لم یسمل ساهیا کل رکعۃ فیسجد اذا بها قال اکثر وظنی ان المراد من الاکثر لیس مشائخنا بل الائمۃ الآخرون واختار ابن همام تعدیل الارکان وجوبا وکان سنۃ فی المواضع الاربعۃ فی تخریج الجرجانی وواجبا فی الرکوع والسجود وفی تخریج الکرخی وقال ابن الهمام بلزوم السجدۃ بترک التعدیل واعلم ان المشهور فی مذهبنا فرضیۃ ما یصدق علیہ الرکوع وهو الانحناء ووجوب المکث قدر تسبیحۃ وسنیۃ ثلث تسبیحات وعند الشافعیۃ وجوب تعدیل الارکان بحیث تنقطع الحرکۃ والمحقق فرضیۃ التعدیل بحیث تنقطع الحرکۃ فلا خلاف فی المذهبین ونسب الی ابی یوسف فرضیۃ التعدیل خلاف الطرفین والحال ان الطحاوی ص ۱۳۶ لم یذکر الخلاف بینهم وکذا صرح العینی فی شرح الهدایۃ بان الطحاوی لم یذکر الخلاف بینهم (ف) فی کتاب الصلوٰۃ لاحمد بن حنبل اختار الرأس فی القیام وکذا فی کتبنا وفی تفسیر ابن کثیر ص ۲۳۷ ج ۱ انہ مذهب الشافعی واحمد وابی حنیفۃ وقال مالک یجعل وجهہ قدامہ وفی صحیح ابن حبان عن عائشۃ الرص بین العقبین فی السجدۃ ای ضمها واکثر الناس عن هذا غافلون **باب** ما جاء فی النهی عن القراءۃ فی الرکوع والسجود. فی البحر یکرہ قراءۃ القرآن فی الرکوع والسجود تحریما واقول لا یلزم بهذا سجدۃ السهو فان عدم القراءۃ وان کان واجبا لکنہ بحث انہ من واجبات الصلوٰۃ او غیرها کما قال صاحب البحر ص ۳۳ ج ۲ بوجوب الترتیب بین السور ثم قال بعدم وجوب السجدۃ من سور الترتیب فانہ من واجبات التلاوۃ لا من واجبات الصلوٰۃ وتعرضوا الی بیان نهی القراءۃ فی الرکوع والسجود فقیل ان الرکوع والسجود حالۃ العبدیۃ المحضۃ والقرآن صفۃ الباری وکلامہ فلا یلیق بحالۃ العبدیۃ المحضۃ ولا یقال للباری راکع وساجد ویقال قائم وقیوم وقیام ویمکن ان یقال ان قراءۃ القرآن تکون للاستماع ولا یمکن الاستماع فی الرکوع والسجود فان کلوا احد یسبح بنفسہ وذکر السیوطی فی الدر المنثور روایۃ وعندی سندها ثم ذکر بعدها قول ابی عمرو بن الصلاح ان الملائکۃ مملوون عن القرآن الا الفاتحۃ وعلی هذا تاتی الملائکۃ لاستماع القرآن من الناس وفی الرکوع یسبحون بانفسهم واقول ان المتبادر من القرآن

ا قولہ وما اتی علی آیۃ رحمۃ الا وقف وسال الظاهر انہ کان فی الصلوٰۃ وهو محمول عندنا علی النوافل ۱۲ لمعات

طالب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن لبس القسی[1] والمعصفر وعن تختم الذہب وعن قراءۃ القرآن فی الرکوع **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسیٰ حدیث علی حدیث حسن صحیح **وھو** قول اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم کرھوا القراءۃ فی الرکوع والسجود **باب** ۱۹۲ ما جاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود **حدثنا** ۲۵۱ احمد بن منیع نا ابومعاویۃ عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیر عن ابی معمر **عن** ابی مسعود الانصاری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیھا یعنی صلبہ فی الرکوع وفی السجود قال **وفی** الباب عن علی بن شیبان وانس وابی ھریرۃ ورفاعۃ الزرقی **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم یرون ان یقیم الرجل صلبہ فی الرکوع والسجود **وقال** الشافعی احمد واسحق من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود فصلوتہ **فاسدۃ** لحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تجزئ صلوۃ لا یقیم الرجل فیھا صلبہ فی الرکوع والسجود وابومعمر اسمہ عبد اللہ بن سخبرۃ وابومسعود الانصاری البدری اسمہ عقبۃ بن عمرو **باب** ۱۹۳ ما یقول الرجل اذا رفع راسہ عن الرکوع **حدثنا** ۲۵۲ محمود بن غیلان نا ابوداؤد الطیالسی نا عبد العزیز بن عبد اللہ بن ابی سلمۃ الماجشون نا عمی عبد الرحمٰن الاعرج عن عبید اللہ بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رفع راسہ من الرکوع قال سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد ملأ[2] السموٰت والارض وملأ ما بینھما وملأ ما شئت من شیء بعد قال **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وابن ابی اوفی وابی جحیفۃ وابی سعید **قال** ابوعیسیٰ حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم **وبہ** یقول الشافعی قال یقول ھذا فی المکتوبۃ والتطوع **وقال** بعض اھل الکوفۃ یقول ھذا فی صلوۃ التطوع ولا یقولہ فی صلوۃ المکتوبۃ **باب** ۱۹۴ منہ آخر **حدثنا** ۲۵۳ الانصاری نا معن نا مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قال الامام سمع اللہ لمن حمدہ فقولوا ربنا ولک الحمد[3] فانہ من وافق قولہ قول الملائکۃ غفر لہ ما تقدم من ذنبہ **قال** ابوعیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم ان یقول الامام سمع اللہ لمن حمدہ ویقول من خلف الامام ربنا ولک الحمد وبہ یقول احمد **قال** ابن سیرین وغیرہ یقول من خلف الامام سمع اللہ لمن حمدہ ربنا ولک الحمد مثل ما یقول الامام **وبہ** یقول الشافعی واسحق **باب** ۱۹۵ ما جاء فی وضع الرکبتین قبل الیدین فی السجود **حدثنا** ۲۵۴ سلمۃ بن شبیب عبد اللہ بن منیر واحمد بن

ھو قول ابی عمرو بن الصلاح فان المنسوب الی الملائکۃ فی القرآن التسبیحات والتھلیلات لا القرآن وفی جمع الجوامع ان الملائکۃ تضع افواھھم علی قراءۃ القرآن لتدخل الالفاظ فی بطونھم الا ان فی جمع الجوامع الاحادیث الرطبۃ والیابسۃ. **قولہ** القسی قیل قس قریۃ من قری مصر وقیل معرب قز ابریشم خام. فابدل الزاء سینا کما فی التصریف فاذا کان من القز فشار النھی لعلہ لون اوغیرہ **باب** ما جاء فی من لا یقیم صلبہ فی الرکوع والسجود التفصیل فی تعدیل الارکان مر آنفا وکبار مشائخنا یأمرون باعادۃ صلوۃ تارک التعدیل وفی البدائع عن ابی حنیفۃ من ترک التعدیل اخشی علیہ ان لا تجوز صلوتہ. **قولہ** الانصاری البدری. قیل انہ لیس من اصحاب بدر بل من المقیمین من موضع بدر وقال البخاری انہ ممن شھد غزوۃ بدر **باب** ما یقول اذا رفع رأسہ من الرکوع واعلم ان المفھوم من صنیع مسلم انہ واقعۃ صلوۃ اللیل وفی روایۃ الترمذی فی کتاب الدعوات ص ۱۷۹ التصریح انھا واقعۃ المکتوبۃ وصرح ابن حبان والشافعی بانھا واقعۃ المکتوبۃ وقال الحافظ فی بلوغ المرام ان فی مسلم انھا واقعۃ اللیل والحال ان الدال علیہ لیس الا صنیع مسلم ثم ظنی ان الواقعۃ واقعۃ صلوۃ اللیل فان مثل ھذا الدعاء الطویل لم یکن الا فی صلوۃ اللیل وکذا روایۃ علی ایضا قرینۃ علی ھذا فان الواقف علی صلوتہ علیہ السلام باللیل ھو علی رضی اللہ عنہ کما یدل بعض الروایات وھما قطعتان او حدیثان اختلطا. **قولہ** ملأ السموٰت والارض الخ قال الشیخ الاکبر ان السموٰت السبع مرکبۃ من العناصر الاربعۃ والفلک الثامن والتاسع من العنصر الخامس وجعل العرش والکرسی فلکا ما شرا والحادی عشر وقال ان السموٰت کنصف الدائرۃ وقال علماء الشریعۃ ان السماء والفلک متغایران والفلک ھو المدار الزوائد ص ۳۵ ج ۱ مطبوعہ ہند وقالوا ان الکواکب سیارۃ بانفسھا وقال ابوبکر بن العربی المالکی ان الذی نراہ فوقنا لیس سماء بل السماء لا نراہ واعلم ان المراد من الملاء فی حدیث الباب القدر لا الامتلاء فان السموٰت وان کانت مجوفۃ ولکن الارضین السبع مستویۃ ومسطحۃ (ف) فی روایۃ صحیحۃ عن ابن مسعود ان بین العرش والکرسی بحر مسافۃ خمسمائۃ سنۃ وھذا معنی قولہ تعالیٰ وکان عرشہ علی الماء واللہ اعلم وعلمہ اتم **باب** منہ آخر المشھور من مذھب ابی حنیفۃ ان یکتفی الامام علی التسمیع والمقتدی علی التحمید واستدل علیہ صاحب الھدایۃ بان الحدیث یدل علی القسمۃ والقسمۃ تخالف الشرکۃ وعند الصاحبین تجمع الامام بینھما ویکتفی المقتدی علی التحمید وھکذا فی روایۃ عن ابی حنیفۃ اختارھا الحلوانی السندوفی ومحمد بن فضل والنسفی الکبیر وروی الترمذی عن الشافعی الجمع بینھما لنا. وما روی عن ابی حنیفۃ یؤیدہ ما فی الصحیحین عن ابی ھریرۃ واکثر عدد الصحیحین یدل علی القسمۃ ولا ضیر علینا وتأول فیہ الشافعیۃ بانہ لا یدل علی نفی الجمع بل المقصود فیہ ذکر الترتیب بین قول الامام والمأموم **قولہ** ربنا لک الحمد الخ فی ھذا الدعاء اربعۃ اوجہ بالواو اوبدونھا وباللھم اوبدونہ وانکر ابن القیم روایۃ اللھم والواو جمعا وقال النووی بثبوت اربعۃ اوجہ فی الروایات وما ذکر الاسانید وسندما انکر علیہ ابن قیم موجود فی السنن الکبریٰ

---

[1] **قولہ** القسی ھی ثیاب من کتان مخلوط من حریر نسبت الی قریۃ قس بفتح قاف وقیل بکسرھا وقیل اصلہ قزی بالزاء نسبۃ الی قز ضرب من الابریشم فابدلت سینا ۱۲ مجمع البحار اعلم ان اللہ سبحانہ عین کل ھیئۃ من ھیئاۃ الصلوۃ بنوع من انواع الذکر وعین القیام الذی ھو اول الھیئاۃ واعظمھا وادخلھا فی الخدمۃ بقراءۃ القرآن المعظم الذی ھو اعلی واقدم واعظم الاذکار وافضلھا ومن لوازمھا ان لا یجوز فی کل موضع غیرھا عین الشارع من الذکر فیہ حرمۃ اوکراھیۃ وذلک امر تعبدی لا یھتدی العقل لادراکہ وقد ذکر بعضھم مما یھتدی الیہ ادراکہ من ان الرکوع والسجود لما کان من ھیئاۃ الخضوع وامارات التذلل من العباد نھی ان یقرأ الکتاب الکریم الذی عظم شانہ وارتفع محلہ فی ھیئۃ موضوعۃ للخضوع والتذلل ۱۲ لمعات وعن الخطابی کانہ کرہ ان یجمع بین کلام اللہ سبحانہ وکلام الخلق فی موضع واحد فیکونان علی السواء واللہ اعلم ثم اختلف فی بطلان الصلوۃ والمختار انہ لا تبطل ۱۲ ھذا عند الشافعی محمول علی الحقیقۃ لکون القومۃ والجلسۃ فرضا عندہ وعند ابی حنیفۃ محمول علی المبالغۃ ونفی الکمال لکونھما سنۃ عندہ ۱۲ [2] **قولہ** ملأ بالنصب وھو الاکثر علی انہ صفۃ الحمد والملأ بالکسر اسم ما یأخذہ الاناء اذا امتلأ وھو مجاز عن الکثرۃ قال المظھر ھذا تمثیل اذ الکلام لا یقدر بالمکائیل ولا تسعہ الاوعیۃ انما المراد تکثیر العدد حتی لو قدر ان تلک الکلمات تکون اجساما تملأ الاماکن لبلغت من کثرتھا ما یملأ السموٰت والارضین ۱۲ مرقاۃ [3] فقولوا ربنا ولک الحمد بالواو ودونھا قال الطیبی والمختار ان الوجھین جائزان ولا ترجیح لاحدھما علی الآخر وقال القاضی عیاض علی اثبات الواو یکون قولہ ربنا مطلقا بما قبلہ تقدیرہ سمع اللہ لمن حمدہ یا ربنا فاستجب حمدنا ودعاءنا ولک الحمد انتھی قال الشیخ فی اللمعات ھذا الحدیث تمسک للامام ابی حنیفۃ ای فی اتیان الامام بالتسمیع والماموم بالتحمید وان لا تجمع الامام بینھما لان ھذہ قسمۃ والقسمۃ تنافی الشرکۃ ولھذا لا یاتی المقتدی التسمیع عندنا ومذھب مالک ایضا مثل مذھب ابی حنیفۃ وکذا مذھب احمد فی المشھور عنہ تمسکا بالحدیث المذکور وعند الشافعی کذا ذکرہ الطیبی الجمع بینھما للامام والماموم والمنفرد لانہ ثبت انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوا کما رأیتمونی اصلی انتھی وکذا قالہ النووی قال القاری فیہ ان الدلیل القولی اقوی من الدلیل الفعلی لان قولہ تشریع لا یحتمل الخصوصیۃ بخلاف فعلہ واذا یحمل جمعہ علی حالۃ الانفراد وافرادہ علی حالۃ الجمع وبہ یحصل الجمع ویوافق قولہ صلوا کما رأیتمونی اصلی واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی نھی عن لبس القسی بفتح قاف وکسر شد سینہ نسب لموضع تنسب لہ ثیاب قسیۃ بمصر مما یلی الفرما وھی مخلط بحریر

ابراهيم الدورقي والحسن بن علي الحلواني وغير واحد قالوا نا يزيد بن هارون نا شريك عن عاصم بن كليب عن ابيه عن وائل بن حجر قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يضع ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه وزاد الحسن بن علي في حديثه قال يزيد بن هارون ولم يرو شريك عن عاصم بن كليب الا هذا الحديث **قال** هذا حديث غريب حسن لا نعرف احدا رواه غير شريك **والعمل** عليه عند اكثر اهل العلم يرون ان يضع الرجل ركبتيه قبل يديه واذا نهض رفع يديه قبل ركبتيه **وروى** همام عن عاصم هذا مرسلا ولم يذكر فيه وائل بن حجر **باب** ۱۹۶ اخر منه **حدثنا** ۲۵۵ قتيبة نا عبد الله بن نافع عن محمد بن عبد الله بن الحسن عن ابي الزناد عن الاعرج **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يعمد احدكم فيبرك في صلوته بروك الجمل **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث غريب لا نعرفه من حديث ابي الزناد الا من هذا الوجه **وقد** روى هذا الحديث عن عبد الله بن سعيد المقبري عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن سعيد المقبري **ضعفه** يحيى بن سعيد القطان وغيره **باب** ۱۹۷ ما جاء في السجود على الجبهة والانف **حدثنا** ۲۵۶ بندار نا ابو عامر نا فليح بن سليمان قال حدثني عباس بن سهل **عن** ابي حميد الساعدي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد امكن انفه وجبهته الارض ونحا يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه قال **وفي** الباب عن ابن عباس ووائل بن حجر وابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث ابي حميد حديث حسن صحيح **والعمل** عليه عند اهل العلم ان يسجد الرجل على جبهته وانفه فان سجد على جبهته دون انفه فقال قوم من اهل العلم يجزئه وقال غيرهم لا يجزئه حتى يسجد على الجبهة والانف **باب** ۱۹۸ ما جاء اين يضع الرجل وجهه اذا سجد **حدثنا** ۲۵۷ قتيبة نا حفص بن غياث عن الحجاج **عن** ابي اسحق قال قلت للبراء بن عازب اين كان النبي صلى الله عليه وسلم يضع وجهه اذا سجد فقال بين كفيه **وفي** الباب عن وائل بن حجر وابي حميد **حديث** البراء حديث حسن غريب وهو الذي اختاره بعض اهل العلم ان يكون يداه قريبا من اذنيه **باب** ۱۹۹ ما جاء في السجود على سبعة اعضاء **حدثنا** ۲۵۸ قتيبة نا بكر بن مضر عن ابن الهاد عن محمد بن ابراهيم عن عامر بن سعد بن ابي وقاص **عن** العباس بن عبد المطلب انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة اراب وجهه وكفاه وركبتاه وقدماه قال **وفي** الباب عن ابن عباس وابي هريرة وجابر وابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث العباس حديث حسن صحيح **وعليه** العمل عند اهل العلم **حدثنا** ۲۵۹ قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو ابن دينار عن طاؤس **عن** ابن عباس قال امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يسجد على سبعة اعضاء ولا يكف شعره ولا ثيابه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ۲۰۰ ما جاء في التجافي في السجود **حدثنا** ۲۶۰ ابو كريب نا ابو خالد الاحمر عن داود بن قيس عن عبيد الله بن عبد الله بن اقرم الخزاعي **عن** ابيه قال كنت مع ابي بالقاء من نمرة فمرت ركبة فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم يصلي قال فكنت انظر الى عفرتي ابطيه اذا سجد واري بياضه قال **وفي** الباب عن ابن عباس وابن بحينة وجابر واحمر بن جزء وميمونة وابي حميد وابي اسيد وابي مسعود وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة والبراء بن عازب وعدي ابن عميرة وعائشة **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن اقرم حديث حسن لا نعرفه الا من حديث داود بن

ان ربنا لك الحمد اي بهذا الدعاء من خصائص هذه الامة **باب** ما جاء في وضع اليدين قبل الركبتين في السجود. في الهداية انه يضع الاقرب الى الارض اولا ثم وثم والنهوض عكسه وهو مذهب الشافعية والحنابلة وقال مالك بوضع اليدين قبل الركبتين على الارض وللطرفين حديثان والخلاف في السنية **قوله** رواه شريك وهو ابن عبد الله النخعي هو شريك القاضي من رواة مسلم. **باب** منه اخر حديث لم يخرجه المصنف بطوله وفي بعض الروايات وليضع يديه قبل ركبتيه وفي يعمد احدكم الخ انكار وتوجه العلماء الى حديث الباب من وجهين احدهما انه يخالف ما مر في الباب السابق والثاني ان صدر الاول يغاير عجزه فقال قائل للتطبيق بين الجملتين ان ركبتي الحيوانات تكونان في اليدين اي في الرجلين المقدمتين فلا خلاف بين الصدر والعجز وقال صاحب القاموس راذا على هذا القائل لم نعلم هذا في لغة العرب واقول قد صرح صاحب الصحاح بان الركبتين في اليدين والعرقوبين في الرجلين ذكره تحت لفظ العرقوب عن الاصمعي وكذا في الفرق بين الفرق من علوم العرب في مقابلة الباطنية ثم قال ابن قيم في زاد المعاد ان الراوي قلب في الرواية قطعا واصل الرواية هذا وليضع ركبتيه قبل يديه فارتفع الاعتراضان واقول بان مراد الحديث ان يضع قبل ركبتيه وهذا للمعذور لا يبرك بروك الجمل وهو ان يخفض نصفه الاعلى ويرفع نصفه الاسفل فاصل المعنى ان المعذور يقدم يديه قبل ركبتيه ولا يرفع عجيزته من نصفه الاعلى بل يخفضهما معا وعلى هذا لا تعرض الى ركبتي الجمل من كونهما في اليدين او الرجلين بل نتكلم في البروك وهو جعل الاسفل مرتفعا والاعلى منخفضا ويحتمل ان يقال وليضع يديه قبل ركبتيه اي وليضع يديه على ركبتيه قبل ان يضع ركبتيه على الارض واما ما قال ابن قيم من قلب الراوي فله قرينة مما رواه في معاني الآثار ص ۱۵۰ عن ابي هريرة الا ان اسناده ضعيف **باب** ما جاء في السجود على الجبهة والانف حقيقة السجدة على مذهب ابي حنيفة وضع الجبهة ويشترط وضع احد الرجلين فان وضع الجبهة بدون احدى الرجلين متعذر ولهما في حديث سجد وجهي فانه اسند السجدة الى الوجه. وقال ابو حنيفة لو سجد على الانف وعلى الجبهة يجزئه وقال صاحباه والجمهور لا يجوز الاكتفاء على الانف وذكر في الدر المختار رجوع ابي حنيفة الى قول صاحبيه ومشهور مذهبنا سنية السجدة على الاعضاء السبعة واختار ابن همام الوجوب ولزوم السجدة بتركها. **قوله** حذو منكبيه هذا للشافعي ولنا ايضا حديث صحيح اخرجه الطحاوي **باب** ما جاء في التجافي في السجود. التجافي سماه الحديث التجنية وحديث الباب اخرجه احمد في مسنده بطوله **قوله** عفرتي العفرة البياض غير ناصع اختلف علماء السير في كون الاشعار في الابطين عليه

---

۱ **قوله** عند اكثر اهل العلم منهم ابو حنيفة والشافعي واحمد بن حنبل عملا بهذا الحديث وذهب مالك والاوزاعي واحمد في رواية الى ان يضع يديه قبل ركبتيه بحديث ابي هريرة اذا سجد احدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ويضع يديه قبل ركبتيه ولا يخفى ان اول هذا الحديث يخالف آخره لانه اذا وضع يديه قبل ركبتيه فقد برك بروك البعير واول النهي عنه وما قيل توفيقه ان الركبة من الانسان في الرجلين ومن ذوات الاربع في اليدين فرده صاحب القاموس في سفر السعادة وقال هذا وهم وغلط ومخالف لائمة اللغة وقال علي القاري في المرقاة والذي يظهر لي والله اعلم ان هذا الحديث آخره انقلب على بعض الرواة وانه كان ولا يضع يديه قبل ركبتيه وقال بعضهم هذا الحديث منسوخ بحديث مصعب بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه قال كنا نضع اليدين قبل الركبتين فامرنا بوضع الركبتين قبل اليدين رواه ابن خزيمة والله تعالى اعلم ۱۲ ۲ **قوله** اذا سجد امكن انفه وجبهته فيجب وضعها مكشوفة على الارض ويكفي بعضها والانف مستحب فلو تركه جاز ولو اقتصر عليه وترك الجبهة لم يجز هذا مذهب الشافعي ومالك والاكثرين وقال ابو حنيفة وابن القاسم من اصحاب مالك له ان يقتصر على اي ما شاء قال احمد وابن حبيب من اصحاب مالك يجب ان يسجد على الجبهة والانف جميعا قاله النووي ولنا ان المراد بقوله تعالى اسجدوا هو وضع بعض الوجه عملا بالسخرية فيه للقطع بان مجموعه غير مراد لعدم ارادة الخد والذقن وهو يتحقق بالانف فتوقيف اجزائه على وجه آخر معه زيادة بخبر الواحد وذا لا يجوز وتمام البحث في فتح القدير ۱۲

۳ **قوله** القاع المكان المستوي اي الواسع في وطاءة من الارض يعلوه ماء السماء فيمسك ويستوي نباته والجمع قيعة وقيعان ۱۲ در ۴ **قوله** العفرة بياض ليس بالناصع ۱۲ در قال في المجمع عفرة الابطين هو بياض سواد الشعر ۱۲

عـه هو مستحب باتفاق العلماء ولو تركه كان مسيئا وصلوته مجزية ۱۲ تقرير

(السبعة آراب) اي اعضاء جمع ارب كسدر له (الى عفرتي الابطين) تثنية كعفرة وسدر بياضهما والعفرة بياض غير ناصع

قیس ولا یعرف لعبد اللہ بن اقرم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث والعمل علیہ عند اھل العلم واحمر بن جزء ھذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم له حدیث واحد عبد اللہ بن ارقم الزھری کاتب ابی بکر الصدیق وعبد اللہ بن اقرم الخزاعی انما یعرف له ھذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود[1]

۲۶۱ **حدثنا** ھناد ثنا معاویۃ عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا سجد احدکم فلیعتدل ولا یفترش ذراعیہ افتراش الکلب[2] **قال** و **فی** الباب عن عبد الرحمن بن شبل والبراء وانس وابی حمید وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم یختارون الاعتدال فی السجود ویکرھون الافتراش کافتراش السبع[3] **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبۃ **عن** قتادۃ قال سمعت انسا یقول ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اعتدلوا فی السجود ولا یبسطن احدکم ذراعیہ فی الصلوۃ بسط الکلب[4] **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی وضع الیدین ونصب القدمین فی السجود

۲۶۳ **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمن نا المعلی بن اسد نا وھیب عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین ونصب القدمین قال عبد اللہ وقال المعلی حماد بن مسعدۃ عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین فذکر نحوہ ولم یذکر فیہ عن ابیہ **قال** ابو عیسی وروی یحیی بن سعید القطان وغیر واحد عن محمد بن عجلان عن محمد بن ابراھیم عن عامر بن سعد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر بوضع الیدین ونصب القدمین مرسل **وھذا** اصح من حدیث وھیب وھو الذی اجمع علیہ اھل العلم واختاروہ **باب** ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع راسہ من السجود والرکوع

۲۶۵ **حدثنا** احمد بن محمد ابن موسی نا ابن المبارک نا شعبۃ عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** البراء بن عازب قال کانت صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رکع واذا رفع راسہ من الرکوع واذا سجد واذا رفع راسہ من السجود قریبا من السواء[4] قال **وفی** الباب عن انس **ثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم نحوہ **قال** ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود

۲۶۶ **حدثنا** بندار ثنا عبد الرحمن بن مھدی نا سفیان عن ابی اسحق عن عبد اللہ بن یزید **قال** ثنا البراء وھو غیر کذوب قال کنا اذا صلینا خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرفع راسہ من الرکوع لم یحن رجل منا ظھرہ حتی یسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنسجد قال **وفی** الباب عن انس ومعاویۃ وابن مسعدۃ صاحب الجیوش وابی ھریرۃ **قال** ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وبہ** یقول اھل العلم ان من خلف الامام انما یتبعون الامام فیما یصنع لا یرکعون الا بعد رکوعہ ولا یرفعون الا بعد رفعہ ولا نعلم بینھم فی ذلک اختلافا **باب** ما جاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین

۲۶۷ **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمن نا عبید اللہ بن موسی نا اسرائیل عن ابی اسحق عن الحارث **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا علی احب لک ما احب لنفسی واکرہ لک ما اکرہ لنفسی لا تقعین بین السجدتین **قال** ابو عیسی ھذا حدیث لا نعرفہ من حدیث ابی اسحق عن الحارث عن علی وقد **ضعف** بعض اھل العلم الحارث الاعور والعمل علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم یکرھون الاقعاء **وفی** الباب عن عائشۃ وانس وابی ھریرۃ **باب** فی الرخصۃ فی الاقعاء

۲۶۸ **حدثنا** یحیی بن موسی نا عبد الرزاق نا ابن جریج قال اخبرنی ابو الزبیر انہ سمع طاؤسا یقول

السلام وروایاتھم لا تکون منقودۃ مثل روایات المحدثین وروایۃ عصر فی البطیہ لعلما کانت عند کونہ علیہ السلام مرتدیا والثدا اعلم **باب** ما جاء فی الاعتدال فی السجود قالوا ان مصداق الاعتدال فی السجود کون السجدۃ علی الھیأۃ المسنونۃ ای رفع العجیزۃ وتطویل السجود والتجافی کنت متردداً فی ھذا فان ظاھر لفظ الاعتدال ھو تعدیل الارکان وذلک قال ابن دقیق العید حتی ان رأیت روایۃ فی المعجم الطبرانی دالۃ علی ان فی الھیأۃ المسنونۃ تقع السجدۃ علی الاعضاء السبعۃ فانہ لو لم یتجاف مثلا لا تقع السجدۃ علی الیدین فھذہ شافیۃ للتردد ثم وجدت فی شرح الترمذی لابن سید الناس الیعمری موافقا لما قلت فی المرفوع فی المعجم **قولہ** افتراش الکلب الخ نھی الشریعۃ عن اختیار ھیأۃ سبع حیوانات فی الصلوۃ منھا افتراش السبع وتذبیح الحمار واقعاء الکلب والتفات الثعلب وبروک الجمل ونقر الدیک وعقبۃ الشیطان **باب** ما جاء فی نصب القدمین ووضع الیدین فی غنیۃ المستملی للحلبی شرح المنیۃ من حرف اصابع رجلیہ عن القبلۃ فی السجود تفسد صلوتہ والموافق للقواعد انہ مکروہ تحریما ولا تفسد الصلوۃ **قولہ** مرسل کان القیاس کتابۃ مرسل بالالف ای مرسلاً کما ھو مقتضی حالۃ النصب وقال السیوطی وجدت المتقدمین یکتبون المنصوب بلا الف علی لغۃ ربیعۃ الا انھم یشکلون النصب والمرسل فی اصطلاح اصول الحدیث ترک الصحابی وفی اصطلاح اصول الفقہ ترک الراوی فی ای موضع کان ومرسل مصطلح اصول الحدیث حجۃ عند الجمھور ولکن الاقوی المتصل کما قال الطحاوی لا کما قال صاحب الحسامی **باب** ما جاء فی اقامۃ الصلب اذا رفع رأسہ من الرکوع واقعۃ الباب واقعۃ المکتوبۃ **قولہ** قریب من السواء فی البخاری استثناء القیام والقعود ای التشھد وفی حدیث الباب مبالغۃ الراوی وقیل ان المراد التناسب لا التقارب وظنی ان غرض الراوی التقارب **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یبادر الامام فی الرکوع والسجود المبادرۃ مکروھۃ تحریما فیکون ترکھا واجبا قال علماء المذاھب الثلثۃ من الشوافع

---

[1] **قولہ** الاعتدال فی السجود ھو التوسط بین الافتراش والقبض وبوضع الکفین علی الارض ورفع المرفقین عنھا وعن الجنبین والبطن عن الفخذ اذ ھو اشبہ بالتواضع وابلغ فی تمکین الجبھۃ وابعد من الکسالۃ ۱۲ مجمع البحار [2] **قولہ** کافتراش السبع ھو ان یبسط ذراعیہ فی السجود ولا یرفعھما عن الارض کبسط الکلب والذئب ذراعیہ ۱۲ مجمع البحار [3] **قولہ** بسط الکلب ای کافتراشہ قال ابن حجر یکرہ ذلک بفتح الھیأۃ المنافیۃ للخشوع والادب الا لمن اطال السجود وشق علیہ اعتماد کفیہ فلہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ بخبر شکا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیھم اذا تفرجوا فقال صلی اللہ علیہ وسلم استعینوا بالرکب رواہ جماعۃ موصولا انتھی وسیجئ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ [4] **قولہ** قریبا من السواء ای کان زمان رکوعہ وزمان سجودہ وزمان الجلوس بین السجدتین قریبا من السواء وھو بفتح سین ومد ای کان افعال الصلوۃ قریبا من السواء الا القیام للقراءۃ والقعود للتشھد فانہ یطولھما وقیل اراد ان صلوتہ کانت معتدلۃ فکان اذا اطال القیام اطال بقیۃ الارکان واذا اخفھا اخفھا بقیۃ الارکان ۱۲ مجمع [5] **قولہ** لم یحن رجل منا الخ قال المظھر فیہ دلالۃ علی ان السنۃ للماموم ان یتخلف عن الامام فی افعال الصلوۃ مقدار ھذا التخلف وان لم یتخلف جاز الا فی تکبیر الاحرام اذ لا بد للماموم ان یصبر حتی یفرغ الامام التکبیر ومذھبنا ان المتابعۃ بطریق الموصولۃ واجبۃ حتی لو رفع الامام راسہ من الرکوع او السجود قبل تسبیح المقتدی ثلاثا فالصحیح انہ یوافق الامام ذکرہ علی فی المرقاۃ ولعل مکثہم ھذا المقدار للاحتیاط من وقوع السبقۃ علی الامام ویدل علیہ ما ورد انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبادروا فی رکوع ولا سجود فانی مھما اسبقکم بہ اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ۱۲ [6] **قولہ** لا تقع بضم التاء وسکون القاف من الاقعاء وھو ان یضع الیتیہ علی الارض وینصب ساقیہ کذا فی الھدایۃ وقال ھو الصحیح قال ابن الھمام ھذا احتراز عن قول الکرخی ان ینصب قدمیہ کما فی السجود ویضع الیتیہ علی عقبیہ لان المذکور فی الکتاب ھو صفۃ اقعاء الکلب وقولہ ھو الصحیح ای کون ھذا ھو المراد فی الحدیث لا ان ما قال الکرخی غیر مکروہ بل یکرہ ذلک ایضا انتھی وصرح بکراھتھا تحریما فی البحر الرائق ۱۲

قلنا لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین قال ھی السنۃ فقلنا انا لنراہ جفاء بالرجل قال بل ھی سنۃ نبیکم **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **وقد** ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **لا یرون** بالاقعاء بأسا وھو قول بعض اھل مکۃ من اھل الفقہ والعلم **واکثر** اھل العلم یکرھون الاقعاء بین السجدتین **باب** ما یقول بین السجدتین **حدثنا** سلمۃ بن شبیب نا زید بن حباب عن کامل ابی العلاء عن حبیب بن ابی ثابت عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقول بین السجدتین اللھم اغفر لی وارحمنی واجبرنی واھدنی وارزقنی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یزید بن ھارون عن زید بن حباب عن کامل ابی العلاء نحوہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب وھکذا روی عن علی **وبہ** یقول الشافعی واحمد واسحٰق یرون ھذا جائزا فی المکتوبۃ والتطوع **وروی** بعضھم ھذا الحدیث عن کامل ابی العلاء مرسلا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن عجلان عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال اشتکی اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مشقۃ السجود علیھم اذا تفرجوا فقال استعینوا بالرکب **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث لا نعرفہ من حدیث ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من ھذا الوجہ من حدیث اللیث عن ابن عجلان وقد روی ھذا الحدیث سفیان بن عیینۃ وغیر واحد عن سمی عن النعمان بن ابی عیاش عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا وکان روایۃ ھولاء اصح من روایۃ اللیث **باب** کیف النھوض من السجود **حدثنا** علی بن حجر نا ھشیم عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** مالک بن الحویرث اللیثی انہ رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فکان اذا کان فی وتر من صلوتہ لم ینھض حتی یستوی جالسا **قال** ابو عیسٰی حدیث مالک بن الحویرث حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم **وبہ** یقول اصحابنا **باب** منہ ایضا **حدثنا** یحیی بن موسٰی نا ابو معاویۃ نا خالد بن ایاس ویقال خالد بن الیاس عن صالح مولی التوءمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ علیہ العمل عند اھل العلم یختارون ان ینھض الرجل فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ وخالد بن ایاس **ضعیف** عند اھل الحدیث ویقال خالد بن الیاس وصالح مولی التوءمۃ ھو صالح بن ابی صالح وابو صالح اسمہ نبھان مدنی **باب** ما جاء فی التشھد **حدثنا**

والموالک والحنابلۃ ان المبادر صار مرتکب الحرام وصحت صلوتہ وھذا یدل علی اجماع الکراھۃ تحریما والصحۃ عندھم خلاف ابن تیمیۃ **قولہ** وھو غیر کذوب غرضہ نفی الکذب من الراس وان کان صیغۃ المبالغۃ وان قیل ان الصحابۃ کلھم عدول فکیف اھتم بشان ھذا الصحابی ولم ذکر عدم کذبہ یقال مثل ھذہ المحاورۃ تکون لداعیۃ مقام **قولہ** حتی یسجد رسول اللہ الخ ھذا صریح بدان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکبر سنہ اختار ابو حنیفۃ ان یعقب المقتدی واختار صاحباہ الرای الاخر **باب** ما جاء فی کراھیۃ الاقعاء بین السجدتین للاقعاء تفسیران احدھما ان ینصب الرکبتین ویضع الالیۃ علی الارض بشرط وضع الیدین علی الارض ھذا تفسیر الطحاوی ویساعدہ اللغۃ وھذا مکروہ تحریما والثانی ان یجلس علی عقبیہ فی الجلسۃ وھذا تفسیر الکرخی وھذا مکروہ تنزیھا وقال النووی تبعا للبیھقی ان الاقعاء بالمعنی الثانی سنۃ علی ما قال ابن عباس وذکر الشیخ بن الھمام عبارۃ النووی ولم یرد علیہ شیئا وصنف العلامۃ قاسم بن قطلوبغا رسالۃ سماھا الاسوس فی سنیۃ الجلوس وقال لم یذھب احد من الاربعۃ الی سنیۃ ما قال النووی واتی بالعبارات وحدیث الباب لیس بذلک القوی وھو مشتمل علی التفسیرین وقیل الاقعاء ھو الانحناء الی القدام. **قولہ** حادث الامور ھو تابعی ولیس بکذاب لما قال الذھبی فی خارج التھذیب ان التابعین لیس فیھم کذاب نعم بعضھم سیئ الحفظ وضعف الترمذی حدیث الباب وعندی بسند آخر صحیح بھذا اللفظ **باب** الرخصۃ فی الاقعاء روی جفاء بالرجل والمشھور جفاء بالرجل والجفا البلادۃ لا الفھم. **قولہ** سنۃ نبیکم ھذا مسکۃ النووی ولنا ما فی موطا مالک ص ۳۰ عن ابن عمر تصریح انہ لیس بسنۃ ومن المعلوم عند المحدثین ان زیادۃ الاعتماد فی نقل السنۃ علی ابن عمر فان ابن عباس ربما یقول باجتھادہ ورایہ ویعبرہ بالسنۃ ویمکن التاویل فی کلام ابن عباس بحملہ علی مورد من موارد الکلام ولنا ما فی مسند احمد بسند قوی نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التورک والاقعاء وھذا یفید نا فاصۃ فی اختیار الافتراش فی القعدۃ الثانیۃ وقال احمد بعد روایۃ الحدیث ولیس العمل علی ھذا فواللہ اعلم ما اراد بذلک التعلیل او عدم اختیارہ فقھا. **باب** ما یقول بین السجدتین قال احمد بفرضیۃ دعاء اللھم اغفر لی الخ بین السجدتین وقال القاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ الیانی بتی باستحباب الدعاء خروجا عن الخلاف ونعم ما قال القاضی المرحوم لاسیما فی ھذا العصر فان تحفظ الجلسۃ متعذر بدون تعیین الدعاء فیھا **باب** ما جاء فی الاعتماد فی السجود الاعتماد

قولہ جفاء بالرجل ضبطناہ بفتح الراء وضم الجیم ای بالانسان وکذا نقلہ القاضی عیاض عن جمیع رواۃ مسلم قال ابن عبد البر بکسر الراء وسکون الجیم وقال من ضم الجیم فقد غلط ورد الجمھور علی ابن عبد البر وقالوا الضم ھو الصواب ۱۲ نووی **قولہ** ای سنۃ نبیکم ظاھرہ مخالف لما مضی من النھی عن الاقعاء قال ابن الھمام روی عن طاؤس قلت لابن عباس فی الاقعاء علی القدمین فقال ھی السنۃ الحدیث وکذا روی البیھقی عن ابن عمر وابن الزبیر انھم کانوا یفتون قال فی الجواب المحقق عنہ ان الاقعاء علی ضربین احدھما مستحب ان یضع الیتیہ علی عقبیہ ورکبتاہ فی الارض وھو المروی عن العبادلۃ للنھی ان یضع الیتیہ ویدیہ علی الارض وینصب ساقیہ انتھی وفیہ ان قولہ احدھما مستحب مخالف لما مر عن قریب من قولہ بل یکرہ ذلک ایضا ولما صرح فی البحر اللھم الا ان یقال ان ھذا الجواب المحقق علی رای ابن عباس کما جاء مفسرا عن ابن عباس من السنۃ ان یمس عقبیک الیتک ذکرہ القاضی عیاض اما مذھبنا فھو کراھۃ الضربین کما ذکرہ ثم الجواب عن قول ابن عباس ھی السنۃ ما قال الخطابی ان الحدیث ضعیف منسوخ یؤیدہ ما فی الموطا لمحمد اخبرنا مالک اخبرنی صدقۃ بن یسار عن المغیرۃ بن حکیم قال رایت ابن عمر یجلس علی عقبیہ بین السجدتین فی الصلوۃ فذکرت ذلک لہ فقال انما فعلتہ منذ اشتکیت قال علی القاری والمعنی انہ خلاف السنۃ الا انی افعلہ لعذر قال محمد وبھذا ناخذ لا ینبغی ان یجلس علی عقبیہ بین السجدتین ولکنہ یجلس بینھما کجلوسہ فی صلوتہ وھو قول ابی حنیفۃ واللہ تعالی اعلم ۱۲

قولہ خالد بن ایاس قال ابن الھمام قول الترمذی العمل علیہ عند اھل العلم یقتضی قوۃ اصلہ وان ضعف خصوص ھذا الطریق وھو کذلک اخرج ابن ابی شیبۃ عن ابن مسعود انہ کان ینھض فی الصلوۃ علی صدور قدمیہ ولم یجلس واخرج نحوہ عن علی وکذا عن ابن عمر وابن الزبیر وکذا عن عمر واخرج عن الشعبی قال کان عمر وعلی واصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینھضون فی الصلوۃ علی صدور اقدامھم واخرج عن النعمان بن ابی عیاش ادرکت غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان اذا رفع احدھم راسہ من السجدۃ الثانیۃ فی الرکعۃ الاولی والثالثۃ نھض کما ھو ولم یجلس واخرجہ عبد الرزاق عن ابن مسعود وابن عباس وابن عمر واخرجہ البیھقی عن عبد الرحمٰن بن یزید عن ابن مسعود فذکر معناہ فقد اتفق اکابر الذین کانوا اقرب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم واشد اقتفاء لاثرہ والزم لصحبتہ من مالک بن الحویرث رضی علی خلاف ما قال فوجب التقدیم ولذا کان العمل علیہ کما سمعتہ من قول الترمذی وابن عمر انہ نھی النبی صلعم ان یعتمد الرجل علی یدیہ اذا نھض فی الصلوۃ رواہ ابو داؤد وفی حدیث وائل انہ علیہ السلام اذا نھض اعتمد علی فخذیہ والتوفیق اولی فیحمل ما روی مالک بن الحویرث علی حالۃ الکبر وقد روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبادرونی فی رکوع ولا سجود فانی مھما اسبقکم بہ اذا رکعت تدرکونی اذا سجدت انی قد بدنت ۱۲

قوت المغتذی

(انا لنراہ جفاء بالرجل) قال ابن سید الناس بقولہ کسد روقال ابن عبد البر غلط من قالہ کعضد واختار الاکثر ما ردہ قالوا وھو الذی یصلح ان ینسب لہ الجفاء (استعینوا بالرکب) کصرۃ قال قیس لما شکوا الیہ المشقۃ قال لھم یکفیکم الاعتماد علی الرکب راحۃ وبالتتمۃ اذا کان یصلی وحدہ وطول سجودا ولحقہ اعیاء باعتمادہ علی کفیہ وضع ساعدیہ علی رکبتیہ لھذا حدیثا

یعقوب بن ابراهیم الدَّوْرَقی نا عُبَیْدُ اللّٰہ الاشجعی عن سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن الاسود بن یزید **عن** عبد اللّٰہ بن مسعود قال عَلَّمَنا رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم اذا قعدنا فی الرکعتین ان نقول اَلتَّحِیَّاتُ لِلّٰہِ والصلوات والطیبات السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللّٰہ وبرکاتہ السلام علینا وعلی عباد اللّٰہ الصالحین اشہد ان لا الٰہ الا اللّٰہ واشہد ان محمدا عبدہ ورسولہ **قال وفی** الباب عن ابن عمر وجابر وابی موسی وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود **قد** رُوی عنہ من غیر وجہ وہو اصح حدیث عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی التشہد **والعمل** علیہ عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم ومن بعدہم من التابعین **وہو** قول سُفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق **باب** منہ ایضا **حدثنا** قُتَیْبَۃُ نا اللَّیْثُ عن ابی الزُّبَیْرِ عن سعید بن جُبَیْرٍ وطاؤس **عن** ابن عباس قال کان رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم یُعَلِّمُنا التشہد کما یُعَلِّمُنا القرآن فکان یقول التحیات المبارکات الصلوات الطیبات للّٰہ سلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللّٰہ وبرکاتہ سلام علینا وعلی عباد اللّٰہ الصالحین اشہد ان لا الٰہ الا اللّٰہ واشہد ان محمدا رسول اللّٰہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب **وقد** روی عبد الرحمٰن بن حُمَیْدٍ الرواسی ہذا الحدیث عن ابی الزُّبَیْرِ نحو حدیث اللیث ابن سعد **وروی** اَیْمَنُ بن نابل المکی ہذا الحدیث عن ابی الزُّبَیْرِ عن جابر **وہو** غیر محفوظ وذہب الشافعی الی حدیث ابن عباس فی التشہد **باب** ما جاء انہ یخفی التشہد **حدثنا** ابو سعید الاشج نا یونس بن بکیر عن محمد بن اسحٰق عن عبد الرحمٰن ابن الاسود عن ابیہ **عن** ابن مسعود قال من السنۃ ان یُخْفِیَ التَّشَہُّدَ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن غریب **والعمل** علیہ عند اہل العلم **باب** کیف الجلوس فی التشہد **حدثنا** ابو کُرَیْبٍ نا عبد اللّٰہ بن ادریس عن عاصم بن کلیب عن ابیہ **عن** وائل بن حُجْرٍ قال قدمت المدینۃ قلت لاَنْظُرَنَّ الی صلوٰۃ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فلما جلس یعنی للتشہد افترش رجلہ الیسری ووضع یدہ الیسری یعنی علی فخذہ الیسری ونصب رجلہ الیمنی **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اہل العلم **وہو** قول سفیان الثوری وابن المبارک واہل الکوفۃ **باب** منہ ایضا **حدثنا** بُنْدَارٌ نا ابو عامر العقدی نا فُلَیْحُ بن سلیمان المَدَنی نا عباس بن سہل الساعدی **قال** اجتمع ابو حُمَیْدٍ وابو اُسَیْدٍ وسہل بن سعد ومحمد بن مسلمۃ فذکروا صلوٰۃ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فقال ابو حُمَیْدٍ

علی نوعین احدہما ان یضع الذراعین علی الفخذین فی السجدۃ عند العذر وہو مراد الترمذی والثانی ان یعتمد علی الارض حین القیام الی الثانیۃ وہذا معمول الشافعیۃ وقالوا انہ سنۃ ولم اجد لہم ما یدل علی السنیۃ ونقول بالاعتماد علی الرکبتین عند القیام الی الثالثۃ واشار ابو داؤد ص ۱۴۳ الی مختار الاحناف فی شرح الحدیث بان الحدیث یدل علی مختارنا ونسب الشوکانی الی ابی داؤد والترمذی شیئا فی حاشیۃ ابی داؤد ص ۱۳۱ باب صفۃ السجود ولم اجد ما نسب الیہما فاترکہ **قولہ** ہذا حدیث لا نعرفہ الرجال کلہم ثقات **باب** ما جاء کیف النہوض من السجود النہوض ہہنا ذکر جلسۃ الاستراحۃ وہذہ سنۃ عند الشافعی ومذہب ابی حنیفۃ ومالک والجمہور والمشہور عن احمد ترکہا ونقل المحدثون عن احمد ان اکثر الاحادیث علی ترکہا ولیس مراد قول احمد انہا نافیۃ بل شبیہ ما قلت ان اکثر احادیث فی ترک رفع الیدین ای اکثرہا ساکتۃ مع ذکر اکثر السنن والمستحبات فی احادیث صفۃ الصلوٰۃ وفی فتح الباری رجوع احمد الی جلسۃ الاستراحۃ ونقلہ ابن قیم فی الزاد ورجح الترک من جانبہ وظنی ان احمد لم یرجع وفی البحر عن الحلوانی ان الخلاف فی الافضلیۃ لا فی الجواز فلو اتی بہا الحنفی او ترکہا الشافعی لا بأس وذکر مثل قول الحلوانی فی شرح الفرائد السنیۃ للکوکبی وفی الکبیر من اتی بجلسۃ الاستراحۃ یلزمہ سجدۃ السہو اقول لعلہ اراد ما خرج عن القدر المسنون واما ادلتنا علی ترکہا فما اخرجہ فی فتح القدیر والجواہر النقی وقد اقر الحافظ وغیرہ بان حدیث مسئ الصلوٰۃ خال عنہا وذکرہا بعض الرواۃ فی حدیث مسئ الصلوٰۃ فاشار البخاری الی تعلیلہ فی کتاب الاستئذان ولعل البخاری قائل بمختارنا فانہ بوب بباب من قال الخ وعندی انہ اذا بوب بہذا التعبیر لا یختار ذلک المذکور وبوب الطحاوی علی جلسۃ الاستراحۃ وحملنا علی حالۃ العذر والمراد بہا الحاجۃ **باب** ما جاء فی التشہد ثبت کثیر من صیغ التشہد والاشہر وہو اصح ما فی الباب باقرار المحدثین تشہد ابن مسعود وہو مختار الاحناف واختار مالک تشہد الفاروق الاعظم واختار الشافعی تشہد ابن عباس وفی عامۃ کتبنا جواز کل من التشہدات وقال صاحب البحر باحثا من جانبہ ینبغی وجوب ابن مسعود وتشہد ابن مسعود مروی بستین طرقا ذکرہ البزار واخرجہ محمد فی کتاب الآثار قال محمد اخذ ابو حنیفۃ بیدی وعلمنی تشہد ابن مسعود قال اخذ حماد بیدی وعلمنی تشہد ابن مسعود قال اخذ ابراہیم النخعی بیدی وعلمنی تشہد ابن مسعود وصلہ الی رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم. **قولہ** التحیات ای العبادات القولیۃ والصلوات ای الفعلیۃ الطیبات ای المالیۃ وذکر بعض الاحناف قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی لیلۃ الاسراء التحیات للّٰہ الخ قال اللّٰہ تعالی السلام علیک ایہا النبی الخ قال رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم السلام علینا وعلی عباد اللّٰہ الخ ولکنی لم اجد سند ہذہ الروایۃ وذکرہ فی الروض الانف وفی البخاری عن ابن مسعود کنا نقول بالخطاب فی حیوتہ علیہ السلام وبالغیبۃ بعد الوفاۃ وقال السبکی فی شرح المنہاج کان جمہور الصحابۃ یقولون بالخطاب فی الحالین خلاف ابن مسعود وتبعہ واقول ان الفاظ الخطاب فی لسان العرب لاستحضار المخاطب تخییلا ولا یجب علم المخاطب کما یقال واجبلاہ واویلاہ یا زیداہ للمیت فعلی ہذا لا یدار الخطاب علی حالۃ الحیوۃ وفی المفصل المنادی ما یدخل علیہ لفظ النداء واعلم انہ من قال السلام علیک وہو یزعم انہ علیہ السلام یعلم کلامہ فارتکب الامر غیر الجائز وعلم النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم اطلاعی لا کلی فان علم اللّٰہ تعالی غیر متناہ وعلمہ علیہ السلام متناہ کما یدل کثیر من الآیات والاحادیث علی ہذا واکفر الفقہاء من قال علم الغیب لغیر اللّٰہ تعالی **باب** ما جاء انہ یخفی التشہد یخفی التشہد عند الکل ویجب سجدۃ السہو عندنا بجہرہ فان وجوب السجدۃ فی جہر ما لا یخافت او عکسہ فی القراءۃ لا فی التشہد **باب** کیف الجلوس فی التشہد قال ابو حنیفۃ بالافتراش فی القعدتین وقال

قولہ جمع تحیۃ ای السلام وقیل الملک وقیل البقاء والصلوات ای الخمس وقیل العبادات والطیبات ای من الصلوٰۃ والدعاء والثناء وقیل التحیات العبادات القولیۃ والصلوات الطاعات البدنیۃ والطیبات الخیرات المالیۃ نقلہ السیوطی وہو اجمع الاقوال قال ابن الملک روی انہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم لما عرج بہ اثنی علی اللّٰہ تعالی بہذہ الکلمات فقال اللّٰہ تعالی السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللّٰہ وبرکاتہ فقال صلی اللّٰہ علیہ وسلم السلام علینا وعلی عباد اللّٰہ الصالحین فقال جبرئیل اشہد ان لا الٰہ الا اللّٰہ لانہ انتہی وبہ یظہر وجہ الخطاب وانہ علی حکایۃ معراجہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی آخر الصلوٰۃ التی ہی معراج المؤمنین ۱۲ مرقاۃ **قولہ** وہو اصح حدیث عن النبی صلی اللّٰہ علیہ وسلم فی التشہد وہو قول ابی حنیفۃ وجمہور العلماء وہو اصح واختار مالک تشہد عمر رض والشافعی واحمد تشہد ابن عباس کذا فی شرح المؤطا لعلی القاری قال ابن الہمام تشہد ابن مسعود اتفق الائمۃ الستۃ علیہ لفظا ومعنی وہو نادر لان اعلی درجات الصحیح عندہم ما اتفق علیہ الشیخان ولو فی اصلہ فکیف اذا اتفق الستۃ علی لفظ وتشہد ابن عباس معدود من افراد مسلم وان رواہ غیر البخاری من الستۃ انتہی قال محمد فی المؤطا وکان ابن مسعود یکرہ ان یزاد فیہ حرف او ینقص وہذا منہ یدل علی غایۃ حفظہ ونہایۃ ضبطہ وذکر ابن الہمام قال ابو حنیفۃ اخذ حماد بیدی وعلمنی التشہد وقال حماد اخذ ابراہیم بیدی وعلمنی التشہد وقال ابراہیم اخذ علقمۃ بیدی وعلمنی التشہد وقال علقمۃ اخذ عبد اللّٰہ بن مسعود بیدی وعلمنی التشہد وقال عبد اللّٰہ اخذ رسول اللّٰہ صلی اللّٰہ علیہ وسلم بیدی وعلمنی التشہد کما یعلمنی السورۃ فکان یاخذ علینا بالواو والالف واللام انتہی والمعنی انہ کان یقول التحیات للّٰہ والصلوات والطیبات بالواو العاطفۃ وبالالف واللام موضعی السلام ومن اللطائف المناسبۃ للمقام ما فی شرح السنۃ حکی ان اعرابیا دخل علی ابی حنیفۃ وہو جالس مع اصحابہ فقال بواوام بواوین فقال ابو حنیفۃ بواوین فقال بارک اللّٰہ فیک کما بارک لاولا فلم یعلم بعد من الاصحاب السوال والجواب فسالوہ عن ذلک فقال سالنی عن التشہد ہل ہو بواو واحدۃ کتشہد ابی موسی الاشعری ام بواوین کتشہد ابن مسعود فقلت لہ بواوین فقال لی بارک اللّٰہ فیک کما بارک فی شجرۃ مبارکۃ زیتونۃ لا شرقیۃ ولا غربیۃ انتہی ۱۲

انا اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلس یعنی للتشہد فافترش رجلہ الیسریٰ واقبل بصدر الیمنیٰ علی قبلتہ ووضع کفہ الیمنیٰ علی رکبتہ الیمنیٰ وکفہ الیسریٰ علی رکبتہ الیسریٰ واشار باصبعہ یعنی السبابۃ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **وبہ** یقول بعض اھل العلم وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **قالوا** یقعد فی التشہد الاخر علی ورکہ[1] واحتجوا بحدیث ابی حمید[2] **وقالوا** یقعد فی التشہد الاول علی رجلہ الیسریٰ وینصب الیمنیٰ **باب** ما جاء فی الاشارۃ ۲۷۸ **حدثنا** محمود بن غیلان ویحیی ابن موسی قالا نا عبد الرزاق عن معمر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا جلس فی الصلوۃ وضع یدہ الیمنیٰ علی رکبتہ ورفع اصبعہ التی تلی الابہام یدعو بھا ویدہ الیسریٰ علی رکبتہ باسطھا علیہ قال **وفی** الباب عن عبد اللہ بن الزبیر ونمیر الخزاعی وابی ھریرۃ وابی حمید وائل بن حجر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث عبید اللہ بن عمر الا من ھذا الوجہ **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین یختارون الاشارۃ فی التشہد **وھو** قول اصحابنا **باب** ما جاء فی التسلیم فی الصلوۃ ۲۷۹ **حدثنا** بندار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیٰن عن ابی اسحٰق عن ابی الاحوص **عن** عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یسلم عن یمینہ وعن یسارہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ السلام علیکم ورحمۃ اللہ **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص وابن عمر وجابر بن سمرۃ والبراء وعمار ووائل بن حجر وعدی بن عمیرۃ وجابر بن عبد اللہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم **وھو** قول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحٰق **باب** ایضا ۲۸۰ **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمۃ عن زھیر بن محمد عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یسلم فی الصلوۃ تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجھہ ثم یمیل الی الشق الایمن شیئا قال **وفی** الباب عن سھل بن سعد **قال** ابو عیسٰی وحدیث عائشۃ لا نعرفہ مرفوعا الا من ھذا الوجہ **قال** محمد بن اسمٰعیل زھیر بن محمد اھل الشام یروون عنہ مناکیر وروایۃ اھل العراق عنہ اشبہ **قال** محمد وقال احمد بن حنبل کان زھیر بن محمد الذی کان وقع عندھم لیس ھو ھذا الذی یروی عنہ بالعراق کانہ رجل اخر قلبوا اسمہ وقد قال بہ بعض اھل العلم فی التسلیم فی الصلوۃ **واصح** الروایات عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیمتان وعلیہ اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدھم **ورای** قوم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرھم تسلیمۃ واحدۃ فی المکتوبۃ **قال** الشافعی ان شاء سلم تسلیمۃ واحدۃ وان شاء سلم تسلیمتین **باب** ما جاء ان حذف السلام سنۃ ۲۸۱ **حدثنا** علی بن حجر نا عبد اللہ بن المبارک والھقل بن زیاد عن الاوزاعی عن قرۃ بن عبد الرحمٰن عن الزھری عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال حذف السلام سنۃ قال علی بن حجر وقال ابن المبارک یعنی ان لا تمد مدا **قال**

مالک بالتورک فیھما وھو نصب الیمنیٰ او اسقاطھا واخراج الیسریٰ الی الجانب الایمن والجلوس علی الارض وقال الشافعی بالافتراش فی الاولی والتورک فی الثانیۃ وقال احمد بالتورک فی القعدۃ التی بعدھا سلام وتمسک الشوافع بحدیث الباب وسیاتی مفصلۃ بتصریح مرادھم وصرح ابن جریر الطبری بالتخییر فی الطرق الاربعۃ وسیاتی تفصیل الادلۃ عنقریب **باب** ما جاء فی الاشارۃ ای الاشارۃ بالمسبحۃ فی التشہد ثبت الاشارۃ بصفات ثلثۃ احداھا ما فی امالی ابی یوسف وروایۃ وائل فی مسلم ای یعقد الوسطی والابہام ویضم الخنصر والبنصر ویشیر بالسبابۃ والثانیۃ ما فی الصحیحین ومؤطا محمد ص ۱۰۸ عن ابن عمر والثالثۃ ما فی ابن ماجۃ عن ابن الزبیر والاشارۃ سنۃ باتفاق اثنتا الثلثۃ فانہ ذکر محمد فی مؤطا ص ۱۰۸ وقال وبہ اخذ ابو حنیفۃ وکلک روی الحدیث ابو یوسف فی امالیہ وزعم بعض المصنفین نفیھا لعدم ذکرھا فی ظاہر الروایۃ وھذا الوھم فاسد واطنب ملا علی القاری فی رسالتہ واکثر الروایات وقال فی بعض رسائلہ لولا حدیث ظنوا بالمؤمنین خیرا لاکفرت صاحب الکیدانیۃ ولا نعلم صاحب الکیدانیۃ انہ معتبر او غیرہ وقال صاحب الدر المختار یشیر باسطا اصابعہ ورد علیہ صاحب رد المحتار وقال لم اجد ما نسب صاحب الدر الی البرہان وکتب ابن عابدین الشامی رسالۃ فی ھذا وقال الشیخ السرہندی المجدد رحمہ اللہ تعالیٰ ان الحدیث مضطرب فیہ وقال والعجب من ابن الہمام انہ لم یقل بالاضطراب بین الاحادیث ولا اضطراب فان الحدیث مروی عن کثیر من الصحابۃ والغرض من الکل رفع المسبحۃ وضم باقیتھا کما قال ابن قیم فی الزاد وقال صاحب القاموس فی سفر السعادۃ ان الاحادیث تبلغ عددا کثیرا واقول ان الاحادیث ثلثۃ نعم طرقھا کثیرۃ واما موضع الاشارۃ فقال الشافعیۃ یرفعھا علی کلمۃ اشھد ویضع علی الاثبات ویضم الاصابع من ابتداء التشہد ویقول الحلوانی یضم حین الرفع وھو علی کلمۃ لا النفی ویخفضھا علی الاثبات ثم لا یبسط الاصابع لعدم ثبوتہ کما قال الملا علی قاری فی بعض رسائلہ واما المرفوع فی موضع الرفع ووضعہ فلم اجدہ ولا الموقوف ولعل لعمل اھل المذہبین مسکۃ واما ھذا الموضع المذکور فقول الحلوانی ولیس من الائمۃ وقال مولانا المرحوم الگنگوہی لا یضعھا کل الوضع وھناک حدیث یخبر الراوی فیہ بانہ علیہ السلام امال شیئا ولم یضع ودل کلام الطحاوی فی ضمن التورک والافتراش انہ لا یضع الی الاخر وقال ان ظاہر رفعھا وھو یدعو انہ رفعھا الی الدعاء والدعاء یکون فی الاخیر واقول ان مسئلۃ الطحاوی صحیحۃ ولکن استنباطہ فیہ نظر فان الدعاء فی عرف الشریعۃ وھو ذکر اللہ تعالیٰ فیطلق الدعاء علی التشہد ایضا وبعض الفاظ مصنف ابن ابی شیبۃ مؤیۃ الی ان رفعھا لیس من ابتداء التشہد وفی الروایات ان فی الرفع اشارۃ الی توحید الباری عز برہانہ (ف) فی وتر

قولہ واحتجوا بحدیث ابی حمید ولنا ما مر من حدیث وائل بن حجر وقول عمر رض من سنۃ الصلوۃ ان تنصب القدم الیمنیٰ والجلوس علی الیسریٰ رواہ النسائی والبخاری بلفظ انما سنۃ الصلوۃ ان تنصب رجلک الیمنیٰ وقول عائشۃ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح الصلوۃ الی ان قالت وکان یفرش رجلہ الیسریٰ وینصب رجلہ الیمنیٰ کذا فی البرہان ۱۲ **قولہ** وضع یدہ الیمنیٰ علی رکبتہ ورفع اصبعہ التی تلی الابہام الخ ظاہرہ موافق لما فی الدر المختار ان المعنی بہ عندنا انہ یشیر باسطا اصابعہ کلھا انتہی قال ابن الہمام لا شک ان وضع الکف مع قبض الاصابع لا یتحقق حقیقۃ فالمراد واللہ اعلم وضع الکف ثم قبض الاصابع بعد ذلک عند الاشارۃ وھو المروی عن محمد فی کیفیۃ الاشارۃ قال یقبض خنصرہ والتی تلیھا ویحلق الوسطی والابہام ویقیم المسبحۃ کذا عن ابی یوسف فی الامالی وھذا فرع تصحیح الاشارۃ وعن کثیر من المشائخ لا یشیر اصلا وھو خلاف الروایۃ والدرایۃ انتہی وفی المؤطا لمحمد کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جلس فی الصلوۃ وضع کفہ الیمنیٰ علی فخذہ الیمنیٰ وقبض اصابعہ کلھا واشار باصبعہ التی تلی الابہام ووضع کفہ الیسریٰ علی فخذہ الیسریٰ قال محمد ویصنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ انتہی قال علی القاری وکذا قول مالک والشافعی واحمد ولا یعرف فی المسئلۃ خلاف للسلف من العلماء وانما خالفوا فیھا بعض الخلف فی مذہبنا من الفقہاء واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲

قولہ کان یسلم فی الصلوۃ تسلیمۃ واحدۃ تلقاء وجہہ ثم یمیل الخ ذہب مالک الی انہ یسلم بتسلیمۃ واحدۃ قیل وجہ اخذ بھذا الحدیث والثلثۃ علی انہ یسلم بتسلیمتین لما سبق من حدیث ابن مسعود رواہ الخمسۃ ومسلم بمعناہ قال الشیخ ابن الہمام حدیث ابن مسعود ارجح مما اخذ بہ مالک عن حدیث عائشۃ رضی اللہ عنہا روی عن الامام احمد فی تاویل حدیث عائشۃ ان معناہ انہ کان یجہر بتسلیمۃ واحدۃ قال ابن قدامۃ والمعنی فی ہذا ان الجہر فی غیر القراءۃ انما ہو للاعلام وقد حصل بالاولی وقال المعنی قول عائشۃ تلقاء وجہہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبتدی بقولہ السلام علیکم ای القبلۃ ثم یلتفت عن یمینہ ویسارہ والتفاتہ کان فی اثناء سلامہ ۱۲

قوت المغتذی

(عن ابی ہریرۃ قال حذف السلام سنۃ) بسقط ذالہ تخفیفا بلا طول بقولہ قال ابن سید الناس ہذا مما یدخل فی السند عند اہل الحدیث او اکثرہم وبہ خلاف بین ارباب الاصول معروف

ابوعیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم **وروی** عن ابراهیم النخعی انه قال التکبیر جزم والسلام جزم وهقل یقال کان کاتب الاوزاعی **باب** ما یقول اذا سلم **حدثنا** احمد بن منیع نا ابومعاویة عن عاصم الاحول عن عبدالله بن الحارث **عن** عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم لا یقعد الا مقدار ما یقول اللهم انت السلام ومنك السلام تبارکت ذا الجلال والاکرام **حدثنا** هناد نا مروان بن معاویة وابومعاویة عن عاصم الاحول بهذا الاسناد نحوه وقال تبارکت یا ذا الجلال والاکرام قال **وفی** الباب عن ثوبان وابن عمر وابن عباس وابی سعید وابی هریرة والمغیرة بن شعبة **قال** ابوعیسیٰ حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یقول بعد التسلیم لا اله الا الله وحده لا شریك له له الملك وله الحمد یحیی ویمیت وهو علی کل شیٔ قدیر اللهم لا مانع لما اعطیت ولا معطی لما منعت ولا ینفع ذا الجد منك الجد **وروی** انه کان یقول سبحان ربك رب العزة عما یصفون وسلام علی المرسلین والحمد لله رب العلمین **حدثنا** احمد بن محمد بن موسیٰ قال اخبرنی ابن المبارك نا الاوزاعی نا شداد ابوعمار قال حدثنی ابواسماء الرحبی **قال** حدثنی ثوبان مولی رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اراد ان ینصرف من صلوته استغفر ثلث مرات ثم قال انت السلام ومنك السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام **قال** هذا حدیث صحیح وابوعمار اسمه شداد بن عبدالله **باب** ما جاء فی الانصراف عن یمینه وعن یساره **حدثنا** قتیبة نا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن قبیصة بن هلب **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یؤمنا فینصرف علی جانبیه جمیعا علی یمینه وعلی شماله **وفی** الباب عن عبدالله بن مسعود وانس وعبدالله بن عمرو وابی هریرة **قال** ابوعیسیٰ حدیث هلب حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم انه ینصرف علی ای جانبیه شاء ان شاء عن یمینه وان شاء عن یساره **وقد صح** الامران عن رسول الله صلی الله علیه وسلم ویروی عن علی بن ابی طالب ..... انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره **باب** ما جاء فی وصف الصلوٰة **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن

البحر عن المبسوط ان الدعاء علی اربعة انحاء دعاء التضرع وهو برفع الیدین ویجعل ظهرهما الی الارض والکفین ای باطنهما الی السماء ودعاء الابتهال یخص القلب ودعاء التوحید باصبع واحدة ودعاء آخر یجعل فیه باطن الکفین الی وجهه وظهرهما الی السماء وفی بعض کتبنا ان هذه الانحاء الاربعة عن محمد بن الحنفیة **باب** ما جاء فی التسلیم مذهب الثلثة التسلیمتان وقال مالك یسلم الامام واحدة تلقاء الوجه یسلم الماموم ثلث تسلیمات یمینا وشمالا وتلقاء الوجه لجواب الامام وتمسك المالکیة بحدیث عائشة اللاحق وتکلم الطحاوی والترمذی فی سنده وقال مشائخنا انه علیه السلام بدء السلام من تلقاء وجهه ومده الی الجانب الایمن واقول عندی حدیثان صحیحان لمذهب مالك ما استدل به احد احدهما ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶۰ باب الوتر وقال ابوعمر المالکی کما ذکره الزرقانی ان الخلفاء الاربعة روی عنهم التسلیمة الواحدة وثانیهما ما اخرجه النسائی فی سننه ص ۹۹ عمل ابن عمر ثم رفعه باب الوقت الذی یجمع فیه المسافر المغرب والعشاء ولمالك حدیث آخر اخذته من تاریخ ابن معین ولکنی لم اجد سنده . والمشهور فی مذهبنا وجوب التسلیمتین وفی روایة شاذة وجوب احدهما وسنیة الثانیة کما فی فتح القدیر ولعل المختار هی الشاذة والمذکور لنا مسکة فی التسلیمة الواحدة للامام قبل سجدة السهو وکان اعترض علینا لاثبوت للتسلیمة الواحدة **باب** ما جاء فی حذف السلام سنة ای یقف فی الآخر ولا یمد الالف. **قوله** قرة بن عبدالرحمن الخ هذا هو راوی کل امر ذی بال لم یبدأ ببسم الله الخ عن ابی هریرة وهذا الراوی متکلم فیه وضعفه الاکثر وحسنه الشیخ تاج الدین السبکی تلمیذ الذهبی فی الطبقات الشافعیة وحسنه الشیخ ابوعمرو بن الصلاح شیخ النووی وقرة بن عبدالرحمن قد یسمی بقرة بن جویل ایضا واما حدیث کل امر ذی بال الخ ففی بعض طرقه لفظ بسم الله وفی بعضها الحمد لله وفی بعضها بذکر الله والحدیث واحد والغرض من جمیع الالفاظ هو ذکر الله تعالیٰ والحدیث لا یبلغ مرتبة الحسن الا باللهم. **قوله** جزم وفی المقاصد الحسنة نقل السخاوی عن السروجی الحنفی روایة حزم بالحاء المهملة بدل المعجمة والذال بدل الزای **باب** ما یقول اذا سلم فی فتح القدیر ان السنة فی الصلوٰة التی بعدها سنن ان لا یجلس بعد السلام الا قدر اللهم انت السلام ومنك السلام الخ و مثل هذا الدعاء وکذلك صح عن عائشة رضی الله عنها ثم قال الشیخ ان عادته علیه السلام اداء السنن فی بیته والسنة بعد الصلوٰة الجلوس قدر هذا الدعاء وقد ثبت ادعیة طویلة بعد الصلوٰة فکیف وجد الصحابة الادعیة الطویلة من النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب بان طرق معرفة الاذکار کثیرة واقول قد ثبت روایة الصحابة الاذکار الخفیة منه علیه السلام فما کان سبیل المعرفة فی الاذکار الخفیة هو السبیل بعینه هنا ثم ذکر عن الحلوانی لو اتی بالاذکار الکثیرة بعد الفریضة قبل السنن لا بأس وقال بعد هذا ان قول الحلوانی لا یخالفنی فان لا بأس یدل علی انه خلاف الاولی وهو مرامی والادعیة بعد الفریضة

له قوله اذا سلم لا یقعد الا مقدار ما یقول الخ قال ابن الهمام مقتضی العبارة ان یفصل بذکر قدر ذلك تقریبا فاما ما یکون من زیادة غیر متقاربة مثل العدد السابق من التسبیحات والتحمیدات والتکبیرات فینبغی استنان تاخیره عن السنة البعدیة وکذا آیة الکرسی وما ورد فی الاخبار لا یقتضی وصل هذه الاذکار بل کونها عقیب السنة انتهی مختصره ۱۲ **له قوله** علی یمینه وعلی شماله آه یعنی ان الامر واسع لم یجب الاقتصار علی جانب واحد لما یجیٔ وقد صح الامران عنه صلی الله علیه وسلم وما یروی عن علی انه قال ان کانت حاجته عن یمینه اخذ عن یمینه وان کانت حاجته عن یساره اخذ عن یساره قال علی القاری فان استوی الجانبان فینصرف الی ای جانب شاء والیمین اولی لانه صلی الله علیه وسلم کان یحب التیامن فی کل شیٔ انتهی فعلم من هذا ان الانصراف علی الیمین مندوب وعلی الشمال رخصة کذا یفهم من الطیبی وقول ابن مسعود لا یجعل احدکم للشیطان شیئا من صلوته یری ان حقا علیه ان لا ینصرف الا عن یمینه الحدیث هذا اذا اعتقد الوجوب کما یدل کلمة علیه قال الطیبی فیه ان من اصر علی امر مندوب وجعل عزما ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان من الاضلال فکیف من اصر علی بدعة او منکر انتهی هذا محل تذکر للذین یصرون علی الاجتماع فی الیوم الثالث للمیت ویرونه ادخل عن الحضور للجماعة ونحوه ۱۲ **له قوله** حدثنا علی بن حجر الخ اعلم انه قد استدل بهذا الحدیث الشافعی واحمد وابو یوسف علی فرضیة الطمانینة والقومة والجلسة فانه صلی الله علیه وسلم نفی عن الرجل الصلوٰة وکان قد ترک الطمانینة والقومة والجلسة وعند ابی حنیفة ومحمد الاطمینان فی الرکوع والسجود فی ظاهر الروایة علی تخریج الکرخی واجب یجب سجود السهو بترکه وعلی تخریج الجرجانی سنة واما القومة والجلسة فسنة وعلیه بعض المالکیة کذا فی اللمعات قال الشیخ ابن الهمام ولهما ان الرکوع هو المطلوب بالنص جزء للصلوٰة وکذا السجود بقوله تعالیٰ ارکعوا واسجدوا ولا اجمال فیهما یفتقر الی البیان وما هما یتحقق بمجرد الانحناء ودفع بعض الوجه مما لا یعد سخریة مع الاستقبال فخرج الذقن والخد والطمانینة دوام علی الفعل لا نفسه فهی غیر المطلوب به ای بالنص فوجب ان لا تتوقف الصحة علیها بالخبر الواحد والا کان نسخا لاطلاق القاطع به وهو ممنوع عندنا مع ان الخبر یفید عدم توقف الصحة علیها وهو قوله علیه السلام وما انتقصت من هذا شیئا فقد انتقصت من صلوتك فعلم انه علیه السلام انما امره باعادتها لیوقعها علی غیر کراهة لا للفساد ومما یدل علیه ترکه علیه السلام اباه بعد اول رکعة حتی اتم ولو کان عدمها مفسدا لفسدت باول رکعة وبعد الفساد لا یحل المضی فی الصلوٰة وتقریره علیه السلام من ادلة الشرعیة وح وجب حمل قوله علیه السلام فانك لم تصل علی الصلوٰة الخالیة عن الاثم علی قول الکرخی والمسنونة علی قول الجرجانی والاول اولی لان المجاز ح فی قوله لم تصل یکون اقرب الی الحقیقة ولان المواظبة دلیل الوجوب وقد سئل محمد عن ترکها فقال انی اخاف ان لا تجوز ۱۲

قوت المغتذی التکبیر جزم اقال ابن سید الناس بجیم فزای کعید وقال بضم بجاء فقط ذاله ای سریع من الجزم سرعة آه وزاد عبدالرزاق بمصنفه بآخره بقوله لا یمد وبه فسره بالنهایة والراضی بالشرح الکبیر وآخرون واعرب الطبری فقال له لا یمد ولا یعرف بل یسکن آخره قال جمط وهذا الاخیر مردود کما بسطته بالفتاوی ؛

جعفر عن یحیی بن علی بن یحیی بن خلاد بن رافع الزرقی عن جدہ **عن** رفاعۃ بن رافع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بینما ھو جالس فی المسجد یوما قال رفاعۃ ونحن معہ اذا جاءہ رجل کالبدوی فصلی فاخف صلوتہ ثم انصرف فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک فارجع فصل فانک لم تصل فرجع فصلی ثم جاء فسلم علیہ فقال وعلیک فارجع فصل فانک لم تصل مرتین او ثلاثا کل ذلک یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعلیک فارجع فصل فانک لم تصل فعاف الناس وکبر علیھم ان یکون من اخف صلوتہ لم یصل فقال الرجل فی اخر ذلک فارنی وعلمنی فانما انا بشر اصیب واخطیء فقال اجل اذا قمت الی الصلوۃ فتوضأ کما امرک اللہ بہ ثم تشھد فاقم ایضا فان کان معک قران فاقرأ والا فاحمد اللہ وکبرہ وھللہ ثم ارکع فاطمئن راکعا ثم اعتدل قائما ثم اسجد فاعتدل ساجدا ثم اجلس فاطمئن جالسا ثم قم فاذا فعلت ذلک فقد تمت صلوتک وان انتقصت منہ شیئا انتقصت من صلوتک قال وکان ھذا اھون علیھم من الاولی انہ من انتقص من ذلک شیئا انتقص من صلوتہ ولم تذھب کلھا قال **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وعمار بن یاسر **قال** ابو عیسی حدیث رفاعۃ بن رافع حدیث حسن **وقد** روی عن رفاعۃ ھذا الحدیث من غیر وجہ **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا عبید اللہ بن عمر قال اخبرنی سعید بن ابی سعید عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلی ثم جاء فسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرد علیہ السلام فقال ارجع فصل فانک لم تصل فرجع الرجل فصلی کما کان صلی ثم جاء الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسلم علیہ فرد علیہ فقال لہ ارجع فصل فانک لم تصل حتی فعل ذلک ثلث مرات فقال لہ الرجل والذی بعثک بالحق ما احسن غیر ھذا فعلمنی فقال اذا قمت الی الصلوۃ فکبر ثم اقرأ بما تیسر معک من القران ثم ارکع حتی تطمئن راکعا ثم ارفع حتی تعتدل قائما ثم اسجد حتی تطمئن ساجدا ثم ارفع حتی تطمئن جالسا وافعل ذلک فی صلوتک کلھا **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **وروی** ابن نمیر ھذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن سعید المقبری عن ابی ھریرۃ ولم یذکر فیہ عن ابیہ عن ابی ھریرۃ وروایۃ یحیی بن سعید عن عبید اللہ ابن عمر اصح وسعید المقبری قد

قیل السنن ثبتت کثیرۃ ولکنہ لا یجمعا بل یاتی بایھما شاء **قولہ** لاشریک لہ اقول الاولی الوقف علی کلمۃ لہ **قولہ** الرحبی الرحبۃ بفتح الحاء فناء المسجد وبسکونہا بلدۃ او قریۃ وقال صاحب القاموس ان الرحبۃ بسکون الحاء اذا نسب الیھا یقال الرحبی بفتح الحاء **باب** ماجاء فی الانصراف عن یمینہ وعن شمالہ۔ لیس مرادہ الا ما قال الکبار وقد شرح الحدیث قول علی مفسرا وکذلک قرینۃ علی ہذا الشرح فی ابی داؤد ص ۱۴۹ فشرح الحدیث ان السنۃ لما استقبال القوم بالوجہ او الذہاب الی الحاجۃ او البیت ویاخذ الذہاب عن جانب یمینہ او یسارہ وقد بوب البخاری علی ہذا المراد وقال الطیبی فی مراد الحدیث کان یقبل علی الناس اذا لم یرد الخروج بوجہہ من جانب یمینہ الخ حاشیۃ ابی داؤد ص ۱۴۹ فالسنۃ ما ذکرت وفی ظاہر الروایۃ قال محمد یستقبل الامام قومہ بشرط ان لا یکون تجاہ وجہہ مصلی یصلی واقول لو کان المصلی خلف الصف الاول لا یدخل تحت قول محمد واما شرط الاستقبال زیادۃ المقتدین علی عشرۃ رجال فلا تعویل علیہ واعلم انہ یستثنی من استقبال القوم قدر عشر کلمات توحید کما صح فی صلوۃ الصبح وصلوۃ المغرب ایضا **باب** ماجاء فی وصف الصلوۃ حدیث الباب۔ حدیث مسیئ الصلوۃ ورواہ ابو ہریرۃ ورفاعۃ بن رافع اخو صاحب الواقعۃ خلاد بن رافع والاخوان بدریان وفی ہذا الحدیث ذکر ذخیرۃ من احکام الصلوۃ کما یظہر علی من یتتبع فی جمیع طرق الحدیث **قولہ** فاخف صلوتہ الخ ای فی تعدیل الارکان واما تخفیف القراءۃ فثابت عنہ علیہ السلام ایضا وکانت صلوتہ فی المسجد کما فی المستدرک بعد ان فرغ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ص ۲۴۳ وتمسک الجازیون بحدیث الباب علی رکنیۃ تعدیل الارکان بانہ علیہ السلام قال انک لم تصل وتمسک العراقیون بہ علی وجوب تعدیل الارکان لقولہ علیہ السلام وان انتقصت منہ شیئا انتقصت من صلوتک الخ ولی فی حدیث الباب اشکال وہو انہ کیف یسکت صاحب الشریعۃ علی فعل المکروہ تحریما او الحرام العرفی قال صاحب البحر ان ارتکاب المکروہ تحریما صغیرۃ وقال العلامۃ فی التلویح انہ قد یکون کبیرۃ ایضا والحق الی العلامۃ وفی المتون ان المکروہ تحریما اقرب الی الحرام ونص محمد علی ان کل مکروہ حرام فرجل الباب مرتکب الحرام عند جمہور الائمۃ ومرتکب المکروہ تحریما عندنا فما اجاب العلماء الابان سکوتہ علیہ السلام کان للتعزیر وہذا بعید لا یقبلہ اللبیب وایضا ہذا انما یصح علی تقدیر عدم اساءۃ من یصلی بالکراہۃ او بالحرام ویرید انہ یصلی بالصحۃ بعدہ ثانیا فی الوقت ولم اجد النقل فیہ ہذا وینظر ان الرجل الذی ارتکب المکروہ تحریما ہل یحرز شیئ ثواب ام لا اذکر فی النہر انہ لا ثواب لہ اصلا فی قول وشیئ ثواب فی قول واما الشافعیۃ فلہم فی وجدان الثواب اقوال اربعۃ ذکرہا فی جمع الجوامع واقول انہ لا یحرز الثواب فی صوم الایام الخمسۃ ویحرز شیئ ثواب لو عرض الکراہۃ فی الصوم سوی کراہۃ الایام الخمسۃ ولو ارتکب المکروہ تحریما یحرز شیئ ثواب فی الصلوۃ ودل کثیر من مسائل صاحب المذہب ابی حنیفۃ علی ما حررت من وجدانہ شیئ ثواب قال ابو حنیفۃ من شرع الصوم فی الایام الخمسۃ لا یجب علیہ القضاء ولو شرع الصلوۃ فی الاوقات المکروہۃ یجب علیہ قضاؤہا بافسادہا واشکل وجہ الفرق بین الصوم والصلوۃ علی کثیر من العلماء وقال ابو بکر الحنفی رحمہ اللہ فی وجہ الفرق ان کراہۃ الصوم فی الایام الخمسۃ مجمعۃ علیہا خلاف کراہۃ الصلوۃ فی الاوقات الخمسۃ وقال ایضا ان تحریمۃ الصلوۃ قول فیکون نذرا حکما ویدل علی ہذا المسائل الثمانیۃ لابی حنیفۃ بخلاف الصوم فانہ لا نذر فیہ حکما واتفقوا علی لزوم النذر فتفرقا ہذا یشفی ما فی الصدور واما ما قال العلامۃ فی التلویح لا یشفی ولک تدل بعض امور الشارع علی احراز ثواب قلیل فعلی ہذا سکوتہ علیہ السلام لا یکون بعیدا وایضا کان الرجل غیر عالم بالمسئلۃ فلا یاثم ہذا ما اتفق وحدیث الباب یدل علی مرتبۃ الواجب وتفصیل مرتبۃ الواجب مر سابقا وحاصل مرتبۃ الواجب ان الواجب نشأ من الظنیۃ فعملنا بما ہو ظنی الثبوت وعامل الخصم معاملۃ القطع فخرج الواجب من صورۃ الدلیل واما حقیقۃ الواجب فلا یتعرض الیہ الاصولیون بل یبحثون من صورۃ الدلیل فقال الشیخ لما کان مدار الوجوب علی الظنیۃ لم یکن الواجب فی حقہ علیہ السلام فان الظن عنہ متعذر اقول ان حقیقۃ الواجب التکمیل کالسنن انہا مکملات الا ان للتکمیل مراتب اعلی وادنی ومرتبۃ التکمیل فی الواجب ایضا واشار بعض العلماء الی التکمیل کما قال فی الاختیار شرح المختار ان النوافل والسنن تکون مکملات للفرائض فی الحشر کالواجب انہ مکمل للفرض۔ **واعلم** ان ما استدل الاحناف علی وجوب تعدیل الارکان بحدیث الباب اورد علیہ الخصم بان حکم الانتقاص لیس براجع الی تعدیل الارکان بل الی المجموع من المذکور فی الجملۃ نقول دل الاحادیث علی بقاء الشیئ مع ترک التعدیل مثل حدیث سرقۃ الصلوۃ فی ابی داؤد وحدیث کجائع یاکل تمرۃ او تمرتین فان ہذا الحکم راجع الی ترک التعدیل والبحث بقدر الضرورۃ مر ابتداء وذکر ابن تیمیۃ ان ترکیب الصلوۃ عند الائمۃ الثلثۃ من الفرائض والسنن والواجبات وعند الشافعی من الفرائض والسنن ثم ذکر حدیث الباب فاذا سلم الوجوب عند الحنابلۃ فکیف یرد الاحناف علی مرتبۃ الواجب ولیعلم ان الخلاف فی واجب الشیئ لا الشیئ الواجب وواجب الشیئ لیس الا فی الصلوۃ والحج واما الشیئ الواجب ففی کل شیئ (ف) ما ثبت بالقاطع لا یثبت ارکانہ وشروطہ بالظنی وما ثبت بالظنی یجوز اثبات ارکانہ وشروطہ بالظنی کصلوۃ الاستسقاء وغیرہا **قولہ** ثم اقرأ بما تیسر معک من القران اعلم ان امر الشارع یحمل علی ما ہو مرضی عندہ بحیث یکون جامع الفرائض والواجبات والسنن وایضا لا فرق فی العمل بین الفرض والواجب عندنا وقال الحافظ ان ہذہ القطعۃ فی ضم السورۃ کما فی ابی داؤد ص ۱۳۲ ثم اقرأ بام القران وما شاء اللہ ان تقرأ فی حدیث رفاعۃ ولما قولہ علیہ السلام وللافا حمد اللہ الخ ففی حق المعذور عندنا وعند الشافعیۃ وغیرہم والمسئلۃ للمعذور ہکذا عند الکل **قولہ** وافعل ذلک فی صلوتک کلھا الخ اختار ابن ہمام والشیخ العینی وجوب الفاتحۃ فی الاخریین والمشہور فی المذہب سنیۃ القراءۃ فی الاخریین واما مختار العینی والشیخ فمروی عن حسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ وتمسک العینی والشیخ بحدیث الباب بانہ امر الشارع وبما اخرجہ احمد فی مسندہ وافعل ذلک فی کل رکعۃ ولکن متردد فی ہذا فان المحقق ابن امیر الحاج خالف شیخہ وقال ثبت عن جماعۃ من الصحابۃ ترک القراءۃ فی الاخریین ولم یذکر الا اسم علی وابن مسعود واثر علی اخرجہ العینی فی العمدۃ بسند ان علیا یسبح فی الاخریین ..... واثر ابن مسعود فی مصنف ابن ابی شیبۃ المتبادر عن اثرہا الترک وان کان مجال التاویل ثم ذکر فی موضع ان فی القراءۃ خمسۃ مذاہب مذہب الحسن البصری السنیۃ ولا یقول بوجوب الفاتحۃ وفی مذہب الوجوب فی الرکعتین وہو مشہور

سمع من ابی ہریرۃ **وَرَوٰی** عن ابیہ عن ابی ہریرۃ وابو سعید المقبری اسمہ کیسان وسعید المقبری یکنی اباسعد **حدثنا** محمد بن بشار ومحمد بن المثنی قالا نا یحیی بن سعید القطان نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء **عن** ابی حمید الساعدی قال سمعتہ وھو فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدھم ابو قتادۃ ابن ربعی یقول انا اعلمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قالوا ما کنت اقدمنا لہ صحبۃ ولا اکثرنا لہ اتیانا قال بلی قالوا فاعرض فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا قام الی الصلوۃ اعتدل قائما ورفع یدیہ حتی یحاذی بھما منکبیہ فاذا اراد ان یرکع رفع یدیہ حتی یحاذی بھما منکبیہ ثم قال اللہ اکبر وکبر ثم اعتدل فلم یصوب راسہ ولم یقنع ووضع یدیہ علی رکبتیہ ثم قال سمع اللہ لمن حمدہ ورفع یدیہ واعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ معتدلا ثم ھوی الی الارض ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم جافی عضدیہ عن ابطیہ وفتح اصابع رجلیہ ثم ثنی رجلہ الیسری وقعد علیھا ثم اعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ معتدلا ثم ھوی ساجدا ثم قال اللہ اکبر ثم ثنی رجلہ وقعد واعتدل حتی یرجع کل عظم فی موضعہ ثم نھض ثم صنع فی الرکعۃ الثانیۃ مثل ذلک حتی اذا قام من سجدتین کبر ورفع یدیہ حتی یحاذی بھما منکبیہ کما صنع حین افتتح الصلوۃ ثم صنع کذلک حتی کانت الرکعۃ التی تنقضی فیھا صلوتہ اخر رجلہ الیسری وقعد علی شقہ متوركا ثم سلم **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح قال **ومعنی** قولہ اذا قام من السجدتین رفع یدیہ یعنی اذا قام من الرکعتین **حدثنا** محمد بن بشار والحسن بن علی الحلوانی وغیر واحد قالوا نا ابو عاصم نا عبد الحمید بن جعفر نا محمد بن عمرو بن عطاء قال **سمعت** ابا حمید الساعدی فی عشرۃ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیھم ابو قتادۃ ابن ربعی فذکر نحو حدیث یحیی بن سعید بمعناہ وزاد فیہ ابو عاصم عن عبد الحمید بن جعفر ھذا الحرف قالوا صدقت ھکذا صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی القراءۃ فی الصبح **حدثنا**

مذہبنا وروایۃ عن مالک واما المشہور عن مالک فالفرضیۃ فی الثلثۃ وفی روایۃ عن مالک الوجوب ای الفرضیۃ فی اربع رکعات ومذہب آخر خامس وحمل حدیث الباب علی مشہور مذہبنا علی السنیۃ لا الوجوب. **قولہ** فتح اصابعہ ای عطفھا واصل الفتح بسط الطائر جناحیہ مائلا الی الارض للجلوس حدیث الباب للشافعیۃ اخرجہ البخاری بطریق عطاء وعللہ الطحاوی بان فی البخاری محمد عن ابی حمید ولکنہ لیس لہ سماع فیکون الحدیث منقطعا ووجہ عدم السماع ان فی الحدیث ذکر ان ابا قتادۃ ایضا کان فی المجلس ومات ابو قتادۃ فی عہد علی وصلی علیہ علی وولد محمد بن عمرو بن عطاء بعد عہد علی وتعقب الحافظ علی الطحاوی والحال ان ابن قطان المغربی وابن دقیق العید موافقون لہ فی تعلیل الحدیث کما ذکر الزیلعی فی التخریج الا ان فی التخریج حذف العبارۃ من الناسخ ثم قال الطحاوی ان الراوی ساقط من البین ہو عباس بن سہل فاجاب الحافظ فی الفتح بان فی موت ابی قتادۃ قولین قیل مات فی عہد علی وقیل بعد عہد علی واقول کیف یقول الحافظ بہذا والحال انہ صحح فی تلخیص الحبیر فی الجنائز موت ابی قتادۃ فی عہد علی وصلوتہ علیہ واجاب الحافظ ثانیا بانہ لعل ذکر ابی قتادۃ وہم ولکن الحاضرین الآخرین کافون للسکتۃ والاحتجاج واعلم انہ روی ابو حمید صفۃ الصلوۃ مرتین مرۃ فی عہد علی قولا ورواہ عباس بن سہل ثم رواہا بعدہ فعلا وکان محمد فی ہذہ الواقعۃ وابو قتادۃ فی الاولی ویتاول فی قول محمد سمعت ابا حمید ای سمعت کلامہ وان کان بالواسطۃ کما یقال فی الہندیۃ (میں نے فلاں کی سنی) **قولہ** ثم یھوی الی الارض ساجدا. قال الزیدیۃ یرفع الیدین عند الھوی لے السجود وقال الشافعیۃ یرفع عند الانتصاب او حال الانتصاب الکامل فی حدیث الباب ذکر جلسۃ الاستراحۃ ولنا الحدیث المتولی فی قصۃ خلاد بن رافع وہو ظاہرہ نفی جلسۃ الاستراحۃ. **قولہ** من السجدتین ای الرکعتین والیہ جمہور العلماء وحمل الخطابی السجدتین علی ظاہرہما فی معالم السنن وحدیث الباب دلیل الشافعیۃ فی التورک ولاحد ان یقول ان التورک یصدق علی افتراشنا ایضا لغۃ کما فی القاموس وغیرہ ولکن الحق ان تغییر الراوی التعبیر فی القعدتین یدل علی تورکہم وعارض الاحناف الشافعیۃ بما فی مسلم ص ۱۹۴ عن عائشۃ ذکر الافتراش فی القعدتین ویمکن لہم ان فی التورک ایضا فرش الیسری ونصب الیمنی لکن تبادر الحدیث عن اتحاد التعبیر فی القعدتین للاحناف. (**تنبیہ**) یصدق الافتراش علی التورک والتورک علی الافتراش لغۃ واذا کان بینہما تصادق فالفارق ہو الجلوس علی الارض علی مذہبہم والجلوس علی الرجل الیسری علی مذہبنا فلنا ما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالی عنہ وان قیل ما فی النسائی فی القعدۃ الاولی وکلامنا فی الثانیۃ فنقول بناء علی الروایتین اخرجہما مالک فی موطاہ احدہما فی ص ۳۰ عن عبد اللہ بن دینار انہ سمع عبد اللہ بن عمر وصلی الی جنبہ رجل فلما جلس الرجل فی اربع تربع وثنی رجلیہ فلما انصرف عبد اللہ عاب ذلک علیہ فانک تفعل الخ وظنی ان الرجل الذی تربع ہو ابن دینار نفسہ فدل ہذہ الروایۃ علی تربع ابن عمر فی الرابعۃ ولعلہ کان تربع فی الثانیۃ ایضا فان العذر فیہما والروایۃ الثانیۃ فی موطا مالک ص ۳۱ عن عبید اللہ بن عمر انہ اخبرہ انہ کان یری عبد اللہ بن عمر تربع فی الصلوۃ اذا جلس قال ففعلتہ وانا یومئذ حدیث السن فنہانی عبد اللہ بن عمر وقال انما سنۃ الصلوۃ ان تنصب رجلک الیمنی وتثنی رجلک الیسری فقلت لہ الخ فانسحب حکم الافتراش علی القعدتین وہذہ الروایۃ روایۃ النسائی فخرج مرامنا من النظر الی ما فی موطا مالک من الحدیثین وما فی النسائی ثم اعلم ان المذکور فی موطا سند الروایۃ الثانیۃ من عبید اللہ مصغرا غلط والصحیح عن عبد اللہ مکبرا لما فی النسائی ص ۱۷۳ عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عمر فاذا ثبت افتراشنا بحدیث النسائی وتورکہم بحدیث الباب فوجہ الترجیح لنا اطلاق ابن عمر لفظ السنۃ علی الافتراش والخلاف فی المختار لنا فی الجواز وقال الحافظ ان للشافعیۃ ما فی موطا مالک ص ۱۳۰ ان القاسم بن محمد اراہم الجلوس فی التشہد فنصب رجلہ الیمنی وثنی رجلہ الیسری وجلس علی وركہ الایسر ولم یجلس علی قدمہ الخ نقول وان فعلہ ابن عمر لکنہ اطلق لفظ السنۃ علی افتراشنا واما الجواز فلا ننکرہ ایضا وبعد ہذا قوی استدلالنا بما فی مسلم عن عائشۃ وقال النووی انہ للاحناف ولکنہ لم یخرجہ البخاری لانہ لم یثبت عندہ سماع ابی الجواز عن عائشۃ ولکن المعاصرۃ کافیۃ عند الجمہور ومسلم خلاف البخاری وحدیث مسلم اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ سندا ومتنا وظاہرہ بنا لفنا ولکنہ وقع فیہ سقط من الناسخ فینبغی النظر فیہ وذکر الشوافع لکنۃ ان اختلاف الہیأۃ فی السجدتین یرفع الالتباس وقال الاحناف ان المکرر فی الصلوۃ یکون علی شاکلۃ واحدۃ مثل السجدۃ والرکوع **قولہ** اخر رجلہ الخ ای اخرجہا الی الجانب الایمن **قولہ** وابن علی الحلوانی الخ واعلم ان الحلوانی ہذا منسوب الی بلدۃ حلوان واما شمس الائمۃ الحلوانی فلیس بمنسوب الی بلدۃ حلوان کما زعموا بل نسبتہ الی الحلوی ویقال لہ الحلوانی بفتح الاول وضمہ والحلادی والحلوائی **باب** ما جاء فی القراءۃ فی الصبح اختلف کتبنا فی بعضہا اعتبار السور وفی بعضہا اعتبار الآیات وکذا فی الاحادیث ایضا وقال مولانا المرحوم اللکنوی باعتبارہما **واعلم** ان المراد من ستین او مائۃ فی الصبح ستون او مائۃ فی الرکعتین ولنا ما ذکرنا من اوساط

لے **قولہ** لم یصوب راسہ بضم یاء وفتح صاد وکسر واو مشددۃ ای لم یحط حطا بلیغا حتی لم یعتدل ۱۲ مجمع ۲ **قولہ** ولم یقنع من اقنع راسہ اذا رفع ای لا یرفع راسہ حتی یکون اعلی من ظہرہ ۱۲ مرقاۃ ۳ **قولہ** وقعد علی شقہ اختلف العلماء فی ہذہ المسئلۃ علی اربعۃ اقوال فقال بعضہم یتورک فی التشہدین وہو قول مالک وقال بعضہم بالافتراش فیہما وہو قول ابی حنیفۃ وبعضہم بالتورک فی تشہد بعدہ السلام سواء کان ہناک تشہدان او تشہد واحد وفی غیرہ الافتراش وہو قول الشافعی وقال بعضہم کل صلوۃ فیہا التشہدان ففی الآخر منہما یتورک وان کان تشہد واحد یفترش وہو مذہب احمد وقیل وجہ قول ابی حنیفۃ ان فی کثیر من الاحادیث وقع ذکر الافتراش مطلقا بان السنۃ فی التشہد ہذا وان جلوس النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی التشہد کان ہکذا من غیر تقیید بالاولی او بالاخری ففی مسلم عن عائشۃ رض کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یفتتح الصلوۃ بالتکبیر الی ان قالت وکان یفترش رجلہ الیسری وینصب رجلہ الیمنی وفی سنن النسائی عن ابن عمر عن ابیہ قال من سنۃ الصلوۃ نصب القدم الیمنی واستقبالہ باصابعہا القبلۃ والجلوس علی الیسری کذا قال الشیخ ابن الہمام وایضا ہذا الجلوس اشق واشد وافضل الاعمال وقد وقع فی بعض الاحادیث التورک فی التشہد الاخیر فحملوا علی حالۃ العذر او کبر السن او طول الادعیۃ لان المشقۃ فیہ اقل ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (فلم یصوب راسہ) ای لم یخفضہ (ولم یقنع) کیخ سن لے لم یرفعہ (وفتح اصابع رجلیہ) بفوقیۃ فقط خاء لے نصبہا وغمز امکنۃ مفاصلہا وثنایا الباطن رجل واصل الفخ اللین

هنّاد نا وكيع عن مسعر وسفيان عن زياد بن علاقة عن عمّه قُطبة بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر والنخل باسقات في الركعة الاولى قال وفي الباب عن عمرو بن حُريث وجابر بن سَمُرة وعبد الله بن السائب وابي برزة وام سلمة قال ابو عيسى حديث قُطبة بن مالك حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الصبح بالواقعة وروى عنه انه كان يقرأ في الفجر من ستين اية الى مائة وروى عنه انه قرأ اذا الشمس كورت وروى عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الصبح بطوال المفصّل قال ابو عيسى وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي

من سورة محمد او الفتح او الحجرات هو اشهر الى آخر سورة البروج ۱۲

باب ۲۲۴ جاء في القراءة في الظهر والعصر حدثنا ۲۹۱ احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الظهر والعصر بالسماء ذات البروج والسماء والطارق وشبههما قال وفي الباب عن خبّاب وابي سعيد وابي قتادة وزيد بن ثابت والبراء قال ابو عيسى حديث جابر بن سَمُرة حديث حسن صحيح وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الظهر قد رتنزيل السجدة وروى عنه انه كان يقرأ في الركعة الاولى من الظهر قدر ثلثين اية وفي الركعة الثانية قدر خمسة عشر اية وروى عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في الظهر باوساط المفصل ورأى بعض اهل العلم ان قراءة صلوة العصر كنحو القراءة في صلوة المغرب يقرأ بقصار المُفصّل وروى عن ابراهيم النخعي انه قال تَعدِل صلوة العصر بصلوة المغرب في القراءة وقال ابراهيم تضعف صلوة الظهر على صلوة العصر في القراءة اربع مرار

من الحجرات الى آخر القرآن ۱۲

باب ۲۲۵ في القراءة في المغرب حدثنا ۲۹۲ هنّاد نا عبدة عن محمد بن اسحق عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن امه ام الفضل قالت خرج الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عاصب راسه في مرضه فصلى المغرب فقرأ بالمرسلات فما صلّاها بعد حتى لقي الله عزوجل وفي الباب عن جُبَير بن مُطعِم وابن عمر وابي ايوب وزيد بن ثابت قال ابو عيسى حديث ام الفضل حديث حسن صحيح وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالاعراف في الركعتين كليهما وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في المغرب بالطور وروى عن عمر انه كتب الى ابي موسى ان اقرأ في المغرب بقصار المفصّل وروى عن ابي بكر انه قرأ في المغرب بقصار المفصّل قال وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول ابن المبارك واحمد واسحق وقال الشافعي ذكر عن مالك انه يكره ان يقرأ في صلوة المغرب بالسُور الطوال نحو الطور والمرسلات قال الشافعي لا اكره ذلك بل استحب ان يقرأ بهذه السور في صلوة المغرب باب ۲۲۶ جاء في القراءة في صلوة العشاء حدثنا ۲۹۳ عبدة بن عبد الله الخُزاعي نا يزيد بن الحُباب نا ابن واقد عن عبد الله بن بُرَيدة عن ابيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العشاء الاخرة بالشمس وضُحاها ونحوها من السُوَر وفي الباب عن البراء بن عازب قال ابو عيسى حديث بريدة حديث حسن وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في العشاء الاخرة بسورة والتين والزيتون وروى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ في العشاء بسُوَرٍ من اوساط المفصل نحو سورة المنافقين واشباهها وروى عن اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين انهم قرأوا باكثر من هذا

المفصل وطوالها وقصارها ثم عمر الفاروق الذي كتبه الى ابي موسى في اليمن باب القراءة في الظهر والعصر عن محمد بن حسن تطويل الاولى على الثانية في الخمسة وهو مذهب الشافعي عند الشيخين التساوي بين الركعتين الا في الفجر وظاهر الحديث لمحمد والشافعي واجيب من جانب الشيخين بان تطويل الاولى كان بسبب الثناء والخلاف في الاولوية لا في الجواز واختار ابن همام قول محمد تنبيه اتعيين الاوساط او الطوال او القصار من بين المفصل بالصلوات مستحب قوله الركعة الاولى اي الشفعة الاولى كما يدل ما في مسلم ص ۱۸۵ و ۱۸۶ عن ابي سعيد الخدري وكذلك ما في سنن ابن ماجة قوله ان قراءة العصر كنحو قراءة المغرب الخ عندنا في العصر اوساط المفصل وهذا بخلافه ظاهره ولكن الامر من السواد واحواله عليه السلام في السفر مختلفة فانه ثبت عنه قراءة المعوذتين في الصبح وفي العشاء قراءة والتين والزيتون واعلم ان في ضم السورة في الاخريين ثلثة اقوال لما ذكرها ابن عابدين الشامي قيل يلزم سجدة السهو بضم السورة وقيل مكروه ولا يلزم سجود السهو وقيل مباح ليس بسنة ولا مكروه اختاره فخر الاسلام وهو المختار واكثر عمله عليه السلام عدم الضم لما في مسلم ص ۱۸۵ ويقرء في الاخريين بفاتحة الكتاب الخ باب ما جاء في القراءة في المغرب واقعة الباب واقعة مرض موته عليه السلام. قوله خرج الينا قال الحافظ والبيهقي ان خروجه عليه السلام لم يكن الى المسجد بل الى البيت وقال الحافظ انه عليه السلام لم يصل في المسجد في مرض موته حين جعل ابا بكر امام القوم الا صلوة واحدة ونقل عن الشافعي انه عليه السلام صلى في المسجد مرة واحدة وقال البيهقي انه عليه السلام غاب في مرض موته في سبع عشرة صلوة الا الصلوتين ظهر يوم السبت او يوم الاحد وام الناس وصلوة الصبح واقتدى بابي بكر الصديق وسبق بركعة وادرك اخرى وواقعة الزيلعي وتبعه ابن همام ونقل الزيلعي عن الحافظ ابن ناصر من لم يقل بتعدد دخوله عليه السلام في المسجد فقد اخطأ فتمشى ابن حجر على تخطئته وكان حديث الباب تخالفه تاول فيه واقول انه عليه السلام شهد في المسجد النبوي في مرض موته اربع صلوات والبحث طويل سيأتي في البخاري واذكر ادلتي ثمه واثبت عن الشافعي شهوده عليه السلام في صلوتين وعندي انه عليه السلام خرج الى المسجد في واقعة الباب وعضّ الحافظ على ظاهر ما في النسائي ص ۱۶۴ عن ام الفضل لفظا في بيتنا الخ واني ارى فيه علة ولو كلم عدم الاطلال فاخرج المحل فيه بان في بيته حال ام الفضل لا حال النبي صلى الله عليه وسلم كان في المسجد واقتدت ام الفضل خلفه وهي في البيت وهو في المسجد وروى عن مالك ان الناس كانوا يقتدون بالامام من حجرات امهات المؤمنين. قوله فقرء بالمرسلات الخ يستحب عندنا قصار المفصل في المغرب ولا ننكر جواز غيرها واكثر عادته عليه السلام القصار في المغرب ولنا في هذا كتاب عمر الى ابي موسى وهو في يمن وقال الطحاوي لا يدل هذا على انه عليه السلام اتم السورة بل لعله تلا بعض الآيات وتعقبه البيهقي على هذا واني برواية انه عليه السلام قرء الطور وادعى ابو داؤد ص ۱۲۵ النسخ وكيف يقال بالنسخ والحال ان الواقعة واقعة آخر عمره عليه السلام ومرض موته الا ان يقال بانه استعمل النسخ بنسخ الطحاوي كما نقل الحافظ في الفتح عن ابن حزم ان تهجير صلوة الظهر منسوخ والناسخ ايراد هاد لا يقول احد بعدم جواز تهجير فنسخ الطحاوي اخذه بعض المحدثين باب القراءة في صلوة العشاء نسب الى الاحناف انهم لا يبالون بما وردت السور المعينة في الصلوة المعينة عنه عليه السلام ويقولون لا تعين سورة وقد صرح في البحر باستحباب قراءة السور الواردة في الاحاديث ولكنه يترك

قوله كان يقرء في الركعة الاولى من الظهر اه تطويل القراءة في الركعة الاولى هو مذهب الائمة في الصلوات كلها ومذهب محمد من اصحابنا وعندهما مخصوص بصلوة الفجر اعانة للناس على ادراك الجماعة لان الركعتين استويا في حق القراءة فيستويان في المقدار ويستانس به بالرواية في حديث مسلم عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كنا نحزر قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فحزرنا قيامه في الركعتين الاوليين قدر قراءة الم تنزيل السجدة وفي رواية في كل ركعة قدر ثلثين اية انتهى بخلاف الفجر فانه وقت نوم وغفلة وحديث الاطالة محمول على الاطالة من حيث الثناء والتعوذ والتسمية وبما دون ثلث آيات وقال في الخلاصة ان قول محمد احب هكذا في اللمعات ۱۲ قوله اختلف في اول المفصل قيل سورة محمد وقيل سورة الفتح وقيل سورة الحجرات وهو اشهر ذكره في المرقاة ۱۲.

وذلك لان الصحابة كانوا كثير الحرص على استماع القرآن منه صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يطيل القراءة للتعليم وباتان العلتان مفقودتان اليوم ۱۲ تقرير.

واقل کان الامر عندھم واسع فی ھذا واحسن شئ فی ذلک ماروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قرأ بالشمس وضحٰھا والتین والزیتون حدثنا ھناد ۲۹۴ نا ابو معاویۃ عن یحیی بن سعید الانصاری عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی العشاء الاٰخرۃ بالتین والزیتون وھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی القراءۃ خلف الامام حدثنا ھناد نا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن اسحٰق عن مکحول عن محمود بن الربیع عن عبادۃ بن الصامت قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۲۹۵

احیانا قلیلۃ کیلا یتوھم الناظر عدم صحۃ الصلوٰۃ بدونھا فلا تمشی علی ظواھر متونا کما زعمہ اھل العصر وصرح المحقق بن امیر الحاج فی الحلیۃ بجواز الاذکار الواردۃ فی الاحادیث فی التطوع والمکتوبۃ بلا نکیر لکنہ لا یثقل علی الناس **باب** ما جاء فی القراءۃ خلف الامام مسئلۃ الباب طویلۃ الذیل ولقد صنف فیھا الشافعیۃ کثیرا من الاجزاء والکتب وصنف البیھقی کتاب القراءۃ ولنا فیہ حدیثان صحیحان صریحان ما اخرجھما البخاری فی جزء القراءۃ وتکلم البیھقی فی اسانید مستدلا تاویہ عمل البخاری وما صنف حنفی فی ھذہ المسئلۃ تصنیفا مستقلا الا ان البیھقی رد علی حنفی وھذا یدل علی ان حنفیا صنف فیھا شیئا واللہ اعلم وحدیث الباب اخرجہ الشیخان فی صحیحھما بدون القصۃ المذکورۃ فی حدیث الباب واقول ان قطعۃ لا صلوٰۃ لمن لم یقرء بفاتحۃ الکتاب لیست فی حق الجماعۃ بل فی احکام الصلوٰۃ واما فی حق الجماعۃ فحدیث واذا قرأ فانصتوا الخ فانہ سوق الجماعۃ وظاھر حدیث الباب للشافعی فان الواقعۃ واقعۃ الجھریۃ وسیجئ الکلام فی ھذا انشاء اللہ تعالیٰ واما مذاھب الائمۃ فالجمھور من ابی حنیفۃ ومالک واحمد والاوزاعی ولیث بن سعد وابن المبارک واسحٰق بن راھویہ وغیرھم الی عدم الجواز فی الصلوٰۃ الجھریۃ واما فی السریۃ فعلم اقوال من الوجوب والاستحباب او الاباحۃ والقول القدیم للشافعی عدم الجواز فی الجھریۃ لا السریۃ ثم لما دخل مصر قال بالوجوب فیھما وکذلک فی مختصر المزنی بلغنی عن بعض اصحابنا ان الشافعی قال بالوجوب فیھما وقال الشافعیۃ ان المراد من بعض الاصحاب ھو ربیع بن سلیمان فھذا مسکۃ الشافعیۃ فی نقل المذھب لھم عن امامھم ولم یسمع المزنی باذنہ الوجوب عن الشافعی وکتاب الام للشافعی خالی عن الوجوب فی الجھریۃ وفی کتب المتقدمین منھم ذکر القولین واشتھر فی کتب المتاخرین القول الجدید فتشرد الشافعی فی الوجوب فی الجھریۃ واعلم ان المروی عن ابی حنیفۃ عدم القراءۃ فی السریۃ والجھریۃ وقالوا فی الجھریۃ بعدم الجواز وفی السریۃ تحت ما روی عن ابی حنیفۃ اقوال خمسۃ والمشھور فی المتاخرین ما قال ابن ھمام من عدم الجواز والکراھۃ تحریما وتمسک ابن ھمام بآیۃ واذا قرء القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا الخ وقال ان الاستماع فی الجھریۃ والانصات فی السریۃ والجھریۃ والمذکور فی الآیۃ النھی عن القراءۃ خلف الامام فی الجھریۃ ولا تعلق لھا بالسریۃ والانصات معناہ فی اللغۃ ان یکون لگانا اور سننا ویکون فی الجھریۃ سیما اذا اجتمع الاستماع والانصات وما من کلام فصیح یکون الانصات فیہ فی السر وفی حدیث من اتی الجمعۃ واستمع وانصت استعمل فی الجھریۃ وکذلک فی حدیث صور اسرافیل انہ قائم استمع وانصت فی الجھریۃ وکذلک فی ؎ یا من یؤمل ان تکون صفاتہ ؛ کصفات عبد اللہ انصت واسمع ؛ اذا قالت خدام فانصتوا ؛ فان القول ما قالت خدام ؛ وقال الشیخ ان ما ذکر صاحب الھدایۃ من استحسانھا فی السریۃ لعلہ لیس بصحیح فانہ یفیھا فی موطاہ وکتاب الآثار واقول ان روایۃ الاستحسان لعلھا قد تکون عن محمد فان صاحب الھدایۃ یثبت واما ما فی الموطا وکتاب الآثار فلا یدل علی عدم الجواز ——— بل یدل علی عدم الرضاء ولا یدل علی الکراھۃ ایضا بل الاولی عدم القراءۃ فی السریۃ والمتحقق عندی عن مذھب ابی حنیفۃ عدم جواز القراءۃ فی الجھریۃ وکونھا غیر مرضیۃ فی السریۃ واختارہ مولانا عبد الحی الجواز فی السریۃ بلا کراھۃ واتی باقوال المشائخ وما اتی بالروایۃ واتی بما فی المجتبیٰ لصاحب القنیۃ شرح القدوری وبعمل ابی حفص الکبیر تلمیذ محمد وبعمل الشیخ نظام الدین شیخ التسلیم معاصر شارح الوقایۃ وعندی ایضا فقول المتقدمین فی جوازھا فی السریۃ منھا ما فی الذخیرۃ للبرھانی جد صاحب شرح الوقایۃ فانہ ذکر اختلاف مشائخنا فی القراءۃ فی السریۃ ولکنہ اختار من جانبہ نفی القراءۃ فی السریۃ ومنھا ما فی المقدمۃ الغزنویۃ القلیمیۃ ان ابا حنیفۃ اجاز القراءۃ فی السریۃ ثم رجع عنہ والجمع بین المروین عنہ للرجوع ومنھا تفسیر ابی منصور الماتریدی التاویلات السمرقندیۃ ومنھا ما فی الاسرار للقاضی ابی زید الدبوسی ومنھا ما فی شرح مختصر الطحاوی لابی بکر الرازی (**اطلاع**) فی استذکار ابی عمران لیث بن سعد موافق للشافعی وکان مخالفا لما ذکرت من مذھبہ وکنت متردداً فی ما نقل ابو عمر لان لیثا یروی عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ الخ ولہ سماع عن ابی یوسف کیف یقول مثل ما قال الشافعی مع روایۃ ھذا الحدیث اخرجہ الطحاوی ص ۱۲۸ عن احمد بن عبد الرحمٰن عن ابن وھب عن لیث عن یعقوب عن نعمان عن موسیٰ بن ابی عائشۃ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والسند اقوی فانہ قلما یوجد مثل ھذا لان فیہ اربعۃ ائمۃ حتی ان وجدت فی فتاوی ابن تیمیۃ وفیہ ان لیثا قائل باستحباب القراءۃ فی السریۃ فعلم ان ما فی الاستذکار مسامحۃ وفی کتاب الخراج روایۃ یعقوب عن اللیث بھذا المذکور مذاھب الائمۃ واما مذاھب الصحابۃ فلا اعلم من قال بالقراءۃ خلف الامام فی الجھریۃ الا قلیل وعنھم ایضا اختلاف النقل الا عبادۃ بن صامت وھو ایضا محتمل فیہ بالقول بالوجوب او الاستحباب ومذھب الشافعیۃ وجوبھا من الذین عنھم اختلاف النقل عمر بن خطاب فانہ امر بالقراءۃ فی الجھریۃ فی سنن الدارقطنی وکتاب القراءۃ للبیھقی وفی جزء القراءۃ للبخاری ایضا القراءۃ عن عمر لکنہ خال عن قید الجھریۃ وما فی سنن الدارقطنی فیہ رجل متکلم فیہ وعندی یبلغ مرتبۃ الحسن ثم روی عن عمر خلاف ھذا فی موطا محمد بن حسن ولکنہ منقطع والمنقطع عن الآثار مقبول ورجالہ ثقات وکذلک فی مصنف عبد الرزاق ومصنف ابن ابی شیبۃ ومنھم ابن عباس ففی جزء القراءۃ للبخاری القراءۃ خلف الامام وفی الطحاوی ص ۱۲۱ خلافہ وھو النھی عن القراءۃ خلف الامام ومنھم صحابی آخر وعنہ ایضا اختلاف النقل فلم یبق من الصحابۃ قائل بالقراءۃ فی الجھریۃ الا عبادۃ وفی مذھبہ ایضا احتمال الاستحباب ویمکن حمل قول عمران جھرت الخ فی سنن الدارقطنی علی ثالثۃ العشاء ورابعتھا ای فی الرکعۃ السریۃ للصلوٰۃ الجھریۃ ولا یقال انہ حمل علی ما ھو لیس مذھب احد اقول انہ وان لم یکن مذھب من الائمۃ الاربعۃ لکنہ مذھب بعض السلف کما وقع فی کتاب القراءۃ للبیھقی فی موضعین الی بعض العلماء یقولون بالقراءۃ فی الرکعات السریۃ للصلوٰۃ الجھریۃ ووجدت ھذہ المذاھب فی جزء القراءۃ للبخاری ایضا وفیہ اذا لم یجھر الامام فی الصلوٰۃ فاقرء بام القرآن فی الاولیین من الظھر والعصر وفی الاخریین من العشاء وفی الآخرۃ فی المغرب فلا یکون حمل قول عمر علی البدعۃ ولکن الحمل علی ھذا بعید واما مذاھب التابعین ففی القراءۃ فی السریۃ طائفتان قالت طائفۃ بالقراءۃ فی السریۃ وقالت اخری بتركھا فیھا واما القائلون فی الجھریۃ فشرذمۃ قلیلۃ منھم مکحول وعد البخاری فی جزء القراءۃ جماعۃ التابعین لکن بعد فرق السریۃ والجھریۃ لا یبقی الا شرذمۃ قلیلۃ وما خذ المذاھب الجزئیات المرویۃ عن ذوھا والاجمال فی فتاوی ابن تیمیۃ فانہ اثبت النفی فی الجھریۃ والاستحباب فی السریۃ کما ھو مذھبھم **واما التفقہ** ففی المسئلۃ احادیث احدھا حدیث ایجاب الفاتحۃ وھو صحیح بلا ریب والثانی حدیث امر الانصات وھو صحیح بلا ریب وتردد وان تردد فیہ البخاری فی جزء القراءۃ وحدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ وھو صحیح ان شاء اللہ تعالیٰ کما سیاتی عن قریب فاختلفوا فی الجمع بین الاحادیث فالتفت الاحناف الی احوال الاشخاص واستثنوا المقتدی من ظواھر اوامر ایجاب الفاتحۃ واما الجمھور فخصوا اوامر ایجابھا بالسریۃ وقصروا الانصات علی الجھریۃ واما الشافعیۃ فتمشوا علی ظواھر اوامر الایجاب واستثنوا الفاتحۃ من امر الانصات وحدیث قراءۃ الامام لہ قراءۃ واما حدیث الباب فظاھرہ للشافعیۃ فان الواقعۃ واقعۃ الجھریۃ وتصدی الاحناف الی الجواب عنہ وکذلک توجہ الجمھور الی الجواب عنہ فاذکر ما اجاب مولانا المرحوم الگنگوھی رحمہ اللہ تعالیٰ مع اضافۃ اشیاء من جانبی فقال مولانا رحمہ اللہ لا یخرج من الحدیث وجوب القراءۃ بل اباحتھا والاباحۃ ایضا غیر مرضیۃ ثم نسخت الاباحۃ بحدیث الباب اللاحق والوجہ ان فی الحدیث استثناء من النھی وھو لا یدل علی الوجوب ولا یتوھم الوجوب من قطعۃ فانہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرء بھا فانھا فی حق الامام والمنفرد ومرادھا ان جنس الصلوٰۃ لا تکون خالیۃ عن الفاتحۃ ویؤید مولانا ما فی ابی داؤد ص ۱۱۹ قال سفیان ھذا لمن یصلی وحدہ ثم لما کان شان صلوتھما عدم خلوھا عن الفاتحۃ تحملت الفاتحۃ فی حق المقتدی ایضا اباحۃ والفاتحۃ فی حقھما واجبۃ معینۃ وسائر السور واجبۃ مخیرۃ ثم بعدہ ارتفعت الاباحۃ ایضا وتلخیص الدعوی ان قطعۃ فانہ لا صلوٰۃ لمن لم یقرء بھا لیس بتعلیل لما سبق بل شاھد علیہ والتعلیل ما یجری فی الجزئیۃ التی نحن فیھا والشاھد ما لا یلائم تلک الجزئیۃ وان لم یجھر فیھا وامثلۃ الشواھد مرویۃ عنہ علیہ السلام بتلو آیۃ ولا تکون واردۃ فیما تلا فیہ الا انھا تکون فلائمۃ لہ ویقول کبار الشارحین انہ استشھاد وکما فی النسائی ص ۱۱۳ عن ابی سعید الخدری قال تماری رجلان فی المسجد الذی اسس علی التقوی من اول یوم فقال رجل ھو مسجد قباء وقال الآخر ھو مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھو مسجدی ھذا فالآیۃ واردۃ فی مسجد قباء واستشھد النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علی مسجدہ النبوی والدلیل علی انہ استشھاد ان حدیث الباب حدیث محمد بن اسحٰق وحدیث الزھری السابق حدیث الصحیحین حدیث واحد وفی حدیث

ے ومراد مولانا عن اتحاد الحدیثین الاتحاد فی النظر الفقھیۃ وان کانا متعددین فی نظر المحدثین ولا یجب ان یکون حدیث الزھری جزءا لحدیث محمد بن اسحٰق وقال الحافظ ان الاتحاد کاتحاد الجزء بالکل ۱۲

الزہری زیادۃ فصاعدا ایضا اخرجہا ارباب السنن کما فی ابی داؤد ص ۱۱۹ وغیرہ فتضم الزیادۃ بحدیث الباب ایضا فاذن تناقض صدر حدیث الباب وعجزہ لو کانت القطعۃ الثانیۃ فی حق المقتدی ایضا ولو قلنا بانہ استشہاد لا یلزم التناقض واما اتحاد الحدیثین فاقر بہ الحافظ ابن حجر فی الفتح فانہ قال ان الحدیثین واحد الا انہ یذکر الحکم ومورده فی بعض الطرق والحکم فقط فی بعضہا و لذلک اشار الترمذی الی اتحاد الحدیثین بقولہ وروی ہذا الحدیث الزہری الخ ای سابقا وہذا اصح ای المختصر السابق اصح واشار الیہ البخاری فی جزء القراءۃ وابن حبان فی کتاب الثقات الا ان اشارۃ ابن حبان خفیۃ لا یدرکہا عامۃ الناس. واما اثبات زیادۃ فصاعدا وان تردد فیہا البخاری فی جزء القراءۃ فمطلوب منا وقال البخاری ان راوی الزیادۃ عبد الرحمٰن بن اسحٰق ولم یبال بعبد الرحمٰن وراویہا معمر وہو متفرد واقول ان عدم المبالاۃ بعبد الرحمٰن غیر صحیح فان عبد الرحمٰن اثنان ابن اسحٰق ابو شیبۃ الواسطی وہو متفق علی ضعفہ والثانی ابن اسحٰق المدنی وہو ثقۃ من رواۃ مسلم وقد اخذ عنہ البخاری معلقا فی موضعین وراوی الزیادۃ وہو المدنی وہو ثقۃ (**تنبیہ**) زعم ابن الہمام ان عبد الرحمٰن الواسطی والمدنی واحد وذکر عبارۃ تخریج الزیلعی بعینہا مع انہا اما من سہو الکاتب او مسامحۃ الزیلعی فانہ لا یمکن عدم اطلاع الزیلعی علی کون عبد الرحمٰن بن اسحٰق اثنین وذکر الزیلعی فی حدیث ابی داؤد ولا تدعوا سنتی الفجر ولو طردتکم الخیل ما فی التخریج بعینہا مع ان الواسطی ضعیف متفق علی ضعفہ والمدنی ثقۃ وان تکلم فیہ البعض. واقول لا یمکن اسقاط زیادۃ فصاعدا رواہا معمر فی مسلم والنسائی وتابعہ سفیان بن عیینۃ فی سنن ابی داؤد ص ۱۱۹ وتابعہ الاوزاعی وشعیب بن ابی حمزۃ کما فی کتاب القراءۃ للبیہقی فلما رواہا عبد الرحمٰن المدنی والاوزاعی وسفیان ومعمر وشعیب بن ابی حمزۃ لا یمکن اسقاطہا ولہا شواہد ایضا رواہا بعض الصحابۃ عن ابی ہریرۃ وابی سعید ورفاعۃ وجابر بن عبد اللہ فصح زیادۃ فصاعدا ثم زعم الاحناف مراد الحدیث وجوب الفاتحۃ ووجوب ضم السورۃ ولکنہ یخالف اللغۃ فان ارباب اللغۃ متفقون علی ان ما بعد الفاء یکون غیر ضروری وصرح بہ سیبویہ فی الکتاب فی باب الاضافۃ وقال ایضا ان بعہ بدرہم وصاعد فی ہذا المراد غلط وکذلک بعہ بدرہم فصاعدا بجر صاعد ایضا غلط بل صاعدا منصوبا عطف جملۃ علی الجملۃ فعلی ہذا یمکن للشافعیۃ قول ان لا صلوۃ الا بام القرآن بدون فصاعدا فی حق المقتدی وبزیادتہا فی حق الامام والمقتدی واقول وان کان التاویل ممکنا ولکنہ یوجب سوء الربط فی نظم الحدیث ولا یشیر الحدیث الی التقسیم اصلا ولنا ان نقول بانا نحمل علی المعنی فیہ حسن الربط ثم انی تتبعت الاحادیث الکثیرۃ فالتعبیرات انواع احدہا ما فیہ صیغۃ الامر وبعدہا ذکر الفاتحۃ وضم السورۃ وفی ہذا التعبیر صح حدیثان حدیث رفاعۃ فی ابی داؤد ثم اقرأ بام القرآن وما شاء اللہ ان تقرأ فدل علی وجوبہا والثانی حدیث ابی سعید امرنا ان نقرأ بفاتحۃ الکتاب وما تیسر اخرجہ النسائی وابوداؤد ص ۱۲۴ وفی التعبیر الثانی نفی الصلوۃ بانتفاء القراءۃ واخذ فیہ الفاتحۃ والسورۃ وصح فی ہذا التعبیر عن ابی ہریرۃ وجابر بن عبد اللہ واخرج الطحاوی ص ۱۲۴ روایۃ جابر واخرجہا ابن ماجۃ ایضا و حدیث ابی ہریرۃ اخرجہ ابوداؤد ص ۱۲۵ وفی ہذا التعبیر فی بعض الطرق وما زاد بالواو وفی بعضہا فما زاد بالفاء[ع] وفی التعبیر الثالث الحکم علی الفاتحۃ فقط وذکر فیہ فصلوۃ خداج اخرجہ الترمذی فاقول بعد ہذا ان حدیث الباب حدیث عبادۃ علی اسلوب التعبیر الثانی فیکون فیہ ایضا لفظ فصاعدا ثم فی حدیث جابر ورفاعۃ وما زاد او وما تیسر بالواو وفی حدیث ابی ہریرۃ فی بعضہا او وفی بعضہا فاء ولو او تدل علی وجوب ما قبل الواو وما بعدہا فیوجب وجوب الفاتحۃ ووجوب ضم السورۃ وہو مذہبنا فاذن خالف حدیث الباب بزیادۃ فصاعدا الشافعیۃ فانہم یقولون بعدم وجوب ضم السورۃ ووقع التعارض بین صدر الحدیث وعجزہ فلا بد من قول ان فی الحدیث استشہادا لا تعلیلا ثم اقول ان ما ذکر ارباب اللغۃ ان مصداق صاعدا یکون اولی غیر واجب لا بد من قصرہ علی الفاء ویکون مصداق صاعدا بعد الواو ضروریا فعلیہم الترمیم فی ضابطتہم فاذن لا یمکن للشافعیۃ قول التقسیم فی الحدیث (**زائدۃ**) اقول ان بفاتحۃ الکتاب فی لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب الخ لو کان متعلقا بالنفی لا یکون للشافعیۃ مخلص مذکور ولو یتعلق بالمثبت یکون لہم مخلص وبحث ابن حاجب فی الامالی فی ان المتعلقات الواردۃ بعد المنفی ہل ہی متعلقۃ بالنفی او المثبت ای المنفی والمثبت وحاصلہ تعلقہا بالمثبت واقول کیف قال ابن حاجب ہذا مع انہا متعلقۃ بالنفی ایضا فی القرآن العظیم وغیرہ من کلام الفصحاء والآیۃ من وما فعلتہ عن امری ثم اورد الاحناف علی الشافعیۃ فی متن الحدیث بان قراءۃ الفاتحۃ لو کانت فریضۃ علی المقتدی کیف قال الشارع علیہ السلام بلفظ لعلکم تقرؤن خلف امامکم واجاب الشافعیۃ بوجہین احدہما ان سوالہ علیہ السلام لیس من اصل القراءۃ بل عن الجہر وکان حق المقتدی الاسرار وقال مولانا انہ مستبعد فان الرجل کان من عن یمینہ ویسارہ یسر فکیف یجہر ہذا وثانی وجہ الجواب ذکرہ البیہقی بان مورد السوال السورۃ لا الفاتحۃ فیکون فی کلامہ علیہ السلام قصر افراد واقول یردہ الروایۃ الصریحۃ اخرجہا الدارقطنی فی سننہ وحسن اسنادہا وفیہا منکم من احد یقرأ شیئا من القرآن ففی ہذہ الروایۃ نکرات ودلت علی ان احدا قرأ شیئا من القرآن فلم یجہر ہذا الرجل ولم یزد علی الفاتحۃ ویمکن للشافعیۃ ولہ روایۃ قویۃ عن ابن مسعود انہم کانوا یجہرون فنزلت اذا قرئ القرآن الخ اخرجہا الدارقطنی والبیہقی فی کتاب القراءۃ ولم یتوجہ الیہا شافعی العرض فی الجواب واقول مجیبا من جانب الاحناف انی تتبعت طرق الحدیث واستقریتہا فما وجدت فی احدہا لفظ الجہر فی سوالہ علیہ السلام فیقال ان جہر الرجل کان ذریعۃ لعلمہ علیہ السلام ولم یکن مورد سوالہ علیہ السلام ولم یکن سوالہ علیہ السلام الا عن القراءۃ فمثار الصلوۃ القراءۃ لا الجہر فبعد اللتیا والتی لا یخرج من الحدیث الا اباحۃ الفاتحۃ وہی ایضا غیر مرضیۃ والقرائن علی ہذا ان حدیث الاختلاف فی القراءۃ والمنازعۃ فیہا رواہ غیر عبادۃ عن انس وابی ہریرۃ وابن مسعود باسانید قویۃ والحال ان مذاہب الثلثۃ ترک القراءۃ فی الجہریۃ فزعموا مراد الحدیث ما زعموا واما حدیث المنازعۃ عن ابی ہریرۃ فاخرجہ الترمذی ص ۴۲ وفیہ مذہبہ من ترک القراءۃ فی الجہریۃ وفتوی عائشۃ من ترکہا فی الجہریۃ ذکرہا مولانا فی رسالتہ من السنن الکبری وقع فیہا غلط فی السند من الناسخ واخرجہا البخاری ایضا فی جزء القراءۃ والسند فیہ صحیح وفی متنہ فیہ غلط فاحش من الناسخ وبخالفنا والصحیح ما فی کتاب القراءۃ للبیہقی ص ۶۶ کان عائشۃ وابو ہریرۃ یامران القراءۃ فی الظہر والعصر وفیہ مروی بسندین والمتن التام فی السند الاول وہو متکلم فیہ لان فیہ عکرمۃ بن عمار وہو ضعیف والتمسک بالسند الثانی وہو یضم بہ المتن التام وہذا اقوی ومروی بطریق قاسم بن بہدلۃ ولیضم ہذا الفتوی بقول ابی ہریرۃ اقرأ بہا فی نفسک یا فارسی ای اقرأ بہا فی السریۃ واما مرفوع انس ففی آثار السنن ص ۸۰ رواہ البخاری فی جزء القراءۃ واعلہ البیہقی واقول قد صححہ البیہقی فی کتاب القراءۃ واما فتوی انس ففی مصنف ابن ابی شیبۃ انہ کان یسبح خلف الامام فعلم انہ لا یقرأ خلف الامام وفی سند فتواہ ثعلبۃ ولم اعرفہ الا انہ ابو بکر وہو من رجال الاربعۃ للحافظ لا السنن الاربعۃ واما مرفوع ابن مسعود ففی آثار السنن ص ۸۷ رواہ الطحاوی والطبرانی واما فتواہ فمشہور وقرآنہ آخر علی دعوینا فی روایۃ انس مرفوعۃ فانہ روی عن ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ مرسلا عن ابی قلابۃ ہل تقرؤن خلف امامکم فقال احدہم نعم وقال احدہم لا فقال علیہ السلام ان کنتم لا بد فاعلین فلیقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ الخ فمن قال لا لم یامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالاعادۃ ولم یشنع علیہ وایضا قال انکم لا بد فاعلین ولم یبعد علیہم بل دل علی عدم الرضاء بہا وایضا قال فلیقرأ احدکم ولم یامرکلہم استغراقا ولفظ احد لا یدل علی العموم وعندی فی ہذا کثیر من الشواہد مثل آیۃ فابعثوا احدکم بورقکم الخ ہذا ما تیسر لی الآن واما حدیث الباب حدیث ابن اسحٰق فحسنہ الترمذی وصححہ بعض الشافعیۃ وقال الحافظ صححہ البخاری والحال انہ لم یصححہ بل متردد فی صحتہ نعم اخرجہ فی جزء القراءۃ واعلہ ابو عمر فی التمہید فی عبارتین ونقل ابن رشد فی بدایۃ المجتہد عن ابی عمر انہ یصححہ واللہ اعلم انہ من ابن اخذ فان عبارتی ابی عمر عندی موجودتان وفیہما اعلال ولعلہ تصحف من ابن حزم واعلہ احمد ذکرہ ابن تیمیۃ فی فتاواہ واشار ابن حبان الی الاعلال فی کتاب الثقات واعلہ الحافظ ابن رجب الحنبلی تلمیذ ابن تیمیۃ واعلہ ابن تیمیۃ فی فتاواہ وقال صنفت فی اعلالہ کتابا مستقلا وذکر ابن تیمیۃ وجہ الاعلال فی فتاواہ ان واقعۃ الباب لم یقع فی عہدہ علیہ السلام بل قرأ عبادۃ بنفسہ خلف امامہ فسألہ سائل فروی عندہ حدیث لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب وقریب من ہذا فی ابی داؤد ص ۱۱۹ عن الربیع بن سلیمان عن عبد اللہ بن یوسف عن الہیثم الخ الا ان فیہ ذکر القصۃ ایضا ای وقعت الواقعۃ فی عہدہ علیہ السلام ولیعلم ان فی ذلک الحدیث قلب من الراوی واسار فی ذکر ترتیب الفاظ الحدیث فلا تقرؤا بشیء من القرآن اذا جہرت الا بام القرآن وعندی انہ من الراوی واقول ان اعلال ابن تیمیۃ ہذا غیر جاد ویمکن فی وجہ الاعلال بان فی حدیث عبادۃ بانہ روی عنہ ثلث مضامین احدہا انہ قرأ بنفسہ فسألہ سائل ثم قرأت خلف الامام فتمسک بعموم حدیث لا صلوۃ لمن لم الخ وما احتج بالقصۃ ولیس فیہ ذکر القصۃ الواقعۃ فی عہدہ علیہ السلام وہذا اقوی سندا والثانی ما بین ایدینا من حدیث الباب والثالث قولہ علیہ السلام لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ولا قصۃ فیہ اصلا ہذا ایضا صحیح والحدیث بالمضمون الاول مروی عن نافع بن محمود والحدیث الثالث مروی عن محمود بن ربیع واخطأ مکحول فی الجمع بین ما عندہ عن نافع وما عندہ عن محمود وتفرد مکحول فی ذکر القصۃ والحدیث القولی فالعلۃ ہذا لما قال ابن تیمیۃ **واعلم** انہ قد سمی البخاری فی الجزء فانہ ذکر فی السند ابن ربیع وکتب الکاتب ابن ربیعۃ وزعمہ البخاری محمود بن ربیع انہ ہو نافع بن محمود بن ربیع وسماہ الحافظ حیث قال ان حدیث عبد اللہ بن عمرو

ع اقول ان فی فما زاد عطف المفرد علی المفرد فیقرب الی وجوب ما بعد الفاء وما قبلہا ۱۲

الصبح فثقلت علیه القراءة فلما انصرف قال انی اراکم تقرؤن وراء امامکم قال قلنا یا رسول الله ای والله قال لا تفعلوا الا بام القرآن فانه لا صلوٰة لمن لم یقرأ بها قال وفی الباب عن ابی هریرة وعائشة وانس وابی قتادة وعبد الله بن عمرو قال ابو عیسی حدیث عبادة حدیث حسن وروی هذا الحدیث الزهری عن محمود بن الربیع عن عبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا صلوٰة لمن لم یقرأ بفاتحة الکتاب وهذا اصح والعمل علی هذا الحدیث فی القراءة خلف الامام عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم والتابعین وهو قول مالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق یرون القراءة خلف الامام **باب** ما جاء فی ترک القراءة خلف الامام اذا جهر بالقراءة **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالک عن ابن شهاب عن ابن اکیمة اللیثی **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم انصرف من صلوٰة جهر فیها بالقراءة فقال هل قرأ معی احد منکم آنفا فقال رجل نعم یا رسول الله قال انی اقول ما لی انازع القرآن قال فانتهی الناس عن القراءة مع

قوی سندہ البخاری کما فی التہذیب والحال ان البخاری متردد فیہ وسما الحافظ حیث قال فی تلخیص الحبیر ان البخاری صحح حدیث محمد بن اسحاق والحال ان البخاری متردد فیہ نعم اخرجہ فی جزء القراءۃ۔ **قولہ** وفی الباب الخ روایۃ ابی ہریرۃ لیست فی الصلوٰۃ الجہریۃ بل فی السریۃ وروایۃ عائشۃ فی وجوب الفاتحۃ کما فی مسلم وقد مر مذہب عائشۃ فی کتاب القراءۃ ص ۶۶ وروایۃ انس مختلفۃ فی الرفع ای الاتصال والارسال وقالوا ان الصواب الارسال کما قال الدارقطنی فی علله وفیہ الا ان یقرأ احدکم بفاتحۃ الکتاب فی نفسہ وہو ایضا فی السریۃ لا الجہریۃ والحمل علی الجہریۃ بعید کل البعد ونقول ان اسرار القراءۃ فی الصلوات النہاریۃ والجہر فی الصلوات اللیل مجمع علیہ فقول الشافعی بالاسرار للمقتدی فی الجہریۃ غیر المجمع علیہ فلا بد من دلیل قوی غایۃ القوۃ وحمل مالک حدیث انس فی نفسک الخ علی ما حملت قبل۔ **قولہ** وہو قول مالک بن انس ہذا خلاف الواقع فان مالکا ینفی القراءۃ فی الجہریۃ کما فی مؤطاہ ص ۲۸ وکذلک مذہب ابن المبارک لا یوافق الشافعی فی الجہریۃ کما سیأتی فی الترمذی وکذلک لیس مذہب احمد مذہب الشافعی کما سیأتی وکذلک لیس مذہب اسحٰق بن راہویہ مذہب الشافعی کما ہو موجود فی الخارج فلا یصح قول الترمذی الا بحمله علی انہم قائلون بالقراءۃ خلف الامام فی الجملۃ **باب** ترک القراءۃ خلف الامام فی ما جہر الامام ہذا الباب للعراقیین بل للجمہور **قولہ** ما لی انازع فی الخ قال رجل فاضل حنفی ان لفظ المنازعۃ یدل علی ان الفاتحۃ حق الامام ویختلس المقتدی عنہ ولیس حقہ فان المنازعۃ خلس حق الغیر بالخصومۃ وانی متردد فی ہذا فان فی المنازعۃ مادۃ خاصۃ فصیحۃ وہو اخذ الکلام نوبۃ نوبۃ کما قال الاعشی ؎ نازعتہم قضب الریحان متکئا ۔ وخمرۃ مزۃ راووقہا خضل ۔ وقال الحویدرۃ او الحادرۃ ؎ واذا تنازعک الحدیث رأیتہا ۔ حسنا بتسہا لذیذ المکرع ۔ **قولہ** قال فانتہی الناس الخ قال الشافعیۃ ان قول الزہری ولیس قول ابی ہریرۃ فیکون مرسلا واقول اولا ان الزہری رای عمل کثیر من الصحابۃ فلا یکون قولہ مخالفا لہم وثانیا ان الجمہور من المحدثین من ابی داؤد والذہلی والبخاری وغیرہم علی ان قول الزہری والحق ان قول ابی ہریرۃ ومنشأ حکمہم ان الزہری روی الحدیث ولما روی عن ابی ہریرۃ فانتہی الناس لم یبلغ صوتہ بعض تلامذتہ فلم یسمع وسأل عن الآخر ما قال الزہری قال قال الزہری فانتہی الناس عن القراءۃ فزعم المحدثون انہ قول الزہری من جانبہ والدلیل علی ہذا ما فی ابی داؤد ص ۱۲۰ قال ابن السرح فی حدیثہ قال معمر عن الزہری قال ابو ہریرۃ فانتہی الناس الخ وقال عبد الله بن محمد الزہری من بینہم قال سفیان وتکلم الزہری بکلمۃ لم اسمعہا فقال معمر انہ قال فانتہی الناس عن القراءۃ الخ ونظائر ہذا عندی کثیرۃ وقالوا فیہا انہ قول من الراوی کما قالوا ہہنا وہو فی الاصل موصول منہا ما فی البخاری ص ۶۰۰ حفظت بعضہ ویشتہی معمر ومنہا ما فی الترمذی المجلد الثانی وہو عین نظیر ما فی ابی داؤد وفی کتاب القراءۃ للبیہقی بسند قوی عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم ما کان من صلوٰۃ یجہر فیہا الامام بالقراءۃ فلیس لاحد ان یقرء معہ ومر علیہ البیہقی فی کتاب القراءۃ وقال انہ منکر ولو صح الخ واقول کیف یقال بانہ منکر مع ثقۃ الرجال وحدیث الباب لنا وقال مولانا المرحوم الگنگوہی ان حدیث الباب ناسخ للاباحۃ المستفادۃ من حدیث الباب السابق وبناہ علی کون حدیث الباب غیر ذلک الحدیث ونقل الحافظ ابو بکر الحازمی فی کتاب الناسخ والمنسوخ ان بعض العلماء علی تعدد الحدیثین فاذا کان حدیث الباب غیر ذلک الحدیث فمن الظاہر ان حدیث الباب متأخر عن ذلک الحدیث ویظن ان الحدیثین واحد وفی حدیث الباب فی ابی داؤد وقال راوٍ اظن انہا الصبح وقال راوٍ انہا الصبح بالجزم لکنہ یلزم الخلاف بین الحدیثین فان فی السابق ذکر قراءۃ الفاتحۃ خلف الامام وفی حدیث الباب انتہاء الناس عن القراءۃ فاقول انہ علیہ السلام استثنی الفاتحۃ لکنہ کان غیر مرضی عندہ علیہ السلام ولما زعم الصحابۃ عدم رضاہ علیہ السلام انتہی عنہا الجمہور الا عبادۃ فغیر الراوی بفانتہی الناس عن القراءۃ فیکون الحدیثان متحدا ثم نکتۃ ترک ابی ہریرۃ ذکر اجازتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام الفاتحۃ انہ لو ذکر مع قولہ فانتہی الناس عن القراءۃ لما صار الکلام مربوطا ومسدکلام ابی ہریرۃ وغرضہ بیان انتہاء الناس عن القراءۃ وترکہم القراءۃ ولا مدخل استثناء الفاتحۃ فی غرضہ ومسدہ ثم قال الشافعیۃ ولو سلمنا ان فانتہی الناس عن القراءۃ قول ابی ہریرۃ لکان المراد من الانتہاء الانتہاء عن الجہر واقول ان ہذا التاویل محض تاویل لا یقبلہ العقل السلیم ولو قیل انہم ترکوا السورۃ وانتہوا عنہا لا عن الفاتحۃ فلا بد من النص علیہ ولما حققت من مذہب ابی حنیفۃ عدم جواز القراءۃ فی الجہریۃ وجوازہا فی السریۃ مع اختیار ترکہا فیہا فاذکر الادلۃ فلنا فی السریۃ ثلثۃ احادیث احدہا حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ اخرجہ الدارقطنی والبیہقی مرسلا وصلہ ابو حنیفۃ وقالا الصواب الارسال وتکلم الدارقطنی فی وصل ابی حنیفۃ وذکرہ جابر بن عبد الله ورد تکلمہ فی حقہ واقول ان حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ صحیح بلا ریب واما قول انہ مرسل فجوابہ من ثلثۃ اوجہ الاول انہ لو سلمنا ان الصواب الارسال کما اعترفتم فنقول ان المرسل المؤید بفتیا الصحابۃ یکون مقبولا عند المحدثین بلا نکیر ووافقہ کثیر من فتاوی الصحابۃ حتی ان الفاظ بعض الفتاوی قریبۃ من الفاظ الحدیث منہا فتوی ابن عمر اخرجہا مالک فی مؤطاہ ومنہا فتوی زید بن ثابت اخرجہا مسلم فی صحیحہ باب سجدۃ التلاوۃ ومنہا فتوی جابر بن عبد الله اخرجہا الترمذی فی سننہ کما سیأتی فلا وجہ لترکہ والوجہ الثانی ان منتہی السند المرسل عبد الله بن شداد واقر الحافظ فی الفتح بکونہ صحابیا صغیرا وعن احمد بن حنبل انہ وجد رؤیۃ علیہ السلام ولم یسمع عنہ فیکون مرسل الصحابی ومن المعلوم ان مرسل الصحابی مقبول بلا ریب فانہم اتفقوا علی قبول مراسیل الصحابۃ والوجہ الثالث ان الشیخ بن ہمام اخرج الحدیث متصلا من مسند

قولہ القراءۃ ذہب ابو حنیفۃ الی ان المقتدی لا یقرأ الفاتحۃ فی السریۃ ولا فی الجہریۃ لقولہ تعالی واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لان الانصات لا یخص الجہریۃ فیجری علی اطلاقہ فیجب السکوت عند القراءۃ مطلقا بناء علی ان ورود الآیۃ فی القراءۃ فی الصلوٰۃ واخرج البیہقی عن الامام احمد قال اجمع الناس علی ان ہذہ الآیۃ فی الصلوٰۃ بما ورد فی القراءۃ خلف الامام ذکرہ الشیخ فی اللمعات وایضا قال صلی الله علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ وثبت بطرق صحیحۃ منہا ما روی محمد فی موطاہ قال اخبرنا ابو حنیفۃ ثنا ابو الحسن موسی بن ابی عائشۃ عن عبد الله بن شداد عن جابر رض عن النبی صلی الله علیہ وسلم قال من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام لہ قراءۃ انتہی قال ابن الہمام فیعارض حدیث ما لی انازع الحدیث وکذا ما رواہ ابو داؤد والترمذی عن عبادۃ بن الصامت لا تفعلوا الا بام القرآن ویقدم لتقدم المنع علی الاطلاق ولقوۃ السند فان حدیث المنع اصح ثم قد عضد بطرق کثیرۃ عن جابر وان ضعفت وبمذاہب الصحابۃ حتی قال صاحب الہدایۃ ان علیہ اجماع الصحابۃ انتہی ای اکثرہم لا یقال ان حدیث جابر اعنی من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ المراد بہ ما سوی الفاتحۃ بدلیل حدیث الباب عن عبادۃ لان جابرا رضی الله عنہ راوی الحدیث ثبت عنہ بطریق صحیحۃ ان المأموم لا یقرأ الفاتحۃ ایضا منہا ما اوردہ المؤلف بعد باسناد صحیح حدثنا اسحاق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وہب بن کیسان انہ سمع جابر بن عبد الله یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیہا بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام وکذا رواہ مالک فی مؤطاہ وابن ابی شیبۃ فی مصنفہ ورواہ الطحاوی مرفوعا فی معانی الآثار وکذا لا یسمع ان یحمل حدیث من کان لہ امام علی الصلوات الجہریۃ دون السریۃ لان ورودہ فی صلوٰۃ الظہر او العصر قال محمد فی المؤطا اخبرنا اسرائیل عن موسی بن ابی عائشۃ عن عبد الله بن شداد قال ام رسول الله الناس فی العصر قال فقرأ رجل خلفہ فغمزہ الذی یلیہ فلما ان صلی قال لم غمزتنی قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم فذلک فکرہت ان تقرأ خلفہ فسمع النبی صلعم فقال من کان لہ امام الحدیث ۱۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما یجہر فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من الصلوات بالقراءۃ حین سمعوا ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن ابن مسعود وعمران بن حصین وجابر بن عبد اللہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن وابن اکیمۃ اللیثی اسمہ عمارۃ ویقال عمرو بن اکیمۃ **وروی** بعض اصحاب الزھری ھذا الحدیث وذکروا ھذا الحرف قال قال الزھری **فانتھی** الناس عن القراءۃ حین سمعوا ذلک من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **ولیس** فی ھذا الحدیث ما یدخل علی من رأی القراءۃ خلف الامام **لان** ابا ھریرۃ ھو الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث **وروی** ابو ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من صلی صلوۃ لم یقرأ فیھا بام القرآن فھی خداج غیر تمام **فقال** لہ حامل الحدیث انی اکون احیانا وراء الامام **قال** اقرأ بھا فی نفسک **وروی** ابو عثمان النھدی عن ابی ھریرۃ قال امرنی النبی صلی

تفسیر الخداج ۱۲

احمد بن منیع اسناد البخاری وغیرہ بسند علی شرط الشیخین صورۃ السند ھذا حدثنا اسحٰق الازرق انا سفیان وشریک عن موسیٰ بن ابی عائشۃ عن عبد اللہ بن شداد عن جابر بن عبد اللہ ولیس فی ھذا السند ابو حنیفۃ فلا یکون ابو حنیفۃ متفردا واما تفصیل رواۃ الاسناد فاسحاق الازرق من رواۃ الصحیحین وسفیان ھو الثوری وشریک ھو ابن عبد اللہ النخعی وموسیٰ بن ابی عائشۃ ثقۃ اتفاقا وعبد اللہ وجابر صحابیان وفی البدر المنیر حاشیۃ فتح القدیر لابی حسن السندھی حکایۃ ولازمھا تصحیح احمد بن منیع والحکایۃ ان العلامۃ قاسم بن قطلوبغا کتب لحضرۃ شیخہ الشیخ بن ہمام یسألہ عن ماخذ حدیثہ وقدوتہ فی تصحیح الحدیث فاجاب الشیخ اخذتہ من اتحاف المھرۃ بزوائد المسانید العشرۃ للبوصیری (زائدہ) اختلف الناقلون فی تعیین اسم الکتاب فقیل اتحاف المھرۃ وقیل اتحاف الخیرۃ والمعروف الاول وفیہ قال البوصیری اخذت بقراءۃ السند بحضرۃ الشیخ حافظ الدنیا فما وصلت الی متن الحدیث قال الحافظ ھذا رائحۃ حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ فتعجبت من ذکار الحافظ اقول عرضت الحکایۃ علی شیخنا مولانا دام ظلہ العالی علی رؤس المسترشدین فقال ان الحافظ لم یرض بالحدیث قلت ان الحافظ وان لم یرض بہ لکنہ لم یقدر علی بیان العلۃ ایضا فالحاصل ان الحدیث صحیح واما انا فوجدت الحدیث فی النسخۃ التی تحت مطالعتی لاتحاف المھرۃ لکنی اقطع بان الحدیث صحیح وان فی نسختی سقطا من الناسخ فان القصۃ المفصلۃ المذکورۃ لا یمکن انکارھا ثم اخرجہ الشیخ بن ہمام بسند آخر من مسند عبد بن حمید عن ابی نعیم فضل بن دکین عن حسن بن صالح الخ وقال انہ صحیح علی شرط مسلم واقول فیہ تردد فان فی سندہ جابر الجعفی ولعلہ لیس من المزید فی متصل الاسانید کما ھو مذکور فی سنن ابن ماجۃ ص ۶۱ ولکن السند الذی وجدہ الشیخ حذف منہ جابر وربما یقلد الشیخ جمال الدین الزیلعی ولم یات بالزائد علی تخریج الزیلعی الا فی عدۃ مواضع منھا فی باب المھر ومنھا فی باب التطوع ومنھا فی ھذا الموضع الحدیث الذی نحن فیہ ثم ان قیل ان فی حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ احتمال وھم الراوی وخطاءہ ونقول لا یمکن ھذا الاحتمال فان فتاوی الصحابۃ رضوان اللہ علیہم اجمعین مؤیدۃ لہ سیما اذا کانت الفاظ الفتاوی قریبۃ من الفاظ الحدیث المرفوع واعلم ان حدیث من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ اخرجہ الحاکم ولم اجدہ فی نسخۃ المستدرک وانما ذکرہ ابن الھمام بسند ابی حنیفۃ وفیہ ذکر صلوۃ الظہر وذکر ان الرجلین تنازعا بعد الفراغ عن الصلوۃ فقال احدھما بالقراءۃ خلف الامام وقال الآخر بتركھا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من کان لہ امام فقراءۃ الامام لہ قراءۃ فدل الحدیث علی ترک القراءۃ فی السریۃ ولکنہ لا یدل عدم جوازھا فی السریۃ نعم یدل علی ترکھا فی السریۃ ولنا حدیثان آخران فی ترکھا فی السریۃ واما ادلۃ عدم جوازھا فی الجھریۃ فکثیرۃ منھا آیۃ واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون واجاب عنھا الشوافع شافیا ونقل الزیلعی عن البیہقی عن احمد بن حنبل اجمع العلماء علی ان الآیۃ واردۃ فی الصلوۃ وقال رجل ان البیہقی لم ینقل عن احمد فی کتاب القراءۃ وعرضہ الاعتراض علی الزیلعی اقول ان الزیلعی لم یحل الی کتاب القراءۃ لیلزم ذلک الرجل الجاہل علی ان ابا عمر ایضا نقل عن احمد بن حنبل فی التمہید الا ان الزیلعی نقل بالسند بخلاف ابی عمر ومن اولتنا حدیث الباب اخرجہ مالک فی الموطا وحسن الترمذی وصححہ ابو حاتم وحدیث واذا قرأ فانصتوا قد صححہ احمد بن حنبل وابو بکر بن اثرم تلمیذ احمد وابن جریر فی تفسیرہ وابو عمر وابن حزم الاندلسی وزکی الدین المنذری والحافظ ابن حجر العسقلانی وکل من الحنابلۃ والموالک والاحناف واخرجہ ابو داؤد والنسائی حدیث واذا قرأ فانصتوا عن ابی موسیٰ وابی ہریرۃ صححہما مسلم فانہ اخرج حدیث ابی موسیٰ فی تشہد مسلم وسألہ تلمیذہ عن حدیث ابی ہریرۃ فاجاب مسلم بانہ صحیح ولنا حدیثان صحیحان فی کتاب القراءۃ احدھما فی ص ۹۹ حدثنا ابو الحسن علی بن احمد بن الطامی المقرئ نا احمد بن سلمان الفقیہ نا ابراہیم بن الھیثم نا آدم نا ابن ابی ذئب نا محمد بن عمرو عن محمد بن عبد الرحمٰن بن ثوبان عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما کان من صلوۃ یجہر فیھا الامام بالقراءۃ فلیس لا حد ان یقرأ فیھا الخ وقال البیہقی ہذہ روایۃ منکرۃ لم اجدھا فان صحت فالمراد بھا لیس لا حد ان یجہر بھا او یقرنھا مع سورۃ الخ فکلامہ یشیر الی الصحۃ ولا یمکن انکار ہذہ الروایۃ ورجال السند ثقات فان ابا الحسن علی بن احمد لیس من رواۃ الستۃ لانہ متأخر عنھم نعم ثقۃ وبترجمتہ موجودۃ فی الانساب تحت لفظ الحمامی واما احمد بن سلمان ففی اکثر الکتب سلمان بلا یاء وفی بعضھا سلیمان بالیاء وظنی انہ بالیاء ولقیہ نجاد فی تذکرۃ الحفاظ وابراہیم ثقۃ وآدم بن ابی ایاس من رجال الصحیحین وکذا ابن ابی ذئب واما محمد بن عمرو فمن رجال مسلم ومحمد بن عبد الرحمٰن ثقۃ مشہور وروایۃ اخری لنا عن ابی ہریرۃ بواسطۃ عبد الرحمٰن بن اسحٰق فی کتاب القراءۃ وضعفھا البیہقی من جانب عبد الرحمٰن والحال انہ مدنی وھو ثقۃ ولیس بواسطی وھو ضعیف ولنا ادلۃ اخر لا اذکرھا۔ **واعلم** ان تلخیص الدعوی ان آیۃ واذا قرئ القرآن فاستمعوا لہ الخ نزلت فی مکۃ ودلت علی نفی القراءۃ خلف الامام فی الجھریۃ ثم ورد حدیث لا صلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب فی المدینۃ فی حق الامام والمنفرد وکذا قال احمد فی الصفحۃ اللاحقۃ ان الحدیث فی حق المنفرد ولا تعلق للحدیث بالمقتدی ولا تناول ثم بعدہ قرأ رجل فی الفجر خلفہ علیہ الصلوۃ والسلام بدون تعلیم من صاحب الشریعۃ فقال النبی الکریم ان کنتم لا بد فاعلین فلیقرأ احدکم فی نفسہ وکذا ورد حدیث محمد بن اسحٰق وفی ہذا الحدیث احالۃ الی ما سبق اولا فلا یتناول الحدیث المقتدی فان حال المقتدی کان مفروغا عنہ حین نزول الآیۃ فلا یکون فی حدیث ابن اسحٰق الا استشہادا وعرضت الاباحۃ غیر مرضیۃ ومرجوحۃ فکف جمہور الصحابۃ لما راؤا الاباحۃ العارضۃ غیر مرضیۃ وہذا المذکور سابقا کان علی مشرب مولانا المرحوم ویمکن لنا بحث آخر ولکنہ بحث وافحام الخصم ولا ینفی الاباحۃ ایضا علی ہذا ویکون فیہ تسلیم تناول الحدیث المقتدی وہو انہ فی الحدیث لا تفعلوا الا بام القرآن فعل القراءۃ وانہ من قراءۃ الفاتحۃ حقیقۃ کما فی حال الامام والمنفرد او حکما کما فی حق المقتدی وکذا یقال فی فانہ لا صلوۃ لمن لم یقرأ بھا حقیقۃ او حکما فیکون فی الحدیث احالۃ الی الاحادیث الاخر الدالۃ علی قراءۃ الامام والمنفرد وسکوت المقتدی ونظیرہ کما یقال لا تفعلوا الا بالاذان لقوم یثوبون بتثویب بدعۃ فلیس مرادہ ان یؤذن کل واحد منہم بنفسہ ویمکن ان یقال ان لا تفعلوا الا بام القرآن من قبیل قتلوہ بنو فلان ای صدر فیہم فعل القتل لا ان قتلہ کل واحد وباشر بقتلہ کما فی آیۃ واذ قتلتم نفسا فادارأتم فیھا الخ ولکن ہذا البحث لاسکات المناظر ولیس حقیقۃ الامر **قولہ** ما یدخل من الدخل بمعنی الغش لا من الدخول **قولہ** وفی الباب ثبت القراءۃ فی السریۃ وتركھا عن ابن مسعود وحدیث عمران بن حصین اخرجہ مسلم وغیرہ حین قرأ سبح اسم ربک الاعلی الخ واقول انہ قرأ سبح اسم ربک الاعلی بدون قراءۃ الفاتحۃ واما حدیث جابر فسیأتی فی الکتاب عن قریب **قولہ** فھی خداج الخ خدجت الناقۃ من المجرد اذا ولدت قبل تمام المدۃ کان الفصیل تام الاعضاء او غیرھا واخدجت الناقۃ من المزید اذا ولدت فصیلا ناقص الاعضاء سواء کان علی تمام المدۃ او قبلھا وعنہ الخدیجۃ اسم من اسماء نساء العرب وبعض علماء اللغۃ لا یذکرون الفرق بین المجرد والمزید فدل الحدیث علی ان الصلوۃ بدون الفاتحۃ ناقصۃ غیر باطلۃ کما یقول الاحناف ولا یلزم علی ہذا ادخال المکروہ تحریما فی امر الشارع فانہ لیس ہنا امر بل نفی الشیء بانتفاء شیء آخر بخلاف آیۃ فاقرؤا ما تیسر من القرآن او حدیث فاقرؤا بما تیسر معک من القرآن او حدیث ضعیف السند من تشہد تمت صلوتہ قال الشیخ عبد الحق الدہلوی رحمہ اللہ ان الحدیث یدل علی عدم رکنیۃ السلام فیلزمہ ادخال الکراہۃ تحریما فی امر الشارع وذا غیر جائز وفی کتبنا تصریح انہ اذا احدث بعد التشہد یذہب ویتوضأ ثم یأتی ویسلم۔ **قولہ** اقرأ بھا فی نفسک الخ ہذا مقید بالصلوۃ السریۃ ولا یکون فی الجھریۃ لما فی کتاب القراءۃ للبیہقی من مذہب ابی ہریرۃ وعائشۃ رضی اللہ عنہما ولما فی موطا مالک ص ۴ ومن فاتتہ فاتتہ خیر کثیر الخ قال البخاری فی جزء القراءۃ بان مدرک الرکوع لیس بمدرک الرکعۃ ولم یقل بادراکھا بادراکہ الا من قال بترک القراءۃ خلف الامام وذکر من موافقیہ ابا ہریرۃ رضی اللہ عنہ ویخالفہ صراحۃ ما فی موطا مالک ص ۴ واتی البخاری باثر ابی ہریرۃ الذی یوہم الی وفاق البخاری ولکن مراد ذلک

اللہ علیہ وسلم ان انادی ان لاصلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتب واختار اصحاب الحدیث ان لا یقرأ الرجل اذا اجهر الامام بالقراءۃ **وقالوا** یتبع سکتات الامام **وقد** اختلف اهل العلم فی القراءۃ خلف الامام **فرای** اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین ومن بعدهم القراءۃ خلف الامام **وبه** یقول مالک وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق **وروی** عن عبد اللہ بن المبارک انه قال انا اقرأ خلف الامام والناس یقرأون الا **قوم** من الکوفیین وای ان من لم یقرأ صلوته جائزۃ و شدد قوم من اهل العلم فی ترک قراءۃ فاتحۃ الکتاب وان کان خلف الامام **فقالوا** لا تجزئ صلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب وحده کان او خلف الامام **وذهبوا** الی ما روی عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقرأ عبادۃ بن الصامت بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم خلف الامام **وتاول** قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوۃ الا بقراءۃ فاتحۃ الکتاب **وبه** یقول الشافعی واسحق وغیرهما **واما احمد** بن حنبل فقال معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب اذا کان وحده **واحتج** بحدیث جابر بن عبد اللہ حیث قال من صلی رکعۃ لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام **قال** احمد فهذا رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم تاول قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لاصلوۃ لمن لم یقرأ بفاتحۃ الکتاب ان هذا اذا کان وحده **واختار** احمد مع هذا القراءۃ خلف الامام وان لا یترک الرجل فاتحۃ الکتاب وان کان خلف الامام **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن ابی نعیم وهب بن کیسان **انه سمع** جابر بن عبد اللہ یقول من صلی رکعۃ لم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا ان یکون وراء الامام هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما یقول عند دخوله المسجد **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن ابراهیم عن لیث عن عبد اللہ ابن الحسن

الاثران المسبوق یجب علیه ان یدرک الامام قبل انحطاطه الی الرکوع ولا یجب وجدان الفاتحۃ فلا یختلط ثم رأیت مذهب ابی هریرۃ بعین ما ذکرت من انه یقول ان یدرک المقتدی امامه قبل انحطاط الامام ولا یجب وجدان الفاتحۃ لوجدان الرکعۃ وان ادرک امامه بعد انحطاطه فلم یدرک الرکعۃ ذکره ابن رشد فی البدایۃ. **واعلم** ان ما فی مؤطا مالک ص ۴۳ هو من المبلغات ولکن ابا عمر وصنف التمهید لوصل مبلغات مالک ووصل کلها الاربعۃ وما ذکر البخاری فی جزء القراءۃ من مذهبه لا یوافقه السلف ولا علماء المذاهب الاربعۃ الا ابو بکر الضبعی تلمیذ ابن خزیمۃ وتقی الدین السبکی والشوکانی ثم رجع الشوکانی فی الفتح الربانی ونسب الی ابن خزیمۃ وفاقه البخاری وقال الحافظ وجدت فی صحیحه خلافه اقول ان کان مذهب تلمیذه ابی بکر فنسب الی ابن خزیمۃ سهوا بهذا المذکور من حمل اقرؤها فی نفسک علی السریۃ لما فی کتاب القراءۃ حقیقۃ الامر واما ما قال المدرسون من ان المراد بالقراءۃ فی نفسه التدبر والتفکر فلا یوافقه اللغۃ فانه لم یثبت معنی التفکر للقراءۃ فی النفس نعم ثبت التفکر معنی القول فی النفس ویمکن ان حمل القراءۃ فی نفسک علی السریۃ بدون الالتفات الی ما فی کتاب القراءۃ بان الاسرار فی صلوات النهار والجهر فی صلوات اللیل مما اجمع علیه واقول الاسرار فی الصلوات الجهریۃ کما یقول الشافعیۃ للمقتدی غیر ما اجمع علیه فنحمل قول ابی هریرۃ علی ما اجمع علیه وعلی الشوافع ذکر نص شاف فی ما ادعوا. **قوله** یتبع سکتات الامام قال الشافعیۃ المستحب للامام ان یسکت لیأتی المقتدی بالفاتحۃ واقول انه خلاف قواعد الشریعۃ فان الشریعۃ تبنی بانا جعل الامام لیؤتم به الخ وتجعل الشریعۃ الامام متبوعا ولزم علی ما قالوا کونه تابعا وذکر الشوافع اربع سکتات منها سکتۃ بعد ولا الضالین قبل آمین قدر ما یسع فیه فاتحۃ المقتدی ویلزم علیهم اشکالات کثیرۃ ذکرتها فی باب آمین وایضا ما من حدیث یدل علی هذه السکتۃ الطویلۃ حتی ان اختلف صابیان فی وجودها ایضا کما مر سابقا وبالجملۃ یلزم اشکالات علی قول القراءۃ خلف الامام فی الصلوٰۃ الجهریۃ. **قوله** وتاول التاول فی عرف السلف والحدیث بیان المصداق لا ما تعارف بین اهل العصر من صرف الکلام عن ظاهره **قوله** واختار احمد مذهب احمد القراءۃ خلف الامام فی السریۃ کما فی فتاوی ابن تیمیۃ وفی الجهریۃ اذا کان المقتدی بموضع لا یبلغه صوت قراءۃ الامام **قوله** سمع جابر بن عبد اللہ یقول الخ هذه فتوی جابر والاکثر وقفوا علی جابر والبعض رفعوه الی صاحب الشریعۃ کما فی الطحاوی ص ۱۲۸ لکن فیه کلام من وجهین احدهما انه مروی بسند مالک ووقفه مالک فی موطاه بهذا السند والثانی ان فی سنده یحیی بن سلام وهو متکلم فیه ووثقه اربعۃ من ائمۃ الحدیث وفیه شیء آخر اخذه البیهقی وهو ان فی الطحاوی ص ۱۲۸ قال قلت لمالک ارفعه قال خذ و برجله الخ فزعم البیهقی ان مالکا شنع علی رفعه واقول لعله لم یشنع علی رفعه بل عرض مالک ان المسئلۃ کذا فغضب مالک تعنتا فی المسئلۃ فالحاصل ان قول جابر مختلف فی رفعه ووقفه **قوله** عن ابی نعیم روی ابو نعیم ههنا موافقا لنا وروی فی سنن الدارقطنی عن عبادۃ حدیثه موافقا للشافعیۃ واخرج العینی فی العمدۃ حدیث عبادۃ بسند ابی نعیم من مستدرک الحاکم وعبارته یدل علی جزمه بان راوی حدیث عبادۃ هو ابو نعیم وهب بن کیسان ولکنی متردد فی هذا ولان وهب بن کیسان یروی عن الصحابۃ الصغار والکبار الذین طالت اعمارهم وربما یروی عن ابن عمر وجابر وقد یروی عن ابی هریرۃ ایضا واما عبادۃ فتقدم الوفاۃ ولان ارباب کتب الرجال ما ذکروا اخذ وهب بن کیسان عن عبادۃ فلهذا صرت متردد اثم رأیت الذهبی تردد فیه فی تلخیص المستدرک **واعلم** ان لنا فی نفی القراءۃ ما فی مصنف عبد الرزاق عن موسی بن عقبۃ وهو من صغار التابعین انه روی النهی عن القراءۃ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم وابی بکر وعمر فیکون هذا مرفوعا حکما واللہ اعلم وعلمه اتم. المراجعۃ الی ما سبق من رفع الیدین ومسئلۃ آمین فاذکر وجه ترک رفع الیدین واخفاء آمین فاقول ان حدیث الترک حدیث ابن مسعود وفی الرفع احادیث کثیرۃ ولم یتکلم فی حدیثنا الا من اختار عمل رفع الیدین مثل البخاری لا غیره کالنسائی وابی داؤد والترمذی وغیرهم ویتوهم من هذا ان ترک الرفع حامل لوحدۃ الحدیث وکثرۃ احادیث الرفع ولکنی ادعی ان احادیث الترک کثیرۃ فان کثیرا من الصحابۃ یروون صفۃ صلوته علیه السلام ولا یذکرون رفع الیدین وانی اوجهم فی رواۃ الترک ثم ان قیل انهم ساکتون والساکت یحمل علی الناطق فاقول انهم لیسوا بساکتین بل نافون وتوضیح هذا موقوف علی ما قال ابن تیمیۃ تحت اختیاره اخفاء بسم اللہ ان الجهر بالتسمیۃ نادر والاخفاء کثیر لان اکثر الاحادیث خالیۃ عن ذکر جهر التسمیۃ ولا یقال یحمل الساکت علی الناطق لانها لیست ساکتۃ بل نافیۃ فان المتهم بذکره هو الشیء الوجودی ولا یتعرض الراوی الی ذکر الشیء العدمی لانه غیر معقول فعلی هذا الساکت عن ترک رفع الیدین نافٍ فتصیر ذخیرۃ الترک کثیرۃ من ذخیرۃ الرفع واما حدیث ابن مسعود حیث تعرض الی ذکر ترک رفع الیدین فایضا غنیمۃ ونعمۃ غیر مترقبۃ لتعرضه الی الشیء العدمی فعلم ان ترک رفع الیدین کثیر عملا فی عهده علیه السلام ولکنه قلیل ذکرا لانه شیء عدمی فهذا الکلام مما یشفی ما فی الصدور وهذا هو حقیقۃ الحال وان قیل ان رفع الیدین عزیمۃ وترکه رخصۃ والعمل بالعزیمۃ اولی فیستفاد جوابه مما ذکرت تحت کلام ابن تیمیۃ فی فتاواه ثم ان قیل ان رفع الیدین عبادۃ والترک ترک عبادۃ نقول ان جواب النکتۃ وهی ان هیأۃ الیدین فی کل رکن تکون مناسبۃ لتلک الوظیفۃ کما فی القیام والسجود وغیرهما فعلی هذا ترک الرفع عبادۃ فهذا وجه رجحان ترک رفع الیدین ..... واما وجه رجحان اخفاء آمین فهو عمل اکثر السلف باقرار ابن جریر الطبری کما حررت تفصیل کلامه سابقا **باب** ما یقول عند دخوله المسجد عین الشارع علیه السلام الاذکار فی الاحوال المتواردۃ **قوله** صل علی محمد الخ قال العلماء ان یصلی الداخل فی المسجد علیه علیه السلام الآن ایضا وانی متردد فی مراد الحدیث لعل الغرض منه دعاء رجل لنفسه ولما کان النبی صلی اللہ علیه وسلم معلما للدعاء لکل واحد لنفسه وکان علیه السلام متکلما فعبر بهذه الدعوۃ واللہ

له قوله الا ان یکون وراء الامام جار مثله مرفوعا ایضا ذکره الطحاوی فی معانی الآثار حدثنا بحر بن نصر ثنا یحیی بن سلام انا مالک عن وهب بن کیسان عن جابر بن عبد اللہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم انه قال من صلی رکعۃ فلم یقرأ فیها بام القرآن فلم یصل الا وراء الامام انتهی ولا یجوز القراءۃ خلف الامام لا فی السریۃ ولا فی الجهریۃ کما هو مذهب الحنفیۃ ویؤیده الآثار ایضا منها ما ذکر الطحاوی فی معانی الآثار حدثنا ابن وهب ابی مخرمۃ عن ابیه عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت سمعه یقول لا یقرأ المؤتم خلف الامام فی شیء من الصلوٰۃ ومنها ما رواه محمد رحمه اللہ تعالی فی المؤطا عن ابن عمر قال من صلی خلف الامام کفته قراءۃ عن ابن عمر باسناد آخر انه سئل عن القراءۃ خلف الامام قال تکفیک قراءۃ الامام وعن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیه وسلم من صلی خلف الامام فان قراءۃ الامام له قراءۃ وهذا آخر حدیث النبی ذکره محمد ایضا ۱۲

عن امہ فاطمۃ بنت الحسین عن جدتہا فاطمۃ الکبری قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل المسجد صلی علی محمد وسلم وقال رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب رحمتک واذا خرج صلی علی محمد وسلم وقال رب اغفر لی ذنوبی وافتح لی ابواب فضلک وقال علی بن حجر قال اسمٰعیل بن ابراہیم فلقیت عبد اللہ بن الحسن بمکۃ فسألتہ عن ھذا الحدیث فحدثنی بہ قال کان اذا دخل قال رب افتح ابواب رحمتک واذا خرج قال رب افتح لی ابواب فضلک وفی الباب عن ابی حمید وابی اسید وابی ھریرۃ قال ابو عیسٰی حدیث فاطمۃ حدیث حسن ولیس اسنادہ بمتصل وفاطمۃ ابنۃ الحسین لم تدرک فاطمۃ الکبری انما عاشت فاطمۃ بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشھرا **باب** ما جاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین حدثنا قتیبۃ بن سعید نا مالک بن انس عن عامر بن عبد اللہ بن الزبیر عن عمرو بن سلیم الزرقی عن ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا جاء احدکم المسجد فلیرکع رکعتین قبل ان یجلس قال وفی الباب عن جابر وابی امامۃ وابی ھریرۃ وابی ذر وکعب بن مالک قال ابو عیسٰی وحدیث ابی قتادۃ حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث محمد بن عجلان وغیر واحد عن عامر بن عبد اللہ بن الزبیر نحو روایۃ مالک بن انس وروی سھیل بن ابی صالح ھذا الحدیث عن عامر بن عبد اللہ بن الزبیر عن عمرو بن سلیم عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا حدیث غیر محفوظ والصحیح حدیث ابی قتادۃ والعمل علی ھذا الحدیث عند اصحابنا استحبوا اذا دخل الرجل المسجد ان لا یجلس حتی یصلی الرکعتین الا ان یکون لہ عذر قال علی بن المدینی وحدیث سھیل بن ابی صالح خطأ اخبرنی بذلک اسحٰق بن ابراہیم عن علی بن المدینی **باب** ما جاء ان الارض کلھا مسجد الا المقبرۃ والحمام حدثنا ابن ابی عمر وابو عمار الحسین بن حریث قالا نا عبد العزیز بن محمد عن عمرو ابن یحیی عن ابیہ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الارض کلھا مسجد الا المقبرۃ والحمام وفی الباب عن علی وعبد اللہ بن عمر وابی ھریرۃ وجابر وابن عباس وحذیفۃ وانس وابی امامۃ وابی ذر قالوا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال جعلت لی الارض کلھا مسجدا وطھورا قال ابو عیسٰی حدیث ابی سعید قد روی عن عبد العزیز بن محمد روایتین منھم من ذکرہ عن ابی سعید ومنھم من لم یذکرہ وھذا حدیث فیہ اضطراب روی سفیان الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ورواہ حماد بن سلمۃ عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورواہ محمد بن اسحٰق عن عمرو بن یحیی عن ابیہ قال وکان عامۃ روایتہ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکر فیہ عن ابی سعید وکان روایۃ الثوری عن عمرو بن یحیی عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اثبت واصح **باب** ما جاء فی فضل بنیان المسجد حدثنا بندار نا ابو بکر الحنفی نا عبد الحمید بن جعفر عن ابیہ عن محمود بن لبید عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من بنی للہ مسجدا بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ وفی الباب عن ابی بکر وعمر وعلی وعبد اللہ بن عمر وانس وابن عباس وعائشۃ وام حبیبۃ وابی ذر وعمرو بن عبسۃ وواثلۃ بن الاسقع وابی ھریرۃ وجابر بن عبد اللہ قال ابو عیسٰی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح وقد روی

اعلم **قولہ** ابواب فضلک خص الفضل بوقت الخروج لان الفضل فی الرزق وہذا تعلیم علیہ السلام ولامتہ المرحومۃ. **قولہ** حدیث حسن الخ حسن الترمذی الحدیث مع انقطاعہ وکذلک فعل فی عدۃ مواضع لان الحذاق یتمشون علی ذوقہم ولا یتبعون الضوابط والقواعد **باب** ما جاء اذا دخل احدکم المسجد فلیرکع رکعتین. ہذہ الصلوۃ تحیۃ المسجد سنۃ عندنا وعند غیرنا وتتادی عندنا فی ضمن الفرائض والسنن ایضا لو صلی وان لم یصل بشیٔ فی المسجد لم یحرز سنۃ تحیۃ المسجد وقال الشافعیۃ بجوازہا فی الاوقات المکروہۃ ایضا بضابطۃ حمل العام علی الخاص وقال داود الظاہری بوجوب تحیۃ المسجد ولم یقل غیرہ. **قولہ** قبل ان یجلس الخ عمل الجہلۃ من اہل العصر خلاف نص الحدیث وہو جلوسہم قبل اداء الرکعتین وہذا من سوء الجہل **باب** ما جاء ان الارض کلھا مسجد الا المقبرۃ والحمام المقبرۃ بالتاء ما فیہ قبور واما الذی فیہ قبر واحد لا یطلق علیہ المقبرۃ بل القبر بلا تاء ہذا فرق لغۃ وفی الجامع الصغیر لمحمد تکرہ الصلوۃ تجاہ المقبرۃ الا ان تکون سترۃ عائلۃ او کان المصلی بیمین او شمال من المقبرۃ وکون الارض کلھا مسجدا من خصائص الامۃ المرحومۃ واقول کان عیسٰی علیہ السلام سیاحا ولعل البیع والکنائس کانت فی الشام کثیرۃ واللہ اعلم. **قولہ** کان روایۃ الثوری الخ رجح المرسل وجعل الاتصال مرجوحا **باب** فضل بنیان المسجد **قولہ** مثلہ فی الجنۃ المماثلۃ فی الفضل والثواب وفی ان مکانہ یکون ذا شرف من ابنیۃ الجنۃ کما ان المسجد یکون ذا شرف فی الدنیا ولیست المماثلۃ فی الطول والعرض او غیرہ کما قیل **واعلم** ان المسجد النبوی بنی فی عہدہ علیہ السلام مرتین مرۃ ستین ذراعا واخری مائۃ ثم بناہ ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ فی عہدہ علی ہیأتہ الاولی وبلا زیادۃ فی عرصۃ الارض ثم بناہ عمر فی عہدہ وزاد فی بقعۃ المسجد واختار الہیأۃ الاولی الساذجۃ ثم بناہ عثمان وشیدہ بالاحجار والخشب ولم تکن الاحجار منقوشۃ بالنقش المتعارف فاعترض السلف علی عثمان تشییدہ المسجد وعدم اختیارہ الساذجیۃ السابقۃ مع انہ بناہ من مال نفسہ فلما امتد اعتراضہم قام عثمان خطیبا وتمسک بحدیث من بنی مسجدا للہ جل مجدہ بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ واما بناء المسجد النبوی الآن فبناء السلطان عبد المجید وقد میز فی الحدود التی کانت فی عہدہ علیہ السلام وعہد عمر وعہد عثمان وما اطلع بعضہم علی تکرار بناء المسجد النبوی فی عہدہ علیہ السلام ونبہ علیہ الشیخ السید السمہودی فی الوفاء بدار المصطفٰی (**مسئلۃ**) احکام المسجد جائز بلا ریب واما نقشہ المتعارف فی عصرنا ففی بعض کتبنا لا باس بہ من غیر مال بیت المال وقیل یکرہ من غیر بیت المال ——— واما من مال بیت المال فغیر جائز واقول الآن یجوز القولان الاولان فی النقش من مال المسجد ایضا فان عرض الواقفین فی ہذا العصر یکون النقش ولا ینہون عنہ واللہ اعلم وفی ابن ماجۃ روایۃ ولو کمفحص قطاۃ الخ وتردد وا فی شرحہ فانہ لا یمکن فیہ الصلوۃ فقالوا اما قالوا منہا ما قیل انہ فی حق من اشترک فی المتفرقات لبناء المسجد فان من ادخل فیہا شیئا قلیلا یحرز الثواب ایضا وان تبنا من متفرقۃ قدر مفحص قطاۃ من اجزاء المسجد اقول ان فی الحدیث مبالغۃ ولا تکون

قولہ صلی علی محمد الخ یحتمل قبل الدخول وبعدہ والاول اولی ثم حکمہ بعد تعلیم امتہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یجب علیہ الایمان بنفسہ کما یجب علی غیرہ فلذا طلب منہ تعظیمہا بالصلوۃ منہ علیہا کما طلب ذلک من غیرہ ۱۲ **قولہ** ابواب رحمتک الخ قال الطیبی لعل النکتۃ فی تخصیص الرحمۃ بالدخول والفضل فی الخروج ان من دخل اشتغل بما یزلفہ الی ثوابہ وجنتہ فیناسب الرحمۃ واذا خرج اشتغل بابتغاء الرزق الحلال فناسب ذکر الفضل کما قال تعالی فانتشروا فی الارض وابتغوا من فضل اللہ ۱۲ **قولہ** فلیرکع رکعتین امر الاستحباب لا وجوب خلافا للظاہریۃ والرکعتان تحیۃ المسجد او ما یقوم مقامہما من صلوۃ فرض او سنۃ فی غیر وقت مکروہ عندنا او طواف والظاہر من الحدیث اختصاص ندبہا بمزید الجلوس ویحتمل ان التقیید بالجلوس جری علی الغالب ومن وجد وقت کراہۃ الصلوۃ او ہو محدث قال اربع مرات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر زاد بعضہم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فقد روی عن بعض السلف ذلک تعدل رکعتین فی الفضل ویؤیدہ ما صح عن جابر بن زید الامام الکبیر التابعی انہ قال اذا دخلت المسجد فصل فیہ فان لم تصل فیہ فاذکر اللہ فکانک قد صلیت ؛

قولہ المقبرۃ بفتح الباء وضمہا وقال ابن حجر بتثلیثہا وفی القاموس المقبرۃ مثلثۃ الباء وکالمکنسۃ موضع القبور قال علی القاری اختلفوا فی النہی عن الصلوۃ فی المقبرۃ والحمام ہل ہو للتنزیہ او للتحریم ومذہبنا الاول ومذہب احمد التحریم بل عدم انعقاد الصلوۃ وقال شارح المنیۃ فی الفتاوی لا باس بالصلوۃ بالمقبرۃ اذا کان فی موضع اعد للصلوۃ ولیس فیہ قبر ۱۲ **قولہ** بنی اللہ مثلہ ای مثل المسجد وفی القدر ولکنہ انفس منہ بزیادات کثیرۃ او مثلہ ای مسمی البیت وان کبر مساحتہ او یرید ان فضلہ علی بیوت الجنۃ کفضل المسجد علی بیوت الدنیا وہذا لمن بنی فی مظنۃ الصلوۃ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** عمرو بن عبسۃ بموحدۃ ومہملتین مفتوحات ابن عامر بن خالد السلمی ابو نجیح صحابی مشہور اسلم قدیما وہاجر اخیرا ثم نزل الشام ۱۲ تقریب

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من بنی للہ مسجدا صغیرا کان او کبیرا بنی اللہ لہ بیتا فی الجنۃ **حدثنا** بذلک قتیبۃ بن سعید نا نوح بن قیس عن عبد الرحمٰن مولی قیس عن زیاد النمیری **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھذا **ومحمود** بن لبید قد ادرک النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ومحمود** بن الربیع قد رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھما غلامان صغیران مدنیان **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یتخذ علی القبر مسجدا **حدثنا** قتیبۃ نا عبد الوارث بن سعید عن محمد بن جحادۃ عن ابی صالح **عن** ابن عباس قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیھا المساجد والسرج قال **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وعائشۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن **باب** ما جاء فی النوم فی المسجد **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزھری عن سالم **عن** ابن عمر قال کنا ننام علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی المسجد ونحن شباب **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** رخص قوم من اھل العلم فی النوم فی المسجد **قال** ابن عباس لا یتخذ بیتا ومقیلا **وذھب** قوم من اھل العلم الی قول ابن عباس **باب** ما جاء فی کراھیۃ البیع والشراء وانشاد الضالۃ والشعر فی المسجد **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن عجلان عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن تناشد الاشعار فی المسجد وعن البیع والشراء فیہ وان یتحلق الناس فیہ یوم الجمعۃ قبل الصلوۃ **وفی** الباب عن بریدۃ وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث عبد اللہ بن عمرو بن العاص حدیث حسن وعمرو بن شعیب ھو ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص **قال** محمد بن اسمعیل رأیت احمد واسحٰق وذکر غیرھما یحتجون بحدیث عمرو بن شعیب **قال** محمد وقد سمع شعیب بن محمد من عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسی ومن تکلم فی حدیث عمرو بن شعیب انما ضعفہ لانہ یحدث عن صحیفۃ جدہ کانھم راوا انہ لم یسمع ھذہ الاحادیث من جدہ **قال** علی بن عبد اللہ وذکر عن یحیی بن سعید انہ قال حدیث عمرو بن شعیب عندنا واہ **وقد** کرہ قوم من اھل العلم البیع والشراء فی المسجد **وبہ** یقول احمد

المبالغۃ کذبا اصلا فلا اشکال ثم قیل ان وجہ اختصاص القطاۃ بالذکر ان مفحصہ یکون علی الارض کالمسجد یکون علی الارض سطحھا۔ **قولہ** محمود بن الربیع اختلف المحدثون فی سنین تمیز الراوی للروایۃ فقیل خمسۃ سنین لحصول التمیز لمحمود علی خمسۃ سنین **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یتخذ علی القبر مسجدا۔ ای بناء المسجد علی قبر کان سابقا واما بناء الابنیۃ علی القبور کما ھو عمل اھل العصر من اتخاذ القبۃ علی القبر فغیر جائز فی المذاھب الاربعۃ ونقل الشیخ عبد الحق الدھلوی جوازہ عن محمد بن سلمۃ الحنفی وفی ھذا النقل تردد مالم تراجع عبارۃ محمد بن سلمۃ بعینھا فان نقل المذھب عسیر جدا **قولہ** زائرات القبور الخ فی زیارۃ القبور للنساء عن ابی حنیفۃ روایتان ذکرھما فی رد المحتار وبناء روایۃ النھی انہ علیہ السلام نھی عن زیارۃ القبور ثم اجاز وقال الا فزوروھا الخ والاجازۃ للرجال وبناء روایۃ الجواز ان حکم النسوان والرجال واحد کما ھو داب اکثر آیات القرآن فان الحکم فیھا للرجال وتکون النسوان تابعۃ لھم فلک ھنا ثم تردد ابن عابدین فی الروایتین وعندی یجمع فی الروایتین ویقال باختلاف الحکم باختلاف الاحوال لو کن یجزعن یمنعن والا فلا۔ **قولہ** والسرج لا یجوز انارۃ السراج علی القبر علی زعم انہ مفید للمیت واما لافادۃ الزائرین فاباحہ العلماء **باب** النوم فی المسجد یکرہ النوم فی المسجد للمقیم عندنا وعند غیرنا ویجوز للمسافر واما نوم ابن عمر فکان لانہ لم یکن لہ بیت وکان غریبا وکذلک ثبت النوم عن بعض الصحابۃ فی شرح مسلم للنووی وحملوہ علی حالۃ العذر **مسئلۃ** یکرہ تحریما اخراج الریح فی المسجد کما فی شرح الھدایۃ لشمس الدین السروجی وکذلک فی شرح المھذب للنووی وفی الکبیری شرح المنیۃ انہ سنی ولعلہ یستثنی منہ المعتکف لکونہ معذورا وفی فتاوی الشیخ السیوطی ان القاء القمل فی المسجد ارتکاب الکبیرۃ لان جلدھا نجسۃ وفی فتح القدیر ان الکلام فی المسجد یاکل الحسنات کما یاکل النار الحطب وقال صاحب البحر ھذا اذا دخل المسجد لارادۃ الکلام فیہ ولو عرضہ فلا **باب** کراھیۃ البیع والشراء وانشاد الضالۃ فی المسجد رخص الفقھاء الایجاب والقبول للمعتکف فی المسجد لا حضور المبیع واما انشاد الضالۃ فلہ صورتان احدیھما ان ضل شئی فی خارج المسجد وینشدہ فی المسجد لاجتماع الناس فھو اقبح واشنع واما لو ضل فی المسجد فیجوز

لہ زائرات القبور الخ قد نھی فی الابتداء عن زیارۃ القبور للرجال والنساء ثم رخص بقولہ کنت نھیتکم عن زیارۃ القبور الا فزوروھا فقیل الرخصۃ شاملۃ للرجال والنساء ولفظ المذکر للاصالۃ علی ما ھو عادۃ الشارع فی اغلب الاحکام وقیل الرخصۃ للرجال وبقیت النساء فی النھی لکثرۃ جزعھن ونیاحتھن والنھی عن اتخاذ المساجد علی القبور لان الغالب فی المقبرۃ قذارۃ المکان واختلاط التربۃ بصدید الموتی ونحوہ حتی لو کان المکان طاھرا فلا باس ومنھم من ذھب الی انہ یکرہ الصلوۃ فی المقبرۃ مطلقا بظاھر الحدیث واما السرج فالنھی عن اتخاذھا لاجل الاسراف وتضییع المال وعلی ھذا لو کانت الیھا حاجۃ لم یکرہ وقیل لتعظیم القبور کذا ذکرہ فی اللمعات ۱۲ **لہ قولہ** عن تناشد الاشعار التشد بعضھم بعضا والمراد الاشعار المذمومۃ الباطلۃ والا فلا منع ۱۲ **لہ قولہ** ان یتحلق الناس یوم الجمعۃ قبل الصلوۃ فی المسجد وھو ان یجلس القوم متحلقین حلقۃ واحدۃ او اکثر وان کان لمذاکرۃ علم وذکروا فی ذلک وجوھا احدھا ان التحلق یخالف ھیئۃ اجتماع المصلین وثانیھا ان الاجتماع للجمعۃ خطب عظیم لا یسع من حضرھا ان یھتم ما سواھا حتی یفرغ منھا والتحلق قبل الصلوۃ لو ھم غفلتھم عن الامر الذی ندبوا الیہ وعلی ھذین الوجھین لا ینبغی التحلق عند الخطبۃ وقبلھا وثالثھا ان الوقت وقت الاشتغال بالانصات للخطبۃ وھذا الوجہ یختص بالنھی عن الحلق عند الخطبۃ وفی روایۃ نھی عن الحلق بکسر الحاء وفتحھا وفتح اللام جمع حلقۃ ۱۲

قوت المغتذی (عبد الرحمٰن مولی قیس) لیس لہ عندنا الا ھذا ولم یذکر لہ نسبا ولا حالا (عن زیاد) ھو ابن عبد اللہ النمیری لیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث ولا تعرف لہ روایۃ الا عن انس (من بنی للہ مسجدا بنی اللہ لہ مثلہ فی الجنۃ) قال قب ای مثلہ قدرا ومساحۃ او جودۃ وصیانۃ وبقاء قال ابو الفضل العراقی وما صدر بہ بعید جدا یردہ مالا حد بیتا اوسع منہ وکذا ما حکاہ ثانیا اذ بناء الجنۃ لا یخرب ولا یشعث ولا احمد والطبرانی بنی اللہ لہ فی الجنۃ افضل منہ وقال قر لیست ھذہ المثلیۃ علی ظاھرھا بل ارلو بنی لہ بیتا بہ بیتا اشرف واعظم وارفع ولنوای فی مسمی بیت واما صفتہ بکسرۃ تفضلھا معلوم بآخر مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر او مثلہ بمسماہ وفضلہ کفضل المسجد علی بیوت الدنیا (عن محمد بن جحادۃ عن ابی صالح عن ابن عباس) قال العراقی لم یرد بشئ من السنن بیان اسم ابی صالح وبابن عبد البر ان من رووا عن ابن عباس ممن یکنی ابا صالح سبعۃ وھم ابو صالح ذکوان وباذام او باذان او ذکوان مولی ام ھانی ومیزان البصری وعبد الرحمٰن بن قیس وعبید مولی السفاح وسمیع مولی ابن عباس وقیلویہ فقیل راوی ھذا مولی ام ھانی کما بینا بسند الطیالسی وجری علیہ ابن عساکر باطراف وتبعہ المزی او السمان او میزان بہ جزم ابن حبان فی مجلین بصحیحہ قال العراقی وقال بہ یحیی بن معین ثقۃ مامون ولم یذکرہ المزی بتمذیبہ اذ جعل راویہ مولی ام ھانی (لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زائرات القبور والمتخذین علیھا المساجد والسرج) قال قب نسخ من ھذہ الزیارۃ فقط (وقال ابن عباس لا تتخذہ بیتا ولا مقیلا) لابن ابن شیبۃ بالمصنف قال رجل لابن عباس انی نمت فی المسجد الحرام فاحتلمت فقال اما ان تتخذ بیتا او مقیلا فلا (وان یتحلق الناس یوم الجمعۃ قبل الصلوۃ) حملہ الجمھور علی کراھۃ اذ ربما قطع صفوفا مع انھم امروا بتبکیر یوم الجمعۃ وتراص بالصفوف الاول فالاول وقال الطحاوی اذا عم المسجد وغلبہ فمکروہ والا جاز (وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصۃ فی انشاد الشعر فی المسجد) قال العراقی یجمع بینھا وبین احادیث النھی بوجھین الاول حمل النھی علی التنزیہ والرخصۃ علی بیان الجواز الثانی حمل احادیث الرخصۃ علی شعر

حسن ماذون فیہ کھجاء حسان الکفرۃ ومدحہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم والنھی علی تفاخر وھجاء اھ وقال الماوردی والرویانی بباب حد الشرب بالحدیث المنع من انشاد شعر بالمسجد وھو محمول علی ما بہ ھجاء او مدح بغیر حق فانہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم مدح من انشد مدحہ بالمسجد فلم یمنع منہ وقال طلی لعلہ فیما یتشاغل بہ الناس حتی یغلب علی کل من بالمسجد کما تاول ابو عبید قولہ لان یمتلی جوف احدکم قیحا خیر لہ من ان یمتلی شعرا انہ الذی یغلب علی صاحبہ

واسحٰق **وقد** روی عن بعض اهل العلم من التابعین رُخصۃ فی البیع والشراء فی المسجد **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غیر حدیث رخصۃ فی انشاد الشعر فی المسجد **باب** ۲۲۶ جاء فی المسجد الذی اُسِّسَ علی التقوٰی **حدثنا** ۲۰۷ قتیبۃ نا حاتم بن اسمٰعیل عن اُنیس بن ابی یحیی عن ابیہ **عن** ابی سعید الخُدری قال تمارٰی رجلٌ من بنی خُدرۃ ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اُسِّسَ علی التقوٰی فقال الخُدری ھو مسجدُ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال الاٰخر ھو مسجد قبا فاتیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ذلک فقال ھو ھذا یعنی مسجدہ وفی ذلک خیر کثیر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابوبکر عن علی بن عبد اللہ قال سألت یحیی بن سعید **عن** محمد بن ابی یحیی الاَسلمی فقال لم یکن بہ باسٌ اخوہ انیس بن ابی یحیی اثبت منہ **باب** ۲۲۷ جاء فی الصلوٰۃ فی مسجد قبا **حدثنا** ۲۰۸ محمد بن العلاء ابوکُریب وسفیان بن وکیع قالا نا ابو اسامۃ عن عبد الحمید بن جعفر نا ابو الاَبرد مولی بنی خطمۃ انہ سمع اُسَید بن ظہیر الانصاری کان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلوٰۃ فی مسجد قُبا کعمرۃ **وفی** الباب عن سہل بن حنیف **قال** ابو عیسٰی حدیث اُسید حدیث حسن غریب ولا نعرف لاُسید بن ظہیر شیئا یصح غیر ھذا الحدیث **ولا نعرفہ** الا من حدیث ابی اُسامۃ عن عبد الحمید بن جعفر وابو الاَبرد اسمہ زیاد مدینی **باب** ۲۲۸ جاء فی ای المساجد افضل **حدثنا** ۲۰۹ الانصاری نا معن نا مالک ح وثنا قُتیبۃ عن مالک عن زید بن رباح وعبید اللہ ابن ابی عبد اللہ الاغر **عن** ابی عبد اللہ الاغر عن ابی ھُریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوٰۃ فی مسجدی ھذا خیر من الف صلوٰۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام **قال** ابو عیسٰی ولم یذکر قُتیبۃ فی حدیثہ عن عبد اللہ وانما ذکر عن زید بن رباح عن ابی عبد اللہ الاغر **قال** ھذا حدیث حسن صحیح وابو عبد اللہ الاغر اسمہ سلمان **وقد** روی عن ابی ھریرۃ من غیر وجہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن علی وعائشۃ وابی سعید وجُبیر بن مُطعم وعبد اللہ بن الزبیر وابن عُمر وابی ذر **حدثنا** ۲۱۰ ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عُیینۃ عن عبد الملک بن عُمیر عن قَزَعۃ

الانشاد بلا شغب واما الاشعار ففی کتاب الطحاوی جوازہا فی المسجد ای لتحصیل الادب واللغۃ بشرط ان لا یتخذ لجۃ ویفصل شیٔ فی الاشعار الادبیۃ فی فتح القدیر ایضا اقول من یتذاکر الفلسفۃ فی المساجد کما ھو داب طلبۃ العصر یقال لہ لا علمک اللہ **قولہ** البیع والشراء اذا کان مفتوح الاول فممدود وان کان مکسورا فمقصورۃ. **قولہ** ھو ابن محمد بن عبد اللہ الخ مرجع ضمیر ھو شعیب وتمام النسب ہذا عمرو بن شعیب بن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص واما جد عمرو بن شعیب فاما حقیقی وھو محمد فیکون الحدیث مرسلاً لان محمداً تابعی واما مجازی وھو عبد اللہ فیکون الحدیث منقطعاً لان شعیباً لم یسمع عن عبد اللہ والمختار ان المراد منہ ھو عبد اللہ وادعی البعض لقاء شعیب جدہ عبد اللہ وقیل ان شعیباً لم یسمع عن عبد اللہ ولکنہ یروی عن صحیفۃ کان عندہ لجدہ عبد اللہ فیکون الروایۃ من الوجادۃ وھی مقبولۃ عند البعض وغیر مقبولۃ عند البعض **باب** ماجاء فی المسجد الذی اسس علی التقوٰی. جمہور المفسرین علی ان مصداق الآیۃ مسجد قبا وانہ اول مسجد بنی فی الاسلام فاذن اشکل الامر وتعارض الحدیث والقرآن فالبعض اعلوا الحدیث لخلافہ سیاق القرآن وسباقہ وقیل ان الحدیث صحیح واختار النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسلوب الحکیم اراد القول بالموجب وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ما حاصلہ ان الآیۃ ربما تنزل فی شیٔ ویکون شیٔ آخر فی حکم ما نزلت فیہ الآیۃ بالمساواۃ او بالاولی فیقال ان الآیۃ نزلت فی ذلک الشیٔ الآخر وکذلک قال السیوطی فی اللباب والاتقان ان السلف یقولون نزلت الآیۃ فی کذا والحال انہ لا یکون شان نزولہا بل یکون لاحقاً

قولہ مسجد قبا بالضم ممدود او مقصورا مصروفا وغیر مصروف فمن صرفہ ذکرہ ومن منعہ منہ انثہ کما ھو حکم اسماء المواضع وفی شرح الشیخ وانکر بعضہم القصر موضع قریب المدینۃ علی نحو ثلثۃ امیال ۱۲

قوت المغتذی (عن انیس عن ابی یحیی عن ابیہ) لیس لہما عند المصنف غیر ہذا الحدیث وہما ثقتان واسم ابی یحیی سمعان الاسلمی مولاہم (عن ابی سعید الخدری قال اخبرنی رجل من بنی خدرۃ ورجل من بنی عمرو بن عوف فی المسجد الذی اسس علی التقوٰی الخ) قال العراقی ہذا ھو صریح فی انہ مسجدہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بطیبۃ وظاہر عبارۃ انہ مسجد قبا قال ابن عطیۃ بتفسیرہ انہ الذی یلیق بالقصۃ قال الا ان ذلک القول روی عنہ صلی اللہ علیہ وسلم ولا ظن مع الحدیث آہ قال وقد اختلف الصحابۃ والتابعون فی ذلک فذہب زید بن ثابت وابن عمر وابو سعید الخدری انہ مسجد طیبۃ وقال بہ سعید بن المسیب ومالک وذہب ابن عباس وعروۃ بن الزبیر وسعید بن جبیر وقتادۃ وعطیۃ العوفی انہ مسجد قبا والاول اصح لموافقۃ احادیث صحیحۃ وخالف فیہ قب فذکر الآیۃ فقال لا خلاف انہم اہل قباء قال لا مشورجہ اصح عن جماعۃ لا یحصون عددا فہو اولی من العمل بحدیث رواہ انیس ابن ابی یحیی عن ابیہ ورواۃ ما قلناہ اولی فاستدل بحدیث عائشۃ فی قصۃ الہجرۃ قال العراقی وانیس وابوہ ثقتان ولم ینفرد بہ فقد رواہ م بحدیث عبد الرحمٰن بن ابی سعید وابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن عن ابی سعید کما مر وقصۃ الہجرۃ من قول عائشۃ ولم تشہد القصۃ وما لابی سعید من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فہو ارجح قال فان قیل ہل یمکن اعمال حدیث دلت علی انہ مسجد طیبۃ واحادیث اُخر مع اول الآیۃ وآخرہا ام یصار للترجیح لتعذر الجمع فالجواب انہ یمکن ان یقال ان الضمیر بقولہ فیہ الثانی یحتمل عودہ لمسجد طیبۃ اذ کثیر من الانصار یصلون معہ صلی اللہ علیہ وسلم من بنی عمرو بن عوف وغیرہم حتی کان معاذ یصلی معہ العشاء فیروح ویؤم بہا قومہ وبہذا الجواب بعد او یقال ان المسجد الموصوف بکونہ اسس علی التقوٰی من اول یوم یصدق علی کلا المسجدین اذ کلاہما اسسہما صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم علی التقوٰی مسجد قبا اول قدومہ بنزولہ بین عمرو بن عوف ——— فمسجد طیبۃ ویمکن ارادۃ کلیہما بالآیۃ وبین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فضلہ علی مسجد قبا وصدق الآیۃ علیہ واعاد الضمیر علی مسجد قباء بلا ذکر لدخولہ فی مسجد اسس علی التقوٰی کقولہ تعالی وتعزروہ وتوقروہ وتسبحوہ بکرۃ واصیلا فاعاد ضمیر وتسبحوہ للہ تعالی وان لم یجر فی اللفظ ذکرہ وبہذا الجواب ایضا نظر فاذا تعذر الجمع یصار للترجیح فالاحادیث بانہ مسجد طیبۃ اصح واصرح (نا ابو اسامۃ الخ) ابہا عبد القدوس محمد بن عبد الکبیر بن شعیب بن الحجابی العطار البصری (نا ابو الابرد) بہمز فموحدۃ فراء فدال کاحمد لیس لہ بت غیر ہذا الحدیث ولم یسم ولا یعرف احد روی عنہ الا عبد الحمید بن جعفر وذکر بالکنی بمن لم یسم ابو احمد الحاکم وابن ابی حاتم بالجرح والتعدیل وابن حبان بالثقات ولم یذکرہما بالکنی اذ لا یذکر بکنایہ من اصحاب الکنی الا من عرف اسمہ قال واما قول المصنف ان اسمہ زیاد وتبعہ المزی علیہ فالظاہر انہ غلط التبس علیہ بابی الابرد الحارثی فان اسمہ زیاد (اسید بن ظہیر کزبیر معاذ لہا صحبۃ واسم جدہ رافع (الصلوٰۃ فی مسجد قباء) کغراب یذکر ویؤنث (ولا نعرف لاسید بن ظہیر شیئا یصح غیر ہذا الحدیث) زاد قب انہ لیس لہ غیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قال العراقی فہذا النفی لیس بجید بل لہ ثلاثۃ احادیث اخر حدیث النہی عن کراء المزارع وخبر المتاع من السارق اخرجہما معان وسندہ جید وخبر اجازۃ رافع بن خدیج یوم احد اخرجہ الطبرانی وسندہ جید (صلاۃ فی مسجدی ہذا خیر من الف صلاۃ فیما سواہ الا المسجد الحرام) ای الصلاۃ فی مسجدہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم افضل من الصلوٰۃ فی المسجد الحرام بدون الف صلاۃ ونقل ابن عبد البر عن جماعۃ من اہل الاثر ان معناہ انہا بمسجد مکۃ افضل منہا بمسجد طیبۃ فایدہ بما اخرجہ بحدیث ابن عمر دفعہ صلاۃ فی مسجدی ہذا افضل من الف صلوٰۃ فی غیرہ الا المسجد الحرام فانہ افضل منہ بمائۃ صلوٰۃ قلت ہذا یحتج بہ اہل القول الاول بانہ تفسیر للمدون المدعی فلا حجۃ بہ لمرادہ اہل ہذا القول آہ واخذ من قولہ ہذا اختصاص التضعیف بمدہ الذی کان بزمانہ دون ما احدث بعدہ زیادۃ بزمن الخلفاء الراشدین فمن بعدہم تغلیبا لاسم الاشارۃ بخلاف المسجد الحرام فانہ لا یختص بما کان اولا فقط بل یعم کل حرم یحرم صیدہ علی الصحیح ذکرہ نووی وغیرہ وقال الجمہور یعم التضعیف فرضا ونفلا وخصہ الطحاوی بالفرض وقال الزرکشی فی احکام المساجد بل المسجد الحرام الذی تضاعف بہ الصلوٰۃ مکان یحرم علی الجنب اقامۃ فیہ او مکۃ او الحرام کلہ او الکعبۃ او ہی وما بالحجر منہا او الکعبۃ والمسجد حولہا او الحرم کلہ وعرفۃ قالہ ابن حرام سبعۃ اقوال ؛ قلت الظاہر انہ الاول فیہ وفی مسجد طیبۃ وما اوی من تغلیب الاشارۃ یرو بانہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم رای مسجدہ الی محل ینتہی الیہ فاشار الیہ کما ہو معلوم بعالم البار وقد ورد عنہ انہ قال ان مسجدی ہذا لو بلغ ما بلغ لکان مسجدی انظر شرح محمد تحمد ؛

عہ والاحادیث بہذا السند کثیرۃ ولا تحط عن مرتبۃ الحسن عند المحدثین الا انہ یاخذہ ارباب الصحیحین ۱۲ ؛

عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال الا الی ثلثۃ مساجد مسجد الحرام ومسجدی ھذا ومسجد الاقصی **قال** ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزھری عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا تأتوھا وانتم تسعون ولکن ائتوھا وانتم تمشون وعلیکم السکینۃ فما ادرکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا **وفی** الباب عن ابی قتادۃ وابی بن کعب وابی سعید وزید بن ثابت وجابر وانس **قال** ابو عیسٰی **اختلف** اھل العلم فی المشی الی المسجد **فمنھم** من رأی الاسراع اذا خاف فوت تکبیرۃ الاولی حتی ذکر عن بعضھم انہ کان یھرول الی الصلوٰۃ **ومنھم** من کرہ الاسراع واختار ان یمشی علی تؤدۃ ووقار **وبہ** یقول احمد واسحق **وقالا** العمل علی حدیث ابی ھریرۃ **وقال** اسحق ان خاف فوت التکبیرۃ الاولی فلا باس ان یسرع فی المشی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن الزھری عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بحدیث ابی سلمۃ عن ابی ھریرۃ بمعناہ ھکذا قال عبد الرزاق عن سعید بن المسیب عن ابی ھریرۃ

بشان النزول فی الحکم فاذن انحل الاشکال وادعی البعض ان الآیۃ ایضا فی المسجد النبوی والاولیۃ فی الآیۃ اضافیۃ ای اول مسجد بنی فی المدینۃ **قولہ** فقال ھو ھذا وفی ذلک خبر کثیر فی بدا تلقی المخاطب بما لا یترقبہ المخاطب ومشار الیہ لذلک ہو مسجد قبا **باب** الصلوٰۃ فی مسجد قباء المذکور فی الاحادیث فضل ثلثۃ مساجد المسجد الاقصی والمسجد النبوی والمسجد الحرام **قولہ** کعمرۃ الخ اقول مراد الحدیث التناسب ای کما ان الحج اکبر ثوابا من العمرۃ کذلک الصلوٰۃ فی المسجد النبوی اکبر ثوابا من الصلوٰۃ فی مسجد قبا وکذلک اقول فی حدیث مضمونہ ان من صلی الصبح ثم انتظر الی ان ارتفع الشمس فصلی الاشراق کالحج والعمرۃ المراد ثمہ ایضا ذکر التناسب لا ذکر التساوی بین الصلوٰۃ والحج وبین صلوٰۃ الاشراق والعمرۃ **باب** ما جاء فی ای المساجد. واعلم ان فی شرح حدیث الباب احتمالین احدہما ان یقال ان المفہوم من استثناء الا المسجد الحرام زیادۃ فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی واما ان یقال ان المفہوم منہ ان التفاوت بین المسجد النبوی والمساجد الاخر سوی المسجد الحرام ازید من التفاوت بین المسجد النبوی والمسجد الحرام ولا یتعرض الی زیادۃ فضل مسجد الحرام علی المسجد النبوی ولکن المختار عند المحدثین الشرح الاول واتوا باحادیث دالۃ علی فضل المسجد الحرام علی المسجد النبوی وفی بعض الاحادیث ان الصلوٰۃ فی المسجد الحرام کمائۃ الف صلوٰۃ فی غیرہ والجمہور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی وقال مالک بن انس ان الارض الملاصق لجسد النبی صلی اللہ علیہ وسلم المبارک اعلی وافضل من کل شئی حتی العرش والکرسی ایضا ثم بعدہ بیت اللہ ثم بعدہ المسجد النبوی ثم بعدہ المسجد الحرام ثم بقعۃ المدینۃ افضل من بقعۃ مکۃ فقال مالک ان الصلوٰۃ فی المسجد النبوی کمائتی الف صلوٰۃ فی غیرہ واحتج بحدیث دعاء البرکۃ للمدینۃ المنورۃ لانہ لما کانت فی المدینۃ ضعفا فی سائر الاشیاء یکون ضعفا فی فضل الصلوٰۃ ایضا ولکن الجمہور علی ان المسجد الحرام افضل من المسجد النبوی ثم الفضل للمسجد النبوی بل ہو مقتصر علی البقعۃ التی کانت فی عہدہ علیہ السلام ام متعد الی ما زاد فیہا عمر وعثمان وغیرہما واختار العینی فی شرح البخاری ان الفضل غیر مقتصر علی ما کان من البقعۃ فی عہدہ علیہ السلام لان المذکور فی الحدیث الصلوٰۃ فی مسجدی ہذا الخ اجتمع الاشارۃ والتسمیۃ وفی الہدایۃ ان المسمی والمشار الیہ لو کانا من جنس واحد فالاعتبار للمشار الیہ ——— وان کانا من نوعین فالاعتبار للمسمی وفیما نحن فیہ تعدد الانواع فیکون الاعتبار للتسمیۃ ای مسجدی فما صدق علیہ لفظ المسجد النبوی یکون فیہ فضل الصلوٰۃ ثم اتحاد الانواع وتعددہا عند الفقہاء بالاتحاد الاحکام وتعددہا ثم ذکر الطحاوی ان الفضل فی ثلث مساجد فضل الصلوٰۃ المکتوبۃ لان التطوع مستحب فی البیت لما فی اذان الہدایۃ وفی ابن ماجۃ روایۃ ان الصلوٰۃ فی مسجدی کخمسین الف صلوٰۃ فخالفہ ما فی حدیث الباب فیراجع لفظہ فانہ فیما اذا سافر لذلک ومن المعلوم ان متفردات ابن ماجۃ قلما یصح فاللہ اعلم. **قولہ** لا تشد والرحال الخ اختار ابن تیمیۃ ان السفر لزیارۃ قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم المبارک غیر جائز بل یرید السفر الی المسجد النبوی ثم اذا بلغ المدینۃ یستحب لہ زیارۃ القبر المبارک وقال باستحباب زیارۃ القبور الملحقۃ للمکان لثبوت زیارۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم جنۃ البقیع وغیرہا ولقد اخطأ الناقلون فی نقل مذہب ابن تیمیۃ کما قال ابن عابدین ان ابن تیمیۃ یمنع من الارتحال وشد الرحال الی زیارۃ القبر الشریف ویجوز السفر المحض لزیارۃ. ووافق ابن تیمیۃ فی ہذہ المسئلۃ اربعۃ من المتقدمین ومنہم الجوینی والد امام الحرمین وابتلی ابن تیمیۃ بالبلایا والشدائد حین اختیار ہذہ المسئلۃ وصنف تقی الدین السبکی رسالۃ فی رد ابن تیمیۃ وسماہا شفاء السقام فی زیارۃ خیر الانام وما وجدت فیہا شیئا جدیدا وطریا وتصدی الی تقویۃ الضعاف ثم صنف ابن عبد الہادی فی الرد علی السبکی وسماہ الصارم المنکی علی نحر السبکی وقد اجاد فی تصنیفہ ثم رد ابن علان علی ابن عبد الہادی وسماہ المبرد المبکی علی الصارم المنکی وتطرق التصنیف من الطرفین ومذہب جمہور الائمۃ ان زیارۃ القبر الشریف جائزۃ ومن اعلی القربات واجابوا عن حدیث الباب باجوبۃ مختلفۃ واحسنہا ما ذکرہ قطان فی شرح البخاری واتیا بالروایۃ اخرجہا احمد فی مسندہ لا تشد الرحال الی مسجد لیصلی فیہ الا الی ثلثۃ مساجد واما دلیل الجمہور فی المسئلۃ فثبوت سفر السلف الصالحین الی الروضۃ المنیفۃ تواترا وما اجاب عنہ ابن تیمیۃ وتبعہ بالجواب الشافی ولما قول انہم ارادوا السفر الی المسجد النبوی وما ارادوا السفر لزیارۃ الروضۃ المطہرۃ فقول مصنوع فانہ لو کان الغرض السفر لارادۃ المسجد النبوی لارتحلوا الی المسجد الاقصی ایضا کارتحالہم الی المسجد النبوی فالحاصل انہ لم یات علی الجواب الشافی (**مسئلۃ**) السفر لزیارۃ قبور الاولیاء کما ہو معمول اہل العصر لا بد من النقل علیہ من صاحب الشریعۃ او صاحب المذہب او المشائخ ولا یجوز قیاس زیارتہا علی زیارۃ القبور الملحقۃ بالبلدۃ فانہ لا سفر فیہا. **باب** ما جاء فی المشی الی المسجد. **قولہ** ما ادرکتم فصلوا الخ اختلف اہل المذہبین فیما یقضی المسبوق بعد الفراغ عن صلوٰۃ الامام فاکثر الحجازیین علی ان ما ادرک مع امامہ اول صلوٰتہ وما یاتی بہ بعد فراغ الامام آخر صلوٰتہ واخذوا بالترتیب الحسی والعراقیون علی ان المدرک ما یاتی مع امامہ آخر صلوٰتہ وما یاتی بہ بعد فراغ الامام اول صلوٰتہ وکذلک اختلف الصحابۃ

قولہ لا تشد الرحال قیل نفی معناہ نہی ای لا تشدوا الی غیرہا لان ما سوی الثلاثۃ متساوی الرتبۃ غیر متفاوت فی الفضیلۃ وکان الرجل ضائعا وعبثا وفی الاحیاء ذہب بعض اہل العلم الی الاستدلال بہ علی المنع من الراحلۃ لزیارۃ المشاہدۃ وقبور العلماء والصالحین وما تبین لی ان الامر کذلک بل الزیارۃ مامور بہا بخبر کنت نہیتکم عن زیارۃ القبور فزوروہا الحدیث انما ورد نہیا عن الشد لغیر الثلاثۃ من المساجد لئلا تتلہا ۱۲ مرقاۃ **قولہ** وانتم تسعون حال ای لا تاتوا الی الصلوٰۃ مسرعین فی المشی وان خفتم فوت الصلوٰۃ کذا قالہ بعض علمائنا ۱۲

قوت المغتذی (لا تشد الرحال الا الی ثلاثۃ مساجد) قیل ہو نفی معناہ نہی او لمجرد اخبار لا نہی قال نووی لا فضیلۃ فی شد بالمسجد غیر الثلاث ونقلہ عن جمہورہم وقال القرافی من احسن محاملہ ان مزیۃ حکم لمساجد فقط وانہا لا تشد بکل مسجد الا ہذہ الثلاثۃ واما قصد غیر المساجد من الرحلۃ فی طلب علم وزیارۃ صالح واخوان وتجارۃ ونزہۃ فلیس داخلا فیہ فقد جاء مصرحا بہ فلا حد لا ینبغی للمصلی ان تشد رحالہ الی مسجد ینبغی فیہ الصلوٰۃ غیر المسجد الحرام والمسجد الاقصی ومسجدی ہذا وقال الشیخ تقی الدین السبکی لیس فی الارض بقعۃ لہا فضل لذاتہا حتی تشد الرحال لہا لذلک الفضل غیر البلاد الثلاثۃ قال ومرادی بالفضل ما شہد الشرع باعتبارہ ورتب علیہ حکما شرعیا واما غیرہا فلا تشد لہا لذاتہا بل لجہاد ورباط وعلم وزیارۃ من مندوبات او مباحات او واجبات وقد التبس ذلک علی بعضہم فزعم ان شدہا لزیارۃ لمن بغیر الثلاثۃ داخل بالمنع وہو غلط لان الاستثناء انما یکون من جنس المستثنی منہ ای لا تشد لمسجد من مساجد او مکان من امکنۃ لاجل ذلک المکان الا للثلاثۃ المذکورۃ وشدہا کزیارۃ شد لمن فی المکان لا لہ (مسجد الحرام) من اضافۃ الموصوف لصفتہ اجازہ الکوفیون واولہ البصریون ای مسجد البلد الحرام ای المحرم وکذا قولہ (ومسجد الاقصی) سماہ لبعدہ عن المسجد الحرام ؛ قلت وتنویہا بعد مسافۃ الاسرار فی مدۃ لا تسعہا عادۃ (وعلیکم السکینۃ) برفعہ مبتدا وخبرا والجملۃ حال بالمشہور روایۃ وذکر قر نصبہ اعزاء ای الزموا السکینۃ وہل سرہ لتکثر الخطا فلکل خطوۃ حسنۃ اولان الساعی لصلوٰۃ فہو فیہا ینبغی ان یتادب بآداب الصلوٰۃ کخشوع وترک عجلۃ

سلہ وصححہ بعض المحدثین موصولا ایضا ۱۲

وهذا اصح من حديث يزيد بن زريع **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفيان عن الزهری عن سعيد بن المسيب **عن** ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم نحوه **باب** ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰة من الفضل **حدثنا** محمود بن غيلان نا عبد الرزاق نا معمر عن همام بن منبه **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم لايزال احدكم فی صلوٰة مادام ينتظرها ولاتزال الملائكة تصلی علی احدكم مادام فی المسجد اللهم اغفر له اللهم ارحمه مالم يحدث فقال رجل من حضرموت ما الحدث يا ابا هريرة فقال فساء او ضراط **وفی** الباب عن علی وابی سعيد وانس وعبد الله بن مسعود وسهل بن سعد **قال** ابو عيسی حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الصلوٰة علی الخمرة **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يصلی علی الخمرة **وفی** الباب عن ام حبيبة وابن عمر وام سلمة وعائشة وميمونة وام كلثوم بنت ابی سلمة بن عبد الاسد لم تسمع من النبی صلی الله عليه وسلم **قال** ابو عيسی حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وبه** يقول بعض اهل العلم وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبی صلی الله عليه وسلم الصلوٰة علی الخمرة **قال** ابو عيسی والخمرة هو حصير صغير **باب** ماجاء فی الصلوٰة علی الحصير **حدثنا** نصر بن علی نا عيسی بن يونس عن الاعمش عن ابی سفيان عن جابر **عن** ابی سعيد ان النبی صلی الله عليه وسلم صلی علی حصير **وفی** الباب عن انس والمغيرة بن شعبة **قال** ابو عيسی حديث ابی سعيد حديث حسن **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم الا ان قوما من اهل العلم **اختاروا** الصلوٰة علی الارض استحبابا **باب** ما جاء فی الصلوٰة علی البسط **حدثنا** هناد نا وكيع عن شعبة عن ابی التياح الضبعی قال **سمعت** انس بن مالك يقول كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يخالطنا حتی كان يقول لاخ لی صغير يا ابا عمير ما فعل النغير قال ونضح بساط لنا فصلی عليه **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسی حديث انس حديث حسن صحيح **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله عليه وسلم ومن بعدهم لم يروا بالصلوٰة علی البساط والطنفسة باسا **وبه** يقول احمد واسحق واسم ابی التياح يزيد بن حميد **باب** ما جاء فی الصلوٰة فی الحيطان **حدثنا** محمود بن غيلان ثنا ابو داود نا الحسن بن ابی جعفر عن ابی الزبير عن ابی الطفيل **عن** معاذ بن جبل ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يستحب الصلوٰة فی الحيطان **قال** ابو داود يعنی البساتين **قال** ابو عيسی حديث معاذ حديث غريب لانعرفه الا من حديث الحسن بن ابی جعفر والحسن بن ابی جعفر **قد ضعفه** يحيی بن سعيد وغيره

ايضا ومذهب ابن مسعود مذهب العراقيين فتمسك المجازيون بلفظ مافاتكم فاتموا وتمسك العراقيون بما فی الحديث وما فاتكم فاقضوا اقول لاتمسك لاحد فی الحديث فان القضاء يطلق علی الاداء وبالعكس ايضا وينبغی احالة المسئلة الی مدارك الاجتهاد ويمكن ما اخرجه ابو داود ص ۷۴ فی سننه عن معاذ ان الصحابة كانوا اذا يسبقون يأتون اولا بما سبقوا ثم يلحقون بامامهم ثم يوما دخل معاذ مع الامام وقضی ما سبق بعده فقال عليه السلام بسنة معاذ الخ فانه يدل علی ان الذی يأتون به بعد فراغ الامام هو الذی كانوا يأتون به اولا بعد سكون المسبوق قاضيا لا مؤديا فنصوص الشريعة تؤيد الاحناف انشاء الله تعالی (**اطلاع**) قال ابو عمر المالكی ان محمد بن حسن موافق للمجازيين فی مسئلة الباب اقول ما وجدت من محمد فی عامة كتبنا ولعله تبع شيخه مالك بن انس فی هذه المسئلة كما تبعه فی بعض المسائل الاخر والله اعلم **باب** ماجاء فی القعود فی المسجد وانتظار الصلوٰة من الفضل انی متردد فی مراد الحديث والمشهور هو انتظار الصلوٰة بعد الصلوٰة فی المسجد ووجه ترددی انه لو كان المراد هذا لوجدنا عمل السلف بهذا الصنيع فان الفعل مشتمل علی فضل عظيم فكيف تركه السلف وما وجدنا جماعة منهم تفعل هكذا وبعض ما يتعلق بحديث الباب فی دفع ترددی مر سابقا لكنه لايجدی. **قوله** مالم يحدث لايفهم من الحديث حال الملائكة بعد الحدث فی المسجد ايقطعون الدعاء ام ياخذون فی الدعاء عليه وظنی لعلهم يدعون عليه لان اخراج الريح فی المسجد مكروه تحريما. **باب** ماجاء فی الصلوٰة علی الخمرة. واعلم ان بين الخمرة والحصير فرقا لغة فان الخمرة مايكون سداه والحصير ما يتخذ من خوص النخل واما الفرق فی الحكم الشرعی فلا قال الزهاد والعباد لم يثبت صلوته عليه السلام المكتوبة علی الخمرة وثبت التطوع والله اعلم وتصح المكتوبة علی الخمرة والحصير وغيرهما عند الثلثة وقال مالك لاتجوز المكتوبة الا علی الارض او علی جنسها ووسع فی النوافل **باب** الصلوٰة علی البسط معنی البساط بچھونا. **قوله** يا ابا عمير هذا كنية واما اسمه فحفص وما عاش الا قليلا وحديث الباب سيفيدنا فی ان حرم المدينة ليس كحرم مكة كما استفاد الطحاوی من حديث الباب بان ابا عمير اخذ النغير من حرم

قوت المغتذی

(لايزال احدكم فی الصلوٰة مادام ينتظرها) قال العراقی اراد بكونه فيها انه يجری له اجر المصلی لانه فی صلوٰة حقيقة (ولاتزال الملائكة تصلی علی احدكم مادام فی المسجد) ای مادام ينتظر الصلوٰة (يصلی علی الخمرة) قال العراقی اختلف فی حقيقتها واشتقاقها فقال ابو عبيد هی كغرفة سجادة من سعف تحمل بقدر ما يسجد عليه مصل تسمية اذ خيوطها مستورة بسعفها فان عظم بحيث يكفی جسده كله لصلوته او اضطجاعه فحصير لا خمرة والجوهری كغرفة سجادة صغيرة تعمل من سعف تحمل وترمل بالخيوط والمشارق هی كحصير صغير من سعف تحمل يصفر بسير بقدر ما يوضع عليه وجهه وانفه فان كان اكبر منه فحصير سمية اذ تستر وجهه وكفيه من برد وحر ارض وبالنهاية هی قدر ما يضع عليه وجهه بسجوده من حصير او نسيجة خوص او ثوب فلا يسما باعتبار هذا المقدار وجاء بسنن وعن ابن عباس قال جاءت فارة فاخذت تجر الفتيلة فجاءت بها فاقتها بين يدی رسول الله صلی الله عليه وسلم علی الخمرة التی كان قاعدا عليها فاحرقت منها مثل موضع درهم قال وهذا صريح فی اطلاق الخمرة علی اكبر من نوعها وقال الطيبی هی سجادة يسجد عليها مصل سميتها اذ تخمر وجهه من ارض قلت مالابن عباس انما شئ اكبر يقعد عليه فتكفی اذا مصليا بسجود وجهه وكفيه ورجليه وسجوده هو المتبادر وانما اعتبر من حصر بما يكفی وجهه فقط تصريحهم فی سبعتها بمحل يغطی وجهه فقط دون غيره من سائرها لانه الاشرف المقصود اولا باتخاذها فلا تغتر بغير نادر (ونضح بساطا لنا فصلی عليه) قال العراقی السنن ای حصيرا به (نا الحسن بن ابی جعفر) ليس له عند المصنف غير هذا اسمه عجلان اشتهر بكنيته او عمرو الجعفری بجيم ففاء فراء كنسب فقيل بحفرة خالد مكان بالبصرة (كان يستحب الصلوٰة فی الحيطان) كحيطان جمع حائط (قال ابو داود) هو الطيالسی (يعنی البساتين) بالنهاية البستان من نخل عليه حائط وجدار قال العراقی استحبها صلی الله تعالی عليه وآله وسلم فيها قصد الخلوة عن الناس وبه جزم قب او لحلول بركته بثمرها ببركة الصلوٰة فانها جالبة للرزق او من كرامة المزور ان يصلی بمكانه او تحية كل مكان نزله او تودعا احتمالات (والحسن بن ابی جعفر قد ضعفه يحيی بن سعيد وغيره) قال العراقی انما ضعف من جهة حفظه بلا اتهام كذب

وابوالزُّبَیر اسمه محمد بن مسلم بن تَدْرُس وابوالطفیل اسمه عامر بن واثِلة **باب** ما جاء فی سُتْرَة المصلی **حدثنا** قُتَیبة وهَنَّاد قالا نا ابوالاحوص عن سماك بن حَرْب عن موسی بن طلحة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا وَضَع احدکم بین یدیه مثل[1] مؤخرة الرَّحْل فلیُصَلِّ ولا یُبالی من مرّ من وراء ذلك **وفی** الباب عن ابی هریرة وسَهْل بن ابی حثمة وابن عمر وسَبْرة بن مَعْبَد وابی جُحَیفة وعائشة **قال** ابوعیسی حدیث طلحة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم قالوا سترة الامام سترة لمن خلفه **باب** ما جاء فی کراهیة المرور بین یدی المصلی **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابی النضر **عن** بُسْر بن سعید ان زید بن خالد الجهنی ارسل الی ابی جُهَیم یسأله ماذا سمع من رسول الله صلی الله علیه وسلم فی المار بین یدی المصلی فقال ابوجهیم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو یعلم المار بین یدی المصلی[2] ماذا علیه لکان ان یقف اربعین خیرله من ان یمرّ بین یدیه **قال** ابوالنضر لا ادری قال اربعین یوما او اربعین شهرا او اربعین سنة **وفی** الباب عن ابی سعید الخدری وابی هریرة وعبدالله بن عمرو **قال** ابوعیسی حدیث ابی جُهَیم حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لان یقف احدکم مائة عام خیرله من ان یمرّ بین یدی اخیه وهو یُصَلّی **والعمل** علیه عند اهل العلم کَرِهُوا المرور بین یدی المصلی ولم یروا ان ذلك یقطع صلوة الرجل **باب** ما جاء لا یَقْطَع الصلوة شیء **حدثنا** محمد بن عبدالملك بن ابی الشوارب نا یزید بن زُرَیع نا مَعْمَر عن الزهری عن عبیدالله بن عبدالله بن عُتْبة **عن** ابن عباس قال کنت رَدیف الفضل علی اتان فجئنا والنبی صلی الله علیه وسلم یصلی باصحابه بمنی قال فنزلنا عنها فوصلنا الصف فمرّت بین ایدیهم فلم تقطع صلوتهم **وفی** الباب عن عائشة والفضل بن عباس وابن عمر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین **قالوا** لا یقطع الصلوة شیء **وبه** یقول سفیان والشافعی **باب** ما جاء انه لا یقطع الصلوة الا الکلب والحمار والمرأة **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا هُشَیم نا یونس ومنصور بن زاذان عن حُمَید بن هلال **عن** عبدالله بن الصامت قال سمعت اباذر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا صلی الرجل لیس بین یدیه کآخِرة[3] الرحل او کواسطة الرحل قطع صلوته[4] الکلب الاسود والمرأة والحمار فقلت لابی ذر ما بال الاسود من الاحمر ومن الابیض فقال یا ابن

واسطة الکور بیش پالان ۱۲ ص و الکور الرحل ۱۲

المدینة **باب** ما جاء فی سترة المصلی. مذهب الثلثة ان سترة الامام سترة من خلفه ونسب الی مالك بن انس خلافه. من صلی فی الصحراء ینبغی له السترة ولم یقل احد بالوجوب من الاربعة وقال بعض العلماء بالوجوب. **قوله** مؤخرة الرحل فی هذه اللغة اربعة لغات مؤخرة بلا تشدید ومُؤَخَّرة بالتشدید وکسر الخاء او فتحها واخرة وفتح الفقهاء الحنفیة وقالوا تکون السترة قدر الذراع طولا وقدر المسحة غلظا وذکر ابن دقیق العید فی احکام الاحکام ان فی المصلی والمار اربعة صور احدها ان یکون لهما مناص ثم مر المار بین یدیه فالمصلی والمار آثم وان لم یکن لاحدهما مناص فلا اثم علی احد وان کان لاحدهما مناص فان کان للمصلی مناص من ان یصلی ثمه فهو آثم وان کان للمار مناص ان لا یمر ثمه فالاثم علیه وذکر المحقق فی الحلیة کلام ابن دقیق العید وسکت لعله رضی به وهل یجب غرز السترة ام یکفی الوضع اقول الوضع کاف لما سیأتی من الصلوة الی الراحلة واما اذا لم یجد السترة فیخط شبیه الهلال لما فی فتح القدیر عن الصاحبین خلافا لما فی الهدایة وله حدیث متکلم فی سنده اخرجه ابوداود وحسنه البعض ایضا واما ارخاء الثوب او المندیل بین یدی المصلی لیمر الآخر فلعله یعصم عن الاثم ویجوز لاحد ان یجلس الآخر بین یدی المصلی باعلاظهره الی وجه المصلی لیمر هو وان لم یجد السترة ففی مرور المار ثلثة اقوال احدها ان یمر من خارج ما اذا نظر المصلی الی مسجده یقع علیه نظره اختاره ابن همام ویجب الاحتیاط فی المرور من تلقاء وجه المصلی فان الوعید فی المرور بین یدی المصلی عظیم وفی مشکل الآثار یجوز للطائف المرور بین یدی المصلی لان الطائف فی حکم المصلی واحتج بحدیث واما نکتة السترة فقال ابن همام ان السترة لربط الخیال واقول ان حکمتها مذکورة فی نص الحدیث وهی ان المصلی بینه وبین معبوده صلوته ومواجهته فمن مر قطع المواجهة واذا اقام السترة صارت المواجهة محدودة **باب** کراهیة المرور بین یدی المصلی. ورد الوعید فی المرور بین یدی المصلی کثیرا فانه خرج ابوداود ان رجلا مر بین یدی النبی صلی الله علیه وسلم فی غزوة تبوك ویصلی هو واصحابه فشل رجلاه لدعائه علیه السلام والحال ان دعاءه علیه السلام علی الناس قلیل اقل وقد کان دعی اللهم من دعوت علی احد ولم یکن ذلك لالقائه اجعله فی حقه رحمة فعلم وعید المرور **قوله** قال لا ادری. قال الحافظ صرح الراوی فی مسند البزار باربعین خریفا فتعین التمیز ووجدت روایة فیها ذکر مائة سنة **باب** ما جاء انه لا یقطع الصلوة شیء. واقعة الباب واقعة حجة الوداع المذکور سابقا کان حکم الاثم والآن حکم قطع الصلوة وروی الترمذی وغیره انقطاع الصلوة بمرور الکلب الاسود لا

---

[1] **قوله** مؤخرة بضم میم وکسر خاء وسکون همزة وبفتح خاء مشددة مع فتح همزة الخشبة التی یستند الیه الراکب من کور البعیر ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** صلی الله علیه وسلم لو یعلم المار الخ قال فی الکفایة واختلف فی الموضع الذی یکره فیه المرور منهم من قدره بثلثة اذرع ومنهم بخمسة ومنهم باربعین ومنهم بموضع سجوده ومنهم بمقدار الصفین وثلثة والاصح ان کان بحال لو صلی صلوة خاشع لا یقع بصره علی المار فلا یکره نحو ان یکون منتهی بصره فی قیامه موضع سجوده الخ وقال فی الهدایة انما یأثم لو امر فی موضع سجوده والامام شمس الائمة السرخسی وشیخ الاسلام وقاضی خان اختاروا ما اختار صاحب الهدایة ۱۲ [3] **قوله** کآخرة الرحل بالمد الخشبة التی یستند الیها الراکب من کور البعیر ومؤخرة بالهمزة والسکون لغة ۱۲ مجمع البحار [4] **قوله** قطع صلوته الکلب الاسود الخ ای حضورها وکمالها وقد یؤدی الی قطع الصلوة وفیه مبالغة فی الحث علی نصب السترة ووجه تخصیصها مفوض الی رأی الشارع والله اعلم وذهب بعضهم الی قطعها بهذه الاشیاء ولنا ما رواه ابوداود عن ابی سعید قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یقطع الصلوة شیء وقیل حدیث القطع منسوخ بهذا الحدیث ذکره ابن الملك لکنه موقوف علی معرفة التاریخ کذا ذکر ملا علی ۱۲

قوت المغتذی (مثل مؤخرة الرحل) ہو عود یستند علیه راکبه بمؤخره وبه لغات بضم میم فسکون همز فکسر خاء حکاها ابوعبید وانکرها یعقوب وبفتح همز فشد خاء حکاها ذو المشارق وقال قب کذا رووه مشددا وبالنهایة بلا شد وبسکون همز وفتح خاء مخففا حکاها ثابت السقطی بغریبه وانکرها ابن قتیبة وبفتح میم فسکون واو بلا همز وفتح خاء حکاها ذو المشارق وآخرة کفاکهة هی المشهورة فکذا بار بحدیث ابی ذر الآتی وقال انه الصواب (عن بسر بن سعید بن زید بن خالد الجهنی ارسل الی ابی جهیم) المرسل هو بسر المذکور فلخ ارسله وللبزار ان ابا جهم ارسل بسر بن سعید الی زید ابن خالد وهو مقلوب خطئی به سفیان بن عیینة سئل ابن معین عن روایة ابن عیینة فقال اخطأ انما هو زید الی ابی جهیم کما رواه مالك وليس لابی جهیم عند المصنف الا هذا وله بالست غیره وغیر ابن ماجة خبر اقبل النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم من نحو بئر جمل الخ وهو ابوجهیم بن الحارث بن الصمة واسمه عبدالله وهو ابن اخت ابی بن کعب کما بینت سنده بسند البزار (لو یعلم المار بین یدی المصلی) زاد ابوالعباس السراج بسنده والمصلی فجعله ولما معا وحمله الغزالی فی الاحیاء علی ما اذا صلی علی طریق او قصر فی الدفع (ماذا علیه) زاد ابن ابی شیبة بمصنفه یعنی من الاثم (لکان ان یقف اربعین خیرا له) برفعه اسم کان وبالنهایة نصبه خبره (وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لان یقف احدکم مائة عام خیر له من ان یمر بین یدی اخیه وهو یصلی) اخرجه ابن حبان فی صحیحه بحدیث ابی هریرة اراد بمروره ان یمر بین یدیه معترضا اما اذا مشی بین یدیه بلا اعتراض ذاهبا للقبلة فغیر داخل بالوعید (علی اتان) بفوقیة کسحاب انثی الحمار وما یقال اتانة فالحمار یطلق علی ذکر وانثی کالفرس (فصلی باصحابه بمنی) زاد فی حجة الوداع اذا صلی الرجل ولیس بین یدیه کآخرة الرحل کفاکهة او کواسطة الرحل قال العراقی لعله وسط او مقدمه او قالها صلی الله تعالی علیه وآله وسلم معا او شك من روایة عن المصنف لانه انفرد به (قطع صلاته الکلب الاسود والمرأة والحمار) زاد احمد والکافر وذو الخنزیر وهذا منسوخ عند الجمهور ذکره الطحاوی وابن عبدالبر

اخی سالتنی کما سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال الکلب الاسود شیطان **وفی** الباب عن ابی سعید والحکم الغفاری وابی ھریرۃ وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح **وقد** ذھب بعض اھل العلم الیہ قالوا یقطع الصلوٰۃ الحمار والمرأۃ والکلب الاسود **قال** احمد الذی لا اشک فیہ ان الکلب الاسود یقطع الصلوٰۃ وفی نفسی من الحمار والمرأۃ شیٔ **قال** اسحٰق لا یقطعھا شیٔ الا الکلب الاسود **باب** ۲۴۹ ما جاء فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد **حدثنا** ۲۲۴ قتیبۃ نا اللیث عن ھشام ھو ابن عروۃ عن ابیہ **عن** عمر بن ابی سلمۃ انہ رأی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد **وفی الباب** ۲۵۰ عن ابی ھریرۃ وجابر وسلمۃ بن الاکوع وانس وعمرو بن ابی اسید وابی سعید وکیسان وابن عباس وعائشۃ وام ھانیٔ وعمار بن یاسر وطلق بن علی وعبادۃ بن الصامت الانصاری **قال** ابوعیسی حدیث عمر بن ابی سلمۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم من التابعین وغیرھم **قالوا** لا باس بالصلوٰۃ فی الثوب الواحد وقد قال بعض اھل العلم یصلی الرجل فی ثوبین **باب** ۲۵۱ ما جاء فی ابتداء القبلۃ **حدثنا** ۲۲۵ ھناد نا وکیع عن اسرائیل عن ابی اسحٰق **عن** البراء بن عازب قال لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ او سبعۃ عشر شھرا وکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحب ان یوجہ الی الکعبۃ فانزل اللہ تعالیٰ قَدْ نَرٰی تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضٰهَا فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فوجہ الی الکعبۃ وکان یحب ذلک فصلی رجل معہ العصر ثم مر علی قوم من الانصار وھم رکوع فی صلوٰۃ العصر نحو بیت المقدس فقال ھو یشھد انہ صلی مع رسول اللہ وانہ قد وجہ الی الکعبۃ قال فانحرفوا ھم رکوع **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وعمارۃ بن اوس وعمرو بن عوف المزنی وانس **قال** ابوعیسی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وقد** روی سفیان الثوری عن ابی اسحٰق **حدثنا** ۲۲۶ ھناد نا وکیع عن سفیان عن عبد اللہ بن دینار **عن** ابن عمر قال کانوا رکوعا فی صلوٰۃ الصبح **قال** ابوعیسی ھذا حدیث صحیح **باب** ۲۵۲ ما جاء ان بین المشرق والمغرب قبلۃ **حدثنا** ۲۲۶ محمد بن ابی معشر نا ابی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما بین المشرق والمغرب قبلۃ **حدثنا** یحیی بن موسی نا محمد بن ابی معشر مثلہ **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ قد روی عنہ من غیر وجہ **وقد** تکلم بعض اھل العلم فی ابی معشر من قبل حفظہ واسمہ نجیح مولی بنی ھاشم **قال** محمد لا اروی عنہ شیئا وقد روی عنہ الناس **قال** محمد **وحدیث** عبد اللہ بن جعفر المخرمی عن عثمان بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری عن ابی ھریرۃ اقوی واصح من حدیث ابی معشر **حدثنا** ۲۲۷ الحسن بن یکر المروزی نا المعلی بن منصور نا عبد اللہ بن جعفر المخرمی عن عثمان

الحمار والمرأۃ ولا یقطعھا شیٔ عند الثلثۃ واختلفوا فی وجود السترۃ فی واقعۃ الباب فرأی البخاری وجودھا فی واقعۃ الباب وزعم البیھقی عدمھا فی واقعۃ الباب کما سأذکرہ فی البخاری انشاء اللہ تعالیٰ **باب** ما جاء انہ لا یقطع الصلوٰۃ الا الکلب والحمار والمرأۃ **قولہ** فی نفسی شیٔ۔ لان حدیث قطع الصلوٰۃ بالمرأۃ والحمار یعارضہ حدیث نوم عائشۃ بین یدی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابن عباس واما حدیث قطعھا بمرور الکلب فلا معارض لہ ثم لما کان حدیث الباب خلاف الائمۃ الثلثۃ تاول الناس بان المراد من القطع قطع الخشوع واقول ان المراد من القطع قطع الوصلۃ التی اخبر الشارع بھا الغائیۃ منا ولان القطع انما یکون فی المتصل وھو الوصلۃ۔ واقول ان حدیث نوم عائشۃ لا یعارض حدیث الباب فانھا کانت لا تمر والحدیث فی المرور واما النکات فوجہ القطع بالکلب الاسود والحمار والمرأۃ ان فی الحدیث ان الکلب الاسود شیطان وفی الحدیث اذا نھق الحمار یری الشیطان وفی الحدیث ان النساء حبائل الشیطٰن فلکل من الثلثۃ تعلق بالشیطان (ف) وفی الدر المنثور ص ۱۸۴ ج ۲ ان الکلب والحمار لا یسبحان اللہ تعالیٰ واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی الثوب الواحد۔ حاصل الباب کما قال الطحاوی ان غرض الشارع ان لا یبقی الثواب محملا فاذا کان اوسع یتوشح ویسمی بالمخالفۃ بین الطرفین والالتحاف والاشتمال وان کان وسیعا فیعقد علی القفا والا فیتزر ثم صرح الاحناف ان اشتمال الصماء ای اشتمال الیھود فی الثوب الواحد مکروہ ولا باس بہ فی الثوبین لما فی ابی داؤد ص ۱۱۲ عن وائل بن حجر انہ علیہ السلام کبر ورفع الیدین فی داخل الثوب ثم التحف الخ وقال احمد بن حنبل تبطل الصلوٰۃ بکشف احد المنکبین اذا کان الثوب وسیعا یمکن ستر احدھما بہ **واعلم** ان الصلوٰۃ فی ثلثۃ الثواب مستحبۃ عندنا الرداء والازار والعمامۃ ولا تکرہ ولو تترکھا بدون العمامۃ وان کان اماما **باب** ما جاء فی ابتداء القبلۃ المشھور فی الکتب بیت المقدس بکسر الاول من باب مجرد واختلف العلماء فی نسخ القبلۃ قیل وقع مرتین وقالوا انہ علیہ السلام کان یصلی الی بیت اللہ فی مکۃ ثم نسخت القبلۃ وانحرفت الی بیت المقدس فی المدینۃ ستۃ عشر او سبعۃ عشر شھرا ثم نسخت وجعلت القبلۃ بیت اللہ وقیل ان النسخ وقع مرۃ وقالوا ان القبلۃ فی مکۃ بیت المقدس وکان مامورا باستقبالہ وکان یستقبل بیت اللہ بطوعہ وللطائفۃ الثانیۃ روایۃ قویۃ عن ابن عباس وانہ علیہ السلام کان یعمل بعمل اھل الکتاب قبل نزول الشریعۃ الغراء کما فی البخاری ویدل علیہ کثیر من الاحادیث ولکنہ یرد علی الطائفۃ الثانیۃ ما فی بعض طرق حدیث امامۃ جبرئیل انہ امہ علیہ السلام عند مقام ابراھیم وفی مقام ابراھیم لا یمکن التوجہ الی البیتین وما وجدت احدا توجہ الی ھذا۔ **قولہ** تقلب وجھک فی السماء الخ کان التفاتہ علیہ السلام الی السماء لضرورۃ فیکون مستثنیٰ من ما فی مسلم النھی عن النظر الی السماء واما موضع تحویل القبلۃ فقیل المسجد النبوی ولکن التحقیق انہ مسجد القبلتین وانحرف صلی اللہ علیہ وسلم عن بیت المقدس الی بیت اللہ فی الصلوٰۃ وبدل موضعہ وکک الصحابۃ ایضا وللسیوطی فیہ کلام ذکرہ فی روح المعانی وقال الحافظ برھان الدین الحلبی الشافعی فی شرح لہ علی البخاری ان التحویل کان فی حالۃ رکوعہ علیہ السلام فی الثالثۃ۔ **قولہ** فصلی رجل معہ العصر۔ ای فی المسجد النبوی بعد ما وقع التحویل فی الظھر فی مسجد القبلتین۔ **قولہ** علی قوم من الانصار فی مسجد بنی عبد الاشھل والرجل المار کان عباد بن بشر وھو الذی اخبر اھل مسجد قبا ایضا بتحویل قبلۃ ثم فی کتب السیر ان اول صلوٰۃ وقع التحویل فیھا صلوٰۃ الظھر وفی الصحیحین انھا صلوٰۃ العصر فقال المحدثون فی جمعھا بان التحویل وقع فی وسط صلوٰۃ الظھر واول صلوٰۃ صلیت بتمامھا نحو بیت اللہ العصر فلا تدافع ثم اعلم ان فی روایۃ الباب

ف **قولہ** ما بین المشرق والمغرب قبلۃ ای مشرق الشتاء ومغرب الصیف والظاھر انھا قبلۃ اھل المدینۃ ۱۲

قوت المغتذی

(الکلب الاسود شیطان حملہ بعضھم علی ظاھرہ وقال انہ یتصور بصورۃ الکلاب السود وقال بعضھم لما کان الاسود اشد ضررا من غیرہ واشد ترویعا کان المصلی اذا راٰہ اشتغل عن صلاتہ بہ فربما اداہ لقطعھا فسمی ذلک قاطعا باعتبار ما یتخوف منہ ویؤل الیہ وکذا تاولوا قطع المرأۃ والحمار فالمرأۃ تفتن والحمار ینعق والکلب یروع) یصلی فی بیت ام سلمۃ مشتملا فی ثوب واحد) قال العراقی کیف یجمع بینہ وبین نھیہ عن اشتمال الصماء فجوابہ ان النھی جاء عن صورۃ مخصوصۃ فیحمل ھذا علی غیر مورد النھی وقد فسر بان کان مخالفا بین طرفیہ وھو مخالف اشتمال الصماء (لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ صلی نحو بیت المقدس ستۃ او سبعۃ عشر شھرا) بحذف تنوین ستۃ قال قب نسخ اللہ القبلۃ مرتین ونکاح المتعۃ مرتین ولحوم الحمر الاھلیۃ مرتین قال ولا احفظ رابعا وقال ابو العباس العرفی ھو الوضوء مما مست النار قال جط وبہ نظر قلت واربع تکرار النسخ لما جاءت بھا النصوص والآثار (بقبلۃ ومتعۃ وحمر) کذا الوضوء لما تمس النار (فصلی رجل معہ العصر ثم مر علی قوم من الانصار) ھو عباد بن بشر او عباد بن نھیک (ما بین المشرق والمغرب قبلۃ) قلت ای لاھل الجنوب کالسودان والشمال کطیبۃ والشام فمن کان باحدھما استقبل بصدرہ فالقبلۃ تجاھہ وما بین الجنوب والشمال قبلۃ اھل المشرق والمغرب فمن بالمشرق استقبل مغربا وعکسہ فالقبلۃ نحو وجہہ انشاء اللہ تعالیٰ۔

بن محمد الاخنسی عن سعید المقبری **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما بین المشرق والمغرب قبلۃ وانما قیل عبد اللہ بن جعفر المخرمی لانہ من ولد المسور بن مخرمۃ **قال** ابو عیسی ہذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین المشرق والمغرب قبلۃ **منہم** عمر بن الخطاب و علی بن ابی طالب وابن عباس **وقال** ابن عمر اذا جعلت المغرب عن یمینک والمشرق عن یسارک فما بینہما قبلۃ اذا استقبلت القبلۃ **وقال** ابن المبارک ما بین المشرق والمغرب قبلۃ ہذا لاہل المشرق واختار عبد اللہ بن المبارک التیاسر لاہل مرو **باب** ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلۃ فی الغیم **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع نا اشعث بن سعید السمان عن عاصم بن عبید اللہ عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ **عن** ابیہ قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فی لیلۃ مظلمۃ فلم ندر اَیْنَ القبلۃ فصلی کل رجل منا علی حیالہ فلما اصبحنا ذکرنا ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فنزل فَاَیْنَمَا تُوَلُّوْا فَثَمَّ وَجْہُ اللہِ **قال** ابو عیسی ہذا حدیث **لیس** اسنادہ بذلک لا نعرفہ الا من حدیث اشعث السمان واشعث بن سعید ابو الربیع السمان **یضعف** فی الحدیث وقد ذہب اکثر اہل العلم الی ہذا قالوا اذا صلی فی الغیم لغیر القبلۃ ثم استبان لہ بعد ما صلی انہ صلی لغیر القبلۃ فان صلوتہ جائزۃ **وبہ** یقول سفیان الثوری وابن المبارک واحمد واسحق **باب** ما جاء فی کراہیۃ ما یصلی الیہ وفیہ **حدثنا** محمود بن غیلان حدثنا المقرئ قال نا یحیی بن ایوب عن زید بن جبیرۃ عن داؤد بن الحصین عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی ان یصلی فی سبعۃ مواطن فی المزبلۃ والمجزرۃ والمقبرۃ وقارعۃ الطریق وفی الحمام ومعاطن الابل وفوق ظہر بیت اللہ **حدثنا** علی بن حجر نا سوید بن عبد العزیز عن زید بن جبیرۃ عن داؤد بن حصین عن نافع **عن** ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمعناہ ونحوہ **وفی** الباب عن ابی مرثد وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر اسنادہ **لیس** بذاک القوی وقد تکلم فی زید بن جبیرۃ من قبل حفظہ **وقد** روی اللیث بن سعد ہذا الحدیث عن عبد اللہ بن عمر العمری عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **وحدیث** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشبہ واصح من حدیث اللیث بن سعد وعبد اللہ بن عمر العمری ضعفہ بعض اہل الحدیث من قبل حفظہ منہم یحیی بن سعید القطان **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی

مر رجل علی قوم من الانصار فی صلوۃ العصر الخ وفی روایۃ صلوۃ الصبح وجمعوا بینہما بان واقعۃ العصر واقعۃ مسجد بنی عبد الاشہل وواقعۃ الصبح واقعۃ مسجد قبا واعلم ان فی حدیث الباب اشکالاً من حیث الاصول وہو ان المشہور القاطع لا ینسخ بخبر الواحد وکان اہل مسجد بنی عبد الاشہل ومسجد قبا بلغہم استقبال بیت المقدس بالتواتر وقد ترکوہ بخبر رجل وقال زین الدین العراقی مجیبًا ان خبر الواحد فی عہدہ علیہ السلام مفید القطع والجواب عندی ان خبر الواحد قاطع اذا کان مؤیدًا بالقرائن وکثیرًا ما یوجد العلم القطعی کما نشاہدہ فی عرفنا ولذا اقول ان احادیث الصحیحین تفید العلم القاطع ولکن لا بحیث لا یزول بتشکیک المتشکک کما قال ابو عمرو بن الصلاح وغیرہ من بعض العلماء الا شاذًا ونادرًا مثل حدیث ثمن البعیر فی لیلۃ البعیر وہکذا یفعل من یکون لہ تجربۃ فی احوال رواۃ الاحادیث وہہنا اشکال آخر وہو ان مذہب الجمہور ان العمل بالناسخ موقوف علی تبلیغہ احدًا من المکلفین وقال البعض لا حاجۃ الی تبلیغہ احدًا بل یکفی نزولہ علی الشارع وفی واقعۃ الباب عمل اہل مسجد قبا بالمنسوخ فی صلوۃ العصر والمغرب والعشاء ومع ذلک لم یؤمروا بالاعادۃ والجواب ان الضوابط یعمل بہا بعد عہدہ علیہ السلام واما فی عہدہ علیہ السلام فیفعل الشارع کیف ما شاء ویفوض الامر الیہ ویدل علی ہذا کثیر من الوقائع ویمکن ان یقال ان العمل بما ذکر من الضابطۃ انما یکون اذا لم یرد صاحب الشریعۃ بنفسہ ارسال رسول الیہم واذا اراد ہذا فیکونون مامورین اذا بلغہم امر صاحب الشریعۃ وفی واقعۃ الباب اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخبارہم لما فی سنن الدارقطنی انہ علیہ السلام ارسل الرجل بنفسہ وامرہ باخبارہ بتحویل القبلۃ فانحل الاشکال **باب** ما جاء ان ما بین المشرق والمغرب قبلۃ. اختلفوا فی مراد الحدیث ومرادہ الصحیح انہ خطاب لاہل المدینۃ ومن علی سمتہا وقال بعض الناس ان الحدیث لاہل الشرق ومعنی الحدیث ان بین مشرق الشتاء ومغرب الصیف وبین مغرب الشتاء ومشرق الصیف قبلۃ لکن ہذا التاویل لا یساعدہ الحدیث وکان حق العبارۃ علی ہذا ان ما بین المشرقین والمغربین قبلۃ وقیل ان بین المشرق والمغرب قبلۃ ای اذا جعل المشرق خلفہ والمغرب امامہ فیکون فی الحدیث ذکر قبلۃ اہل الشرق وہذا .... ایضًا خلاف الحدیث والصحیح شرقًا ما ذکر کما یدل علیہ لفظ ابن عمر **قولہ** قال ابن المبارک تاول بعض المتکلمین فی الحدیث بالمذکور سابقًا ای یکون المشرق خلفہ والمغرب امامہ وجعلوہ موافقًا لقول ابن المبارک والحدیث علی مرادہ الصحیح وتاول فی قول ابن المبارک بان المراد من اہل الشرق الذین بالشرق الشمالی. **قولہ** التیاسر لاہل مرو. ای الانحراف الی جانب الیسار ومرو بلدۃ ابن المبارک (**تنبیہ**) واعلم ان الاعتبار فی المواجہۃ یکون للجانب الابعد من القبلۃ کما فی الخطط والآثار **باب** ما جاء فی الرجل یصلی لغیر القبلۃ فی الغیم المسئلۃ صحیحۃ مسلمۃ عند الکل والحدیث ساقط السند **قولہ** اینما تولوا فثم وجہ اللہ الخ فی تفسیر الآیۃ ثلثۃ اوجہ لانہا اما فی المصلین فی لیلۃ مظلمۃ واما فی حق المتحری للقبلۃ واما فی المتنفل علی الدابۃ **باب** کراہیۃ ما یصلی الیہ وفیہ. **قولہ** المقرئ ولیعلم ان المُقْرِیْ غیر المقرئ منسوبا الی بلدۃ القری وہو مضبوط الحافظ وضبط فی معجم البلدان وراوٍ آخر مقرئ وقال الحافظ عبد الغنی المقدسی ان رسم خط اللفظ عند المحدثین بالالف ای المقرای فلا یختلط فی الالفاظ ویجب تمییز کل واحد من الآخر لمن یشتغل فی الاحادیث فان بعض المحدثین سحبوا حدیث من کذب علی متعمدًا الخ علی من یخطأ فی عبارۃ الحدیث کما قال العینی فی عمدۃ القاری وکک یصدق الحدیث علی من یذکر الاحادیث فی المواعظ رطبا ویابسا ولا یبالی وذکر الشیخ شمس الدین السخاوی ان سیبویہ اخذ فی علم الحدیث عند حماد بن سلمۃ فلما بلغ علی حدیث من قاد اورعف الخ قرر عف مجہولا وکان الصحیح معلوما قال حماد بن سلمۃ قم من عندنا واخرجہ من درسہ فذہب سیبویہ عند الخلیل لتحصیل النحو والعلوم الادبیۃ ثم لم یرجع الی تحصیل الحدیث ومات سیبویہ وہو ابن اربعۃ وثلثین سنۃ. **قولہ** فوق ظہر بیت اللہ الخ وذکر الاحناف وجہ العلۃ بان الصلوۃ فوق ظہر بیت اللہ یوجب سوء الادب وہذا التعلیل یقتصر علی بیت اللہ فقط وتجوز الصلوۃ علی غیرہ من المساجد وحدیث الباب تکلم فیہ الترمذی وتکرہ الصلوۃ عندنا ایضًا فی المواضع المذکورۃ ویمکن ان یقال بصحۃ الحدیث لاخراجہ ابن السکن فی صحیحہ وہو التزم صحۃ ما اخرجہ فی صحیحہ. **قولہ** عبد اللہ بن

---

۱ قولہ ہو عبد اللہ ابن یزید المکی من کبار شیوخ البخاری کذا فی التقریب وہو المراد فی ہذا الاسناد ۱۲ تقریر **۲ قولہ** المزبلۃ موضع طرح الزبل ہی بفتح میم وتثلیث موحدۃ ۱۲ **۳ قولہ** نہی عن الصلوۃ فی المجزرۃ وہی موضع تنحر فیہ الابل ویذبح فیہ البقر والشاۃ تکثر فیہ النجاسۃ من دماء الذبائح واوراثہا وجمعہا المجازر ۱۲ **۴ قولہ** قارعۃ الطریق وسطہ وقیل اعلاہ الاعطان جمع عطن وہو مبرک الابل حول الماء ۱۲

قوت المغتذی (ابن اشعث بن سعید السمان) قال العراقی تابعہ علیہ عمرو بن قیس الملقب سندل عن عاصم اخرجہ ابو داؤد الطیالسی بسندہ والبیہقی بسندہ قال الا ان عمرو بن قیس مشارک لاشعث لضعفہ بل ربما کان اسوأ حالا منہ فلا عبرۃ اذ بمتابعۃ ولذا ذکرتہ لیعلم (عن زید بن جبیرۃ) بجیم فموحدۃ فراء کمدینۃ لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث الواحد (وفی المزبلۃ) بفتح وبضم باء مکان یلقی بہ زبل. (والمجزرۃ) بفتح کسر زای مکان یذبح بہ حیوان (صلوا فی مرابض الغنم) براء فموحدۃ فضاد کمساجد جمعا وفردا قال الجوہری ہو للغنم کعاطن الابل وہذا امر اباحۃ

مرابض الغنم واعطان الابل **حدثنا**[۲۳۱] ابوکریب نا یحیی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ھشام عن ابن سیرین **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی اعطان الابل **حدثنا**[۲۳۲] ابوکریب نا یحیی بن ادم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی حصین عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمثلہ او بنحوہ **وفی** الباب عن جابر بن سمرۃ والبراء وسبرۃ بن معبد الجھنی وعبد اللہ بن مغفل وابن عمر وانس **قال** ابوعیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند اصحابنا **وبہ** یقول احمد واسحق وحدیث ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث غریب رواہ اسرائیل عن ابی حصین عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ **موقوفا** ولم یرفعہ واسم ابی حصین عثمان ابن عاصم الاسدی **حدثنا**[۲۳۳] محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن شعبۃ عن ابی التیاح الضبعی **عن** انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی فی مرابض الغنم **قال** ابوعیسی ھذا حدیث صحیح وابو التیاح اسمہ یزید بن حمید **باب**[۲۵۶] ما جاء فی الصلوۃ علی الدابۃ حیث ما توجھت بہ **حدثنا**[۲۳۴] محمود بن غیلان نا وکیع ویحیی بن ادم قالا نا سفین عن ابی الزبیر **عن** جابر قال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حاجۃ فجئتہ وھو یصلی علی راحلتہ نحو المشرق والسجود اخفض من الرکوع **وفی** الباب عن انس وابن عمر وابی سعید وعامر بن ربیعۃ **قال** ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وروی** من غیر وجہ عن جابر **والعمل** علیہ عند عامۃ اھل العلم لا نعلم بینھم اختلافا لا یرون باسا ان یصلی الرجل علی راحلتہ تطوعا حیث ما کان وجھہ الی القبلۃ او غیرھا **باب**[۲۵۷] ما جاء فی الصلوۃ الی الراحلۃ **حدثنا**[۲۳۵] سفین بن وکیع نا ابو خالد الاحمر عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الی بعیرہ او راحلتہ وکان یصلی علی راحلتہ حیث ما توجھت بہ **قال** ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول بعض اھل العلم **لا یرون** بالصلوۃ الی البعیر باسا ان یستتر بہ **باب**[۲۵۸] ما جاء اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدأوا بالعشاء[۲] **حدثنا**[۲۳۶] قتیبۃ نا سفیان بن عیینۃ عن الزھری **عن** انس یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدأوا بالعشاء **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عمر وسلمۃ بن الاکوع وام سلمۃ **قال** ابوعیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **منھم** ابوبکر وعمر وابن عمر **وبہ** یقول احمد واسحق یقولان یبدأ بالعشاء وان فاتتہ الصلوۃ فی الجماعۃ سمعت الجارود یقول سمعت وکیعا **یقول** فی ھذا الحدیث یبدأ بالعشاء اذا کان الطعام یخاف فسادہ **والذی** ذھب الیہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اشبہ بالاتباع **وانما** اراد وان لا یقوم الرجل الی الصلوۃ وقلبہ مشغول بسبب شیء **وقد** روی عن ابن عباس انہ قال لا نقوم الی الصلوۃ وفی انفسنا شیء **وروی**[۲۳۷] عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا وضع العشاء واقیمت الصلوۃ فابدأوا بالعشاء **قال** وتعشی ابن عمر وھو یسمع قراءۃ الامام **حدثنا** بذلک ھناد نا عبدۃ عن نافع **عن** ابن عمر **باب**[۲۵۹] ما جاء فی الصلوۃ عند النعاس[۳] **حدثنا**[۲۳۸] ھارون بن اسحق الھمدانی نا عبدۃ بن سلیمان الکلابی عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا نعس احدکم وھو یصلی فلیرقد حتی یذھب عنہ النوم فان احدکم اذا صلی وھو ینعس فلعلہ یذھب یستغفر فیسب نفسہ **وفی** الباب عن انس وابی ھریرۃ **قال** ابوعیسی

عمر العمری. ضعفہ الترمذی تبعا للبخاری والبعض حسنوا روایتہ وھم کثیر وعندی انہ من رواۃ الحسان وفی المیزان انہ اذا روی عن نافع فھو ثقۃ وکذا قال ابن معین الذی اشد الرجال فی حق الرجال وتقویۃ عبد اللہ العمری یفید تا فی بحث حدیث ذی الیدین. **قولہ** من حدیث اللیث بن سعد الخ قد اخطأ الشوکانی فی نیل الاوطار فی ھذہ العبارۃ وقلبھا وجعل من بیانیۃ والحال انھا لیست ببیانیۃ وفی نسخۃ ابن ماجۃ فی سند حدیث الباب سھو. **باب** ما جاء فی الصلوۃ فی مرابض الغنم واعطان الابل الضان میش والمعز بز الغنم گوسپند ای الغنم ام منھا. حدیث الباب قوی ومضمونہ مروی فی الصحیحین ایضا وتمسک الموالک بحدیث الباب علی طھارۃ ابوال ما یوکل لحمہ دازبالہ واطنب الشافعی فی الحدیث وقال ان الابل مع کونہ ما یوکل لحمہ نھی عن الصلوۃ فی اعطانھا فالوجہ انہ حیوان شریر بخلاف الغنم وقال الجمھور انکم اخذتم من اللازم من الحدیث ولیس بصریح ونص لکم اقول لا ریب فی ان تمسک الموالک قوی فلا بد من الجواب فاجیب بالوجھین احدھما ما ذکرہ الشارحون والمحشون وما خذہ ما اجاب الشافعی فی کتاب الام وفی ضمن کلام الشافعی ان العرب کانوا یسطحون مرابض الغنم لا اعطان الابل وان الصلوۃ فی ناحیۃ المربض یطلق علیھا الصلوۃ وان المرابض کانت تنظف بخلاف الاعطان والوجہ الثانی ما ذکر ابن حزم ان حکم الصلوۃ فی مرابض الغنم کان ثم نسخ وکان الحکم حین لم تکن المساجد مبنیۃ. وفی ابوداؤد وحدیث امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بتنظیف المساجد بسند قوی وعندی قرائن دالۃ علی ما قال ابن حزم منھا ما اخرجہ البخاری فی صحیحہ ص ۶۰. ان ھذہ الواقعۃ قبل ان تبنی المساجد وعندی ھذا الحدیث المختصر اختصر من الحدیث اللاحق فی ص ۶۱. انہ کان یجب ان یصلی حیث ادرکتہ الصلوۃ الخ فدل علی ان الاعتبار کان لموضع ادرکتہ الصلوۃ فیہ وایضا کانت ارض المدینۃ ذات جمرات وکانوا یسطحون مرابض الغنم فکان المربض اولی باداء الصلوۃ ویدل ما فی معانی الآثار ص ۲۲۴ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم تجدوا الا مرابض الغنم ومعاطن الخ ان الصلوۃ فی مرابض الغنم عند عدم وجدان ارض غیرھا وفی موطا محمد ص ۱۲۴ عن ابی ھریرۃ احسن مرابض الغنم واطیب مراحھا وصل فی ناحیتھا الخ فدل علی الصلوۃ فی ناحیۃ المربض ورفعہ ولکن الوقف صواب واللہ اعلم بالصواب. **باب** الصلوۃ علی الدابۃ حیث توجھت تجوز النافلۃ علی الدابۃ عند الکل فی خارج البلدۃ وقال ابو یوسف بجوازھا علی الدابۃ فی داخل البلدۃ ایضا ثم قال الشافعیۃ یجب استقبال القبلۃ ابتداء الصلوۃ وعندنا غیر واجب بل مستحب واما المکتوبۃ فلا تجوز علی الدابۃ نعم تجوز للخائف المطلوب ولا تجوز للطالب (**مسئلۃ**) العجلۃ ذات القوائم الاربعۃ کالارض تجوز النافلۃ والمکتوبۃ علیھا[۱۲] واما

قولہ صلوا فی مرابض الغنم ولا تصلوا فی معاطن الابل وذلک لان النجاسۃ فانھا موجودۃ فی المرابض لان الابل تزدحم فی المنھل فاذا شربت رفعت رؤسھا ولا یؤمن نفارھا وتفرقھا وتوذی المصلی او تذھبہ عن صلوتہ او تنجسہ برشاش ابوالھا ذکرہ فی مجمع البحار ۱۲ **قولہ** فابدأوا بالعشاء قال میرک نقلا عن التصحیح وھذا اذا کان جائعا ونفسہ تتشوق الی الاکل وفی الوقت سعۃ واما احسن ما روینا عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالی عنہ لان یکون اکلی کلہ صلوۃ احب من ان یکون صلاتی کلھا اکلا ۱۲

قوت المغتذی

(فی اعطان الابل) بعین فطا مثال فنون کاسباب جمعا وفرادا فسرہ الشافعی بامکنۃ تتجر الیھا ابل شاربۃ لیشرب غیرھا وبالنھایۃ العطن مبرک ابل حول الماء وابن حزم فکل عطن مبرک بلا عکس لان العطن ما تناخ بہ بعد ورودھا فقط والمبرک مکان اتخذ لھا مطلقا فنوا عم (عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی فی مرابض الغنم) زاد الشیخان قبل ان یبنی المسجد قال العراقی وبجواز اختصار مثل ھذا نظر (اذا حضر العشاء) قال العراقی ای وضع بین یدی الآکل لاستوادہ او جعلہ فی اوعیتہ فیخبر ابن عمر المتفق علیہ اذا وضع ولعائشۃ اذ قرب (اذا نعس) بفتح عینہ (احدکم وھو یصلی فلیرقد) حملہ طائفۃ علی صلوۃ اللیل قال مذھبنا ومذھب الجمھور انہ عام بنفل وفرض بلیل او نھار ۱۲

حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء من زار قوماً فلا یصلّ بھم **حدثنا** ھناد ومحمود بن غیلان قالا نا وکیع عن ابان بن یزید العطار عن بدیل بن میسرۃ العقیلی **عن** ابی عطیۃ رجل منھم قال کان مالک بن الحویرث یاتینا فی مصلنا یتحدث فحضرت الصلوۃ یوما فقلنا لہ تقدم فقال لیتقدم بعضکم حتی احدثکم لم لا اتقدم سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من زار قوماً فلا یؤمھم[1] ولیؤمھم رجل منھم **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **قالوا** صاحب المنزل احق بالامامۃ من الزائر **وقال** بعض اھل العلم اذا اذن لہ فلا باس ان یصلی بہ وقال اسحٰق بحدیث مالک ابن الحویرث وشدد فی ان لا یصلی احد بصاحب المنزل وان اذن لہ صاحب المنزل **قال** وکذالک فی المسجد لا یصلی بھم فی المسجد اذا زارھم یقول یصلی بھم رجل منھم **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یخص الامام نفسہ بالدعاء **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن عیاش قال حدثنی حبیب بن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حی المؤذن الحمصی **عن** ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرئ ان ینظر فی جوف بیت امرئ حتی یستاذن فان نظر فقد دخل ولا یؤم قوماً فیخص نفسہ بدعوۃ دونھم فان فعل فقد خانھم ولا یقوم الی الصلوۃ وھو حقن[2] **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وابی امامۃ **قال** ابو عیسی حدیث ثوبان حدیث حسن **وقد** روی ھذا الحدیث عن معاویۃ بن صالح عن السفر بن نسیر عن یزید بن شریح عن ابی امامۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وروی** ھذا الحدیث عن یزید بن شریح **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان حدیث یزید بن شریح عن ابی حی المؤذن عن ثوبان فی ھذا **اجود** اسنادا واشھر **باب** ما جاء من امّ قوماً وھم لہ کارھون **حدثنا** عبد الاعلی بن واصل الکوفی نا محمد بن قاسم الاسدی عن الفضل بن دلھم **عن** الحسن قال سمعت انس بن مالک قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلثۃ رجل امّ قوماً وھم لہ کارھون[3] وامرأۃ باتت وزوجھا علیھا ساخط ورجل سمع حی علی الفلاح ثم لم یجب **وفی** الباب عن ابن عباس وطلحۃ وعبد اللہ بن عمرو وابی امامۃ **قال** ابو عیسی حدیث انس لا یصح لانہ قد روی ھذا عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل[4] **قال** ابو عیسی ومحمد بن القاسم تکلم فیہ احمد بن حنبل **وضعفہ** ولیس بالحافظ وقد کرہ قوم من اھل العلم ان یؤم الرجل قوما وھم لہ کارھون فاذا کان الامام غیر ظالم فانما الاثم علی من کرھہ **وقال** احمد واسحٰق فی ھذا اذا کرہ واحد او اثنان او ثلثۃ فلا باس ان یصلی بھم حتی یکرھہ اکثر

ذات قائمتین فان کانت مربوطۃ بالفرس فحکمھا حکم الدابۃ وان کانت غیر مربوط بھا فرسا ولما تقوم مقام القائمۃ الثالثۃ فحکمھا حکم الارض **باب** الصلوۃ الی الراحلۃ ای یجعلھا سترۃ وتاء الراحلۃ لیست تاء التانیث بل تاء النقل وقال ابن قتیبۃ الدینوری لا یجوز اطلاق الدابۃ علی المذکور فدل علی ان التاء تاء التانیث ولکن الصواب ما قال الجمھور **باب** اذا حضر العشاء واقیمت الصلوۃ فابدأ بالعشاء۔ قال ابو حنیفۃ لان یکون طعامی کلہ صلوۃ احب الی من ان تکون صلوتی کلھا طعاما وحضور الطعام من اعذار ترک الجماعۃ والتفصیل فی الفقہ وفی مشکل الآثار قید صلوۃ المغرب والصائم فی متن الحدیث فضیق الامر **حکایۃ** کان علی بن شداد یصلی بالجماعۃ بادراک التحریمۃ الی خمسۃ وعشرین سنۃ واتفق لہ یوم موت امہ فشغل فی تجھیزھا وتکفینھا وفاتہ الجماعۃ فتأسف علیہ فصلی اربعۃ وعشرین نفلاً فرأی فی المنام یقول رجل صلیت النوافل بدل الجماعۃ لکنک ما احرزت ثواب التحریمۃ **باب** الصلوۃ عند النعاس۔ النوم ما یتعلق بالقلب والنعاس ما یتعلق بالقلب والنعاس ما یتعلق بالرأس والسنۃ ما یتعلق بالعینین۔ **قولہ** فیسب نفسہ۔ قیل السب بان یقرء غیر ما یرید وقیل السب حقیقۃ عدم المرضاۃ بالصلوۃ فانہ یضطرب قلبہ ویقول فی ایۃ کلفنی القیت فیسب نفسہ وقال العلماء ان ھذا الحکم فی النافلۃ واما الفریضۃ فیاتی بھا بحمل المشقۃ علی النفس **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یخص الامام نفسہ بالدعاء۔ الحاقد من امسک البول والحاقب من امسک الغائط **واعلم** ان حدیث الباب اشکل علی العلماء فانہ نھی من ان یخص نفسہ بالدعاء والحال ان الادعیۃ الواردۃ فی الاحادیث داخل الصلوۃ وخارجھا مرویۃ بصیغ المتکلم الواحد الا شاذاً مثل دعاء الاستسقاء حین جاء رجل والنبی صلی اللہ علیہ وسلم یخطب وقال ھلک المال وجاع العیال الخ ولا دعاء القنوت الذی ھو مختارنا من اللھم انا نستعینک الخ فکیف حکم حدیث الباب بان لا یخص الامام نفسہ بالدعاء فقال جماعۃ من المحدثین ان حدیث الباب موضوع متاثرا من ھذا الاشکال واقول لا یمکن حکم الوضع علی حدیث الباب اصلاً ثم قال متاول ان لا یدعو لنفسہ ویدعو علی غیرہ ای لفرد الغیر اقول انہ لا یعبأ بھذا القول وقیل ان مصداق حدیث الباب الادعیۃ التی بصیغ المتکلم مع الغیر من ادعیۃ القرآن العظیم ودعاء الاستسقاء وغیرھا ویکون المقتدی شریکا فی تلک الادعیۃ لا الادعیۃ التی یأتی بھا منفردا وبنفسہ۔ **ولیعلم** ان الدعاء المعمول فی زماننا من الدعاء بعد الفریضۃ رافعین ایدیھم علی الھیأۃ الکذائیۃ لم تکن المواظبۃ علیہ فی عھدہ علیہ السلام نعم الادعیۃ بعد الفریضۃ ثابتۃ کثیرا بلا رفع الیدین وبدون الاجتماع وثبوتھا متواتر وثبت الدعاء مجتمعا مع رفع الیدین بعد النافلۃ فی واقعتین احدھما فی بیت ام سلیم حین صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم السبحۃ ودعا لانس واما ما فی کتاب الاعتصام والسنۃ للشاطبی عن مالک انہ بدعۃ فمرادہ انہ لم یستمر ھذا العمل فی العھد المبارک ولیس غرضہ حکم عدم الجواز علیہ وقال بعض الاحناف من اھل العصر ان رفع الیدین لما ثبت فی المواضع الاخر یعدی الی الدعاء بعد المکتوبۃ ایضا واستدل بالعموم اقول لا ریب فی ثبوت رفع الیدین فی الادعیۃ فی غیر المکتوبۃ ولکن الاحتجاج بالعموم الاطلاق انما یکون فیما لم یرد حکم الخاص ویمکن فیہ ما فی الترمذی ص ۵۱ وتفتح یدیک ای ترفعھا الی ربک مستقبلا ببطونھا الخ ولکنہ لیس بدال علی تمام الھیأۃ الکذائیۃ وقال ابن قیم فی الزاد ان ھذا بدعۃ ولو فتش فی اصل الکلام فی حدیث الباب ان مصداق ما فیہ الادعیۃ الواردۃ بصیغ المتکلم مع الغیر مثل دعاء القنوت وغیرہ۔ **قولہ** حتی یستاذن الخ من نظر الی بیت رجل بلا اجازۃ فجرحہ اھل البیت او قتلہ فھل یقتص او یؤدی ام لا فمذکور فی موضعہ **باب** من امّ قوماً وھم لہ کارھون۔ حاصل المسئلۃ کما قال الفقھاء ان باعث الکراھۃ الشرعیۃ ان کان من جانب الامام فالاثم علیہ

---

[1] **قولہ** ولیؤمھم رجل منھم فانہ احق من الضیف کانہ امتنع من الامامۃ مع وجود الاذن منھم عملا بظاھر الحدیث ثم حدثھم بعد الصلوۃ فالسین للاستقبال والفاء للتاکید ۱۲ منہ

[2] **قولہ** حقن ہو بفتح حاء وکسر قاف من بہ بول شدید ۱۲

[3] **قولہ** کارھون ای لامر مذموم فی الشرع وان کرھوا بخلاف ذلک فالعیب علیھم ولا کراھۃ قولہ حتی یرجع ای الی سیدہ وفی معنی العبد الجاریۃ الآبقۃ قولہ وزوجھا علیھا ساخط اذا کان السخط لسوء خلقھا او سوء ادبھا او قلۃ طاعتھا اما ان کان سخط زوجھا من غیر جرم فلا اثم علیھا قالہ ابن مالک وقال المظھر ھذا اذا کان السخط بسوء خلقھا والا فالامر بالعکس کذا ذکرہ فی المرقاۃ ۱۲

[4] **قولہ** قال فی اللمعات ان کان السقوط من آخر السند فان کان بعد التابعی فالحدیث مرسل وھذا الفعل ارسال وحکم المرسل التوقف عند جمھور العلماء لانہ لا یدری ان الساقط ثقۃ اولا لان التابعی قد یروی عن التابعی وفی التابعین ثقات وغیر ثقات وعند ابی حنیفۃ ومالک المرسل مقبول ویقولان انما ارسلہ لکمال الوثوق لان الکلام فی الثقۃ ولو لم یکن عندہ صحیحا لم یرسلہ ولم یقل قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲

قوت المغتذی (حدثنی حبیب ابن صالح عن یزید بن شریح عن ابی حیی) بضم حاء وفتح تحتیۃ فشدۃ ثانیۃ لیس للثلاثۃ عند المصنف الا ھذا الحدیث اسم ابی حیی شداد بن سعید (حقن) بحاء فقاف فنون کلکتف من بہ بول شدید یحبسہ (عن السفر) بسین فقاء کعبد (ابن نسیر) بنون فسین فراء کزبیر (نا محمد بن القاسم الاسدی) قال العراقی لم ارہ عند المصنف الا ھذا الحدیث ولیس لہ بقیۃ الکتب شئ وھو ضعیف جدا کذبہ احمد والدارقطنی وقال احمد واحادیثہ موضوعۃ

القوم **حدثنا** ۲۴۴ هناد نا جریر عن منصور عن هلال بن یساف عن زیاد بن ابی الجعد **عن** عمرو بن الحارث بن المصطلق قال کان یقال اشد الناس عذابا اثنان امرأة عصت زوجها وامام قوم وهم له کارهون قال جریر قال منصور فسألنا عن الامام فقیل لنا انما عنی هذا الائمة الظلمة فاما من اقام السنة فانما الاثم علی من کرهه **حدثنا** ۲۴۴ محمد بن اسمٰعیل نا علی بن الحسن نا الحسین بن واقد قال نا ابو غالب قال **سمعت** ابا امامة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة لا تجاوز صلوٰتهم اذانهم العبد الآبق حتی یرجع وامرأة باتت وزوجها علیها ساخط وامام قوم وهم له کارهون **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه وابو غالب اسمه حزور **باب** ۲۴۷ ما جاء اذا صلی الامام قاعدا فصلوا قعودا **حدثنا** ۲۴۴ قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب **عن** انس بن مالك قال خر رسول الله صلی الله علیه وسلم عن فرس فجحش[1] فصلی بنا قاعدا فصلینا معه قعودا ثم انصرف فقال انما الامام او قال انما جعل الامام لیؤتم به فاذا کبر فکبروا واذا رکع فارکعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلی قاعدا فصلوا قعودا اجمعون[2] **وفی** الباب عن عائشة وابی هریرة وجابر وابن عمر ومعاویة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس ان النبی صلی الله علیه وسلم خر عن فرس فجحش حدیث حسن صحیح **وقد** ذهب بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم الی هذا الحدیث **منهم** جابر بن عبد الله واسید بن حضیر وابو هریرة وغیرهم وبهذا الحدیث یقول احمد واسحٰق **قال** بعض اهل العلم اذا صلی الامام جالسا لم یصل من خلفه الا قیاما فان صلوا قعودا لم یجزهم **وهو** قول سفیان الثوری ومالك بن انس وابن المبارك والشافعی **باب** ۲۴۸ منه **حدثنا** ۲۴۴ محمود بن غیلان نا شبابة عن شعبة عن نعیم بن ابی هند عن ابی وائل عن مسروق **عن** عائشة قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم خلف ابی بکر فی مرضه الذی مات فیه قاعدا **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح غریب **وقد** روی عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا صلی الامام جالسا فصلوا جلوسا **وروی** عنها عن النبی صلی الله علیه وسلم خرج فی مرضه وابو بکر یصلی بالناس فصلی الی جنب ابی بکر والناس یأتمون بابی بکر وابو بکر یأتم بالنبی صلی الله علیه وسلم **وروی** عنها ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی خلف ابی بکر قاعدا **وروی** عن انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی

وان کان من جانب القوم فالاثم علیهم لا علی الامام. **قوله** والعبد الآبق الخ اکثر العلماء اولکلهم علی ان المراد عدم وقوع صلوٰته فی حیز مرضاة الله تعالیٰ لا بطلانها **باب** ما جاء اذا صلی الامام قاعدا فصلوا قعودا قال مالك لو قعد الامام بعذر والقوم قادر علی القیام لا تصح صلوٰتهم خلفه ویطلبون اماما آخر الا ان یکون کلهم مرضیٰ فصلوا قاعدین وقال احمد بن حنبل یجب قعود القوم ثم قال الحنابلة ان کان الامام قائما فی ابتداء الصلوٰة ولحقه القعود فی اخلها یبقی القوم قائما وقال ابو حنیفة وابو یوسف والشافعی ووافقهم البخاری یجوز اقتداء القائم خلف القاعد ولا یجوز لهم القعود وقال العلماء الاقرب الی ذخیرة الحدیث قول احمد بن حنبل **قوله** خر رسول الله الخ قالوا ان واقعة سقوطه علیه السلام من الفرس واقعة السنة الخامسة وقیام النبی صلی الله علیه وسلم فی واقعة الباب فی المشربة وکان یصلی ثمه ولا یذکر الرواة من کان امام المسجد النبوی فی واقعة الباب ویدل ما فی ابی داؤد ص ۸۹ وما فی مسند احمد علی تعدد الواقعتین فی ایام السقوط عن الفرس واقعة صلوٰته علیه السلام النافلة واقعة صلوٰته علیه السلام المکتوبة وامره علیه السلام بالقعود فی واقعة المکتوبة وکانوا قائمین فی واقعة السبحة وتمسك الحنابلة بحدیث الباب علی مذهبهم واجاب الاحناف والشوافع بان حدیث الباب منسوخ وان ناسخ واقعة مرض الموت وقیل تاویلا ان مراد حدیث الباب ان یقعدوا فی القعدة اذا قعد الامام فیها وقال ابن دقیق العید لو کان المراد ما قالوا لکان حق العبارة اذا قعد فاقعدوا بدون ذکر الصلوٰة وایضا مفسر الحدیث واقعة النبی صلی الله علیه وسلم واما الجواب الاول فاجاب عنه الحنابلة بان واقعة مرض الموت لیس بحجة لکم علینا فان القعود فیها کان طارئا فی خلال الصلوٰة ولنا ان نقول ان ما فصلتم من الفرق بین القعود اولا والقعود طارئا هو مزعومکم ولیس نص الشارع والا علیه وکنت ازعم یمکن الجواب بان واقعة الباب لعلی واقعة النافلة وفی النافلة یجوز القیام والقعود واذا کان الامران جائزین فی النافلة فالمرغوب القعود لان فیه تشاکل الامام والمقتدی ویؤیده ما فی قاضیخان فی التراویح ان قیام القوم وقعود الامام فی التراویح غیر مرضی ویطلب القوم اماما قادرا علی القیام فدل علی مرغوبیة التشاکل ثم رأیت عن ابن قاسم تلمیذ مالك ان واقعة الباب واقعة النافلة وان اورد ما فی ابی داؤد ومسند احمد فاقول ان المذکور فیه ان صلوٰته علیه السلام کانت مکتوبة لا ان کانت صلوٰتهم ایضا کذا بل لعلهم کانوا متنفلین ولعلهم صلوا اولا فی المسجد النبوی فریضة ثم اتوا عنده علیه السلام لعیادته ومن البداهة ان المسجد النبوی لم یکن مهملا عن الصلوٰة فیه ولکن هذا المذکور ایضا احتمال ولا یشفی ما فی الصدور والمسئلة طویلة الذیل وعجز الحافظ واستقر فی الآخرة علی ان المفهوم من ذخیرة الحدیث استحباب القعود عند قعود الامام ولا یکون الوجوب وذکر وجهه ان عطاء روی مرسلا انه علیه السلام قال بعد الفراغ عن صلوٰة واقعة مرض الموت لو استقبلت من امری ما استدبرت ما صلیتم الا قعودا الخ فدل علی استحباب القعود اقول فیه نظر فان قوله علیه السلام هذا بعد صلوٰة السقوط عن الفرس وقرائنه عندی موجودة منها روایة جمع الجوامع للسیوطی واما دعوی الحافظ من استحباب القعود فعندی له وجه آخر وهو ان الالتفات الصمیم الی محض ذخیرة الحدیث یدل علی جواز القیام لهم وآکدیة القعود فانه علیه السلام قال فی واقعة سقوطه عن الفرس فی واقعة صلوٰته المکتوبة انکم اخرتم فعل الفرس بعظمائهم الخ اخرجه ابو داؤد ص ۹۶ وهو الفعل قیام الدعیة وقعود العظیم ثم ذخیرة الاحادیث لا یدل علی فرق القیام والقعود فی السبحة والفریضة وما من شیء یدل علی کونهما دخیلتین فخرج من واقعة سقوطه عن الفرس آکدیة القعود وجواز القیام واما ادعاء النسخ ای نسخ الواقعة الاولی لسقوطه عن الفرس بالواقعة الثانیة له فبعید ثم اقول ان الاحتیاط لمذهب الجمهور فان واقعتی السقوط دالتان علی آکدیة القعود لا وجوبه والخلاف فی جواز الصلوٰة قاعدا عند الجمهور والبحث طویل الذیل. **قوله** اذا رکع فارکعوا. اختلف ابو حنیفة وصاحباه قال یقارن المقتدی امامه فی الافعال وقالا یتعاقبه وبقی العمل فی زماننا علی ما قال صاحباه واختلف اهل اللغة ان الفاء الداخلة علی الجزاء تفید التعقیب ام لا ولو افادته لکان الخارج من حدیث

---

[1] **قوله** فجحش قال فی القاموس الجحش کالمنع سحج الجلد وقشره من شیء یصیبه او کالخدش اودونه او فوقه وقال فی مجمع البحار فجحش ای انخدش والسحج بضم الجیم وکسر الحاء المهملة ای قشر جلده ۱۲ [2] **قوله** اجمعون تاکید للضمیر المرفوع فی صلوا ای اذا جلس للتشهد فاجلسوا للتشهد کذا اوله بعض ائمتنا ولکن یاباه ظاهر صدر الحدیث فالمعنی اذا جلس الامام لعذر وافقه المعتذرون وقیل منسوخ بصلوٰته صلی الله علیه وسلم فی مرض موته بیوم جلس والناس خلفه قیاما ۱۲

قوت المغتذی (عن عمرو بن الحارث قال کان یقال اشد الناس عذابا الخ) قال العراقی هذا کقول الصحابی کنا نقول وکنا نفعل فان عمرو بن الحارث له صحبة وهو اخو جویریة بنت الحارث احدی امهاتنا واذا حمل علی الرفع فکانه قال قیل لنا والسائل هو صلی الله تعالیٰ علیه وآله وسلم (ثلاثة لا تجاوز صلاتهم آذانهم) ای لا ترفع الی السماء کما بحدیث ابن عباس فی لا ترفع صلاتهم فوق رؤسهم شبرا وهو کنایة عن عدم القبول کما للطبرانی بابن عباس لا یقبل لهم صلاة (باب ما جاء اذا صلی الامام قاعدا فصلوا قعودا الخ) قال ابن حبان یصحح هذا الامر فریضة لا فضیلة وهو عندی مرتب من الاجماع الذی اجمعوا علیه لان من اصحاب رسول الله صلی الله تعالیٰ علیه وآله وسلم اربعة افتوا به جابر بن عبد الله وابو هریرة واسید بن حضیر وقیس ابن فهد والاجماع عندنا اجماع صحابة شهدوا هبوط الوحی والتنزیل واعیذوا من التحریف والتبدیل حتی حفظ الله بهم الدین علی المسلمین ولم یرد عن واحد من الصحابة خلاف لهؤلاء الاربعة بسند متصل ولا منقطع فکان الصحابة اجمعوا علی ان الامام اذا صلی قاعدا کان علی المأمومین ان یصلوا قعودا وهذا افتی به من التابعین جابر بن زید ابو الشعثاء ولم یر واحد من التابعین اصلا خلافا باسناد صحیح ولا واه فکان التابعین اجمعوا علی اجازته واول من ابطل فی هذه الامة صلاة المأموم قاعدا اذا صلی امامه جالسا المغیرة بن مقسم صاحب النخعی واخذه عنه حماد بن ابی سلیمان فعن حماد ابو حنیفة فتبعه علیه من بعده اصحابه (فجحش بالجیم فحاء فتقدیم شینه بناء نائب فتر وخدش ۱۲

وهو قاعد **حدثنا** بذلك عبد الله بن ابی زیاد نا شبابة بن سوار نا محمد بن طلحة عن حمید عن ثابت **عن** انس قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی مرضه خلف ابی بکر قاعدا فی الثوب متوشحا به **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهکذا رواه یحیی بن ایوب عن حمید عن انس وقد رواه غیر واحد عن حمید عن انس لم یذکروا فیه عن ثابت ومن ذکر فیه عن ثابت فهو اصح **باب** ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین ناسیا **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا ابن ابی لیلی **عن** الشعبی قال صلی بنا المغیرة بن شعبة فنهض فی الرکعتین فسبح به القوم وسبح بهم فلما قضی صلوته سلم ثم سجد سجدتی السهو وهو جالس ثم حدثهم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل بهم مثل الذی فعل **وفی** الباب عن عقبة بن عامر وسعد وعبد الله بن بحینة **قال** ابو عیسی حدیث المغیرة بن شعبة قد روی من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة **وقد** تکلم بعض اهل العلم فی ابن ابی لیلی من قبل حفظه **قال** احمد لا یحتج بحدیث ابن ابی لیلی **وقال** محمد بن اسمعیل ابن ابی لیلی وهو صدوق ولا اروی عنه لانه لا یدری صحیح حدیثه من سقیمه وکل من کان مثل هذا فلا اروی عنه شیئا **وقد** روی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة **وروی** سفیان عن جابر عن المغیرة بن شبیل عن قیس بن ابی حازم عن المغیرة بن شعبة **وجابر** الجعفی قد ضعفه بعض اهل العلم ترکه یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی وغیرهما **والعمل** علی هذا عند اهل العلم علی ان الرجل اذا قام فی الرکعتین مضی فی صلوته وسجد سجدتین **منهم** من رای قبل التسلیم[1] منهم من رای بعد التسلیم من رأی قبل التسلیم فحدیثه اصح لما روی الزهری یحیی بن سعید الانصاری عن عبد الرحمن الاعرج عن عبد الله بن بحینة **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا یزید بن هارون عن المسعودی **عن** زیاد بن علاقة قال صلی بنا المغیرة بن شعبة فلما صلی رکعتین قام ولم یجلس فسبح به من خلفه فاشار الیهم ان قوموا فلما فرغ من صلوته سلم فسجد سجدتی السهو وسلم وقال هکذا اصنع رسول الله صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث من غیر وجه عن المغیرة بن شعبة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولیین **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد هو الطیالسی نا شعبة نا سعد بن ابراهیم قال سمعت ابا عبیدة بن عبد الله بن مسعود یحدث **عن** ابیه قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جلس فی الرکعتین الاولیین کانه علی الرضف[2] قال شعبة ثم حرك سعد شفتیه بشیء فاقول حتی یقوم فیقول حتی یقوم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن الا ان **ابا عبیدة** لم یسمع من ابیه **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یختارون ان لا یطیل الرجل القعود فی الرکعتین الاولیین ولا یزید علی التشهد شیئا فی الرکعتین الاولیین **وقالوا** ان زاد علی التشهد فعلیه سجدتا السهو هکذا روی عن الشعبی وغیره **باب** ما جاء فی الاشارة فی الصلوة **حدثنا** قتیبة نا اللیث بن سعد عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن نابل صاحب العباء عن ابن عمر **عن** صهیب قال مررت برسول

الباب مذهبهما والافلا. **قوله** اذا قال سمع الله الخ قال الشافعی والصاحبان یجمع الامام بین التحمید والتسمیع وقال ابو حنیفة یاتی بالتسمیع فقط وفی روایة شاذة عند الجمع له واختار الشاذة الحلوانی والطحاوی ومحمد بن فضل الکماری والنسفی کما فی عقود الجواهر واقول للمشهورة عن ابی حنیفة المشهور فی الاحادیث وللشاذة عنه ما فی البخاری عن ابی هریرة جمعه علیه السلام فی المکتوبة وهو امام (**اطلاع**) اخرج البخاری انه علیه السلام سقط عن الفرس وآلی من نسائه واقام فی المشربة وذکر الحافظ فی الفتح المجلد الثانی عن ابن حبان ان سقوطه علیه السلام عن الفرس فی السنة الخامسة بعد الهجرة ثم الهب فی المجلد الثامن ان ایلاءه علیه السلام کان فی السنة التاسعة وظاهره یدل علی ان مختار الحافظ وقوع سقوطه علیه السلام ایضا فی السنة التاسعة مشیا علی ظاهر ما فی البخاری وعندی ان واقعة السقوط فی الخامسة کما قال ابن حبان وواقعة الایلاء فی التاسعة وانما جمع الراوی بینهما لاقامة النبی صلی الله علیه وسلم فی الواقعتین بالمشربة ولی فی هذا الدعوی قرائن وروایات ومنها فی الوفاء للسمهودی انه علیه السلام کان یمضی نهاره تحت شجرة الاراک علی بیر ویبیت فی المشربة فی ایام الایلاء ولو کان الواقعتان فی زمان واحد فکیف یذهب النبی صلی الله علیه وسلم تحت شجرة الاراک فانه کان یصلی فی المشربة بسبب کلفة لحقته من السقوط عن الفرس ولا یصلی فی المسجد النبوی فلا یتحقق قیامه نهارا تحت شجرة الاراک فی واقعة السقوط. **قوله** مالك بن انس الخ هذه الروایة عن مالك شاذة رواها ولید بن مسلم واما المشهورة عن مالك فنفی عدم اقتداء القائم خلف القاعد خلاف الجمهور **باب** منه ایضا. اختلف الرواة فی کونه علیه السلام اماما او مقتدیا ولو کان مقتدیا لا یصح تمسك الاحناف والشافعیة علی الحنابلة ولکن اکثر المحدثین الی تعدد الواقعتین وهو الصواب وقال مولانا رشید احمد رحمه الله تعالی جامعا بین الحدیثین جاعلا الواقعتین متحدة بانه علیه السلام اقتدی اولا ثم صار اماما حین تاخر ابو بکر الصدیق فذکر بعض الرواة اول حاله وبعضهم آخر حاله وفی بعض الروایات انه علیه السلام اخذ القراءة حیث ترك ابو بکر الصدیق ویدل علی عدم القراءة خلف الامام ولا یصح علی مذهب الشافعیة وفی بعض الکتب ان ابا بکر الصدیق کان فرغ عن الفاتحة واخذ السورة وبعض مادة اخذه علیه السلام القراءة من حیث ترك ابو بکر الصدیق الاکبر مذکورة فی رسالتی خاتمة الکتاب فی فاتحة الکتاب ص ۷۰۶. اخرجه ابن ماجة عن ابن عباس واخذ رسول الله صلی الله علیه وسلم من القراءة من حیث کان بلغ ابو بکر قال وکیع وکذا السنة الخ وکذلك اخرج احمد فی مسنده عن ابن عباس ص ۲۳۱ ج ۱ وفی ص ۳۵۵ ج ۱ وفی ص ۳۵۶ ج ۱ ووجدت هذا الحدیث فی احد عشر کتابا **باب** ما جاء فی الامام ینهض فی الرکعتین ناسیا. فی کتبنا ان الناهض علی الرکعتین ان کان اقرب الی القعود یجلس ولا یسجد للسهو والا قام وسجد للسهو فسروا القرب الی القعود ان یکون غیر مرتفع من الرکوع وان ظاهر الروایة ان القرب الی القعود ان لا یکون قائما مستویا ولو استوی فلا یرجع بل یسجد للسهو ولظاهر الروایة حدیث ضعیف ایضا. قال الحنابلة ان القعدة الاولی فریضة ولو ترکها تجبر بسجدة السهو وهذا عین مرتبة الواجب عند الاحناف ولا فرق الا فی الالقاب. **قوله** بحدیث ابن ابی لیلی. ابن ابی لیلی محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی وهو ضعیف لانه لا یدری سقیمه واما ابوه عبد الرحمن بن ابی لیلی فثقة وتابعی **باب** ما جاء فی مقدار القعود فی الرکعتین الاولیین. قال البعض ان المراد من الاولیین هی الاولی والثالثة لیدل الحدیث علی نفی جلسة الاستراحة مراد الحدیث ما ذکره الترمذی وعندنا فی الزیادة علی التشهد فی القعدة الاولی فی الرباعیة اقوال فی قول لزوم السجدة بلفظ اللهم وفی قول بلفظ اللهم صل علی محمد واختاره فخر الدین الزیلعی وعندی یحول المسئلة الی رای من ابتلی به ویسجد فی مکث یسیر طولا واستعمل الحدیث فی مدونة مالك فی القیام بعد التسلیم عن الصلوة ای لا یقعد بل یقوم الی التطوع کانه علی الرضف ونقله عن النبی صلی الله علیه وسلم والشیخین **قوله** کانه علی الرضف داعیة مبالغة الراوی فی حدیث الباب لا اعلما مع ان تتبعت کثیرا من الاحادیث فوالله اعلم. **باب** ما جاء فی الاشارة فی الصلوة. لا تفسد الصلوة عندنا بالاشارة لرد السلام او غیره

---

[1] **قوله** قبل التسلیم وهو مذهب الشافعی واما عند الحنفیة والثوری موضع السجود بعد السلام تمسکا بحدیث ابن مسعود وابی هریرة وهو مشهور بقصة ذی الیدین قلت الحدیثان متفق علیهما وایضا وافقهما اربعة فی روایة فالعمل بالاصح والاکثر اولی ثم قال الطیبی وقال مالك وهو قول قدیم للشافعی ان کان نقصان قدم وان کان لزیادة اخر وصلوا الاحادیث علی الصورتین توفیقا بینهما قلت لکن ابو یوسف الزم مالکا بقوله فکیف اذا وقع نقصان وزیادة وقیل الخلاف فی الافضل لا فی الجواز کذا فی المرقاة ۱۲. [2] **قوله** الرضف هی الحجارة المحماة علی النار جمع رضفة ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

(علی الرضف) براء فنقط ضاد ففاء کعبد الحجارة المحماة علی نار واحده رضفة (عن نابل صاحب العباء) بنون فموحدة فلام کصاحب ولیس له بالکتب غیر هذا بت ودون

اللہ وھو یصلی فسلمت علیہ فرد الی اشارۃ وقال لا اعلم الا انہ قال اشارۃ باصبعہ **وفی** الباب عن بلال وابی ھریرۃ وانس وعائشۃ **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع نا ھشام بن سعد عن نافع **عن** ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرد علیھم حین کانوا یسلمون علیہ وھو فی الصلوۃ قال کان یشیر بیدہ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث صھیب حسن لا نعرفہ الا من حدیث اللیث عن بکیر **وقد** روی عن زید بن اسلم عن ابن عمر قال قلت لبلال کیف کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرد علیھم حیث کانوا یسلمون علیہ فی مسجد بنی عمرو بن عوف قال کان یرد اشارۃ **وکلا** الحدیثین عندی صحیح لان قصۃ حدیث صھیب غیر قصۃ حدیث بلال وان کان ابن عمر روی عنھما فاحتمل ان یکون سمع منھما جمیعا **باب** ۲۶۸ جاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء **حدثنا** ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التسبیح للرجال والتصفیق للنساء **وفی** الباب عن علی وسھل بن سعد وجابر وابی سعید وابن عمر قال علی کنت اذا استاذنت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یصلی سبح **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اھل العلم **وبہ** یقول احمد واسحق **باب** ۲۶۹ جاء فی کراھیۃ التثاؤب فی الصلوۃ **حدثنا** علی بن حجر انا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال التثاؤب فی الصلوۃ من الشیطٰن فاذا تثاؤب احدکم فلیکظم ما استطاع **وفی** الباب عن ابی سعید الخدری وجد عدی بن ثابت **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح وقد کرہ قوم من اھل العلم التثاؤب فی الصلوۃ قال ابراھیم انی لاکرہ التثاؤب بالتنخم **باب** ۲۷۰ جاء ان صلوۃ القاعد علی النصف من صلوۃ القائم **حدثنا** علی بن حجر نا عیسی بن یونس نا الحسین المعلم عن عبد اللہ بن بریدۃ **عن** عمران بن حصین قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوۃ الرجل وھو قاعد فقال من صلی قائما فھو افضل ومن صلاھا قاعدا فلہ نصف اجر القائم ومن صلاھا نائما فلہ نصف اجر القاعد **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وانس والسائب **قال** ابو عیسی حدیث عمران بن حصین حدیث حسن صحیح **وقد** روی ھذا الحدیث عن ابراھیم بن طھمان بھذا الاسناد الا انہ یقول عن عمران بن حصین قال سالت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن صلوۃ المریض فقال صل قائما فان لم تستطع فقاعدا فان لم تستطع فعلی جنب **حدثنا** بذلک ھناد قال نا وکیع عن ابراھیم بن طھمان

ولکنھا مکروھۃ وفی بعض کتبنا فساد الصلوۃ بالمصافحۃ وعدم فسادھا بالاشارۃ بالید لرد السلام وقال بعض لا تکرہ الاشارۃ ایضا واختارہ شیخ الاسلام خواھر زادہ فی مبسوطہ ذکرہ فی فتح القدیر والمفھوم من معانی الآثار ص ۲۶۴ انہ علیہ السلام کان یشیر لرد السلام ثم صار منسوخا مشمولا بنسخ الکلام وقول الطحاوی ھذا لیس بعید لان الکلام فی الصلوۃ والاشارۃ کانت جائزۃ فیھا ثم نسخ الکلام فلعلہ منسحب علی الاشارۃ ایضا ولما لم نعلم ان الاشارۃ التی نحن فیھا قبل النسخ او بعدہ فحملہ علی النسخ ورد علی قرینۃ اتفاقا ثم لو سلمنا الاشارۃ بعد النسخ فلعل الاشارۃ کانت لاخبار انی لا ارد السلام لانی مصلی فلا تکون الاشارۃ اشارۃ رد السلام واتی الطحاوی علی ھذا بروایۃ ص ۲۶۴ عن جابر ثم روی عن جابر موقوفا انہ کان لا یرد السلام فی الصلوۃ بل بعدھا مثل المرفوع ولنا فی کراھیۃ الاشارۃ فی الصلوۃ ما اخرجہ ابو داؤد ص ۱۳۶ عن ابی ھریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بسند ضعیف (ف) رد السلام باشارۃ الید فی خارج الصلوۃ جائز بشرط ان یکون المسلم نائیا وبشرط ان یرد بلسانہ ایضا۔ **قولہ** فی مسجد بنی عمرو بن عوف۔ ای مسجد قبا **باب** ماجاء ان التسبیح للرجال والتصفیق للنساء اذا سھا الامام او عرضت حاجۃ فلیسبح الرجال وتصفق النسوان التصفیق وھو ضرب اصبعی الید الیمنی علی ظھر الیسری لا الضرب بین بطون الید ومذھب الثلثۃ ما ذکر وقال مالک تسبح النسوان ایضا وقالوا مراد الحدیث ان التصفیق فی خارج الصلوۃ من عمل النساء یلعبن بہ فلیس المذکور فی الحدیث الحکم الشرعی بل ھو فی محل الذم۔ **قولہ** وھو یصلی سبح الخ ھذا فی النافلۃ وفی بعض الطرق وھو یصلی تنخنح فیحملہ الاحناف اما علی ما ھو جائز عندھم واما ان یقال ان النسائی اعل ھذا اللفظ فی خصائص علی وقال بتفرد الراوی **باب** کراھیۃ التثاؤب فی الصلوۃ اذا سبق المصلی التثاؤب فلیکظم فاہ ما استطاع والا فیضع ظھر یدہ الیمنی علی فمہ **قولہ** فی الصلوۃ من الشیطٰن نسب الشریعۃ التثاؤب الی الشیطان لانہ ینبئ عن الکسل والعطاس الی الرحمٰن لانہ ینبئ عن النشاط وھذا فی خارج الصلوۃ واما فی داخل الصلوۃ فکلاھما من الشیطان وفی مصنف ابن ابی شیبۃ اثر باسناد قوی ان الشیطان یضع قارورۃ البول علی افواہ المصلین لیتثاءبوا وقال ابن عابدین ومن المجربات ان یتثاءبوا تخیل ان الانبیاء کانوا لا یتثاءبون یذھب تثاءبہ **باب** ماجاء ان صلوۃ القاعد علی النصف من صلوۃ القائم۔ فی حدیث الباب اشکال مشھور وھو تعیین مراد الحدیث ومصداقہ لان مصداقہ اما مفترض واما متنفل فان کان مفترضا فلا یجوز القعود بدون عذر ولو قعد بعذر لا یکون ثوابہ نصفا ولو کان متنفلا فلا یصدق لفظ من صلاھا نائما الخ فان السبحۃ لا تصح نائما بلا عذر عند احد الا الحسن البصری وبھذا الاشکال قال الخطابی فی المعالم تصح الصلوۃ نائما بلا عذر لو صح الحدیث وان لم یقل بہ احد من اتباع المذاھب الاربعۃ نعم ھو وجہ عند بعض الشافعیۃ اقول لم یصح شئ فی جوازھا نائما عن صاحب الشریعۃ واقول فی الجواب عن اشکال الحدیث ان مصداق الحدیث ھو المعذور واما تنصیف الاجر فھو بالنسبۃ الی حال المعذور نفسہ لا بالنسبۃ الی حال الصحیح فالحاصل ان المعذور الذی تجوز الصلاۃ لہ قاعدا او نائما والعذر لہ صحیح ومع ذلک یقدر الصلوۃ قائما او قاعدا بتحمل الکلفۃ والمشقۃ تکون صلوتہ قاعدا نصف صلوۃ قائما وان احرز ثواب صلوۃ الصحیح قائما فلا اشکال ویؤیدہ ما قلت فی شرح الحدیث ما اخرجہ مالک فی موطاہ ص ۴۸ عن عبد اللہ

قولہ فرد الی اشارۃ فی شرح السنۃ اکثر الفقہاء علی انہ لا یرد بلسانہ ولو رد بطلت صلوتہ ویشیر باصبعہ او یدہ وقال ابن حجر انہ صلی اللہ علیہ وسلم اشار بیدہ کما صححہ الترمذی وفی شرح المنیۃ لو رد السلام بیدہ او براسہ او طلب منہ شئ فاومأ براسہ او عینہ وقال نعم او لا لا تفسد بذلک صلاتہ لکنہ یکرہ قال الخطابی رد السلام بعد الخروج من الصلوۃ سنۃ وقد رد النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابن مسعود بعد الفراغ من الصلوۃ وبہ قال احمد وجماعۃ من التابعین ۱۲ مرقاۃ

قولہ التصفیق قال فی تاج المصادر التصفیق فی الحدیث ماخوذ من صفق احدی الیدین علی الاخری لا ببطونھا ولکن بظھور اصابع الیمنی علی الراحۃ من الید الیسری ۱۲ مرقاۃ

قولہ التثاؤب فی الصلوۃ من الشیطان لانہ یحصل من الغفلۃ والکسل وکثرۃ الاکل او غلبۃ النوم قال ابن حجر التقیید بالصلوۃ لیس للتخصیص بل لان الفتح فیھا اکثر لان معنی کونہ من الشیطٰن ان اسبابہ من الامتلاء والتثقل وقسوۃ القلب ھی التی من الشیطان کما مر ھذا یوجب کونہ منہ فی الصلوۃ وخارجھا ۱۲ مرقاۃ **قوت المغتذی**

(التثاؤب فی الصلوۃ من الشیطان) قال العراقی قید بھذہ بالصلاۃ وفی ق اطلاقہ فیحتمل حمل مطلق علی مقید ای انہ یشوش علیہ فی صلاتہ ویلھیہ قال تقی الدین السبکی ویحمل علیہ فی امر لا فی نھی آہ ویحمل علی النھی ذکر الشئ فی معرض الذم لہ والتنفیر عنہ وقد صرح نووی التحقیق بکراھۃ التثاؤب بغیر الصلوۃ ایضا لانہ من الشیطان وقال قب ولہ فلیکظم فی کل حال فحال وخصص الصلوۃ لانھا اولی الاحوال قال واما نسبۃ للشیطان فان کل مکروہ نسبہ الشرع لہ لانہ واسطۃ وکل فعل حسن نسبہ الملک لانہ واسطۃ والتثاؤب من امتلاء وتکاسل وھو بواسطۃ الشیطان والتقلیل من غذاء والنشاط من الملک وجاء صفتہ بسببہ فی تثاؤب المصلین روی ابن ابی شیبۃ بمصنفہ بسند صحیح عن عبد الرحمٰن بن یزید احد التابعین قال تیئست ان لہ قارورۃ یتثاءب القوم فی الصلوۃ ثم یتثاءبون وبروایۃ فیھا تفوح فاذا قاموا للصلوۃ تشقوھا فلذا امروا باستتثار وعن یزید بن الاصم ما تثاؤب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم فی صلاتہ قط قلت ولا خارجھا قط (فاذا تثاؤب) قال العراقی باصل سماعنا فاذا وبروایۃ تثاؤب بمد فھمز وھی للمبارک بن عبد الجبار الصیرفی وقد انکرہ الجوھری والجمھور بلا واو وقال السفطی ھو بھمز وشد موحدۃ لا غیر (فلیکظم ما استطاع) بکاف فنقط ظاھر مثال کیضرب ای لیحبسہ ما امکنہ ۱۲

عن حسین المعلم بهذا الاسناد **قال** ابو عیسی لا نعلم احدا روی عن حسین المعلم نحو روایة ابراهیم بن طهمان **وقد** روی ابو اسامة وغیر واحد عن حسین المعلم نحو روایة عیسی بن یونس ومعنی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم فی صلاة التطوع **حدثنا** محمد بن بشار نا ابن ابی عدی عن اشعث بن عبد الملك **عن** الحسن قال ان شاء الرجل صلی صلوة التطوع قائما وجالسا ومضطجعا **واختلف** اهل العلم فی صلاة المریض اذا لم یستطع ان یصلی جالسا **فقال** بعض اهل العلم انه یصلی علی جنبه الایمن **وقال** بعضهم یصلی مستلقیا علی قفاه ورجلاه الی القبلة **وقال** سفیان الثوری فی هذا الحدیث من صلی جالسا فله نصف اجر القائم **قال هذا** للصحیح ولمن لیس له عذر فاما من کان له عذر من مرض او غیره فصلی جالسا فله مثل اجر القائم **وقد** روی فی بعض الحدیث مثل قول سفیان الثوری **باب** فی من یتطوع جالسا **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن السائب بن یزید عن المطلب بن ابی وداعة السهمی[1] **عن** حفصة زوج النبی صلی الله علیه وسلم انها قالت ما رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم صلی فی سبحته[2] قاعدا حتی کان قبل وفاته صلی الله علیه وسلم بعام فانه کان یصلی فی سبحته قاعدا ویقرأ بالسورة ویرتلها حتی تکون اطول[3] من اطول منها **وفی** الباب عن ام سلمة وانس بن مالك **قال** ابو عیسی حدیث حفصة حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی من اللیل جالسا فاذا بقی من قراءته قدر ثلاثین او اربعین اٰیة قام فقرأ ثم رکع ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلك **وروی** عنه انه کان یصلی قاعدا فاذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو قاعد رکع وسجد وهو قاعد **قال** احمد واسحق والعمل علی کلا الحدیثین کانهما رأیا کلا الحدیثین صحیحا معمولا بهما **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك عن ابی النضر عن ابی سلمة **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی جالسا فیقرأ وهو جالس فاذا بقی من قراءته قدر ما یکون ثلاثین او اربعین اٰیة قام فقرأ وهو قائم ثم رکع وسجد ثم صنع فی الرکعة الثانیة مثل ذلك **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم انا خالد هو الحذاء عن عبد الله بن شقیق **عن** عائشة قال سألتها عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم عن تطوعه قالت کان یصلی لیلا طویلا قائما ولیلا طویلا قاعدا فاذا قرأ وهو قائم رکع وسجد وهو قائم واذا قرأ وهو جالس رکع وسجد وهو جالس **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوة فاخفف **حدثنا** قتیبة نا مروان بن معاویة الفزاری عن حمید **عن** انس ابن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال والله انی لاسمع بکاء الصبی وانا فی الصلوة فاخفف مخافة ان تفتن امه **وفی** الباب عن ابی قتادة وابی سعید وابی هریرة **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار **حدثنا** هناد نا قبیصة عن حماد بن حماد بن سلمة عن قتادة عن ابن سیرین عن صفیة ابنة الحارث **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار **وفی** الباب عن عبد الله بن عمر **وقال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن **والعمل** علیه عند اهل العلم ان المرأة اذا ادرکت ای فصلت وشیء من شعرها مکشوف لا تجوز صلاتها **وهو** قول الشافعی قال لا تجوز صلاة

بن عمرو بن العاص انه علیه السلام رأی الصحابة مصلین السبحة قعودا حین مرضوا فی المدینة وقال النبی صلی الله علیه وسلم صلوة القاعد نصف صلوة القائم وفی بعض الروایات ان الصحابة صلوا قیاما بعد قوله علیه السلام ولیعلم ان المعذور علی قسمین معذور لا یقدر علی القیام ولو بکلفة والثانی هو الذی یقدر علیه بتحمل الکلفة. **قوله** من صلی نائما ای مضطجعا قال الاسماعیلی ان فی الحدیث تصحیحا والصحیح من صلی بایماء وردده المحدثون **قوله** وقال بعضهم یصلی مستلقیا الخ لا یجوز الاستلقاء عند الشوافع ویجوز عند الاحناف وقال الشافعیة لیس الاستلقاء مذکورا فی القرآن وقال الزیلعی فی النسائی تصریح الاستلقاء اقول لم اجد روایة الاستلقاء فی الصغری لعلها تکون فی الکبری فان الزیلعی متثبت فی النقل کثیرا والاستلقاء عندنا افضل من الصلوة علی الایمن **باب** من یتطوع جالسا. مذهب ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن الحسن من صلی التطوع جالسا یجوز له الجلوس بای صورة شاء من التربع وغیره الا فی القعدة فانه یقعد فیها کهیأة واما ما هو عمل اهل العصر من اختیار هیأة القعدة فی القیام فهو مذهب زفر ویجوز بناء القیام علی القعود فی صلوة او رکعة فی السبحة عند الشیخین وقال محمد لا یجوز ان یشرع قائما ثم یقعد واقول لا بد من ترجیح الصور الثابتة عنده علیه السلام علی غیرها ولکنه لم یتوجه الاحناف الی الترجیح وقد ثبت تطویله علیه السلام القیام فی صلوة اللیل کما روی ان حذیفة اقتدی به علیه السلام باللیل واخذ النبی صلی الله علیه وسلم سورة البقر وقال زعمت لعله یرکع علی مائة اٰیة حتی ان تجاوز عن المائة ثم زعمت ان یرکع علی مائتین حتی ان یجاوز ثم زعمت انه یختم السورة حتی ان تجاوز عنها وقرأ اربع سور ثم بعض الروایات تدل علی قراءته اربع سور فی رکعة وبعضها تدل علی قراءته ایاها فی اربع رکعات فوالله اعلم بل یرجع المحدثون او یجمعون والله اعلم ولکن وردا بن مسعود انه اقتدی به علیه السلام وابی ولذا کان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الاقتداء خلفه فی النافلة وعلی هذا قال بعض ان الحکیم من یشدد علی نفسه ویخفف علی غیره وقال محمد فی قصیدة البردة ظلمت سنة من احیی الظلام الی ان اشتکت قدماه الضر من ورم وقال فی الهمزیة واذا احلت الهدایة قلبا نشطت فی العبادة الاعضاء **باب** ما جاء ان النبی صلی الله علیه وسلم قال انی لاسمع بکاء الصبی فی الصلوة فاخفف قد ثبت تطویله علیه السلام القراءة وتخفیفه ایاها والتخفیف فی حدیث الباب والتطویل لادراك الجائی فی سنن ابی داود ص ۱۱۶ عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه انه قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یطول القراءة فی الرکعة الاولی ما لا یطول فی الثانیة فظننا انه یرید بذلك ان یدرك الناس الرکعة الاولی الخ واختلف العلماء فی تطویل الرکوع لادراك الجائی فجوزه الشافعیة قیاسا علی تخفیف القراءة فی حدیث الباب قیاس عکس واما الاحناف فعن ابی حنیفة او محمد علی اختلاف النقلین انه سئل عن من یطیل الرکوع لادراك الجائی قال اخاف علیه امرا عظیما وسأل ما الامر العظیم قال الکفر وقال المشائخ انه کفران النعمة واما ارباب الفتوی فقالوا تجوز الاطالة بشرط ان لا یعرف الامام الجائی بشخصه والا فلا ولکن ینبغی العمل علی ما قال صاحب المذهب فان النفس الکذب ما تکون اذا حلفت فکیف اذا ادعت واما قیاس الشافعیة فقیاس مع الفارق وایضا ثبت الاطالة والتخفیف فی القراءة لا فی الرکوع والسجود ثم قال بعض الاحناف ان ارادته علیه السلام تطویل القراءة ثم تخفیفها کانت قبل الشروع فی الصلوة لا فی داخل الصلوة ولکن الفاظ الروایات ترد علیه **باب** ما جاء لا تقبل صلوة الحائض الا بخمار الحائض من تصلح الحیض وفی سن الحیض والحائضة من فی حالة الحیض فی الحالة الراهنة کما قال صاحب الکشاف وکذلك فی المرضع والمرضعة ومذهب ابی حنیفة ان الکفین والوجه لیس بعورة لا داخل الصلوة ولا خارجها ویجوز النظر الی الوجه والکفین للاجنبی ایضا ثم افتی ارباب الفتیا بسترهما لفساد الزمان واما القدمان فعن الشافعی جواز کشفهما وعن ابی حنیفة روایتان وعندی یوخذ بما یوافق الشافعی

---

[1] **قوله** السهمی بفتح سین منسوب الی سهم بن عمرو بطن من قریش ۱۲ مغنی [2] **قوله** فی سبحته قال فی مجمع البحار ویقال للذکر وصلوة النافلة سبحة ایضا وهی من التسبیح کالسخرة من التسخیر وخصت النافلة بها وان شارکتها الفریضة فی معناها لان التسبیحات فی الفرائض والنوافل فالنافلة شابهت تسبیحاتها فی عدم الوجوب فمنا اجعلوا صلوتکم سبحة ای نافلة ۱۲ مجمع البحار [3] **قوله** اطول من اطول منها یعنی ان السورة التی یقرؤها النبی صلی الله علیه وسلم تصیر اطول من اطول السور بسبب ترتیلها ۱۲

المرأۃ وشیٔ من جسدھا مکشوف **قال** الشافعی وقد قیل ان کان ظھر قدمیھا مکشوفا فصلاتھا جائزۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ السدل فی الصلوٰۃ **حدثنا** ھناد نا قبیصۃ عن حماد ابن سلمۃ عن عسل بن سفیان عن عطاء **عن** ابی ھریرۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السدل فی الصلوٰۃ **وفی** الباب عن ابی جحیفۃ **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ لا نعرفہ من حدیث عطاء عن ابی ھریرۃ مرفوعا الا من حدیث عسل بن سفیان وقد **اختلف** اھل العلم فی السدل فی الصلوٰۃ **فکرہ** بعضھم السدل فی الصلوٰۃ وقالوا ھکذا تصنع الیھود **وقال** بعضھم انما کرہ السدل فی الصلوٰۃ اذا لم یکن علیہ الا ثوب واحد **فاما** اذا سدل علی القمیص فلا باس **وھو** قول احمد وکرہ ابن المبارک السدل فی الصلوٰۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ مسح الحصی فی الصلوٰۃ **حدثنا** سعید بن عبد الرحمن المخزومی نا سفیان بن عیینۃ عن الزھری عن ابی الاحوص **عن** ابی ذر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا قام احدکم الی الصلاۃ فلا یمسح الحصی فان الرحمۃ تواجھہ **حدثنا** الحسین بن حریث نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی **عن** یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمۃ بن عبد الرحمن **عن** معیقیب قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن مسح الحصی فی الصلوٰۃ فقال ان کنت لا بد فاعلا فمرۃ واحدۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث صحیح **وفی** الباب عن علی بن ابی طالب وحذیفۃ وجابر بن عبد اللہ ومعیقیب **قال** ابو عیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کرہ المسح فی الصلوٰۃ و قال ان کنت لا بد فاعلا فمرۃ واحدۃ **کانہ** روی عنہ رخصۃ فی الواحدۃ والعمل علی ھذا عند اھل العلم **باب** ما جاء فی کراھیۃ النفخ فی الصلوٰۃ **حدثنا** احمد بن منیع نا عباد بن العوام نا میمون ابو حمزۃ عن ابی صالح مولی طلحۃ **عن** ام سلمۃ قالت رأی النبی صلی اللہ علیہ وسلم غلاما لنا یقال لہ افلح اذا سجد نفخ فقال یا افلح ترب وجھک **قال** احمد بن منیع کرہ عباد النفخ فی الصلوٰۃ وقال ان نفخ لم یقطع صلاتہ قال احمد بن منیع وبہ نأخذ **قال** ابو عیسی روی بعضھم عن ابی حمزۃ ھذا الحدیث وقال مولی لنا یقال لہ رباح **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضبی نا حماد بن زید عن میمون ابی حمزۃ بھذا الاسناد نحوہ وقال غلام لنا یقال لہ رباح **قال** ابو عیسی حدیث ام سلمۃ اسنادہ لیس بذاک ومیمون ابو حمزۃ قد **ضعفہ** بعض اھل العلم **واختلف** اھل العلم فی النفخ فی الصلوٰۃ **فقال** بعضھم ان نفخ فی الصلوٰۃ استقبل الصلوٰۃ **وھو** قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ **وقال** بعضھم یکرہ النفخ فی الصلوٰۃ وان نفخ فی صلاتہ لم تفسد صلوٰتہ **وھو** قول احمد واسحق **باب** ما جاء فی النھی عن الاختصار فی الصلوٰۃ **حدثنا** ابو کریب نا ابو اسامۃ عن ھشام بن حسان عن محمد بن سیرین **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان یصلی الرجل مختصرا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **وقد** کرہ قوم من اھل العلم الاختصار فی الصلوٰۃ والاختصار ھو ان یضع الرجل یدہ علی خاصرتہ فی الصلوٰۃ **وکرہ** بعضھم ان یمشی الرجل مختصرا **ویروی** ان ابلیس

باب ما جاء فی کراھیۃ السدل فی الصلوٰۃ قال شارح الوقایۃ السدل ان یضع الثوب علی الرأس ویرخیہ علی جانبیہ واقول ان جزئیات المذھب تدل علی العموم من ھذا فانہ فی قاضیخان انہ لو لبس الجبۃ ویداہ فی خارج الکمین یکون سدلا واقول ان احسن ما قیل فی تعریف السدل ما قال الشاہ ولی اللہ فی حجۃ اللہ البالغۃ وھو ان الشریعۃ امرت باختیار اللیسۃ المختارۃ فی اعدل الاحوال للانسان وخلافہ سدل او تشمیر فھذا خلاصۃ ما فی مسئلۃ السدل فانہ علیہ السلام امر باعادۃ الصلوٰۃ من کان صلی وھو مسبل ازارہ اخرجہ ابوداؤد ص ۹۳ عن ابی ھریرۃ ویجوز اطلاق السدل علی اسبال الازار (**مسئلۃ**) فی شرح المشارق لابن الملک من لحقہ سدل الثوب فی اثناء الصلوٰۃ یرفعہ فی خلالہا وھذا یدل علی دفع المکروہ اللاحق فی داخل الصلوٰۃ فیما فانہ علیہ السلام حمل ابن عباس عن یمینہ فی داخل الصلوٰۃ ووقائع اخر عن ابن عباس تدل علی دفع المکروہ اللاحق فی خلال الصلوٰۃ فی خلالہا **قولہ** اذا سدل علی القمیص الخ فی کتب فقہ البحر وغیرہ ان اشتمال الصماء مکروہ فی ثوب واحد وغیر مکروہ فی ثوبین وقد یطلق لفظ السدل علی ھذا الاشتمال ایضا وھو المراد فی ھذا القول **باب** کراھیۃ مسح الحصی فی الصلوٰۃ حدیث الباب یدل علی تحمل العمل القلیل فی الصلوٰۃ واما فساد الصلوٰۃ بالعمل الکثیر فمن المجمع علیہ وفی بعض الروایات وان کنت لا بد فاعلا ففی النافلۃ الخ لان فی النافلۃ توسعا لیس فی الفریضۃ فانہ یجوز الاعتماد بالجدار وغیرہ فی النافلۃ عند التعب والاعیاء لا الفریضۃ **قولہ** فان الرحمۃ تواجھہ الخ ھذہ الرحمۃ الوصلۃ التی یکون المار بین یدی المصلی قاطعا لھا **باب** کراھیۃ النفخ فی الصلوٰۃ لنا فی النفخ فی الصلوٰۃ قولان ذکرھما صاحب البحر احدھما انہ لو کان مسموعا صوتہ تفسد الصلوٰۃ والا فلا والثانی فساد الصلوٰۃ بہ لو کان مبینا یظھر منہ الحروف والا فلا واختار صاحب البحر الثانی وقال ابن تیمیۃ لا تفسد الصلوٰۃ بالنفخ وان کان مبینا واما التنحنح فی الصلوٰۃ فمکروہ عندنا بل مفسد الصلوٰۃ ان لم یکن من عذر کان صار مضطرا او مدفوعا الیہ ولو تنحنح من عذر بیبح فلا باس والعذر کان حصر عن القراءۃ لاجتماع البلغم او غیرہ وفی الصغیر شرح المنیۃ ان التنحنح للعذر الصحیح انما یتحقق فی حق الامام لان الحصر عن القراءۃ انما یتحقق فی حقہ **قولہ** واھل الکوفۃ ھم ابو حنیفۃ وتبعہ **باب** النھی عن الاختصار فی الصلوٰۃ۔ فی تفسیر الاختصار اقوال قیل ھو الاختصار فی القراءۃ والتخفیف وقیل ھو القیام اخذا ان المختصرۃ فی یدہ وقیل ھو وضع الید علی الخاصرۃ والمختار ھو الثالث **قولہ** یمشی مختصرا

قولہ قال فی مجمع البحار نھی عن السدل فی الصلوٰۃ وھو ان یلتحف بثوبہ ویدخل یدیہ من داخل فیرکع ویسجد کذلک فکانت الیھود تفعلہ وھذا مطرد فی القمیص وغیرہ من الثیاب وقیل ان یضع وسط الازار علی راسہ ویرسل طرفیہ یمینہ وشمالہ من غیر ان یجعلھما علی کتفیہ ۱۲ **قولہ** عسل بکسر اولہ وسکون المعجمۃ وقیل بفتحتین ابو القرۃ البصری ضعیف من السادسۃ ۱۲ **قولہ** فان الرحمۃ تواجھہ ای تنزل وتقبل علیہ فلا یلیق لعاقل تلھی من شکر تلک النعمۃ الخطیرۃ بھذہ الفعلۃ الحقیرۃ اولا ینبغی فوت تلک النعمۃ او الرحمۃ بمزاولۃ ھذہ الفعلۃ والزلۃ الاعالۃ الضرورۃ ۱۲ مرقاۃ **قولہ** واحدۃ بالنصب ای فافعل مرۃ واحدۃ ویجوز الرفع فیکون التقدیر فالجائز مرۃ واحدۃ او فمرۃ واحدۃ تکفی او تجوز وفی شرح المنیۃ یکرہ قلب الحصا الا ان لا یمکنہ الحصا من السجود بان اختلف ارتفاعہ وانخفاضہ فلا یستقر علیہ قدر المفروض من الجبھۃ فیسویہ حینئذ مرۃ او مرتین لان فیہ روایتین فی روایۃ یسویہ مرۃ وفی روایۃ یسویہ مرتین ۱۲ مرقاۃ **قولہ** ترب وجھک ای اوصلہ الی التراب فانہ اقرب الی التضرع واعظم للثواب وھو کنایۃ عن عدم النفخ لانہ یستلزم علوق التراب بالوجہ ای افضلہ وھو الجبھۃ وذلک غایۃ التواضع ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی (عن صفیۃ بنت الحارث) لیس لنا عند المصنف روایۃ الا ھذا الحدیث (لا یقبل اللہ صلاۃ حائض) بنسخۃ الحائض ای من بلغت سن حیض لا من لا بست حیضا فانھا ممنوعۃ من الصلوٰۃ ولابن خزیمۃ صلاۃ امرأۃ قد حاضت (الا بخمار) لکتاب ما یغطی بہ رأس امرأۃ وقد استدل الرویانی بمفھومہ علی انہ تجوز صلاۃ صغیرۃ بلا خمار وذکر الماوردی والقفیری ما یوافقہ ونوبشرح المھذب ما یخالفہ (عن عسل بن سفیان) بعین فسین فلام کسدر وعالہ عند المصنف الا ھذا الحدیث (عن السدل فی الصلوٰۃ) قال ابو عبید ھو ارسال رجل ثوبہ بلا ان یضم جانبیہ بین یدیہ فان ضمھما فلیس بسدل وغیرہ ھو ان یضع وسط ردائہ علی راسہ ویرسل طرفیہ عن یمینہ وشمالہ بلا جعلھما علی کتفیہ (عن ابی الاحوص) قال ان لم نقف علی اسمہ ولا نعرفہ وقد انفرد الزھری بالروایۃ عنہ ولیس لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث (اذا قام احدکم الی الصلوٰۃ) ای دخل فیھا (لا یمسح الحصا) لانہ یشغلہ عنہ ولیفعل ذلک قبل دخولہ فیھا (عن ابی صالح عن ام سلمۃ) قال الذھبی بالمیزان ھو مولاھا واسمہ ذکوان لا یعرف وقال المزی بتھذیبہ اسمہ زاذان ولیس لہ بالکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف

اذا مشی یمشی مختصرا **باب** ما جاء فی کراھیۃ کف الشعر فی الصلوٰۃ **حدثنا** یحییٰ بن موسیٰ نا عبد الرزاق انا ابن جریج عن عمران بن موسیٰ عن سعید بن ابی سعید المقبری عن ابیہ **عن** ابی رافع انہ مر بالحسن بن علی وھو یصلی وقد عقص ضفرتہ فی قفاہ فحلھا فالتفت الیہ الحسن مغضبا فقال اقبل علی صلاتک ولا تغضب فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ذلک کفل الشیطان **وفی** الباب عن ام سلمۃ وعبد اللہ بن عباس **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی رافع حدیث حسن والعمل علی ھذا عند اھل العلم کرھوا ان یصلی الرجل وھو معقوص شعرہ وعمران بن موسیٰ ھو القرشی المکی وھو اخو ایوب بن موسیٰ **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلاۃ **حدثنا** سوید بن نصر نا عبد اللہ بن المبارک نا لیث بن سعد نا عبد ربہ بن سعید عن عمران بن ابی انس عن عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن ربیعۃ بن الحارث **عن** الفضل بن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الصلاۃ مثنی مثنی تشھد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتسکن وتقنع یدیک یقول ترفعھما الی ربک مستقبلا ببطونھما وجھک وتقول یا رب یا رب ومن لم یفعل ذلک فھو کذا وکذا **قال** ابو عیسیٰ قال غیر ابن المبارک فی ھذا الحدیث من لم یفعل ذلک فھو خداج **قال** ابو عیسیٰ سمعت محمد بن اسمعیل یقول روی شعبۃ ھذا الحدیث عن عبد ربہ بن سعید فاخطأ فی مواضع فقال عن انس بن ابی انس وھو عمران بن ابی انس وقال عن عبد اللہ بن الحرث وانما ھو عبد اللہ بن نافع بن العمیاء عن ربیعۃ بن الحارث وقال شعبۃ عن عبد اللہ بن الحارث عن المطلب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما ھو عن ربیعۃ بن الحرث بن عبد المطلب عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** محمد وحدیث اللیث بن سعد اصح من حدیث شعبۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ التشبیک بین الاصابع فی الصلوٰۃ **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن سعید المقبری عن رجل **عن** کعب بن عجرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأ احدکم فاحسن وضوءہ ثم خرج عامدا الی المسجد فلا یشبکن بین اصابعہ فانہ فی صلوٰۃ **قال** ابو عیسیٰ **حدیث** کعب بن عجرۃ رواہ غیر واحد عن ابن عجلان مثل حدیث اللیث **وروی** شریک عن محمد بن عجلان عن ابیہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث **وحدیث** شریک غیر محفوظ **باب** ما جاء فی طول القیام فی الصلوٰۃ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قیل

حین اخرج من الجنۃ مذموما **باب** کراھیۃ کف الشعر فی الصلوٰۃ استنبط من حدیث الباب ان الاشعار ایضا ساجدۃ فلا یکفھا وقال الشافعی ان الثیاب ایضا ساجدۃ ولذا منع عن السجدۃ علی الثوب الملبوس للمصلی واما وجہ نہی الشارع عن کف الشعر فاما خلافۃ لہیأۃ الوقار المطلوبۃ فی الصلوٰۃ واما کون الاشعار ایضا ساجدۃ عند الشریعۃ **قولہ** وقد عقص ضفرتہ الضفر جمع الاشعار بعضھا الی بعضھا حدیث الباب یدل علی عقص الحسن ضفیرتہ وحلہ ابو رافع وفی بعض کتبنا انہ غیر مرضی وعلی ھذا اشکل ما سیاتی فی آخر الکتاب انہ علیہ السلام کانت لہ عقائص وتصدی العلماء الی توجیہ ما یخالفھم بظاھرہ ما سیاتی فی آخر الکتاب۔ **قولہ** ذلک کفل الشیطان فی الحاشیۃ ان الکفل ھو حظ الشیطان ولکنہ لیس کذلک فان الکفل فی اللغۃ ھو الثوب الملفوف علی الواسطۃ للمودج کی یاخذہ الردیف کما قال ؎ وراکب خلف البعیر مکتفل ؛ یمشی علی آثارہ وینتعل ؛ **باب** ما جاء فی التخشع فی الصلوٰۃ قال علماء اللغۃ ان الخشوع یتعلق بالعین والرأس والصوت والعنق والخضوع یتعلق بالقلب وقال الحذاق من ارباب اللغۃ لا ترادف فی الالفاظ والمختار ھو ھذا القول واما الخضوع والخشوع فی الصلوٰۃ المذکور فی حدیث الباب لم اجدہ فی عامۃ کتبنا فکنت متردداً فی ما ذکر الی ان رأیت استحباب التخشع فی الاختیار شرح المختار وھو من معتبراتنا ولا یتوھم ان القرآن یامر بالخشوع وامر القرآن للایجاب فیجب الخشوع سیما اذا کان من روح الصلوٰۃ لان الفقیہ انما یتعرض الی احوال عامۃ الناس ویلتفت الیھا ومن المعلوم ان التخشع من العامۃ متعذر فقال الفقیہ بالاستحباب لا بالوجوب فالخشوع مستحب واما الاختیار فی الصلوٰۃ فمن شروطھا فانہ اذا سجد او رکع وھو نائم لا یعتد بہ (**فائدۃ**) فی کتب الاحناف ان المصلی ینظر فی حال القیام الی موضع سجودہ وفی الرکوع الی ظھری رجلیہ وفی السجود الی انفہ وفی القعود الی حجرہ وانی تتبعت ما خذ ھذہ المسئلۃ فوجدت فی متن المبسوط للجوزجانی تلمیذ محمد بن حسن انہ ینظر فی حال القیام الی موضع السجود وفی کتاب الصلوٰۃ لاحمد بن حنبل ان المصلی ینحنی راسہ فی القیام ولکنی متردد فی ھذا الکتاب انہ من تصنیف احمد اولا فرأیت فی فتح الباری انہ من تصانیفہ وتامر الشریعۃ بالسکون فی الصلوٰۃ کما ھو عادۃ السلف الصالحین وفی حدیث الباب مقال وتکلم فیہ واخرجہ الزیلعی وعزاہ الی النسائی وما وجدتہ فی الصغری لعلہ فی الکبری فان الزیلعی متثبت فی النقول اشد تثبت فان کان اخرجہ النسائی فی الکبری لا یخط الحدیث عن مرتبۃ الحسن وان لم یکن فی منزلۃ احادیث الصغری۔ **قولہ** الصلوٰۃ مثنی مثنی بحث ھذہ المسئلۃ سیاتی بقدر الضرورۃ فی ابواب الوتر وقال الزمخشری ان فی مثنی تکرارا معنی ذکرہ فی الفائق وانما اتی بمثنی الثانی لتحقیق التکرار فی اللفظ ایضا **قولہ** تشھد فی کل رکعۃ۔ قال ابن ھمام ان حدیث الباب لیس بحجۃ للصاحبین والشافعی علی ابی حنیفۃ فی مسئلۃ نوافل اللیل لانہ ایضا یقول بالتشھد ولا یدل الحدیث علی التسلیم اقول المراد فی الحدیث ھو التشھد مع التسلیم کما فی مسند احمد **قولہ** تقنع یدیک الخ ای ترفع یدیک استدل بعض بحدیث الباب علی الدعاء بعد المکتوبۃ بالھیأۃ المتعارفۃ فی اھل العصر والحال انہ لا یدل علیہ فانہ لیس فیہ ذکر انھم دعوا مجتمعین فاما رفع الیدین فقط بعد الصلوٰۃ ولو نافلۃ فثابت کما حررت سابقا والکلام بقدر المرام مر سابقا۔ **قولہ** فھو خداج۔ اطلق لفظ الخداج علی ترک المستحب فی الصلوٰۃ **باب** طول القیام فی الصلوٰۃ۔ اختلف المذھبین فی افضلیۃ الصلوات فقال الشافعیۃ ان افضل الصلوات ھی المشتملۃ علی تکثیر الرکوع والسجود ونقول ان افضلھا ھی المشتملۃ علی تطویل القیام وفی روایۃ للشافعیۃ ان الافضل تطویل القیام ذکرہ النووی فی شرح مسلم وفی روایۃ للاحناف ان الافضل تکثیر الرکوع عن محمد وعن ابی حنیفۃ علی اختلاف نقلین واحد النقلین فی البحر وصورۃ الاختلاف ان رجلا یستفتی بان لی وقتا معینا واریدہ صرفہ فی النافلۃ فما الافضل اصرفہ فی تکثیر السجود او فی تطویل القیام وتمسک الشافعیۃ بحدیث اقرب ما یکون العبد الی ربہ وھو ساجد فالسجدۃ اعلی ارکان الصلوٰۃ فیستحب تکثیرھا وتمسک العراقیون بحدیث الباب وھو نص فی المسئلۃ واما حدیث اقرب ما یکون العبد الی ربہ الخ فعلی الرأس والعینین ولا ننکرہ ولا یخالفنا فانہ یدل علی ان السجود افضل اجزاء الصلوٰۃ ولا ننکرہ وکلامنا فی افضلیۃ صلوٰۃ من الصلوات لا فی افضلیۃ جزء من اجزاء الصلوٰۃ فیکون

قولہ الکف اما بمعنی الجمع او بمعنی المنع ۱۲ مجمع **قولہ** عقص شعرہ منفرہ وفتلہ ۱۲ ضفر الشعر نسج بعضہ علی بعض والضفر ما تعقد بعضہ علی بعض کالضفرۃ ۱۲ ق ۔

قوت المغتذی

(عن عمران بن موسیٰ) ھو عمرو الاشرف بن سعید العاصی الاموی لم یروعنہ الا ابن جریج ولیس لہ بالکتب الا ھذا الحدیث عند المصنف وہ (ذلک کفل الشیطان) بکاف ففاء فلام کسدر ای فعلہ بہ نصیبا (وھو معقوص) ھو خاص بالرجال لا النساء لان شعر ھن عورۃ یجب سترہ فی الصلاۃ فاذا انعقصن فربما استرسل وتعذر سترہ (عن عبد اللہ ابن نافع بن ابی العمیاء) لیس لہ بالکتب الا ھذا الحدیث عند الاربعۃ (تشھد فی کل رکعتین وتخشع وتضرع وتمسکن) قال العراقی المشھور بھذہ الروایۃ انھا افعال آتیۃ حذف احد تائی کل ویدل علیہ ما بعدہ وان تشھد وبروایۃ بتنوین کل اسماء وھو غلط من راویہ وبالثانیۃ تمسکن ای تذل وتخضع تمفعل من السکون وقیاسہ تسکن وھو الاکثر الافصح وقد جاء علی الاول احرف قلیلۃ قال تمدرع وتمنطق وتمندل او تقنع یدیک یقول ترفعھما الی ربک مستقبلا ببطونھما وجھک قال طیب اقناع الیدین رفعھما فی الدعاء والمسئلۃ قال قب وھو بعد الصلاۃ لا فیھا والعراقی وقد یکون فیھا فی القنوت حیث شرع باول القنوت نومعناہ ھنا القیام باتفاق العلماء بما علمت ویطلق ایضا علی طاعۃ وصلاۃ وسکون وخشوع ودعاء واقرار العبودیۃ ۱۲

للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصلوۃ افضل قال طول القنوت[1] **وفی** الباب عن عبد اللہ بن حبشی وانس بن مالک **قال** ابو عیسے حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجہ عن جابر بن عبد اللہ **باب** ما جاء فی کثرۃ الرکوع والسجود **حدثنا** ابو عمار نا الولید بن مسلم عن الاوزاعی قال حدثنی الولید بن ہشام المعیطی **قال** حدثنی معدان بن ابی طلحۃ الیعمری قال لقیت ثوبان مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت لہ دلنی علی عمل ینفعنی اللہ بہ ویدخلنی اللہ الجنۃ فسکت عنی ملیا ثم التفت الی فقال علیک بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بہا درجۃ وحط عنہ بہا خطیئۃ قال معدان فلقیت ابا الدرداء فسألتہ عما سألت عنہ ثوبان فقال علیک بالسجود فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من عبد یسجد للہ سجدۃ الا رفعہ اللہ بہا درجۃ وحط عنہ بہا خطیئۃ **وفی** الباب عن ابی ہریرۃ وابی فاطمۃ **قال** ابو عیسی حدیث ثوبان وابی الدرداء فی کثرۃ الرکوع والسجود حدیث حسن صحیح **وقد اختلف** اہل العلم فی ہذا **فقال** بعضہم طول القیام فی الصلوۃ افضل من کثرۃ الرکوع والسجود **وقال** بعضہم کثرۃ الرکوع والسجود افضل من طول القیام **وقال** احمد بن حنبل قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا حدیثان ولم یقض فیہ بشیء **وقال** اسحق اما بالنہار فکثرۃ الرکوع والسجود واما باللیل فطول القیام الا ان یکون رجل لہ جزء باللیل یأتی علیہ فکثرۃ الرکوع والسجود فی ہذا احب الی لانہ یأتی علی جزئہ وقد[4] یرجح کثرۃ الرکوع والسجود **قال** ابو عیسے انما قال اسحق ہذا لانہ کذا وصف صلاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل وصف طول القیام واما بالنہار فلم توصف من صلاتہ من طول القیام ما وصف باللیل **باب** ما جاء فی قتل الاسودین فی الصلوۃ **حدثنا** علی بن حجر نا اسماعیل بن علیۃ عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ضمضم[5] بن جوس عن ابی ہریرۃ قال امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الاسودین فی الصلوۃ الحیۃ والعقرب **وفی** الباب عن ابن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسے حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم **وبہ** یقول احمد واسحق **وکرہ** بعض اہل العلم قتل الحیۃ[6] والعقرب فی الصلوۃ **قال** ابراہیم ان فی الصلوۃ لشغلا والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی سجدتی السہو قبل السلام **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن ابن شہاب عن عبد الرحمن الاعرج **عن** عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی حلیف بنی عبد المطلب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قام فی صلاۃ الظہر وعلیہ جلوس فلما اتم صلاتہ سجد سجدتین یکبر فی کل سجدۃ وہو جالس قبل ان یسلم وسجدہما الناس معہ مکان ما نسی من الجلوس **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الاعلی وابو داؤد قالا نا ہشام عن یحیی بن ابی کثیر **عن** محمد بن ابراہیم ان ابا ہریرۃ والسائب القاری کانا یسجدان سجدتی السہو قبل التسلیم **قال** ابو عیسی حدیث ابن بحینۃ حدیث حسن والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم **وہو** قول الشافعی یری سجود السہو کلہ قبل التسلیم ویقول ہذا الناسخ لغیرہ من الاحادیث ویذکر ان اخر فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان علی ہذا **وقال** احمد واسحق اذا قام الرجل فی الرکعتین فانہ یسجد سجدتی السہو قبل السلام علی حدیث ابن بحینۃ **وعبد اللہ** ابن بحینۃ ہو عبد اللہ بن مالک بن بحینۃ مالک ابوہ وبحینۃ امہ ہکذا اخبرنی اسحق بن منصور عن علی بن المدینی **قال**

قیاس الشافعیۃ فی مقابل النص ولا تخالف بین الحدیثین فلنص الحدیث لنا انشاء اللہ تعالی فی مسئلۃ الباب (**ف**) یأخذ ابو حنیفۃ بالضابطۃ الکلیۃ وقول الشارع فی الباب ویحمل الوقائع علی المامل کما تمسک فی استقبال القبلۃ واستدبارہا عند الخلاء بالحدیث القولی واخرج مماثل للوقائع وکذلک صرح الحافظ فی الفتح ثم لم یرض بہ واقول انہ احسن طرق التمسک بالحدیث کما ہو ظاہر عند ارباب اللباب ثم ان قیل لما کانت السجدۃ افضل اجزاء الصلوۃ ینبغی صرف الوقت فیہا ازید مما فی غیرہا نقول ربما یکون ان یصرف الوقت فی المبادی ازید مما فی المرام کما فی الحج فان الغرض زیارۃ البیت والاحرام من مبادیہا۔ **باب** ما جاء فی قتل الاسودین۔ اذا تعرض الحیۃ او العقرب للمصلی فلہ ان یقتلہما وہو فی الصلوۃ ثم فی مبسوط شیخ الاسلام خواہرزادہ ان الصلوۃ لا تفسد ان قتلہما بعمل کثیر نقلہ فی الفتح وفی قول لنا فساد الصلوۃ بالعمل الکثیر الا انہ لا یأثم بافسادہ الصلوۃ فی ہذہ الصورۃ للضرورۃ والمختار ما فی مبسوط شیخ الاسلام الا انہ اذا احتاج الی العمل الکثیر جدا تفسد الصلوۃ۔ **باب** ما جاء فی سجدتی السہو قبل السلام۔ حقیقۃ سجدتی السہو عندنا اما ان یقال السجدتان وتشہد وسلام واما ان یقال سجدتان لانہ اذا تشہد ثم سلم الی جانب او جانبین علی اختلاف القولین وسجد للسہو فالسجدۃ فی حرمۃ الصلوۃ ولما کانت للسجدۃ بعض تعلق بالصلوۃ تبطل التشہد والسلام السابقین فیحتاج الی التشہد والسلام الثانی ولکنہ لا یرفع القعدۃ لانہا فریضۃ فالتشہد والسلام لعارض وحقیقۃ سجدۃ السہو سجدتان وحقیقتہا عند الشافعیۃ سجدتان فقط ولا تشہد ولا سلام واما السلام الذی بعدہا فسلام الصلوۃ ثم نقول ان سجدۃ السہو بعد السلام فی جمیع الصور وقالت الشافعیۃ انہا قبل السلام فی جمیع الصور وقال المالک ان یسجد بعد السلام لو لزم السجدۃ من زیادۃ ویسجد قبلہ لو لزم السجدۃ من نقصان وتعبیرہ الدال فی الدال والقاف فی القاف وقال احمد بن حنبل یتمشی علی ما ثبت فیما ثبت وثبت عنہ علیہ السلام السجود فی اربع سور احدہا انہ قام الی الخامسۃ وثانیتہا انہ سلم علی الرکعتین فی الرباعیۃ وثالثتہا انہ ترک القعدۃ الاولی ورابعتہا انہ ترک آیۃ من القراءۃ ففیہا سجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل السلام سجد قبلہ وفیما سجد فیہ بعدہ واما ما لم یثبت فیہ فیسجد قبل السلام کالجازمین وقال اسحاق کما قال احمد الا انہ وافق العراقیین فیما لم یثبت فیہ من صاحب الشریعۃ قال المحدثون الرحمان لقول احمد وفی کتب المذاہب الاربعۃ ان خلاف السجدۃ قبل السلام وبعدہ خلاف الاولویۃ ومن کتب الاحناف ما فی الہدایۃ وکذلک فی کتب الثلثۃ الا فی تجرید القدوری فی روایۃ شاذۃ عدم جواز السجدۃ قبل السلام واما علی تقدیر تسلیم ان الخلاف فی الاولویۃ فوجہ الرجحان لنا ان فعلہ علیہ السلام مرۃ قبل السلام ومرۃ بعدہ واما الحدیث القولی فقولنا اخرجہ الطحاوی ص ۲۵۳۔ **قولہ** قبل ان یسلم الخ تأول بعض الاحناف ان

---

[1] **قولہ** القنوت یرد بمعنی طاعۃ وخشوع وصلوۃ ودعاء وعبادۃ وقیام وطول قیام وسکون فیصرف کل منہا الی ما یحتملہ لفظ الحدیث ۲ مجمع [2] **قولہ** ملیا قال فی القاموس الملی الدہر والساعۃ الطویلۃ من الزمان وفی مجمع البحار الملی طائفۃ من الزمان وفی حدیث جبریل فلبثت ملیا ای وقتا طویلا روی انہ قدر ثلاث لیال ۱۲۔

[3] **قولہ** الجزء النصیب والقطعۃ من الشیء والمراد ہنا وظیفۃ ۱۲ تقریر [4] **قولہ** قد رجح الخ یعنی کثرۃ السجود والرکوع کانت اکثر ثوابا لہ ۱۲ وافضل الکلام فی ہذا المقام ما قیل ان المراد بقولہ لہ جزء باللیل جزء من القرآن یقوم بہ باللیل فح القیام بقدر الجزء المعین لا بد منہ فکثرۃ الرکوع والسجود تکون ربما واللہ تعالی اعلم ۱۲ [5] **قولہ** ضمضم کزمزم والجوس بفتح الجیم وسکون واو ومہملۃ کذا فی المغنی ۱۲ [6] **قولہ** قتل الحیۃ والعقرب قال ابن الملک یجوز قتلہما بضربۃ او ضربتین لا اکثر لان العمل الکثیر یبطل الصلوۃ انتہی وفی شرح المنیۃ قالوا ای بعض المشائخ ہذا اذا لم یحتج الی المشی الکثیر کثلاث خطوات متوالیات ولا الی المعالجۃ الکثیرۃ کثلاث ضربات متوالیۃ اما اذا احتاج فمشی وعالج تفسد صلوتہ ۱۲ مرقاۃ شرح المشکوٰۃ۔

قوت المغتذی (عن ضمضم) بنقط ضاد ہ ومیمین کجعفر (ابن جوس) بجیم فواو فسین کعبد مالہ بمصنف الا ہذا الحدیث (امر بقتل الاسودین فی الصلوۃ الحیۃ والعقرب) بسند البیہقی برفع ابی ہریرۃ رض کنا نقتل الحیۃ بضربۃ بالسوط اصبتہا ام اخطأتہا قال فان صح ہذا فانہ اراد واللہ تعالی اعلم وقوع الکفایۃ بہا فی الاتیان بقتلہا الذی امر بہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم واراد واللہ تعالی اعلم اذا امتنعت بنفسہا عند الخطا ولم یرد بالمنع زیادۃ علی واحدۃ (عن عبد اللہ بن بحینۃ الاسدی) بسین کنسب عبد والاسد والازد واحد وبحینۃ بموحدۃ فحاء فنون کجہینۃ ہی امہ وابوہ مالک بن القشب ولیس لہ عند المصنف ود الا ہذا الحدیث ::

ابو عیسیٰ **واختلف** اهل العلم فی سجدتی السهو متی یسجدهما الرجل قبل السلام او بعده **فرأی** بعضهم ان یسجدهما بعد السلام **وهو** قول سفیان الثوری واهل الکوفة **وقال** بعضهم یسجدهما قبل السلام **وهو** قول اکثر الفقهاء من اهل المدینة مثل یحیی بن سعید وربیعة وغیرهما **وبه** یقول الشافعی **وقال** بعضهم اذا کانت زیادة فی الصلوٰة فبعد السلام واذا کان نقصانا فقبل السلام **وهو** قول مالک بن انس **وقال** احمد ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سجدتی السهو فیستعمل کل علی جهته یری اذا قام فی الرکعتین علی حدیث ابن بُحَیْنَة وانه یسجدهما قبل السلام واذا صلی الظهر خمسا فانه یسجدهما بعد السلام واذا سلم فی الرکعتین من الظهر والعصر فانه یسجدهما بعد السلام وکل یستعمل علی جهته وکل سهو لیس فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فان سجدتی السهو فیه قبل السلام **وقال** اسحٰق نحو قول احمد فی هذا کله الا انه قال کل سهو لیس فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذکر فان کانت زیادة فی الصلوٰة یسجدهما بعد السلام وان کان نقصانا یسجدهما قبل السلام **باب** ما جاء فی سجدتی السهو بعد السلام والکلام[1] **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا شعبة عن الحکم عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد اللہ بن مسعود ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی الظهر خمسا فقیل له ازید فی الصلوٰة ام نسیت فسجد سجدتین بعد ما سلم **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** هناد وحمید بن عَیْلان قالا نا ابو معاویة عن الأعمش عن ابراهیم عن علقمة **عن** عبد اللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد سجدتی السهو بعد الکلام **و فی** الباب عن معاویة وعبد اللہ بن جعفر وابی هریرة **حدثنا** احمد بن منیع نا هُشَیْم عن هشام بن حسان عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدهما بعد السلام **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواه ایوب وغیر واحد عن ابن سیرین **وحدیث** ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **قالوا** اذا صلی الرجل الظهر خمسا فصلاته جائزة وسجد سجدتی السهو وان لم یجلس فی الرابعة وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعضهم اذا صلی الظهر خمسا ولم یقعد فی الرابعة مقدار التشهد فسدت صلاته وهو قول سفیان الثوری وبعض اهل الکوفة **باب** ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو **حدثنا** محمد بن یحیی نا محمد بن عبد اللہ الانصاری قال اخبرنی اشعث عن ابن سیرین عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی مُهَلَّب **عن** عِمْران بن حُصَین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بهم فسها فسجد سجدتین ثم تشهد ثم سلم **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب روی ابن سیرین عن ابی المُهَلَّب وهو عم ابی قِلابة غیر هذا الحدیث **وروی** محمد هذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی المُهَلَّب وابو المهلب اسمه عبد الرحمٰن بن عمرو ویقال ایضا معاویة بن عمرو **وقد** روی عبد الوهاب الثقفی وهُشَیْم وغیر واحد هذا الحدیث عن خالد الحذاء عن ابی قِلابة بطوله وهو حدیث عِمْران بن حُصَین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث رکعات من العصر فقام رجل یقال له الخِرْباق **واختلف** اهل العلم فی التشهد فی سجدتی السهو **فقال** بعضهم یتشهد فیهما ویسلم **وقال** بعضهم لیس فیهما تشهد وتسلیم اذا سجدهما قبل التسلیم لم یتشهد **وهو** قول احمد واسحٰق قالا اذا سجد سجدتی السهو قبل السلام لم یتشهد **باب** فیمن یَشُکُّ فی الزیادة والنقصان **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر **عن** عیاض بن هلال قال قلت لابی سعید احدنا یصلی فلا یدری کیف صلی فقال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی احدکم فلم یدر کیف صلی فلیسجد سجدتین وهو جالس **وفی** الباب عن عثمان وابن مسعود وعائشة وابی هریرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی سعید حدیث حسن **وقد** روی هذا الحدیث عن ابی سعید من غیر هذا الوجه **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اذا شک احدکم فی الواحدة والثنتین فلیجعلها واحدة واذا شک فی

السلام هذا هو السلام الذی بعد سجدتی السهو لا سلام الصلوٰة التی هی قبلها اقول ان التاویل خلاف مراد الراوی ——— ولا یجری التاویل ولا بد من تسلیم الجواز قبل السلام وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی نفی التشهد والسلام ولنا ما سیأتی من تصریحهما وتمسک الشوافع بعدم الذکر **قوله** ان آخر فعل النبی الخ اقول قال الشافعی ان قصة ذی الیدین فی السنة السابعة فکیف یقال ان آخر فعله علیه السلام السجدة قبل السلام. فان فی تلک الواقعة السجدة بعد السلام واللہ اعلم لم یکن قول انه آخر فعله علی ما قال الاحناف من ان واقعة ذی الیدین قبل بدر. واما التسلیم قبل السجدة فلنا فیه اقوال قال فخر الاسلام انه یسلم تلقاء وجهه ای الی جانب القبلة وفی قول یسلم الی جانب الیمین وفی قول یسلم الی یمین وشمال لانه سلام متعارف وهذا اقوی وکتب رجل الی فخر الاسلام ان وحدة السلام بدعة فکفینا عن عهدة النقل وقال مالک فی سجدة السهو ثلث تکبیرات وله حدیث اخرجه ابوداؤد فی سننه ص ۱۴۵ فی قصة ذی الیدین عن ابی هریرة قال هشام یعنی ابن حسان کبر ثم کبر وسجد الخ فجعل الاولی منزلة التحریمة والثانیة للانحناء الی السجود والثالثة للرفع عن السجدة **باب** ما جاء فی سجدتی السهو بعد السلام والکلام. قال الشافعی لا تفسد الصلوٰة بالکلام ناسیا والنسیان عند عدم تحقیق المصلی انه فی الصلوٰة فما قال المدرسون انه علیه السلام لم یکن ناسیا ما ادرکوا مراد الشافعی ومنشأ غلطهم قول الطحاوی وما ادرکوا مراد کلام الطحاوی ایضا والحال ان مراد الطحاوی المناظرة مع الشافعی فی مسئلة ولا حق لنا فیه **قوله** خمسا الخ یحتاج الاحناف الی ادعاء انه علیه السلام قعد علی الرابعة فانا نقول ان القعدة الثانیة فریضة ولم یجلس لتحولت الفریضة الی النافلة وهذا الادعاء لیس ببعید فانه واقعة حال ولیس بحکم کلی واما قول الشافعیة من ان قولا بالجلوس علی الرابعة یسوق الی تکرار السهو عنه علیه السلام لانه علی ظن انها ثالثة ثم علی انها تمام الصلوٰة نقول انه لیس بلازم فانه قد یقع مثل تلک الواقعة فی حالة الذهول بدون تکرار السهو ولو سلمنا فای ضیر فی هذا بعد تسلیم السهو عنه علیه السلام واقول یمکن ان یقال فی انه لا بد من ان وقعت القعدة الثانیة علی الرابعة والوجه فقهی وذلک ان مثنویة الصلوٰة اذ کونها اربع رکعات لا یکون الا بالتشهد وهذا من المتواترات فلا بد من تسلیم التشهد من الاربعة والا یلزم بطلان ذلک التواتر وبناء علی هذا قال ابو حنیفة ان ما دون الرکعة قابل للالغاء ومن لم یقعد علی الرابعة تحولت فریضته الی النافلة وعلیه ضم الخامسة والسادسة وان قعد علی الرابعة ثم قام الی الخامسة فلو سجد للخامسة لا یعود الی القعدة لانه لا یمکن ابطال الرکعة وبضم السجود تصیر رکعة وان لم یضم الخامسة یعود الی القعدة فانه یجوز الغاء ما دون الرکعة ولم یبطل ذلک التواتر للجلوس علی الرابعة **باب** ما جاء فی التشهد فی سجدتی السهو. هذا الباب للعراقیین لثبوت التشهد فی سجدتی السهو سجد قبل السلام او بعده وواقعة الباب واقعة ذی الیدین وحدیث الباب لنا فی التشهد والسلام وکونهما بعد السلام والحدیث قوی ولنا ما اخرجه الطحاوی فی معانی الآثار ص ۲۵۶ موقوفا علی ابن مسعود وفیه ص ۲۵۲ عن ابن مسعود مرفوعا بسند جلیل ثم یسجد سجدتی السهو ویتشهد ویسلم الخ ونفی البخاری التشهد ولکنه لم یات بما ینفی. **قوله** صلی بهم الخ ای صلوٰة الظهر او العصر علی اختلاف الرواة **باب** ما جاء فی من یشک فی الزیادة والنقصان. قال الشافعی من شک یبنی علی الیقین

---

[1] **قوله** والکلام فی اثناء الصلوٰة کان جائزا فی صدر الاسلام ثم نسخ کما جاء فی خبر مسلم عن زید بن الارقم والانصاری کنا نتکلم فی الصلوٰة یکلم احدنا صاحبه حتی نزلت وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونهینا عن الکلام ۱۲

الاثنتین والثلاث فلیجعلھما اثنتین ویسجد فی ذلک سجدتین قبل ان یسلم **والعمل** علی ھذا عند اصحابنا وقال بعض اھل العلم اذا شک فی صلاتہ فلم یدر کم صلی فلیعد **حدثنا**[۲۸۱] قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الشیطان یاتی احدکم فی صلاتہ فیلبس علیہ حتی لایدری کم صلی فاذا وجد ذلک احدکم فلیسجد سجدتین وھو جالس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۲۸۲] محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن ـــــ عثمۃ نا ابراھیم بن سعد قال حدثنی محمد بن اسحٰق عن مکحول عن کریب عن ابن عباس **عن** عبد الرحمٰن بن عوف قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اذا سھا احدکم فی صلاتہ فلم یدر واحدۃ صلی او ثنتین فلیبن[ع] علی واحدۃ فان لم یدر ثنتین صلی او ثلاثا فلیبن علی ثنتین فان لم یدر ثلاثا صلی او اربعا فلیبن علی ثلاث ولیسجد سجدتین قبل ان یسلم **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی ھذا الحدیث عن عبد الرحمٰن بن عوف من غیر ھذا الوجہ رواہ الزھری عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ عن ابن عباس عن عبد الرحمٰن بن عوف عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب**[۲۸۳] ما جاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظھر والعصر **حدثنا**[۲۸۴] الانصاری نا معن نا مالک عن ایوب بن ابی تمیمۃ وھو السختیانی عن محمد بن سیرین **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم انصرف من اثنتین فقال لہ ذوالیدین اقصرت الصلوٰۃ ام نسیت یا رسول اللہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصدق ذوالیدین فقال الناس نعم فقام رسول اللہ صلی

ای علی الاقل ویتشھد علی رکعۃ فیھا ویتوھم القعدۃ وقال ابو حنیفۃ ان عرضہ اولا یستقبل الصلوٰۃ ویستانفھا وان کثر فبنی علی اکبر رایہ وغالب ظنہ والا فعلی الاقل ویقعد علی ما یتوھم فیہ القعدۃ الاخیرۃ واما قول ان کان الشک عرضہ اولا الخ ففی تفسیرہ قولان قیل عرض اولا فی جمیع عمرہ وقیل عرض اولا فی ھذہ الصلوٰۃ والمختار الاول والا تحری فلا یسکت فی وقت التحری بل یشتغل فی الوظیفۃ مع التحری ثم اذا بنی علی غالب ظنہ فھل یسجد للسھو ام لا فقال ابن ھمام فی الفتح یسجد للسھو وقال فی السراج الوھاج لا یسجد لعل الترجیح کما فی رد المحتار فی ھذہ المسئلۃ للسراج الوھاج لان الاحادیث تؤیدہ لکنہ اشترط ان لا یلزم فی وقت التحری تاخیر قدر رکن. **قولہ** فلیسجد سجدتین الخ ذھب جماعۃ من السلف الصالح الی ظاھر حدیث الباب وھو سجدتا السھو بدون البناء علی الغالب او علی الاقل ولم یذھب احد من الاربعۃ الی ھذا واجاب الجمھور عن حدیث الباب بانہ ساکت یحمل علی الناطق الذی فیہ ذکر البناء علی الاقل او غیرہ ثم دلیل الشافعیۃ علی البناء فقط حدیث عبد الرحمٰن الاتی واما ادلتنا فللاستیناف اذا عرض لہ الشک اول مرۃ قولہ علیہ السلام اذا شک احدکم فی صلوٰۃ انہ کم صلی فلیستقبل الصلوٰۃ ومضمونہ مروی فی مصنف ابن ابی شیبۃ وغیرہ واما دلیل البناء علی اکبر رایہ فما اخرجہ مسلم عن ابن مسعود من سھا فی الصلوٰۃ فلیتحر الصواب وحملہ الشافعیۃ علی البناء علی الاقل وقالوا ان التحری الاخذ بالاحری نقول انہ لا یساعدہ اللغۃ اصلا واما دلیلنا للبناء علی الاقل فقولہ علیہ السلام من شک فی صلوٰتہ ولم یدر کم صلی آہ **باب** ما جاء فی الرجل یسلم فی الرکعتین من الظھر والعصر. اختلفوا فی الکلام فی الصلوٰۃ قال ابو حنیفۃ انہ مفسد کیف ما کان عامدا او ناسیا او جاھلا وقال الشافعی لا تفسد ان تکلم ناسیا ونسب الی مالک والاوزاعی ان قلیلہ لمصلحۃ صلوٰۃ لا یفسد باو یرد علیھما ما اخرجہ ابو داؤد ص ۱۴۷ عن ابن ابی لیلٰی قال احیلت الصلوٰۃ ثلثۃ احوال الخ وقال فیہ حدثنا اصحابنا قال وکان رجل اذا جاء یسئل فیخبر بما سبق من صلوٰتہ ویرد علیھما ما رواہ الترمذی فی الصفحۃ الآتیۃ عن زید بن ارقم کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ فانہ بظاھرہ منسحب علی کل کلام فان کلامھم کانت لمصلحۃ الصلوٰۃ ای السوال عن الرکعات. **قولہ** اقصرت الصلوٰۃ الخ قصرت بصیغۃ المعلوم والمجھول لان القصور لازم والقصر متعد ولک النقص متعد والنقصان لازم فی موطا مالک کل ذلک لم یکن قال ذوالیدین قد کان بعض ذلک الخ و تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی جواز الکلام ناسیا ثم فی وجہ التمسک طریقان طریق المتوسطین منھم التمسک باجمال حدیث الباب واما الحذاق منھم فتمسکوا بکلامہ علیہ السلام لانہ علیہ السلام کان ناسیا فان الصحابۃ اما ان یتکلموا مثل ما یدل بعض الروایات اخرجہ النسائی واما ان یشاروا برؤسھم کما فی ابی داؤد ص ۱۴۴ فاومؤوا برؤسھم ان نعم واما لا انہ مجاوبۃ الرسول ولا تفسد الصلوٰۃ بھا عند جماعۃ وتمسکوا بما فی البخاری عن سعید بن المعلی انہ کان یصلی فناداہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یجب ثم حضر حضرتہ علیہ السلام فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم دعوتک فما اجبتنی قال کنت اصلی قال علیہ السلام اما قرأت استجیبوا للہ وللرسول اذا دعاکم لما یحییکم الآیۃ بھا اذا کان فی کتاب القراءۃ للبیھقی ومشکل الآثار قولہ لا افعل ھذا بعد ای اجیبک بعد وفی کلام احمد بن حنبل ان کلام ذی الیدین فی حکم الناسی لانہ تردد فی تمام الصلوٰۃ لانہ زعم ان الصلوٰۃ اما قصرت واما نسی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال الشافعیۃ ان واقعۃ الباب بعد نسخ الکلام فی الصلوٰۃ والنسخ فی مکۃ وواقعۃ الباب واقعۃ مدینۃ ومن المتفق علیہ ان الکلام کان جائزا ثم نسخ والخلاف فی ان المنسوخ الکلام بجمیع انواعہ او ببعض اجزائہ وتمسک الشافعیۃ بان ابن مسعود[ع] رجع من حبشۃ فی مکۃ وسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو یصلی فلم یرد علیہ ثم قال بعد الفراغ عن الصلوٰۃ ان اللہ نھی عن الکلام فی الصلوٰۃ ونقول ان نسخ الکلام فی المدینۃ قبل بدر واما ما قلتم من قصۃ ابن مسعود فلابن مسعود ھجرتان الی حبشۃ احدھما حین ھاجر واصحاب آخرون من اذی الکفار ثم نزلت سورۃ النجم فسجدت الکفار حین سمعوا آیۃ السجدۃ فیھا فانتشر ان کفار مکۃ اسلموا فبلغ الخبر المھاجرین الی حبشۃ عند النجاشی فرجعوا الی مکۃ فلما وصلوا قریب مکۃ سمعوا وعلموا ان الخبر کان کاذبا فرجعوا من ثمہ الی حبشۃ ما دخلوا مکۃ واما ابن مسعود فدخل مکۃ ثم رجع الی حبشۃ بعد اقامۃ عدۃ ایام ثم ھاجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی مدینۃ فرجع ابن مسعود الی مدینۃ ووقعت لہ واقعۃ سلامہ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعدم ردہ فی الصلوٰۃ فی المدینۃ وابن مسعود رجع قبل غزوۃ بدر لانہ ممن شھد بدرا واما واقعتا ھجرتہ الی النجاشی فمذکورتان فی کتب السیر مثل سیرۃ محمد بن اسحٰق وتمسک الشافعیۃ بان ابا ھریرۃ یروی واقعۃ ذی الیدین ویقول صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا ادرک ابو ھریرۃ ذا الیدین واسلم ابو ھریرۃ فی السنۃ السابعۃ فلا بد من تاخیر الواقعۃ نقول ان مراد ابی ھریرۃ صلی بنا رسول اللہ انہ صلی بمعشر المسلمین ولا یجب حضور ابی ھریرۃ فی واقعۃ الباب ونظیرہ ھھنا ما قال النزال بن سبرۃ قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا وایاکم الخ یرید قومہ ومعشرہ فانھم لم یروا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ومنھا ما روی طاؤس قدم علینا معاذ بن جبل فلم یاخذ شیئا من الخضروات فانہ اراد بہ قدم علی قومنا فان طاؤسا لم یدرک معاذا ومنھا ما روی الحسن خطبنا عتبۃ بن

ع قیل ان روایۃ فی کتاب الام عن ابن مسعود تدل علی النسخ فی مکۃ وانی راجعت کتاب الام فلم اجد فیہ روایۃ الا انہ قول الشافعی رح نفسہ ۱۲.

ع **قولہ** فلیبن علی واحدۃ الخ اعلم ان ظاھر الحدیث یدل علی انہ یبنی ما یستیقن ولا یعمل بالتحری وھو مذھب الجمھور وقال الترمذی وعند بعض اھل العلم فی صورۃ الشک یعید الصلوٰۃ وقال ابو حنیفۃ یعید ان شک اول مرۃ لے لم یکن الشک عادۃ لہ والا تحری بالظن الغالب ویعمل بہ وبعد التحری ان لم یحصل غلبۃ الظن فی جانب واحد بنی علی الاقل ویسجد للسھو لان البناء علی الظن الغالب اصل مقرر فی الشرع کما فی القبلۃ وغیرھا وقد جاء فی الصحیحین عن ابن مسعود انہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا شک احد فلیتحر الصواب ولیتم علیہ وفی جامع الاصول من حدیث النسائی عن ابن مسعود من اوھم فی صلوٰتہ فلیتحر الصواب ثم لیسجد سجدتین وھو جالس وقال محمد فی الموطا ان الآثار فی باب التحری کثیرۃ وقال ان لم یفعل کذلک فالنجاۃ من السھو والشک متعذر وفی الاعادۃ فی صورۃ کثیر الشک بہ حرج عظیم والحاصل انہ قد ثبت فی ھذا الباب احادیث ثلثۃ احدھا اذا شک احدکم فی الصلوٰۃ فلیستانف او کما قال وثانیھا من شک فی صلوٰتہ فلیتحر الصواب وثالثھا ھذا الحدیث الذی فی الکتاب الناطق بالبناء علی ما استیقن فجمع ابو حنیفۃ رحمہ اللہ بینھا بحمل الاول علی عروض الشک اول مرۃ والثانی علی صورۃ وقوع التحری علی احد ابی تبین والثالث علی عدم وقوع التحری علیہ وھذا کمال الجامعیۃ الذی ابتنی مذھب ابی حنیفۃ علیہ فان قلت الشک تساوی الطرفین فغلبۃ الظن لا تدخل فیہ فلنا ھذا اصطلاح حادث وفی اللغۃ والشرع یقابل الیقین فیشتمل الظن والوھم ایضا ۱۲. **قوت المغتذی** (فلیبن) کیضرب

اللہ علیہ وسلم فصلی اثنتین اخریین ثم سلم ثم کبر فسجد مثل سجودہ او اطول ثم کبر فرفع ثم سجد مثل سجودہ او اطول **وفی** الباب عن عمران بن حُصَین وابن عُمَر وذی الیدین **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح **واختلف** اہل العلم فی ہذا الحدیث **فقال** بعض اہل الکوفۃ اذا تکلم فی الصلوٰۃ ناسیًا او جاہلًا او ما کان فانہ یُعید الصلوٰۃ واحتجوا بان ہذا الحدیث کان قبل تحریم الکلام فی الصلوٰۃ **واما** الشافعی فرای ہذا حدیثا صحیحًا فقال بہ وقال **ہذا** اصح من الحدیث الذی روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصائم اذا اکل ناسیا فانہ لا یَقضِی وانما ہو رزق رزقہ اللہ **قال** الشافعی وفرّقوا ہؤلاء بین العمد

عزوان یرید خطبۃ بالبصرۃ ولم یکن حینئذ حسن فی بصرۃ لان قدومہ بصرۃ انما کان قبل صفین بعام کما روی عن ابی رجاء انہ قال سألت الحسن متی قدمت بصرۃ فقال قبل صفین بعام فاراد بہ قومہ ومعشرہ وکذلک اجاب الطحاوی عن روایۃ ابی ہریرۃ ہذہ کما قال ابن حبان فی روایۃ زید بن ارقم ولکن الطحاوی لم یجب عما فی طریق مسلم ص ۲۱۵ عن ابی ہریرۃ بینا انا اصلی الخ وقال صاحب البحر لم اجد جوابا شافیا عن ہذہ وقال ابن عابدین ما قال وتعجب من عدم جواب البحر اقول ان ابن عابدین غفل عن ما فی مسلم فان الروایۃ ہہنا انا اصلی رواہا مسلم ص ۲۱۴ واما انا فلم اجد شافیا ایضا الا ان یحکم بانہ وہم الراوی فانہ لما روی بینا نحن نصلی زعم کون ابی ہریرۃ فی الواقعۃ وتعارض تلک الروایۃ بما سیاتی عنقریب واما وجہ الوہم فلعلہ وہم من شیبان فانہ اختلط علیہ حدیثان فانہ روی حدیث معاویۃ بن الحکم السلمی کما فی مسلم ص ۲۰۳ حدیث العطاس وفیہ بینا انا اصلی اذ عطس رجل الخ واخذ ہذا اللفظ من ہذا الحدیث ووضعہ بسبب الاختلاط فی حدیث ذی الیدین عن ابی ہریرۃ فی مسلم ص ۲۱۴ واللہ اعلم وعلمہ اتم. واما الجواب بطریق المعارضۃ فہو ان ذا الیدین قتل یوم بدر واسلام ابی ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ کما قالوا منہم محمد بن اسحاق وکذلک روی ابن عمر اخرجہ الطحاوی ص ۱۶۱ کان اسلام ابی ہریرۃ بعد ما قتل ذو الیدین ورجالہ ثقات الا عبد اللہ بن عمر العمری وہو متکلم فیہ ولم یأخذ عنہ البخاری وتبعہ الترمذی ووثقتہ جماعۃ واتفقوا علی صدقہ ولکنہ فی حفظہ شیٔ واما ابن معین ففی لفظ عنہ لا باس بہ وفی لفظ انہ صُوَیلح وفی لفظ انہ صدوق وثقۃ وفی میزان الاعتدال ان ابن معین سئل فقال ان عبد اللہ العمری ثقۃ فی حق نافع واقول انہ من رواۃ الحسان ولم اجد احدًا اخذہ فی متون الحدیث بل اخذوہ فی اسانید الحدیث واما اخوہ عبید اللہ فثقۃ اتفاقا وکان عبد اللہ یحول سائلا الی اخیہ فی حیوتہ ثم بعدہ اخذ کتاب اخیہ وکان یروی منہ فاخذ علیہ اقول انہ وجادۃ من لقی صاحب الکتاب مقبولۃ واما بعض المحاطین فلا یقبلونہا بدون تحدیث او اخبار او اجازۃ واما المتاخرون فیقبلونہا وایضا صحح ابن السکن بعض احادیث عبد اللہ العمری وعندی ثلثۃ احادیث عنہ حسنہا بعض المحدثین وفی فتح الباری فی کتاب الحج ان عبد الملک بن مروان کتب الی الحجاج ان یسأل مسائل الحج عن ابن عمر بروایۃ عبد اللہ العمری واستدل الحافظ بہذہ الروایۃ علی ثبوت لقاء الزہری ابن عمر فعلی ہذا روایۃ الطحاوی حسنۃ ثم توجہ الشافعیۃ وقالوا ان الشہید فی غزوۃ ذو الشمالین لا ذو الیدین وذو الشمالین ہو عمیر بن عبد عمرو من بنی خزاعۃ واما ذو الیدین فہو خرباق بن عمرو من بنی سلیم واتوا بنقول عدیدۃ دالۃ علی کونہما رجلین عہ واما الاحناف فلہم ایضا نقول عدیدۃ علی انہما رجل واحد ونقول الطرفین ذکرہا مولانا ظہیر احسن فی آثار السنن ومن نقولنا روایۃ النسائی وموطا مالک بن انس یروی الزہری عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ وذکر فیہ ذا الشمالین بدل ذی الیدین واخرجہ النسائی ص ۱۸۳ بطریق واعلہا الشافعیۃ وقالوا ان ذا الشمالین من وہم الراوی ونقول ان الزہری نقل عنہ الزیلعی عن ابن حبان ان الحدیث منسوخ وقال ابن عبد البر فی التمہید ان الزہری متفرد فی ذکر ذی الشمالین نقلہ السیوطی فی زہر الربی ونقول تابع الزہری عمران بن ابی انس فی موطا مالک والنسائی والطحاوی ص ۲۵۸ وکذلک روی عکرمۃ مرسلًا ذا الشمالین اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ بسند قوی وتابعہ معمر اخرجہ احمد فی مسندہ بسند صحیح. ثم قال الاحناف ان خرباقا وعمیرا واحد وعبد عمرو وعمرو واحد واما الخزاعی فلکونہ من بطن سلیم بن ملکان ولیس ابن منصور کما قال مولانا ظہیر حسن فی آثار السنن ولقد نظمت فی مراد الشافعیۃ ؎ الذی کان شہید البدر ؛ ذو الشمالین بن عبد عمرو ؛ ثم خرباق بن عمرو آخر ؛ ذو الیدین السلمی ذکروا ؛ ونظمت فیما قال الاحناف ؎ قیل عمرو عبد عمرو واحد ؛ وابنہ ہذا عمیر قرروا ؛ من سلیم بن ملکان ولا ؛ ابن منصور فخذ ما حرروا ؛ واما شہرتہ بذی الشمالین وذی الیدین فلان الصحابۃ کانوا یدعونہ بذی الشمالین وسماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذی الیدین فان فی ذی الشمالین تطیرًا ویدل علیہ ما فی ابی داؤد وایضا وکذلک فی معانی الآثار ص ۲۵۸ سماہ بعض الصحابۃ وذکر بذی الشمالین فیہ ص ۲۵۷ بروایۃ اسد فقال رجل طویل الیدین سماہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذا الیدین ونقول ایضا لنا دلیل آخر من عدم امکان وجود ابی ہریرۃ فی واقعۃ ذی الیدین وہذا یقتضی البسط فی اوراق ولکنی لا اذکرہ تفصیلًا لضیق المقام وجمیع اجزاء ہا مذکورۃ عندی بالروایات فاذکر الدعوی المحضۃ بان فی حدیث الصحیحین فی حدیث ذی الیدین ثم اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جذعا فی قبلۃ المسجد فاستند الیہا الخ وفی فتح الباری ومسند احمد ان الجذع اسطوانۃ حنانۃ واما ہذہ الاسطوانۃ فقد دفنت قبل اسلام ابی ہریرۃ ودفنت حین وضع المنبر واقول وضع المنبر فی السنۃ الثانیۃ وعندی روایات کثیرۃ تبلغ خمسۃ عشر دالۃ علی وجود المنبر فی السنۃ الثالثۃ والرابعۃ والخامسۃ والسادسۃ والسابعۃ والثامنۃ والتاسعۃ واسلام ابی ہریرۃ فی السنۃ السابعۃ اتفاقا واذن لا یمکن اجتماع ابی ہریرۃ فی قصۃ ذی الیدین التی فیہا الحنانۃ وقال الحافظ وضع المنبر فی السنۃ التاسعۃ بعد الہجرۃ وتخالفہ روایات کثیرۃ وقال ابن حبان وضع فی السنۃ الخامسۃ ثم ابت علی مرامنا وہو النسخ فی المدینۃ ودلیلنا علی ہذا روایۃ حدیث النسخ من الصحابۃ الذین ہم مدنیون ولم یثبت مجیئہم مکۃ قبل الہجرۃ منہا ما روی زید بن ارقم فی الترمذی کما سیاتی وفیہ فنزلت قوموا للہ قانتین وہذہ الآیۃ مدنیۃ اتفاقا وتاول فیہ ابن حبان بان مرادکنا نتکلم فی الصلوٰۃ الخ ای نحن معشر المسلمین وکذلک روی معاذ بن جبل فی ابی داؤد ص ۷۴ نسخ الکلام وہو ایضا مدنی ومنہم جابر بن عبد اللہ فی ابی داؤد وہو ایضا مدنی ثم عمل ابو حنیفۃ بما ہو دابہ ای الاخذ بالضابطۃ العامۃ واخراج الحامل فی الوقائع وواقعۃ ذی الیدین واقعۃ حال لا عموم لہا ونقول ایضا ان واقعۃ الباب متقدمۃ فان الصحابۃ ما سجوا خلفہ علیہ السلام للفتح ولم ینکر علیہم النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فعلم امرہ علیہ السلام فی واقعۃ ذہابہ الی بنی عمرو بن عوف للصلح بینہم متاخر عن واقعۃ الباب والا فکیف لم یسجوا للفتح علیہ السلام وما یفیدنا ما اخرجہ الطحاوی ص ۲۵۹ ان عمر بن خطابؓ فانہ وقع لہ مثل واقعۃ الباب فی عہدہ فاعاد الصلوٰۃ مع کونہ شاہدًا واقعۃ ذی الیدین فعلم انہ زعم نسخہا ولما اعاد عمرؓ لم ینکر علیہ احد من الصحابۃ والتابعین فعلم ان الجمہور موافقون لنا واما دلیلنا فما اخرجہ مسلم ص ۲۰۲ عن معاویۃ بن الحکم ان صلوتنا ہذہ لا تصلح لشیٔ من الکلام فالحدیث عام ولم یعارضہ خاص وعلی ان اکثر العلماء موافق لنا کما سیصرح الترمذی بنفسہ بعد ہذا الباب وظنی ان البخاری ایضا موافق لنا فانہ مع اخراجہ الحدیث فی مواضع وکون المسئلۃ مختلفۃ اشد الخلاف لم یبوب علیہا وبابہ علی الکلام عام فدل صیغۃ علی ہذا المذکور وان لم ینبئ بہ احد من الحافظین وبعض الاحناف جعلوا واقعۃ ذی الیدین مضطربۃ فیہا الاحادیث وما التفت الیہ والاضطراب من وجوہ منہا ما فی الصحیحین عن ابی ہریرۃ انہ علیہ السلام سلم علی رکعتین وفی حدیث عمران بن حصین فی مسلم وغیرہ انہ سلم علی ثلث رکعات ثم فی الصحیحین ان الواقعۃ واقعۃ الظہر وفی مسلم انہا واقعۃ العصر ثم قال ابو ہریرۃ مرۃ صلوٰۃ الظہر جزمًا واخری صلوٰۃ العصر جزمًا وقال تارۃ علی الشک ثم فی موقفہ علیہ السلام بعد السلام علی رکعتین او ثلث ففی الصحیحین عن ابی ہریرۃ قام الی خشبۃ فی جانب القبلۃ فاتکأ علیہا وفی مسلم عن عمران انہ دخل الحجرۃ ثم سفے سجدتی السہو انہ سجدہما او لم یسجد عہ واراد النووی دفع الاضطراب ولم یرض الحافظ بتعدد الوقائع وجزم بوحدۃ الواقعۃ عن ابی ہریرۃ وعمران کما ہو دأب المحدثین ثم ہہنا ایراد علی الحنفیۃ اوردہ الطحاوی ثم اجاب وصورۃ الاعتراض ان الواقعۃ لو کانت قبل النسخ فکان الکلام جائزا اذن فکیف سجد للسہو قیل جوابا ذکرہ الطحاوی بطولہ وحاصلہ ان لزوم السجدۃ بسبب تخلل السلام وتاخر الارکان والجواب صحیح وبعد اللتیا والتی الحدیث لا یستقیم علی مذہب احد فانہ علیہ السلام عمل عملًا کثیرا وذلک مفسد للصلوٰۃ عندنا وعندہم فانہ علیہ السلام دخل الحجرۃ ثم خرج منہا ولیس فی العمل الکثیر تفصیل النسیان او العمد وفی ہذا تضییق علی الشافعیۃ زیدمنا وایضا وقعت الاقامۃ حین اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما اخرجہ النسائی انہ اقیم بعد ما تیقن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب

عہ کما روی الطحاوی عن الزہری سألت اہل العلم بالمدینۃ فما اخبر احد بانہ صلاہما ای سجدہما للسہو یوم ذی الیدین وسندہ قوی وفی النسائی ص ۵۳ او ابی داؤد وعن ابی ہریرۃ لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا بعد وکذلک روی عن حجاج باسنادہ ان ابا بکر بن سلیمان اخبرہ انہ بلغہ انہ علیہ السلام لم یسجدہما الخ ولکن روایات آخر ۱۲ ؛

والنسیان فی اکل الصائم لحدیث ابی ھریرۃ **قال** احمد فی حدیث ابی ھریرۃ ان تکلم الامام فی شئ من صلاتہ وھو یری انہ قد اکملھا ثم علم انہ لم یکملھا یتم صلاتہ ومن تکلم خلف الامام وھو یعلم ان علیہ بقیۃ من الصلوٰۃ فعلیہ ان یستقبلھا واحتج بان الفرائض کانت تزاد وتنقص علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فانما تکلم ذوالیدین وھو علی یقین من صلاتہ انھا تمت ولیس لھذا الیوم لیس لاحد ان یتکلم علی معنی ما تکلم ذوالیدین لان الفرائض الیوم لا یزاد فیھا ولا ینقص **قال** احمد نحوا من ھذا الکلام **وقال** اسحٰق نحو قول احمد فی ھذا الباب **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی النعال **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم **عن** سعید بن یزید ابی سلمۃ قال قلت لانس بن مالک اکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی نعلیہ قال نعم **وفی** الباب عن عبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن ابی حبیبۃ وعبد اللہ بن عمرو وعمرو بن حریث وشداد بن اوس واوس الثقفی وابی ھریرۃ وعطاء رجل من بنی شیبۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم **باب** جاء فی القنوت فی صلوٰۃ الفجر **حدثنا** قتیبۃ ومحمد بن المثنی قالا نا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن عمرو بن مرۃ **عن** ابن ابی لیلی عن البراء بن عازب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقنت فی صلاۃ الصبح والمغرب **وفی** الباب عن علی وانس وابی ھریرۃ وابن عباس وخفاف بن ایما بن رحضۃ الغفاری **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث حسن صحیح **واختلف** اھل العلم فی القنوت فی صلاۃ الفجر **فرای** بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم القنوت فی صلوٰۃ الفجر وھو قول الشافعی **وقال** احمد واسحٰق لا یقنت فی الفجر الا عند نازلۃ تنزل بالمسلمین فاذا نزلت نازلۃ فللامام ان یدعو لجیوش المسلمین **باب** فی ترک القنوت **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن ھارون **عن** ابی مالک الاشجعی قال قلت لابی یا ابت انک قد صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان وعلی بن ابی طالب ھھنا بالکوفۃ نحوا من خمس سنین اکانوا یقنتون قال ای بنی محدث **حدثنا** صالح بن عبد اللہ نا ابو عوانۃ عن ابی مالک الاشجعی بھذا الاسناد نحوہ بمعناہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اکثر اھل العلم **وقال** سفیان الثوری ان قنت فی الفجر فحسن فان لم یقنت فحسن **واختار** ان لا یقنت ولم یر ابن المبارک القنوت فی الفجر **قال** ابو عیسٰی ابو مالک الاشجعی اسمہ سعد بن طارق بن اشیم **باب** جاء فی الرجل یعطس فی الصلوٰۃ **حدثنا** قتیبۃ نا رفاعۃ بن یحیی بن عبد اللہ بن رفاعۃ بن رافع الزرقی عن عمہ ابیہ معاذ بن رفاعۃ **عن** ابیہ قال صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعطست فقلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فلما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انصرف فقال من المتکلم فی الصلوٰۃ فلم یتکلم احد ثم قالھا الثانیۃ من المتکلم فی الصلوٰۃ فلم یتکلم احد ثم قالھا الثالثۃ من المتکلم فی الصلوٰۃ فقال رفاعۃ بن رافع بن عفراء انا یا رسول اللہ قال کیف قلت قال قلت الحمد للہ حمدا کثیرا طیبا مبارکا فیہ مبارکا علیہ کما یحب ربنا ویرضی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفسی بیدہ لقد ابتدرھا بضعۃ وثلاثون ملکا ایھم یصعد بھا **وفی** الباب عن انس ووائل بن حجر وعامر بن ربیعۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث رفاعۃ حدیث حسن وکان ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم انہ فی

... عنہ البیہقی ان الاقامۃ معناہ اللغوی اقول فی کتاب الطحاوی ص ۲۵۹ تصریح فامر بلالا فاقام الصلوٰۃ وایضا عندی مرسل فیہ تصریح ان المراد باقیم قد قامت الصلوٰۃ (اطلاع) فی الخصائص الکبری للسیوطی ان الکلام کان جائزا فی الصلوٰۃ لا فی الصوم فی الامم السابقۃ ذکرہ محمد بن کعب القرظی مرسلا۔ **قولہ** ناسیا ای ینسی ولا یتیقن کونہ فی الصلوٰۃ **قولہ** جاھلا ای جاھلا عن المسئلۃ۔ **قولہ** وقال الشافعی وفرقوا ھولاء اعتراضہ علینا اجتھادی وتجیبہ ایضا بالاجتھاد والقیاس وھو ان ھیأۃ المصلی مذکرۃ بخلاف الصوم فان ھیأتہ لیست بمذکرۃ کما قال صاحب البحر فی الاشباہ والنظائر تحت بحث النسیان ویمکن لاحد ان یقول ان الشافعی اجتھد فی الحدیث ولیس فی الحدیث نص علی مذھبہ وھو الکلام ناسیا بان یصرح بانہ لم یعد الصلوٰۃ لان الکلام کان ناسیا واللہ اعلم۔ **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ فی النعال۔ النعل لیس ھو مداس زماننا کما حررت سابقا والصلوٰۃ فی النعلین الطاھرین نفی بعض کتبنا جوازھا وفی بعضھا استحباب الصلوٰۃ فی النعلین مخالفۃ للیھود کما فی رد المحتار وفی بعض کتبنا کراھتھا واما الصلوٰۃ فی المداس فان المداس اذا کان مرتفع مقدمہ ویکون واسعا لا یملأہ القدم لا تصح فیہ الصلوٰۃ وان لم یکن مرتفع مقدمہ او ملأہ القدم تصح الصلوٰۃ فیہ۔ **باب** ما جاء فی القنوت فی صلوٰۃ الفجر۔ قال الشافعی ان القنوت فی صلوٰۃ الفجر فی السنۃ کلھا ولا قنوت فی الوتر الا فی النصف الثانی من رمضان ومذھبنا ان القنوت فی السنۃ کلھا فی الوتر واما اذا نزلت نازلۃ علی المسلمین فمفھوم فتح القدیر ان قنوت النازلۃ نسخ ولا یوخذ بمفھومہ قال فان العینی نقل فی شرح الھدایۃ عن الطحاوی ان قنوت النازلۃ جائزۃ عند ابی حنیفۃ رح ثم فی عامۃ کتبنا ان قنوت النازلۃ فی الفجر فقط وفی بعضھا انما فی الصلوات الجھریۃ وفی بعضھا مثل الغایۃ شرح الھدایۃ انما فی الصلوات الخمسۃ واللہ اعلم انہ من اصل الکتاب او من سھو الناسخین واما کونھا قبل الرکوع او بعدہ فروایات الفقہ مختلفۃ۔ وادعی الشوافع ان القنوت فی الفجر ونقول انما فی النازلۃ لا فی تمام السنۃ وکلب یقول بعض الرواۃ کما فی البخاری ص واما رفع الیدین فی اثناء قراءۃ القنوت فروی عن ابی یوسف انہ کان یرفع کرفعھما فی الدعاء وروی الجھر بہ ایضا عن ابی یوسف والامر ان جائزان **قولہ** قال احمد واسحٰق ھذا مذھب ابی حنیفۃ **باب** ما جاء فی ترک القنوت۔ ای اذا لم تکن نازلۃ والا ففی النازلۃ ثابتۃ اتفاقا۔ **قولہ** ای بنی محدث ھذا حجۃ لنا وقال الشافعیۃ ان المحدث جھرا واتیانھا فی الخمسۃ وھذا تاویلھم۔ **باب** ما جاء فی الرجل یعطس فی الصلوٰۃ۔ فی روایۃ عن ابی

قولہ بعض اھل العلم ای ذھب بعض اھل العلم الی انہ یقنت فی الصبح وبہ قال مالک والشافعی وعندنا منسوخ کما صرح صاحب الھدایۃ تمسکا بما رواہ البزار وابن ابی شیبۃ والطبرانی والطحاوی کلھم من حدیث شریک القاضی عن ابی حمزۃ القصاب عن ابراھیم عن علقمۃ عن عبد اللہ بن مسعود وقال لم یقنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصبح الا شھرا ثم ترکہ ولم یقنت قبلہ ولا بعدہ ویزداد اعتضادہ بل یستقل فی اثبات مقصدنا ما رواہ الخطیب فی کتاب القنوت عن انس رضی اللہ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یقنت الا اذا دعا لقوم او دعا علیھم ۱۲ **قولہ** رفاعۃ بن رافع بکسر الراء ۱۲ **قولہ** مبارکا فیہ مبارکا علیہ الضمیران للحمد وقال الطیبی الاول یعنی الزیادۃ من الحمد والثانی من الخارج ویمکن ان یقال ان معنی الثانی مبارکا للحامد بناء علی الحمد ای لاجلہ ووجودہ واللہ اعلم ۱۲ **قولہ** بضعۃ ھو بالکسر وقد تفتح ما بین الواحد الی العشر او الثلث الی التسع ومنعہ الجوھری مع عشرین وھو خاص بالعشرات الی تسعین فلا یقال بضعۃ ومائۃ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ایھم یصعد بھا یحتمل ان یکون حالا والتقدیر ان قائلین ھذہ الکلمۃ فیما بینھم اظھار التفضل وترغیبا وحثا علی الاصعاد ۱۲ المعات وذکر الشیخ ابن الھمام اذا قال لنفسہ یرحمک اللہ لا تفسد کقولہ یرحمنی اللہ ولو حمد العاطس فی نفسہ لم تفسد فی ظاھر الروایۃ وروی عن ابی حنیفۃ ان ذلک اذا عطس فحمد فی نفسہ من غیر ان یحرک شفتیہ فان حرکہ فسدت صلوتہ ۱۲۔

قوت المغتذی (وخفاف) بنقط خاء ففاءین کغراب لابن ایما بھمز فتحتیۃ فمیم کمیقات وبفتح ھمز وقصر (ابن رحضۃ) براء فحاء فنقط ضاد کرقبۃ لہ ولابیہ صحبۃ (صلیت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) زاد الطبرانی ای المغرب (قال من المتکلم فی الصلوٰۃ) زاد الطبرانی وددت انی عرضت عدۃ من مالی وانی لم اشھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حین قال من المتکلم

التطوع لان غیر واحد من التابعین **قالوا** اذا عطس الرجل فی الصلوٰۃ المکتوبۃ انما یحمد اللہ فی نفسہ ولم یوسعوا باکثر من ذلک **باب** ۲۹۳ فی نسخ الکلام فی الصلوٰۃ **حدثنا** ۳۸۹ احمد بن منیع نا ھشیم انا اسمٰعیل بن ابی خالد عن الحارث بن شبیل عن ابی عمرو الشیبانی **عن** زید بن ارقم قال کنا نتکلم خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلوٰۃ یکلم الرجل منا صاحبہ الی جنبہ حتی نزلت وقوموا للہ قانتین فامرنا بالسکوت ونہینا عن الکلام **وفی** الباب عن ابن مسعود ومعاویۃ بن الحکم **قال** ابو عیسٰی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم **قالوا** اذا تکلم الرجل عامدا فی الصلوٰۃ او ناسیا اعاد الصلوٰۃ وھو قول الثوری وابن المبارک **وقال** بعضھم اذا تکلم عامدا فی الصلوٰۃ اعاد الصلوٰۃ وان کان ناسیا او جاھلا اجزأہ وبہ یقول الشافعی (وقال الحنفیۃ ۱۲) **باب** ۲۹۴ ما جاء فی الصلوٰۃ عند التوبۃ **حدثنا** ۳۹۰ قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن عثمان بن المغیرۃ عن علی بن ربیعۃ **عن** اسماء بن الحکم الفزاری قال سمعت علیا یقول انی کنت رجلا اذا سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثا نفعنی اللہ منہ بما شاء ان ینفعنی بہ واذا حدثنی رجل من اصحابہ استحلفتہ فاذا حلف لی صدقتہ وانہ حدثنی ابو بکر وصدق ابو بکر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من رجل یذنب ذنبا ثم یقوم فیتطھر ثم یصلی ثم یستغفر اللہ الا غفر اللہ لہ ثم قرأ ھذہ الایۃ والذین اذا فعلوا فاحشۃ او ظلموا انفسھم ذکروا اللہ الی اخر الایۃ **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی الدرداء وانس وابی امامۃ ومعاذ وواثلۃ وابی الیسر واسمہ کعب بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث علی حدیث حسن لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث عثمان بن المغیرۃ **وروی** عنہ شعبۃ وغیر واحد فرفعوہ مثل حدیث ابی عوانۃ **ورواہ** سفیان الثوری ومسعر فاوقفاہ ولم یرفعاہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وقد** روی عن مسعر ھذا الحدیث مرفوعا ایضا **باب** ۲۹۵ ما جاء متی یؤمر الصبی بالصلوٰۃ **حدثنا** ۳۹۱ علی بن حجر نا حرملۃ ۱ بن عبد العزیز بن الربیع بن سبرۃ الجھنی عن عمہ عبد الملک بن الربیع بن سبرۃ عن ابیہ **عن** جدہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علموا الصبی الصلاۃ ابن سبع سنین واضربوہ علیھا ابن عشر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث سبرۃ بن معبد الجھنی حدیث حسن صحیح وعلیہ العمل عند بعض اھل العلم **وبہ** یقول احمد واسحٰق **وقالا** ما ترک الغلام بعد عشر من الصلوٰۃ فانہ یعید **قال** ابو عیسٰی سبرۃ ھو ابن معبد الجھنی ویقال ھو ابن عوسجۃ **باب** ۲۹۶ ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشھد **حدثنا** ۳۹۲ احمد بن محمد نا ابن المبارک انا عبد الرحمٰن بن زیاد بن انعم ان عبد الرحمٰن بن رافع وبکر بن سوادۃ اخبراہ **عن** عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا احدث ۲ یعنی الرجل وقد جلس فی اخر صلاتہ قبل ان یسلم فقد جازت صلوتہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث **لیس** اسنادہ بالقوی وقد اضطربوا فی اسنادہ وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا **قالوا** اذا جلس مقدار التشھد واحدث قبل ان یسلم فقد تمت صلاتہ **وقال** بعض اھل العلم اذا احدث قبل ان یتشھد او قبل ان یسلم اعاد الصلوٰۃ وھو قول الشافعی **وقال** احمد اذا لم یتشھد وسلم اجزأہ لقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم وتحلیلھا التسلیم والتشھد اھون قام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اثنتین فمضی فی صلاتہ ولم یتشھد **وقال** اسحٰق بن ابراھیم اذا تشھد ولم یسلم اجزأہ **واحتج** بحدیث ابن مسعود حین علمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم التشھد فقال اذا فرغت من ھذا فقد قضیت ما علیک **قال** ابو عیسٰی وعبد الرحمٰن بن زیاد ھو الافریقی ۳ **وقد ضعفہ** بعض اھل الحدیث منھم یحیی بن سعید القطان واحمد بن حنبل **باب** ۲۹۷ ما جاء اذا کان المطر فالصلوٰۃ فی الرحال **حدثنا** ۳۹۳ ابو حفص عمرو بن علی نا ابو داؤد الطیالسی نا زھیر بن معاویۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاصابنا مطر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من شاء فلیصل ۴ فی رحلہ

حنیفۃ ان المصلی اذا عطس فحمد اللہ لا تفسد الصلوٰۃ ولو شمت غیرہ تفسد۔ **قولہ** بضعۃ وثلثون ملکا۔ ومع ھذا لا یقول احد بالاستحباب فان نظر الفقیہ لیس فی الخصوصیات الجزئیۃ ولانہ لابد من التامل من السلف فی ما یقال باستحبابہ وما جری التوارث علی ھذا ولعل بعض طرق الحدیث یوی الی عدم انبغاء ھذا الفعل فلا یتمشی علی ما ھو ظاہر الحدیث **باب** نسخ الکلام فی الصلوٰۃ۔ اتفقوا علی نسخہ والخلاف فی تاریخ النسخ۔ **قولہ** زید بن ارقم ھو صحابی مدنی ولم یثبت ذھابہ الی مکۃ قبل الھجرۃ النبویۃ فثبت ان نسخ الکلام فی المدینۃ وتاول بعض الشافعیۃ مثل ابن حبان بان المراد بکنا نتکلم ای معشر المسلمین ویردہ اتفاق المفسرین علی ان آیۃ قوموا للہ قانتین مدنیۃ۔ والقنوت ھھنا بمعنی الطاعۃ وفی الاتقان ان لفظ القنوت فی جمیع القرآن بمعنی الطاعۃ واثبتہ بحدیث مرفوع۔ **قولہ** والعمل علیہ عند اکثر ای الصحابۃ رضوان اللہ علیھم وھذا خلاف ما قال النووی لانہ امام الحدیث **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ عند التوبۃ وردیۃ الحدیث فی صلوٰۃ التوبۃ سندہ حسن واما تعیین السور والقیود فلا اصل لھا ولیعلم ان بین التوبۃ والاستغفار فرقا فان التوبۃ ھو ترک الاثم والعزم علی الترک مع الندامۃ علی ما فعل ولیس ذلک فی الاستغفار ——— وعلی ھذا یمکن الاستغفار للغیر بخلاف التوبۃ **قولہ** ثم یقوم فیتطھر **باب** ما جاء متی یؤمر الصبی بالصلوٰۃ۔ یؤمر الصبی بالصلوٰۃ قبل البلوغ للاعتیاد کما ھو نص حدیث الباب الا انھا غیر واجبۃ علیہ وروی عن احمد وجوب الصلوٰۃ علیہ قبل البلوغ بعد عشر سنین وانی رأیت فی کتاب ان الابوین مامورون وجوبا بان یامر الصبی بالصلوٰۃ بعد السنۃ التاسعۃ واما اذا احتلم الصبی فتجب علیہ الصلوٰۃ والبلوغ حقیقۃ بظھور آثارہ واما حکما بعد خمسۃ عشرۃ سنۃ **باب** ما جاء فی الرجل یحدث بعد التشھد ۵ من سبقہ الحدث بعد التشھد یجب علیہ ان یتوضأ ویبنی ویسلم واذا احدث عمدا فعلیہ اعادۃ الصلوٰۃ وتمسک الشیخ عبد الحق الدھلوی بحدیث الباب علی عدم رکنیۃ السلام واقول ان ادخال المکروہ تحریما فی امر الشارع ولا یقبلہ احد (**مسئلۃ** ان طلعت الشمس فی صلوٰۃ الفجر قبل السلام او قبل سجود السھو لا یجب الاعادۃ ولو افقہ فتوی علی رضی اللہ عنہ اخرجہا الطحاوی ص ۱۶۱ عن علی انہ اذا رفع راسہ من آخر سجدۃ فقد تمت صلوتہ الخ واظن ان بعد التشھد ومعنی قولہ تمت صلوتہ انہ سقط عنہ التسلیم **باب** ما جاء اذا کان المطر فالصلوٰۃ فی الرحال۔ المطر من اعذار ترک الجماعۃ ولکنہ یفوض الی رای من ابتلی بہ فی اوراک انہ متی یکون عذرا ومتی لا یکون فی حدیث مرفوع اذا ابتلت النعال فالصلوٰۃ فی الرحال وقال

---

۱ **قولہ** حرملۃ بفتح الراء وسکون الراء وبالمیم واللام مفتوحین اخرہ ھاء وسبرۃ بالسین والراء المھملتین بینھما الموحدۃ الساکنۃ ۱۲ ۲ **قولہ** اذا احدث یعنی الرجل الخ عمدا عند ابی حنیفۃ ومطلقا عند صاحبیہ بناء علی ان الخروج من الصلوٰۃ بصنعہ فرض عندہ لا عندھما ۱۲ ۳ **قولہ** قال فی التقریب عبد الرحمٰن بن زیاد بن انعم بفتح اولہ وسکون النون وضم المھملۃ الافریقی قاضیھا ضعیف وقیل جاوز المائۃ ولم یصح وکان جلاسا لحا ۱۲ ۴ **قولہ** فلیصل فی رحلہ قال فی القاموس الرحل مرکب للبعیر کالراحول جمعہ ارحال وارحل مسکنک وما تستصحبہ من الاثاث انتھی والمراد ھھنا المعنی الاوسط ۱۲ عہ ذھب البعض الی ظاہر حدیث الباب وقال تمت صلوٰۃ ھذا المصلی بلا کراھۃ ۱۲

قوت المغتذی (عطس) کضرب ونصر۔ (عن الحارث بن شبیل) بنقط شینہ فموحدۃ فلام الزبیر لیس لہ بالکتب الاربعۃ (عن اسماء بن ابی الحکم الفزاری) قال العراقی لیس لہ بالکتب الاربعۃ وآخر لم یتابع علیہ (نا حرملۃ بن عبد العزیز ابن الربیع بن برۃ الجھنی عن عمہ عبد الملک بن الربیع ابن سبرۃ عن ابیہ عن جدہ) لیس للاربعۃ عند المصنف الا ھذا (نا احمد بن محمد) ھو ابن موسی ابو العباس السماء المروزی الملقب مردویہ ۱۲ عہ ومشھد ذو الشمالین بدر الاذ والیدین فانہ عاش الی بعد بدر ۱۲

وفی الباب عن ابن عمر وسمرۃ وابی الملیح عن ابیہ وعبد الرحمٰن بن سمرۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح **وقد** رخص اھل العلم فی القعود عن الجماعۃ والجمعۃ فی المطر والطین **وبہ** یقول احمد واسحٰق قال سمعت ابا زرعۃ یقول روی عفان بن مسلم عن عمر بن علی حدیثا **وقال** ابو زرعۃ لم ار بالبصرۃ احفظ من ھؤلاء الثلثۃ علی بن المدینی وابن الشاذکونی وعمر بن علی وابو الملیح بن اسامۃ اسمہ عامر ویقال لہ زید بن اسامۃ بن عمیر الھذلی **باب** ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰۃ **حدثنا** اسحٰق بن ابراھیم بن حبیب بن الشھید وعلی بن حجر قالا نا عتاب بن بشیر عن خصیف عن مجاھد وعکرمۃ **عن** ابن عباس قال جاء الفقراء الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا یا رسول اللہ ان الاغنیاء یصلون کما نصلی ویصومون کما نصوم ولھم اموال یعتقون ویتصدقون قال فاذا صلیتم فقولوا سبحان اللہ ثلاثا وثلاثین مرۃ والحمد للہ ثلاثا وثلاثین مرۃ واللہ اکبر اربعا وثلاثین مرۃ ولا الٰہ الا اللہ عشر مرات فانکم تدرکون بہ من سبقکم ولا یسبقکم من بعدکم **وفی** الباب عن کعب بن عجرۃ وانس وعبد اللہ بن عمرو وزید بن ثابت وابی الدرداء وابن عمر وابی ذر **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال خصلتان لا یحصیھما رجل مسلم الا دخل الجنۃ یسبح اللہ فی دبر کل صلوٰۃ ثلاثا وثلاثین ویحمدہ ثلاثا وثلاثین ویکبرہ اربعا وثلاثین ویسبح اللہ عند منامہ عشرا ویحمدہ عشرا ویکبرہ عشرا **باب** ما جاء فی الصلاۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر **حدثنا** یحییٰ بن موسیٰ نا شبابۃ بن سوار نا عمر بن الرماح عن کثیر ابن زیاد عن عمر بن عثمان بن یعلی بن مرۃ عن ابیہ **عن** جدہ انھم کانوا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فانتھوا الی مضیق فحضرت الصلوٰۃ فمطروا السماء من فوقھم والبلۃ من اسفل منھم فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو علی راحلتہ واقام فتقدم علی راحلتہ فصلی بھم یومی ایماء یجعل السجود اخفض من الرکوع **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث غریب تفرد بہ عمر بن الرماح البلخی لا یعرف الا من حدیثہ **وقد** روی عنہ غیر واحد من اھل العلم **وکذا** روی عن انس بن مالک انہ صلی فی ماء وطین علی دابتہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم **وبہ** یقول احمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الاجتھاد فی الصلوٰۃ **حدثنا** قتیبۃ وبشر بن معاذ قالا نا ابو عوانۃ عن زیاد بن علاقۃ **عن** المغیرۃ بن شعبۃ قال صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت قدماہ

محمد بن حسن ان النعال جمع نعل ای الارض الصلبۃ وھذا المعنی ثابت فی اللغۃ **قولہ** وابن الشاذکونی کان احمد بن حنبل غیر راض عنہ وامر الناس لا تاخذوا عنہ الحدیث وایضا امر ھم لا تاخذوا عن یحییٰ بن معین ووجہ جرحہ فی ابن معین تورعہ فی مسئلۃ خلق القرآن حین ابتلی بہ والعجب من المتاخرین انھم تاولوا فی جرح احمد فی ابن معین ولم یتاولوا فی الجرح فی حق اسماعیل بن حماد حفید ابی حنیفۃ حین قیل فیہ کما قیل فی ابن معین وقد قال الانصاری تلمیذ زفر منذ بینت بصرۃ ما دخل فیھا احد اذکی من اسماعیل بن حماد ووجہ جرح احمد فیہ انہ کان قاضی بصرۃ ولم یساعد احمد حین ابتلی بالبلیۃ بید المامون **باب** ما جاء فی التسبیح فی ادبار الصلوٰۃ ۔ وردت الاذکار بعد الصلوٰۃ وسیاتی حدیث فی الترمذی یدل علی الذکر بعد التسلیم وحسنہ الترمذی واعلہ النووی فی کتاب الاستذکار **قولہ** فی دبر کل صلوٰۃ ۔ قال الحافظ ابن تیمیۃ ان دبر الشیٔ جزؤہ وقال یکون الدعاء قبل التسلیم وبعد التشھد وقاس علی ان دبر الحیوان جزءہ اقول قیاسہ غیر صحیح فان دبر الصلوٰۃ الذی نحن فیہ ظرف بخلاف دبر الحیوان فانہ لیس بظرف وعرضہ ادخال الاذکار فی داخل الصلوٰۃ واما ذکر حدیث الباب فثبت باوجہ منھا ما فی الطرق المشھورۃ ان سبحان اللہ ثلثۃ وثلثین مرۃ وکذا الحمد للہ واللہ اکبر وتمام المائۃ کلمۃ التوحید او باللہ اکبر اربعۃ وثلثین مرۃ ومنھا ان کلا من الثلثۃ خمسۃ وعشرین کلمۃ التسلیل لاتمام المائۃ وفی طریق سندہ ایضا قوی ان کلا من الثلثۃ احد عشر مرۃ واقول انہ وھم الراوی قطعا فان شیخہ لما ذکر سبحان اللہ والحمد للہ واللہ اکبر ثلثۃ وثلثین مرۃ زعم ان کلا منھا احد عشر مرۃ والحال ان کل واحد منھا کان ثلثۃ وثلثین مرۃ کما ھو المشھور وفی طریق کل واحد من الثلثۃ عشر مرات ولکنہ سندہ ضعیف واصح ما فی الباب ان یکون کل منھا ثلثۃ وثلثین مرۃ واتمام المائۃ بکلمۃ التوحید ولیعلم ان الھیأۃ الاجتماعیۃ برفع الایدی المتعارفۃ فی العصر بعد المکتوبۃ نادرۃ فی زمانہ علیہ السلام وثبت بعد النافلۃ من الاستسقاء وواقعۃ فی بیت ام سلیم **قولہ** حسن غریب ۔ حسنہ الترمذی وغربہ مع انہ حدیث الصحیحین لان فی سندہ خصیفا وھو من رواۃ الحسان **باب** ما جاء فی الصلوٰۃ علی الدابۃ فی الطین والمطر ۔ تجوز النافلۃ علی الدابۃ واما المکتوبۃ فلا تصح علی الدابۃ الا للمطلوب ودسعوا فی نجاستہ کانت علی السرج بان الصلوٰۃ تصح معھا ثم یجب استقبال القبلۃ عند التحریمۃ عند الشافعیۃ ویستحب عندنا واما مسئلۃ العجلۃ والمرکب الدخانی فمرت بتفصیلھا ۔ **قولہ** فاذن رسول اللہ الخ قال النووی یدل الحدیث علی انہ علیہ السلام اذن بنفسہ فی ھذہ الواقعۃ وقال الحافظ سما النووی فان فی بعض طرق الحدیث امر بلالا لیؤذن وقال السیوطی فی حاشیۃ الستۃ انہ علیہ السلام اذن فی واقعۃ اخری وافی بروایۃ من طبقات ابن سعد **قولہ** فتقدم علی راحلتہ ۔ قال ابو یوسف وابو حنیفۃ لا یجوز الاقتداء علی الدابۃ لان اللہ تعالیٰ ذکر الجماعۃ والاصطفاف فی صلوٰۃ الخوف حین الامکان بقولہ واذا کنت فیھم فاقمت لھم الصلوٰۃ الآیۃ وعند الاشتداد لم یذکر الا قولہ فان خفتم فرجالا او رکبانا ای کیف ما تیسر فرادی وجوز محمد کما فی صلوٰۃ الخوف فی الھدایۃ وظاھر حدیث الباب یؤیدہ الا انہما جوزا اذا کان المقتدی والامام علی دابۃ واحدۃ واما جواب الحدیث من جانب الشیخین انہ علیہ السلام تقدم وصلی منفردا واما تقدمہ فلکونہ افضل کما ھو الدأب من تقدیم الافضل فی الموضع والمقام وفی فتح القدیر اذا لزمت سجدۃ التلاوۃ لھم ان یصنعوا ھیأۃ الجماعۃ فی الحقیقۃ حتی لو ظھر کون الامام محدثا لا اعادۃ علی القوم واقول ایضا ربما یعبر بانہ صلی بھم ولا یکون ثمہ اقتداء وامامۃ بل الاشتراک فی الاداء فی موضع منھا ما فی مصنف ابن ابی شیبۃ انہ علیہ السلام اذن فی واقعۃ سفر بالصلوٰۃ فی الرحال فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی رحلہ والصحابۃ فی رحالھم وعبر الراوی فیھا یصلی بنا وکذا ما فی مسلم ص ۱۲۳ فی واقعۃ القفول من تبوک حین ام عبد الرحمٰن بن عوف الناس وکان عبد الرحمٰن اماما فی تمام الصلوٰۃ قطعا فعبر الراوی فی بعض الطرق یصلی بنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واما حملہ علی الواقعتین فلاوکذا تعبیرات اخر مثل ھذا المحمل فی مثل ھذا الحدیث الذی غریب ومختلف فیہ لا باس بہ فمرادہ انہ علیہ السلام کان حاضرا فیھم لا انہ کان اماما واما اسناد حدیث الباب ففیہ عمر بن الرماح قیل ثقۃ وقیل ضعیف واما الحدیث فضعفہ البیھقی والعقیلی ووثقہ ابو بکر ابن العربی واما العقیلی فمن الاقدمین فاکثر المحدثین مضعفون ومن الذین یثبتونہ عبد الحق الاشبیلی صاحب کتاب الاحکام وغربہ الترمذی **باب** ما جاء فی الاجتھاد فی الصلوٰۃ **قولہ** حتی انتفخت الخ الانتفاخ کان الی سنۃ کما روی عن عائشۃ فی مسلم انہ علیہ السلام کان یجتھد الی سنۃ الخ ویتوھم مما اخرجہ ابو داؤد بسند قوی عن ابن عباس ان الانتفاخ کان الی اثنی عشر سنۃ یجب ان یتاول فیما روی عن ابن عباس وفی الصحیحین نزلت اولا ای خمسۃ آیات اقرأ باسم ربک ثم نزلت سورۃ المدثر وفی الاتقان عن ابن عباس بسند قوی

---

۱ **قولہ** فانکم تدرکون بہ من سبقکم ای من احوال الاموال فی الدرجات ولا یسبقکم من بعدکم لا من اصحاب الاموال ولا من غیرھم ولا یمتنع ان یفوق الذکر من سھولۃ الاعمال الشاقۃ نحو الجھاد وان ورد افضل الاعمال احمزھا لان فی الاخلاص فی الذکر من المشقۃ ما لا یعلمہ الا اللہ والصبر بہ اعظم کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۲ **قولہ** دبر کل صلوٰۃ قال فی القاموس الدبر بالضم وبضمتین نقیض القبل ومن کل شیٔ عقبہ ومؤخرہ ۱۲

قوت المغتذی (السماء من فوقھم) ای المطر والبلۃ بکسر موحدۃ فشد لامہ الندوۃ (فاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلتہ) استدل بہ نووی وغیرہ علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم باشر الاذان نفسہ وعلی مذھب الجمع بین الاذان والاقامۃ ذکرہ بشرح المھذب مبسوطا وبالروضۃ مختصرا وجاءت روایۃ اخری صریحۃ فی ذلک لسنن سعید بن منصور ومن قال انہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم لم یباشر ھذہ العبادۃ بنفسہ والغرض فیہ بقولہ ما سنۃ امر بھا صلی اللہ علیہ وسلم ولم یفعلھا فقد غفل وقد بسطت المسئلۃ بشرح الموطا وحواشی الروضۃ

فقیل له اتتکلف[1] هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال[2] افلا اکون عبدا شکورا **وفی** الباب عن ابی هریرة وعائشة **قال** ابو عیسٰی حدیث المغیرة بن شعبة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة الصلوٰة **حدثنا**[۳۹۷] علی بن نصر بن علی الجهضمی نا سهل بن حماد نا همام قال حدثنی قتادة عن الحسن **عن** حریث بن قبیصة قال قدمت المدینة فقلت اللهم یسر لی جلیسا صالحا قال فجلست الی ابی هریرة فقلت انی سألت الله ان یرزقنی جلیسا صالحا فحدثنی بحدیث سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم لعل الله ان ینفعنی به فقال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة من عمله صلاته فان صلحت فقد افلح وانجح وان فسدت فقد خاب وخسر فان انتقص من فریضته شیئا قال الرب تبارك وتعالی انظروا هل لعبدی من تطوع فیکمل بها ما انتقص من الفریضة ثم یکون سائر عمله علی ذلك **وفی** الباب عن تمیم الداری **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابی هریرة **وقد** روی بعض اصحاب الحسن عن الحسن عن قبیصة بن ذویب غیر هذا الحدیث والمشهور هو قبیصة بن حریث **وروی** عن انس بن حکیم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا **باب**[۳۰۲] ما جاء فی من صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشرة رکعة من السنة ماله من الفضل **حدثنا**[۳۹۸] محمد بن رافع نا اسحق بن سلیمان الرازی نا المغیرة بن زیاد عن عطاء **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من ثابر علی ثنتی عشرة رکعة من السنة بنی الله له بیتا فی الجنة اربع رکعات قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل الفجر **وفی** الباب عن ام حبیبة وابی هریرة وابی موسی وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث غریب من هذا الوجه **ومغیرة** بن زیاد قد تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه **حدثنا**[۳۹۹] محمود بن غیلان نا مؤمل نا سفیان الثوری عن ابی اسحق عن المسیب بن رافع عن عنبسة بن ابی سفیان **عن** ام حبیبة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشرة رکعة بنی له بیت فی الجنة اربعا قبل الظهر رکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء ورکعتین قبل الفجر صلاة الغداة **قال** ابو عیسٰی وحدیث عنبسة عن ام حبیبة فی هذا الباب حدیث حسن صحیح وقد روی عن

نزلت بعد المدثر النون ثم المزمل فنسخ الاجتهاد وفی الصلوٰة حین نزل آخر سورة المزمل وکان امرا بالاجتهاد فیها حین نزل اول المزمل نزل آخر المزمل فی مکة لما روی عن عائشة فی مسلم کما مر وقال بعضهم نزل آخرها فی المدینة ووجه ما قاله ان فیها ذکر الزکوٰة واداء الزکوٰة فی المدینة واقول لا یلجئ هذا الوجه الی ان آخر المزمل مدنیة فان یمکن ان نزلت آیة الزکوٰة فی مکة بدون ذکر النصاب ثم اخبر النبی صلی الله علیه وآله وسلم فی المدینة بالنصب وظن ان اکثر الاحکام نزولها فی مکة واجراها فی المدینة **قوله** قد غفر لك ما تقدم الخ ههنا سوالان احدهما ما المراد بالذنب فقیل ان المراد خلاف الاولی کما قیل حسنات الابرار سیئات المقربین واقوال آخر ثم اعلم اختلفوا فی صدور الصغائر من الانبیاء فقال الاشعریة یجوز صدورها من الانبیاء بعد النبوة ایضا ونقل تقی الدین السبکی ان الماتریدیة لا یجوزون صدورها من الانبیاء والثانی ان الانبیاء الآخرین ما اخبروا بعفو الذنوب واخبر به النبی صلی الله علیه وسلم مع ان جمیع الانبیاء معفوون ـ فالجواب ان العرض من هذا استعماله علیه السلام للشفاعة الکبری فی المحشر فلذا اخبره الله تعالی بغفران ما تقدم وما تأخر **قوله** افلا اکون قال الزمخشری ههنا بتقدیر الجملة فان مقتضی همزة الاستفهام صدارة الکلام ومقتضی الفاء توسط الکلام فتقدر جملة ویکون التقدیر اترك الصلوٰة فلا اکون عبدا شکورا فعلم ان صلوته علیه السلام شکر الله تعالی **باب** ما جاء ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة الصلوٰة فی روایة ان اول ما یحاسب به العبد یوم القیمة الصلوٰة وفی روایة اول ما یحاسب به العبد یوم القیامة القتل بدون حق فحمل العلماء الاولی علی حقوق الله والثانی علی حقوق العباد. **قوله** فیکمل بها الخ اختلفوا فی تکافی النوافل الفرائض فقیل لا تکافیها ولو صلی النافلة مدة العمر فمراد الحدیث علی مشربهم ان النوافل تکافی ما نقص من دواخل الصلوٰة لا اصل الصلوٰة وقیل انها تکافی الفریضة ثم فی حدیث ان سبع مائة نافلة تکافی فریضة واحدة وقال الشیخ عزیز الدین بن عبد السلام ملک العلماء وهو من کبار الشافعیة ان سیاق ما فی روایة اخری اخرجها ابو داؤد ان النافلة تکافی الفریضة فان فیها ذکر الزکوٰة ایضا ولیس فی الزکوٰة دواخل من السنن والمستحبات التی تکافیها التطوع. اقول یدل حدیث الباب فی اثبات مرتبة الواجب القائل بها الاحناف **باب** ما جاء فی من صلی فی یوم ولیلة ثنتی عشرة رکعة من السنة ماله من الفضل المراد بالذکر السنن الرواتب ونسب الی مالک بن انس عدم انضباط عدد السنن وقالت جماعة منهم ابن تیمیة وابن قیم ان السنن القبلیة للجمعة لیست معینة وقالا لم یصح فیه شیء وعندنا وعند الشافعیة السنن موقتة الا انا نقول بثنتی عشر رکعة والشافعیة بعشرة رکعات والخلاف فی قبلیة الظهر فانهم قالوا برکعتین وقلنا باربع رکعات ومن الطرفین کلام وقالوا ان الاربع المذکور سنن فیئی الزوال وقال الاحناف ان الرکعتین اللتین زعمتم رکعتا التحیة وهکذا اعتذروا وقال الحافظ ابن جریر الطبری ان اکثر سنة علیه السلام اربع رکعات والاقل رکعتان ولا ریب فی ثبوتهما ودلیل الشافعیة حدیث ولنا ایضا حدیث

---

[1] **قوله** اتتکلف والمعنی التزم نفسك بهذه الکلفة والمشقة التی لا تطاق ۱۲ [2] **قوله** افلا اکون عبدا شکورا ای بنعمة الله علی بغفران ذنوبی ذکره فی المرقاة وقال الطیبی الفاء سببیة محذوف ای اترك قیامی وتهجدی لاغفر لی افلا اکون عبدا شکورا یعنی ان غفران الله ایای سبب لان اقوم واتهجد شکرا له فکیف اترکه وقیل معناه لیس عبادتی الله من خوف الذنوب بل لشکر النعم الکبیر علی من علام الغیوب انتهی ۱۲ [3] **قوله** ثنتی عشرة رکعة الخ اراد الصلوٰة التی تؤدی مع الفرائض فی الیوم واللیلة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یواظب علیها مؤکدة وسمی والرواتب ماخوذ من الرتوب وهو الدوام والثبوت یقال رتب رتوبا اذا ثبت ولم یتحرك وقد جعل صاحب سفر السعادة سنة العصر من الرواتب وقال صاحب الهدایة فسر النبی صلی الله علیه وسلم نحو ما ذکر فی الکتاب غیر انه لم یذکر الاربع قبل العصر فلهذا سماه ای محمد بن الحسن فی الاصل ای فی المبسوط حسنا ولم یذکر الاربع قبل العشاء ای عند تفسیر هذا الحدیث فلهذا کان مستحبا والاربع قبل الظهر بتسلیمة واحدة عندنا کذا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وفیه خلاف الشافعی قال فی الکفایة ثم ترتیب السنن ذکر الحلوانی رحمه الله اقوی السنن رکعتا الفجر ثم سنة المغرب ثم التی بعد الظهر فانها سنة متفق علیها والتی قبلها مختلف فیها ثم التی بعد العشاء ثم التی قبل الظهر ثم التی قبل العصر ثم التی قبل العشاء وذکر الحلوانی الافضل ان یؤدی کلها فی البیت ومنهم من یجعل بعض ذلك احیانا فی البیت والصحیح ان کل ذلك سواء ولا یختص الفضیلة بوجه دون وجه ۱۲ [4] **قوله** اربع رکعات قبل الظهر قد جاء حدیث ابن عمر فی الرکعتین قبل الظهر فی الکتب الستة مع الاختلاف فی الفاظها وبه یقول الشافعی واحمد والاحادیث فی اربع قبل الظهر کثیرة وجاء عند الشافعی واحمد ایضا اربع ولکن بتسلیمتین وبالجملة وجه التطبیق بین الاحادیث الواردة فی الاربع والواردة فی الرکعتین اما بانه صلعم کان یصلی فی بیته اربعا قرأته عائشة رضی الله تعالی عنها وکان یصلی رکعتین اذا اتی المسجد تحیة فظن ابن عمر انها سنة الظهر واما بان اعتقاد ابن عمر ان سنة الظهر رکعتان والاربع صلوٰة اخری کان یصلیها فی وقت الزوال لانها تفتح عندها ابواب السماء کذا فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی (انظروا هل لعبدی من تطوع فیکمل بها ما انتقص من الفریضة) قال العراقی فلعله اراد به ما انتقصه من سنن وهیئات مشروعة بها کخشوع واذکار وادعیة وانه یحصل له ثواب ذلك فی فریضة وان لم یفعله فیها وان فعله فی تطوع او اراد ما انتقص من فروضها وشروطها او ما ترك من الفرائض راسا فلم یفعله فیعوض عنه من تطوعه وانه تعالی یقبل من تطوعات صحیحة عوضا عن صلوات مفروضة وقال قلب الاظهر عندی ان یکمل لها من نقص من فرض صلوته واحد او بالفضل تطوع لقوله ثم ان الزکاة کذلك وسائر الاعمال وما بالزکاة الا فرض او نفل فکما یکمل فرض زکاة بنفلها کذلك الصلوٰة وفضل الله اوسع (من ثابر) بمثلثة فالف فموحدة فراء واظب ولازم :.

عنبسة من غیر وجه **باب** ۲۰۴ جاء فی رکعتی الفجر من الفضل **حدثنا** صالح بن عبد الله نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم رکعتا الفجر خیر من الدنیا وما فیها[1] **وفی** الباب عن علی وابن عمر وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی احمد بن حنبل عن صالح بن عبد الله الترمذی حدیثا **باب** ۲۰۵ جاء فی تخفیف رکعتی الفجر والقراءة فیهما **حدثنا** محمود بن غیلان وابو عمار قالا نا ابو احمد الزبیری نا سفیان عن ابی اسحق عن مجاهد **عن** ابن عمر قال رمقت النبی صلی الله علیه وسلم شهرا فکان یقرأ فی الرکعتین قبل الفجر بقل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد **وفی** الباب عن ابن مسعود وانس وابی هریرة وابن عباس وحفصة وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن لا نعرفه من حدیث الثوری عن ابی اسحق الا من حدیث ابی احمد **والمعروف** عند الناس حدیث اسرائیل عن ابی اسحاق وقد روی عن ابی احمد عن اسرائیل هذا الحدیث ایضا وابو احمد الزبیری ثقة حافظ **قال** ابو عیسی سمعت بندارا یقول ما رایت احدا احسن حفظا من ابی احمد الزبیری واسمه محمد بن عبد الله بن الزبیری الاسدی الکوفی **باب** ۲۰۶ جاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر **حدثنا** یوسف بن عیسی نا عبد الله بن ادریس قال سمعت مالک بن انس عن النضر عن ابی سلمة **عن** عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی رکعتی الفجر فان[2] کانت له الی حاجة کلمنی والا خرج الی الصلوة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوة الفجر الا ما کان من ذکر الله او ما لا بد منه وهو قول احمد واسحق **باب** ۲۰۷ جاء لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتین **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی نا عبد العزیز بن محمد عن قدامة بن موسی عن محمد بن الحصین عن ابی علقمة عن یسار مولی ابن عمر **عن** ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا صلوة بعد الفجر الا سجدتین[3] **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وحفصة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث قدامة بن موسی **وروی** عنه غیر واحد وهو مما اجمع علیه اهل العلم کرهوا ان یصلی الرجل بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **ومعنی** هذا الحدیث انما یقول لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتی الفجر **باب** ۲۰۸ جاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر **حدثنا** بشر بن معاذ العقدی نا عبد الواحد بن زیاد نا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا[4] صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه **وقد** روی عن عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا صلی رکعتی الفجر فی بیته اضطجع علی یمینه **وقد** رای بعض اهل العلم ان یفعل هذا استحبابا **باب** ۲۰۹ جاء اذا اقیمت الصلاة فلا صلوة الا المکتوبة **حدثنا** احمد بن منیع نا روح بن عبادة نا زکریا بن اسحق نا عمرو بن دینار قال سمعت عطاء

وحدیث الباب لنا وسیاتی لنا دلیل عن علی قوی غایة القوة واقول قول ابن جریر هو الصواب فانه لا یمکن انکار احدهما واما دلیل اکثر عمله علیه السلام علی الاربع فما فی سنن ابی داؤد ص ۱۸۸ بسند قوی وفی مصنف ابن ابی شیبة ان اکثر الصحابة کانوا یدعون اربعا قبل الظهر وسیجیئ الترمذی عنقریب بان جمهور الصحابة مع الاحناف. **قوله** عن ام حبیبة هذا الحدیث دلیل الاحناف حسنه الترمذی وصححه **باب** ما جاء فی رکعتی الفجر من النفل رکعتان قبل فریضة الفجر آکد النطوعات وروی حسن بن زیاد عن ابی حنیفة وجوبهما وقال بوجوبهما الحسن البصری کما فی فتح الباری وبعض مسائل الحنفیة دالة علی الوجوب مثل عدم جواز هما قاعدا واما قضاء هما بعد الطلوع بلا فرض فهو الصواب للحنفی کان محمد یقول بقضاء هما منفردا بعد الطلوع قبل الزوال وعنهما ایضا روی لا بأس بقضاء هما واما اشتهر من عدم القضاء للسنن عند الاحناف فامر ان قضاء ها بعد خروج الوقت لیس بأکد کتاکیده فی الوقت کما فی العنایة وفی الدر المختار قضاء الفرض فرض وقضاء الواجب واجب وقضاء السنن سنة فلا یتمشی علی ظاهر ما زعم. **قوله** رکعتا الفجر الخ المشهور ان المراد بهما سنتا الفجر واما اللفظ فصالح لرکعتی الفریضة ایضا **باب** التخفیف فی رکعتی الفجر والقراءة فیهما من عادته علیه السلام تخفیف القراءة فی سنتی الفجر وعن ابن عمر اصغیت الی النبی صلی الله علیه وسلم اربعا وعشرین مرة فکان یقرأ فیهما سورة الاخلاص والکافرون قال ابن تیمیة کان النبی صلی الله علیه وسلم یبدأ صلوة اللیل برکعتین خفیفتین ویتم برکعتین خفیفتین وهما رکعتا الفجر وجعل فی ابن ماجة حدیث الباب فی رکعتی المغرب واعله المحدثون وسمی ابن تیمیة سورة قل یا ایها الکافرون وسورة قل هو الله احد بسورتی الاخلاص قال فی البحر ما روی عنه علیه السلام من السور مستحبة ویدام علیها الامرة او مرتین کیلا یهجر غیره المقتدون **مسئلة** فی القنیة ان ختم السورة فی الفرائض واجب وکذا فی الواجبات واما فی السنن فسنة وکذا فی النوافل وقال مالک بن انس لا یضم السورة فی رکعتی الفجر ولنا علیه حجة کثیر من الاحادیث وفی الطحاوی تطویل القراءة فی رکعتی الفجر عن ابی حنیفة اقول لعله قاله ضرب باللیل فاتی به فی رکعتی الفجر ولیس هذا فعله مستمرا کما یدل قوله وربما قرأت الخ ای قلما قرأت الخ **باب** ما جاء فی الکلام بعد رکعتی الفجر فی بعض کتبنا ان یعید رکعتین لو تکلم بین الرکعتین والفریضة وفی بعضها عدم الاعادة وکون الکلام غیر مرضی والمختار الثانی وهو قول احمد بن حنبل واسحاق ولا وجه للاعادة واما جواب حدیث الباب علی المختار فبان کلامنا لا یقاس علی کلامه علیه السلام وفی مدونة مالک ایضا جعل الکلام غیر مرضی ونقله عن جماعة من السلف. واما مالک فقال لم یثبت کلامه علیه السلام بین الرکعتین والفریضة وقال ان الثابت هو الکلام بین التسبیح ورکعتی الفجر ولکنه یخالف روایات الصحیحین الدالة علی کلامه علیه السلام بین الرکعتین والفریضة فلعله اعلها واما المحدثون فقالوا بثبوت الکلام فی الموضعین **باب** لا صلوة بعد طلوع الفجر الا رکعتین[5] هکذا مذهبنا وجوز الشافعیة النوافل فی هذا الوقت وتکلموا فی ثبوت حدیث

---

[1] **قوله** خیر من الدنیا وما فیها ای انفاقهما فی سبیل الله کما جاء فی فضیلة الذکر خیر لکم من الذهب والورق ای انفاقهما او قال علی زعم من یری فی متاع الدنیا خیرا کذا فی اللمعات ۱۲

[2] **قوله** فان کانت له الی حاجة کلمنی یدل علی جواز التکلم بعد سنة الفجر ویدل علیه ما اخرجه مسلم عن عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی رکعتی الفجر فان کنت مستیقظة حدثنی والا اضطجع وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الکلام بعد طلوع الفجر حتی یصلی صلوة الفجر الا ما کان من ذکر الله او لا بد منه کما یشعر به قول عائشة وان لم یکن من بد التقبیل فلم یبطل السنة ولم یوجب الاعادة اللهم الا ان یعید احد من جهة شدة کراهة التکلم فی هذا الوقت احتیاطا وتکیلا ۱۲ [3] **قوله** اذا صلی احدکم رکعتی الفجر فلیضطجع علی یمینه الکلام فی هذا الحدیث من وجهین احدهما الاضطجاع بعد سنة الفجر وثانیهما الاضطجاع علی الشق الایمن اما الاول فقد ذهب بعض الظاهریة الی وجوب الاضطجاع لورود الامر بذلک وهو للایجاب بل جعلوا شرطا لصحة الفرض حتی لو لم یفعله بطلت صلوته الفریضة وذهب جماعة الی کراهة ذلک وعدوه بدعة والقول المختار ما ذهب الیه جمهور العلماء انه یستحب وقال الامام ابو حنیفة ان کان لاستراحة ودفع الثقل والتعب الحاصل من صلاة اللیل فحسن وفعله صلی الله علیه وسلم کان لهذا والله اعلم واما الثانی وهو الاضطجاع علی الشق الایمن وهکذا کان عادته الکریمة فی الاحوال کلها فقال الحکمة ان لا یستغرق فی النوم لان القلب الذی هو المضغة الصنوبریة معلق فی جهة الیسار فلو نام علی شقه الایسر لا یستقر معلقا ۱۲ [4] **قوله** اذا اقیمت الصلوة فلا صلوة الا المکتوبة یتفرع منه انه لا یصلی سنة الفجر اذا اقیم لفرضه بل یوافق الامام وبه قال الشافعی وعندنا ان خشی ان تفوته رکعة وتدرک الاخری یصلی رکعتی الفجر عند باب المسجد ثم یدخل مع الامام لانه امکنه الجمع بین الفضیلتین وان خشی فوتها دخل مع الامام فی الصلوة لان ثواب الجماعة اعظم والوعید بالترک الزم ۱۲ عه وعن ابی عبد الرحمن السلمی کنا نصلی فی عهد عمر رضی رکعتی الفجر بعد ان اقیمت الصلوة الا سنده قوی ۱۲

قوت المغتذی (عن قدامة بن موسی محمد بن الحصین) لیس لهما ولیسار مولی ابن عمر عند المصنف الا هذا

ابن یسار **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اُقیمتِ الصلوٰۃُ فلا صلاۃ الا المکتوبۃ **وفی** الباب عن ابن بُحَیْنۃ وعبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن سَرْجِس وابن عباس وانس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن وھکذا روی ایوب وورقاء بن عُمَر وزیاد بن سعد واسماعیل بن مُسلم ومحمد بن جُحَادَۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء بن یَسَار **عن** ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی حَمَّاد بن زید وسفیان بن عُیَیْنَۃ عن عمرو بن دینار ولم یرفعاہ **والحدیث** المرفوع اصح عندنا **وقد** روی ھذا الحدیث عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر ھذا الوجہ رواہ عیاش بن عَبَّاس القتبانی المصری عن ابی سَلَمَۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اذا اُقیمت الصلوٰۃ ان لا یصلی الرجل الا المکتوبۃ وبہ

ابن عمر واما ابن دقیق العید فقال ان بعض الاحادیث تدل علی مذہب الاحناف فان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا واشربوا اذا اذن بلال فان بلالاً یؤذن بلیل لیرجع قائمکم وینبہ نائمکم حتی یؤذن ابن ام مکتوم فدل قولہ لیرجع قائمکم ان اذان ابن ام مکتوم خاتمۃ النافلۃ وما نعہ واستنباطہ ہذا صحیح بلا ریب وفی کتبنا انہ اذا صلی رکعتین بنیۃ صلوٰۃ اللیل ثم بدا انہ صلی فی وقت الفجر فہل تجزئان عن سنتی الفجر ام لا وقیل بالاجزاء وقیل لا۔ **باب** ماجاء فی الاضطجاع بعد رکعتی الفجر۔ قیل الاضطجاع سنۃ وہو قول الشافعیۃ ونقول بالاباحۃ ونومہ علیہ السلام لم یکن علی طریق العبادۃ اقول لو تأسی واقتدے احد بعادتہ علیہ السلام من الضجع فلابد من انہ یحرز الثواب وانکر مالک بن انس الضجع بعد سنتی الفجر وقال انہ کان بعد التہجد قبل الرکعتین وبوب مالک فی موطاہ علی الضجع بعد التہجد وقد ثبت عنہ انکارہ بعد رکعتی الفجر وقال ابن حزم ببطلان صلوٰۃ من ترک الاضطجاع بعد الرکعتین وفعلہ علیہ السلام ثابت بلا ریب واما قولہ علیہ السلام فاخرجہ ابو داؤد وصححہ ابن حزم واخرجہ الترمذی وصححہ وفی سندہ عبد الواحد بن زیاد من رواۃ الحسان بحسب المختار **باب** ماجاء اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ قال الظواہر من کان یصلی فاقیمت انقطعت صلوتہ ولیس ہذا عند احد واما اذا اقیمت فلا یشرع فی صلوٰۃ الا فی سنتی الفجر عند الاحناف والموالک ومذہب الاحناف ان یاتی بہا بشرط وجدان الرکعۃ واداء ہما خارج المسجد واما الموالک فقال مالک یاتی بہا خارج المسجد بشرط رجاء وجدان الرکعتین وفی الجلاب وہو من معتبرات الموالک ان یاتی بہا وان لم یدرک احدی الرکعتین واما مشائخ الاحناف وسعوا من وجہین فوسع الطحاوی فی جواز اداءہما داخل المسجد بشرط الحائل بین موضع اداءہما وصفوف الجماعۃ او تکون الجماعۃ فی المسجد الصیفی ویؤدیہما فی الشتوی او عکسہ وقال فی مشکل الآثار فی الحصۃ التی لم یطع یاتی بہما داخل المسجد عند ضرورۃ شدیدۃ فالحاصل ان اداءہما داخل المسجد لیس اصل مذہبنا وکذلک یروی مذہبنا غیرنا ایضا مثل القسطلانی ولم یثبت اداء السنن مطلقا داخل المسجد عنہ علیہ السلام الا مرۃ او مرتین اداء سنتی المغرب فی غیر المسجد النبوی ثم رکعتا الفجر اما واجبتان کما روی شاذا فلا تحتاج الی الجواب اما حجتنا فی اداءہما بعد الاقامۃ فعمل العبادلۃ الثلثۃ ابن عمر وابن عباس وابن مسعود وعمل ابی الدرداء باسانید قویۃ وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان تسعا من السلف التابعین کانوا یاتون بہما بعد الاقامۃ وفی سبعۃ تصریح الاداء خارج المسجد وفی اثنین یتوہم اداءہما داخل المسجد وجوابہ عندی موجود واما حدیث الباب عن ابی ہریرۃ فمختلف فیہ فی الرفع والوقف فممن وقفہ حماد بن سلمۃ فی مسلم ص ۲۴۷ ولکن اخرجہ مرفوعاً وموقوفاً فلعلہ سلم رفعہ ووقفہ حماد بن زید فی معانی الآثار ص ۲۱۹ ونقل الشافعی فی کتاب الام من قول ابی ہریرۃ فی الموضعین ووقفہ ابن علیۃ فی مصنف ابن ابی شیبۃ واسماعیل بن مجمع فی علل ابی حاتم وقال ابو حاتم والصواب انہ موقوف کما فی تلخیصہ ولکنہ روی بطریق الا ان داب المحدثین ان حکمہم بالوقف یکون من حیث جمیع الاسانید لا من سند واحد ووضعہ البخاری فی الترجمۃ ولعلہ تاثر من الاختلاف رفعاً ووقفاً وفی تذکرۃ الموضوعات لمحمد بن طاہر المقدسی الصواب انہ موقوف وہو من حفاظ الحدیث الا انہ مال الی التصوف فاخذ فیہ وتکلم البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار فی الوقف والرفع وعرضہ اثبات الرفع وفیہ ان التبہد سئال حماد بن سلمۃ ہل ہو عنہ علیہ السلام قال حماد نعم ولکن حماد اوقفہ فی مسلم ولکنی متردد فی ما نقل البیہقی فان السائل عن حماد ہو ابن عیینۃ والشافعی من اخص تلامذۃ ابن عیینۃ ولما رفعہ حماد عند ابن عیینۃ کیف لا یرفعہ ابن عیینۃ وکیف لا یطلع علیہ الشافعی والشافعی مع کون قولہ الجدید ما ہو مختار الشافعیۃ الآن موافقا لما روی عن ابی ہریرۃ لم یرفعہ مع ان الرفع یفیدہ واما قولہ القدیم فموافق لنا واخرجہ الطحاوی رفعاً ووقفاً ومال الی الوقف وبوب ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ علی ہذہ المسئلۃ وصنیعہ فی موضع الباب یدل علی الوقف وایضا لم یرفعہ حیث اخرجہ تحت الباب ومن رفعہ ابو حنیفۃ فی مسندہ للخوارزمی وانی رأیت فی حاشیۃ مسند الخوارزمی المطبوع بدہلی ان بعض الرواۃ یردون عن ابی حنیفۃ الا رکعتی الفجر الخ واما انا فوجدت عندہ نسخ المسند ابی حنیفۃ وما وجدت ہذہ الزیادۃ عن ابی حنیفۃ وسیغ مسلم دال علی الرفع واورد الترمذی والنسائی وابو داؤد بصورۃ الرفع ورفعہ البخاری فی جزء القراءۃ وبعض الرواۃ یردونہ رفعاً ووقفاً منہم سفیان بن عیینۃ کما حررت مع التردد منی واسماعیل بن مجمع وقفہ فی علل ابی حاتم وذکر الترمذی من الراقین ایوب وورقاء الخ اقول وقفہ عمرو بن دینار آخر کما فی حاشیۃ الام وحماد بن زید وحماد بن سلمۃ وابن عیینۃ والامام الشافعی وغیرہم وفی العمدۃ عن صحیح ابن خزیمۃ فنہی ان تصلیا فی المسجد فان لم یکن سہوا من الناسخ فہو فاصل فی المسئلۃ **قولہ** وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو الخ اقول ان ہذا العلہ سہو الناسخ فانی لم اجد الحدیث عن عبد اللہ بن عمرو بل عن عبد اللہ بن عمر کما فی افراد دارقطنی وعن ابن عباس فی المعجم الصغیر للطبرانی وعن ابن سرجس فی الصحیحین وعن انس فی صحیح ابن خزیمۃ ثم فی السنن الکبریٰ للبیہقی وفیہ اذا اقیمت الصلوٰۃ فلا صلوٰۃ الا المکتوبۃ الا رکعتی الفجر باسند حجاج بن نصیر الفساطیطی عن حماد بن کثیر عن عمرو بن دینار واما حجاج بن نصیر فمختلف فیہ اخذ عنہ الترمذی فی کتاب الجمعۃ ووثقہ ابن معین وقال ابن عدی فی الکامل لم اجد عنہ منکراً واما عباد بن کثیر فاثنان رملی وبصری والاول ربما یحسن احادیثہ واما الثانی فساقط وکنت ظننت ان راوی الحدیث ہو الاول وادفرت القرائن ثم رأیت فی کشف الاحوال فی نقد الرجال ان الفساطیطی یروی عن الرملی ولکنہ لرجل متاخر ولم یحل علی کتاب وقال البیہقی لم اجد لہذہ الزیادۃ اصلا ونقل عنہ انہا موضوعۃ اقول لا یمکن قول الوضع بل حکم الادراج وہو مراد البیہقی وفی کامل ابی احمد بن عدی روی حدیث الباب عن یحیی بن نصر بن حاجب وفیہ ولا رکعتی الفجر وحسنہ الحافظ فی الفتح وصححہ السیوطی فی التوشیح علی البخاری اقول کیف حسنہ الحافظ والحال ان من عادۃ ابن عدی فی کاملہ اخراج ما یکون منکراً عن الراوی ویحیی بن نصر مختلف فیہ واقول ان زیادۃ الا رکعتی الفجر وزیادۃ ولا رکعتی الفجر مدرجۃ من الرواۃ ثم اقول ان مشار النہی اداء رکعتی الفجر داخل المسجد ولی فی ہذہ الدعوی روایۃ اخرجہا العینی فی عمدۃ القاری نقلا عن صحیح ابن خزیمۃ عن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج یوما قبل ان اقیمت الصلوٰۃ فرأی رجالاً یصلون الرکعتین فقال اصلوتان معا فنہی ان تصلیا فی المسجد الخ فیکون الحدیث صحیحا علی شرط ابن خزیمۃ فعلم ان المشار ہو اداؤہما داخل المسجد واخرجہ فی موطا مالک ص ۴۴ مرسلا ولیست فیہ زیادۃ فنہی ان تصلیا وکذلک اخرجہ فی مسند البزار ولیست الزیادۃ فیہ ایضا واما مؤیدات ما فی صحیح ابن خزیمۃ فاخرج الدارقطنی فی افرادہ حدیث الباب عن ابن عمر مرفوعا باسند یحیی بن ضحاک بن عبد اللہ البابلتی ربیب الاوزاعی وکان یروی من کتاب الاوزاعی واخذ عنہ البخاری مطلقا فی کتاب الحج وعندی انہ من رواۃ الحسان وحکی لما بلغ ابن معین الی الشام وکان البابلتی ثمہ فاہدی الی ابن معین النقد من الدراہم والطیب والحلوان فاخذ ابن معین الحلوان والطیب ورد النقد ثم قال لرجل لیحیی بن معین ما تقول فی یحیی البابلتی قال واللہ لہدیتہ طیبۃ ولکنہ واللہ ما سمع عن اوزاعی شیئا وراوی الحدیث المرفوع ابن عمر واما فتواہ ففی موطا مالک ص ۴۵۔ ومعانی الآثار ان تصلیا خارج المسجد بعد الاقامۃ وکذلک راوی حدیث الباب بمضمونہ ابن عباس وافتی باداء الرکعتین خارج المسجد کما فی معانی الآثار ثم نعتبر باعتبار الاصول ہل نجد فرقا بین الداخل والخارج فاقول فی نص الحدیث فرق بین الداخل والخارج فان فی حدیث مرفوع اذا کنت فی المسجد ولودی للصلوٰۃ فلا تخرج حتی تصلی معہم الخ جعل مناط الحکم من یکون داخل المسجد ومن یکون خارجا عنہ لیس لہذا الحکم وکذلک فی حدیث مرفوع اذا کان المصلی فی المسجد یدعوالہ الملائکۃ حتی خرج الخ فادار الحکم علی داخل المسجد واما فی مسائل الفقہ فکثیر من ان تحصی مثل کراہۃ الجماعۃ الثانیۃ ونوم المعتکف وغیرہما۔ **قولہ** عیاش بن عباس الخ ہذا السند غیر سند عمرو بن دینار وما سبق من القطعات کان بسند عمرو بن دینار ولو صح عن عیاش لیکون افیدللشافعیۃ ولکنی متردد فی حدیث عیاش واخرجہ الطحاوی ص ۲۱۸ ایضا مرفوعا ورجالہ ثقات الا ابو صالح کاتب اللیث روی عنہ البخاری فی المتابعات فلا یکون اقل من رواۃ الحسان واخرجہ احمد بن حنبل فی مسندہ وفی سندہ عن عبد اللہ بن عیاش وفی الطحاوی عن عبد اللہ بن عیاش عن ابیہ وابن عیاش صدوق وقد یغلط وفی سند المسند بدل ابی سلمۃ ابو تمیم الجیشانی وفی رجال مسند احمد ایضا ابو تمیم فلا یتوہم سہو الناسخ وابو تمیم مجہول فصار حدیث عیاش بن عباس متردد افیہ وبحث الطحاوی مطنبا وحاصلہ ان مرعوم الشافعیۃ ان مناط حکم حدیث الباب شروع الرکعتین بعد الاقامۃ

يقول سفيان الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في من تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح **حدثنا** محمد بن عمرو السواق نا عبد العزيز بن محمد عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم **عن** جده قيس قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقيمت الصلوة فصليت معه الصبح ثم انصرف النبي صلى الله عليه وسلم فوجدني اصلي فقال مهلا يا قيس اصلاتان معا قلت يا رسول الله اني لم اكن ركعت ركعتي الفجر قال فلا اذا **قال** ابو عيسى حديث محمد بن ابراهيم لا نعرفه مثل هذا الا من حديث سعد بن سعيد **وقال** سفيان بن عيينة سمع عطاء بن ابي رباح من سعد بن سعيد هذا الحديث **وانما** يروى هذا الحديث مرسلا وقد قال قوم من اهل مكة بهذا الحديث لم يروا باسا ان يصلي الرجل الركعتين بعد المكتوبة قبل ان تطلع الشمس **قال** ابو عيسى وسعد بن سعيد هو اخو يحيى بن سعيد الانصاري وقيس هو جد يحيى بن سعيد ويقال هو قيس بن عمرو ويقال هو قيس بن قهد بالقاف والدال **واسناد** هذا الحديث ليس بمتصل **محمد** بن ابراهيم التيمي لم يسمع من قيس **وروى** بعضهم هذا الحديث عن سعد بن سعيد عن محمد بن ابراهيم ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج فرأى قيسا **باب** ما جاء في اعادتهما بعد طلوع الشمس **حدثنا** عقبة بن مكرم العمي البصري نا عمرو بن عاصم نا همام عن قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يصل ركعتي الفجر فليصلهما بعد ما تطلع الشمس **قال** ابو عيسى هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه **وقد** روي عن ابن عمر انه فعله والعمل على هذا عند بعض اهل العلم **وبه** يقول سفيان الثوري والشافعي واحمد واسحق وابن المبارك **قال** ولا نعلم احدا روى هذا الحديث

والحال ان انكاره عليه السلام مثل هذا الانكار ثابت على من شرع بعد الاقامة وقبل الاقامة وبعد الفراغ من الفريضة اما بعد الاقامة فحديث الباب واما قبلها فما في موطا مالك واما بعد الفراغ عن الفريضة فما سيأتي من حديث فعلم ان مناط الحكم ليس ما زعمتم بل شئ آخر وهو عدم الفصل مكانا والخلط مع الصفوف واتى بحديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة قبل الظهر وبعدها واجعلوا بينهما فصلا وسند الحديث قوي اخرجه احمد ايضا في مسنده وغيره ايضا بالفاظ اخرجوها تحتاج الى بيان الدقائق العربية التي ليس هذا محلها وفيه حكم طردا وعكسا وهو اثبات المطلوب ونفي الضد ويرد على مختار الطحاوي انه لو كان المراد ما زعمت من ذلك الحديث للزم عدم ضرورة الفصل مكانا بين سنن الظهر وفريضتها مع انه لم يقل احد بهذا نعم مسئلة كراهة مخالطة الصفوف صحيحة في نفسها كما في مسلم في باب الجمعة الا ان حمل هذا الحديث على هذه المسئلة غير صحيح وبالجملة بحث الطحاوي صحيح ومحمله ظاهر ومحمله عندي ان الفصل اعم من ان يكون زمانا او مكانا ولا يرد سنن الظهر فان عدم الفصل زمانا صحيح فيها وجائز وامر النبي صلى الله عليه وسلم باداء الركعتين بعد المغرب في البيت لما في سنن النسائي بسند قوي عليكم بهذه الصلوة في البيوت فدل على ان المطلوب من حديث لا تجعلوا هذه الصلوة كصلوة الخ الفصل زمانا ومكانا ثم اقول ان للاقامة ايضا بحق دخل في مناط النهي. **باب** ما جاء فيمن تفوته الركعتان قبل الفجر يصليهما بعد صلوة الصبح. اشتهر فيما بين المصنفين انه لا قضاء للسنن عند ابي حنيفة والحق ان للسنن قضاء ولكنه اخف بعد خروج الوقت كما في العناية واذا فاتت ركعتا الفجر فقول لا يقضيهما بعد طلوع الشمس وهو القول القديم للشافعي واما جديده فهو ان يصلي قبل طلوع الشمس واما مالك واحمد فوافقا لابي حنيفة وقال محمد بن حسن يقضيهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال وهو المختار فان ابا حنيفة وابا يوسف ايضا لا يمنعان من القضاء بعد طلوع الشمس في الدر المختار قضاء الفرض فرض وقضاء الواجب واجب وقضاء السنن سنة **قوله** عن جده اي جد سعيد وفي جده اختلاف كثير قيل هو انه قيس وقيل قيس بن عمرو وقيل قيس بن قهد وقيل قيس بن زيد **قوله** مهلا يا قيس الخ قوله عليه السلام هذا اما قبل شروعه في الركعتين واما حال شروعه فيهما واما بعد ادائه اياهما وظني انه بعد ادائهما لا حال شروعه كما يدل الذوق السليم ولما قيل شروعه فان نص الحديث على انه قد شرع فيهما وهلا بمعنى اترك والكف ولعله اراد ان يأتي الى بيته فقال عليه السلام اكفف وليس المراد مهلا اي انقض صلوتك **قوله** اصلوتان معا هذا الحديث يقيدنا في نفي الجمع بين الصلوتين في وقت واحد فان مدلول اللفظ الانكار على الجمع بين الصلوتين واما كلامه عليه الصلوة والسلام فمن قبيل الزام المخاطب بما لا يلتزمه لانه عليه السلام زعم انه يصلي فريضة اخرى بل زعم عليه السلام ايضا انه يصلي السنة وانكاره عليه السلام ثابت مثل هذا في احاديث منها ما اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه بلفظ اتصلي الصبح مرتين ومنها قوله عليه السلام لعبد الله بن سرجس باية صلوتيك اعتددت ومنها ما في حديث عبد الله بن بحينة قال النبي صلى الله عليه وسلم آلصبح اربعا وحديث الباب مرسل ولنا ما روي عن ابن عمر لا صلوة بعد الفجر حتى تطلع الشمس ولا بعد العصر حتى تغرب الشمس الخ وقال بعضهم الحديث متواتر لانه مروي عن قريب من عشرين صحابيا **قوله** فلا اذا الخ قال العلامة محي الدين الكافيجي ان اذن التي هي ناصبة المضارع ويقال انها من الحروف مغيرة من اذا الشرطية ويجوز كتابتها بالنون اي اذن في حديث الباب ورد فلا اذا وفي ابن ماجة فسكت النبي صلى الله عليه وسلم وفي مصنف ابن ابي شيبة فلم يأمره ولم ينهه وفي بعض الروايات انه عليه السلام ضحك واختلف اهل المذهبين في شرح لفظ الباب فلا اذا فقال الشافعية معناه فلا باس اذن اي يجوز اداؤهما بعد الفجر قبل الطلوع وقال الاحناف معناه فلا تصلي مع هذا العذر ايضا اي فلا اذا للانكار وكان يحتاج في سدري ان الفاء صحيحة وفيه على قول الشافعية اما على قول الاحناف فلا تكون مربوطة فنظرت هل اجد نظيرا ام لا فوجدت في الآية افسحر هذا ام انتم لا تبصرون قال الزمخشري انه انكار وقد دخلت الفاء ثم تتبعت الامثلة لمثل هذه المحاورة اي استعمال مثل فلا اذن للانكار فوجدت امثلة منها ما في مسلم المجلد الثاني ان نعمان بن بشير وهب لابنه من الزوجة الثانية حصة ماله فقالت له زوجته اني لا ارضى ما لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم شاهدا على هبتك فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل وهبت لغير هذا الابن من البنين ام لا فقال لا فقال النبي صلى الله عليه وسلم فلا اذن الخ فاستعمل اللفظ للانكار والنهي ومنها ما في معجم الصحابة للبغوي استعمال لفظ فلا اذن للانكار وامثلة اخر فاذن شرحنا نافذ وتمسك الشافعية بلفظ فسكت النبي صلى الله عليه وسلم واقول لما سبق الانكار اولا فكيف ما كان لا يدل على الاباحة والاجازة وشبيه هذا ما في سنن النسائي ص عن عائشة قالت في حجة الوداع صمت يا رسول الله وافطرت وقصرت واتممت فقال رسول الله لقد احسنت يا عائشة فظاهره يدل على ان الصوم والاتمام حسن في السفر ولم يثبت في واقعة من وقائعه عليه السلام والشيخين الاتمام في السفر واستمراره عليه السلام بالقصر في السفر باقرار المحدثين وانكر الحافظ ابن تيمية جواز الاتمام في السفر وعن ابن عمر مرفوعا في العمدة صلوة السفر ركعتان ومن ترك السنة كفر وروايات اخر دالة على النهي عن الاتمام في السفر فليس مراد قوله عليه السلام لعائشة احسنت اجازة الاتمام بل مراده انه اجازه عليه السلام عما فعلت عن عدم علم بالمسئلة. ... فلك هنا اغماض عن فعله عن عدم علم ومن مستدلاتنا ما سيأتي من الحديث القولي وفعله عليه السلام حين رجع من غزوة تبوك وكان امام القوم عبد الرحمن بن عوف اخرجه ابو داود ص ۲۰ باب المسح على الخفين وفيه فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم فصلى الركعة التي سبق بها ولم يزد عليها شيئا انتهى ورد ابو داود على من قال من ادرك الامام في الركعة المنفردة عليه سجدتا السهو **باب** ما جاء في اعادتهما بعد طلوع الشمس ينبغي للمحقق ان يأتي بهما بعد طلوع الشمس قبل الزوال لما مر سابقا حديث الباب قوي صححه الحاكم في المستدرك ولعل في تلخيص المستدرك اقرار الذهبي بصحة الحديث واني تتبعت الحديث واجتمع عندي بعشرين طريقا وما وجدت فيها ما ذكره الترمذي من المتن خمسة في مسند احمد وخمسة في سنن الدارقطني وثلثة في السنن الكبرى للبيهقي واثنان في صحيح ابن

له قوله فلا اذا وفي رواية فسكت صلى الله عليه وسلم قال ابن عبد المالك هذا يدل على جواز قضاء سنة الصبح بعد فرضه لمن لم يصلها قبله وبه قال الشافعي قال علي القاري سيأتي ان الحديث لم يثبت فلا يكون حجة على ابي حنيفة رح كذا في المرقاة ۱۲ **۲ قوله** وعند ابي حنيفة وابي يوسف لا قضاء لسنة الفجر بعد الفوت لا قبل طلوع الشمس ولا بعدها لانه يبقى نفلا مطلقا لان السنة ما اداها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يثبت انه اداها في غير الوقت على الانفراد وانما قضاها تبعا للفرض في ليلة التعريس والنفل المطلق لا يقضى بعد الصبح ولا بعد ارتفاعها وقال محمد احب الي ان يقضيها الى وقت الزوال لانه صلى الله عليه وسلم قضاها بعد ارتفاع الشمس غداة ليلة التعريس ولهما ان الاصل في السنة ان لا تقضى لاختصاص القضاء بالواجب والحديث ورد في قضائها تبعا للفرض هذا ما ذكره الشيخ في اللمعات واما حديث الباب فلعله لم يثبت كما يشعر كلام المؤلف ايضا بضعفه

عه وصله اسد بن موسى في صحيح ابن حبان واكثر المحدثين الى ارساله ۱۲

عن همام بهذا الاسناد نحو هذا الا عمرو بن عاصم الكلابي المعروف من حديث قتادة عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح **باب** ۲۰۷ جاء في الاربع قبل الظهر **حدثنا** ۲۰۸ بندار نا ابو عامر نا سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل الظهر اربعا وبعدها ركعتين **وفي** الباب عن عائشة وام حبيبة **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن **حدثنا** ابو بكر العطار قال قال علي بن عبد الله عن يحيى بن سعيد عن سفيان قال كنا نعرف فضل حديث عاصم بن ضمرة على حديث الحارث **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم يختارون ان يصلي الرجل قبل الظهر اربع ركعات وهو قول سفيان الثوري وابن المبارك واسحاق **و قال** بعض اهل العلم صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يرون الفصل بين كل ركعتين وبه يقول الشافعي واحمد **باب** ۲۰۹ جاء في الركعتين بعد الظهر **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن ابراهيم عن ايوب عن نافع **عن** ابن عمر قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ركعتين قبل الظهر وركعتين بعدها قال **وفي** الباب عن علي وعائشة **وقال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **باب** ۲۱۰ **حدثنا** عبد الوارث بن عبيد الله العنبري المروزي نا عبد الله بن المبارك عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقيق **عن** عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا لم يصل اربعا قبل الظهر صلاهن بعدها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من حديث ابن المبارك من هذا الوجه **ورواه** قيس بن الربيع عن شعبة عن خالد الحذاء نحو هذا ولا نعلم احدا رواه عن شعبة غير قيس بن الربيع **وقد** روى عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو هذا **حدثنا** ۲۱۱ علي بن حجر نا يزيد بن هارون عن محمد بن عبد الله الشعثي عن ابيه عن عنبسة بن ابي سفيان **عن** ام حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل الظهر اربعا وبعدها اربعا حرمه الله تعالى على النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد روى من غير هذا الوجه **حدثنا** ۲۱۲ ابو بكر محمد بن اسحق البغدادي حدثنا عبد الله بن يوسف التنيسي الشامي حدثنا الهيثم بن حميد قال اخبرني العلاء بن الحرث عن القاسم ابي عبد الرحمن **عن** عنبسة بن ابي سفيان قال سمعت اختي ام حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حافظ على اربع ركعات قبل الظهر واربع بعدها حرمه الله على النار **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه **والقاسم** هو ابن عبد الرحمن يكنى ابا عبد الرحمن وهو مولى عبد الرحمن بن خالد بن يزيد بن معاوية وهو ثقة شامي وهو صاحب ابي امامة **باب** ۲۱۳ جاء في الاربع قبل العصر **حدثنا** ۲۱۴ بندار محمد بن بشار نا ابو عامر نا سفيان عن ابي اسحاق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي قبل العصر اربع ركعات يفصل بينهن بالتسليم على الملائكة المقربين ومن تبعهم من المسلمين والمؤمنين **وفي** الباب عن ابن عمر وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن واختار اسحاق بن ابراهيم ان لا يفصل في الاربع قبل العصر واحتج بهذا الحديث وقال معنى قوله انه يفصل بينهن بالتسليم يعني التشهد ورأى الشافعي واحمد صلاة الليل والنهار مثنى مثنى يختاران الفصل **حدثنا** يحيى بن موسى واحمد بن ابراهيم ومحمود بن غيلان وغير واحد قالوا نا ابو داؤد الطيالسي نا محمد بن مسلم بن مهران سمع جده **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ۲۱۵ جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة فيهما **حدثنا** محمد بن المثنى نا بدل بن

حبان واثنان في مستدرك الحاكم وواحد في جامع الترمذي وواحد في تذكرة الحفاظ للذهبي وواحد في السنن الكبرى للنسائي ومدار كلها قتادة الا ان بعضا من الرواة يعبرون متن الحديث بمن ادرك من ركعة من الفجر قبل طلوع الشمس فليصل ركعة بعد طلوع الشمس والمراد من الركعة الصلوة لا الركعة الواحدة ومراد الحديث ليس ما زعم الحافظ من لحوق هذا الحديث بما مر من ادرك ركعة من الفجر قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصلوة وبعض التفصيل مر منى سابقا وبالجملة الحديث في حق سنتي الفجر لا الفريضة **قوله** الا عمرو بن عاصم الخ هو من رجال الصحيحين. **قوله** والمعروف غرض المصنف اعلال الحديث واقول لا يمكن اعلال الحديث لما رويت فان في مسند احمد عن النضر بن انس عن بشير بن نهيك عن ابي هريرة وفي سنن الدارقطني والسنن الكبرى للبيهقي عن خلاس عن ابي رافع عن ابي هريرة وفي بعض الكتب عن عزرة بن تميم عن ابي هريرة فلا يمكن اعلال الحديث المروي بثلث طرق **باب** ما جاء في الاربع قبل الظهر قال ابن جرير الطبري الاربع والثنتان قبل الظهر ثابتة والاكثر عملا الاربع اقول لقد اخذ ابن جرير في الكلام والدليل على اكثرية الاربع ما في ابي داؤد ص ۱۷۸ عن عائشة كان يصلي اربعا قبل الظهر في بيتي ثم يخرج فيصلي بالناس ثم يرجع الخ **قوله** عن عاصم بن ضمرة حسنه المصنف رحمه الله ونقل في هذا الكتاب توثيقه عن البخاري في ابواب الزكوة ص ۷۹ باب زكوة الذهب فقال عن عاصم بن ضمرة عن علي وعن الحارث عن علي ثم قال وسألت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فقال كلاهما عندي صحيح وصحح رواية ابن قطان المغربي في كتاب الوهم والايهام وروى الحافظ عن علي بن ابي طالب انه يرى التطبيق وفيه عن عاصم بن ضمرة وحسنه الحافظ فثبت تقوية الحافظ رواية عاصم واما اهل المذهبين فلهم كلام يقول الشافعية ان الاربعة هذه سنن في الزوال وقال الاحناف ان الركعتين تحية

---

۱ **قوله** ركعتين قبل الظهر اعلم ان محمد بن الحسن الشيباني ذكر هذا الحديث في موطائه ثم قال هذا تطوع وهو حسن وقد بلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي قبل الظهر اربعا اذا زالت الشمس فسأله ابو ايوب الانصاري عن ذلك فقال ان ابواب السماء تفتح في هذه الساعة فاحب ان يصعد لي فيها عمل فقال يا رسول الله ايفصل بينهن بالسلام فقال لا اخبرنا بذلك بكير بن عامر البجلي عن ابراهيم والشعبي عن ابي ايوب الانصاري انتهى وقال شارحه علي القاري اجمع حديث في هذا الباب ما رواه الجماعة الا البخاري من حديث ام حبيبة بنت ابي سفيان انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي في كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا من غير الفرائض الا بنى الله له بيتا في الجنة زاد الترمذي والنسائي اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين قبل صلوة الغداة انتهى ۱۲ :-

۲ **قوله** وبعدها اربعا الخ قال الشيخ ابن الهمام اختلف اهل هذا العصر في انها تعتبر غير ركعتي الراتبة او بها او على الثاني بل تؤدى معها بتسليمة واحدة او لا فقال جماعة لا لانه ان نوى سنة التحريم السنة لم يصدق في الشفعة الثاني او المستحب لم يصدق في السنة ووقع عندي انه اذا صلى اربعا بعد الظهر بتسليمة او ثنتين وقع عن السنة والمندوب سواء احتسب هو الراتب منها او لا لان المفاد بالحديث المذكور انه اذا وقع بعد الظهر اربعا مطلقا حصل الوعد المذكور وذلك صادق مع كون الراتبة منها وكونها بتسليمة اولا فيهما وكون الركعتين لبثا بتسليمة عليحدة لا يمنع منها وقوعها سنة وان كان عدم كونها بتحريمة مستقلة يمنع منه على خلاف فيه كما عرف في سجود السهو انتهى ۱۲ ۳ **قوله** بدل بموحدة فمهملة مفتوحتين ابن المحبر بضم ميم وفتح مهملة وشدة موحدة ويراد محمد ۱۲

قوت المغتذي (نا محمد بن مسلم بن عمران سمع جده) ليس لهما عند المصنف الا هذا (رحم الله امرأ صلى قبل العصر اربعا) قال العراقي هو دعاء او خبر (هذا حديث غريب حسن) قال العراقي جرت عادة المصنف ان يقدم حسن على غريب فقدم هنا غريب على حسن والظاهر انه يقدم وصفا غلبه متنه حسن او غريب فهذا الحديث بهذا اللفظ لا يعرف الا من هذا الوجه اتفقت به وجوه المتابعات والشواهد فغلب عليه وصف غرابته (الزدني) بزاي فواو فنائي لنسب عبد (امدكم) اي زادكم ؛

المحبّر نا عبد الملك بن معدان عن عاصم بن بهدلة عن ابی وائل عن عبد الله بن مسعود انه قال ما احصی ما سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم یقرأ فی الرکعتین بعد المغرب وفی الرکعتین قبل صلاة الفجر بقل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد وفی الباب عن ابن عمر قال ابو عیسی حدیث ابن مسعود حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد الملك بن معدان عن عاصم باب ۱۵ جاء انه یصلیهما فی البیت حدثنا ۱۶ احمد بن منیع نا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم رکعتین بعد المغرب فی بیته وفی الباب عن رافع بن خدیج وکعب بن عجرة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح حدثنا ۱۷ الحسن بن علی الحلوانی نا عبد الرزاق نا معمر عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال حفظت عن رسول الله صلی الله علیه وسلم عشر رکعات کان یصلیها باللیل والنهار رکعتین قبل الظهر ورکعتین بعدها ورکعتین بعد المغرب ورکعتین بعد العشاء الآخرة قال وحدثتنی حفصة انه کان یصلی قبل الفجر رکعتین هذا حدیث حسن صحیح حدثنا ۱۸ الحسن بن علی نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ۱۶ جاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب حدثنا ۱۹ ابو کریب یعنی محمد بن العلاء الهمدانی الکوفی نا زید بن الحباب نا عمر بن ابی خثعم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی بعد المغرب ست رکعات[1] لم یتکلم فیما بینهن بسوء عدلن له بعبادة ثنتی عشرة سنة قال ابو عیسی وقد روی عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من صلی بعد المغرب عشرین رکعة بنی الله له بیتا فی الجنة قال ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث زید بن الحباب عن عمر ابن ابی خثعم قال وسمعت محمد بن اسمعیل یقول عمر بن عبد الله بن ابی خثعم منکر الحدیث وضعّفه جدا باب ۱۷ جاء فی الرکعتین بعد العشاء حدثنا ۲۰ ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد الله بن شقیق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلی الله علیه وسلم فقالت کان یصلی قبل الظهر رکعتین وبعدها رکعتین وبعد المغرب ثنتین وبعد العشاء رکعتین وقبل الفجر ثنتین وفی الباب عن علی وابن عمر قال ابو عیسی حدیث عبد الله بن شقیق عن عائشة حدیث حسن صحیح باب ۱۸ جاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی حدثنا ۲۱ قتیبة نا اللیث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال صلاة اللیل مثنی مثنی فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدة واجعل اخر صلاتك وترا وفی الباب عن عمرو بن عبسة قال ابو عیسی حدیث ابن عمر

المسجد او تجدید الوضوء ولکن الحق لا یتجاوز کلام ابن جریر الطبری باب آخر من فائتة الاربعة قبل الظهر یاتی بها بعد الفریضة ثم ان فیه قولان قیل یاتی بها قبل الرکعتین البعدیتین وقیل بعدهما وهو المختار لوفاة الحدیث قوله من صلی قبل الظهر اربعا حدیث ام حبیبة یفید نا فی اربع قبل الظهر وصححه الترمذی باب ما جاء انه یصلیهما فی البیت اداء السنن فی البیت سنة وافضل کما فی الهدایة وهذا اصل المذهب واما ارباب الفتیا فافتوا بان الافضل فی المسجد لئلا یلزم التشبه بالروافض فانهم لا یاتون بالسنن ولو ترکت فی المسجد یتوهم الناظر ان اهل السنة ایضا یترکون واما فی زماننا فیمکن الفتوی باداءها فی المسجد فان الناس متکاسلون ولا یاتون بها فی البیوت ان فاتتهم فی المسجد واما النبی صلی الله علیه وسلم فسنة المستمرة اداء السنن فی البیت الا فی واقعتین فی رکعتی المغرب احدهما انه علیه السلام ذهب الی مسجد بنی عبد الاشهل فصلی المغرب ثم صلاها فیه وروی محمد بن نصر المروزی عن ابن عباس ان عباسا رضی ارسله الی النبی صلی الله علیه وسلم فرآه یصلی فی المسجد بعد المغرب الی العشاء اقول هذا معلول فان قصة ابن عباس مشهورة مرویة بطرق تبلغ خمسین او ستین ولیست فیها هذه الزیادة فی مسند احمد ان عبد الله بن احمد سأل اباه ان بعض اهل کوفة وهو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی افتی بعدم جواز السنن فی المسجد قال احمد صدق والله اعلم بالصواب باب ما جاء فی فضل التطوع ست رکعات بعد المغرب تسمی هذه الصلوة بصلوة الاوابین فی عرف الناس ولم یصح فیها حدیث وحدیث الباب ایضا ضعیف والعمل به مع ضعفه وصح الحدیث فی الاربع بعد العشاء وفی الاربع قبله فضعیف وفی الاربع قبل الظهر والاربع بعدها صحیح وکذلك فی الاربع قبل العصر باب ما جاء فی الرکعتین بعد العشاء هذه الصلوة من السنن الرواتب عندنا حدیث الباب یفید الشافعیة فی الرکعتین قبل الظهر ولنا عن عائشة ما فی ابی داؤد ص ۱۷۸ باب ما جاء ان صلوة اللیل مثنی مثنی قال ابو حنیفة ان الافضل اربع بتسلیمة فی الملوین وقال صاحباه بافضلیة الاربع بتسلیمة بالنهار والمثنی باللیل وقال الشافعی بافضلیة مثنی مثنی فی الملوین وقال مالك بن انس لا تجوز اربع بتسلیمة باللیل وصورة الاختلاف من اراد ان یصلی اربعا واما لو اراد ان یصلی رکعتین فقط فلیس بمورد النزاع قوله صلوة اللیل مثنی مثنی هذه الجملة مفیدة للقصر وقال الشافعیة ان القصر قصر الافضلیة وقال المالکیة قصر الجواز ولا یصح القصر ان علی مذهب ابی حنیفة وقال تقی الدین بن دقیق العید ان القصر لیس منحصرا فی هذین القسمین بل قصر آخر ای قصر اقل ما یصح وما یجوز واقول ان هذا القصر یراد به اذا لم تکن قرائن القصرین الادلیین من قوله علیه السلام او فعله فی اکثر الاحیان ولم یثبت حدیث ینص علی اربع باللیل بتسلیمة وتمسك الاحناف فی مذهب ابی حنیفة بحدیث عائشة حدیث الصحیحین کان یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنهن وطولهن الخ واقول انه لیس بحجة لنا فان الحدیث مبهم ولا یدل علی انها بتسلیمة واحدة بل هی محمولة عندی علی هیأة التراویح فی زماننا ای التسلیمة علی رکعتین رکعتین والترویحة علی اربعة ومر علیه ابو عمر فی التمهید وقال فی شرح الحدیث مثل ما قلت وانما جمعت بین اربع لعدم الوقفة والترویحة علی رکعتین ثم وجدت فی السنن الکبری مرفوعا یصلی اربعا فیترجح الزوائد علی التسلیم علی رکعتین عن عائشة ما فی مسلم ص ۲۵۴،

---

[1] قوله ست رکعات المفهوم ان الرکعتین الراتبتین داخلتان فی الست وکذا العشرین فی الحدیث الآتی قال الطیبی فیصلی المؤکدتین بتسلیمة وفی الباقی الخیار قوله لم یتکلم فیما بینهن لسے فی اثناء اداءهن وقال ابن حجر اذا سلم من کل رکعتین قوله بسوء ای بکلام شئ او بما یوجب سوء قوله عدلن بصیغة المجهول وقیل بالمعلوم ۱۲ مرقاة [2] قوله ضعفه جدا ای تضعیفا قویا قال میرك ناقلا عن التصحیح والعجب من محی السنة کیف سکت علیه وهو ضعیف باجماع اهل الحدیث قلت ینافیه ما تقدم انه رواه ابن خزیمة فی صحیحه مع انهم اجمعوا علی جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال قال میرك وعن محمد بن عمار بن یاسر یصلی بعد المغرب ست رکعات وقال رایت حبیبی رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی بعد المغرب ست رکعات وقال من صلی بعد المغرب ست رکعات غفر له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر حدیث غریب رواه الطبرانی فی الثلاثة ۱۲ مرقاة [3] قوله قبل الظهر رکعتین هذا متمسك الشافعیة فی سنیة رکعتین قبل الظهر وعندنا السنة قبل الظهر اربع وقد جاء فیها ایضا احادیث کثیرة عن عائشة وام حبیبة وعلی ولهذا قال المؤلف فی باب ما جاء فی الاربع قبل الظهر وقال وعلی هذا العمل عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم وجاء عند الشافعی واحمد ایضا اربع ولکن بتسلیمتین کذا فی اللمعات ۱۲ [4] قوله صلوة اللیل مثنی مثنی وفی روایة صلوة اللیل والنهار وبه قال الشافعی وقال ابو حنیفة الافضل فیهما رباع وعنهما فی اللیل مثنی وفی النهار رباع ۱۲ المعات وما یوافق مذهب ابی حنیفة رح عن عائشة رض کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی اربع رکعات لا یفصل بینهن بسلام رواه ابو یعلی الموصلی فی مسنده وما فی مسلم من حدیث معاذة انها سألت عائشة کم کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی قالت اربع رکعات الحدیث وما فی الصحیحین عن ابی سلمة بن عبد الرحمن انه سأل عائشة رض کیف کانت صلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم فی رمضان قالت ما کان یزید فی رمضان ولا غیره علی احدی عشرة رکعة یصلی اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ثم اربعا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن الحدیث فهذا التفصیل یفید المراد والا لقالت ثمانیا فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ذکره ابن الهمام ویؤیده ما ورد اربع قبل الظهر لیس فیهن تسلیم والحق ان الاخبار وردت علی کلا النحوین فکل اخذ بما ترجح عنده ۱۲ [5] وافتی به صاحب الدر المختار نقلا عن صاحب العیون ۱۲

حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم ان صلاۃ اللیل مثنی مثنی وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی فضل صلاۃ اللیل **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمٰن الحمیری **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد شھر رمضان شھر اللہ المحرم وافضل الصلوٰۃ بعد الفریضۃ صلاۃ اللیل **وفی** الباب عن جابر وبلال وابی امامۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن وابو بشر اسمہ جعفر بن ایاس وھو جعفر بن ابی وحشیۃ **باب** ما جاء فی وصف صلاۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی سلمۃ انہ اخبرہ انہ سال عائشۃ کیف کانت صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یزید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنھن وطولھن ثم یصلی اربعا فلا تسئل عن حسنھن وطولھن ثم یصلی ثلاثا فقالت عائشۃ فقلت یا رسول اللہ اتنام قبل ان توتر فقال یا عائشۃ ان عینی تنامان ولا ینام قلبی **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** اسحاق بن موسی الانصاری نا معن بن عیسٰی نا مالک عن ابن شھاب عن عروۃ **عن** عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یصلی من اللیل احدی عشرۃ رکعۃ یوتر منھا بواحدۃ فاذا فرغ منھا اضطجع علی شقہ الایمن ثنا قتیبۃ عن مالک عن ابن شھاب نحوہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث

یسلم بین کل رکعتین وفی النسائی عن ام سلمۃ یسلم علی کل رکعتین فلا یکون حجۃ لنا نا بعنۃ فان الرواۃ بعضھم یعبرون المراد مجملا وبعضھم یفصحون بالمراد ویذکرون التسلیم علی کل رکعتین والاولون لا یذکرون التسلیم فلا یمکن الاستدلال بالاجمال فالحاصل انی لم اجد ما یدل علی مختار ابی حنیفۃ الا ما روی عن ابی مسعود موقوفا ولکن مرفوع حکما بسند قوی اخرجہ ابن ابی شیبۃ فی مصنفہ من صلی اربعا بتسلیمۃ واحدۃ باللیل عدلن بمثل قیام لیلۃ القدر وانما قلت انہ مرفوع حکما فان ذکر فضل العمل لا یمکن لاحد بلا اخبار الشارع ولہذا تتبعت الکتب لاجد الروایۃ عن ابی حنیفۃ مثل الصاحبین ولکنی لم اجد مع التتبع الکثیر ولو وجدت عنہ لرجحت ولو شاذۃ. اجاب ابن ہمام عن حدیث الباب بتاویلین. الاول ان لفظ مثنی ناف للواحد والثلثۃ واما الاربع فلیست بداخلۃ تحتہ. والثانی ان معنی مثنی اثنان اثنان فیکون المجموعۃ اربع رکعات ولم یقل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعا اربعا کیلا یرفع القعدۃ علی رکعتین رکعتین اقول یخالفہ قول الزمخشری ان المراد من مثنی اثنان فقط لا اثنان اثنان وبذا اذا کان اللفظ مکررا وایضا یخالف قول الشیخ ما ورد عن ابن عمر راوی الحدیث تفسیر المرفوع انہ سئل ما مراد من مثنی مثنی قال ان تسلم علی کل رکعتین اخرجہ مسلم فی صحیحہ ص ۲۵۷ ثم فیما فسر ابن عمر بحث لانہ ثبت عنہ موقوفا صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی اخرجہ فی معانی الآثار وعملہ بالنہار اربع رکعات بتسلیمۃ واحدۃ کما فی معانی الآثار ص ۱۹۸. ان ابن عمر صلی قبل الجمعۃ اربعا لا یفصل بینھن بسلام وسندہ صحیح فان فھذا الشیخ الطحاوی ثقۃ وعلی بن معبد تلمیذ محمد بن حسن من رواۃ الصحیحین ورواۃ الجامع الصغیر وسائر الرواۃ ثقات وان قیل انہ یدل علی اربع قبل الجمعۃ لا تطوع النہار مطلقا قلت ان فی تلک الصفحۃ عن ابن عمر انہ کان یصلی باللیل رکعتین وبالنہار اربعا وسندہ قوی فان رواتہ رواۃ الصحیحین الا فھذا وروی عن ابن عمر مرفوعا ایضا صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی الا انہ اعلہ الطحاوی والدارقطنی وابن حبان وجمہور المحدثین. وقالوا ان لفظ النہار وہم الراوی وخالفھم البخاری ویقوی لفظ النہار فی خارج الصحیح ثم اقول لدفع ذلک البحث ان مراد ما قال ابن عمر ہو القعدۃ علی الرکعتین لا السلام علی رکعتین واما قولہ لرجل سئال عن تفسیر مثنی مثنی فی مسلم ص ۲۵۷ فالمراد بہ ان التسلیم اولی وافضل واللہ اعلم وعلمہ اتم فاذن دار المثنویۃ علی القعدۃ عندنا وعلی التسلیم عند الشافعیۃ وعلی ہذا یقول الشافعیۃ فی الوتران المثنویۃ لما کانت بالتسلیم تکون الشفعۃ فی الوتر ایضا بالتسلیم لا بالقعدۃ لحدیث عام صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی فیکون الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین فاذن یکون معنی الواحدۃ فی اوتر بواحدۃ المنفردۃ (اکیلا) عند الشافعیۃ واما عند الاحناف فمعناہ الواحدۃ (ایک) **قولہ** اوتر بواحدۃ ہذا اللفظ لا یدل علی الوتر برکعۃ واحدۃ فان لفظ الوتر محول الی الخارج ولیس المراد الوتر لغۃ فان معناہ اجعل صلوٰتک وترا معہودا فی الشریعۃ برکعۃ ای بضم رکعۃ لمقدمۃ ان الاسماء الشرعیۃ کانت فی اللغۃ متعدیۃ مثل القراءۃ والوتر والمسح وغیرہا فاذا نقلت الی الشریعۃ صارت لوازم فان المراد یکون منہا المدلولات الشرعیۃ فاذا اردنا تعدیتہا نجعلہا متعدیۃ بواسطۃ الباء فالباء فی اوتر بواحدۃ وامسحوا برؤسکم باء التعدیۃ فان المسح کان متعدیا فی اللغۃ فاذا نقلناہ الی المعنی الشرعی صار لازما ای امرار الید المبتلۃ فعدیناہ بالباء ولا یتوہم ان فی المعنی الشرعی ایضا تعدیا فانہ شبیہ ما قیل ان لا یعلمون یعنی لیس لہم علم لازم ولک فرق بین السمع صیغۃ الصفۃ المشبہۃ اللازم والسامع صیغۃ اسم الفاعل المتعدی ومر منی بعض کلام فی ہذہ المقدمۃ فی القراءۃ خلف الامام. **قولہ** واجعل اخر صلوٰتک وترا ہذا محمول علی الاستحباب عند الجمہور وفی متونہا من کان یثق بالانتباہ یوخر الوتر الی آخر اللیل **باب** ما جاء فی وصف صلوٰۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل. صلوٰتہ علیہ السلام باللیل فی اصح الروایات باحدی عشر رکعۃ وفی بعض الصحاح ثلث عشرۃ رکعۃ وقال المحدثون ان صلوٰۃ اللیل کانت احدی عشر رکعۃ الا ان الراوی جمع بہا رکعتی الفجر الحدیث صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم باللیل ثلث عشرۃ رکعۃ منہا رکعتا الفجر وقیل ان الرکعتین صلوٰۃ التہجد وقیل ہی الرکعتین الخفیفتین قبل صلوٰۃ اللیل او بعدہا وقیل ہما رکعتا النفل بالسابعۃ الوتر وورد فی روایۃ صلوٰتہ علیہ السلام باللیل خمس عشرۃ وسبع عشرۃ رکعۃ ایضا وتردد فیہما المحدثون. **قولہ** ما کان یزید فی رمضان الخ ہذہ الروایۃ روایۃ الصحیحین وفی الصحاح صلوٰۃ تراویحہ علیہ السلام ثمانی رکعات وفی السنن الکبری وغیرہ بسند ضعیف من جانب ابی شیبۃ فانہ ضعیف اتفاقا عشرون رکعۃ واما عشرون رکعۃ الآن انما ہو سنۃ الخلفاء الراشدین ویکون مرفوعا حکما وان لم نجد اسنادہ قویا وفی الآثار خاتمۃ سئال ابو یوسف ابا حنیفۃ ہل کان لعمر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قرر التراویح عشرین رکعۃ واعلن بہا قال ابو حنیفۃ لم یکن عمر مبتدعا ای لا بد من کون عشرین رکعۃ مرفوعۃ قال المصنف لم تکن صلوٰتہ علیہ السلام باللیل اقل من تسع

عـہ فیہ ایضا مساغ للخصم کما اشرہ علی سنن العشاء الاربع ۱۲ عـہ اقول ان لا الترجیح من حیث الحدیث فی ہذہ المسئلۃ لمذہب الصاحبین فان عملہ علیہ السلام باللیل کان بصلوٰۃ اللیل مثنی مثنی وبالنہار باربع لما روینا من اربع قبل الظہر والعصر وعمل ابن عمر وابن عباس فی النہار اخرجہا الطحاوی ص ۱۹۸ عـہ قال ایضا المراد من مثنی الترمذی علی کل رکعتین واستدل فی ہذا الامر بحدیث الترمذی ص ۵۰ عن الفضل بن عباس الصلوٰۃ مثنی مثنی تشہد فی کل رکعتین الخ واقول کیف تمسک الشیخ بہ فان احمد اخرج ذلک الحدیث فی مسندہ وفیہ تصریح السلام علی کل رکعتین فلا یبقی مثل ہذہ.

عـہ **قولہ** ان عینی تنامان ولا ینام قلبی ہذا من خصائصہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الطیبی فیقظۃ قلبہ تمنعہ من الحدث وانما منع النوم قلبہ لیعی الوحی اذا اوحی الیہ فی المنام انتہی ۱۲ عـہ **قولہ** یوتر منہا بواحدۃ وکذا مر من قولہ فاذا خفت الصبح فاوتر بواحدۃ قال ابن الہمام لیس فی الحدیث دلالۃ علی ان الوتر واحدۃ بتحریمۃ مستانفۃ لیحتاج الی الاشتغال بجوابہ اذ یحتمل کلا من ذلک ومن کونہ اذا خشی الصبح صلی واحدۃ متصلۃ فانی یصادم الصرائح التی ذکرناہا وغیرہا کثیر ترکناہ بحال الطول مع ان اکثر الصحابۃ علیہ انتہی ومن الروایات التی ذکرہا ما روی الحاکم وقال علی شرطہما قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث لا یسلم الا فی آخرہن وکذا روی النسائی عنہا قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یسلم فی رکعتی الوتر واخرج الحاکم قیل للحسن ان ابن عمر رض کان یسلم فی الرکعتین من الوتر فقال عمر رض کان افقہ منہ کان ینہض فی الثانیۃ بالتکبیر وفی مصنف ابن ابی شیبۃ حدثنا حفص ثنا عمرو عن الحسن قال اجتمع المسلمون علی ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرہن قال الفروی حدثنا ابو العوام محمد بن عبد اللہ بن عبد الجبار المرادی ثنا خالد ثنا عبد الرحمٰن بن ابی زیاد عن ابیہ عن الفقہاء السبعۃ سعید بن المسیب وعروۃ بن الزبیر والقاسم بن محمد وابی بکر بن عبد الرحمٰن وخارجۃ بن زید وعبید اللہ بن عبد اللہ وسلیمان بن یسار فی نسخۃ سواہم اہل فقہ وصلاح فکان مما وعیت عنہم ان الوتر ثلاث لا یسلم الا فی آخرہن ہذا کلہ فی الفتح لابن الہمام ۱۲

حسن صحیح ۳۲۱ **باب منه** ۴۲۴ **حدثنا** ابوکریب نا وکیع عن شعبة عن ابی جمرة **عن** ابن عباس قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب منه** ۴۲۵ **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص **عن** الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی من اللیل تسع رکعات **وفی** الباب عن ابی هریرة وزید بن خالد والفضل بن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن غریب من هذا الوجه ورواه سفیان الثوری عن الاعمش نحو هذا **حدثنا** بذلک محمود بن غیلان نا یحیی بن آدم عن سفیان عن الاعمش **قال** ابو عیسی **واکثر** ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلاة اللیل ثلاث عشرة رکعة مع الوتر **واقل** ما وصف من صلاته من اللیل تسع رکعات **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة عن زرارة بن اوفی عن سعد بن هشام **عن** عائشة قالت کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا لم یصل من اللیل منعه من ذلک النوم او غلبته عیناه صلی من النهار ثنتی عشرة رکعة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح ۴۲۷ **حدثنا** عباس هو ابن عبد العظیم العنبری نا عتاب بن المثنی **عن** بهز بن حکیم قال کان زرارة بن اوفی قاضی البصرة فکان یؤم بنی قشیر فقرأ یوما فی صلاة الصبح فاذا نقر فی الناقور فذلک یومئذ یوم عسیر خرمیتا وکنت فی من احتمله الی داره **قال** ابو عیسی وسعد بن هشام هو ابن عامر الانصاری وهشام بن عامر هو من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ۳۲۲ جاء فی نزول الرب تبارک وتعالی الی السماء الدنیا کل لیلة **حدثنا** قتیبة نا یعقوب بن عبد الرحمن

رکعات اقول لم تکن اقل من سبع رکعات لحدیث عائشة اخرجه ابو داؤد فی سننه ص ۲۰۰ کان یوتر باربع وثلاث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث وقال الحافظ بن حجر ان هذا الحدیث اصح ما وقفت علیه فی عدد الرکعات۔ **قوله** صلی من النهار ثنتی عشر رکعة تمسک البعض بهذا علی وحدة رکعة الوتر فان عمله علیه السلام لم یزد علی ثلث عشرة رکعة فلما قضی ثنتی عشر رکعة وعلم ان صلوته باللیل ثنتا عشر رکعة علم ان الوتر رکعة یقال ثبت صلوته علیه السلام باللیل خمسة عشر رکعة ایضا وایضا لعل هذه الصلوة لیست قضاء صلوته باللیل بل رواتبه النهاریة وتوهم روایة اخرجها احمد فی مسنده عن علی انه علیه السلام کان یصلی ثلث عشرة باللیل وثنتی عشر رکعة بالنهار والله اعلم **باب** نزول الله تبارک وتعالی الی سماء الدنیا کل لیلة حدیث الباب حدیث الصحیحین ومسئلة الباب تتعلق بالاعتقادیات لا بالفقهیات ویکفی الاعتقاد اجمالا کما فی العقیدة الاکبر اذ لا یعرف تفصیل المسئلة فلیقل آمنت بالله وآمنت بهذا کما هو المراد عند الله تعالی والعقیدة الاکبر من تصنیف ابی مطیع البلخی الحکم بن عبد الله تلمیذ ابی حنیفة وهو متکلم فیه وعندی انه صدوق وفی المیزان کان ابن المبارک یعظمه ویوقره (**ف**) اشتهر علی الالسنة ان المتاول لیس بکافر وفی آخر الخیالی علی شرح العقائد وفی بعض تصانیف الشیخ تقی الدین بن دقیق العید ان المتاول ——— فی ضروریات الدین کافر۔ **واعلم** ان فی علم الغیب مقامین احدهما مقام المدح والثانی مقام ذکر المسئلة واما فی مقام المسئلة فتکون القیود والشروط مذکورة واما فی مقام المدح فلا فانه مقام المبالغة ولیس بکذب فلا یغرنک ما قال صاحب القصیدة البردة۔ فان من جودک الدنیا وضرتها ومن علومک علم اللوح والقلم ۔ فانه مقام المدح والمناقب والحاصل انی لا اذکر ههنا الا نبذة من الکلام **واعلم** ان الفلاسفة ینکرون صفات الله تعالی واما قولهم ان صفات الباری عین ذاته فیغالطون به الناس ویلزمهم ان صفات الله زائدة علی الذات فانهم لا یقولون الا بصفة العلم للباری وینکرون سائر الصفات وعلم الله تعالی حصولی عند ارسطو والفارابی وابن سینا کما هو مصرح فی تصانیفهم وغفل عنه الناس فلا یکون العلم الا زائدا علی الذات واما الوجود فهو عین ذات عندهم ومتحد به کما قال الاشعری بانهما متحدان فی الحقیقة ثم الاتحاد علی انواع الاتحاد فی المفهوم وهو اضیق والاتحاد فی الحقیقة وهو اوسع من الاول ثم الاتحاد فی الوجود وهو اوسع من الثانی کما قال ابن سینا ان الحیوان والناطق متحدان فی الوجود ومختلفان فی الحقیقة وینکر الفلاسفة الملاعنة الارادة له تعالی والقدرة فانهم یقولون ان الباری فاعل بالایجاب والعلة ولعل کنه مذهبهم ان الحوادث بالعلة الاخیرة ومحصله انها بغیر محدث ولقوله انه فاعل بالاختیار وخالق وانکار القدرة للباری کفر صریح جلی باجماع الادیان السماویة واما الکلام والبصر والسمع له تعالی فمختلف بین اهل القبلة فکیف یرجی قبوله من الملاعنة فلم یبق الا العلم وهو ایضا حصولی هذا ما نقح لی من مذهب الملاعنة (**ف**) قال مولانا المرحوم النانوتوی ان النزاع بین الصوفیة القائلین بعینیة الصفات للذات والمتکلمین القائلین بغیریة الصفات للذات نزاع لفظی واخذ کل واحد منهما مرتبة وسکت عن المرتبة الاخری فان منبع کل صفة ذات واما انتشارها ووفور آثارها فزائد لیس عین ذات ولا غیرها فان ضوء الشمس فی قرصها وذاتها عین ذات واذا وقع علی الارض فغیر ذات اقول قد صرح العارف الجامی بتسلیم المرتبتین عند الصوفیة کما قال اتفق القوم علی ان لله تعالی کمالین کمال ذاتی وکمال اسمائی (**ف**) فی تحریر الشیخ ابن الهمام ان افعال الباری معللة بالحکم واجمع علیه المحدثون والفقهاء ولا یلزم منه الاستکمال بالغیر کما زعم الفلاسفة الملاعنة فان الصفات فروع کمال الذات ولیست بلاحقة من الخارج مثل ضیاء الشمس ذکره فی بحث الامر وفی تحریره ان العلة التامة مقدمة علی المعلول تقدما زمانیا لا ان الزمان قد یکون قلیلا فیتوهم عدمه وهو مختار ابن تیمیة حین قال لا یتصور عدم تقدم الفاعل علی فعله وهو مختار المتکلمین والسبکی فی جمع الجوامع واعلم ان المتشابهات مثل نزول الله الی السماء الدنیا واستواءه علی العرش فرای السلف فیها الایمان علی ظاهرها وردها له علی ظاهره بلا تاویل وتکییف ویفوض امرها بکیفیة الی الله تعالی واما ما نسب الی بعض السلف مثل ابن عباس انه یعلم معانی المقطعات القرآنیة علی تقدیر صحته بیان فمحتملات وتوهم من جامع الفصولین وهو من معتبراتنا النهی عن الترجمة اللغویة ایضا للمتشابهات لکن قرینة یحکم ان النهی عنه تفسیرها بالترجمة تحت الالفاظ من الحقوق والید والوجه وغیرها واما مذهب المتکلمین فهو التاویل فی المتشابهات موافقا للشرع وقال المتکلمون ان مذهب السلف التفویض وهو اسلم ومذهبنا ای المتکلمین التاویل بالعقل وفاق الشرع وهو احکم ومعناه ان اصل مذهب اهل السنة التفویض واما التاویل فعند الضرورة والمقابلة مع الغیر من مخالفی اهل السنة والمتکلمون انما احتاجوا الی التاویلات عند المناظرة مع معاندی الاسلام فما قال بعض الناس من الالفاظ الرکیکة فی حقهم فیریئون عنها واما مذهب المبتدعین فی المتشابهات فالتاویلات المخالفة للشریعة الغراء الموافقة لعقولهم القاصرة عیاذا بالله۔ ومذهب المشبهة ان الله جسم کالاجسام ومذاهب اخر لا اذکرها واما تفویض السلف فیحتمل المعنیین احدهما تفویض الامر الی الله وعدم الانکار علی من تاول کیف ما تاول بسبب اقرارهم بعدم العلم وثانیهما تفویض التفصیل والتکییف الی الله تعالی والانکار علی من تاول برایه وعقله ومرادهم هو الاحتمال الثانی لا الاول واما المتاولون من اهل الحق فثلث فرق تاول ارباب اللغة بالاستعارة او التشبیه وتاول الصوفیة مثلا فی نزول الله بالتجلی وهو ظهور الشیء فی المرتبة الثانیة وتاول المتکلمون بنزول ملائکة الله او رحمة الله الخاصة والمتکلمون طائفتان الاشعریة هم المنسوبون الی ابی الحسن الاشعری وتوابعه الشافعیة والمالکیة والطائفة الثانیة الماتریدیة هم المنسوبون الی ابی منصور الماتریدی وتوابعه الاحناف وابو الحسن وابو منصور معاصران وابو منصور اصغر سنا واما الحنابلة فلا ینتسبون الی الماتریدی والاشعری **واعلم** ان لفظ الاشاعرة یطلق علی جمیع من الاشعریین والماتریدیین واما الاشعریة فقالوا ان لله تعالی صفات ذاتیة ازلیة قدیمة وهذه سبعة العلم والسمع والبصر والقدرة والارادة والکلام والحیوة وصفات فعلیة وهذه حوادث ومخلوقات له تعالی ولیست بقائمة بالباری واما الماتریدیة فقالوا ان الصفات الذاتیة سبع وقدیمة واما الصفات الفعلیة فقدیمة ایضا وهی التی تکون صفات الله تعالی مع اضدادها ولم اجد هذا التعریف فی کتب الکلام نعم موجود فی کتاب الایمان فی الدر المختار ومثال الصفات الفعلیة تمثالها الاماتة والاحیاء والغضب والرضاء وغیرها واوجب الماتریدیة جمیع الانواع تحت جنس واحد وسموها بالتکوین والبخاری ایضا قائل بالتکوین والتکوین صفة ثابتة لله تعالی وقال الاشاعرة فی الصفات القدیمة ان التعلقات حوادث وقال الطحاوی ان الله خالق قبل ان یخلق ورازق قبل ان یرزق واقول من جانب الماتریدیة ان شیئا آخر من ما یتعلق بالباری ویسمی بالفعل وهذه التسمیة منی وهو مثل النزول الی سماء الدنیا وغیره من الجزئیات التی تکون متعلقة بالباری ولا یکون له نوع فی الباری قدیما وهذه الافعال حوادث ویقول الماتریدیة انها لیست بقائمة بالباری بل من مخلوقاته واما مشرب الحافظ ابن تیمیة فی الصفات الحوادث انها قائمة بالباری وحوادث وغیر مخلوقة ویدعی انه یوافق السلف الصالحین ویقول ان الله تعالی یقوم به الحوادث

ـــــ **قوله** نقر فی الناقور نفخ فی الصور ۱۲ مجمع

الاسکندرانی عن سُهَیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هُرَیرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ینزل الله[1] تبارك وتعالیٰ الی السماء الدنیا کل لیلة حین یمضی ثلث اللیل الاول فیقول انا الملك من ذا الذی یدعونی فاستجیب له من ذا الذی یسألنی فاعطیه من ذا الذی یستغفرنی فاغفر له فلا یزال کذلك حتی یضیئ الفجر **وفی** الباب عن علی بن ابی طالب وابی سعید ورفاعة الجهنی وجُبَیر بن مُطعِم وابن مسعود وابی الدرداء وعثمان بن ابی العاص **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث من اوجه کثیرة عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال ینزل الله تبارك وتعالیٰ حین یبقی ثلث اللیل الآخر وهذا اصح الروایات **باب** ما جاء فی القراءة باللیل **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن اسحق نا حماد بن سلمة عن ثابت البنانی عن عبد الله بن رباح الانصاری **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لابی بکر مررت بك وانت تقرأ وانت تخفض من صوتك فقال انی اسمعت من ناجیت قال ارفع قلیلا وقال لعمر مررت بك وانت تقرأ وانت ترفع صوتك فقال انی اوقظ الوسنان واطرد الشیطان قال اخفض قلیلا **وفی** الباب عن عائشة وام هانئ وانس وام سلمة وابن عباس **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن معاویة بن صالح **عن** عبد الله بن ابی قیس قال سألت عائشة کیف کان قراءة النبی صلی الله علیه وسلم باللیل فقالت کل ذلك قد کان یفعل ربما اسر بالقراءة وربما جهر فقلت الحمد لله الذی جعل فی الامر سعة **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث صحیح غریب **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی قتادة حدیث غریب وانما اسنده یحیی بن اسحاق عن حماد بن سلمة واکثر الناس انما رووا هذا الحدیث عن ثابت عن عبد الله بن رباح مرسلا **حدثنا** ابو بکر محمد بن نافع البصری نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن اسمعیل بن مسلم العبدی عن ابی المتوکل الناجی **عن** عائشة قالت قام النبی صلی الله علیه وسلم بآیة من القرآن لیلة **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه **باب** ما جاء فی فضل صلاة التطوع فی البیت **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا عبد الله بن سعید بن ابی هند عن سالم ابی النضر عن بُسر بن سعید **عن** زید بن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال افضل صلاتکم فی بیوتکم الا المکتوبة **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب وجابر بن عبد الله وابی سعید وابی هُرَیرة وابن عمر وعائشة وعبد الله بن سعد وزید بن خالد الجهنی **قال** ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن وقد **اختلفوا** فی روایة هذا الحدیث **فرواه** موسی

باختیاره ولکنه لیس مالا یخلو من الحوادث بل قد یکون متصفا بالحوادث وقد لا یکون متصفا بها وقال ان بین الحادث والمخلوق عموما وخصوصا فان الصفات الحادثة وسائر اشیاء العالم حوادث والصفات لیست بمخلوقة بخلاف سائر اشیاء العالم المکنة واما الاشاعرة فیقولون بان الباری عز اسمه لیس محل للحوادث وقالوا لا فرق بین الحادث والمخلوق. واقول ان اللغة تساعد الحافظ ابن تیمیة فانه اذا کان زید قائما یقال ان القیام متعلق بزید وان زیدا متصف بالقیام ولا یقال انه خالق القیام فلك لما کان الله موصوفا بالنزول فلا بد من قیام النزول وکون الباری عز برهانه متصفا بالنزول لا خالقا له ویعین ما قال ابن تیمیة قال البخاری بان الله متصف بصفات حادثة الا ان الشارحین تاولوا فی کلامه ومثله روی عن ابی حنیفة وابی یوسف ومحمد بن حسن بسند صحیح فی کتاب الاسماء والصفات حیث قالوا من قال ان القرآن مخلوق کافر ای من قال بان القرآن لیس صفة الباری وانه بمعزل وبائن عن ذات الباری ولیسوا بقائلین بان القرآن قدیم ای الکلام اللفظی فالحاصل انهم قائلون بحدوث الکلام اللفظی لا بخلقه وصنف ابن تیمیة فی کون الباری یقوم به الافعال الاختیاریة مجلدا کاملا ودل ما روینا علی رغم انف من قال بان ابا حنیفة جهمی عیاذا بالله فان ابا حنیفة قائل بما قال السلف الصالحون. فالحاصل ان نزول الباری الی سماء الدنیا نزول حقیقة یحمل علی ظاهره ویفوض تفصیله وتکییفه الی الباری عز برهانه وهو مذهب الائمة الاربعة والسلف الصالحین کما نقله الحافظ فی فتح الباری عـه وذهب الاشاعرة المتکلمون الی ما ذهبوا ثم نقول ان قول الاشعریة بان الصفات الفعلیة حوادث لا دلیل لهم علیه فانها لیست بحادثة وان قیل ان للصفات الفعلیة التی تحت الاسماء الحسنیٰ للباری تعلقا بالحوادث فتکون حوادث قلنا ان القدرة والارادة وغیرهما ایضا تعلقا بالحوادث ولا تقولون بحدوثها ثم المشهور بین المتکلمین ان الارادة مثلا قدیمة والتعلقات بالمتعلقات الحادثة حوادث وقال الحذاق منهم ان الارادة مثلا والتعلق قدیمان والمتعلق حادث کما قال الدوانی فی رسالة اثبات الواجب **ویعلم** ان العلم یتعلق بالمعدومات بدون واسطة الصور وانکره الفلاسفة الملاحدة (**ف**) قال المناطقة ان العلم هی الصورة الحاصلة وقال میر زاهد ان العلم هی الحالة الادراکیة وقال المتکلمون ان العلم مبدء الحالة الادراکیة ونظیره ان یکون بیت مظلم وفیه مشکوة وضعت فیها السراج فانتشر ضیاء السراج ووضعت ثم تمثالا فاذن قال المناطقة ان العلم هی التمثال وقال میر زاهد ان العلم هو ضیاء السراج المنتشر وقال ارباب الکلام ان العلم هو السراج فنحول الامر الی ذوی الالباب وینظر فیه ویصدق الصادق ویکذب الکاذب هذا ما تیسر لی الآن فی ذکر نبذة الکلام والکلام اطول من هذا والله اعلم وعلمه اتم. **فحاصل** الباب ان نومن بالمتشابهات کما وردت بظاهرها ونفوض التفصیل الی الله ووردت فی النصوص ان لله یمینا ورجلا وحقوا ویدا ووجها وغیرها فنومن بظاهرها. **قوله** ثلث اللیل الاول فی روایة نصف اللیل وفی روایة ثلث اللیل الاخیر واختار المحدثون الثالثة واقول تحمل الاحادیث والروایات الثلثة علی اصلها بلا ترجیح ویقال بنزول الله فی الاوقات الثلثة فانه تعالیٰ وتقدس لا یشغله شان ولا امر والاوقات الثلثة مبارکة لانها اوقات الفراغ عن غیر الله تعالیٰ وتقدس **باب** ما جاء فی القراءة باللیل. الافضل عندنا فی النافلة باللیل الجهر بالقراءة بشرط ان لا یوذی النائم او مصلیا آخر. **قوله** اسمعت من ناجیت قال الصوفیة کان ابو بکر الصدیق رض فی مرتبة الجمع وکان عمر الفاروق رض فی مرتبة الفرق فامرهما النبی صلی الله علیه وسلم بمرتبة جمع الجمع. **قوله** قام النبی صلی الله علیه وسلم بآیة وهی قوله تعالیٰ ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزیز الحکیم. کان النبی صلی الله علیه وسلم فی مرتبة الاستغراق وادعیت انه علیه السلام ما قرء الفاتحة ولا شیئا غیر هذه الآیة فی القیام والرکوع والسجود فیشکل الامر علی القائلین بفرضیة الفاتحة ازید منه علی الاحناف فان للصلاة اصلا علی مذهبنا لا علی مذهبهم فیفید الحدیث فی وجوب الفاتحة واما الذی ادعیت یدل علیه طرق الحدیث واستوفیت طرقه فی الطحاوی ص ۲۰۵ کان بها یقوم وبها یرکع وبها یسجد فدل هذا الطریق ایضا علی دعوای (**مسئلة**) تعیین السور من جانب النفس فی الصلوة بدون ورود الشرع به بدعة ویجوز تکرار الآیة فی النافلة واعلم ان البدعة ما لا یکون اصله فی الاصول الاربعة ویزعم الناظر فیه انه من امور الدین فعلم ان رسوم النکاح لیست ببدعة وان کانت لغوا فان الناظر لا یزعمها من امور الشریعة بخلاف رسوم الماتم فان الناظر یزعمها من امور الشرع **باب** ما جاء فی فضل التطوع فی البیت الافضل

عـه والکلام نوعان لفظی ونفسی والنفسی صفة بسیطة من شانها افادة المخاطب وقال الدوانی ان النفسی کلمات مخیلة والله اعلم وعلمه اتم عـه وفی فتح الباری وغیره من الکتابین قال محمد بن حسن ان الله مستو علی العرش بلا تاویل ولا نعلم تکییفه وهو محمول ومفوض الیه تعالیٰ عـه والحق عدم الدخل فیما لا یحصل لنا ولله در الشیخ الاکبر حین وصل مجلسا من مجالس الاولیا کانوا یتکلمون فی مرتبة موسیٰ علیه السلام فقالوا له قل شیئا قال لا اقول ولا ادخل فیما لا احصله الخ ۱۲

---

[1] **قوله** ینزل الله تعالیٰ النزول والهبوط والصعود والحرکات من صفات الاجسام والله تعالیٰ متعال عنه والمراد نزول الرحمة وقربه تعالیٰ من العباد بانزال الرحمة وافاضة الانوار واجابة الدعوات واعطاء السائل ومغفرة الذنوب وعند اهل التحقیق النزول صفة الرب تعالیٰ وتقدس یتجلی بها فی هذا الوقت یومن بها ویکف عن التکلم وکیفیتها کما هو حکم سائر الصفات المتشابهات مما ورد فی الشرع کالسمع والبصر والید والاستواء ونحوها وهذا هو مذهب السلف وهو اسلم والتاویل طریقة المتاخرین وهو احکم وبالجملة هو وقت جعله الله تعالیٰ محل ظهور الاسرار وهبوط الانوار کما یجده اهل الذوق والعرفان کذا فی اللمعات ۱۲ [2] **قوله** کل ذلك قد کان یفعل فیجوز کل من الامرین واختلفوا فی الافضل فی خارج الصلوة ورجح کلا طائفة والمختار ان ما کان اوفر فی الخشوع وابعد عن الریاء فهو افضل ۱۲

بن عقبة وابراهيم بن ابي النضر مرفوعًا واوقفه بعضهم **ورواه** مالك عن ابي النضر ولم يرفعه **والحديث** المرفوع ۴۳۳ **حدثنا** اسحق ابن منصور نا عبد الله بن نمير عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **ابواب الوتر** ۳ **باب** ۱ جاء في فضل الوتر **حدثنا** قتيبة نا الليث بن سعد عن يزيد بن ابي حبيب عن عبد الله بن راشد الزوفي عن عبد الله بن ابي مرة الزوفي عن خارجة بن حذافة انه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان الله امدكم بصلوة هي خير لكم من حمر النعم الوتر جعله الله لكم فيما بين صلاة العشاء الى ان يطلع الفجر **وفي** الباب عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو وبريدة وابي بصرة صاحب النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى حديث خارجة بن حذافة حديث غريب لا نعرفه الا من حديث يزيد بن ابي حبيب وقد وهم بعض المحدثين في هذا الحديث فقال عبد الله بن راشد الزرقي وهو وهم **باب** ۲ جاء ان الوتر ليس بحتم **حدثنا** ابو كريب نا ابو بكر بن عياش نا ابو اسحق عن عاصم بن ضمرة **عن** علي قال الوتر ليس بحتم كصلاتكم المكتوبة ولكن سنة سنها رسول الله صلى الله عليه

اداء السنن والنافلة في البيت كما في الهداية ايضا. **قوله** افضل صلوتكم في بيوتكم الا المكتوبة وبهذا قصر ابو جعفر الطحاوي حكم احراز الثواب في المسجد النبوي والمسجد الحرام والمسجد الاقصى على المكتوبة فانه لم يثبت منه عليه السلام اداء السنن في المسجد النبوي. **قوله** ولا تتخذوها قبورا في تفسير هذه القطعة اقوال ذكرها الحافظ في فتح الباري قيل في هذه الجملة النهي عن دفن الموتى في البيوت فلا يكون لهذه الجملة ربط بما قبلها وقيل انها تدل على كراهة الصلوة في المقابر وقيل مرادها اداء الصلوات في البيوت ولا يعطلها عن ذكر الله. واذن يدل الحديث على عدم ذكر الله في القبور ويخالفه ما في سنن ابن ماجة بسند قوي ان مومنا اذا وضع في قبره يأتيه ملكان فيجلسانه فينظر الشمس كادت تغرب فيقول لهما دعاني دعاني لاصلي العصر فان الشمس كادت تغرب ويخالفه ما في الصحيحين ان موسى عليه السلام يصلي في القبر ويخالفه ما في صحيح مسلم قال النبي صلى الله عليه وسلم رأيت موسى عليه السلام يلبي واما ما قيل من التاويلات في تلبية فلا ارضى به ويخالفه ما في الترمذي ص ۱۱۲ ج ۲ في فضائل سورة الملك ان بعض اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا في القبر يقرء سورة الملك حتى ختمها فيدل الاحاديث المروية على ذكر الله في القبور وعدم تعطلها من ذكر الله تعالى وكذا روايات اخر تدل على ذكر الله في القبور ذكرها السيوطي في شرح الصدور في احوال الموتى والقبور فالجواب ان الاصل في القبور العدم وفيه مستثنيات كثيرة بحيث توهم كثرتها انها الاصل وايضا ذكر الله في القبور من خواص عباده تعالى لا عامة المومنين. والله تعالى اعلم.

ابواب الوتر

باب ماجاء في فضل الوتر. واعلم ان بحث الوتر بحث طويل ولقد صنف محمد بن نصر المروزي كتابا مستقلا في بحث الوتر وملأه بالروايات المرفوعة والآثار ولخصه المقريزي وفي الوتر اختلافات كثيرة من اوجه كثيرة وما اطنب من الاحناف مثل اطناب الامام ابي جعفر الطحاوي واما المذاهب في الوتر فالوتر عند الاحناف ثلث ركعات بتسليمة وقعدتين ثم الوتر والتهجد شيئان وصلوة الوتر معينة وصلوة التهجد هي الصلوة بعد النوم فان التهجد ترك الهجود اي النوم ويوافقه اللغة وحديث مرفوع عن حجاج بن عمرو اخرجه الحافظ في تلخيص الحبير وحسن اسناده ان التهجد بعد النوم واما الشافعية فليس الفرق عندهم بين الوتر والتهجد الا ان الوتر آكد وان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين فمن اتى بثلث ركعات فقط بتسليمتين فقد اتى بالوتر على مختارهم وما اتى بالتهجد ثم حقيقة الوتر عندهم ان الوتر لطلب ايتار ما صلى قبل متهجدا فيكون كانه من متعلقات التهجد فلا يمكن لهم قول الوجوب ثم صرحوا بان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين ثم يجوزون خمس ركعات وسبع ركعات وتسع ركعات واحدى عشر ركعة واما ثلث عشر ركعة ففي كونها وترا اختلاف وجزم تقي الدين السبكي بانه وتر بلا ريب واما الركعة الواحدة ففي كتاب الام للشافعي ان الركعة الواحدة ايضا وتر حيث اعترض على مالك بن انس بانه لما قال ان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين كيف لا يقول بوحدة ركعة الوتر وقال القاضي ابو الطيب الشافعي بان الركعة الواحدة مكروهة وفي الروضة وهو من معتبرات كتب الشافعية انه يسلم واحدة في وتر رمضان وبتسليمتين في غيره والله اعلم. بل يقبله الشافعية ام لا ثم اذا اوتر بخمس او سبع او تسع الى غيرها فالافضل عندهم الفصل ان يسلم ويقعد على كل ركعتين ويجوز عندهم الوصل ايضا بتشهد في الاخيرة او الاخيرتين اي لا يقعد على ركعتين ركعتين وهذا المذكور كان في التهجد واما النفل المطلق بالليل فتجوز مائة ركعة بتشهد واحد ايضا عندهم فعلم ان الوتر لايتار ما سبق من صلوة الليل ولا فرق بين التهجد والوتر عند الشافعية وقريب من مذهب الشافعية مذهب الحنابلة والموالك الا ان الوصل بتشهد في الاخيرة او الاخيرتين فلم اجد تصريحه عن الموالك واذا ايوب الموالك والشافعية فيذكرون ان الوتر ثلث ركعات بتسليمتين ثم يذكرون سائر الصور تحت الجواز واما الوتر بركعة عند المالكية ففي موطأ مالك ص ۴۴ اخرج اثر سعد بن ابي وقاص انه كان يوتر بركعة وقال مالك العمل عليه عندنا ولكن ادنى في الوتر ثلث ركعات وتاول الموالك في كلامه وقالوا ان الركعة الواحدة جائزة واما الكمال فادناه ثلث وظني ان كلام مالك يابى عنه وفي كتب الموالك ان الركعة الواحدة جائزة في السفر وفي بعضها انها مكروهة في السفر وفروع اخر لا اذكرها واما الاحناف فلا يتادى الوتر عندهم الا بثلث ركعات بقعدتين وتسليمة نعم لو اقتدى خلف الشافعي وسلم الشافعي على الركعة الثانية كما هو مذهبهم ثم اتم الوتر صح وتر الحنفي عند ابي بكر الرازي وابن وهبان ۷ ولو حنفي قام خلف مسلم يشفع ولم يتبع ويتم فموتر به ثم اعلم انه لا مناص من ان بعض الرواة يطلقون لفظ الوتر على تمام صلوة الليل ومنهم ابن عمر وان بعض الرواية يفصل الوتر عن صلوة الليل ومنهم عائشة الصديقة رض في اكثر رواياتها. **قوله** ان الله امدكم الخ تمسك الاحناف بحديث الباب على وجوب ۸ الوتر على الجمهور وصاحبي ابي حنيفة قال ابو حنيفة بوجوب الوتر ووجه التمسك ان الزائد يكون من جنس ما يزاد عليه اي زاد الواجب اي الوتر على الخمسة وتوقيت الوقت ايضا من امارات الواجب. ثم قال الخصوم ان لفظ امدكم ثابت في سنتي الفجر ايضا مع انهما سنتان ونقول ان في سنتي

۸ وليس ابو حنيفة متفردا في قول وجوب الوتر فان معه جماعة من السلف ايضا ومنهم الحسن البصري ۱۲

۱ **قوله** ولا تتخذوها قبورا يحتمل وجهين الاول ان يكون على ظاهره وهو النهي عن دفن الموتى في البيوت والثاني ان يكون بيانا وتفسيرا لما سبق اي صلوا في بيوتكم ولا تتخذوها قبورا بان يكون فيها كالاموات في القبور بلا ذكر وصلوة ۱۲ تقرير ۲ **قوله** عن عبد الله بن راشد الزوفي بفتح الزاء وسكون الواو وبفاء وليس له ولا لشيخه عبد الله عن ابي مرة الزوفي وشيخه خارجة ابن حذافة عند المصنف وابي داود وابن ماجة الا هذا الحديث الواحد وليس لهم رواية في بقية الكتب الستة ۱۲ تقرير ۳ **قوله** الزوفي بفتح الزاء بعدها واو ثم فاء ۱۲ تقريب ۴ **قوله** امدكم بصلوة قال الطيبي اي زادكم كما في بعض الروايات انتهى قال علي القاري اي جعلها زيادة لكم في اعمالكم من مد الجيش امده اي زاده والاصل في المزيد ان يكون من جنس المزيد عليه انتهى ۱۲ ۵ **قوله** من حمر النعم بضم الحاء وسكون الميم جمع الاحمر والنعم هنا الابل اضافة الصفة الى الموصوف وانما قال ذلك ترغيبا للعرب فيها لان النعم اعز الاموال عندهم فكانت كناية عن انها خير من الدنيا كلها لانها ذخيرة الآخرة والتي هي خير وابقى ۱۲ مرقاة ۶ **قوله** ليس بحتم كصلوتكم المكتوبة قال العيني لم يقل احد ان وجوب الوتر كوجوب الصلوة انتهى فح لا يخالف قول ابي حنيفة هذا الحديث لان قوله بوجوب الوتر لا يريد به انه كالصلوات الخمس قوله ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ثبت الوتر بسنة صلى الله عليه وسلم قال القاضي ابو الطيب وابو حامد ان العلماء كافة قالت انه سنة حتى ابو يوسف ومحمد وقال ابو حنيفة وهو واجب هكذا ذكر العيني ثم رد كلامهما واثبت قول عدة من العلماء بوجوبه ولو سلم فلا يضر ابا حنيفة خلاف احد اذا كان استدلاله بالاخبار منها ما في السنن الا الترمذي قال صلى الله عليه وسلم الوتر حق واجب على كل مسلم الحديث قال ابن الهمام ورواه ابن حبان والحاكم وقال على شرطهما ومنها حديث ابي سعيد قال صلعم من نام عن وتر او نسيه فليصله اذا اصبح او ذكره وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين ومنها ما رواه ابو داود وقال صلى الله عليه وسلم الوتر حق فمن لم يوتر فليس منا كرره وهذا الحديث صحيح ولهذا اخرجه الحاكم في المستدرك وصححه وتمام البحث في الفتح لابن الهمام وفي العمدة للعيني اخرج الطحاوي باسانيد متعددة عن ابي ايوب عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بواحدة ثم قال فلولا الاجماع على خلاف هذا لكان جائزا ان يقال من اوتر فمخير في وتره كما جاء في هذا الخبر فدل الاجماع على نسخ هذا ۱۲ مرقاة

قال ان اللہ وتر یحب الوتر فاوتروا یا اھل القرآن **وفی** الباب عن ابن عمر وابن مسعود وابن عباس **قال** ابو عیسے حدیث علی حدیث حسن وروی سفیان
الثوری وغیرہ عن ابی اسحق عن عاصم بن ضمرۃ **عن** علی قال الوتر لیس بحتم کھیئۃ الصلوۃ المکتوبۃ ولکن سنۃ سنھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا**
بذالک بندار نا عبد الرحمن بن مھدی عن سفیان وھذا اصح من حدیث ابی بکر بن عیاش **وقد** روی منصور بن المعتمر عن ابی اسحق نحو روایۃ ابی بکر بن عیاش
باب ما جاء فی کراھیۃ النوم قبل الوتر **حدثنا** ابو کریب نا زکریا بن ابی زائدۃ عن اسرائیل عن عیسے بن ابی عزۃ عن الشعبی عن ابی ثور الازدی **عن** ابی ھریرۃ
قال امرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اوتر قبل ان انام قال عیسے بن ابی عزۃ وکان الشعبی یوتر اول اللیل ثم ینام **وفی** الباب عن ابی ذر **قال** ابو عیسے حدیث
ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وابو ثور الازدی اسمہ حبیب بن ابی ملیکۃ **وقد اختار** قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم
ان لا ینام الرجل حتی یوتر **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من خشی منکم ان لا یستیقظ من اخر اللیل فلیوتر من اولہ ومن طمع منکم ان یقوم من اخر اللیل
فلیوتر من اخر اللیل فان قراءۃ القرآن فی اخر اللیل محضورۃ وھی افضل **حدثنا** بذلک ھناد قال نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر عن النبی صلی
اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الوتر من اول اللیل واخرہ **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو بکر بن عیاش نا ابو حصین عن یحیی بن وثاب **عن** مسروق انہ سال عائشۃ عن وتر
النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت من کل اللیل قد اوتر اولہ واوسطہ واخرہ فانتھی وترہ حین مات فی وجہ السحر **قال** ابو عیسے ابو حصین اسمہ عثمان بن عاصم الاسدی **و**
فی الباب عن علی وجابر وابی مسعود الانصاری وابی قتادۃ **قال** ابو عیسے حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ بعض اھل العلم الوتر من اخر اللیل
باب ما جاء فی الوتر بسبع **حدثنا** ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن عمرو بن مرۃ عن یحیی بن الجزار **عن** ام سلمۃ قالت کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث عشرۃ

الفجر ایضا وجوبا واقول ان لفظ امدکم فی سنتی الفجر من وھم الراوی فانہ فی حق الوتر وادخلہ الراوی فی سنتی الفجر من وھمہ وکلا الحدیثین مرویان عن ابی سعید الخدری فیحتمل زیادۃ احتمال لوھم الراوی وروایۃ
ابی سعید فی سنتی الفجر رواھا الذھبی فی التذکرۃ فی ترجمۃ البحیری سندا ومتنا وکتب فی آخرہ قال ابن خزیمۃ لو سافر احد لتحصیل ھذہ الروایۃ لما ضاع سفرہ ووثقھا الحافظ فی الدرایۃ ومع ھذا زعمی انہ من
وھم الراوی ولا اقول ھذا من مراعاۃ المذھب واما الحدیث فغربہ المصنف وسکت عن تصحیحہ وتحسینہ وسئل البخاری عن حدیث الباب فقال لم یثبت سماع بعض عن بعض وھذا من مذھب
البخاری فان الاکثر یعتبرون بالمعاصرۃ فقط ایضا ثم فی المعاصرۃ والسماع صور احداھا عدم اللقاء وعدم المعاصرۃ بین الراوی والمروی عنہ فالروایۃ منقطعۃ عند الکل وثانیھا تحقق المعاصرۃ واللقاء فالروایۃ
مقبولۃ عند الکل وثالثھا ثبوت المعاصرۃ لا السماع فالروایۃ مقبولۃ عند الجمھور وغیر مقبولۃ عند البخاری ویقول البخاری فی مثل ھذا لم یثبت سماع فلان عن فلان وزعم البعض ان ھذا التعبیر من البخاری یدل علی
نفی السماع والحال ان غرضہ یکون بیان عدم علمہ بالسماع ولا یدل علی نفیہ السماع ثم السماع عند البخاری لا یجب ان یکون فی الروایۃ التی تکون تحت البحث بل یکفی السماع فی غیر تلک الروایۃ ایضا کما
رأیت فی بعض الکتب انہ سئل البخاری ھل لفلان سماع عن فلان قال نعم فانہ صرح بالسماع فی روایۃ غیر ھذہ الروایۃ واخرج ابو داؤد حدیث الباب وسکت عن الحکم علیہ وصححہ ابن السکن وصحیح ابن السکن لا یکون
اقل من الحسن لذاتہ **واعلم** ان المتقدمین کانوا لا یفرقون بین الحسن والصحیح والحدیث عندھم صحیح او ضعیف ولیست مرتبۃ الحسن عندھم وقال الحافظ ابن تیمیۃ ان الحسن لذاتہ والصحیح واحد عند
المتقدمین حتی ان نقل الاجماع علی وحدۃ الحسن لذاتہ والصحیح واقول ان نقل الاجماع مشکل وقیل ان اول من اخرج مرتبۃ الحسن ھو الترمذی اقول قد ثبت استعمال الحسن عن البخاری وعن ابن
المدینی وفی طبقات ابن سعد ومصنف ابن ابی شیبۃ فی حدیث الباب ان اللہ امدکم الیلۃ وقال ابن سعد ان خارجۃ بن حذافۃ من مسلمۃ فتح مکۃ فیکون الامداد بعد فتح مکۃ ای وجوب الوتر
بعد فتح مکۃ فیکون خلاف ما حققت ان وجوب الوتر قبل وجوب الخمسۃ وکذا البروان واجبتان قبل وجوب الخمسۃ فاجیب عما حققت ان خارجۃ لعلہ لم یسمع ھذا الحدیث منہ علیہ السلام بل من صحابی آخر وایضا الزیادۃ
فی ھذہ اللیلۃ زیادۃ الوتریۃ وکانت صلوۃ اللیل شفعۃ قبل ھذہ اللیلۃ فالزیادۃ فی الایتار وکذا قال الخطابی ان الزیادۃ زیادۃ الایتار ولا یتوھم ان الصلوۃ صارت بعد الزیادۃ غیر ما
کانت قبل فان الصلوات الرباعیۃ کانت ثنائیۃ ثم صارت اربعا ولا یقول احد بان الثانیۃ غیر الاولی واقول ان المنسوخ فی آخر المزمل طول القراءۃ لا اصل الصلوۃ وما من لفظ یدل علی ان
المنسوخ اصل الصلوۃ وقد کانت الصلوۃ فریضۃ اتفاقا قبل وکذا قال البخاری ان المنسوخ بعض صلوۃ اللیل لا کلھا وانی ادعیت ان البخاری قائل بوجوب بعض صلوۃ اللیل والا قل من الوتر
کما سیظھر من البخاری فان من فی ما یکون فیہ **ما ومن** بعضیۃ فی جمیع البخاری ولیست بیانیۃ کما زعم وسیاتی الکلام فی البخاری وصرح ابو بکر بن العربی المالکی فی عارضۃ الاحوذی شرح
الترمذی بان البخاری قائل بوجوب الوتر وقال الحافظ ولم یخرج البخاری حدیث الوتر علی الراحلۃ لعلم انہ قائل بوجوب الوتر واقول انہ قائل بوجوب الوتر مع اخراجہ حدیث الوتر علی الراحلۃ فانہ لیس بمقلد للاحناف و
الشافعیۃ فانہ یمکن ان یقول بجواز اداء الواجب علی الراحلۃ کما ان الشافعیۃ یقولون بوجوب صلوۃ اللیل فی حقہ علیہ السلام واداءہ ایاھا علی الدابۃ وسیجیء البحث منا علی حدیث الوتر علی الراحلۃ
واما ادلۃ وجوب الوتر فکثیرۃ واذکر نبذۃ منھا واذ منھا انہ علیہ السلام لم یثبت منہ ترک الوتر سفرا ولا حضرا ولا من الصحابۃ ولا التابعین وعدم ترکہ علیہ السلام کاف للوجوب وقال مالک بن انس من
ترک الوتر احکم علیہ بالتعزیر وقال الحافظ علم الدین السخاوی ان الوتر فرض عین وقال انہ ملحق بالفرائض وصنف فیہ کتابا مستقلا ذکرہ فی منحۃ الخالق واقول ان القرآن دلیل علی الوجوب فان
الناسخ لم ینسخ الا تطویل القراءۃ ویقول الشافعیۃ ان المفروضۃ فی لیلۃ الاسراء خمس صلوات فکیف تقولون بوجوب الوتر اقول ان الوتر تابع لصلوۃ العشاء ووقتھا واحد والاجوبۃ من جانب
الاحناف کثیرۃ **باب** ما جاء ان الوتر لیس بحتم تمسک الجمھور بحدیث الباب علی عدم وجوب الوتر وادلۃ ابی حنیفۃ مذکورۃ فی تخریج الھدایۃ **قولہ** کصلوتکم المکتوبۃ
لا نقول ان الوتر کالمکتوبۃ فان منکر الخمسۃ کافر ومنکر الوتر لیس بکافر وکذا فی الخمسۃ والوتر فرق اعتقادا **قولہ** ولکن سن رسول اللہ الخ لا یستدل بھذا علی سنیۃ الوتر لان السنۃ
المصطلحۃ بین الفقھاء محدثۃ واما السنۃ المستعملۃ فی عبارات الشریعۃ تکون بمعنی الطریقۃ المسلوکۃ وربما نجد لفظ السنۃ فی حق الفرائض ایضا ونظائرھا کثیرۃ لا تحصی **قولہ** فاوتروا یا
اھل القرآن الخ قال المحشی ان المراد من اھل القرآن المومنون وھذا غلط بل المراد بہ حفاظ القرآن فان الفرق بین الحفاظ وغیرھم لا یظھر الا فی صلوۃ اللیل فان فی الوتر سورا ماثورۃ والملجا
للمحشی الی بیان مرادہ اھل القرآن بالمومنین ان فی الحدیث امر اداء الوتر ولو فسر بما ھو الصحیح ای الحفاظ یلزم عدم وجوب الوتر علی غیرھم والحال ان المراد منہ صلوۃ اللیل وتدل الفاظ الاحادیث علی
ان المراد اھل القرآن وکذا فسر الکبار من الحفاظ الائمۃ والمحدثین کما فسر اسحاق فی روایۃ ان رجلا سال ابن مسعود عن صلوۃ اللیل فقال لیست لک بل لاھل القرآن ای لا یؤدی حق صلوۃ
اللیل کاملا الا الحفاظ وفی قیام اللیل لمحمد بن نصر حدیث مرفوع ان للہ اھلین وخواص وھم اھل القرآن **باب** کراھیۃ النوم قبل الوتر فی کتب فقھنا ان من یثق بالانتباہ یؤخر
الوتر الی آخر اللیل ومن لا فلا وکان ابو بکر الصدیق رض یوتر قبل النوم وکان عمر رض یوتر بعد النوم فبلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخذ ابو بکر بالحزم واخذ عمر بالقوۃ وبعض ھذا
مروی فی موطا مالک ص ۴۳ وروی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصی لابی ھریرۃ بالوتر قبل النوم لانہ کان یذاکر الاحادیث **قولہ** فان قراءۃ القرآن فی آخر اللیل محضورۃ الخ ای تحضرھا
الملائکۃ **باب** ما جاء فی الوتر من اول اللیل واخرہ ثبت وترہ علیہ السلام فی کل جزء من اجزاء اللیل واستقر امرہ آخرۃ الی آخر اللیل **باب** فی الوتر بسبع نقول ان الوتر
ثلث رکعات واربع منھا صلوۃ اللیل وتردد بعض المحدثین فی ثبوت ما صلی باللیل سبع رکعات والحق ثبوتھا کما مر منی **قولہ** بواحدۃ نسبۃ المصنف برکعۃ الوتر الواحدۃ الی النبی
صلی اللہ علیہ وسلم لیست بصحیحۃ ولم یثبت منہ علیہ السلام الوتر برکعۃ منفردۃ نعم ثابت عن بعض الصحابۃ بلا ریب **قولہ** قال اسحق غرض اسحق ان حقیقۃ الوتر وایتار ما قبلہ لا تتحقق الا

قلما کبر وضعف اوتر بسبع **وفی** الباب عن عائشة **قال** ابو عیسٰی حدیث ام سلمة حدیث حسن **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الوتر بثلاث عشرة واحدی عشرة وتسع وسبع وخمس وثلاث وواحدة **قال** اسحاق ابن ابراهیم معنی ما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یوتر بثلاث عشرة **قال** انما معناه انه کان یصلی من اللیل ثلاث عشرة رکعة مع الوتر فنسبت صلاة اللیل الی الوتر **وروی** فی ذلک حدیثا عن عائشة **واحتج** بما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اوتروا یا اهل القرآن قال انما عنی به قیام اللیل یقول انما قیام اللیل علی اصحاب القرآن **باب** ما جاء فی الوتر بخمس **حدثنا** اسحٰق بن منصور انا عبد اللہ بن نمیر نا هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کانت صلاة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اللیل ثلاث عشرة رکعة یوتر من ذلک بخمس لا یجلس فی شیء منهن الا فی اخرهن فاذا اذن

برکعة واحدة لان الوتر رکعة واحدة وقول اسحٰق یدل علی اطلاق لفظ الوتر علی تمام صلوة اللیل **قوله** علی اصحاب القرآن یدل علی ان المراد من اهل القرآن الحفاظ **باب** ما جاء فی الوتر بخمس روایة الباب مشکلة تقتضی بعض بسط فی المقام. **قوله** لا یجلس فی شیء منهن الا فی اخرهن مشی الشافعیة فی مثل حدیث الباب علی ظاهرها ای انه صلی خمسا او سبعا او تسعا بقعدة واحدة وعلینا جوابه واشکل من حدیث الباب ما فی مسلم ص ۲۵۴ عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام انه اتی عائشة رض فقالت انبئینی عن خلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ وفیه فقلت انبئینی عن قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت الست تقرء یا ایها المزمل فقلت بلی الخ قال قلت یا ام المومنین انبئینی عن وتر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت کنا نعد له سواکه وطهوره فیبعثه اللہ ما شاء ان یبعثه من اللیل فیتسوک ویتوضأ ویصلی تسع رکعات لا یجلس فیها الا فی الثامنة فیذکر اللہ ویحمده ویدعوه الخ فظاهر الحدیث یدل علی انه صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یسلم علی الرکعتین ولا علی الاربع ولا علی الست ولا علی الثمان بل علی التسع فقط وما اجاب الاحناف عن الحدیث الا الیمنی وذکر صورة الجواب ولم یذکر ماخذه وقال ان عائشة ضمت صلوة اللیل بالوتر فی الذکر وانما ست رکعات منها تهجد وثلث رکعات وتر والمذکور فی حال القعدة حال الوتر ولم تذکر حال صلوة اللیل فی القعدة والجواب صحیح واشار الطحاوی الی الجواب وماخذه واقول ان ماخذ الجواب ان حدیث الباب اخرجه النسائی سندا ومتنا ص ۲۷۹ کان لا یسلم فی رکعتی الوتر باب کیف الوتر بثلاث فعلم ان المذکور من الحال هو حال الوتر واسناد الحدیث غایة القوة فیضم هذا فی روایة مسلم وروایة النسائی اخرجها محمد بن نصر فی قیام اللیل وتاول فیه وقال انه مختصر من المطول ولیس السلام علی الرکعتین والاربع والست والثمان بل علی التاسع فقط واقول ان تاویله رکیک غایة الرکة فان الفاظ الحدیث تردده والفاظ الحدیث اربعة منها ما فی النسائی ص ۲۷۹ والطحاوی کان لا یسلم فی رکعتی الوتر ومنها ما فی مستدرک الحاکم وما فی البیهقی وکان لا یسلم فی الرکعتین الاولیین من الوتر فعلم نصا ان المذکور حال الوتر فقط ومنها ما عند الحاکم ایضا کان یوتر بثلث لا یقعد الا فی آخرهن والمراد من القعدة قعدة الفراغ ومنها ما اخرج الزیلعی وذکر وروی الحاکم فی مستدرکه وهذا لفظه وکان یوتر بثلث لا یسلم الا فی آخرهن ثم بعد ذکر کلام الحاکم قال انتهی کلامه ولما انا فوجدت ثلث نسخ للمستدرک وما وجدت فیها ما اخرج الزیلعی بلفظه لا یسلم وانما وجدت فیها وکان لا یقعد وظنی الغالب ان لفظ لا یسلم لا بد من ان یکون فی مستدرک الحاکم فان الزیلعی متثبت فی النقل مثل ما لیس الحافظ متثبتا ومن عادته انه اذا نقل عبارة احد بواسطة یذکر الواسطة والا فینظر المنقول عنه بعینه ویذکر لفظ المنقول عنه بعینه وههنا غیر هذا لفظ فلا بد من کون اللفظ لا یسلم فی مستدرکه واما الحافظ ابن حجر فاخذ فی فتح الباری ولا یقعد الا فی آخرهن ونقل فی الدرایة علی نصب الرایة ولا یسلم الا فی آخرهن ولفظ خامس لحدیث النسائی اخرجه احمد فی مسنده وکان یوتر بثلث لا یفصل بینهن وفی سنده رجل متکلم فیه وهو یزید بن یعفر واخرجه مجد الدین بن تیمیة جد تقی الدین ابن تیمیة المشهور فی المنتقی وقال بعد ذکر الالفاظ وضعف احمد اسناده وکنت متحیرا فی هذا فان فی زاد المعاد ان رجلا سأل احمد عن الوتر فقال ثلث رکعات بتسلیمتین فقال له ولما بتسلیمة واحدة قال احمد لا بأس فلو کان احمد تکلم فی الحدیث کیف قال لا بأس ثم بدا لی ان احمد بن حنبل لم یضعف الا الاسناد الذی اخرجه وقد قلت ان فیه یزید بن یعفر فاذن لا تفرد ولا شذوذ فی حدیث النسائی ولا یجری تاویل محمد بن نصر اصلا فدل الحدیث دلالة صریحة ونص علی نفی السلام علی الرکعة الثانیة من الوتر فاذن نترک تبادر الاحادیث الدالة علی السلام علی الثانیة مثل حدیث فاوتر بواحدة فان تبادره للشافعیة ولو لم نجد نصا واصرح ما فی الباب علی نفی السلام لمشینا علی تبادره ولکنا وجدنا النص واصرح علی نفی السلام وحدیث النسائی یدل علی قطع سلسلة التسع ونفی السلام ولک نقطع سلسلة السبع المذکور فی مسلم وغیره ایضا ولنا حدیث آخر عن ابی بن کعب یدل علی نفی السلام اخرجه النسائی فی الصغری ص ۲۸۰ ولا یسلم الا فی آخرهن ویقول بعد التسلیم سبحان الملک القدوس ثلثا فیکون الحدیث صحیحا عند النسائی وصححه زین الدین العراقی فلنا مرفوعان صحیحان فی نفی السلام واما حدیث عائشة حدیث الصحیحین فلا تسئل عن حسنهن وطولهن الخ فتبادره ایضا نفی السلام علی الثانیة فان النسائی بوب علی کیف الوتر بثلث وذکر تحته حدیث عائشة لا تسئل عن حسنهن وطولهن وحدیثنا وکان لا یسلم فی رکعتی الوتر فاذن نحمل حدیث عائشة المروی فی ابی داود کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوتر باربع وثلث وست وثلث وثمان وثلث وعشر وثلث علی نفی السلام علی الثانیة وهو المتبادر فتم الجواب عما فی مسلم وعن روایة کان یوتر بسبع لا یجلس الا فی آخرهن والآن اتعرض الی روایات ابن عباس رض فروایاته فی بعضها انه علیه السلام اوتر بخمس وفی سنن ابی داود فی روایة ابن عباس ولا یسلم الا فی آخرهن فیکون حدیثه مثل الباب ای یوتر بخمس لا یسلم الا فی آخرهن فاشکل علینا الامر فاقول ان فی مسلم ص ۲۶۱ عن ابن عباس تصریح ان صلوة اللیل ست رکعات واوتر بثلث فلا بد ان نقطع الرکعتین من الخمس فی روایة ابن عباس ومر الحافظ علی روایة مسلم ص ۲۶۱ واشار الی تفرد حبیب بن ابی ثابت اقول والعجب من الحافظ انه لم یلتفت الی متابعاته واذکر متابعاته منها ما فی الطحاوی ص ۱۷۰ ج ۱، ثم اوتر بثلث عن ابن عباس وسنده قوی غایة القوة الا ان فی سنده سعد الکاتب فانه ذکر عن قیس بن سلیمان والحال انه عن مخرمة بن سلیمان ومتابع آخر فی الطحاوی ص ۱۷۹ عن ابی اسحاق عن المنهال بن عمرو عن علی بن عبد اللہ بن عباس انه علیه السلام اوتر بثلث ومتابع آخر فی النسائی ص ۲۸۰ عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلث یقرء فی الاولی الخ فلا شذوذ ولا تفرد فثبت قطع الثلث من الخمس والآن اتعرض الی روایة عن عائشة قالت کان یوتر بخمس لا یجلس الا فی آخرهن فقال المدرسون ان ثلثا منها وتر ورکعتین منها رکعتا النفل جالسا بعد الوتر اقول ان قطع الثلث فی حدیث عائشة رض من الخمس متعین ولکن الرکعتین لا اقول انهما اللتان یوتی بهما جالسا بعد الوتر وجواب المدرسین نافذ بلا ریب فان الرکعتین جالسا بعد الوتر ثابتتان فی الصحیحین ایضا ولکنی لا ارضی بهذا الجواب ووجه عدم الرضا هو ان مالکا یذکر الرکعتین جالسا بعد الوتر مع کون ثبوتهما فی الصحیحین وسئل عنهما احمد فقال لا اصلیهما ولو صلیتهما احدا لا انکر علیه واما البخاری فاخرج حدیثهما ولکنه لم یبوب علیهما وظنی ان وجه عدم تبویبه هو عدم اختیاره ایاهما واما الشافعی وابو حنیفة فلم یردعنهما فیهما شیء وایضا حدیث عائشة حدیث الباب عن عروة بن الزبیر ولم اجد فی روایة من روایات عروة الرکعتین جالسا ولذا انکرهما مالک فانه اخرج حدیث عائشة رض فی موطاه بسند عروة. فعندی ان الرکعتین رکعتان قبل الوتر وانما جمع الراوی بین الوتر وبین الرکعتین قبل الوتر لعدم الوقفة الطویلة بینهما من وقفة النوم او غیرها من وقفة الوضوء او السواک او اخری وحمل الرکعتین علی هذا المحتمل عندی اقرب من حملهما علی ما حمل المدرسون واما قطع الثلث من الخمس فمتیقن والتردد فی محمل الرکعتین وثبت الرکعتان قبل الوتر فی الخارج کما فی الطحاوی عن ابی هریرة ان لا یکون الوتر خالیا عن شیء قبل الوتر. ختم الجواب عن حدیث الباب واما حدیث الباب عن عروة فاعله مالک بن انس کما نقل فی شرح المواهب والوعمر فی التمهید وحدیث الباب اخرجه مالک فی موطاه ص ۴۲ ولیست فیه هذه الزیادة وفی شرح المواهب ان هشاما روی هذه الزیادة حین خرج من الحجاز الی العراق فبلغت الزیادة مالک بن انس فقال مالک ان هشاما حین ذهب الی العراق تسمع منه انه یروی اشیاء منکرة ولا یتوهم ان انکار مالک علی ذکره ثلث عشرة رکعة لان مالکا رواه بنفسه فکیف ینکر علی هشام ولیس باعث

عہ قولہ لا یدل علی ان المنسوخ اصل الصلوة بل المنسوخ تطویل القراءة ۱۲

ے قولہ واحتج الخ حاصل الاحتجاج ان الایتار قد یطلق علی صلوة اللیل باعتبار جزء الاخیر ووجهه ان الوتر بمعناه لیس مختصا باصحاب القرآن وهو ظاهر ۱۲ تقریر ویجوز ان یکون الوتر بمعناه والمراد من اهل القرآن المؤمنون کذا قیل واللہ تعالی اعلم ۱۲

المؤذن قام فصلی رکعتین خفیفتین **وفی** الباب عن ابی ایوب **قال** ابو عیسٰی وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** رای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الوتر بخمس وقالوا لا یجلس فی شئ منهن الا فی آخرهن **باب** ۴۴۱ جاء فی الوتر بثلاث **حدثنا** ۴۴۱ هناد نا ابوبکر بن عیاش عن ابی اسحٰق عن الحرث **عن** علی قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بثلاث یقرأ فیهن بتسع سور من المفصل یقرأ فی کل رکعة بثلاث[1] سور آخرهن قل هو اللہ احد **وفی** الباب عن عمران بن حصین وعائشة وابن عباس وابی ایوب وعبد الرحمٰن بن ابزی عن ابی بن کعب ویروی ایضا عن عبد الرحمٰن بن ابزی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم هکذا روی بعضهم فلم یذکر فیه عن ابی وذکر بعضهم عن عبد الرحمٰن بن ابزی عن ابی **قال** ابو عیسٰی وقد ذهب قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الی هذا ورأوا ان یوتر الرجل بثلاث **قال** سفیٰن ان شئت اوترت بخمس[2] وان شئت اوترت بثلاث وان شئت اوترت برکعة **قال** سفیٰن والذی استحب ان یوتر بثلاث رکعات وهو قول ابن المبارک واهل الکوفة **حدثنا** ۴۴۲ سعید بن یعقوب الطالقانی نا حماد بن زید عن هشام عن محمد بن سیرین **قال** کانوا یوترون

الانکار الرکعتان جالسا فانه لم یردهما فلیس باعث الانکار الا ذکره ولم یجلس الا فی آخرهن ولکن ابا عمر لم یفصل النقل مثل ما فی شرح المواهب **واعلم** انه قد سها الحافظ فی تلخیص الحبیر ان حدیث عائشة رض کان یوتر بخمس لا یجلس الا فی آخرهن حدیث متفق علیه والحال انه حدیث مسلم ولیس فی البخاری اصلا ومثل سهو الحافظ سهو صاحب المشکوٰة وقال انه متفق علیه وفی النسائی روایة جواز اداء الوتر ایماء ولیس هذا مذهب احد من الاربعة وفی معانی الآثار ص ۱۷۲ لفظ ومن غلب الی ان یومی فلیومی فدل علی ان الایماء انما هو للعذر واما من حیث الآثار فلنا ما فی معانی الآثار ص ۱۷۳ عن المسور بن مخرمة قال دفنا ابوبکر لیلا فقال عمر انی لم اوتر فقام وصففنا وراءه فصلی بنا ثلث رکعات لم یسلم الا فی آخرهن وسنده صحیح وفیه ص ۱۷۵ عن ابی الزناد قال اثبت عمر بن عبد العزیز الوتر بالمدینة بقول الفقهاء ثلثا لا یسلم الا فی آخرهن وفی المستدرک ان هذا وتر عمر اخذ عنه اهل المدینة ای عن عمر بن خطاب کما فی مصنف ابن ابی شیبة وروی عن ابن عمر ثلث رکعات بتسلیمتین فقال الحسن البصری ان اباه عمر کان اعلم منه وفیه ص ۱۷۳ اثر انس لنا فیه ص ۱۷۵ عمل الفقهاء السبعة التابعین ومنهم عروة بن الزبیر راوی حدیث الباب حدیث خمس ولنا ما فی الترمذی ص ۲۲۳ فی مناقب انس رض حدثنا ابراهیم ابن یعقوب نا زید بن الحباب نا میمون ابو عبد اللہ نا ثابت قال قال لی انس بن مالک یا ثابت خذ عنی فانک لن تاخذه عن احد اوثق منی انی اخذته عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واخذه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن جبریل واخذه جبریل عن اللہ عز وجل ولم یذکر الترمذی متنه وانی وجدت متنه فی تاریخ ابن العساکر وهو ان الوتر ثلث بسلام واحد ورجال السند ثقات الا میمون ابو عبد اللہ لم اعلم حاله الا انه ادرجه ابن حبان فی کتاب الثقات وقال السیوطی فی جمع الجوامع اسناده حسن وظنی ان حدیث من کنت مولاه فعلی رض مولاه رواه شعبة عن میمون ابی عبد اللہ ولا یروی شعبة الا من الثقات وصرح الحافظ ابن عبد الهادی الحنبلی ان ابن حبان اذا ادرج احدا فی کتاب الثقات ولم یجرح فیه احد فهو ثقة فالحدیث قوی واستدل الحافظ بدلائل کثیرة کلها غیر مصرحة فی اثبات مذهبهم بل مبهمة محتملة لمحامل فقال فی آخرها سلمنا ان هذه الادلة غیر مشتبهة لمرامنا فای جواب عن حدیث رواه الطحاوی فی معانی الآثار ص ۱۶۴ ان ابن عمر کان یفصل بین شفعه ووتره بتسلیمة واخبر ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یفعل ذلک فهو مرفوع حکما وقوله هذا یدل علی انه لم یجد مثل هذا الدلیل اصرح ونقل الحافظ عه بان الطحاوی یجیب بان المراد من التسلیم تسلیم التشهد اقول وان الطحاوی لم یجب بما قال الحافظ بل ذکر ان التسلیم یحتمل امرین تسلیم التشهد وتسلیم القطع ثم حسن الحافظ سنده مع ان فی سنده وضین بن عطاء وتکلم فیه البعض ثم انی اجیب الحافظ اما اولا فبان ابن عمر شبه فعله بمثل فعله علیه السلام ولا یتعین التشبیه فی السلام لعله تشبیه فی ثلث رکعات واما ثانیا فبان الحافظ روی بنفسه فی الفتح المجلد الثانی من مصنف عبد الرزاق بسند قوی صحیح ان مذهب ابن عمر ان المصلی اذا قرأ السلام علیک ایها النبی ورحمة اللہ فقد خرج من صلوته وکان یری ذلک نسخا للصلوة فلما رای ابن عمر انه علیه السلام سلم فی التشهد ای قال السلام علیک ایها النبی ورحمة اللہ وبرکاته السلام علینا وعلی عباد اللہ الصالحین فقد خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم من صلوته علی زعم ابن عمر وان لم یسلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم تسلیم القطع فاذن ذهب استدلال الحافظ الذی زعمه النص ما فی الباب ولم ینهض حجة علینا فاذن تطرق اجتهاد ابن عمر ثم مثل ما فی الفتح من مصنف عبد الرزاق عن سالم عن ابن عمر موجود فی مصنف ابن ابی شیبة عن نافع عن ابن عمر بسند قوی ثم لی مدة فان مالکا اخرج فی موطاه فی باب التشهد ان ابن عمر کان یتشهد فی القعدة الاولی کما یتشهد ولما فی القعدة الثانیة فکان یؤخر السلام علیک ایها الخ عن التشهد فلم یسنح لی التوفیق بین روایة المصنفین وروایة موطا مالک عن ابن عمر ولم اجد تفصیل مذهب عمر حتی یظهر الوجه وتمسک بعض الشافعیة علی ان الوتر رکعة واحدة بما فی مسلم عن ابن عمر ابن عباس الوتر رکعة فی آخر اللیل اقول کیف یتمسک بما فی مسلم فان مراده ان الایتار انما یتحقق برکعة واحدة لا ان صلوة الوتر رکعة واحدة فان مذهب ابن عمر موجود فی الخارج باسانید قویة ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمتین واما ابن عباس فروی بنفسه المرفوع ان الوتر ثلث رکعات بتسلیمة واحدة کما مر سابقا بقدر الضرورة من روایة مسلم وابی داؤد فاذن تمسک الشافعیة بحدیث کان یسلم علی کل رکعتین ویوتر برکعة لا یصح حجة فانه عام وقد اتینا بالخاص. واما ما فی النسائی ص ۲۵۹ عن مقسم عن ام سلمة قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوتر بخمس وسبع لا یفصل بینهما بکلام وسلام ویمکن جوابه بذخیرة ما ذکرت من الکلام فی روایة ابن عباس وعائشة رض وایضا اعله البخاری فی التاریخ الصغیر لان مقسما لیس له سماع عن ام سلمة ولکنی رأیت فی طبقات ابن سعد ان لمقسم سماعا عن ام سلمة وعندی لروایة ام سلمة جواب آخر لا اذکره لطوله وفی النسائی عن ابی ایوب الانصاری ما یدل علی الوتر بواحدة وجوابه عندی موجود وعن ابی ایوب الانصاری فی معانی الآثار ان الوتر ثلث رکعات وسنده قوی الا ان فیه محمد بن یزید الرحبی ولیس ترجمته فی اکثر کتب الرجال ولکنی وجدت فی معجم البلدان لیاقوت ترجمة تحت لفظ رحبة وجعله من الثقات ولقد صنف الحافظ بدر الدین العینی کتابا فی جلدین فی رجال الطحاوی وقال الشیخ اکمل الدین صاحب العنایة فی شرح مشارق الانوار فی تلخیص الصحیحین ان الواحدة فی روایة ابی ایوب منضمة الی ما قبلها من الشفع والجواب ان حدیث ابی ایوب مختلف فی رفعه ووقفه کما فی النسائی ومعانی الآثار وصوب الائمة وقفه وقال الحافظ فی تلخیص الحبیر ان البخاری والذهلی والدارقطنی وابا حاتم والبیهقی اعلوه وقالوا ان الروایة موقوفة علی ابی ایوب الانصاری و روایة ابی ایوب موجودة فی ابی داؤد ایضا وتمسک الحافظ علی وحدة رکعة الوتر حین قال ابو عمرو بن الصلاح لم یثبت الوتر رکعة واحدة عنه علیه السلام بروایة فی صحیح ابن حبان والحال ان روایته روایة الصحیحین فان تلک الروایة روایة البخاری وفی الدارقطنی[12] مختصرة من المفصلة فی البخاری واما اثر سعد بن ابی وقاص من الوتر برکعة فعاب ابن مسعود علی سعد علی وتره برکعة کما فی معانی الآثار وفی النسائی ص ۲۵۱ عن ابی موسی الاشعری رض انه کان بین مکة والمدینة فصلی العشاء رکعتین ثم قام فصلی رکعة اوتر بها یقرأ فیها بمائة آیة من النساء ثم قال ما الوت ان اضع قدمی حیث وضع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قدمیه وان اقرأ بما الخ فی باب القراءة فی الوتر وروایة مشکلة وجوابها عندی موجود بتفصیله ولا اذکره فانه یقتضی بسطا فی الکلام واما ما ذکرت من الذخیرة فلا یجدی فی جواب روایته. **باب** ما جاء فی الوتر بثلث. اسناد حدیث الباب سقم من جانب حارث الاعور وتبادر حدیث الباب لنا ولا یتوهم ان التسع فی حدیث الباب موصولة بدلیل ما تقدم **قوله** بتسع سور. وقع تفصیل السور التسعة فی بعض الروایات. **قوله** آخرهن قل هو اللہ. ای کانت قل هو اللہ احد فی الرکعة الثالثة من الوتر لا انها کانت فی کل رکعة **قوله** قال سفیان. مذهب سفیان مدون فی الکتب وهو وفاق ابا حنیفة کما نقل المصنف فاللہ اعلم **قوله** حسنا الخ اقول لم اجد من الصحابة قائلا بوحدة رکعة الوتر الا قلیل ومنهم معاویة رض وسعد

---

[1] **قوله** بثلاث سور آخرهن قل هو اللہ احد وجاء فی روایة مفسرا یقرأ فی الاولی الهکم التکاثر والقدر وزلزلت وفی الثانیة العصر والنصر والکوثر وفی الثالث الکافرون وتبت والاخلاص کذا فی سنن الهدی وفی شرح الشیخ یحتمل ان کان یقرأ فی کل من الثلاث یقرأ سورتین ویختم بقل هو اللہ احد ویحتمل انه لم یفعل ذلک الا فی الاخیرة وبما قلنا من تفصیل السور یظهر ان المراد هو الاحتمال الاخیر ۱۲ المعات [2] **قوله** قال علی القاری فی المرقاة واخرج الطحاوی باسانید متعددة عن ابی ایوب عن النبی صلعم قال الوتر حق فمن شاء اوتر بخمس ومن شاء اوتر بثلث ومن شاء اوتر بواحدة ثم قال ولولا الاجماع علی خلاف هذا لکان جائزا ان یقال من اوتر مخیر فی وتره کما جاء فی هذا الخبر فدل الاجماع علی نسخ هذا انتهی ۱۲

عه ثم قال بعد نقل الجواب انه یعید کل البعد ۱۲

بخمس وبثلاث وبركعة ويرون كل ذلك حسنا **باب** ما جاء في الوتر بركعة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن انس بن سيرين قال **سألت** ابن عمر فقلت اطيل في ركعتي الفجر فقال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة وكان يصلي الركعتين الاذان في اذنه **وفي** الباب عن عائشة وجابر والفضل بن عباس وابي ايوب وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين **راوا** ان يفصل الرجل بين الركعتين والثالثة يوتر بركعة **وبه** يقول مالك والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء ما يقرأ في الوتر **حدثنا** علي بن حجر نا شريك عن ابي اسحق عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد في ركعة ركعة **وفي** الباب عن علي وعائشة وعبد الرحمن بن ابزى عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأ في الوتر في الركعة الثالثة بالمعوذتين وقل هو الله احد والذي اختاره اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم ان يقرأ بسبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكفرون وقل هو الله احد يقرأ في كل ركعة من ذلك بسورة **حدثنا** اسحق بن ابراهيم بن حبيب بن الشهيد البصري نا محمد بن سلمة الحراني عن خصيف **عن** عبد العزيز بن جريج قال سألت عائشة باي شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ في الاولى بسبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية بقل يا ايها الكفرون وفي الثالثة بقل هو الله احد والمعوذتين **قال** ابو عيسى وهذا حديث حسن غريب وعبد العزيز هذا والد ابن جريج صاحب عطاء وابن جريج اسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج **وقد روي** هذا الحديث يحيى ابن سعيد الانصاري عن عمرة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في القنوت في الوتر **حدثنا** قتيبة نا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن بريد بن ابي مريم **عن** ابي الحوراء قال قال الحسن بن علي علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمات اقولهن في الوتر اللهم اهدني فيمن هديت وعافني فيمن عافيت وتولني فيمن توليت وبارك لي فيما اعطيت وقني شر ما قضيت فانك تقضي ولا يقضى عليك وانه لا يذل من واليت تباركت ربنا وتعاليت **وفي** الباب عن علي قال ابو عيسى هذا حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث ابي الحوراء السعدي واسمه ربيعة بن شيبان ولا نعرف عن النبي صلى الله عليه وسلم في القنوت شيئا احسن من هذا **واختلف** اهل العلم في القنوت في الوتر **فرأى** عبد الله بن مسعود القنوت في الوتر في السنة كلها واختار القنوت قبل الركوع **وهو** قول بعض اهل العلم به يقول سفيان الثوري وابن المبارك واسحق واهل الكوفة **وقد** روي عن علي بن ابي طالب انه كان لا يقنت الا في النصف الآخر من رمضان وكان يقنت بعد الركوع **وقد** ذهب بعض اهل العلم الى هذا وبه يقول الشافعي واحمد **باب** ما جاء في الرجل ينام عن الوتر او ينسى

بن ابي وقاص رض واما الثلث بتسليمة واحدة فهو مذهب كثير من الصحابة منهم عمر رض وابن مسعود ومذهب انس وآثار اخر ذكرها الطحاوي **باب** ما جاء في الوتر بركعة لا بد من قول وتسليم ان لبعض الصحابة قائلون بوحدة ركعة الوتر وان بعضهم قائلون بثلث ركعات بتسليمتين والواجب على كل واحد من المذهب جواب المرفوعات لا الموقوفات والآثار **قوله** والاذان في اذنه اي بسرعة ۱۲ في اذنه عرضه السرعة في اوائل ركعتي الفجر (**مسئلة**) هل تجوز ركعة واحدة مطلقا من النافلة ام لا فقيل البحر انه معاصر له اي لصاحب البحر افتى بصحتها مع الكراهة ورد عليه صاحب البحر وقال ان الركعة الواحدة باطلة عندنا وهذا هو اصل مذهبنا وقال النووي في شرح مسلم ص ۲۵۳ تحت قوله صلى الله عليه وسلم اوتر منها بواحدة هذا دليل على ان اقل الوتر ركعة وان الركعة المفردة صلوة صحيحة وهو مذهبنا ومذهب الجمهور الخ ورد عليه في طبقات الشافعية تحت ترجمة ابي عمرو بن الصلاح بان احدا منا لم يقل بما قال النووي واما الروايات الدالة بتبادرها على الوتر بركعة واحدة فقط فقد مرت سابقا مع الاجوبة **باب** ما جاء في ما يقرأ في الوتر. كونه ثلث ركعات متعين واما التسليم الواحد فهو المتبادر وليس بمتعين ورد في بعض الروايات ان يقرأ في الركعة الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله احد والمعوذتين واعله احمد بن حنبل وابن معين وهذه الرواية اخرجها ابو حنيفة في مسنده ايضا والصحيح في سور الوتر كثيرة منها ان يقرأ في الاولى الهكم التكاثر والقدر واذا زلزلت وفي الثانية العصر والكوثر والنصر وفي الثالثة الكافرون وتبت وسورة الاخلاص ومنها ان يقرأ في الاولى سبح اسم ربك وفي الثانية قل يا ايها الكافرون وفي الثالثة سورة الاخلاص **باب** ما جاء في القنوت في الوتر. قال الشافعية ان القنوت في الوتر في نصف شهر بعد الركوع ونقول ان القنوت في السنة كلها قبل الركوع ووافقنا مالك بن انس فانه يقول يقنت قبل الركوع واما احمد فرجح القنوت بعد الركوع ولنا ما روى ابن مسعود. **قوله** اقولهن في الوتر هذه الزيادة من تفرد الراوي كما قال الحافظ في التلخيص ولكن الحديث ليس باقل من الحسن وفي البحر ان الجمع بين دعاء قنوت الاحناف ودعاء قنوت الشافعية مستحب واقول قال بعض من يدعي العمل بالحديث ان قنوت الاحناف ليس بثابت في الحديث ولعل هذا المدعي غفل عما في تفسير الاتقان بسند قوي ان قنوتنا كانت سورة الحفد والخلع في مصحف ابي بن كعب ولهذا تجد في بعض كتبنا النهي عن قراءة القنوت للجنب ومنع صيغة تشابه صيغ

قوله والذي اختاره اكثر اهل العلم الخ وبه قال اصحابنا الحنفية قال ابن الهمام وذلك لان ابا حنيفة روى في مسنده عن حماد عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رض قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلث يقرأ في الاولى سبح اسم ربك الاعلى وفي الثانية قل يا ايها الكفرون وفي الثالثة قل هو الله احد ۱۲ **قوله** نقل عن بعض المشائخ ويروى ذلك عن محمد انه لا يوقت دعاء في القنوت وفي غيره من مواضع الدعاء كالطواف ونحوه فيما لم يثبت فيه التوقيت في الشرع لان تعيين الدعاء يذهب برقة القلب والاكثرون على التوقيت لانه ربما يجري على اللسان ما يشبه كلام الناس اذا لم يوقت فيفسد الصلوة فعندنا الموقت في القنوت هو اللهم انا نستعينك الخ لان الصحابة اتفقوا عليه ولو اكتفى به جاز والاولى ان يقرأ بعده اللهم اهدنا فيمن هديت الخ كذا ذكره الشيخ في اللمعات لكن توقيت اللهم انا نستعينك الخ عندنا ليس على الوجوب بل على وجه السنية كما اشار اليه في الدر بقوله يسن الدعاء المشهور وكذا مفاد كلام ابن الهمام حيث قال ولو قرأ غيره جاز ۱۲ **قوله** ربنا بالنصب اي يا ربنا قوله وتعاليت اي ارتفع عظمتك وظهر قهرك وقدرتك على من في الكونين وقال ابن الملك عن مشابهة كل شيء ۱۲ مرقاة **قوله** ابي الحوراء بفتح مهملة وسكون واو براء ومد كنية ربيعة ابن شيبان كذا في المغني ۱۲ **قوله** واختار القنوت قبل الركوع روى ابن ماجة بسند صحيح عن ابي بن كعب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوتر فيقنت قبل الركوع انتهى قال ابن الهمام قال ابن ابي شيبة حدثنا يزيد بن هارون عن هشام الدستوائي عن حماد عن ابراهيم عن علقمة ان ابن مسعود واصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يقنتون في الوتر قبل الركوع انتهى ۱۲

قوت المغتذي (اوتر بثلاث فقرأ فيهن تسع سور من المفصل فقرأ في كل ركعة ثلث سور آخرهن قل هو الله احد) زاد احمد قال اسود بن عامر شيخ احمد يقرأ في الركعة الاولى الهكم وانا انزلناه واذا زلزلت وبالثانية والعصر واذا جاء نصر الله وانا اعطيناك الكوثر وبالثالثة قل يا ايها الكفرون وتبت يدا وقل هو الله احد (يقرأ في الوتر سبح اسم ربك الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد في كل ركعة) قال العراقي انفرد المصنف بهذه الزيادة عن ابن ادي اي انه يقرأ بكل سورة من السور الثلاث في كل ركعة عن زيد بن ابي مريم بموحدة فزاء كزبير (اسم ابي مريم) مالك ابن ربيعة له صحبة (فانه لا يذل من واليت) زاد البيهقي ولا يعز من عاديت (تباركت ربنا وتعاليت) زاد ابو بكر بن ابي عاصم بالتوبة استغفرك واتوب اليك دون وصلى الله على النبي

حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع نا عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم عن ابیہ عن عطاء بن یسار عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن الوتر او نسیہ فلیصل اذا ذکر واذا استیقظ حدثنا قتیبۃ نا عبد اللہ بن زید بن اسلم عن ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نام عن وترہ فلیصل اذا اصبح وھذا اصح من الحدیث الاول سمعت ابا داؤد السجزی یعنی سلیمان بن الاشعث یقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم فقال اخوہ عبد اللہ لا باس بہ وسمعت محمدا یذکر عن علی بن عبد اللہ انہ ضعف عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم وقال عبد اللہ بن زید بن اسلم ثقۃ وقد ذھب بعض اھل الکوفۃ الی ھذا الحدیث وقالوا یوتر الرجل اذا ذکر وان کان بعد ما طلعت الشمس وبہ یقول سفیان الثوری

باب ما جاء فی مبادرۃ الصبح بالوتر

حدثنا احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ نا عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال بادروا الصبح بالوتر قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی نضرۃ عن ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اوتروا قبل ان تصبحوا حدثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن نافع عن ابن عمر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا طلع الفجر فقد ذھب کل صلوۃ اللیل والوتر فاوتروا قبل طلوع الفجر قال ابو عیسی وسلیمان بن موسی قد تفرد بہ علی ھذا اللفظ وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا وتر بعد صلوۃ الصبح وھو قول غیر واحد من اھل العلم وبہ یقول الشافعی واحمد واسحق لا یرون الوتر بعد صلوۃ الصبح

باب ما جاء لا وتران فی لیلۃ

حدثنا ھناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد اللہ بن بدر عن قیس بن طلق بن علی عن ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلۃ قال ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب واختلف اھل العلم فی الذی یوتر من اول اللیل ثم یقوم من آخرہ فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدھم نقض الوتر وقالوا یضیف الیھا رکعۃ ویصلی ما بدا لہ ثم یوتر فی آخر صلوتہ لانہ لا وتران فی لیلۃ وھو الذی ذھب الیہ اسحق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم اذا اوتر من اول اللیل ثم نام ثم قام من آخرہ انہ یصلی ما بدا لہ ولا ینقض وترہ ویدع وترہ علی ما کان وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس واحمد وابن المبارک وھذا اصح لانہ قد روی من غیر وجہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد صلی بعد الوتر

حدثنا محمد بن بشار نا حماد بن مسعدۃ عن میمون بن موسی المرائی عن الحسن عن امہ عن ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ

القرآن فان صیغہا صیغ المتکلم مع الغیر وھو شان ادعیۃ القرآن **قولہ** وفی الباب عن علی رضی روایۃ علی اخرجہا فی کتاب الدعوات ص ۱۹۶ وقال النسائی انہ مرسل اقول ان المرسل حجۃ عند الجمہور وقال ابن جریر الطبری ان رد المرسل بدعۃ حدثت بعد مائتین ولعلہ عرض علی الشافعی وکان ابن جریر شافعیا ثم صار مجتہدا بنفسہ وقالت جماعۃ ان المرسل اعلی من المتصل ومنہم الحسامی وقالت جماعۃ ان الموصول اعلی من المرسل ومنہم ابو جعفر الطحاوی نقل عبارتہ فی شرح الالفیۃ والحق الی الجماعۃ الثانیۃ وان المرسل حجۃ بعد الحجۃ وقال بعض من یدعی العمل بالحدیث ان رفع الیدین فی القنوت مثل رفعہما وقت التحریمۃ لا اصل لہ ولا اثر من التابعین ایضا واثبت رجل حنفی فاضل لرغم انف ذلک المدعی اثر ابن مسعود واثر عمر الفاروق الاعظم اخرجہما البخاری فی جزء رفع الیدین فما طعنہ علی الاحناف الا لجہلہ وکم من عائب قولا صحیحا وآفتہ من الفہم السقیم ؛ ولنا ما فی رفع الیدین فی القنوت اثر ابراہیم النخعی ایضا اخرجہ الطحاوی ولی تنبیہ فی اثر عمر الفاروق فان بعض الروایات یومی الی ان رفع الیدین کان کرفع الیدین للدعاء لا مثل رفعہما عند التحریمۃ وثبت رفع الیدین مثل رفعہما للدعاء عن ابی یوسف فی قنوت الوتر ذکر صاحب مراقی الفلاح عن الفرج مولی ابی یوسف وافی الطحاوی ص ۳۹۱ عن ابی یوسف رفع الیدین فی قنوت الوتر مثل رفعہما عند التحریمۃ فانہ قال فیجعل ظہر کفیہ الی وجہہ الخ والتفصیل لرفع الیدین فی الطحاوی ص ۳۹۱ ورفع الیدین عندنا سنۃ والتکبیر واجب **باب** ما جاء فی الرجل ینام عن الوتر او ینسی یقضی الوتر عند ابی حنیفۃ فانہ واجب حدیث الباب سقیم من جانب عبد الرحمٰن بن زید وسیاتی قوی ولکنہ مرسل وفیہ عبد اللہ بن زید وھو قوی وحدیث آخر موصول اخرجہ ابو داؤد فی سننہ بسند قوی واخرج الدارقطنی ایضا روایۃ ابی داؤد والفاظ الدارقطنی افید لنا مما فی ابی داؤد وصححہ زین الدین العراقی والقضاء امارۃ الوجوب ۔ **باب** ما جاء فی مبادرۃ الصبح بالوتر اخرج ابن خزیمۃ فی صحیحہ بسند قوی انہ علیہ السلام کان یوتر بعد الصبح قال ابن خزیمۃ ای بعد الصبح الکاذب لثبوت وترہ علیہ السلام فی الصحیحین قبل الصبح ای الصادق وفی روایۃ ان علیا رضی اللہ عنہ کان بکوفۃ فاجتمع الناس فشہدہ من کان فی الرکعۃ الاولی بعد اداء الثانیۃ ومن کان فی الثالثۃ بعد اداء الرابعۃ وقال ان الوتر علی ثلث انواع فذکر نوعین وقال ووتر فی ہذا الوقت وہذا ہو النوع الثالث وقال الراوی وذلک حین الصبح ای الصبح الکاذب واللہ اعلم **واعلم** ان الصبح الکاذب لیس بمقدر بتقدیر وقت معین بل قد یزید وقد ینقص کما صرح الفقہاء واحدا بعد واحد بل ربما لا یکون مبصرا خلاف ما قال اہل الہیأۃ **قولہ** لا وتر بعد صلوۃ الصبح ای اداء **باب** ما جاء لا وتران فی لیلۃ بعض السلف ذہبوا الی نقض الوتر ولیس مذہب احد من الائمۃ الاربعۃ وہو ان یوتر قبل النوم ثم اذا استیقظ یصلی رکعۃ ویضمہا بما صلی قبل النوم لیشفعہ ثم یوتر آخر اللیل عملا بحدیث اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا والقائل بنقض الوتر ہو القائل بالوتر رکعۃ او ثلث رکعات بتسلیمتین وحدیث الباب لاتباع الائمۃ الاربعۃ وفی معانی الآثار ان اصحاب ابن مسعود تعجبوا من نقض ابن عمر الوتر **قولہ** قد صلی بعد الوتر الخ غرضہ اثبات ان امر اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا لیس للوجوب بل للاستحباب ونسب الی المالک عدم جواز شیء من الصلوۃ بعد الوتر **قولہ** بعد الوتر رکعتین ای جالسا کما ورد فی الاحادیث وقال النووی ان السنۃ اداؤہما قیاما فان الجلوس کان لعذر واقول لو ثبتا فالجلوس انما ہو کان قصدا وہو سنۃ وانا تردد فی ثبوتہما لان مالکا انکرہما وقال احمد لا اصلیہما واما البخاری فاخرج الحدیث ولم یبوب علیہما ولم یرد عن ابی حنیفۃ والشافعی شیء فیہما کما حررت سابقا وفی الکبیر شرح المنیۃ ان الرکعتین انما ہما قبل الوتر واقول انہ خلاف صراحۃ الحدیث فان فی الحدیث تصریح بعد الوتر وورد فی بعض الروایات ان یقرا اذا زلزلت وقل یا ایہا الکافرون ۔ **قولہ** میمون بن موسی المرائی

قولہ السجزی بسین مکسورۃ وسکون جیم وزاء نسبۃ الی السجز وہو اسم سجستان وقیل نسبۃ الی سجستان بغیر قیاس ۱۲ **قولہ** بادروا الصبح بالوتر ای اسرعوا باداء الوتر قبل الصبح والامر للوجوب عندنا فی شرح السنۃ قیل لا وتر بعد الصبح وہو قول عطاء وبہ قال احمد ومالک وذہب آخرون الی ان یقضیہ متی کان وہو قول سفیان الثوری واظہر قولی الشافعی لما روی انہ قال من نام عن وتر فلیصل اذا اصبح ذکرہ الطیبی ومذہب ابی حنیفۃ رحمہ اللہ انہ یجب قضاء الوتر حتی لو کان المصلی صاحب الترتیب وصلی الصبح قبل الوتر ذاکرا لم یصح ۱۲ مرقاۃ ؛

قولہ قد صلی بعد الوتر ہذا مخالف لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا آخر صلوتکم باللیل وترا وغیرہ من الاحادیث الفعلیۃ وفی شرح الطیبی قال احمد لا افعلہا ولا امنع فعلہا وانکرہ مالک قال النووی باتان الرکعتان فعلہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جالسا لبیان جواز الصلوۃ بعد الوتر وبیان جواز النفل جالسا ویواظب علی ذلک واما رد القاضی عیاض روایۃ الرکعتین فلیس بصواب لان الاحادیث اذا صحت وامکن الجمع بینہا تعین ثم قال ولا یعتبر ممن یعتقد بسنیۃ ہاتین الرکعتین ویدعو الیہ بجہالۃ وعدم انسہ بالاحادیث الصحیحۃ قال ابن حجر نعم یستثنی من ذلک المسافر فقد ذکر ابن حبان فی صحیحہ الامر بالرکعتین بعد الوتر لمسافر خاف ان لا یستیقظ للتہجد ثم روی عن ثوبان کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فقال ان ہذا السفر جہد وثقل فاذا اوتر احدکم فلیرکع رکعتین فان استیقظ والا کانتا لہ ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی (عن میمون بن موسی المرائی)

بفتح میم فراء فہمز فیاء نسب او فراء فہمز فیاء نسب لامرء القیس بن تمیم ولیس لہ عند المصنف وہ الا ہذا (ابو جعفر السختیانی) بکسر سین فسکون نقط خاء فکسر تاء فتحتیہ فالف فنون فنسب

كان يُصلي بعد الوتر ركعتين **وقد** روى نحو هذا عن أُمامة وعائشة وغير واحد عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في الوتر على الراحلة **حدثنا** قُتيبة نا مالك بن
انس عن ابي بكر بن عُمر بن عبد الرحمٰن **عن** سعيد بن يسار قال كنت مع ابن عُمر في سفر فتخلّفتُ عنه فقال اين كنتَ فقلت اوترتُ فقال اليس لك في رسول الله
اُسوة حسنة رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحلته **وفي** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابن عُمر حديث حسن صحيح **وقد ذهب** بعض
اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم الى هذا ورأوا ان يوتر الرجل على راحلته وبه يقول الشافعي واحمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا يوتر الرجل
على راحلته فاذا اراد ان يوتر نزل فاوتر على الارض وهو قول بعض اهل الكوفة **باب** ما جاء في صلوة الضُحى **حدثنا** ابو كُريب محمد بن العلاء نا يونس بن بكير عن
محمد بن اسحٰق حدثني موسى بن فلان بن انس عن عمّه ثُمامة بن انس بن مالك **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الضحى ثنتي عشرة ركعة
بنى الله له قصرا في الجنة من ذهب **وفي** الباب عن ام هانئ وابي هُريرة ونعيم بن هَمّار وابي ذر وعائشة وابي امامة وعتبة بن عبد السُلمي وابن ابي اوفى وابي
سعيد وزيد بن ارقم وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث انس حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا** ابو موسى محمد بن المثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن
عَمرو بن مُرّة **عن** عبد الرحمٰن بن ابي ليلى قال ما اخبرني احد انه راى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضُحى الا ام هانئ فانها حدثت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل
بيتها يوم فتح مكة فاغتسل فسبّح ثمانَ ركعات ما رايته صلى صلوة قط اخفّ منها غير انه كان يتم الركوع والسجود **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وكان احمد
راى اصح شيء في هذا الباب حديث ام هانئ **واختلفوا في نُعيم** فقال بعضهم نُعيم بن خَمّار وقال بعضهم ابن هَمّار ويقال ابن هُبَيرة ويقال ابن هَمّام **والصحيح** ابن
هَمّار وابو نُعيم وَهِم فيه فقال ابن خَمّار واخطأ فيه ثم ترك فقال نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم اخبرني بذلك عبد بن حُميد عن ابي نُعيم **حدثنا** ابو جعفر
السِمناني نا محمد بن الحُسين نا ابو مُسهر نا اسمٰعيل بن عَيّاش عن بَحير بن سعد عن خالد بن معدان عن جُبير بن نُفير **عن** ابي الدرداء وابي ذر عن رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالٰى انه قال ابن ادم اركع لي اربع ركعات من اول النهار اكفك اٰخره **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب روى وكيع والنضر بن شميل

هذا منسوب الى امرء القيس **باب** ما جاء في الوتر على الراحلة. يجوز الوتر على الراحلة عند الجمهور لا عند ابي حنيفة والسلف ايضا مختلفون وجماعة قليلة قائلة بالوجوب منهم
الحسن البصري والجواب من جانب ابي حنيفة ان ابن عمر من الذين يطلقون لفظ الوتر على تمام صلوة الليل فلعل ابن عمر مراده ان صلوة الليل كانت على الراحلة واما الوتر بخصوصه فعلى الارض ففي
الطحاوي ص ۴۹ ج ۲ صحح العيني في العمدة بسند صحيح عن ابن عمر رض ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على الراحلة ويوتر على الارض وكذلك اخرجه احمد في مسنده ومر عليه الحافظ ولم يتكلم بشيء ثم قال
الطحاوي لعل الوتر على الراحلة كان حين عدم تاكده ولا يصح هذا الجواب على مشربي ولم اجد ما يدل على سنية الوتر في وقت ما والجواب عندي ان الوتر كان على الارض لما روينا واما حديث الباب فعلى
ما هو صحيح ابن عمر من اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل واني وجدت في جميع الروايات عن ابن عمر اطلاق لفظ الوتر على جميع صلوة الليل الا ما في معاني الآثار ص ۱۶۵ عن ابي داؤد عن ابن
مريم عن ابن عمر وابن عباس وفي قيام الليل لمحمد بن نصر قال ابن عمر لو اتبعني الناس لصلوا الوتر بسلامين **واعلم** ان في مصنف ابن ابي شيبة ان اباه عمر رض كان يوتر على الارض واعلم ان ما ذكرت
من نبذة من الكلام تفيد في جميع روايات الوتر الا ما في النسائي ص ۲۵۱ عن ابي موسى وما في المستدرك للحاكم انه عليه السلام كان يوتر بركعة وكان يتكلم بين الركعة والركعتين ولقد تفكرت فيه
قريبا من اربعة عشر سنة ثم استخرجت جوابه شافيا وذلك الحديث قوي السند الا ان الحاكم اخذ سنده عن هشام بن سوار وبين الحاكم وبين هشام ثلثة وسائط وقد وجدت قطعة السند بين
الحاكم وهشام فالحديث قوي ولم يتوجه اليه احد من الشافعية احتجاجا على التسليم على الركعتين من الوتر ولم يتوجه احد من الاحناف الى جوابه وجوابه عندي محفوظ بالتحقيق والتفصيل ولكني لا اذكره فانه
يقتضي تطريق كثير من الاحاديث وكذلك جواب رواية النسائي عن ابي موسى الدالة على ركعة واحدة للوتر موجود ولا اذكره مخافة التطويل فالحاصل اني لم اجد ما يدل بنصه على اثبات التسليم على الركعتين
الاوليين من الوتر ولا ما ينص على وحدة ركعة الوتر وادعى الخصم ان اكثر عادته عليه الصلوة والسلام بل استمراره على الوتر بركعة واحدة كما نقل في آثار السنن ص ۹، ج ۲ عن الرافعي شرح الوجيز وفيه
قال محمد بن نصر المروزي لم نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرا ثابتا صريحا انه اوتر بثلث موصولة الخ فالله اعلم كيف يصح قولهما هذا. والله اعلم وعلمه اتم **باب** ما جاء في صلوة الضحى قال
الفقهاء والمحدثون ان صلوة الضحى وصلوة الاشراق واحدة ان صلى بمجرد ذهاب الوقت المكروه بعد الطلوع فصلوة اشراق ولو تاخر عنه بزمان فصلوة الضحى والعدد من اثنتين الى ثنتي عشر ركعة
والافضل الاربع واما السيوطي وعلي المتقي فالى ان صلوة الضحى غير صلوة الاشراق ويفيد بهما ما روي على ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الاشراق حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا
وقت العصر وصلى الضحى حين كانت الشمس من ههنا مقدار ما يكون ههنا في آخر وقت الظهر واسناده تبلغ مرتبة الحسن وقال ابن تيمية انه عليه السلام ما صلى الضحى الا عند قفوله من السفر او عند فوت
صلوة الليل من عذر. واما الاحاديث القولية فصحيحة واما الاحاديث الفعلية ففعله عليه السلام نادر **قوله** ام هانئ بنت عم النبي صلى الله عليه وسلم اخت علي رضي الله عنه لامه عليه السلام
كما زعم بعض الجهلة. **قوله** فسبح ثمان ركعات قال الحافظ ان في ابن خزيمة تصريح السلام على كل ركعتين اقول ان في سنن ابي داؤد ايضا تصريح السلام على كل ركعتين ولقد ابعد الحافظ الخبيث
بعيدا حين رواه من ابن خزيمة مع كون الحديث في سنن ابي داؤد ثم قيل ان هذا الحديث لا يفيد في اثبات الضحى فان هذه الصلوة صلوة الشكر على فتح مكة الا انه اتفق وقت الضحى **قوله**
اربع ركعات الخ المشهور ان هذه صلوة الضحى وقيل ان الاربع اربع ركعات لصلوة الفجر وسنته. **قوله** اكفك اٰخره. اي اكفك النوافل المبهمة التي لا نعلم تفصيلها لا الصلوة المكتوبة **قوله**

قوله وفي رواية يقرأ فيهما اذا زلزلت وقل يا ايها الكافرون ورواه احمد كذا في المشكوٰة ۱۲ **قوله** يوتر على راحلته وروى الطحاوي باسناد صحيح عن ابن عمر انه
كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويزعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك كان يفعل وهو خلاف حديث الباب فلا يتم الاستدلال باحد من هذين الحديثين اما وجه النظر والقياس فيقتضي
عدم جوازه على الراحلة وبيان ذلك ان الاصل المتفق عدم جواز الوتر على الارض قاعدا مع القدرة على القيام فالنظر على ذلك ان لا يصليه في السفر على راحلته وهو يطيق النزول ويجوز ان ايتاره صلى الله
عليه وسلم على الراحلة يكون قبل ان يغلظ امر الوتر ثم احكم من بعد كذا في العيني ۱۲ **قوله** ما اخبرني احد الى قوله الا ام هانئ اي بنت ابي طالب واسمها فاختة قال ابن بطال لا حجة في قول ابن
ابي ليلى هذا ويرد عليه ما روي انه صلى الله عليه وسلم صلى الضحى وامر بصلوتها من طرق جملة هذا ما ذكره العيني في عمدة القاري شرح البخاري واورد خمسة وعشرين طريقا في ثبوته ۱۲ **قوله** اكفك آخره
اي افرغ بالك لعبادتي اول النهار افرغ بالك في آخره بقضاء حوائجك ۱۲ مجمع البحار ؛

قوت المغتذي (اكفك آخره) بحذف يائه جواب امر قال العراقي اي من آفات او ذنوب قلت او معاد هو الاولى (عن نهاس) بنون فهاء فسين كشداد (ابن فهم)
بفاء فهاء فميم كعبد (من حافظ على شفعة الضحى) قال العراقي المشهور بالرواية بضم نقط شينه وبالهروي والنهاية بفتح اخذ من الشفع زوجا واراد ركعتيه ولم اره مؤنثا غير هذا واحسبه اراد
الفعلة الواحدة او الصلوة (عن عبد الله ابن السائب) هو والد صحابيان وليس له عند المصنف الا هذا (كان يصلي اربعا بعد ان تزول الشمس) قال العراقي هي اربع غير سنة الظهر قبلها وتسمى هذه
سنة الزوال (عن فائد ابن عبد الرحمٰن) بفاء كقائم وليس له عند المصنف الا هذا ؛

وغیر واحد من الائمة هذا الحدیث عن نهاس بن قهم ولا نعرفه الا من حدیثه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی البصری نا یزید بن زریع عن نهاس بن قهم عن شداد ابی عمار **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حافظ علی شفعة الضحی غفر له ذنوبه وان کانت مثل زبد البحر **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی نا محمد بن ربیعة عن فضیل بن مرزوق عن عطیة العوفی **عن** ابی سعید الخدری قال کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی الضحی حتی نقول لا یدع ویدعها حتی نقول لا یصلی **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن غریب **باب** جاء فی الصلوة عند الزوال **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا ابو داؤد الطیالسی نا محمد بن مسلم بن ابی الوضاح هو ابو سعید المؤدب عن عبد الکریم الجزری عن مجاهد **عن** عبد الله بن السائب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصلی اربعا بعد ان تزول الشمس قبل الظهر فقال انها ساعة تفتح فیها ابواب السماء واحب ان یصعد لی فیها عمل صالح **وفی** الباب عن علی وابی ایوب **قال** ابو عیسی حدیث عبد الله بن السائب حدیث حسن غریب **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی اربع رکعات بعد الزوال لا یسلم الا فی اخرهن **باب** جاء فی صلوة الحاجة **حدثنا** علی بن عیسی بن یزید البغدادی نا عبد الله بن بکر السهمی ونا عبد الله بن منیر عن عبد الله بن بکر عن قائد بن عبد الرحمن **عن** عبد الله بن ابی اوفی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من کانت له الی الله حاجة او الی احد من بنی ادم فلیتوضأ ولیحسن الوضوء ثم لیصل رکعتین ثم لیثن علی الله ولیصل علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم لیقل لا اله الا الله الحلیم الکریم سبحان الله رب العرش العظیم الحمد لله رب العلمین اسألک موجبات رحمتک وعزائم مغفرتک والغنیمة من کل بر والسلامة من کل اثم لا تدع لی ذنبا الا غفرته ولا همّا الا فرجته ولا حاجة هی لک رضا الا قضیتها یا ارحم الراحمین **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب **وفی** اسناده مقال قائد بن عبد الرحمن **یضعف** فی الحدیث وقائد هو ابو الورقاء **باب** جاء فی صلوة الاستخارة **حدثنا** قتیبة نا عبد الرحمن بن ابی الموالی عن محمد بن المنکدر **عن** جابر بن عبد الله قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلمنا الاستخارة فی الامور کلها کما یعلمنا السورة من القران یقول اذا هم احدکم بالامر فلیرکع رکعتین من غیر الفریضة ثم لیقل اللهم انی استخیرک بعلمک واستقدرک بقدرتک واسألک من فضلک العظیم فانک تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغیوب اللهم ان کنت تعلم ان هذا الامر خیر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال فی عاجل امری واجله فیسره لی ثم بارک لی فیه وان کنت تعلم ان هذا الامر شر لی فی دینی ومعیشتی وعاقبة امری او قال فی عاجل امری واجله فاصرفه عنی واصرفنی عنه واقدر لی الخیر حیث کان ثم ارضنی به قال ویسمی حاجته **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وابی ایوب **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث عبد الرحمن بن ابی الموالی وهو شیخ مدینی ثقة روی عنه سفین حدیثا وقد روی عن عبد الرحمن غیر واحد من الائمة **باب** جاء فی صلوة التسبیح **حدثنا** ابو کریب محمد بن العلاء نا زید بن حباب العکلی نا موسی بن عبیدة **قال** حدثنی سعید ابن ابی سعید مولی ابی بکر ابن محمد بن عمرو بن حزم **عن** ابی رافع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس یا عم الا اصلک الا احبوک الا انفعک قال بلی یا رسول الله قال یا عم صل اربع رکعات تقرأ فی کل رکعة بفاتحة الکتاب وسورة فاذا انقضت القراءة فقل الله اکبر والحمد لله وسبحان الله وخمس عشرة مرة قبل ان ترکع ثم ارکع فقلها عشرا ثم ارفع راسک فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسک فقلها عشرا ثم اسجد فقلها عشرا ثم ارفع راسک فقلها عشرا قبل ان تقوم فذلک خمس وسبعون فی کل رکعة وهی ثلث مائة فی اربع رکعات ولو کانت ذنوبک مثل رمل عالج غفرها الله لک قال یا رسول الله ومن یستطیع ان یقولها فی یوم قال ان لم تستطع ان تقولها فی یوم فقلها فی جمعة فان لم تستطع ان تقولها فی جمعة فقلها فی شهر فلم یزل یقول له حتی قال فقلها فی سنة **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب من حدیث ابی رافع **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی نا عبد الله بن المبارک نا عکرمة بن عمار قال حدثنی اسحق بن عبد الله بن ابی طلحة **عن** انس بن مالک

قوله موجبات رحمتک ای افعالا تتسبب لرحمتک وعزائم مغفرتک ای اسألک اعمالا وخصالا یتعزم ویتاکد بها مغفرتک ۱۲ مجمع البحار **قوله** او قال فی عاجل امری وآجله الظاهر انه بدل من قوله فی دینی الخ وقال العزیزی او فی موضعین للتخییر ای انت مخیر ان شئت قلت عاجل امری وآجله او قلت معاشی وعاقبة امری قال الطیبی الظاهر انه شک فی ان النبی صلی الله علیه وسلم قال عاقبة امری او قال عاجل امری وآجله والیه ذهب القوم حیث قالوا هی علی اربعة اقسام خیر فی دینه دون دنیاه وهو مقصود الابدال وخیر فی دنیاه فقط وهو حظ حقیر وخیر فی العاجل دون الآجل وبالعکس وهو اولی والجمع افضل ویحتمل ان یکون الشک فی انه صلی الله علیه وسلم قال فی دینی ومعاشی وعاقبة امری او قال بدل الالفاظ الثلثة فی عاجل امری وآجله وکلمة فی المعاذة فی قوله فی عاجل امری ربما یؤکد هذا وعاجل الامر یشتمل الدینی والدنیوی والآجل یشملهما والعاقبة ۱۲ مرقاة **قوله** واقدر لی بضم الدال وکسرها ای اقض به وهبه لی من القدر لا من القدرة ۱۲ **قوله** ثم ارضنی من الارضاء ای اجعلنی راضیا بذلک الخیر الذی طلبت منک وقدرته لی بان یحصل الیقین والانشراح من غیر شک ودغدغة وهذا هو الاصل المعتبر فی الباب ۱۲ **قوله** ویسمی حاجته ظاهره ان یذکره باللسان بعد قوله هذا الامر او یذکرها مکانه ولعله یکفی ان یتصور الحاجة فی هذا الوقت والله اعلم هذا کله فی اللمعات شرح المشکوة ۱۲ **قوله** رمل عالج وهو ما تراکم من الرمل ودخل بعضه فی بعض ۱۲

قوت المغتذی (اسألک موجبات رحمتک) ای مقتضیاتها بوعدک فانه لا یجوز به خلف والا فالحق سبحانه لا یجب علیه شیء (وعزائم مغفرتک) ای موجباتها جمع عزیمة (والسلامة من کل اثم) قال العراقی فیه جواز سوال العصمة من کل الذنوب وقد انکر بعضهم ذلک لان العصمة انما هی للانبیاء والملائکة قال فجوابه انها بحق الانبیاء والملائکة واجبة وبحق غیرهم جائزة وسوال الجائز جائز الا ان الادب سوال الحفظ فی حقنا لا العصمة وقد یکون هذا هو المراد هنا (بعلمنا الاستخارة الخ) قال فاذا استخار مضی لما شرح الله له صدره وعزم الدین یفعل بعدها ما اراد فما خرج له هو الخیر قلت وان ظهر فی صورة شر فلا یبال به فانه استحمد عاقبته (عن انس ابن مالک ان ام سلیم غدت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت علمنی کلمات اقولهن فی صلاتی فقال کبری الله عشرا وسبحی عشرا واحمدی عشرا ثم سلی ما شئت یقول نعم نعم قلت ای فاسأل الله ما شئت بحبک بنعم اه قال العراقی ایراد هذا الحدیث بباب صلوة التسبیح به نظر لان المعروف انه ورد فی التسبیح عقب الصلوة لا فی صلوة التسبیح وذلک مبین فی عدة طرق منها بمسند ابی یعلی والدعاء للطبرانی فقال یا ام سلیم اذا صلیت المکتوبة فقولی سبحان الله عشرا الخ) نا ابو کریب محمد ابن العلاء نا زید بن الحباب العکلی نا موسی بن عبیدة نا سعید بن ابی سعید مولی ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی رافع قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم للعباس الخ) بالغ ابن الجوزی فاورده بالموضوعات واعله بموسی بن عبیدة الربذی ولیس کما قال فانه وان ضعف لم ینته لدرجة الوضع وموسی ضعفوه ووثقه سعد ولیس بحجة وقال یعقوب ابن ابی شیبة صدوق ضعیف الحدیث جدا وشیخه سعید لیس له عند المصنف الا هذا وقد ذکره ابن حبان بالثقات وقال الذهبی بالمیزان ما روی عنه الا موسی بن عبیدة ۱۲

ان ام سُلَیم غَدَتْ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت علّمنی کلماتٍ اقولھن فی صلوتی فقال کبّری اللہ عشرا وسبّحی اللہ عشرا واحمدیہ عشرا ثم سَلِی ما شئت یقول نعم نعم **وفی** الباب عن ابن عباس وعبد اللہ بن عمرو والفضل بن عباس وابی رافع **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن غریب **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر حدیث فی صلوۃ التسبیح ولا یصح منہ کبیر شئ **وقد** روی ابن المبارک وغیر واحد من اھل العلم صلوۃ التسبیح وذکروا الفضل فیہ **حدثنا** احمد بن عبدۃ الضبی نا ابو وھب قال **سألت** عبد اللہ بن المبارک عن الصلوۃ التی یسبح فیھا قال یکبّر ثم یقول سبحانک اللھم وبحمدک وتبارک اسمک وتعالی جدک ولا الٰہ غیرک ثم یقول خمس عشرۃ مرۃ سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر ثم یتعوذ ویقرأ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم وفاتحۃ الکتاب وسورۃ ثم یقول عشر مرات سبحان اللہ والحمد للہ ولا الٰہ الا اللہ واللہ اکبر ثم یرکع فیقولھا عشرا ثم یرفع راسہ فیقولھا عشرا ثم یسجد فیقولھا عشرا ثم یرفع راسہ ویقولھا عشرا ثم یسجد الثانیۃ فیقولھا عشرا یصلی اربع رکعات علی ھذا فذلک خمس وسبعون تسبیحۃ فی کل رکعۃ یبدأ فی کل رکعۃ بخمس عشرۃ تسبیحۃ ثم یقرأ ثم یسبح عشرا فان صلی لیلا فاحبّ الیّ ان یسلم فی کل رکعتین وان صلی نھارا فان شاء سلّم وان شاء لم یسلم قال ابو وھب اخبرنی عبد العزیز وھو ابن ابی رزمۃ عن عبد اللہ انہ قال یبدأ فی الرکوع بسبحان ربی العظیم وفی السجود بسبحان ربی الاعلی ثلثا ثم یسبح التسبیحات **قال** احمد بن عبدۃ نا وھب بن زَمْعَۃ قال اخبرنی عبد العزیز وھو ابن ابی رزمۃ قال قلت لعبد اللہ بن المبارک ان سھا فیھا ایُسبح فی سجدتی السھو عشرا عشرا قال لا انما ھی ثلثمائۃ تسبیحۃ **باب** ما جاء فی صفۃ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

حدثنا محمود بن غَیلان قال حدثنی ابو اُسامۃ عن مسعر والاجلح ومالک بن مغول عن الحکم بن عُتَیْبَۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** کعب بن عُجْرَۃ قال قلنا یا رسول اللہ ھذا السلام علیک قد علمنا فکیف الصلوۃ علیک قال قولوا اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراھیم انک حمید مجید وبارک علی محمد وعلی آل

عن عطیۃ العوفی عن ابی سعید الخ التعجب من تحسین المصنف حدیث الباب والحال ان فی کل ما روی عطیۃ عن ابی سعید علۃ شدیدۃ یحط بھا الحدیث کل الانحطاط والعلۃ مذکورۃ فی اواخر اللآلی المصنوعۃ **باب** ما جاء فی الصلوۃ عند الزوال۔ ھذہ الاربع عندنا سنن الظھر القبلیۃ وقال الشافعیۃ انھا صلوۃ الزوال وروایۃ الباب اخرجھا المصنف فی الشمائل ص ۲۱ وفی سندہ کلام من جانب عبیدۃ فانہ ضعیف عند المحدثین وھو صاحب المناقب الکثیرۃ منھا ان قبرہ یفوح حین دفن الا ان عندنا روایات اُخر تدل علی عدم التسلیم علی اربع فی النھار واما روایۃ الشمائل فاخرجھا ابن خزیمۃ فی صحیحہ فلا اعلم وجہ اخراجہ مع ضعف الراوی **باب** ما جاء فی صلوۃ الحاجۃ۔ صلوۃ الحاجۃ رکعتان بلا تعیین السور والحدیث قوی والدعاء المذکور فی الحدیث یاتی بہ بعد الصلوۃ فان الحاجۃ عامۃ من کونھا متعلقۃ باللہ او بالناس والدعاء الذی یتعلق بالناس مفسد للصلوۃ عندنا ووقع فی بعض الروایات انہ یذکر الحاجۃ فی الدعاء باللسان **باب** ما جاء فی صلوۃ الاستخارۃ۔ اذا کان الانسان متردد افی امر مباح او واجب غیر موقت فیستجیز والاستخارۃ فی امر واجب او حرام کولما البشارۃ بالرویا فلا وعلما فی الاحادیث فی بعض الروایات ان الصحابۃ کانوا لا یتعلمون مثل القرآن الادعاء الاستخارۃ واما حدیث الباب فقوی **قولہ** اذا ھم احدکم اقول ان لفظ الھم یستعمل فی امور الشر کما قال ارباب اللغۃ ولا اعلم وجہ استعمال الھم ھنا فی امر الخیر وقد قال اھم بامر الخیر لو استطیع **قولہ** او قال فی عاجل امری۔ اختلف العلماء فی شرح ھذہ القطعۃ وبیان اللفظ المبدل منہ والبدل والالفاظ مخمسۃ والمختار ان الاخیرین بدل الثلثۃ الاول وقال العلماء یجمع بین الخمسۃ ویاتی بھا **باب** ما جاء فی صلوۃ التسبیح واعلم ان کل نوع من انواع الصلوۃ التی لا اصل لھا من الشریعۃ الغراء من احدث تلک الانواع فقد ابتدع والحدیث فی صلوۃ التسبیح مختلف فیہ قیل ضعیف وقیل انہ حسن وھو المختار عند جمھور المحدثین وادرجہ ابن الجوزی فی کتاب الموضوعات وقال الحافظ بن حجر فی امالیہ علی کتاب الاذکار للنووی انہ قد اساء ابن الجوزی حیث ادرجہ فی کتاب الموضوعات وکلام الحافظ مضطرب فی الحکم علی حدیث التسبیح فانہ قال فی التلخیص ان کل الاسانید ضعیفۃ ثم لصلوۃ التسبیح صفتان احدھما ما ھو مروی فی الکتب بالاسناد مرفوعا والثانیۃ ما اختارھا ابن المبارک وفی الاولی جلسۃ الاستراحۃ بخلاف الثانیۃ ومختار صاحب الھدایۃ الثانیۃ تحرزا عن جلسۃ الاستراحۃ اقول ان شان ھذہ الصلوۃ غیر شان سائر الصلوات فالمختارۃ الاولی **قولہ** وسبحان اللہ الخ ویجوز ضم ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اقول ان ھذہ الاربع تتبادر بکونھا بتسلیمۃ وذلک الحدیث الذی سیاتی انہ علیہ السلام علم علیا رضہ اربع رکعات لزیادۃ الحفظ تتبادر الاربع بتسلیمۃ واحدۃ ولا یقال انہ مثل قول عائشۃ فلا تسئل عن حسنھن وطولھن وقد انکر تبادر الاربع فیہ فانھا قول عائشۃ حین روایتھا فعلہ علیہ السلام بخلاف حدیث الباب وحدیث علی فانہ قولہ علیہ السلام یاتی علی مسماہ بخلاف الاول فانہ حکایۃ فعل کما کان فی الواقع وروی عن ابن عباس تعیین السور ایضا فی صلوۃ التسبیح وھی من اذا زلزلت والعادیات الی الھکم التکاثر ولکن سندھا لیس بذاک القوی وذکر احمد فی روایتہ فی بعض عباراتہ وسلسلۃ السور ایضا تدل علی الاربعۃ بسلام واحد **قولہ** رمل عالج مرکب اضافی وعالج اسم موضع وسند حدیث الباب ضعیف **قولہ** ان ام سلیم الخ لیست ھذہ صلوۃ التسبیح وسندہ قوی ورجالہ ثقات **قولہ** وفی الباب ای فی باب صلوۃ التسبیح لا فی وفاق حدیث ام سلیم **باب** ما جاء فی صفۃ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الشافعی ان الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فریضۃ فی الصلوۃ فی القعدۃ الثانیۃ وقال الطحاوی والخطابی ان الشافعی متفرد فی ھذا وتمسک الحافظ بحدیث فیہ صیغۃ الامر وحملھا جمھور علی الاستحباب ووقع فی بعض الروایات لفظ العالمین قبل حمید مجید وذکر الوزیر ابن ھبیرۃ فی الاشراف فی مذاھب الاشراف قال محمد ان لفظ فی العالمین فی الموضع الثانی وقال المحقق بن امیر الحاج انی رأیت فی بعض کتب الحدیث لفظ فی العالمین فی الموضعین الا انی نسیت تعیین ذلک الکتاب وھنا اشکال عظیم وھو ان الرواۃ الذین رووا صیغ الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم

---

۱ **قولہ** قال لا انما ھی ثلثمائۃ تسبیحۃ مفھومہ ان سھا ونقص عددا من محل معین یاتی بہ فی محل آخر تکملۃ للعدد المطلوب وکان عبد اللہ ابن المبارک یسبح قبل القراءۃ خمس عشر مرۃ ثم بعد القراءۃ عشرا والباقی کما فی حدیث العباس وینبغی للمتعبد ان یعمل بحدیث ابن عباس تارۃ ویعمل بحدیث ابن المبارک اخری وان یفعلھا بعد الزوال قبل الظھر وان یقرأ فیھا تارۃ بالزلزال والعادیات والفتح والاخلاص وتارۃ بالھکم والعصر وقل یا ایھا الکافرون والاخلاص وان یکون دعاءہ بعد التشھد قبل السلام ثم یسلم ویدعو لحاجۃ ففی کل شئ ذکرنہ ورد سنۃ وفی الاحیاء وان زاد بعد التسبیح لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم فحسن وقد ورد ذلک فی بعض الروایات وکان عبد اللہ بن عباس یصلیھا عند الزوال یوم الجمعۃ واختلف المتقدمون والمتاخرون فی تصحیح ھذا الحدیث فصححہ ابن خزیمۃ والحاکم وحسنہ جماعۃ قال العسقلانی ھذا حدیث حسن وقد اساء ابن الجوزی بذکرہ فی الموضوعات وعن الامام احمد انہ یقول بعد صلوۃ التسبیح قبل السلام اللھم انی اسالک توفیق اھل الھدی واعمال اھل الیقین ومناصحۃ اھل التوبۃ وعزم اھل الصبر وجد اھل الخشیۃ وطلب اھل الرغبۃ وتعبد اھل الورع وعرفان اھل العلم حتی اخافک ھذا کلہ ملتقط من المرقاۃ وتمامہ فیھا ۱۲ ۲ **قولہ** ھذا السلام علیک قد علمنا ای فی التحیات للہ بواسطۃ لسانک ۱۲ ۳ **قولہ** فکیف الصلوۃ علیک فی روایۃ سندھا جید لما نزلت ھذہ الآیۃ ان اللہ وملائکتہ یصلون علی النبی یا ایھا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ھذا السلام علیک قد عرفناہ فکیف الصلوۃ علیک قال قولوا اللھم صل علی محمد وعلی آل محمد قیل الآل من حرمت علیہ الزکوۃ کبنی ھاشم وبنی المطلب وقیل کل تقی آلہ ذکرہ الطیبی کما صلیت علی ابراھیم ذکر فی وجہ تخصیصہ من بین الانبیاء علیھم السلام وجوہ اظھرھا کونہ جد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقد امر بمتابعتہ فی الاصول وعلی آل ابراھیم وھو اسمٰعیل واسحٰق واولادھما وفی ھذا التشبیہ اشکال مشھور وھو ان المقرر کون الشبہ دون المشبہ بہ والواقع ھنا عکسہ واجیب باجوبۃ منھا ان ھذا قبل ان یعلم انہ افضل ومنھا انہ قال تواضعا ومنھا ان التشبیہ فی الاصل لا فی القدر کما فی قولہ تعالی احسن کما احسن اللہ الیک ومنھا ان الکاف للتعلیل ومنھا ان التشبیہ یتعلق بقولہ وعلی آل محمد ومنھا ان التشبیہ انما ھو المجموع بالمجموع فان الانبیاء من آل ابراھیم کثیرۃ وھو ایضا منھم ومنھا ان التشبیہ من باب الحاق ما لم یشتھر بما اشتھر ومنھا ان المقدمۃ المذکورۃ مرفوعۃ بل قد یکون التشبیہ بالمثل وبما دونہ کما فی قولہ تعالی مثل نورہ کمشکوۃ شرح المشکوۃ ۱۲

محمد کما بارکت علی ابراهیم انك حمید مجید قال محمود قال ابو اسامة وزادنی زائدة عن الاعمش عن الحکم عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال ونحن نقول علینا معهم **وفی** الباب عن علی وابی حمید وابی مسعود وطلحة وابی سعید وبریدة وزید بن خارجة ویقول ابن جاریة وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث کعب بن عجرة حدیث حسن صحیح وعبد الرحمٰن بن ابی لیلی کنیته ابو عیسٰی وابو لیلی اسمه یسار **باب** ما جاء فی فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن خالد بن عثمة قال ثنا موسی بن یعقوب الزمعی حدثنی عبد الله بن کیسان ان عبد الله بن شداد اخبره **عن** عبد الله ابن مسعود ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اولی الناس بی یوم القیمة اکثرهم علیّ صلوة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال من صلی علیّ صلوة صلی الله علیه عشرا وکتب له عشر حسنات **حدثنا** علی بن حجر نا اسمٰعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی علی صلوة صلی الله علیه عشرا **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وعامر بن ربیعة وعمار وابی طلحة وانس وابی بن کعب **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **وروی** عن سفیان الثوری وغیر واحد من اهل العلم **قالوا** صلوة الرب الرحمة وصلوة الملائکة الاستغفار **حدثنا** ابو داؤد سلیمان بن مسلم البلخی المصاحفی نا النضر بن شمیل عن ابی قرة الاسدی عن سعید بن المسیب **عن** عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه شیء حتی تصلی علی نبیك صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسٰی والعلاء بن عبد الرحمٰن هو ابن یعقوب هو مولی الحرقة والعلاء هو من التابعین سمع من انس بن مالك وغیره وعبد الرحمٰن بن یعقوب والد العلاء هو من التابعین سمع من ابی هریرة وابی سعید الخدری **ویعقوب** هو من کبار التابعین قد ادرك عمر بن الخطاب وروی عنه **حدثنا** عباس بن عبد العظیم العنبری نا عبد الرحمٰن بن مهدی عن مالك بن انس عن العلاء بن عبد الرحمٰن بن یعقوب عن ابیه **عن** جده قال قال عمر بن الخطاب لا یبیع فی سوقنا الا من تفقه فی الدین هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجمعة

باب فضل یوم الجمعة **حدثنا** قتیبة نا المغیرة بن عبد الرحمٰن عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق آدم وفیه ادخل الجنة وفیه اخرج منها ولا تقوم الساعة الا فی یوم الجمعة **وفی** الباب عن ابی لبابة وسلمان وابی ذر وسعد بن عبادة واوس بن اوس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** فی الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة **حدثنا** عبد الله بن الصباح الهاشمی البصری نا عبد الله بن عبد المجید الحنفی نا محمد بن ابی حمید نا موسی بن

عن کعب بن عجرة کثیرون ولا یمکن التوفیق بینها ذکرها الحافظ فی الفتح بتمامها وقد کان الغرض روایة الفاظه علیه الصلوة والسلام فمن اختلف الرواة فی الصیغ فقد اوقعنی هذا الامر فی الاشکال فان البحث انما هو من المروی فکیف اختلفوا مثل هذا الاختلاف فی روایة واحدة **قوله** فکیف الصلوة علیك الخ ذکر الحافظ فی الفتح ان امر الصلوة علیه علیه السلام صدر فی السنة الثانیة ثم ذکر فی موضع آخر ان الامر صدر فی السنة السادسة ونقله عن الحافظ ابی ذر صاحب النسخة للبخاری وظنی ان السنة الثانیة من سنوات التاسعین واعلم ان الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم مرة فی مدة العمر فریضة واذا سمع اسمه علیه الصلوة والسلام قیل یجب الصلوة علیه وقیل یستحب والاول قول الطحاوی والثانی قول الکرخی ثم اذا تکرر سماع اسمه علیه الصلوة والسلام فی مجلس واحد فقیل تتداخل الصلوة وقیل لا ومثل هذا الاختلاف فی من سمع اسم الله تعالی انه یجب علیه التعلیة والتقدیس ام مستحب ثم یتداخل ام لا واعلم ان ما یذکر ویکتب لفظ صلعم بدل صلی الله علیه وسلم فغیر مرضی وقد شنع علیه احمد بن حنبل **باب** ما جاء فی فضل الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم ای فی داخل الصلوة وخارجها **قوله** اکثرهم علی صلوة الخ اختلف العلماء فی ان التسلیل افضل ام الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم او قراءة القرآن وظنی ان من یرید الشفاعة فلیکثر الصلوة ومن یرید الغفران من الله تعالی یکثر التسلیل وهکذا والله اعلم **قوله** وصلوة الملائکة الاستغفار اقول المشهور

لـه ابواب الجمعة المشهور فی الجمعة ضم المیم وقد تسکن وقرأ بها الاعمش وحکی عن الفراء فتح المیم وعن الزجاج کسرها ایضا وکان هذا الیوم یدعی عروبة بفتح المهملة وضم الراء وبالباء الموحدة وتسمیة الجمعة قیل لاجتماع خلق العالم وتمامه فیه لان ابتداءه یوم الاحد وتم فی الجمعة کذا ذکره ابو حذیفة عن ابن عباس وفی اسناده ضعف وهذا الخبر یدل علی تعیین الایام واسمائها قبل خلق السموات والارض ولا یخلو تعقل ذلك عن اشکال والله اعلم وقیل لان خلق آدم تم واجتمع فیه روی هذا القول احمد وابن خزیمة من حدیث سلیمان وابن ابی حاتم واحمد من حدیث ابی هریرة وهذا اصح الاقوال روایة وقیل کان کعب ابن لؤی یجمع قومه فی هذا الیوم ویذکرهم ویامرهم بتعظیم حرم الله تعالی ویخبرهم بخروج نبی آخر الزمان وقال ابن حزم تسمیته بالجمعة لاجتماع الناس فیه للصلوة هو اسم اسلامی کان اسمه فی الجاهلیة العروبة لا الجمعة ذکره فی اللمعات ۱۲ لـه **قوله** فیه خلق آدم ای جمع خلقه وتم قوله وفیه اخرج منها وفضیلة الاخراج من الجنة لکونه سببا لوجود الانبیاء والاولیاء وتضمنه حکما وبرکات لا تعد ولا تحصی وکذا موت آدم المذکور فی الحدیث الآخر لکونه سببا لوصوله الی جوار رب العالمین ولذلك ذکره الخلیل فی النعم بقوله والذی یمیتنی ثم یحیین وروان الموت تحفة المؤمن ۱۲ وکذا قیام الساعة سبب لدخول الجنة وظهور مواعید الحق للمتقین ووصول اعدائهم فی عذاب الجحیم والمقصود بیان اجتماع هذه الامور العظام فی هذا الیوم کذا فی اللمعات ولعله وجه تسمیتها بالجمعة هذا وقال ابن الهمام الجمعة فریضة محکمة بالکتاب والسنة والاجماع یکفر جاحدها انتهی وکذا فی الدر وغیره قالوا بتکفیر جاحدها ۱۲

قوت المغتذی (محمد بن خالد بن عثمة البعین فمثلثة کرحمة الزمعی) بزای فمیم ففین کنسب عبد الی عمه زمعة (اولی الناس بی یوم القیامة اکثرهم علی صلوة) قال ابن حبان بصحیحه ای اقربهم منی فی القیامة وبه بیان ان اولاهم به صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فیه اصحاب الحدیث اذ لیس من هذه الامة قوم اکثر صلاة علیه منهم والخطیب البغدادی قال لنا ابو نعیم هذه منقبة شریفة مختص بها رواة الاثر ونقلته اذ لا یعرف لعصابة من العلماء من الصلوة علی النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم واکثر مما یعرف لهذه العصابة کتبا وذکرا قلت ان اراد العلماء فنعم والا فقوم لا شغل لهم بعد الفرائض الا الصلوة علی النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم (من صلی علی صلوة صلی الله علیه بها عشرا) قال قب ان قیل قد قال تعالی من جاء بالحسنة فله عشر امثالها فما فائدة هذا الحدیث. قلت اعظم فائدة لان القرآن اقتضی ان من جاء بالحسنة تضاعف له عشرا والصلوة علی النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم حسنة یقتضی انه یعطی عشر درجات بالجنة فاخبر الله تعالی انه یصلی علی من صلی علی رسوله عشرا وذکر الله للعبد اعظم من الحسنة مضاعفة وبحقیقة انه تعالی لم یجعل جزاء ذکره الا ذکره وکذلك جعل جزاء ذکر نبیه ذکره لمن ذکره قال العراقی لم یقتصر علیه حتی زاده کتابة عشر حسنات وحط عشر سیئات ورفع عشر درجات کما جاء بها حدیث (عن ابی قرة الاسدی) بضم قاف فشدراء لیس له عند المصنف الا هذا الاثر ولا یعرف الا بروایة عن سعید بن المسیب عن عمر وروایة نضر بن شمیل عنه قال الشیرازی فی الالقاب ابو قرة هذا من اهل البادیة لم یسم وقال الذهبی بالمیزان مجهول تفرد عنه النضر بن شمیل (عن عمر بن الخطاب قال ان الدعاء موقوف بین السماء والارض لا یصعد منه شیء حتی تصلی علی نبیك) قال العراقی هو وان کان موقوفا علی عمر فمثله لا یقال برای وانما هو امر توقیفی فحکمه حکم المرفوع (خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة) ذکر الشیخ عز الدین ان تفضیل الازمنة والامکنة بعضها علی بعض لیس لذاتها بل لما یقع من وجوه الخیرات قال جماعة تتبعت خصائص یوم الجمعة فبلغتها مائة خصوصیة وافردتها بتالیف زین کذا رواه اللیث بن سعد عن یزید عن محمد بن ابی سلمة ورواه یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة فجعل قوله خیر یوم طلعت علیه الشمس روایة عن ابی هریرة عن کعب ورواه الاوزاعی عن یحیی وزاد قال قلت له شیء سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بلی شیء حدثناه کعب قال فذهب ابن خزیمة الی ان هذا الاختلاف بقوله فیه خلق آدم الخ واما قوله خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فعن ابی هریرة عن النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم لا شك به ۱۲

وزان **عن** انس بن مالك عن النبی صلی الله علیه وسلم قال التمسوا الساعة التی ترجی فی یوم الجمعة بعد العصر الی غیبوبة الشمس **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب من هذا الوجه **وقد** روی هذا الحدیث عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا الوجه **ومحمد** بن ابی حمید یضعف ضعفه بعض اهل العلم من قبل حفظه **ویقال** له حماد بن ابی حمید **ویقال** هو ابو ابراهیم الانصاری وهو منکر الحدیث **ورأی** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الساعة التی ترجی بعد العصر الی ان تغرب الشمس **وبه** یقول احمد واسحق **وقال** احمد اکثر الحدیث فی الساعة التی ترجی فیها اجابة الدعوة انها بعد صلوة العصر وترجی بعد زوال الشمس **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی نا ابو عامر العقدی نا کثیر بن عبد الله بن عمرو بن عوف المزنی عن ابیه **عن** جده عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان فی الجمعة ساعة لا یسأل الله العبد فیها شیئا الا آتاه الله ایاه قالوا یا رسول الله ایة ساعة هی قال حین تقام الصلوة الی انصراف منها **وفی** الباب عن ابی موسی وابی ذر وسلمان وعبد الله بن سلام وابی لبابة وسعد بن عبادة **قال** ابو عیسی حدیث عمرو بن عوف حدیث حسن غریب **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن یزید بن عبد الله بن الهاد عن محمد بن ابراهیم عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر یوم طلعت فیه الشمس یوم الجمعة فیه خلق آدم وفیه ادخل الجنة وفیه اهبط منها وفیه ساعة لا یوافقها عبد مسلم یصلی فیسأل الله فیها شیئا الا اعطاه ایاه قال ابو هریرة فلقیت عبد الله بن سلام فذکرت له هذا الحدیث فقال انا اعلم بتلك الساعة فقلت اخبرنی بها ولا تضنن بها علی قال هی بعد العصر الی ان تغرب الشمس قلت فکیف تکون بعد العصر وقد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یوافقها عبد مسلم وهو یصلی وتلك الساعة لا یصلی فیها فقال عبد الله بن سلام الیس قد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جلس مجلسا ینتظر الصلوة فهو فی الصلوة قلت بلی قال فهو ذاك وفی الحدیث قصة طویلة **قال** ابو عیسی وهذا حدیث صحیح قال ومعنی قوله اخبرنی بها ولا تضنن بها علی یقول لا تبخل بها علی والضنین البخیل والظنین التهم **باب** ما جاء فی الاغتسال فی یوم الجمعة **حدثنا** احمد بن منیع نا سفین بن عیینة عن الزهری عن سالم **عن** ابیه انه سمع النبی صلی الله علیه وسلم یقول من اتی الجمعة فلیغتسل **وفی** الباب عن ابی سعید وعمر وجابر والبراء وعائشة وابی الدرداء **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وروی** عن الزهری عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث ایضا **حدثنا** بذلك قتیبة نا اللیث بن سعد عن ابن شهاب عن عبد الله بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله **وقال** محمد وحدیث الزهری عن سالم عن ابیه **و** حدیث عبد الله بن عبد الله عن ابیه کلا الحدیثین **صحیح** وقال بعض اصحاب الزهری عن الزهری قال حدثنی ال عبد الله بن عمر عن ابن عمر بینما عمر بن الخطاب یخطب یوم الجمعة اذ دخل رجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فقال ایة ساعة هذه فقال ما هو الا ان سمعت النداء وما زدت علی ان توضأت قال والوضوء ایضا وقد علمت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بالغسل **حدثنا** بذلك محمد بن ابان نا عبد الرزاق عن معمر عن الزهری ح وثنا عبد الله بن عبد الرحمن نا عبد الله بن صالح عن اللیث عن یونس **عن** الزهری بهذا الحدیث **وروی** مالك هذا الحدیث عن الزهری عن سالم قال بینما عمر یخطب یوم الجمعة فذکر الحدیث **قال** ابو عیسی سألت محمدا عن هذا فقال الصحیح

هو بهذا التفصیل ولکن المحقق عندی ان صلی ان کان کالقصر نحو هل قال لا اله الا الله وسبح ای قال سبحان الله وهو قصر معنی وان لم یکن مثل بسمل من وحرج فیکون انتهاء الصلوة الی الله تعالی والتفصیل المشهور ساقطا فان احدا اذا قال صلی زید یکون معناه انه قال صلی الله علیه وسلم او یکون معناه اللهم صل علی محمد صلی الله علیه وسلم فاستقر الامر وانتهی الی الله تعالی وان لم یکن کالقصر فیطلب هل هو ینسب الی العباد والملائکة ام لا ومع هذا ثبت عن بعض السلف التفصیل المذکور المعروف علی الالسنة انه ان نسب واستند الی العبد فمعناه الدعاء وان استند الی الملائکة فمعناه الاستغفار وان استند الی الباری عز برهانه فمعناه الرحمة لقد تم بحث الوتر وما یلیه ؛

ابواب الجمعة

باب ما جاء فی فضل یوم الجمعة. قالوا ان الجمعة اسم اسلامی واما فی الجاهلیة فکان اسمه یوم العروبة وفرضیة الجمعة عند الاحناف فی مکة لکنها لم یکن اداها فی مکة بسبب عدم القدرة ثم ذهب النبی صلی الله علیه وسلم الی المدینة واقام فی قبا اربعة عشر یوما ولم یجمع فیها لعدم تحقق شرط المصر ثم جمع فی المدینة وفصل مولانا المرحوم الکنکوهی المسئلة فی رسالته وقال الخصم ان الجمعة فرضت فی المدینة وقال السیوطی فی الاتقان ان نزول فرضیة الجمعة فی مکة حین ذکر ضابطه ان الحکم المشروع قد یکون مشروعا قبل نزول آیة کما فی الوضوء فان نزول آیة الوضوء انما هو بعد ان کان النبی صلی الله علیه وسلم یصلی وقد یکون بعد نزولها فان قیل ان وجه عدم اداء الجمعة فی قبا قلة الناس نقول کان الناس ثمة اکثر من اربعین نفسا. **قوله** اخرج منها الخ قیل ان الغرض ذکر فضل الجمعة واخراج آدم من الجنة لا یلیق بالفضل فقیل ان الغرض فی الحدیث ذکر امور عظام وقعت یوم الجمعة لا ذکر فضل الجمعة وقیل ان الاخراج ایضا فضل لان المراد من الاخراج جعله خلیفة فی الارض وانما جیء به فی الجنة لیعرفها ویعرف الخروج منها وربما یجری علی الانبیاء امر لا یلیق بظاهره شأن الانبیاء ولکنه یکون فی الحقیقة اصلح لهم ویسمی هذا فی اصطلاح الصوفیة

قوله التمسوا الساعة التی ترجی الخ قال السیوطی فی التوشیح اختلف العلماء من الصحابة والتابعین وغیرهما هل هذه الساعة باقیة او رفعت السلف وعلی الاول هل هی فی کل جمعة او واحدة من کل سنة وعلی الاول هل هی وقت من یوم معین او مبهم وعلی التعیین هی بستوعب الوقت او مبهم فیه وعلی الابهام ما ابتداؤه وما انتهاؤه وعلی کل ذلك هل یستمر او ینتقل وعلی الانتقال هل یستغرق الوقت او بعضه وحاصل الاقوال فیها خمسة واربعون قولا بسطتها فی شرح الموطا قال الطبری اصح الاحادیث فیه حدیث ابی موسی وهو ما بین ان یجلس الامام الی ان یقضی الصلوة وهو الثابت فی مسلم عن ابی موسی ۱۲ واشهر الاقوال قول عبد الله بن سلام زاد ابن حجر وما عداهما اما ضعیف الاسناد او موقوف استند قائله الی اجتهاد دون توقیف ثم اختلف السلف فی ان ای القولین المذکورین ارجح فرجح کلا مرجحون فمن رجح الاول البیهقی وابن العربی والقرطبی وقال النووی انه الصحیح ورجح الثانی احمد بن حنبل واسحق بن راهویه وابن عبد البر وغیره انتهی مختصرا ۱۲ **قوله** والوضوء ایضا ای ترکت فضیلة الغسل ایضا لاجل الاقتصار علی الوضوء قال الشافعی رح الرجل الداخل عثمان بن عفان وقال لو کان الغسل واجبا لرجع عثمان او لرده عمر رض فلما لم یرجع ولم یوم به ویحضرها المهاجرون والانصار دل علی انه لیس بفرض وهذا قرینة ان المراد بقوله فلیغتسل لیس امر الایجاب وکذا المراد من لفظ الواجب انه کالواجب جمعا بین الادلة کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲

قوت المغتذی (وفیه ساعة) الاحمد عن ابی هریرة سألت النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم عن الساعة التی فی الجمعة فقال انی کنت اعلمتها ثم انسیتها کما انسیت لیلة القدر قلت انما اراد صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بالنسیان ترك بیانها والا فلا یخفی احدها علی رجال امته فکیف به فقال الولی الدباغ الدری البزاغ انها بزمنه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم هو وقت صلاة الجمعة باول الزوال فانتقلت بعده وفائة فی کل اولاد وسطا وآخرا ولم ینتقل وقت الزوال الذی کان یصلی فیه فهو خیر منها باق الی القیامة فمن لم یصل الجمعة بالزوال فانه خیر کثیر (یسأل الله فیها شیئا الا اعطاه) زاد احمد ما لم یسأل ماثما او قطیعة رحم (ولا تضنن بها علی) قال العراقی یجوز ضبطه بستة اوجه بفتح ضاده وشد ففتح نونیه وبکسر ضاد مع ما ذکر وبفتح ضاد فشد ففتح نون اول وسکون ثان وبکسر ضاد مع ما ذکر وسکون ضاد فتح نون اول وسکون ثان وبکسر نون اول مع ما ذکر (والوضوء ایضا) قال بنصبه بالمشهور بفعل حذف ای توضأت الوضوء او خصصته بلا غسل قاله الازهری وغیره من اغتسل یوم الجمعة وغسل کضرب وقدس

حدیث الزهری عن سالم **عن** ابیه **قال** محمود قد روی عن مالك ایضا عن الزهری عن سالم عن ابیه نحو هذا الحدیث **باب** ۲۴۶ فی فضل الغسل یوم الجمعة
حدثنا ۴۷۸ محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان وابو حباب یحیی بن ابی حیة عن عبد الله بن عیسی عن یحیی بن الحارث عن ابی الاشعث الصنعانی عن اوس بن اوس
قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم من اغتسل یوم الجمعة وغسّل ویکّر وابتکر ودنا واستمع وانصت کان له بکل خطوة یخطوها اجر سنة صیامها وقیامها قال محمود
فی هذا الحدیث قال وکیع اغتسل هو وغسّل امرأته وروی عن ابن المبارك انه قال فی هذا الحدیث من غسل واغتسل یعنی غسل راسه واغتسل **وفی** الباب عن
ابی بکر وعمران بن حصین وسلمان وابی ذر وابی سعید وابن عمرو وابی ایوب **قال** ابو عیسی حدیث اوس بن اوس حدیث حسن وابو الاشعث الصنعانی اسمه شرحبیل
ابن اده **باب** ۲۴۵ فی الوضوء یوم الجمعة **حدثنا** ۴۷۹ ابو موسی محمد بن المثنی نا سعید بن سفیان الجحدری نا شعبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب قال قال

تدبیرا مثل تربیة موسی علیه السلام فی بیت فرعون فانه وان کان غیر لائق به ولکنه کان الغرض ثمه بیان قدرة الله واظهار ان التقدیر یسابق التدبیر مع سعیه البلیغ فی ابقاء مملکته. **قوله** ولا تقوم الساعة. ورد فی حدیث قوی ان قیام القیامة یکون یوم عاشوراء عاشر المحرم **باب** ما جاء فی الساعة التی ترجی یوم الجمعة. فی الساعة المحمودة خمسة واربعون قولا بعضها مذکورة فی فتح الباری واذکر ههنا اثنین قول الاحناف انها بعد العصر الی غروب الشمس وهو مختار ابی حنیفة واحمد بن حنبل والقول الثانی انها بعد الزوال من الخطبة الی الفراغ عن صلوة الجمعة واختاره الشافعیة ورجح الزملکانی الشافعی القول الاول وقیل ایرادا علی الشافعیة ای وقت للدعاء بعد الزوال الی الفراغ عن الصلوة قالوا یجوز عندنا الدعاء فی سکتات الخطبة وایضا یجوز عند الشافعیة ای دعاء شاء من کلامه او کلام الشارع وفی الدعاء فی الصلوة عندنا ضیق فانها تفسد بدعاء یشبه کلام الناس ودلیل الشافعیة روایة ابی موسی فی مسلم ودلیلنا روایة السنن من النسائی و (وعن ابن مسعود فی مسند احمد ۱۲) الترمذی وقال احمد ان اکثر ذخیرة الحدیث یدل علی انها بعد العصر الی الغروب. ثم اختلفوا فی الحدیث قیل بالتوفیق وقیل بالترجیح والاکثر من المرجحین فرجح الشافعیة روایة السنن ورجح الحنابلة و الاحناف روایة السنن وان مرتبة احمد اعلی من مرتبة مسلم وایضا اعل احمد روایة مسلم ووجه العلة انه مرسل عن ابی بردة بن ابی موسی وذکر ابی موسی من الرواة وهم ثم اذا صار مرسلا فیرجح المسند علی المرسل وبعض المحدثین یوفقون بین الروایتین منهم ابن قیم فی الزاد وقال کلا الوقتان مقبولان ومنهم الشاه ولی الله رحمه الله فی حجة الله البالغة وهو المختار. ولما وجه الرجحان لنا فهو ان صح انه خلق آدم بعد العصر کما فی الروایات الصحیحة وایضا فی التوراة تصریح انها بعد العصر الی الغروب وان قیل ان التوراة محرفة فکیف تصح لوجه الرجحان. اقول ان فی تحریف التوراة ثلثة اقوال قال جماعة ان التحریف المذکور فی الآیة تحریف معنوی ولا تحریف لفظا اصلا وهو مختار ابن عباس والبخاری والشاه ولی الله وروایة ابن عباس اخرجها البخاری فی آخر صحیحه وقیل ان التحریف اللفظی قلیل واختاره الحافظ ابن تیمیة وهو المختار وقیل ان التحریف کثیر وکنت ازعم انه وان حرف بعض الاشقیاء لفظا ولکنه لیس بحیث لو سعی احد ان یطلب النسخة الصحیحة علی بسیط الارض فلا یجدها بل لو اراد احد ان یهیئ نسخة محفوظة یمکن له ذلك ثم بعد مدة رایت فی بعض رسائل ابن تیمیة تعیین ما کنت ازعم ثم تمسك علی قلة التحریف بالآیات والاحادیث ومن الآیة. قالوا بالتوراة فانها لو کانت محرفة لما امر الله نبیه صلی الله علیه وسلم ان یقول لهم باتیان التوراة ومن الاحادیث حدیث الصحیحین ان یهودیا وضع یده علی التوراة علی بعض عبارتها فضرب عبد الله بن سلام بیده وافی باحادیث ونقل عبد الله بن سلام من التوراة مثل ما نقلت ان فی التوراة ان الساعة المحمودة بعد العصر وقوله یدل علی ان التحریف لیس الا قلیلا وان قیل لما کان الساعة المحمودة التی هی فضل یوم الجمعة بعد العصر ینبغی کون صلوة الجمعة ایضا عند الساعة المحمودة فلم قدمت قلت ان التمهید یکون مقدما وربما یحیط التمهید وقتا ازید من وقت المقصود مثل الحج فان الغرض وقوف عرفة فاذن یبتدء الغرض مما بعد العصر بخلاف التمهید فانه یبتدئ مما بعد الزوال وقریب من هذا ما فی الاحیاء للغزالی عن کعب الاحبار ان فضل الساعة المحمودة لمن ادی صلوة الجمعة بحقوقها فدل علی ان الغرض الساعة ولم یتکلم العراقی المخرج لما فی الاحیاء علی هذا النقل بشیء واقول ان حدیث لو افقها عبد مسلم یصلی قائما الخ مراده انه یصلی ای یاتی بالجمعة بحقوقها وکذلك اقول یشترط فضل الساعة لمن ادی العصر ایضا بحقوقها فالمراد بیصلی قائما انه یداوم علی الصلوة لا ان یکون مصلیا فی الحال ولا نحتاج الی تاویل ان منتظر الصلوة مصلی بل المراد من الصلوة هی صلوة تقع مقدمة لذلك الوقت ای الساعة المحمودة ومثل هذا وجدت عن کعب الاحبار فی الاحیاء وفی مسلم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم ان بدء الخلق کان من یوم السبت ویخالفه ما فی القرآن العزیز فان ظاهر القرآن یدل علی ان الخلق امتد الی ستة ایام وآخرهم خلقا آدم وخلق یوم الجمعة فعلم ان بدء الخلق من یوم الاحد والسبت کان خالیا فحدیث مسلم اعله جماعة منهم البخاری بان ابا هریرة سمع هذا القول من کعب الاحبار ذکره ابن کثیر فرفعه الراوی الی صاحب الشریعة والمختار ان الخلق ابتدئ به من السبت الی الخمیس ثم استوی علی العرش وبعد ذلك خلق آدم فی جمعة اخری فان التمسك بظاهر القرآن اولی ثم سئل سائل ان الایام الستة هذه لاسبوع او لاسابیع عدیدة وظاهر القرآن انها لاسبوع واحد لکن کان کل یوم مقدارا لف سنة مما تعدون **قوله** وفی الباب الخ ای فی باب فضل الساعة المحمودة لا فی انها بعد الزوال او بعد العصر **قوله** کثیر بن عبد الله. کثیر متکلم فیه فان احمد اخرج عنه ثم اذا کرر النظر فاسقط کل ما اخرج عنه وقال انه لا یساوی درهما وقال البعض انه کذاب ولا اعلم کذبه وما حسن روایته الا الترمذی والبخاری وابن خزیمة **قوله** قصة طویلة مذکورة فی المشکوة وموطا مالك **قوله** یصلی. الحدیث صحیح وفی البخاری قائم یصلی وعندی مراده ما مر ای یداوم علی الصلوة ویکون القیام بمعنی الدوام مثل آیة ما دمت قائما. وفی ابن ماجة رفع هذا التاویل ای مراد یصلی منتظر الصلوة الی النبی صلی الله علیه وسلم ولکنه معلول اعله ابن مندة الاصبهانی وقال الصواب وقفه **باب** ما جاء فی الاغتسال فی یوم الجمعة قال الثلثة ان الغسل سنة ونسب الی مالك وجوبه وانما قلت نسب لان الموالك یطلقون لفظ الوجوب علی السنة الاکیدة ایضا واختلفوا فی ان الغسل للجمعة او لصلوتها والمختار الثانی. **قوله** فلیغتسل یحمله الموالك علی ما نسب الیهم ان الامر للوجوب ویحمله الجمهور علی انه للاستحباب وللموالك ما اخرجه البخاری یجب الغسل علی کل محتلم وبالغ وقال الجمهور ان بعض قطعات ذلك الحدیث موقوفة علی ابن عباس عه **قوله** اذ دخل رجل. هو عثمان بن عفان رض تمسك الجمهور بانه لو کان الغسل واجبا لما ترکه عثمان ثم لا یهمله عمر رض واجاب الموالك بما وقع فی مسلم ان عثمان اعاد الغسل کل صبح فلعله اکتفی علی ذلك الغسل ولم یجدد. **قوله** والوضوء ایضا. الوضوء مرفوع او منصوب **باب** ما جاء فی فضل الغسل یوم الجمعة
قوله غسل. قال وکیع مراده انه جامع وقال ابن المبارك غسل الراس اقول الصواب ما قال ابن المبارك فانه یوافقه حدیث مرفوع اخرجه ابو داؤد فی سننه ص ۵۰ فی روایة اوس **قوله**
بکر وابتکر قیل ان ابتکر تاکید محض وقیل التبکیر الذهاب ابتداء الیوم والابتکار وبدان الخطبة من ابتداءها وقد یکون المجرد لغیره وفی الافتعال لنفسه مثل کسب واکتسب وباع وابتاع ولم یذکر احد من ارباب التصریف هذه الضابطة وقال جماعة منهم صاحب القاموس ان الافتعال لازم ورد علیه احمد صاحب الجاسوس وقال انه یکون متعدیا ایضا اقول لعل المراد من کونه لازما انه اذا کان الفعل المجرد متعدیا الی ثلثة مفاعیل یتعدی الی المفعولین فی الافتعال واذا کان فی المجرد متعدیا الی مفعولین یتعدی فی الافتعال الی مفعول واحد فاللزوم اضافی وفی موطا مالك ما یدل علی الانصات للنائی ایضا. **قوله** بکل خطوة. قیل ان الخطوة ما بین الیمنی والیسری وقیل ما بین قدم الی تلك فعلی الاول تکون قدما واحدا وعلی الثانی قدمین **باب** ما جاء فی

عه وادعی انه روایة عن الشافعی ولیست هذه الروایة فی عامة کتب الشافعیة ۱۲ عه علی ان فی سنن ابی داؤد عن ابن عباس ما یدل علی عدم الوجوب فانه قال ان الغسل کان حین کان الناس معاسیر وکانوا یتعرقون ۱۲

قوله ۱ وبکر وابتکر بکر الی الصلوة اول وقتها وابتکر ای ادرك اول الخطبة او هما بمعنی کرر للتاکید وقیل بکر تصدق قبل خروجه علی ما فی الحدیث باکروا الصدقة فان البلاء لا یتخطاها ۱۲ لمعات **قوله** ۲ غسل امراته ای حملها علی الغسل بان یطاوعها وهذا لتسکین نفسه وغض بصره یقال غسل الرجل امراته بالتشدید والتخفیف اذا جامعها وقیل بالتشدید معناه اغتسل بعد الجماع ثم اغتسل بعده فکرر لهذا المعنی وقیل غسل بالغ فی غسل الاعضاء اسباغا تثلیثا وقیل هما بمعنی کرر للتاکید کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی (وبکر) کقدر بالمشهور روایة (وابتکر) قال قب هو تاکید محض ای اتی الصلوة لاول وقتها (ودنا) ای من الامام

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وعائشة **قال** ابو عیسی حدیث سمرة حدیث حسن **وقد** روی بعض اصحاب قتادة هذا الحدیث عن قتادة عن الحسن عن سمرة **وروی** بعضهم عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **مرسلاً** والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن بعدهم اختاروا الغسل یوم الجمعة ورأوا ان یجزئ الوضوء من الغسل یوم الجمعة **قال** الشافعی ومما یدل علی ان امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالغسل یوم الجمعة انه علی الاختیار لا علی الوجوب حدیث عمر حیث قال لعثمان والوضوء ایضا وقد علمت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بالغسل یوم الجمعة ولو علم ان امره علی الوجوب لا علی الاختیار لم یترک عمر عثمان حتی یرده ویقول له ارجع فاغتسل **ولما** خفی علی عثمان ذلک مع علمه ولکن دل فی هذا الحدیث ان الغسل یوم الجمعة فیه فضل من غیر وجوب یجب علی المرء کذلک **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتی الجمعة فدنا واستمع وانصت غفر له ما بینه وبین الجمعة وزیادة ثلثة ایام ومن مس الحصی فقد لغا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التبکیر الی الجمعة **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فکانما قرب بدنة ومن راح فی الساعة الثانیة فکانما قرب بقرة ومن راح فی الساعة الثالثة فکانما قرب کبشا اقرن ومن راح فی الساعة الرابعة فکانما قرب دجاجة ومن راح فی الساعة الخامسة فکانما قرب بیضة فاذا خرج الامام حضرت الملائکة یستمعون الذکر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وسمرة **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ترک الجمعة من غیر عذر **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن محمد بن عمرو عن عبیدة بن سفیان **عن** ابی الجعد یعنی الضمری وکانت له صحبة فیما زعم محمد بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ترک الجمعة ثلث مرات تهاونا بها طبع اللہ علی قلبه **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وسمرة

الوضوء یوم الجمعة. حدیث الباب حجة للجمهور وحسنه الترمذی ولکن فی سماع الحسن عن سمرة ثلثة اقوال قیل لم یسمع شیئا وقیل سمع کثیرا وقیل سمع حدیث العقیقة واما عن سائر الصحابة فیرسل کثیرا. **قوله** فبها ای فبالخصلة الحسنة **قوله** حتی یرده وحدیث الصحیحین انا لم نرده علیک الخ بالنصب قال العلماء العربیة انه لحن وصنفت الکتب فی لحون المحدثین واجاب المحدثون عن حدیث الصحیحین باستشهاد شعر **قوله** الی الجمعة الخ ای من صلوة جمعة الی صلوة جمعة لتکون عشرة ایام مع ثلثة اخر ولو اردنا من یوم جمعة الی یوم جمعة تصیر الایام بزیادة ثلثة ایام احدی عشر یوما. **قوله** من مس الحصی عندنا منهی عنه فی الخطبة ما نهی عنه فی الصلوة واما الشافعی فقوله القدیم مثل قولنا وفی الجدید جواز الکلام ایضا ووسع فی الامر **باب** ما جاء فی التبکیر فی الجمعة. التبکیر عند مالک من ما بعد الزوال وقال ان الساعات الستة تعد بعد الزوال والجمهور علی ان الساعات من ابتداء الیوم والتبکیر ایضا من ابتداء الیوم وفی بعض الروایات ذکر الساعة السادسة ایضا کما فی النسائی. **قوله** ثم راح استدل بهذا الموالک علی ان ابتداء الساعة من بعد الزوال لان الروحة الذهاب بعد الظهیرة کما فی ؎ ارواح مودع ام بکور ؎ انت فانظر لدی ذاک تصیر ؎ وتمسکوا ایضا بحدیث ان المبکر الی الجمعة الخ فان التهجیر الذهاب عند الهجیرة وتمسک الجمهور بحدیث بکروا الخ فان التبکیر هو الذهاب عند البکرة ثم تمسک کل واحد بما یوافقه وتاول ووسع فی کلام الخصم. **قوله** حضرت الملائکة الخ استنبط العینی منه انه لا یتکلم فی الخطبة واقول ان الکلام اذا قعد الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة واذا جلس بین الخطبتین فقال الزیلعی شارح الکنز انه لا یتکلم اصلا لا کلام الدین ولا کلام الدنیا وفی النهایة انه لا یتکلم الا بکلام الدین وفی العنایة انه یجوز له ان یجیب المؤذن والاقوال الثلثة مذکورة فی حاشیة الهدایة لمولانا عبد الحی ایضا **قوله** قرب بقرة تاء البقرة لیست للتانیث بل تاء الوحدة ویطلق علی المذکر والمؤنث وکذلک الحال فی تاء کل حیوان مثل الدجاجة واتفق علی هذا ائمة اللغة الا انه نقل صاحب الکشاف والمدارک عن ابی حنیفة فی لفظ النملة فانه لما دخل قتادة الکوفة اجتمع علیه الناس قال سلونی عما شئتم فکان ابو حنیفة فیهم فقال ان نملة سلیمان مؤنث او مذکر فافحم قتادة فقال ابو حنیفة کانت انثی فقیل کیف ذلک قال قال الله عز وجل قالت نملة ولو کانت ذکرا لقال قال نملة فما وجدت من یوافق ابا حنیفة الا میرداد فی کامله وابن السکیت فی اصلاح المنطق ویقول جمهور ارباب اللغة ان النملة کالشاة والحمامة یقع علی الذکر والانثی لانه اسم جنس یقال نملة ذکر ونملة انثی وشاة انثی فلفظها مؤنث واما المصداق فمحتمل للمعنیین فلعل التانیث کان علی اللفظ وان کان فی الواقع ذکرا او مؤنثا ویمکن ان یقال ان هذا الاستعمال فصیح الا تری الی قوله علیه السلام لا تضحی بعوراء ولا عیماء ولا عجفاء فانه اتی بصیغ المؤنث والحال ان الاضحیة لیست بخاصة بالاناث. واللہ اعلم. **قوله** کبشا اقرن. ای ذا قرن استدل بعض الناس بحدیث الباب علی اضحیة الدجاجة اقول لو کان الامر کذلک لجاز اضحیة البیضة ایضا فان فی الحدیث ذکر البیضة ایضا فی الساعة السادسة **قوله** فاذا خرج الامام. اذا کان الامام خارج المسجد فخروجه

قوله فبها ونعمت الباء متعلقة بمحذوف ای اخذ بالخصلة الحسنة ونعمت ای حسنت تلک الخصلة ۱۲ تقریر

قوله من مس الحصی ای سواه للسجود غیر مرة فی الصلوة وقیل بطریق اللعب فی حال الخطبة فقد لغا یکتب بالالف والیاء ای اتی بصوت لغو مانع عن الاستماع ۱۲ مرقاة **قوله** قرب بدنة ای اهداها تقربا الی اللہ تعالی کذا فی المجمع قوله کبشا هو فحل وانما وصف بالاقرن لانه اکمل واحسن صورة لان القرن ینتفع به قوله دجاجة بکسر الدال وفتحها وحکی الضم ایضا تقع علی الذکر والانثی قال الکرمانی فان قلت القربان انما هو فی النعم لا فی الدجاجة والبیضة قلت معنی قرب هنا تصدق متقربا الی اللہ تعم بها انتهی قال النووی فی المسئلة خلاف مشهور مذهب مالک وبعض الشافعیة کامام الحرمین ان المراد بالساعات لحظات لطیفة بعد الزوال لغة ومذهب الجمهور استحباب التبکیر الیها من اول النهار وقال الازهری لغة العرب ان الرواح الذهاب سواء کان اول النهار او آخره او فی اللیل وهذا هو الصواب الذی یقتضیه الحدیث لانه لا فضیلة لمن اتی بعد الزوال لان التخلف بعد النداء حرام ولان ذکر الساعات انما هو للحث علی التبکیر الیها والترغیب فی فضیلة السبق وانتظار الصلوة والاشتغال بالنفل والذکر ونحوه وهذا لا یحصل بالذهاب بعد الزوال کذا فی الکرمانی والعینی ۱۲ **قوله** ابی الجعد بفتح الجیم وسکون المهملة الضمری بفتح المعجمة وسکون المیم هکذا فی جمیع الکتب التی رأیناها من الجامع والمغنی والکاشف منسوب الی ضمرة ابن بکر وقد وقع فی بعض نسخ المشکوة الضبیری بلفظ التصغیر وصوابه الضمری کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** تهاونا الظاهر ان المراد بالتهاون التکاسل وعدم الجد فی ادائه لا الاهانة والاستخفاف فانه کفر والمراد بیان کونه معصیة عظیمة ۱۲ لمعات **قوله** طبع اللہ ای ختم علی قلبه منع ایصال الخیر الیه وقیل کتبه منافقا ۱۲ مرقاة

قوت المغتذی

(عن الحسن عن سمرة بن جندب) ذکروا ان الحسن لم یسمع من سمرة الا حدیث العقیقة قال العراقی وقد صح سماعه منه وغیره ولکن هذا الحدیث لم یثبت سماعه منه اذ رواه عنه بالعنعنة بکل الطرق ولا یحتج به لانه یدلس (من توضأ یوم الجمعة فبها ونعمت) قال العراقی فبطهارة الوضوء حصل الواجب فی التطهیر للجمعة وتاء نعمت لتانیث قال ابو عائم ای نعمت الخصلة والطهارة للصلاة (ومن اغتسل یوم الجمعة غسل الجنابة) ای غسلا کغسل الجنابة کقوله تعالی وهی تمر مر السحاب هذا هو المشهور بتاویل او اغتسل من الجنابة فی اتیانه اهله (عن عبیدة بن سفیان) کسفینة (عن ابی الجعد) ذکر ابن حبان بالثقات ان اسمه اورع وابو احمد الحاکم بالکنی وابو عبد اللہ بن منده انه عمرو بن بکر وانه جنادة ولم یرو عنه الا عبیدة (من ترک الجمعة ثلاث مرات) بعض طرقه متوالیات (تهاونا طبع اللہ علی قلبه) قال العراقی ای لاجل تهاون بلا عذر حیر اللہ قلبه قلب منافق

قال ابوعیسٰی حدیث ابی الجعد حدیث حسن قال **وسألت** محمدا عن اسم ابی الجعد الضمری فلم یعرف اسمه وقال لا اعرف له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا هذا الحدیث
قال ابوعیسٰی ولا نعرف هذا الحدیث الا من حدیث محمد بن عمرو **باب** ۲۵ جاء من کم یؤتی الی الجمعة **حدثنا** ۴۸۴ عبد بن حمید ومحمد بن مدویة قالا نا الفضل
بن دکین نا اسرائیل عن ثویر عن رجل من اهل قباء **عن** ابیه وکان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نشهد الجمعة من قباء **قال** ابوعیسٰی
هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیٔ وقد روی عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من اواه اللیل
الی اهله وهذا حدیث **اسناده** ضعیف انما یروی من حدیث معارك بن عباد عن عبد اللہ بن سعید المقبری **وضعف** یحیی بن سعید القطان عبد اللہ
بن سعید المقبری فی الحدیث **واختلف** اهل العلم علی من تجب علیه الجمعة **فقال** بعضهم تجب الجمعة علی من اواه اللیل الی منزله **وقال** بعضهم لا
تجب الجمعة الا علی من سمع النداء وهو قول الشافعی واحمد واسحق سمعت احمد بن الحسن یقول کنا عند احمد بن حنبل فذکروا علی من تجب الجمعة فلم یذکر
احمد فیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیئا قال احمد بن الحسن فقلت لاحمد بن حنبل فیه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال احمد بن حنبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قلت نعم حدثنا الحجاج بن نصیر نا معارك بن عباد عن عبد اللہ بن سعید المقبری عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجمعة علی من اواه
اللیل الی اهله فغضب علی احمد وقال استغفر ربك استغفر ربك وانما فعل به احمد بن حنبل هذا لانه لم یعد هذا الحدیث شیئا **وضعفه** لحال اسناده
باب ۲۶ جاء فی وقت الجمعة **حدثنا** ۴۸۴ احمد بن منیع نا سریج بن النعمان نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمن التیمی **عن** انس بن مالك ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم کان یصلی الجمعة حین تمیل الشمس **حدثنا** ۴۸۵ یحیی بن موسی نا ابوداود الطیالسی نا فلیح بن سلیمان عن عثمان بن عبد الرحمن التیمی عن انس نحوه **وفی** الباب
عن سلمة بن الاکوع وجابر والزبیر بن العوام **قال** ابوعیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وهو الذی **اجمع** علیه اکثر اهل العلم ان وقت الجمعة اذا زالت
الشمس کوقت الظهر وهو قول الشافعی واحمد واسحق ورأی بعضهم ان صلوة الجمعة اذا صلیت قبل الزوال انها تجوز ایضا **وقال** احمد من صلاها قبل الزوال
فانه لم یر علیه اعادة **باب** ۲۷ جاء فی الخطبة علی المنبر **حدثنا** ۴۸۶ ابوحفص عمرو بن علی الفلاس نا عثمان بن عمر ویحیی بن کثیر ابوغسان العنبری قالا نا معاذ
بن العلاء **عن** نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یخطب الی جذع فلما اتخذ المنبر حن الجذع حتی اتاه فالتزمه فسکن **وفی** الباب عن انس وجابر و
سهل بن سعد وابی بن کعب وابن عباس وام سلمة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب صحیح ومعاذ بن العلاء هو بصری اخو ابی عمرو بن العلاء

للخطبة یتحقق بوضع قدمه فی المسجد وان کان فی المقصورة فکذلك ایضا وان کان فی المسجد فتحقق خروجه للخطبة بقیامه من الصف
باب ماجاء من کم یؤتی الی الجمعة هنا مسئلتان لا ینبغی الخلط بینهما احدهما بیان محل اقامة صلوة الجمعة وهو المصر او القریة الکبیرة عندنا وثانیهما بیان من یجب علیه شهود
صلوة الجمعة سوی اهل المصر والمذکورة فی الباب الثانیة ففیها ثمانیة اقوال للاحناف ذکرها الشرنبلالی فی رسالته منها ما نسب الی ابی یوسف تمریضا وهو انه یجب الجمعة علی من کان علی المسافة
الغدویة من موضع اقامة الجمعة والمسافة الغدویة ان یعود الرجل قبل الغروب الی بیته بعد اداء الجمعة. ومنها ما قیل انها لا تجب الا علی سکان موضع اقامة الجمعة ومنها انها واجبة علی من یسمع
الاذان من غیر سکان موضع اقامتها والارجح هو هذا فانه موید بفتاوی الصحابة **قوله** ثویر هو ابن ابی فاختة وهو متکلم فیه وحسن له الترمذی فی موضع **قوله** من قبا. وقبا علی ثلثة اميال من
المدینة المنورة ودل الحدیث علی عدم اقامة الجمعة فی القری. **قوله** کنا نتناوب. ای یجیٔ جماعة فی جمعة وجماعة اخری فی جمعة اخری ..... ویفید نافی عدم الجمعة فی القری وفصله مولانا المرحوم
فی رسالته **قوله** الجمعة علی من اواه. قیل معناه ان الجمعة علی من کان علی المسافة الغدویة وقیل معناه ان الجمعة علی المقیم لا المسافر ولا تجب الجمعة علی المسافر عندنا وکذا عند المالکیة
وعند الشافعیة. **قوله** الحجاج بن نصیر. ضعفه بعض المحدثین ووثقه البعض ومن الموثقین ابن معین وفی سند الباب معارك بن عباد ضعیف **باب** ماجاء فی وقت الجمعة
لا تصح الجمعة عند ابی حنیفة ومالك والشافعی قبل الزوال وتصح عند احمد وقال تصح عند الضحی مثل العید فان الجمعة ایضا عید ولقد اطنب ابن تیمیة فی المسئلة وقول احمد قول ابن زبیر وقول ابن مسعود
وقال ابن تیمیة یقول الراوی کنا نتغدی ونقیل بعد الجمعة والغداء یکون قبل الزوال ویجاب عنه بان مراده انا کنا نأکل الطعام الذی کنا نأکله عند الغداء بعد الجمعة وکذلك القیلولة ولیس هذا فیما نحن
یعارض بان فی الحدیث انه علیه السلام کان یأکل عند السحر فقال بعض اصحابه هلموا الی الغداء المبارك وفی اللغة یکون الغداء بعد طلوع الشمس فیلزم علیك اجازة اکل الطعام للصائم بعد طلوع
الشمس والحال ان مراده انه بدل الغداء واختار العینی فی العمدة انه لا ابراد فی الجمعة بل الابراد فی الظهر وقال صاحب البحر ان فی الجمعة ایضا ابرادا اقول عادته علیه السلام عدم الابراد. **باب** الخطبة
علی المنبر الخطبة علی المنبر مسنونة **قوله** حن الجذع الخ فی بعض الروایات القویة ان الجذع انشق وفی ثلثة روایات قویة انه دفن عند وضع المنبر وعندی روایات تبلغ عشرین تدل علی
وجود المنبر فی السنة الثانیة والثالثة والرابعة وهکذا الی العاشرة ومفهوم عبارة الحافظ ان النخل قلعت عند بناء المسجد النبوی وجعلت عضادات فی جدار القبلة وقال السید السمهودی
انما جعلت اعمدة تحت السقف والعبرة للسید السمهودی فی احوال المدینة ثم بعض الروایات تدل علی ان الجذع کان من اعمدة المسجد النبوی وبعضها تدل علی انها غیرها واللہ اعلم وکان الجذع
الی جانب الیسار من مصلی ای المحراب ویدل بعض الروایات انه علیه السلام سأله فاختار الآخرة علی الدنیا وفی الروایات انه دفن فی الموضع الذی قال النبی صلی اللہ علیہ انه من الجنة ولعله
مصداق اختیاره الآخرة واللہ اعلم. وقال الاسفرائنی الشافعی انه علیه السلام دعا الجذع فاتاه واثبات ذکره القاضی عیاض فی الشفاء اقول انه وهم قطعا من الاسفرائنی فان الوثوب انما ثبت فی

عه قال جلال الدین الدوانی الشافعی ان کون العلماء علی المسافة الغدویة فرض لیسأله الناس والا فیأثمون ۱۲
۱ه **قوله** من اواه اللیل الی اهله فی النهایة یقال اویت الی المنزل واویت غیری وفی الحدیث من المتعدی قاله علی القاری وفی المجمع اوی بالمد والقصر بمعنی والمقصور لازم ومتعد ای
واجبة علی من کان بین وطنه وبین موضع الصلوة مسافة یمکنه الرجوع الی وطنه قبل اللیل انتهی قال الشیخ ابن الهمام ومن کان من توابع المصر فحکمه حکم اهل المصر فی وجوب الجمعة علیه واختلفوا
فیه فعن ابی یوسف رح ان کان الموضع یسمع فیه النداء من المصر فهو من توابع المصر والا فلا وعنه انها تجب فی ثلاث فراسخ وقال بعضهم قدر میل وقیل قدر میلین وقیل ستة اميال وقیل ان امکنه
ان یحضر الجمعة ویبیت باهله من غیر تکلف تجب علیه الجمعة والا فلا قال فی البدائع وهذا احسن انتهی ۱۲ ۲ه **قوله** لم یر علیه اعادة اعلم ان هذا وکذا قول البعض الذی ذکر قیل مخالف لجمهور
العلماء ومنشأ ذلك ما ورد فی الاخبار من تاکید التبکیر الی الجمعة کذا فی الصحیحین ما کنا نقیل ونتغدی الا بعد الجمعة والغداء هو الطعام الذی یؤکل قبل نصف النهار فعند الجمهور معناه انهم یفعلون ما
ذکر بعد الجمعة عوضا عما فاتهم ولیس معناه انه یقع تغذیهم ومقیلهم بعد الجمعة لبلوغ وقوع الخطبة للصلوة قبل الزوال قال ابن الهمام اما ما رواه الدارقطنی وغیره من حدیث عبد اللہ بن سیدان قال شهدت
الجمعة مع ابی بکر الصدیق رض فکان خطبته قبل الزوال وذکر عن عمر رض نحوه فقد اتفقوا علی ضعف ابن سیدان ذکره علی القاری واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی (وقال لا اعلم له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا هذا الحدیث) قال خط بل له ثان اخرجه الطبرانی نا محمد بن عبد اللہ الحضرمی وموسی بن هارون قال نا سعید
بن عمرو الاشعثی نا عشیر ابن القاسم عن محمد بن عمرو عن عبیدة ابن سفیان عن ابی الجعد الضمری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تشد الرحال الا الی المسجد الحرام ومسجدی هذا والمسجد الاقصی ؛

باب ۳۵ جاء فی الجلوس بین الخطبتین **حدثنا** ۲۸۷ حُمَید بن مَسْعدة البصری نا خالد بن الحارث نا عُبَید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عُمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یخطب یوم الجمعة ثم یجلس ثم یقوم فیخطب قال مثل ما یفعلون الیوم **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر بن عبد الله وجابر بن سمرة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عُمر حدیث حسن صحیح **وهو** الذی راٰه اهل العلم ان یفصل بین الخطبتین بجلوس **باب** ۳۷ جاء فی قصر الخطبة **حدثنا** ۲۸۸ قُتَیبة وهَنّاد قالا نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سَمُرة قال کنت اصلی مع النبی صلی الله علیه وسلم فکانت صلوته قصدا وخطبته قصدا **وفی** الباب عن عمار بن یاسر وابن ابی اوفی **قال** ابو عیسی حدیث جابر بن سمرة حدیث حسن صحیح **باب** ۳۸ جاء فی القراءة علی المنبر **حدثنا** ۲۸۹ قُتَیبة نا سفیان بن عُیَینة عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یعلی بن امیة **عن** ابیه قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقرأ علی المنبر ونادوا یا مالك **وفی** الباب عن ابی هُرَیرة وجابر بن سمرة **قال** ابو عیسی حدیث یعلی بن اُمیة حدیث حسن غریب صحیح وهو حدیث ابن عُیَینة وقد اختار قوم من اهل العلم ان یقرأ الامام فی الخطبة ایاما من القرآن **قال** الشافعی واذا خطب الامام فلم یقرأ فی خطبته شیئا من القرآن اعاد الخطبة **باب** ۳۹ فی استقبال الامام اذا خطب **حدثنا** ۲۹۰ عبّاد بن یعقوب الکوفی نا محمد بن الفضل بن عَطیة عن منصور عن ابراهیم عن عَلْقمة **عن** عبد الله بن مسعود قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا استوی علی المنبر استقبلناه بوُجُوهنا **وفی** الباب عن ابن عُمر وحدیث منصور لا نعرفه الا من حدیث محمد بن الفضل بن عطیة **ومحمد** بن الفضل بن عطیة ضعیف ذاهب الحدیث عند اصحابنا والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یستحبون استقبال الامام اذا خطب هو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحاق **قال** ابو عیسی ولا یصح فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم شیء **باب** ۴۰ فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب **حدثنا** ۲۹۱ قُتَیبة نا حمّاد بن زید عن عَمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل فقال النبی صلی الله علیه وسلم اَصَلَّیْتَ قال لا قال فقم فارکع **قال** ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۲۹۲ محمد بن ابی عمر نا سفیان بن عُیَینة عن محمد بن عجلان **عن** عیاض عن عبد الله بن ابی سَرْح ان ابا سعید الخدری دخل یوم الجمعة ومروان یَخْطُبُ فقام یصلی فجاء الحَرَس لیجلسوه فابی حتی صلی فلما انصرف اَتَیْناه فقلنا رحمك الله ان کادوا لیقعوا بك فقال ما کنتُ لاترکهما بعد شیء رایتُه من رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم ذکر ان رجلا جاء یوم الجمعة فی هیئة بذة والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب یوم الجمعة فامره فصلی رکعتین والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب قال ابن ابی عمر کان یقول ابن عُیَینة یصلی رکعتین اذا جاء والامام یخطب

الشجرتین اللتین دعاهما النبی صلی الله علیه وسلم حین اراد قضاء الحاجة **باب** ماجاء فی الجلوس بین الخطبتین. الجلوس بین الخطبتین سنة عند ابی حنیفة وشرط عند الشافعی وجرت هنا الزیادة بالخبر الواحد علی القاطع فان آیة فاسعوا الی ذکر الله تدل علی مطلق الذکر ودل الحدیث علی الخطبتین بینهما جلوس **باب** ماجاء فی قصر الخطبة. السنة قصر الخطبة وتطویل الصلوة القصر متعد والقصور لازم **واعلم** ان ثمانیة اشیاء مستحبة عندنا فی الخطبة منها عدم خلوها من آیة ماذکرها صاحب البحر وقال الشافعی ان الاشتمال علی آیة من الآیات شرط. **باب** ماجاء فی استقبال الامام اذا خطب السنة فی الخطبة التحدیق وان یستقبلوا الامام بوجوههم ولکن الزمان زمان الفساد لو حدقوا لا یمکن استقامة الصفوف عند الجماعة فالاولی ترک التحدیق وذکره فی نیل الاوطار ایضا وفی مبسوط السرخسی ان ابا حنیفة کان یقبل بوجهه الی الامام عند الخطبة من موضع بلا تبدیل الموضع ولقد بوب البخاری علی هذه المسئلة فکیف یصح قول المصنف لم یصح فیه شیء فانه وان لم یات بالصریح ولکن استنباطه صحیح وفی الدر المختار ان استماع الخطبة واجب ولو خطبة النکاح **باب** ماجاء فی الرکعتین اذا جاء الرجل والامام یخطب. قال ابو حنیفة ومالك من اتی والخطیب یخطب یجلس کما هو ولا یصلی شیئا وقال الشافعی واحمد تستحب تحیة المسجد واما الخلفاء الراشدون والجمهور من الصحابة فمع ابی حنیفة ومالك کما فی النووی شرح مسلم ص ۲۸۷ وتمسك الشافعی بالمرفوع وسیاتی اجوبته منا. **قوله** رجل. هو سلیك بن هدبة الغطفانی واطنب الحافظ هنا ورد علی خصومه والجواب المشهور منا ان هذا الرجل کان فی هیأة بذة وکان غرضه علیه السلام ان یجمع له المتفرقات من الناس وانه علیه السلام امهل خطبته واما کونه فی هیأة بذة فثابت فی حدیث الباب والنسائی الصغری ص ۲۰۸. انه جاء رجل یوم الجمعة والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب بهیأة بذة الخ واما الحض علی الصدقات فمذکور فی النسائی والطحاوی واما امهال الخطبة ففی سنن الدارقطنی اخرجه رجال ثقات ثم نقل عن احمد ان الصواب ارساله فیکون من خصوصیة سلیك واما مسئلة امهال الخطبة انه جائز ام لا فمحولة الی الفقه وقیل انه علیه السلام کان لم یشرع فی الخطبة وقال العینی ان النسائی اخرج مایدل علی عدم الشروع ویوبب علیه فی السنن الکبری اقول انی راجعت فلم اجده ویمکن التمسك فی هذا بما اخرجه مسلم ص ۲۸۷ ورسول الله صلی الله علیه وسلم قاعد علی المنبر الخ فقعوده دل علی انه لم یشرع وتاول النووی فیه ویمکن الجمع بین ما فی مسلم وما فی سنن الدارقطنی بانه علیه السلام کاد ان یشرع فانه قد جلس علی المنبر ولما جاء سلیك امهل خطبته ای لم یشرع فیها ولا بعد

---

۱ قوله خطبته الخ وهذا لاینافی قصریة الخطبة بالنسبة الی الصلوة کذا فی اللمعات ۱۲ **۲ قوله** القصد من الامور المعتدل الذی لا یمیل الی احد طرفی الافراط والتفریط ۱۲ **۳ قوله** وفی البرهان شرح مواهب الرحمن والطهارة لها ای للخطبة والقیام فیها وتلاوة آیة من کتاب الله وذکر موعظة تحذیر وتبشیر وتقوی الله والجلسة بین الخطبتین بقدر ثلث آیات قصار وقیل بقدر ما یمس مقعدة المنبر والصلوة فیها علی النبی صلی الله علیه وسلم سنة عندنا ۱۲ **۴ قوله** قال العلامة ابراهیم الحلبی فی شرح المنیة ویستحب للقوم ان یستقبلوا الامام عند الخطبة لکن الرسم الآن انهم یستقبلون القبلة للحرج فی تسویة الصفوف لکثرة الزحام ۱۲ **۵ قوله** فقم فارکع ای فصل قال النووی هذا صریح فی الدلالة لمذهب الشافعی واحمد واسحق وفقهاء المحدثین انه اذا دخل الجامع یوم الجمعة والامام یخطب یستحب له ان یصلی رکعتین تحیة المسجد ویکره الجلوس قبل ان یصلیهما وانه یستحب ان یتجوز فیهما لیستمع الخطبة وحکی ایضا عن الحسن البصری وغیره من المتقدمین وقال القاضی قال مالك واللیث وابو حنیفة وجمهور السلف من الصحابة والتابعین لا یصلیهما وهو مروی عن عمر وعثمان وعلی رضی الله عنهم وحجتهم الامر بالانصات کذا ذکره العینی وفی البرهان لقوله صلی الله علیه وسلم لا تصلوا والامام یخطب رواه عبد الحق من حدیث علی ولما فی مصنف ابن ابی شیبة عن علی وابن عباس وابن عمر رضی الله عنهم کانوا یکرهون الصلوة والکلام بعد خروج الامام انتهی قال العینی اجاب اصحابنا عن حدیث الباب ونحوه باجوبة الاول انه صلی الله علیه وسلم انصت له حتی فرغ من صلوة والدلیل علیه ما اخرج ابن ابی شیبة نا هشیم انا ابو معشر عن محمد بن قیس ان النبی صلی الله علیه وسلم حیث امره ان یصلی رکعتین امسك عن الخطبة حتی فرغ من رکعتیه ثم عاد الی الخطبة وکذا یؤیده ما روی الدارقطنی مسندا ومرسلا وقال وهذا المرسل هو الصواب والثانی ان ذلك کان قبل شروعه صلی الله علیه وسلم فی الخطبة وصرح النسائی فی سننه الکبری ویوبب علیه والثالث ان ذلك کان منه قبل ان ینسخ الکلام فی الصلوة ثم لما نسخ فی الصلوة نسخ ایضا فی الخطبة لانها شطر صلوة الجمعة وشرطها کما صرح الطحاوی انتهی مختصرا ۱۲ **عہ** ان اتی اول الخطبة فان آخر الخطبة ایان قیام الجماعة ۱۲

قوت المغتذی (فقصدا) ای معتدلة (فقرأ علی المنبر ونادوا یا مالك) قال قرأ الآیة وصدرها او سورتها کلها (عن جابر بن عبد الله قال بینما النبی صلی الله علیه وآله وسلم یخطب یوم الجمعة اذ جاء رجل) هو سلیك الغطفانی (وفی الباب عن جابر) قال العراقی ان قیل قد صدر المصنف بحدیث جابر فما وجه قوله وفی الباب الخ وما عادته الذی بعد ذکر صحابی الحدیث الذی قدمه علی قوله وفی الباب فالجواب لعله اراد حدیثا غیره وهو ما رواه الطبرانی بطریق الاعمش عن ابی سعید عن جابر دخل النعمان بن نوفل ورسول الله صلی الله علیه وآله وسلم یخطب یوم الجمعة فقال له النبی صلی الله علیه وآله وسلم صل رکعتین تجوز فیهما فاذا جاء احدکم الجمعة والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیتجوز فیهما

ویامر به وکان ابوعبد الرحمٰن المُقرِئُ یراه **قال** ابوعیسی وسمعت ابن ابی عمر یقول قال ابن عُیَیْنة کان محمد بن عجلان ثقة مأمونا فی الحدیث **وفی** الباب عن جابر وابی هریرة وسهل بن سعد **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی سعید الخدری حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **وبه** یقول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعضهم اذا دخل والامام یخطب فانه یجلس ولا یصلی وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة والقول الاول اصح **حدثنا** قُتَیْبة نا العلاء بن خالد القرشی **قال** رایت الحسن البصری دخل المسجد یوم الجمعة والامام یخطب فصلی رکعتین ثم جلس انما فعل الحسن اتباعا للحدیث **وهو** روی عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث **باب** ۳۶۱ جاء فی کراهیة الکلام والامام یخطب **حدثنا** قُتَیْبة نا اللیث بن سعد عن عُقیل عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هُرَیْرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قال یوم الجمعة والامام یخطب اَنصِتْ فقد لغا **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی وجابر بن عبد الله **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابی هُرَیْرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم **کرهوا** للرجل ان یتکلم والامام یخطب فقالوا ان تکلم غیره فلا یُنکر علیه الا بالاشارة **واختلفوا** فی رد السلام وتشمیت العاطس فرخص بعض اهل العلم فی رد السلام وتشمیت العاطس والامام یخطب وهو قول احمد واسحٰق **وکره** بعض اهل العلم من التابعین وغیرهم ذلک وهو قول الشافعی **باب** ۳۶۲ فی کراهیة التخطی یوم الجمعة **حدثنا** ابوکُرَیْب نا رِشْدین بن سعد عن زَبّان بن فائد عن سهل بن مُعاذ بن انس الجهنی **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من تخطّٰی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم **وفی** الباب عن جابر **قال** ابوعیسی حدیث سهل بن مُعاذ بن انس الجُهَنی حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث رشدین بن سعد **والعمل** علیه عند اهل العلم کرهوا ان یتخطی الرجل یوم الجمعة رقاب الناس وشدّدوا

(قال فی الفرائد تخطیت رقاب الناس ای تجاوزتها ۱۲)

فی هذا الجمع ویمکن ان یجعل الروایتین جوابین ثم نقول ان مدعی الخصم ان هذه الصلوة صلوة التحیة والحال انه یخالفه ما فی ابن ماجة ص ۷۹ بسند قوی اصلیت رکعتین قبل ان تجیٔ قال لا قال فصل الرکعتین وتجوز فیهما فدل علی انهما رکعتان قبل الجمعة لا تحیة المسجد اخرجه الزیلعی ایضا من سنن ابن ماجة وقال ابوالحجاج المزی الشافعی وابن تیمیة ان فی ابن ماجة تصحیفا واصل الروایة اصلیت قبل ان تجلس الخ ثم قال ابن تیمیة ان رواة ابن ماجة ای ناقلون لیسوا متقنین ووقع فیه تصحیف کثیر اقول ان الاوزاعی او اسحاق بن راهویه بنی مذهبه علی روایة ابن ماجة وقال لو صلی السنن فی البیت لا یصلی اذا خطب الامام ولو لم یصلهما فلیؤدیهما فی المسجد وان اخذ الخطیب فی الخطبة وایضا فی جزء القراءة للبخاری قال جابر رض وان کنت اصلی السنن فی البیت اصلیهما فی المسجد وان خطب الخطیب علی ما امر رسول الله صلی الله علیه وسلم سلیکا وراوی روایة ابن ماجة هو جابر فعلم انه لیس بتصحیف ولفظ قبل ان تجیٔ صحیح وان لم یوافقنا جابر وقال ابن حجر حین مر علی روایة ابن ماجة ان المجیٔ هو المجیٔ من موضع المسجد الی موضع آخر لا المجیٔ من البیت اقول انه تاویل محض الرکعتین معرفة باللام فلا بد من العهد سابقا والمعهود رکعتا التحیة ونقول ان واحدا من اللفظ لیس فیه سین الاستفهام تعریف الرکعتین بالالف واللام واما فی موضع الامر ای فی قوله فصل الرکعتین فاللام موجودة والمعهود قبله الرکعتان فی قوله اصلیت رکعتین فصار معهودا فی کلامه فی الموضع الثانی فدل جمیع ما سبق ان هذه واقعة حال لا عموم لها ثم فی الطحاوی ص ۲۱۴ بسند قوی وابن حبان والنسائی الکبری ان الرجل اتی عنده علیه السلام فی ثلث جمعات وامره علیه السلام ثلث مرار بالرکعتین اقول ان الثالثة انما هی من شک الراوی وفی النسائی الصغری ص ۲۰۸ ذکر الجمعتین لا الثالثة وفی صحیح ابن حبان زیادة انه علیه السلام قال فلا تعد لمثل ذلک الخ فزعم انه نهی عن ترک الرکعتین وقت الخطبة واقول انه نهی عن الابطار فی الجمعة وآخر ما تمسک به الشافعیة ان فی مسلم ص ۲۸۷ قال علیه السلام بعد الواقعة فاذا جاء احدکم والامام یخطب فلیصل رکعتین ولیتجوز فیهما فلم یبق واقعة حال بل امر کلی وتشریع قولی واخرج هذا القول النسائی ایضا وکذا البخاری فی غیر موضعه مع انه اختار مختار الشافعی (ف) قال النووی لا یمکن التاویل فی القول اقول ان الحدیث القولی لا یمکن فیه الاحتمالات ویمکن فیه التاویل وفی الحدیث الفعلی عکس ما فی القولی ثم اقول مجیبا عن تمسک الشافعیة انه لو کان الفعل والقول منه علیه السلام مسلسلا فلم اهمل النبی صلی الله علیه وسلم الخطبة فاذن نجعل الفعل شارحا للقول ای اذا جاء احدکم والامام یخطب ای کاد ان یشرع فی الخطبة وفی النسائی ص ۲۲۷ ومسلم ما یدل علی ما قلت واما علی طریق المحدثین فصنف الدارقطنی کتاب التتبع علی الصحیحین واعل حدیث البخاری قریب المائة وفی کل موضع اعلاله علی الاسانید وفی هذا الموضع اعلاله علی المتن فقال ان هذا القول الکلی من ادراج الراوی ووضع الراوی ضابطة من جانب نفسه ثم طرق الدارقطنی الاحادیث وقال لم یذکره غیره واقول لعل عدم اخراج البخاری الحدیث فی موضعه یشیر الی انه متردد فیه فانی علمت ان من صنع البخاری انه لا یخرج الحدیث فی الذی فیه ظاهر ویخرج فی الموضع الآخر اذا کان له تردد بذلک الحدیث علی جهة ظاهر مثل الاشتراط فی الحج عند الاحرام وانکار مذهب ابی حنیفة ولم یخرج حدیث ضباعة بنت زبیر فی باب الاشتراط واخرجه فی النکاح ونقول علی طریق المعارضة ان فی اربعة وقائع غیر هذه الواقعة لم یامر النبی صلی الله علیه وسلم بتحیة المسجد منها ما فی البخاری وغیره ان رجلا دخل والنبی صلی الله تعالیٰ علیه وآله وسلم یخطب وقال هلک المال وجاع العیال وطلب الاستسقاء فدعا النبی صلی الله علیه وسلم مستسقیا ولم یامره بالرکعتین ثم جاء رجل فی الجمعة الثانیة قال تهدمت البیوت فقال النبی صلی الله علیه وسلم اللهم حوالینا لا علینا فلم یامر النبی صلی الله علیه وسلم بتحیة المسجد ومنها ما فی الکتب ان رجلا کان یتخطی رقاب الناس فقال له النبی صلی الله علیه وسلم اجلس ولم یامره بتحیة المسجد ومنها انه علیه السلام کان یخطب وقال للناس اجلسوا فجلس ابن مسعود علی الباب فقال النبی صلی الله علیه وسلم آتی وما اردتک فقیل من جانب الشافعیة انا قلنا بالاستحباب لا بالوجوب قلنا ان فی واقعة الباب کانت داعیة بخلاف سائر الوقائع فیکون هذا من خصوصیة سلیک ولقد بوب النسائی ص ۲۰۸ علی حث الامام علی الصدقة یوم الجمعة فی الخطبة وذکر تحته حدیث الباب فاشار الی ان المهتم بشانه کان الحث علی الصدقة وایضا فی النسائی ص ۲۲۷ اذا جاء احدکم والامام قد خرج فلیصل رکعتین فدل علی ان الامام لم یشرع فی الخطبة وفی بعض الروایات والامام یخطب او قد خرج وعندی او شک الراوی وقال الشافعیة انه للتنویع والله اعلم بالصواب **باب** ما جاء فی کراهیة الکلام والامام یخطب قال الاحناف والمالک وقریب منهم الحنابلة انه لا یجوز کلام فی الخطبة وکذا القول القدیم للشافعی واما بعد یده فیجوز الکلام عند خطبة خطیب ونقول ان الخطبة کالصلوة وتمسک الشافعی علی الجواز بحدیث انه علیه السلام ارسل الصحابة لقتل کعب الیهودی فرجعوا والنبی صلی الله علیه وسلم یخطب فسال النبی صلی الله علیه وسلم افلحت الوجوه فقالوا نعم یا رسول الله (فی کتاب الام ۱۲) وواقعة اخری انه علیه السلام کان یخطب فجاء رجل فسأله علیه السلام واجابه الرجل ونقول بما فی فتح القدیر ان الامام له ان یتکلم فی مهمات الدین ومسائل الدین مثل بعث السریة ثم من شان الخطبة الاستماع

قوله واختلفوا فی رد السلام وتشمیت العاطس قال فی المعراج کره تشمیت العاطس ورد السلام وعن ابی یوسف لا یکره لانهما فرض والجواب انهما فرضان فی کل وقت الا عند سماع الخطبة لعموم الاذان فیها وکذا الحمد للعطسة وفی رد المنکر الاشارة بالعین والید لا یکره وهو الصحیح ۱۲ **قوله** من تخطی رقاب الناس الخ محمول عند قراءة الخطبة واذی الناس او للسوال قال فی در المختار لا باس بالتخطی ما لم یاخذ الامام فی الخطبة ولم یوجد الا ان لا یجد الا فرجة امامه فیتخطی للضرورة ویکره التخطی للسوال بکل حال ۱۲ **قوله** اتخذ جسرا مبنی للمفعول ای جعل جسرا علی طریق جهنم لیتخطی جزاء وفاقا او للفاعل اتخذ لنفسه جسرا یمشی علیه الی جهنم ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی

(من تخطی رقاب الناس یوم الجمعة اتخذ جسرا الی جهنم اجواب من شرط او خبره موصول بتقدیر قال العراقی المشهور روایة اتخذ بنیاء نائب بضم تاء فکسر لفظ خاء ای جعل جسرا یوطا فی طریق جهنم وتخطی کی تخطی رقابهم فجزاؤه من جنس عمله وبناء فاعل ای اتخذ لنفسه جسرا یمشی به بجهنم بسبب فعله کقوله من کذب علی متعمدا فلیتبوأ مقعده من النار وفیه بعد والاول اظهر واوفق للروایة ولفظ مسند الفردوس من تخطی رقبة اخیه المسلم جعله الله یوم القیامة جسرا علی باب جهنم للناس

فی ذلك **وقد** تكلم بعض اهل العلم فی رشدین بن سعد وضعفه من قبل حفظه **باب** ۲۶۴ جاء فی كراهية الاحتباء والامام يخطب **حدثنا** ۴۹۵ محمد بن حميد الرازی والعباس بن محمد الدوری قالا نا ابو عبد الرحمن المقری عن سعيد بن ابی ايوب قال حدثنی ابو مرحوم عن سهل بن معاذ **عن** ابيه ان النبی صلی الله عليه وسلم نهی عن الحبوة يوم الجمعة والامام يخطب **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن وابو مرحوم اسمه عبد الرحيم بن ميمون **وقد** كره قوم من اهل العلم الحبوة يوم الجمعة والامام يخطب **ورخص** فی ذلك بعضهم منهم عبد الله بن عمر وغيره وبه يقول احمد واسحق لم يريا بالحبوة والامام يخطب باسا **باب** ۲۶۵ جاء فی كراهية رفع الايدی علی المنبر **حدثنا** ۴۹۶ احمد بن منيع نا هشيم نا حصين قال سمعت عمارة بن رويبة وبشر بن مروان يخطب فرفع يديه فی الدعاء فقال عمارة قبح الله هاتين اليدين القصيرتين لقد رايت رسول الله صلی الله عليه وسلم وما يزيد علی ان يقول هكذا واشار هشيم بالسبابة **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح **باب** ۲۶۶ جاء فی اذان الجمعة **حدثنا** ۴۹۷ احمد بن منيع نا حماد بن خالد الخياط عن ابن ابی ذئب عن الزهری **عن** السائب بن يزيد قال كان الاذان علی عهد رسول الله صلی الله عليه وسلم وابی بكر وعمر اذا خرج الامام واقيمت الصلوة فلما كان عثمان زاد النداء الثالث علی الزوراء **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن صحيح **باب** ۲۶۷ جاء فی الكلام بعد نزول الامام من المنبر **حدثنا** ۴۹۸ محمد بن بشار نا ابو داؤد الطيالسی نا جرير بن حازم عن ثابت **عن** انس بن مالك قال كان النبی صلی الله عليه وسلم يتكلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر **قال**

بان الكلام علی انواع القراءة والتلاوة والمناجاة والدعاء والتبليغ والخطبة والدرس ولكل واحد منها شان علیحدة وظنی ان مناط قول الشافعی فی الخطبة والقراءة خلف الامام واحد والله اعلم **قوله** انصت فقد لغا الخ فانه يكفيه التعليم بالاشارة وتمسك بعض الاحناف بمثل هذا العموم علی نفی تحية المسجد اقول الاولی والاصوب الكلام فی الخاص ولا ينبغی الاحتجاج بالعام مقابلة الخاص فانه يمكن لاحد ان يمنع عدم الفرق بين تعليم المسئلة وتحية المسجد واما السلام فی الخطبة فلا ينبغی ولو سلم فلا يرده وكذلك تشميت العاطس منهی عنه فی الخطبة واذا قرء الخطيب صلوا عليه وسلموا تسليما يقول المستمع صلی الله عليه وسلم فی نفسه ای بكلام نفسی هكذا روی عن ابی يوسف رحمه الله ونقل صاحب البحر ان ابا يوسف كان اذا لم يبلغه صوت الخطيب ياخذ فی تصحيح الكتاب واما الكلام اذا قعد الامام علی المنبر ولم يشرع فيه او جلس بين الخطبتين فقال شارح الكنز لا يتكلم بشیء وقال فی النهاية لا يتكلم بكلام الدنيا وقال فی العناية انه يجيب الاذان سيما اذا لم يجب الاذان الاول ولعل المختار قول العناية لما فی البخاری ان امير المومنين معاوية رض جلس علی المنبر واجاب الاذان وقال انی رايت رسول الله صلی الله عليه وسلم يفعل هكذا فی مثل هذا الموضع والتاويل فيه بعيد **باب** كراهية الاحتباء والامام يخطب مناط الكراهة خوف النوم وثبت الاحتباء عن كثير من الصحابة كما فی سنن ابی داؤد ص ۱۶۵ والاعتبار ان يضع اليتيه علی الارض وينصب الركبتين ويشد الثوب علی الركبتين مع الظهر او يشد اليدين علی الركبتين ووضع اليدين علی الارض ليصير اقعاء . **واعلم** ان المجتهد قد يعتبر العلة فی جنس الحكم وقد يعتبر فی الجزئيات يسمی فی الاول الحكم لمظنة العلة وفی الثانی الحكم لنفس العلة ومثال الاول قصر الصلوة فی السفر ومثال الثانی النهی عن النوم واضعا احدی رجليه علی الاخری فان العلة فيه توهم كشف العورة وقد ثبت عنه عليه السلام النوم علی تلك الهيئة لارتفاع مناط النهی ای لكونه مامونا عن كشف العورة **باب** كراهية رفع الايدی علی المنبر يكره رفع الايدی علی المنبر عند الخطبة وثبت رفع السبابة وحركتها وانی متردد فی ان حركتها كانت للتفهيم او للدعاء كما ذهب اليه البيهقی وهو فی الاتحاف فان رفع السبابة ايضا قد يكون للدعاء كما روی عن ابی يوسف **باب** ما جاء فی اذان الجمعة المشهور ان الاذان فی عهده عليه السلام كان واحدا وخارج المسجد عند الشروع فی الخطبة وكذلك فی عهد الشيخين ثم قرر عثمان اذانا آخر قبل الشروع فی الخطبة خارج المسجد علی الزوراء حين كثر المسلمون والزوراء قيل حجر وقيل سوق وقيل بناء وهذا الاذان كان قبل الاذان بين يدی الخطيب بعد الزوال فانتقل الاذان الذی كان فی عهده عليه السلام الی داخل المسجد هذا هو الصحيح وفی فتح الباری ما يدل علی ان هذا الاذان شرع فی عهده عليه السلام واشتهر فی عهد عثمان رض وفيه ما يدل علی ان هذا الاذان من عهد عمر رض وبعضها تدل علی ان الاضافة هذه من امراء بنی امية ولكن هذه كلها ضعاف ثم الاذان الثانی وان حدث فی عهد عثمان رض ولكنه لا يقال بانه بدعة عياذا بالله فانه من مجتهدات عثمان واما وجه الاجتهاد فظاهر علی مذهب الشافعی فانه صرح بجواز تكرار الاذان لصلوة واحدة ولو اربع مرات عند الضرورة واما علی مذهب الاحناف فيقال اولا ان التكرار مشروع للضرورة مثل التكرار فی الفجر فانه كان احدهما للتسحير كما صرح محمد فی كتاب الحج بان الاول كان للتسحير وايضا فی الحديث عليكم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدين المهديين الخ وفی شرح هذا الحديث قولان قيل ان سنة الخلفاء والطريقة المسلوكة عنهم ايضا سنة وليس ببدعة وقيل ان سنة الخلفاء فی الواقع سنة النبی صلی الله عليه وسلم وانما ظهرت علی ايديهم ويمكن لنا ان نقول ان الخلفاء الراشدين مجازون فی اجراء المصالح المرسلة وهذه المرتبة فوق مرتبة الاجتهاد وتحت مرتبة التشريع والمصالح المرسلة الحكم علی اعتبار علة لم يثبت اعتبارها من الشارع وهذا جائز للخلفاء الراشدين لا للمجتهدين وزعم البعض ان الخلفاء الراشدين ليس لهم الا ما للمجتهدين وهذا غير صحيح وبعض مسائل ابی حنيفة تدل علی ان لهم مساغ اجراء المصالح المرسلة وعض عليها بالنواجذ منها ما اعتبر الدرهم السبعی والحال انه ليس عنه عليه السلام وفيه تبديل حكمه عليه السلام ظاهرا وليس هنا وجه الاجتهاد ظاهرا وكان الدرهم فی عهده عليه السلام درهما تكون عشرة منا قدر عشرة مثاقيل ودرهما تكون عشرة منا قدر ستة مثاقيل ودرهما تكون عشرة منا قدر خمسة مثاقيل ثم اختلف العاملون والمتصدقون فی عهد عمر رض فقال عمر رض يجمع عشرة وستة وخمسة فيحصل احدی وعشرون ثم يوخذ منها الثلث ای السبعة فقدر الدرهم الذی تكون عشرة منا قدر سبعة مثاقيل فاعتبر ابو حنيفة الدرهم السبعی فی الزكوة وهذا المذكور موجود فی كتبنا ومنها ما فی كتبنا انه لا يزاد الخراج علی ارض عراق علی ما عين عمر وان زادت غلته وفی النقصان عند نقصها غلة قولان ومنها قول ابی حنيفة ان فی الخيل زكوة ولم ترك فی عهده عليه السلام نعم اتی الزيلعی بواقعتين علی ان عمر اخذ زكوتها وعلی هذا لو فرضنا ان عشرين ركعة التراويح اخرجها عمر من غير عهد عنه عليه السلام لا يمكن لاحد ان يحكم عليها بالبدعة فانه لعله عمل بالمصالح المرسلة فلعل عثمان عمل بالمصالح المرسلة فی الاذان وقبله الامة المحمدية واما كون الاذان الثانی فی داخل المسجد او خارجه فظاهر كتب الاربعة ان يكون فی داخله ای بين يدی الخطيب ولكن فی سنن ابی داؤد ص ۵۵ ما يدل علی انه يكون فی خارج المسجد علی الباب ولعله نقل بعد ذلك الی داخل المسجد والله اعلم **قوله** علی الزوراء وتكلم لا يعتصمون به ۱۲ قيل ان الاذان الاول كان علی الزوراء والثانی علی باب المسجد خارجه ثم نقل امراء بنی امية الاذان الثانی الی داخل المسجد والله اعلم . هذا النقل صحيح ام لا (**مسئلة**) ذكر اهل المذهبين من الشافعية والاحناف ان اذان الجوق محدث جائز ذكر السيوطی انه احدثه امراء بنی امية اقول انی فی كونه محدثا متردد فان فی موطا مالك ص ۳۷ حتی يخرج عمر بن الخطاب فاذا خرج عمر جلس علی المنبر واذن المؤذنون الخ فدل علی كثرة الاذانات ورواية مالك اخرجها البخاری ايضا فی آخر صحيحه بسنده مفصلا ولم يتوجه احد الی هذا والله اعلم فصار محل تردد وظن **باب** ما جاء فی الكلام بعد نزول الامام

---

۱ **قوله** نهی عن الحبوة قال فی القاموس احتبی بالثوب اشتمل او جمع بين ظهره وساقيه بعمامة ونحوها والاسم الحبوة وقال فی مجمع البحار الاعتبار هو ان يضم رجليه الی بطنه بثوب يجمعهما به مع ظهره يشده فيهما وقد يكون باليدين والنهی عنه لانه ربما تحرك او تحرك الثوب فتنكشف عورته ۱۲ ۲ **قوله** زاد النداء الثالث علی الزوراء هو بفتح الزاء وسكون الواو وفتح راء بعدها ممدودة موضع بسوق المدينة وقيل انه مكان مرتفع كالمنارة وقيل هی حجرة كبيرة عند باب المسجد والنداء الثالث ثالث باعتبار الشرعية لكونه مزيدا علی الاذان بين يدی الامام وعلی الاقامة للصلوة ۱۲ ۳ **قوله** يتكلم بالحاجة اذا نزل عن المنبر قال فی اللمعات مذهب ابی حنيفة ان من وقت خروج الامام للخطبة الی ان يشرع فی الصلوة الصلوة والسلام كلاهما حرام وان كان فی الصلوة والامام شرع فی الخطبة قطع الصلوة علی راس ركعتين وعند صاحبيه لا باس بالكلام بعد خروج الامام قبل الشروع فی الخطبة وبعد النزول عن المنبر قبل ان يكبر لان الكراهية انما هی من جهة الاختلال بالاستماع ولا استماع فی هذين الوقتين ۱۲

قوت المغتذی (نهی عن الحبوة) كرحمة مثلثة قال الشمنی بحاشية الشفاء لكل ذی الواد لاما (عمارة بن رويبة) براء فهمز فموحدة كجهينة مصغر رؤية كغرفة وليس له عند المصنف الا هذا ۱۲ (علی الزوراء) بزای فواو فراء كبيضاء وار بالسوق ۱۲

ابوعیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث جریر بن حازم **سمعت** محمدا یقول وهم جریر بن حازم فی هذا الحدیث والصحیح ما روی عن ثابت عن انس قال اقیمت الصلوٰة فاخذ رجل بید النبی صلی اللہ علیہ وسلم فما زال یکلمه حتی نعس بعض القوم **قال** محمد والحدیث هذا وجریر بن حازم ربما یهم فی الشئ وهو صدوق قال محمد وهم جریر بن حازم فی حدیث ثابت عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقیمت الصلوٰة فلا تقوموا حتی ترونی **قال** محمد یروی عن حماد بن زید قال کنا عند ثابت البنانی فحدث حجاج الصواف عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اقیمت الصلوٰة فلا تقوموا حتی ترونی فوهم جریر فظن ان ثابتا حدثهم عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۴۹۹ **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد الرزاق نا معمر عن ثابت **عن** انس قال لقد رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعدما تقام الصلوٰة یکلمه الرجل یقوم بینه وبین القبلة فما زال یکلمه ولقد رایت بعضهم ینعس من طول قیام النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسی وهذا حدیث حسن صحیح

باب ۳۶۷ ماجاء فی القراءة فی صلوٰة الجمعة ۵۰۰ **حدثنا** قتیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** عبید اللہ بن ابی رافع مولی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال استخلف مروان ابا هریرة علی المدینة وخرج الی مکة فصلی بنا ابوهریرة یوم الجمعة فقرأ سورة الجمعة وفی السجدة الثانیة اذا جاءك المنافقون قال عبید اللہ فادرکت ابا هریرة فقلت له تقرأ بسورتین کان علی یقرأهما بالکوفة فقال ابوهریرة انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ بهما **وفی** الباب عن ابن عباس والنعمان بن بشیر وابی عنبة الخولانی **قال** ابوعیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یقرأ فی صلوٰة الجمعة بسبح اسم ربك الاعلی وهل اتاك حدیث الغاشیة

باب ۳۶۸ ماجاء فی ما یقرأ فی صلوٰة الصبح یوم الجمعة ۵۰۱ **حدثنا** علی بن حجر نا شریك عن مخول[1] بن راشد عن مسلم البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ یوم الجمعة فی صلوٰة الفجر تنزیل السجدة وهل اتی علی الانسان **وفی** الباب عن سعد وابن مسعود وابی هریرة **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **وقد** روی سفیان الثوری وغیر واحد عن مخول

باب ۳۶۹ فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها ۵۰۲ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار[2] عن الزهری عن سالم **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین **وفی** الباب عن جابر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **وقد** روی عن نافع عن ابن عمر ایضا **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وبه یقول الشافعی واحمد ۵۰۳ **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه کان اذا صلی الجمعة انصرف فصلی سجدتین فی بیته ثم قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصنع ذلك **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح ۵۰۴ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی نا علی بن المدینی عن سفیان بن عیینة قال کنا نعد سهیل بن ابی صالح ثبتا فی الحدیث **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم **وروی** عن عبد اللہ بن مسعود انه[3] کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها

من المنبر۔ یجوز الکلام عند الصاحبین حین کون الامام علی المنبر قبل الشروع فی الخطبة وحین جلوسه بین الخطبتین وحین فراغه من الخطبة الثانیة ولا یجوزه ابوحنیفة ثم تحته اقوال ذکرتها اولا من الزیلعی والعنایة والنهایة وهذا کله فی المقتدی واما الامام فله ان یتکلم فی امور الدین کما فی فتح القدیر وتمن حدیث الباب اعله البخاری ووجه الاعلال انه کان واقعة حال وعبره الراوی بلفظ یدل علی انه عادة وحدیث الواقعة حدیث الصحیحین ونص الحافظان علی الحدیث وقال العینی قیل ان هذا الرجل کان رئیس قومه فدل علی انه لم یطلع علی روایة واقعة الباب کنت رایت فی کتاب ثم تسبیته ان هذا الرجل قام وقال یا رسول اللہ ان اللہ قضی حوائجی ولی حاجة لو ابطأت علی لعلی انساها فتکلم به النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم رأیت هذه الروایة المنسیة فی ادب المفرد للبخاری فیکون هذا واقعة حال واما الکلام بعد الاقامة فقی کتبنا انه لو طال الفصل تعاد الاقامة ولا یضبطون طول الفصل فلا یقال ان حدیث الباب مخالف لنا **قوله** فلا تقوموا حتی ترونی۔ غرضه بیان وهم جریر ولیس للحدیث تعلق بالباب **قوله** حدثنا الحسن بن علی الخلال الخ فی هذا الحدیث ایضا وجه الاعلال موجود فینبغی اعلاله فان الراوی ذکر الواقعة بشاکلة الضابطة۔ **باب** ماجاء فی ما یقرء فی صلوٰة الصبح یوم الجمعة۔ السور الماثورة فی الصلوٰت مستحبة اعتیادها عندنا کما فی البحر والحلیة ویدعها مرة او مرتین کیلا یفسد عقائد من خلفه من عدم صحة هذه الصلوٰة بدون هذه السور۔ **قوله** تنزیل السجدة۔ نسب الینا بعض غیرنا ان آیة السجدة عندنا فی السریة مکروهة للامام کیلا یتوسوس المقتدون عند سجوده للتلاوة واما انا فلم اجد تصریح هذه الکراهة فی کتبنا واللہ اعلم **باب** ماجاء فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها۔ السنن قبل الجمعة اربعة عندنا وعند الشافعی رکعتان واما بعد الجمعة فرکعتان عند الشافعی واربع عند ابی حنیفة وست رکعات عند صاحبیه وفی الست طریقان والمختار عندی ان یاتی بالرکعتین قبل الاربع لعمل ابن عمر فی سنن ابی داؤد وقال ابن تیمیة لا ثبوت لسنن قبل الجمعة فانه کان یوذن بعد الزوال فی الحال ثم یاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمجرد سماع الاذان ویاخذ فی الخطبة بمجرد دخوله المسجد ثم یشرع فی صلوٰة الجمعة واما الثابت من الصحابة فمطلق نافلة من غیر تعیین واما البخاری فبوب علی الرکعتین قبل الجمعة وما اتی بحدیث الا بحدیث سنن قبل الظهر فقیل انه یشیر الی قیاس الجمعة علی الظهر وقیل غرضه انه لا شئ فی هذه المسئلة فدل بابه علی النفی۔ وقال الزیلعی لا اقل من رکعتین قبل الجمعة لحدیث سلیك الغطفانی الذی رویناه آنفا من سنن ابن ماجة هل صلیت رکعتین قبل ان تجئ الخ۔ وفی مشکل الآثار من کان مصلیا فلیصل اربعا قبل الجمعة واربعا بعدها الخ بسند ضعیف وفی الاتحاف فهذا المرفوع یدل علی اربع قبل الجمعة واما بعد الجمعة فلابی حنیفة روایة مسلم وروایة الباب مرفوعة وعمل ابن مسعود واما لصاحبیه فعمل ابن عمر فی ابی داؤد ص ۱۶۰ ثم رفعه الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وعمل علی ورأیت فی کتاب حنفی ان ابا جعفر الهندوانی صلی فی مسجد رصافة فی بغداد یوم الجمعة رکعتین بعدها ثم اربعا فقیل له فقال عملت بعمل علی وفی الروایات القویة ان التابعین من اهل کوفة یقولون کان ابن مسعود یعلمنا اربع رکعات بعد الجمعة وعلمنا علی ست رکعات بعدها فلکل وجه لا یمکن انکاره **قوله** یصلی بعد الجمعة رکعتین وفی بعض الروایات تصریح فی بیته الخ فتردد الامر ان باتین سنن جمعة او رکعتان عند دخول البیت لحدیث اذا دخل الرجل فی بیته فلیصل رکعتین وقال ابن

---

[1] **قوله** مخول لغتان علی وزن محمد او محول بکسر المیم وسکون المعجمة وفتح الواو بعدها لام ۱۲ جامع الاصول [2] **قوله** عن عمرو بن دینار عن الزهری هذا من روایة الاکابر عن الاصاغر لان عمرو بن دینار اسن من الزهری وقد ادرک شیوخا لم یدرکهم الزهری ۱۲ تقریر [3] **قوله** انه کان یصلی قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا قال فی اللمعات السنة عند ابی حنیفة بعد الجمعة اربع وعند صاحبیه ست اربع ثم اثنتان هذا فی الصلوٰة بعد الجمعة واما الصلوٰة قبل الجمعة فثابتة وقد انکره بعض المحدثین وبالغوا فی الانکار وقال صاحب سفر السعادة الذین قالوا بسنة الجمعة قبلها انما قالوا بها قیاسا علی الظهر واثبات السنن بالقیاس غیر جائز اعلم ان فی جامع الاصول عن ثعلبة ابن ابی مالك القرظی انه قال کانوا فی زمن عمر بن الخطاب یصلون یوم الجمعة قبل الخطبة واذا خرج جلس علی المنبر فاذن المؤذن الحدیث وفی صحیح مسلم عن ابی هریرة من اغتسل ثم اتی الجمعة فصلی ما قدر له ثم انصت واورد فی السنة قبل الجمعة وادرد السیوطی فی جمع الجوامع من کان مصلیا یوم الجمعة فلیصل قبلها اربعا وبعدها اربعا وفی المواهب ایضا وحدیث ابی داؤد عن نافع قال کان ابن عمر یطیل فی الصلوٰة قبل الجمعة وبعدها ویقول کذا کان یفعله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲

اربعا **وروی** عن علی بن ابی طالب انه امر ان یصلی بعد الجمعة رکعتین ثم اربعا وذهب سفیان الثوری وابن المبارك الی قول ابن مسعود **قال** اسحق ان صلی فی المسجد یوم الجمعة صلی اربعا وان صلی فی بیته صلی رکعتین واحتج بان النبی صلی الله علیه وسلم کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته ولحدیث النبی صلی الله علیه وسلم من کان منکم مصلیا بعد الجمعة فلیصل اربعا **قال** ابو عیسی وابن عمر هو الذی روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یصلی بعد الجمعة رکعتین فی بیته وابن عمر بعد النبی صلی الله علیه وسلم صلی فی المسجد بعد الجمعة رکعتین وصلی بعد الرکعتین اربعا **حدثنا** بذلك ابن ابی عمر نا سفیان عن ابن جریج **عن** عطاء قال رایت ابن عمر صلی بعد الجمعة رکعتین ثم صلی بعد ذلك اربعا **حدثنا** سعید بن عبد الرحمن المخزومی نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار قال ما رایت احدا انص للحدیث من الزهری وما رایت احد الدراهم اهون علیه منه ان کانت الدراهم عنده بمنزلة البعر **قال** ابو عیسی سمعت ابن ابی عمر یقول سمعت سفیان بن عیینة یقول کان عمرو بن دینار اسن من الزهری **باب** فیمن یدرك من الجمعة رکعة **حدثنا** نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمن وغیر واحد قالوا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من ادرك من الصلوة رکعة فقد ادرك الصلوة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **قالوا** من ادرك رکعة من الجمعة صلی الیها اخری ومن ادرکهم جلوسا صلی اربعا وبه یقول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب** فی القائلة یوم الجمعة **حدثنا** علی بن حجر نا عبد العزیز بن ابی حازم وعبد الله بن جعفر عن ابی حازم **عن** سهل بن سعد قال ما کنا نتغدی فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا نقیل الا بعد الجمعة **وفی** الباب عن انس بن مالك **قال** ابو عیسی حدیث سهل بن سعد حدیث حسن صحیح **باب** فیمن یتعس یوم الجمعة انه یتحول من مجلسه **حدثنا** ابو سعید الاشج نا عبدة بن سلیمان وابو خالد الاحمر عن محمد بن اسحق عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا نعس احدکم یوم الجمعة فلیتحول عن مجلسه ذلك **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی السفر یوم الجمعة **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو معاویة عن الحجاج عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس قال بعث النبی صلی الله علیه وسلم عبد الله بن رواحة فی سریة[1] فوافق ذلك یوم الجمعة فغدا اصحابه فقال اتخلف فاصلی مع رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم الحقهم فلما صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم راه فقال له ما منعك ان تغدو مع اصحابك قال اردت ان اصلی معك ثم الحقهم فقال لو انفقت ما فی الارض ما ادرکت فضل غدوتهم **قال** ابو عیسی هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه **قال** علی بن المدینی قال یحیی بن سعید قال شعبة لم یسمع الحکم من مقسم الا خمسة احادیث وعدها شعبة ولیس هذا الحدیث فی ما عدها شعبة وکان هذا الحدیث لم یسمعه الحکم من مقسم **وقد** اختلف اهل العلم فی السفر یوم الجمعة فلم یر[2] بعضهم باسا بان یخرج یوم الجمعة فی السفر ما لم تحضر الصلوة **وقال** بعضهم اذا اصبح فلا یخرج حتی یصلی الجمعة **باب** فی السواك والطیب یوم الجمعة **حدثنا** علی بن الحسن الکوفی نا ابو یحیی اسمعیل بن ابراهیم التیمی عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** البراء بن عازب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حق علی المسلمین ان یغتسلوا یوم الجمعة ولیمس احدهم من طیب اهله فان لم یجد فالماء له طیب **وفی** الباب عن ابی سعید وشیخ من الانصار قال **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم عن یزید بن ابی زیاد نحوه بمعناه **قال** ابو عیسی حدیث البراء حدیث حسن ورواية هشیم احسن من روایة اسمعیل بن ابراهیم التیمی **واسمعیل** بن ابراهیم التیمی یضعف فی الحدیث **ابواب العیدین باب**[3] فی المشی یوم

الجوزی ان هذا موضوع وحسنه جلال الدین السیوطی. **باب** ما جاء فی من یدرك من الجمعة رکعة قال ابو حنیفة وابو یوسف وسفیان من ادرك تشهد الجمعة فقد ادرکها وقال مالك والشافعی واحمد ومحمد من ادرك رکعة منها ادرکها ومن ادرك التشهد بنی علیه الظهر بلا استیناف واجاب الشیخان عن حدیث الباب ان قید الرکعة اتفاقی لان الرکعة کالصلوة واما الحکم فحکم مدرك الرکعة والتشهد واحد وتمسك الجمهور ایضا بمفهوم الحدیث وحمل الائمة الحدیث علی المسبوق کما فعلت فی ما مر من ادرك رکعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة وتمسك الشیخین بما لو رکتم فصلوا وما فاتکم فاتموا. **واعلم** انهم اختلفوا فی ان الجمعة فرض مستقل او مسقط للظهر ومعنی هذا ان بناء الظهر علی تحریمة الجمعة جائزة ام لا ثم من بنی الظهر علی تشهد الجمعة فهل یجهر بالقراءة او یسر فجهره الفقهاء وقال ابن تیمیة یجب الاسرار وقال الفقهاء بان القاضی یحکی الاذان لانه منفرد والمنفرد قاض والقضاء حکایة الاذان وقال ابن تیمیة انه منفرد ویجب الاسرار علی المنفرد والله اعلم بالصواب وللجمهور فی مسئلة الباب ما اخرجه النسائی فی ابواب الجمعة عن ابی هریرة وفی ابواب المواقیت عن ابن عمر من ادرك رکعة من الجمعة او غیرها فقد ادرکها الخ وفی روایة ابن عمر علة واما المسئلة فاختلف فیها الصحابة رضوان الله علیهم. **باب** ما جاء فی السفر یوم الجمعة. لو اراد المقیم السفر فان خرج قبل الزوال فبها وان تاخر الی ما بعد الزوال فلا یجوز له السفر بدون اداء الجمعة **باب** ما جاء فی الطیب والسواك یوم الجمعة. نسب الی مالك وجوب الغسل کما مر منا آنفا. **قوله** فالماء له طیب ای الغسل کاف وهذا من تبییل ع تجبة بینهم ضرب وجیع لا کما زعم رجل غبی ؛

---

[1] **قوله** فی سریة هی طائفة من الجیش اقصاها اربع مائة ۱۲

[2] **قوله** فلم یر بعضهم باسا الخ هو الصحیح عند بعض فقهائنا قال فی شرح المنیة والصحیح انه یکره السفر بعد الزوال قبل ان یصلی ولا یکره قبل الزوال ۱۲ [3] **قوله** ابواب العیدین قیل سمی العید عیدا لانه یعود وینکرر لاوقاته وهذا الوجه عام یصدق علی المواسم الاخر ایضا فزاد بعضهم قیدا آخر وقال یعود بالسرور والفرح والفرح والسرور فی عید الفطر لشکر نعمة تمام الصیام وفی الاضحی تمام نعمة الحج بالوقوف بعرفات الذی هو عمدة ارکانه والجمعة التی هی کل اسبوع شکر لنعمة صلوات الاسبوع فوضعوا الشکر کل طاعة عیدا حتی یکون سببا لمزیدها بحکم لئن شکرتم لازیدنکم واما الزکوة فلما لم یکن لادائها وقت معین ولم یتفق فیها اجتماع لم یقع لشکر تمامها عید مناسب کذا قالوا وقال بعضهم سمی العید عیدا تفاولا یعنی یرزق البقاء ویعود فی العام القابل کما سمیت القافلة قافلة فی ابتداء خروجها تفاؤلا لقفولها ای رجوعها شاملة وصلوة العیدین فرض علی مذهب ابی حنیفة کالجمعة وفی روایة واجب وقال تسمیته بالسنة من جهة ثبوته من دون الکتاب وعند صاحبیه سنة وعند الشافعیة نفل وجعلوه افضل النوافل وفی قوله سنة مؤکدة وقال مالك سنة واجبة ولعل الوجوب هناك بمعنی التاکید ویحتمل ان یکون المراد ما ذکر فی مذهب ابی حنیفة وعنده انها فرض کفایة ۱۲ ؛

قوت المغتذی (نا علی بن الحسن الکوفی) قال العراقی لم یتضح من هو اذ بهذه الطبقة ثلاثة الاول علی ابن الحسن بن سلیمان الکوفی کنیته ابو الحسن ویعرف بابی الشعثاء روی عنه م والثانی علی بن الحسن الکوفی روی عن عبد الرحمن بن سلیمان لمعانی بن عمران روی عنه ن والثالث علی بن الحسن الکوفی روی عن اسمعیل بن ابراهیم التیمی وروی عنه المصنف (حقا علی الناس ان یغتسلوا یوم الجمعة) قال العراقی نصب حقا مصدر بالفعل حذف ای حق حقا کقوله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم عمدا فعلته یا عمر (فالماء له الطیب) قال حق المشهور روایة طیب کقیل ای انه یقوم مقام الطیب ؛

العیدین حدثنا اسمٰعیل بن موسیٰ نا شریک عن ابی اسحٰق عن الحارث عن علی قال من السنۃ[1] ان تخرج الی العید ماشیا وان تاکل شیئا قبل ان تخرج قال ابوعیسیٰ ھذا حدیث حسن والعمل علی ھذا الحدیث عند اکثر اھل العلم یستحبون ان یخرج الرجل الی العید ماشیا وان لا یرکب الا من عذر باب[۳۷۶] فی صلوٰۃ العیدین قبل الخطبۃ حدثنا محمد بن المثنیٰ نا ابو اسامۃ عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر یصلون فی العیدین قبل الخطبۃ ثم یخطبون وفی الباب عن جابر وابن عباس قال ابوعیسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان صلوٰۃ العیدین قبل الخطبۃ ویقال ان اول من خطب قبل الصلوٰۃ مروان بن الحکم باب[۳۷۷] ان صلوٰۃ العیدین بغیر اذان ولا اقامۃ حدثنا قتیبۃ نا ابوالاحوص عن سماک بن حرب عن جابر بن سمرۃ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم العیدین غیر مرۃ ولا مرتین بغیر اذان ولا اقامۃ وفی الباب عن جابر بن عبد اللہ وابن عباس قال ابوعیسیٰ وحدیث جابر بن سمرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان لا یؤذن لصلوٰۃ العیدین ولا لشیٔ من النوافل باب[۳۷۸] القراءۃ فی العیدین حدثنا قتیبۃ نا ابوعوانۃ عن ابراھیم بن محمد بن المنتشر عن ابیہ عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی العیدین وفی الجمعۃ بسبح اسم ربک الاعلیٰ وھل اتاک حدیث الغاشیۃ وربما اجتمعا فی یوم واحد فیقرأ بھما وفی الباب عن ابی واقد وسمرۃ ابن جندب وابن عباس قال ابوعیسیٰ حدیث النعمان بن بشیر حدیث حسن صحیح وھکذا روی سفیان الثوری ومسعر عن ابراھیم بن محمد بن المنتشر مثل حدیث ابی عوانۃ واما ابن عیینۃ فیختلف[2] علیہ فی الروایۃ فیروی عنہ عن ابراھیم بن محمد بن المنتشر عن ابیہ عن حبیب بن سالم عن ابیہ عن النعمان بن بشیر ولا یعرف لحبیب بن سالم روایۃ عن ابیہ وحبیب بن سالم ھو مولی النعمان بن بشیر وروی عن النعمان بن بشیر احادیث وقد روی عن ابن عیینۃ عن ابراھیم بن محمد بن المنتشر نحو روایۃ ھؤلاء وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقرأ فی صلوٰۃ العیدین بقاف واقتربت الساعۃ وبہ یقول الشافعی حدثنا اسحٰق بن موسیٰ الانصاری نا معن بن عیسیٰ نا مالک عن ضمرۃ بن سعید المازنی عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ ان عمر بن الخطاب سأل ابا واقد اللیثی ماکان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ بہ فی الفطر والاضحیٰ قال کان یقرأ بقاف والقرآن المجید واقتربت الساعۃ وانشق القمر قال ابوعیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح حدثنا ھناد نا ابن عیینۃ عن ضمرۃ بن سعید بھذا الاسناد نحوہ قال ابوعیسیٰ ابوواقد اللیثی اسمہ الحارث بن عوف باب[۳۷۹] فی التکبیر فی العیدین حدثنا مسلم بن عمرو ابوعمرو الحذاء المدینی نا عبد اللہ بن نافع عن کثیر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کبر فی العیدین فی الاولیٰ سبعا قبل القراءۃ

ابواب العیدین

باب فی صلوٰۃ العیدین قبل الخطبۃ. السنۃ الخطبۃ بعد العیدین وتلقاہ الامۃ بالقبول وخالفھا مروان فانہ کان یجیء فی خطبۃ علیا رضی اللہ عنہ واستنکرہ الناس وکانوا لا یسمعون الخطبۃ فقدم الخطبۃ لیستمعوا وکانت خطبۃ الجمعۃ ایضا بعدھا الا انہ علیہ السلام کان یخطب فنفر الناس کلھم زعما منھم ان سمع الخطبۃ لیس بحتم فبقی اثنا عشر نفسا حولہ علیہ السلام فقدمھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما فی مراسیل ابی داؤد وثبت عن عثمان ایضا تقدیم الخطبۃ علی صلوٰۃ العید لیدرک الناس صلوٰۃ العید **باب** ان صلوٰۃ العید بلا اذان واقامۃ. ھکذا عمل الامۃ المحمدیۃ ولا یقال ان الاذان والاقامۃ امران حسنان فای حرج فیھما فانہ قد ثبت منہ علیہ السلام صلوٰۃ العیدین تسع سنۃ وما ثبتا عنہ وشبیہ من ھذا ماروی ان علیا رضی اللہ عنہ اتی المصلی فوجد رجلا یتطوع فنھاہ فقال الرجل اتعذب علی صلوتی فقال علی انک تعذب علی خلافک السنۃ وفی کتب الشافعیۃ یجوز فی صلوٰۃ العیدان ینادی فی الاسواق بالصلوٰۃ جامعۃ وقاسوا علی ثبوتھا فی صلوٰۃ الکسوف اخرجہ مسلم ص ۲۹۶ بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم منادیا بالصلوٰۃ جامعۃ فاجتمعوا الخ ولیس ھذا فی کتبنا واذن واقام ابن الزبیر وما وافقہ الامۃ (ف) قال الحذاق ان البدعۃ لیست الا سیئۃ. **باب** ماجاء فی القراءۃ فی العیدین. حدیث الباب یفید فی مقابلۃ من یدعی العمل بالحدیث فانہ یقول اذا اجتمع العید والجمعۃ فالجمعۃ عفو ومرفوع الباب یرد علیھم ولا مرفوع لھم نعم ثبت ماقالوا عن ابن الزبیر وبعض التابعین واما ما فی البخاری عن عثمان انہ صلی العید ثم قال للناس من اراد ان یذھب فلیذھب فلیس مرادہ العفو عن اھل المصر بل الاجازۃ لاھل القری الذین اجتمعوا. **باب** ماجاء فی التکبیر فی العیدین. قال ائمتنا الثلثۃ وسفیان الثوری ان التکبیرات الزوائد ستۃ ثلثۃ فی الاولیٰ قبل القراءۃ وثلثۃ فی الثانیۃ بعدھا وقال مالک واحمد والشافعی الزوائد ثنتی عشر تکبیرۃ قبل القراءۃ سبعۃ فی الاولیٰ خمسۃ فی الثانیۃ (**مسئلۃ**) فی کتب الاحناف ان تکبیر الرکوع فی ثانیۃ العید واجب بخلاف سائر الصلوات فانہ سنۃ فیھا ولو ترک التکبیر فی ثانیۃ العید تلزم سجدۃ السھو ثم قالوا ان لزمتہ سجدۃ السھو لا یسجد لہ مخافۃ اختلاط القوم واما الادلۃ فی مسئلۃ الباب فلھم حدیث الباب وفی سندہ کثیر بن عبد اللہ وھو متکلم فیہ وحسنہ الترمذی والبخاری وابن خزیمۃ وجرحہ احمد بن حنبل وقال الحافظ ابوالخطاب بن دحیۃ المغربی ان اقبح الاحادیث التی اخرجھا الترمذی وحسنھا روایۃ کثیر بن عبد اللہ فی تکبیرات العیدین واما ابن دحیۃ فتکلم فیہ فقیل انہ دفاع ولکنی لا اسلم نعم انہ رجل غیر مبال وقیل ان سلطان عصرہ قال لہ مختبرا ایاہ صنف التخریج علی کتاب شھاب القضاعی فشرحہ ابن دحیۃ ثم قال السلطان انی فقدتہ وصنف کتابا آخر علی الشھاب القضاعی فصنف کتابا وکان بین کتابیہ تفاوت بعید وتخالف فعلم السلطان انہ غیر مبال فعزلہ عن الدرس وایضا لابن دحیۃ کتاب التنویر فی مولد البشیر والنذیر لاثبات المولود الذی شاع فی ھذا العصر واحدثہ صوفی فی عھد سلطان اربل سنۃ ۶۰۴ ولم یکن لہ اصل من الشریعۃ الغراء ولم یکن التصنیف فی ھذہ البدعۃ یلیق بشان الحفاظ والمحدثین وللشوافع حدیث آخر اخرجہ ابوداؤد ص ۱۷۱ عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص بسند قوی وصححہ البخاری کما نقل الترمذی فی العلل الکبری سألت البخاری عن مختارہ فی تکبیرات العیدین فاختار ثنتی عشر تکبیرۃ بناء علی ماروی عبد اللہ بن عمرو بن العاص واما ادلتنا فمنھا ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۷۰ عن ابی موسیٰ الاشعری وقال کان یکبر اربع تکبیرات وضم بھا تکبیرۃ التحریمۃ فی الاولیٰ وتکبیرۃ الرکوع فی الثانیۃ والحدیث قوی مرفوع وفیہ ابوعائشۃ وقیل انہ مجھول الحال ولکنہ خطأ والحق انہ ثقۃ وھو والد محمد بن ابی عائشۃ موسیٰ بن ابی عائشۃ واعلی ما فی الباب لنا ما ھو من اجماعیات عمر رضی اللہ عنہ رواہ ابراھیم النخعی مرسلا بسند قوی فی معانی الآثار ص ۲۸۶ ویفیدنا ای الائمۃ الاربعۃ فی تکبیرات الجنازۃ ایضا ولنا حدیث آخر قولی قوی ما تمسک بہ احد من اصحابنا ویفیدنا فی تکبیرات العیدین والجنازۃ اخرجہ فی معانی الآثار ص ۴۰۰ ج ۲ عن بعض اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجال الحدیث کلھم معروفون الا وضین بن عطاء ووثقہ الحافظ فانہ اخرج من الطحاوی روایۃ تدل علی التسلیمتین فی الوتر وفی سندہ وضین بن عطاء ووثقہ الحافظ کما مر فی الوتر آخر استدلال الحافظ واما ثنتا عشر تکبیرۃ فجائزۃ عندنا فان فی العنایۃ ان ابا یوسف اتی بھا حین امرہ ھارون الرشید ولا یتوھم انہ کان من اولی الامر فانہ لو کان غیر جائز عندہ کیف اتبعہ وان کان والی الامر فلا بد من ان یقال انہ قائل بجوازھا وایضا فی الھدایۃ لو زاد الامام التکبیرات علی الستۃ یتبعہ الی ثنتی عشر تکبیرۃ فدل علی الجواز ولقد صرح محمد فی موطاہ

---

[1] قولہ من السنۃ ان تخرج الی العید ماشیا وعلیہ العمل عند الحنفیۃ قال فی متن در المختار ندب یوم الفطر اکلہ حلوا واستیاکہ واغتسالہ وتطیبہ ولبس احسن ثیابہ وادا فطرتہ ثم خروجہ ماشیا الی الجبانۃ والخروج الیھا سنۃ وان وسعھم المسجد الجامع ۱۲ [2] قولہ فیختلف علیہ ای اختلاف اصحاب ابن عیینۃ علی ابن عیینۃ والاختلاف انما ھو فی زیادۃ لفظ ابیہ بین حبیب بن سالم والنعمان بن بشیر ۱۲ تقریر:۔

وفی الآخرة خمسًا قبل القراءة **وفی** الباب عن عائشة وابن عمر وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث جدّ کثیر حدیث حسن وهو احسن شیٔ روی فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم واسمه عمرو بن عوف المزنی **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهکذا روی عن ابی هریرة انه صلی بالمدینة نحو هذه الصلوٰة وهو قول اهل المدینة **وبه** یقول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن ابن مسعود انه قال فی التکبیر فی العیدین تسع تکبیرات فی الرکعة الاولی خمس تکبیرات قبل القراءة وفی الرکعة الثانیة یبدأ بالقراءة ثم یکبر اربعا مع تکبیرة الرکوع وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا وهو قول اهل الکوفة وبه یقول سفیٰن الثوری **باب** ۲۷۸ صلوٰة قبل العیدین ولا بعدهما **حدثنا** ۵۱۸ محمود بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی انبأ نا شعبة عن عدی بن ثابت قال سمعت سعید بن جبیر یحدث **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج یوم الفطر فصلی رکعتین ثم لم یصل قبلها ولا بعدها **وفی** الباب عن عبد الله بن عمر وابی سعید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم به یقول الشافعی واحمد واسحٰق وقد رأی طائفة من اهل العلم الصلوٰة بعد صلوٰة العیدین وقبلها من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم والقول الاول اصح **حدثنا** ۵۱۹ الحسن بن حریث ابو عمار نا وکیع عن ابان بن عبد الله البجلی عن ابی بکر بن حفص وهو ابن عمر بن سعد بن ابی وقاص عن ابن عمر انه خرج یوم عید ولم یصل قبلها ولا بعدها وذکر ان النبی صلی الله علیه وسلم فعله **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۲۷۹ فی خروج النساء فی العیدین **حدثنا** ۵۲۰ احمد بن منیع نا هشیم نا منصور وهو ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ام عطیة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یخرج الابکار والعواتق وذوات الخدور والحیض فی العیدین فاما الحیض فیعتزلن المصلی ویشهدن دعوة المسلمین قالت احدٰهن یا رسول الله ان لم یکن لها جلباب قال فلتعرها اختها من جلبابها **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم عن هشام بن حسان عن حفصة ابنة سیرین عن ام عطیة بنحوه **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ام عطیة حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث ورخص للنساء فی الخروج الی العیدین وکرهه بعضهم وروی عن ابن المبارك انه قال اکره الیوم الخروج للنساء فی العیدین فان ابت المرأة الا ان تخرج فلیأذن لها زوجها ان تخرج فی اطمارها ولا تتزین فان ابت ان تخرج کذلك فللزوج ان یمنعها عن الخروج ویروی عن عائشة قالت لو رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم ما احدث النساء لمنعهن المسجد کما منعت نساء بنی اسرائیل ویروی عن سفیان الثوری انه کره الیوم الخروج للنساء الی العید **باب** ۲۸۰ ما جاء فی خروج النبی صلی الله علیه وسلم الی العید فی طریق ورجوعه من طریق اخر **حدثنا** ۵۲۱ عبد الاعلی بن واصل بن عبد الاعلی الکوفی وابو زرعة قالا نا محمد بن الصلت عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** ابی هریرة قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا خرج یوم العید فی طریق رجع فی غیره **وفی** الباب عن عبد الله بن عمر وابی رافع **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب وروی ابو تمیلة ویونس بن محمد هذا الحدیث عن فلیح بن سلیمان عن سعید بن الحارث **عن** جابر بن عبد الله **وقد** استحب بعض اهل العلم للامام اذا خرج فی طریق ان یرجع فی غیره اتباعا

ص ۱۴۰ بجوازها فانه قال وما اخذت به فهو حسن **قوله** واحسن شیٔ فی الخ لیس احسن شیٔ هذا بل ما فی ابی داؤد عن ابن عمرو بن عاص رض **قوله** واسمه عمرو بن عوف الخ ای اسم بدره **باب** ما جاء لا صلوٰة قبل العیدین ولا بعدهما عندنا تکره الصلوٰة قبل العیدین فی البیت والمصلی وفی البحر لا یصلی الاشراق ایضًا من یعتادها واما بعد العید فیصلی فی البیت ما شاء من النافلة رأیت فی بعض الآثار ان علیًا مر علی رجل یصلی بالمصلی فنهاه فقال الرجل ایعذبنی الله علی الصلوٰة قال علی نعم یعذب الله علی خلاف السنة **باب** ما جاء فی خروج النساء فی العیدین. اصل مذهبنا جواز خروج النسوان للعیدین ونهی ارباب الفتوی وفی مذهب غیرنا تضییق مما فی مذهبنا واما من یدعی العمل بالحدیث فیطعن علی الاحناف علی منعهم النسوان من خروجهن الی المصلی والمساجد وهذا من قلة التدبر ونقل اصل مذهبنا العینی من التوضیح علی البخاری للشیخ سراج الدین بن الملقن تلمیذ المغلطائی الحنفی اقول لقد ابعد العینی فی النجعة والحال ان المسئلة مذکورة فی الهدایة ص ۵۰ اوقالا یخرجن فی الصلوات کلها لانه لا فتنة لقلة الرغبة فلا یکره کما فی العید انتهی. وکذا روی فی الخروج الی العید فی حاشیة الهدایة من المبسوط. **قوله** العواتق جمع عاتق وانما یقال العاتق لانها عتقت عن خدمة الوالدین والحیض والمراد منهن ذوات الطمث لقرینة ویعتزلن المصلی واما لفظ الحیض فجمع حائض لا حائضة. **قوله** یشهدن دعوة المسلمین. لا یستدل بهذا علی الدعاء المعروف فی زماننا بعد صلوٰة العید فان المراد بالدعوة الاذکار التی فی الخطبة والمواعظ والنصح فان الدعوة عامة **باب** خروج النبی صلی الله علیه وسلم الی العیدین من طریق ورجوعه من طریق اخر. قیل انه للتفاؤل ای لئلا یکون فسخ ما فعل اول

قوله وجاء فی بعض الروایات ان ابن مسعود کان یکبر فی العیدین تسعا اربعا قبل القراءة ثم یکبر فیرکع وفی الثانیة یقرء فاذا فرغ کبر اربعا ثم رکع رواه عبد الرزاق فی مصنفه عن سفیان الثوری عن ابی اسحٰق عن علقمة والاسود وروی ایضا نحوه عن ابن عباس وانس والمغیرة بن شعبة وفی سنن ابی داؤد ان سعید بن العاص سأل ابا موسی الاشعری وحذیفة بن یمان کیف کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یکبر فی الاضحی والفطر قال ابو موسی کان یکبر اربعا علی الجنائز فقال حذیفة صدقت فقال ابو موسی کذلك کنت اکبر بالبصرة حیث کنت علیهم والیا کذا فی شرح الموطا لعلی القاری قال محمد فی الموطا قد اختلف الناس فی التکبیر فی العیدین فما اخذت به فهو حسن وافضل ذلك ما روی ابن مسعود انه یکبر فی کل عید تسعا خمسا واربعا فیهن تکبیرة الافتتاح وتکبیرة الرکوع ویوالی بین القراءتین ویؤخرها فی الاولی ویقدمها فی الثانیة وهو قول ابی حنیفة انتهی وروی محمد فی کتاب الآثار عن ابی حنیفة عن حماد عن ابراهیم عن عبد الله بن مسعود ۱۲ **۲ قوله** البکر العذراء والجمع الابکار ۱۲ قاموس **۳ قوله** العواتق جمع عاتق هی من بلغت الحلم او قاربته فعتقت عن قهر ابویها باستحقاق التزوج او الکریمة علی اهلها کذا فی المجمع او عتقت عن خدمة ابویها ۱۲ **۴ قوله** ذوات الخدور جمع خدر بکسر معجمة الستر او البیت والمراد من یقل خروجهن من البیوت ۱۲ مجمع البحار **۵ قوله** فیعتزلن الحیض هذا من باب علی الکلوفی البراغیث والامر بالاعتزال اما لئلا یلزم الاختلاف بین الناس من صلوٰة بعضهم وترک صلوٰة بعضهم او لئلا یتنجس الموضع او لئلا توذی ان حدث اذی منها ۱۲ عمدة القاری **۶ قوله** فلتعرها اختها من جلبابها بکسر جیم وسکون لام قمیص او خمار واسع ای لتعرها جلبابا لاحتیاج الیه او لتشرکها فیه ان کان واسعا او هو مبالغة ای یخرجن ولو اثنتان فی ثوب واحد ۱۲ **۷ قوله** رجع فی غیره لتشهد له الطریقان او اهلها او لیتبرک باهلها او لیستفتی فیها او لیتصدق علی فقرائها او لیزور قبور اقاربه فیها او لاظهار شعار الاسلام او لیغیظ المنافقین او لیسود او یرهبهم بکثرة من معه او لتخفیف الزحام او للتحذر من کید الاعداء ونحو ذلك ۱۲ **۸ قوله** اقول بناء علی النسخة التی فیها الحیض مؤخر عن الغفل اما التی هو فیها مقدم عنه فظاهر انه لیس من بابه ۱۲ ابو داؤد.

قوت المغتذی (والعواتق) ای الشواب جمع عاتق وهی امرأة شابة اول ما تدرك او من لم تبن من والدیها او تزوج بعد ادراکها او من قاربت بلوغا او ما بین ان تدرك الی ان تعنس قاله ابن السکیت (وذوات الخدور) کقلوس جمع کسب درهونا حجة بالبیت یجعل بها ستر فتکون بها الجاریة البکر وهی مخدرة ای خدرت فی الخدر والخدر البیت (جلباب) بجیم فلام فموحدتین کقرطاس ازار ورداء او ملحفة او مقنعة تغطی بها امرأة رأسها وظهرها وخدها او خمار (وروی ابو تمیلة) بفوقیة فمیم فلام کجهینة اسمه یحیی بن واضح

لهذا الحديث وهو قول الشافعي وحديث جابر كانه اصح **باب** في الاكل يوم الفطر قبل الخروج **حدثنا** الحسن بن الصباح البزار نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ثواب بن عتبة عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي **وفي** الباب عن علي وانس **قال** ابو عيسى حديث بريدة بن حصيب الاسلمي حديث غريب قال محمد لا اعرف لثواب بن عتبة غير هذا الحديث وقد استحب قوم من اهل العلم ان لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم شيئا ويستحب له ان يفطر على تمر ولا يطعم يوم الاضحى حتى يرجع **حدثنا** قتيبة نا هشيم عن محمد بن اسحق عن حفص بن عبيد الله بن انس **عن** انس بن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يفطر على تمرات يوم الفطر قبل ان يخرج الى المصلى **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح غريب **ابواب السفر** **باب** التقصير في السفر **حدثنا** عبد الوهاب بن عبد الحكم الورّاق البغدادي نا يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع **عن** ابن عمر قال سافرت

اولا اظهار الشوكة وكان الخلفاء والسلاطين يظهرون الشوكة يوم العيد ويوم الجمعة ولا يشبه هذا الرجوع برجوعه قهقرى **باب** الاكل يوم الفطر قبل الخروج يستحب الامساك الى الصلوة يوم الاضحى وان لم يمسك فلا كراهة اصلا كما ذكره على القاري في بعض رسائله ثم ظاهر الحديث ان استحباب الامساك لكل رجل يسمى اولا وهذا الامساك اسميه بالصوم لان الحديث يسمى صوم عشرة والحال ان صوم العاشر مكروه فالصوم في اليوم العاشر هو الصوم الى الصلوة **واعلم** ان الحكم بالكراهة التنزيهية بترك الاولى موقوف على دليل خاص وقريب من هذا ما في رد المحتار ص ۷۸۴ ان ترك المستحب لا يكون مكروها الا بدليل خاص :

ابواب السفر

باب التقصير في السفر ـ في هذا الباب مسائل عديدة ـ منها اداء التطوع في السفر قيل لا يتطوع المسافر اصلا ومنع البعض من اداءها في السفر منهم ابن تيمية اقول قد ثبت اداء الرواتب في السفر عنه عليه السلام احيانا لكن الاكثر اداء القبلية لا البعدية وقيل ان الثابت منه عليه السلام مطلق النافلة ليلا ونهارا وقيل ثبت النافلة المطلقة ليلا لا نهارا واقول اخر في هذه المسئلة وفي البحر عن محمد بن حسن انه كان لا يصلي الرواتب اذا كان في حال السير وكان يصليها في حال النزول ومن مسائل الباب قصر الصلوة والقصر واجب والاتمام غير جائز عند ابي حنيفة وقال ان القصر قصر الاسقاط وقال الشافعي ان الاتمام والقصر جائزان والقصر قصر الترفيه واما جمهور الصحابة والتابعين فموافق لابي حنيفة وكك قال ابن تيمية واطنب الكلام واتى بالروايات وصح انه سئل احمد عن الاتمام في السفر فقال احمد اسأل الله العافية عن هذه المسئلة وقال الشافعية اتم عثمان و عائشة ونقول بانهما اتما بالتاويل ثم اورد الحافظ على التاويلات من حيث التفقه لا من حيث الاسانيد واجاب عنها العيني واقول لا احتياج الى تقوية التاويلات تفقها من العيني فان ايرادات الحافظ لا يتوجه علينا بل يتوجه على عثمان وعائشة والواجب علينا اثبات انهما تاولا فنقول قد صح التاويلات بعضها من السنة وبعضها من الرواة واما مطلق التاويل فقد اخرج البخاري عن عروة قال انما تاولت عائشة كما تاول عثمان وفي ابي داود ص ۲۷۰ التاويلات من الرواة كما قال الزهري انه اجمع على الاقامة بعد الحج وقال ابراهيم النخعي ان عثمان اتخذها وطنا وقال الزهري ايضا ان عثمان اتخذ الاموال بالطائف كك روي انه صلى مخافة ان يراه الاعراب انه يقتصر فيقصرون في الحضر ايضا كما ثبت بسند صحيح ان اعرابيا قال لعثمان اني كنت رأيتك تقصر عاما ماضيا فقصرت السنة كلها زعما مني ان الصلوة ركعتان وبعض التاويلات مذكورة في الطحاوي ص ۴۴۷ لكن هذه ليست على جوابه من الاتمام حين انكر عليه الصحابة منهم ابن مسعود بل هنا ذكر مذهب عثمان حاصله ان القصر لمن كان في حال السير لا في حال النزول فانه قال لا قصر لجاب ولا هائم ولا تاجر وانما القصر لمن زاد وحمل المزاد ورحل وارتحل الخ وليس هذا مذهب احد من الاربعة وبعض وجوه التاويلات مذكورة في مصنف ابن ابي شيبة والسنن الكبرى للبيهقي وبعض التاويلات مروية عن لسانهما وروي عن عائشة قالت لا اقصر في السفر لاني لا اجد مشقة وايضا نقول ان عائشة انما اتمت بعد ارتحاله عليه الصلوة والسلام الى دار البقاء وايضا لما اتم عثمان انكر عليه الصحابة ومن المنكرين ابن مسعود كما في ابي داود ص ۲۷۰ وفي الروايات ان ابن مسعود استرجع على اتمام عثمان وفيه فقيل لابن مسعود انك عبت على عثمان ثم صليت خلفه اربعا فقال الخلاف شر الخ فقال الشافعية ان اقتداء ابن مسعود يدل على ان الاتمام عنده جائز وان كان الاولى القصر فانه لو لم يكن الاتمام جائزا اقتدى ابن مسعود خلف عثمان و الجواب عن هذا على مشربنا ان عثمان لما تاول فصار مجتهدا في مسئلة ومسئلة مجتهدة فيها فاذن اقتدى ابن مسعود خلف عثمان في المجتهد فيه وذلك جائز عندنا واجاب شمس الائمة السرخسي ان عثمان لما نكح بمكة وتاهل ثمه فصار مقيما فعليه اربع ركعات واما ابن مسعود فقال ان سنة النبي صلى الله عليه وسلم كان القصر بهنا في منى ولما اقمت فالاولى لك ان تقتدي خلف من يقصر ويكون الامام من يقصر لتكون سنة النبي صلى الله عليه وسلم باقية صورة ولا تكون انت اماما للناس لانك مقيم وتصلي اربعا ولكنه لما صلى بهم عثمان وكان مقيما صلى خلفه ابن مسعود اربعا لان صلوته هذه خلف من يزعمه انه مقيم فلا ذن لا ضير علينا وجواب شمس الائمة قوي لطيف فثبت ان اتمام عثمان بمنى واتمام عائشة لم يكن لكون الاتمام في السفر جائزا بل للتاويلات ثم تمسك الشافعية بحديث عائشة رض اخرجه النسائي ص ۲۱۳ والدارقطني بسند قوي قالت اعتمرت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة حتى اذا قدمت بمكة قالت يا رسول الله بابي انت قصرت وتممت وافطرت وصمت قال احسنت يا عائشة وما عاب علي الخ فدل على جواز الاتمام وان لم يثبت الاتمام عنه عليه السلام والشيخين ونسب النووي ص ۲۴۱ هذه رواية الدارقطني الى انها اخرجها مسلم والحال انها ليست في مسلم اصلا فالجواب عن الحديث بانه مرعليه الحافظ وابن تيمية رح وابن قيم في زاد المعاد ص ۱۳۳ وقال انه كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم اقول لا يقال ما قال ابن تيمية نعم يمكن ان يعلل الحديث فان سنده قوي برجال ثقات ثم قيل ان في سنن الدارقطني تصحيفا فانه ذكر في لفظ كان يصوم ويفطر ويتم ويقصر والصحيح كان يقصر اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتتم اي عائشة رض وكان يفطر وتصوم اي عائشة رض والله اعلم ـ وكك قال ابن تيمية وابن حجر بانه تصحيف في الدارقطني واما الرواية التي مرت عن عائشة رض فقال ابن تيمية انها كذب واعلها ابن كثير بانه عليه السلام لم يخرج معتمرا في رمضان الا في فتح مكة ولم يعتمر ثمه والله اعلم فقال الشافعية ان لفظ في رمضان لعله سهو من الراوي بانه عليه السلام خرج في رمضان ثم ذهب الى حنين ثم رجع عنها واعتمر في ذي القعدة واعل الحافظ ايضا في بلوغ المرام تلك الرواية واشار الى وجه التعليل في تلخيص الحبير بان عائشة رض لو كانت عندها هذا الحديث منه عليه السلام لما احتاجت الى التاويل عند اتمامها وفي الصحيحين عند عروة تاولت كما تاول عثمان اقول لا يصح هذا وجها للتعليل وجواب الحديث على تقدير صحته انه عليه السلام قال لعائشة رض احسنت ولا يدل هذا على اجازة الاتمام بل هذا اغماض عما فعلت لعدم علمها بالمسئلة كما قلت في سنتي الفجر وكما في ابي داود ص ۴۹ قصة رجلين تيمما وقائع اخر ويمكن ان يقال ان اتمام عائشة رض كان في مكة لا في طريق مكة فانه عليه السلام لما فتح الله عليه مكة زعمت عائشة رض انه عليه السلام يقيم اياما كثيرة في مكة واقام النبي صلى الله عليه وسلم في مكة خمسة عشر يوما او سبعة عشر او ثمانية عشر او تسعة عشر يوما على اختلاف الروايات ورواية خمسة عشر في ابي داود بسند قوي وما اراد النبي صلى الله عليه وسلم ——— الاقامة بمكة بل كان يريد ان يخرج الى حنين غدا او بعد غد فمضى في هذه الايام الكثيرة ثم خرج الى حنين وبلغ عائشة رض انه عليه السلام كان يقصر بمكة في هذه الايام فقالت قصرت واتممت وافطرت و صمت فاذن كان صومها وصلوتها صوم المقيم وصلوته وتحسينه عليه السلام على هذا وهذا الجواب متحمل فقد شئ على مسائلنا فالحديث لا يدل على جواز الاتمام في السفر ووفور ذخيرة الاحاديث وتعامل السلف يرد جواز الاباحة ثم تمسك الشافعية بآية لا جناح عليكم ان تقصروا الخ فدل لفظ لا جناح على ان اتمام الصلوة ايضا جائز والقصر ليس بضروري والمشهور في الجواب بانهم زعموا ان في القصر نقصان الصلوة واساءة فقال الله رد الذلك الزعم

قوت المغتذي

(عن ثواب بن عتبة) بمثلثة فواو فموحدة كسحاب ليس له عند المصنف الا هذا وليس له بقية الست شئ (لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي) قال المهلب بن ابي صفرة انما كان يأكل يوم فطره قبل غدوه لصلاته لئلا يظن ظان ان الصوم يلزم اذا حتى تصلى صلاة العيد وهذا مفقود يوم الاضحى وابن قدامة انما اكل قبله لاظهار مبادرة لامتثال امره تعالى بالفطر على خلاف عادته والاضحى خلافه مع ما به من ندب فطره على شئ من اضحيته ۱۲ :

مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکر وعمر وعثمان فکانوا یصلون الظہر والعصر رکعتین رکعتین لا یصلون قبلہا ولا بعدہا وقال عبد اللہ لو کنت مصلیا قبلہا او بعدہا لاتممتہا **وفی** الباب عن عمر وعلی وابن عباس وانس وعمران بن حصین وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث یحیی ابن سلیم مثل ہذا **وقال** محمد بن اسمٰعیل وقد روی ہذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن رجل من آل سراقۃ عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی وقد روی عن عطیۃ العوفی عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتطوع فی السفر قبل الصلوۃ وبعدہا وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقصر فی السفر وابوبکر وعمر وعثمان صدرا من خلافتہ **والعمل** علی ہذا عند اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم قد روی عن عائشۃ انہا کانت تتم الصلوۃ فی السفر **والعمل** علی ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ وہو قول الشافعی واحمد واسحق الا ان الشافعی یقول التقصیر رخصۃ لہ فی السفر فان اتم الصلوۃ اجزأ عنہ **حدثنا** ۵۲۵ احمد بن منیع نا ہشیم نا علی بن زید بن جدعان **عن** ابی نضرۃ قال سئل عمران بن حصین عن صلوۃ المسافر فقال حججت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی رکعتین وحججت مع ابی بکر فصلی رکعتین ومع عمر فصلی رکعتین ومع عثمان ست سنین من خلافتہ او ثمان سنین فصلی رکعتین **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۵۲۶ قتیبۃ نا سفین بن عیینۃ **عن** محمد بن المنکدر وابراہیم بن میسرۃ انہما سمعا انس بن مالک قال صلینا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم الظہر بالمدینۃ اربعا وبذی الحلیفۃ العصر رکعتین ہذا حدیث صحیح **حدثنا** ۵۲۷ قتیبۃ نا ہشیم عن منصور ابن زاذان عن ابن سیرین **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من المدینۃ الی مکۃ لا یخاف الا رب العلمین

لاجناح علیکم الخ والجواب الصحیح بان فی الآیۃ تفسیرین قیل ان القصر المذکور فی الآیۃ قصر العدد ـــــــ والآیۃ نازلۃ فی قصر صلوۃ المسافر لآیۃ اذا ضربتم فی الآیۃ ولزم اشکال علی ہذا التفسیر وہذا تفسیر بعض وقیل ان الآیۃ واردۃ فی قصر الصفۃ والہیأۃ ای فی صلوۃ الخوف وہذا القول قول آخرین من ابن جریر وابن کثیر وصاحب البدائع من الاحناف وغیرہم ویؤیدہم آیۃ القرآن فان المذکور فیہا قصر الخوف فالآیۃ واردۃ فی قصر الخوف والی ہذا ذہب جماعۃ من الصحابۃ واما قید واذا ضربتم فی الارض فبان اکثر وقائع صلوتہ علیہ السلام صلوۃ الخوف ووقائع السفر الا واقعۃ غزوۃ الاحزاب فی المدینۃ فاتفق السفر مع صلوۃ الخوف واما نزول آیۃ القصر قبل غزوۃ الاحزاب او بعدہا فمختلف فیہ قال الشافعیۃ نزولہا بعدہا وترکہ علیہ السلام الصلوۃ فی غزوۃ الخندق کان لعدم نزول القصر فیہا ویجوزون الصلوۃ حال المسایفۃ ونقول ان وجہ تاخیرہ علیہ السلام الصلوات عدم جواز الصلوۃ حالۃ المسایفۃ وقال المالکیۃ ان وجہ التاخیر ان الصحابۃ کانوا قریب اربع عشرۃ مائۃ رجل فما فرغوا من الوضوء الا وغرب الشمس وہذا لا یجری الا فی تاخیر العصر لا فی غیرہا وتاخیر غیرہا ایضا ثابت فعلی ہذا القول لا یمکن للشافعیۃ الاستدلال علی قصر العدد لان ورود الآیۃ فی قصر الصفۃ لا قصر العدد ثم ہہنا صور اربعۃ الخوف والسفر ففیہ قصر العدد والصفۃ والخوف فقط وفیہ قصر الصفۃ والسفر فقط وفیہ قصر العدد وعدمہما فعدمہما وان قیل یرد علی ہذا التفسیر روایۃ مسلم ص ۲۴۱ انہا صدقۃ تصدق اللہ بہا علیکم فاقبلوا صدقتہ الخ فان قصر الخوف مشروط بشرط الخوف بخلاف السفر فدل ان الآیۃ فی قصر العدد والجواب ما فی ترجمۃ الموطا للشاہ ولی اللہ ان فی السفر بلا خوف قصر عدد ایضا صدقۃ ولکنہ تشریع مستانف وعبارۃ شرح الموطا ص ۴۹ ہذہ استدلال کردہ اند بر اتفاقی بودن قید بحدیث مسلم عن یعلی بن امیۃ فقیر میگوید کہ این استدلال مدخول است زیرا کہ می گوئیم کہ معنی جواب آں است کہ قصر مسافۃ شرع جدید است وتخفیف از ابتداء از خدائے تعالی انتہی ملخصا فلا تکون الآیۃ ایضا دلیل الشافعیۃ واما استدلالات الاحناف وغیرہم فکثیرۃ ذکرہا الطحاوی والطنب ابن تیمیۃ ولا استوعبہا فانی استوعب الاجوبۃ مہما امکن ولا استوعب الاحتجاجات ومنہا حدیث الصحیحین عن عائشۃ کانت الصلوات رکعتین رکعتین ثم زیدت فیہا بعد الہجرۃ الی المدینۃ واقرت صلوۃ السفر الخ فدل الحدیث علی ان قصر المسافر لیس بقصر بل علی اصلہ فکیف قلتم ایہا الشافعیۃ ان فی الآیۃ قصر عدد فانہ یقتضی ان تکون صلوۃ المسافر مقصورۃ لا علی ما کانت قبل وحدیث عائشۃ یدل علی ان صلوۃ المسافر باقیۃ علی ما کانت قبل وان قیل ان ظاہر القرآن یدل علی القصر فنقول اولا انہ قصر الصفۃ لا قصر العدد وثانیا ان اول الآیۃ ای اذا ضربتم فی قصر العدد وباقیہا فی قصر الصفۃ فاذن قولکم ایہا الشافعیۃ بان الآیۃ نزلت فی قصر العدد ان حکم القصر بعد الآیۃ لیس بصحیح ولو قالوا بہذا فعلیہم اثبات ان المسافر والمقیم کانا یتمان بعد الہجرۃ الی المدینۃ ثم انزل اللہ قصر صلوۃ المسافر فی الآیۃ بعد الہجرۃ الی المدینۃ فی السنۃ الرابعۃ واما نحن فنقول بعد تسلیم ان الآیۃ فی القصر فی العدد وان المسافر کان یصلی رکعتین بعد الہجرۃ ثم نزلت الآیۃ بعد کون الحکم مشروعا کما فی آیۃ الوضوء نزلت بعد العمل بالوضوء بازید من عشرین سنۃ او نقول ان اول الآیۃ ای قصر العدد تمہید لبیان صفۃ صلوۃ الخوف ومن البداہۃ ان المقدمۃ الممہدۃ تکون معلومۃ قبل فاذن اطلاق القصر علی صلوۃ المسافر لیس بحقیقۃ بل توسع فالحاصل ان دعواکم ان قصر صلوۃ المسافر بعد نزول الآیۃ وکانت قبل اتماما یردہ حدیث عائشۃ ثم اجاب الحافظ فی الفتح بان مراد حدیث عائشۃ رض واقرت صلوۃ السفر الخ ای لمن اراد القصر ثم قال کانت صلوۃ المقیم والمسافر اربعا فی المدینۃ ثم نزلت الآیۃ لقصر العدد فی السنۃ الرابعۃ فیلزم اذن تسلیم النسخین فی حکم واحد ای فی صلوۃ المسافر ویتجنب العلماء من النسخین فی حکم واحد مہما امکن وایضا قول الحافظ نافذ فی محل الحدیث لکنہ یجب ان یکون لہ اصل یجمع اجزاءہ والحال انہ لا مرفوع ولا اثر ولا اصل یدل علی ان صلوۃ المسافر کانت اربعا فی المدینۃ ولا تمسک بلفظ القرآن ان تقصروا الخ فلا یصح بہ لما ذکرت اولا انہ بیان حکم سابق او تمہید حکم قصر الصفۃ وتوارد الروایات یدل علی ان قول الحافظ مستبعد فان فی کتاب الطحاوی ص ۲۴۵ عن عمر رض صلوۃ السفر رکعتان تمام لیس بقصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم الخ فدل علی نفی الاربع فی حق المسافر وفیہ عن ابن عمر وابن عمرو بن العاص مرفوعا صلوۃ السفر رکعتان وہی تمام الخ وفی سندہ جابر الجعفی وفیہ عن عمر لفظ شدید قال بعد ذکر قصر الصلوۃ من خالف السنۃ فقد کفر الخ وادلتنا محصاۃ فی موضعہا **قولہ** لاتممتہا ای انہا لو شرعت لکان اتمام الفریضۃ اولی فہذا یدل علی ان القصر قادح فی السنن فجواب ہذا القدح ما ذکرہ النووی فی شرح مسلم ص ۲۴۲ فجوابہ ان الفریضۃ متحتمۃ فلو شرعت تامۃ لتحتم اتمامہا واما النوافل فالی خیرۃ المکلف فالرفق بہ ان تکون مشروعۃ ویتخیر ان شاء فعلہا وحصل ثوابہا وان شاء ترکہا ولا شئ علیہ الخ **قولہ** صدقۃ من خلافتہ الخ ہذا متعلق بعثمان فقط ولم یثبت عنہ علیہ السلام او الشیخین الا القصر وجواب عمل عثمان وعائشۃ مر سابقا **قولہ** اتم الصلوۃ اجزأ عنہ الخ ای یقع فرضا وعند ابی حنیفۃ رکعتان نافلۃ والمصلی مرتکب الکراہۃ تحریما **قولہ** حدثنا احمد بن منیع نا ہشیم الخ فی سند حدیث الباب علی بن زید بن جدعان وہو سئ الحفظ ولذا لم آخذ حدیثہ فی باب الوضوء بالنبیذ والحال ان

۱؎ **قال** ابن الملک ذہب الشافعی الی جواز القصر والاتمام فی السفر وعند ابی حنیفۃ لا یجوز الاتمام بل یاثم ذکرہ علی واستدل ابو حنیفۃ لما رواہ البخاری عن عائشۃ رض قالت الصلوۃ اول ما فرضت رکعتان فاقرت صلوۃ السفر واتمت صلوۃ الحضر قال الزہری فقلت لعروۃ ما بال عائشۃ تتم قال تاولت ما تاول عثمان انتہی قال العینی حدیث عائشۃ واضح فی ان الرکعتین للمسافر فرض فلا یجوز خلافہ ولا الزیادۃ علیہ وعند النسائی بسند صحیح عن عمر بن الخطاب صلوۃ السفر رکعتان تمام غیر قصر علی لسان نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم وعند ابن حزم صحیح عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صلوۃ السفر رکعتان من ترک السنۃ کفر وعن ابن عباس من صلی فی السفر اربعا کمن صلی فی الحضر رکعتین وہو قول عمر وعلی وابن عباس وابن مسعود وجابر وابن عمر والثوری اما اتمام عثمان رض اختلفوا فی تاویلہ قیل انہ رای القصر والاتمام جائزین وقیل لانہ تاہل بمکۃ وقیل لان الاعراب حضروا معہ ففعل ذلک لئلا یظنوا ان فرض الصلوۃ رکعتان ابدا ای حضرا وسفرا لکن بقی الاشکال فی اتمام عائشۃ لانہا اخبرت بفرضیۃ الرکعتین فی حق المسافر ثم انہا کیف تتم فلذا سال الزہری عن عروۃ ما بال عائشۃ تتم فاجاب بقولہ تاولت ما تاول عثمان فاجیب بان سبب اتمام عثمان انہ کان یری القصر مختصا بمن کان شاخصا سائرا واما من اقام فی اثناء السفر فہو یتم لانہ فی حکم المقیم والدلیل علیہ ما رواہ احمد باسناد حسن عن عباد ابن عبد اللہ بن الزبیر قال لما قدم علینا معاویۃ رض حاجا صلی بنا الظہر رکعتین بمکۃ ثم انصرف الی دار الندوۃ فدخل علیہ مروان وعمرو بن عثمان فقالا لقد عبت امر ابن عمک قال وکان عثمان اتم الصلوۃ اذا قدم مکۃ ثم اذا خرج الی منی وعرفۃ قصر الصلوۃ فاذا فرغ من الحج واقام بمنی اتم الصلوۃ انتہی فہذا التاویل یرتفع الاختلاف بین خبر عائشۃ رض وفعلہا انتہی کلام العینی ملتقطا من المقامات المختلفۃ ۱۲

فصلی رکعتین **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوٰة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا یحیی بن ابی اسحٰق الحضرمی **نا** انس بن مالك قال خرجنا مع النبی صلی الله علیه وسلم من المدینة الی مکة فصلی رکعتین قال قلت لانس کم اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم بمکة قال عشرا **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم انه اقام فی بعض اسفاره تسع عشرة یصلی رکعتین **قال** ابن عباس فنحن اذا اقمنا ما بیننا وبین تسع عشرة صلینا رکعتین وان زدنا علی ذلك اتممنا الصلوٰة وروی عن علی انه قال من اقام عشرة ایام اتم الصلوٰة وروی عن ابن عمر انه قال من اقام خمسة عشر یوما اتم الصلوٰة وروی عنه ثنتی عشرة **وروی** عن سعید بن المسیب انه قال اذا اقام اربعا صلی اربعا وروی ذلك عنه قتادة وعطاء الخراسانی وروی عنه داود بن ابی هند خلاف هذا واختلف اهل العلم بعد ذلك فاما سفیان الثوری واهل الکوفة فذهبوا الی توقیت خمس عشرة وقالوا اذا اجمع علی اقامة خمس عشرة اتم الصلوٰة وقال الاوزاعی اذا اجمع علی اقامة ثنتی عشرة اتم الصلوٰة وقال مالك والشافعی واحمد اذا اجمع علی اقامة اربع تم الصلوٰة واما اسحاق فرای اقوی المذاهب فیه حدیث ابن عباس قال **لانه** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم تاوله بعد النبی صلی الله علیه وسلم اذا اجمع علی اقامة تسع عشرة اتم الصلوٰة ثم اجمع اهل العلم علی ان للمسافر ان یقصر مالم یجمع اقامة وان اتی علیه سنون **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن عاصم الاحول عن عکرمة **عن** ابن عباس قال سافر رسول الله صلی الله علیه وسلم سفرا فصلی تسعة عشر یوما رکعتین رکعتین قال ابن عباس فنحن نصلی فیما بیننا وبین تسع عشرة رکعتین رکعتین فاذا اقمنا اکثر من ذلك صلینا اربعا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب صحیح **باب** ما جاء فی التطوع فی السفر **حدثنا** قتیبة نا اللیث بن سعد عن صفوان بن سلیم عن ابی بسرة الغفاری **عن** البراء بن عازب قال صحبت رسول الله صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سفرا فما رایته ترك الرکعتین اذا زاغت الشمس قبل الظهر **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث البراء حدیث غریب قال وسالت محمدا عنه فلم یعرفه الا من حدیث اللیث بن سعد ولم یعرف اسم ابی بسرة الغفاری وراٰه حسنا وروی عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم کان لا یتطوع فی السفر قبل الصلوٰة ولا بعدها وروی عنه عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کان یتطوع فی السفر ثم اختلف اهل العلم بعد النبی صلی الله علیه وسلم فرای بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان یتطوع الرجل فی السفر **وبه** یقول احمد واسحاق ولم یر طائفة من اهل العلم ان یصلی قبلها ولا بعدها ومعنی من لم یتطوع فی السفر قبول الرخصة ومن تطوع فله فی ذلك فضل کثیر وهو قول اکثر اهل العلم یختارون التطوع فی السفر **حدثنا** علی بن حجر نا حفص بن غیاث عن حجاج عن عطیة عن ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم الظهر فی السفر رکعتین وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وقد رواه ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع عن ابن عمر **حدثنا** محمد بن عبید المحاربی نا علی بن هاشم عن ابن ابی لیلی عن عطیة ونافع **عن** ابن عمر قال صلیت مع النبی صلی الله علیه وسلم فی الحضر والسفر فصلیت معه فی الحضر الظهر اربعا وبعدها رکعتین وصلیت معه فی السفر الظهر رکعتین وبعدها رکعتین والعصر رکعتین ولم یصل بعدها شیئا والمغرب فی الحضر والسفر سواء ثلث رکعات لا ینقص فی حضر ولا سفر وهی وتر النهار وبعدها رکعتین **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن سمعت محمدا یقول ما روی ابن ابی لیلی حدیثا اعجب الی من هذا **باب** ما جاء فی الجمع بین الصلوتین **حدثنا** قتیبة نا اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الطفیل **عن** معاذ بن جبل ان النبی صلی الله علیه وسلم کان فی غزوة

فی مسند احمد روایة لنا للوضوء بالنبیذ بسند علی بن زید ومن عادتنا النقد الشدید فی المفیدة لنا واغماض شئ فی غیرها بخلاف غیرنا فان اکثر نقدهم فی ما یخالفهم ولقد سلمت التوبیخ فی کثیر بن عبد الله والحال انه یعضرنا فی مواضع۔ **قوله** الظهر بالمدینة اربعا الخ نقول ان المسافر یصیر مسافرا بعد انفصاله من ابنیة المصر بل هذا الحدیث دلیل لنا فی هذه المسئلة ولا یجوز الاستدلال ایضا بهذا علی مذهب اهل الظاهر بجواز القصر ولو علی ثلثة امیال فان ذا الحلیفة لم تکن منتهی القصر بل المقصود کان مکة **قوله** لا یخاف الا رب العالمین یرید ان قید ان خفتم اتفاقی فی حق صلوٰة المسافر **قوله** الشافعی واحمد واسحٰق الخ لا یقول احمد بجواز الاتمام کما حررت انه قال اسال الله العافیة من هذه المسئلة وقال ابن تیمیة الحنبلی بعدم جواز الاتمام۔ **باب** ما جاء فی کم تقصر الصلوٰة مسافة القصر عند الشافعی واحمد ثمانیة واربعون میلا وعندنا مسیرة ثلثة ایام بسیر وسط وفی الهدایة عن ابی حنیفة قدر ثلثة مراحل الخ والفرق بین الاول والثانی ان فی الاول اعتبار سیر المسافر وفی الثانی اعتبار المسیر والمسافة واقوال الاحناف فی مسافة القصر کثیرة ذکرها فی البحر والاقوال من ستة عشر فرسخا الی اثنین وعشرین فرسخا وفی قول ثمانیة واربعون میلا وهو المختار لانه موافق لاحمد والشافعی۔ واما المیل ففی النووی شرح مسلم ص ۲۴۱ ان المیل الهاشمی ستة الاف ذراع والذراع اربعة وعشرون اصبعا معترضة معتدلة والاصبع ستة شعیرات معترضات معتدلات وامادة الاقامة فعند الشافعی اربعة ایام وعندنا خمسة عشر یوما ومذاهب اخر ولا مرفوع لاحد ولکل واحد آثار ولنا اثر ابن عمر فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن۔ **قوله** قال عشرا الخ ای فی حجة الوداع واما فی فتح مکة فاقام بمکة خمسة عشر یوما او سبعة عشر او تسعة عشر او ثمانیة عشر۔ **قوله** لانه روی عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم تاوله الخ هذا اجتهاد ابن عباس والاجتهاد هذا بعید لانه لما اقام النبی صلی الله علیه وسلم تسعة عشر یوما وقصر لا یدل ان بعد هذه الایام یکون اتماما فانه یمکن انه لو اقام بعده ایضا لقصر الصلوٰة فلا یصح الاحتجاج بهذه الا انه قواه ابن رشد لتقویة شئ فی البدایة بان الاصل الاتمام واما القصر فمن عارض السفر فاذا ثبت القصر الی هذه الایام نعمل بعده بالاصل ای بالاتمام وعلی هذه التقویة یمکن ان یقال ان ابن عمر زعم ان النبی صلی الله علیه وسلم اقام خمسة عشر یوما بمکة فی فتح مکة فانه لم یعتبر ثلثة ایام التی قبل الفتح وکانت تلك الایام مشغولة بالوقعات واستقرار الفتح فکان الباقی خمسة عشر یوما وهذا انما یکون لو کان بناء قوله علی فعله علیه السلام هذا والله اعلم وعلمه اتم **باب** التطوع فی السفر المسئلة مرت بتفصیلها کما ینبغی۔ **قوله** ابن ابی لیلی الخ محمد بن ابی لیلی ضعفه البخاری الا فی هذا الحدیث فانه قال هو اعجب الی ویفیدنا هذا الحدیث فی مسئلة الوتر لان وتر النهار یکون مثل کل وتر اللیل فی ثلث رکعات بتسلیمة واحدة **باب** ما جاء فی الجمع بین الصلوتین المذاهب مرت سابقا واقول ان الاحادیث علی ثلثة اقسام وشواهد بعضها یدل علی الجمع الفعلی وبعضها یوهم الجمع الوقتی وبعضها یدل علی الجمع مطلقا وکان الشوکانی یقول بالجمع الوقتی ثم رجع عنه وصنف رسالة فی رده وسماها تشنیف السمع بابطال ادلة الجمع وحدیث الباب عجیب الشان فان رجاله کلهم ثقات ویقال انه اعلی ما فی الباب للشافعیة حجة الجمع وقتا وقال البخاری ان الحدیث موضوع لانه سال قتیبة عن من کان شریکا معه حین سمع الحدیث من اللیث قال خالد للمدائنی یقال هذا الرجل الشقی کان کذابا وضاعا فانه کان یکتب الاحادیث الموضوعة شبیه خط المحدثین ویضع ذلك القرطاس فی کتب المحدثین وکان یرویها زعما عنه ان هذه الاحادیث کتبتها بنفسی واخرج الحاکم نظیره فی اربعینه واشار

قوله فذهبوا الی توقیت خمس عشرة قال محمد فی کتاب الآثار حدثنا ابو حنیفة ثنا موسی بن مسلم عن مجاهد عن عبد الله بن عمر قال اذا کنت مسافرا فوطنت نفسك علی اقامة خمس عشرة فاتم الصلوٰة وان کنت لا تدری فاقصر قال محمد وبه ناخذ وهو قول ابی حنیفة وفی الهدایة وهو ماثور عن ابن عباس وابن عمر قال ابن الهمام اخرج الطحاوی عنهما فذکر حدیثهما والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی (عن ابی بسرة الغفاری) بموحدة فسین فراء کغرفة تابعی لم یسم ولم یرو عنه غیر صفوان بن سلیم فماله بالکتب الا هذا عند المصنف ره وربما اشتبه علی من لم یتنبه له بابی بصرة الغفاری بموحدة فصاد فراء کرحمة وهو صحابی اسمه جمیل بجاء کزبیر (عن البراء بن عازب قال صحبت النبی صلی الله علیه وسلم ثمانیة عشر سفرا) بسین ففاء کسبب قال حق کذا وقع باصول صحیحة وبعض نسخه بدل شهرا فهو غلط۔

تبوك اذا ارتحل قبل زيغ الشمس اخر الظهر الى ان يجمعها الى العصر فيصليهما جميعا واذا ارتحل بعد زيغ الشمس عجل العصر الى الظهر وصلى الظهر والعصر جميعا ثم سار وكان اذا ارتحل قبل المغرب اخر المغرب حتى يصليها مع العشاء واذا ارتحل بعد المغرب عجل العشاء فصلاها مع المغرب **وفي** الباب عن علي وابن عمر وانس وعبد الله بن عمرو وعائشة وابن عباس واسامة بن زيد وجابر **قال** ابو عيسى وروى علي بن المديني عن احمد بن حنبل عن قتيبة هذا الحديث **وحديث** معاذ حديث حسن غريب تفرد به قتيبة لا نعرف احدا رواه عن الليث غيره **وحديث** الليث عن يزيد بن ابي حبيب عن ابي الطفيل عن معاذ حديث غريب والمعروف عند اهل العلم حديث معاذ من حديث ابي الزبير عن ابي الطفيل عن معاذ ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع في غزوة تبوك بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء رواه قرة بن خالد وسفيان الثوري ومالك وغير واحد عن ابي الزبير المكي وبهذا الحديث يقول الشافعي واحمد واسحق يقولان لا بأس بأن يجمع بين الصلوتين في السفر في وقت احدهما **حدثنا** هناد نا عبدة عن عبيد الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر انه استغيث على بعض اهله فجد به السير واخر المغرب حتى غاب الشفق ثم نزل فجمع بينهما ثم اخبرهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك اذا جد به السير **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في صلوة الاستسقاء **حدثنا** يحيى بن موسى نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهري عن عباد بن تميم عن عمه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج بالناس يستسقي فصلى بهم ركعتين جهر بالقراءة فيهما وحول رداءه ورفع يديه واستسقى واستقبل القبلة **وفي** الباب عن ابن عباس وابي هريرة وانس وابي اللحم **قال** ابو عيسى حديث عبد الله بن زيد حديث حسن صحيح وعلى هذا العمل عند اهل العلم وبه يقول الشافعي واحمد واسحق واسم عباد بن تميم هو عبد الله بن زيد بن عاصم المازني **حدثنا** قتيبة نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن ابي هلال عن يزيد بن عبد الله **عن** عمير مولى ابي اللحم عن ابي اللحم انه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عند احجار الزيت يستسقي وهو مقنع بكفيه يدعو **قال** ابو عيسى كذا قال قتيبة في هذا الحديث عن ابي اللحم ولا نعرف له عن النبي صلى الله عليه وسلم الا هذا الحديث الواحد وعمير مولى ابي اللحم قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث وله صحبة **حدثنا** قتيبة نا حاتم

الترمذي ايضا الى اعلال الحديث وتعجب المحدثون ان ليثا من مشاهير الفقهاء وحفاظ الحديث وله تلامذة يبلغ مائتين ولا يروي هذا الحديث عنه الا قتيبة بن سعيد وحديث الباب يدل على الجمع تقديما والجمع تاخيرا وقال ابو داود ما صح شئ في جمع التقديم واجاب الاحناف عن حديث الباب بعد قبول صحته ان المراد ههنا هو الجمع فعلا وان قيل فلم وزع الراوي الى الارتحال بعد الزوال وقبل الزوال وتقسيمه يدل على الجمع الوقتي جمع تقديم هو تاخير قلت انه عليه السلام كان اذا اراد ان يرتحل بعد الزوال كان يقعد ولا يسير الى حين يمكن فيه الجمع فعلا ويجمع بين الظهر والعصر فعلا ثم يسير ويرتحل ولو كان ارتحل قبل الزوال كان يسير حتى يمكن الجمع فعلا فينزل ويصلي بالجمع فعلا وفائدة هاتين الطريقين يظهر ممن كان له وقوف بالاسفار وعندي توجيه آخر لحديث الباب ويؤيده حديث آخر مطبوعة في رسالة القاسم ثم اعلم ان حديث الباب يناقض ما في مسلم ص ۲۴۵ عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل ان تزيغ الشمس اخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما وان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب الخ ولا مناص الا ان يقال بان الطريقين ثابتان. **قوله** ابي الطفيل هذا صحابي صغير قيل انه آخر موتا من الصحابة وقيل آخر موتا انس وقيل جابر بن عبد الله وقيل ان الصواب التوزيع بحسب البلاد اي احدهم آخر موتا في بلدة وآخر في بلدة اخرى هكذا والله اعلم **قوله** والمعروف عند اهل الحديث الخ اخرجه مسلم ص ۲۴۶ **قوله** حتى غابت الشفق لا يمكن الاستدلال بهذا اللفظ كما استدل النووي ص ۲۴۵. ذاهلا عما في ابي داود ص ۱۷ بسند قوي قبل غيوب الشفق نزل فصلى المغرب ثم انتظر حتى غاب الشفق فصلى العشاء الخ والعجب من الحافظ انه لما راى بعض الرواة يعبرون بالمبالغة انه جمع حين ذهب ربع الليل الخ فقال بتعدد الواقعتين والحال ان سلمى الحديثين واحد وهو مرض صفية بنت ابي عبيد حين ارسلت الى ابن عمر باقي في آخر اليوم من الدنيا واول اليوم من الآخرة فاسرع ابن عمر ولكن الله شفاها وعاشت الى ما بعد ابن عمر وانا اقول ان الواقعة واحدة قطعا ونخرج المحل في اللفظ الذي اشكل على الحافظ بان الجمع بين الصلوتين لا يصدق الا اذا صلى العشاء ايضا (**ف**) الجمع الوقتي ايضا مجتهد فيه عندنا كما ذكر صاحب البحر في واقعة سفر الحج. **باب** ما جاء في صلوة الاستسقاء

عـه وفي مسند احمد حديث مرفوع بسند ضعيف كما قلنا في الحديث وكذا مرسل جيد عن ابي قلابة يدل على ما قلنا في شرح حديث الباب ذكره في الفتح ص ۴۸۰ ج ۲ ۱۲

---

۱ قوله اذا ارتحل قبل زيغ الشمس الى آخره وبه اخذ الشافعي ولا يجمع عندنا في سفر يعني ان يصلي الظهر مع العصر في وقت احدهما والمغرب مع العشاء كذلك وحكي عن ابي داود انه قال ليس في تقديم الوقت حديث قائم نقله فهذا شهادة بضعف حديث الباب وعدم قيام الحجة للشافعية وبطل به قول ابن حجر انه حديث صحيح وانه من جملة الاحاديث التي هي نص لا تحمل تاويله في جواز جمعي التقديم والتاخير كذا في المرقاة و البخاري مع تتبعه لاشياء على الحنفية لم يورد حديثا يدل على تقديم الجمع صريحا فالظاهر انه لم يجده الى شرطه والا لما تركه بل ما اورده تقوى به الحنفية حيث قال فان زاغت الشمس قبل ان يرتحل صلى الظهر ثم ركب قال العيني سلمنا ان الجمع رخصة لكن حملناه على الجمع الصوري حتى يعارض خبر الواحد الآية القطعية وهو قوله تعالى حافظوا على الصلوات اي ادوها في وقتها وقال تعالى ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا وما قلنا هو العمل بالآية والخبر وبه يحصل التوفيق بين الاحاديث التي ظاهرها تتعارض وما قالوه يؤدي الى ترك العمل بالآية انتهى ويؤيد ما اولنا من الجمع حديث انس ان عليه الصلوة والسلام كان اذا اعجل به السير يؤخر الظهر الى وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق وفي لفظ لهما عن ابن عمر كان اذا عجل السير في السفر جمع بين المغرب والعشاء بعد ان يغيب الشفق وقد وقع في احاديث الجمع شئ من الاضطراب فان في بعضها جمعا بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر ولم يقل منا ومنهم بجواز الجمع كذلك احد ذكره ابن الهمام وفي الموطا قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب انه كتب في الآفاق ينهاهم ان يجمع بين الصلوتين ويخبرهم ان الجمع بين الصلوتين في وقت كبيرة من الكبائر اخبرنا بذلك الثقات عن العلاء ابن الحارث عن مكحول انتهى فالحاصل ان مذهبنا هو الحوط فلا ينبغي لاحد ان يتركه وان كان من الشافعية الا عند المضيق والشدة والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ **۲ قوله** اي طلب منه الاعانة على بعض اهله وذلك ان صفية بنت عبيد زوجة ابن عمر كانت لها حالة الاحتضار فاخبر بذلك وهو خارج المدينة فجد به السير وعجل في الوصول ۱۲ تقرير **۳ قوله** ابو يوسف ومحمد السنة ان يصلي الامام ركعتين بجماعة كهيئة صلوة العيد وبه قال مالك والشافعي واحمد وقال ابو حنيفة ليس في الاستسقاء صلوة مسنونة في جماعة فان صلى الناس وحدانا جاز انما الاستسقاء الدعاء والاستغفار لقوله تعالى استغفروا ربكم انه غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا علق به نزول الغيث لا بالصلوة فكان الاصل فيه الدعاء والتضرع دون الصلوة ويؤيده ما في سنن سعيد بن منصور بسند جيد الى الشعبي قال خرج يوما عمر رض يستسقي فلم يزد على الاستغفار فقالوا ما رأيناك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجاديح السماء الذي يستنزل به المطر ثم قرأ استغفروا ربكم ثم تولوا اليه واجيب عن الاحاديث التي فيها الصلوة بانه صلى الله عليه وسلم فعلها مرة وتركها اخرى وذا لا يدل على السنية وانما يدل على الجواز كذا في العيني ۱۲ **۴ قوله** وحول رداءه قال ابو حنيفة الاستسقاء دعاء وسائر الادعية لا يقلب فيها رداء وما فعله صلى الله عليه وسلم كان تفاؤلا او عرف صلعم بالوحي تغيير الحال عند قلبه الرداء فلو فعل غيره يتعين ان يكون تفاؤلا وهو تحت الاحتمال فلا يتم به الاستدلال ۱۲ شرح الموطا **۵ قوله** آبي بالمد ملفظا اسم الفاعل من الاباء صحابي غفاري يقال انه اسمه خلف وقيل غير ذلك استشهد بخيبر كذا في التقريب قيل اسمه عبد الله كان لا يأكل اللحم مطلقا او لحم الانعام فلقب بأبي اللحم ۱۲ تقرير **۶ قوله** احجار الزيت موضع داخل المدينة ۱۲ قاموس سميت لسواد احجارها كانها طليت بالزيت ۱۲ ق **۷ قوله** مقنع بكفيه اي رافع يديه كما هو رواية ۱۲

قوت المغتذي (نا محمد بن عبيد) المحاربي (ابو علي الكوفي) قال حق كذا كناه المصنف ابا علي والمعروف ان كنيته ابو جعفر كذا كناه ابن حبان بالثقات وعبد الغني في الكمال والمزي في التهذيب (وهو مقنع بكفيه) القاف نون فعين كمحسن ومحدث اي رافع يديه

بن اسمٰعیل عن ھشام بن اسحاق وھو ابن عبد اللہ بن کنانۃ **عن** ابیہ قال ارسلنی الولید بن عقبۃ وھو امیر المدینۃ الی ابن عباس اسألہ عن استسقاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتیتہ فقال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج متبذلاً[1] متواضعاً متضرعاً حتی اتی المصلّی فلم یخطب خطبتکم ھذہ ولکن لم یزل فی الدعاء والتضرع[2] و التکبیر وصلی رکعتین کما کان یصلی فی العید **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن ھشام بن اسحاق بن عبد اللہ بن کنانۃ **عن** ابیہ فذکر نحوہ وزاد فیہ متخشعاً **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول الشافعی قال یصلی صلوۃ الاستسقاء نحو صلوۃ العیدین یکبر فی الرکعۃ الاولٰی سبعاً وفی الثانیۃ خمساً واحتج بحدیث ابن عباس **قال** ابو عیسٰی وروی عن مالک بن انس انہ قال لا یکبر فی صلوۃ الاستسقاء کما یکبر فی صلوۃ العیدین (واختلف الروایات عن احمد ذلک ۱۲ نووی)

باب فی صلوۃ الکسوف (ای کسوف الشمس)

حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن طاؤس **عن** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف فقرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد سجدتین والاخری مثلھا **وفی** الباب عن علی وعائشۃ وعبد اللہ بن عمرو والنعمان بن بشیر والمغیرۃ بن شعبۃ وابی مسعود و ابی بکرۃ وسمرۃ وابن مسعود واسماء ابنۃ ابی بکر وابن عمر وقبیصۃ الھلالی وجابر بن عبد اللہ وابی موسٰی وعبد الرحمٰن بن سمرۃ وابی بن کعب **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف اربع رکعات فی اربع سجدات (ای رکوعات ۱۲) **وبہ** یقول الشافعی واحمد واسحٰق قال

صلوۃ الاستسقاء سنۃ عند الشافعی والاستسقاء عندھم علی ثلثۃ اقسام ذکرھا النووی ص ۲۹۲۔ احدھا الدعاء بلا صلوۃ وثانیھا الدعاء فی خطبۃ الجمعۃ او فی اثر صلوۃ مفروضۃ وھذا افضل من النوع الاول وثالثھا وھذا اکملھا ان یکون بصلوۃ رکعتین وخطبتین تیاھب قبلہ بصدقۃ وصوم وتوبۃ الخ واما الاحناف ففی مختصر القدوری والصلوۃ لیست بسنۃ قال فی الھدایۃ لانہ علیہ السلام صلی مرۃ لا اخری فلا تکون سنۃ الخ اقول لا تکون سنۃ موکدۃ والا فمطلق السنۃ والاستحباب لا یمکن انکارہ لما قال صاحب الھدایۃ انہ علیہ السلام صلی مرۃ وقال المحقق بن امیر الحاج نسب البعض الینا ان الصلوۃ عندنا منفیۃ وھذا غلط والصحیح ان الصلوۃ عندنا مستحبۃ الخ وفی عبارۃ فتح القدیر ضیق یدل علی عدم مشروعیۃ الصلوۃ عند بعض المشائخ ویترک ما فی الفتح وتمسک بعض الاحناف بان القرآن علق الاستسقاء بالتوبۃ والاستغفار وھو الذی یرسل السماء علیکم مدراراً الآیۃ وفی سنن سعید بن منصور بسند جید عن الشعبی قال خرج عمر یوماً یستسقی فلم یزد علی الاستغفار والدعاء فقالوا ما رأیناک استسقیت فقال طلبت الغیث بمجادیح السماء الذی یستنزل بہ المطر ثم قرأ استغفروا ربکم ثم توبوا الآیۃ **واعلم** ان الشافعی حکم بسنۃ الصلوۃ فی الاستسقاء لانہ لم یلاحظ القسمین الآخرین للاستسقاء واما ابو حنیفۃ فلاحظ القسمین الآخرین فحکم باستحباب الصلوۃ بعکس ما فی الوتر وھذا من مدارک الاجتہاد واما القراءۃ فی الاستسقاء فقال ابو حنیفۃ بالاسرار وقال الشافعی وصاحبا ابی حنیفۃ بالجہر وھو مذھب مالک واحمد وقال محمد بالخطبتین بعد الصلوۃ وتحویل الرداء وتحویل الرداء مذکور فی مختصر القدوری والھدایۃ **قولہ** کما کان یصلی فی العید الخ قال الشافعی بالتکبیرات فی صلوۃ الاستسقاء مثل العیدین (اقول ان التشبیہ فی الوقت والرکعتین لا التکبیرات ۱۲) وفی روایۃ عن محمد ایضاً التکبیرات فی الاستسقاء رواہ ابن کاس عن محمد فی رد المحتار وابن کاس ثقۃ وترجمتہ لیست بمشہورۃ ولکنہ یقع فی سندنا الی محمد لموطاہ۔ **قولہ** وحول رداءہ (ای رداءہ ۱۲) ووافق مالک ابا حنیفۃ فی عدم التکبیرات وتحویل الرداء حین البلوغ علی لفظ وتقلب الرداء والامام عند الدعاء یستقبل القوم او القبلۃ واما القوم فلیستقبل القبلۃ۔ **قولہ** رفع یدیہ نقل صاحب البحر وغیرہ ان فی دعاء الرہبۃ یجعل ظہر کفیہ الی السماء ولم ینکر علیہ صاحب البحر وفی روایۃ عن مالک ان الدعاء جاعلاً ظہر یدیہ الی الوجہ غیر صحیح واما ما فی مسلم ص ۲۹۳ انہ علیہ السلام دعا جاعلاً ظہر کفیہ الی الوجہ فقال النووی ص ۲۹۳ قالت جماعۃ من اصحابنا وغیرھم ان السنۃ فی کل دعاء لرفع البلاء کالقحط او غیرہ ان یرفع یدیہ ویجعل ظہر کفیہ الی السماء واذا دعا لسؤال شیٔ وتحصیلہ جعل بطن کفیہ الی السماء واحتجوا بروایۃ مسلم الخ اقول شرح الطیبی شارح المشکوٰۃ فی حدیث مسلم ان المراد منہ الرفع البلیغ بحیث صارت الکف الی السماء وغیرہ الراوی بھذا التعبیر لان جعل ظہر کفیہ الی السماء ووقع فی بعض الروایات انہ علیہ السلام لم یرفع یدیہ الا فی الاستسقاء وقیل ان نفیہ وارد علی الرفع البلیغ وھو کذلک فی مراسیل ابی داؤد لا مطلق الرفع لما فی الروایات انہ علیہ السلام رفع حتی یری بیاض ابطیہ فی الاستسقاء واللہ اعلم **قولہ** احجار زیت قیل ان علیہ السلام استسقی خارج المدینۃ واما احجار زیت ففی داخل المدینۃ فاللفظ معلول وقیل ان ھذہ غیر واقعۃ الاستسقاء خارج المدینۃ ویسمی ھذا الموضع باحجار زیت لانھا سود مثل ان طلیت بالزیت

باب صلوۃ الکسوف

قال جماعۃ من اللغویین ان الکسوف یتعلق بالشمس والخسوف بالقمر وقیل لا فرق اصلاً۔ الجماعۃ فی کسوف الشمس سنۃ عندنا ویقیم الجماعۃ مقیم الجمعۃ وان کانوا فی القری صلوا وحدانا وقال القاضی شمس الدین السروجی الحنفی فی شرح الھدایۃ ان الصلوۃ فی کسوف الشمس واجبۃ ثم صلوۃ الکسوف عندنا کسائر الصلوات برکوع واحد فی رکعۃ وقال الشافعیۃ والمالکیۃ والحنابلۃ برکوعین فی رکعۃ وقال بعض اصحابھم بجواز ثلث رکوعات واربعا فی رکعۃ واحدۃ واما الاحادیث فعلی ستۃ اوجہ احدھا برکوع واحد فی رکعۃ واحدۃ والثانی برکوعین والثالث بثلث رکوعات والرابع باربع رکوعات والخامس بخمس رکوعات والسادس ان صلی رکعتین ثم سأل ھل انجلت الشمس ثم صلی رکعتین وسأل وھکذا واحادیث الثانی فی الصحیحین والثالث والرابع فی مسلم والرابع فی ابی داؤد ایضاً والخامس فی ابی داؤد ص ۱۶۷ بسندین وفی تھذیب الآثار لابن جریر بسند قوی والسادس فی ابی داؤد والنسائی بسند قوی واما احادیث الرکوع الواحد فستاتی وتعرضوا لاسقاطھا ولکنا نثبتھا بفضلہ تعالی وھذا المذکور کلہ فی فعلہ علیہ السلام مرفوعاً فالعجب ان کون الواقعۃ واحدۃ وتحتہ ھذا الاختلاف بل قد یکون الاختلاف علی راو واحد فان الترمذی قال ان الرکوعین رواہ ابن عباس ایضاً وفی ابی داؤد ومسلم اربع رکعات عن ابن عباس وذھب البعض الی القول بتعدد الواقعۃ منھم ابن جریر وابن خزیمۃ والنووی واما الحافظ فالی وحدۃ الواقعۃ اقول کیف یقال بتعدد الواقعۃ فان فی الصفات کلھا خطبتہ علیہ السلام لردما زعموا ان الکسوف عن وفات ابراھیم سلیل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدل علی ذکر وفات ابراھیم فی کل الصفات والکسوف فی عھدہ علیہ السلام واحد علی ما فی رسالۃ محمود با شاہ الفرنساوی واما الخسوف ففی بعض السیر مثل سیرۃ ابن حبان انہ انخسف سنۃ ۶ھ القمر فصلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا انہ علیہ السلام کیف صلی وصلی بالناس او منفرداً واما رسالۃ محمود با شاہ الفرنساوی وھو من الحذاق فی الریاضی فموضوعھا بیان طریقۃ تحویل الحساب القمری الی الشمسی وقال ان الکسوف فی عھدہ علیہ السلام واحد وانکسف وقت ثمانیۃ ساعات ونصف ساعۃ علی حساب عرض المدینۃ فی السنۃ ۹ التاسعۃ وبقیت الشمس منورۃ بقدر ثمانیۃ اصابع وکان وفات ابراھیم فی ذلک الیوم فتحقق وحدۃ الواقعۃ ولیعلم ان العرب کانوا عالمی الحساب الشمسی و القمری لآیۃ انما النسیٔ زیادۃ فی الکفر الخ علی ما فسر الزمخشری فی الکشاف ان النسیٔ ھو العمل بالکبیسۃ ای جعل العام القمری شمسیاً واعترض رجل من فطان حیدر آباد وقال ان العرب کانوا غیر عالمین بالحساب الشمسی وفی عھد موسٰی علیہ السلام کان الحساب شمسیاً وفی الحدیث ان موسٰی علیہ السلام کان خلص من ید فرعون یوم العاشوراء فکیف وضع العرب خلوص موسٰی علیہ السلام یوم العاشوراء عاشر شھر ھم المحرم واعتراضہ ھذا غلط فان العرب کانوا یعلمون الحسابین فی المعجم الطبرانی بسند حسن عن زید بن ثابت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل المدینۃ یوم عاشوراء الیھود وعاشوراء ھم تکون عاشرۃ شھر ھم المسمی بتشرین وعاشوراء المسلمین منقولۃ من عاشوراء الیھود فدل علی ان العرب کانوا عالمی الحسابین واما محمود شاہ فلم یتوجہ الی خسوف القمر انہ وقع فی عھدہ علیہ السلام ام لا وبالجملۃ الواقعۃ واحدۃ والصفات المرویۃ عدیدۃ والاسانید قویۃ وصنف ابن تیمیۃ کتابا مستقلاً فی الکسوف وحاصلہ اعلال الروایات کلھا الا روایۃ رکوعین فی رکعۃ وذکر وجوہ الاعلال مفصلۃ وقال ان الشافعی واحمد والبخاری والبیھقی

---

[1] **قولہ** متبذلاً التبذل ترک التزین والتضرع التذلل والمبالغۃ فی السؤال والرغبۃ ۱۲ [2] **قولہ** کما کان یصلی فی العید ظاہر ھذا الحدیث یؤید مذھب الشافعی حیث اعتبر التکبیرات الزائدۃ وتقدیم الصلوۃ علی الخطبۃ وتاولہ الجمہور علی ان المراد کصلوۃ العید فی العدد والجہر بالقراءۃ وفی کونھا قبل الخطبۃ لا فی التکبیرات ۱۲ التقریر ؛ **قوت المغتذی**

(خرج متبذلا) بضم میمہ وفتح فوقیۃ فموحدۃ فکسر نقط دالہ وشدہ قال حق کذا بالاصول صحیحۃ بسماعنا قال یجوز بسکون موحدۃ ففوقیۃ فدال مخففۃ کذا بقول الشافعی یقال تبذل وابتذل لبس الثیاب المبذلۃ کسدرۃ ما یمتھن من الثیاب ؛ (عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ صلی فی کسوف فقرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد سجدتین) قال حق وقع بہ شیٔ اذ مقتضاہ انہ قام فی کل رکعۃ ثلاث مرات ویصرح بالرکوع بالمرۃ الثالثۃ وانما قال ثم رکع والمعروف من ھذا الطریق ان قیامہ ورکوعہ فی کل رکعۃ اربع مرات کذا ھو عندہم ودون قالوا بہ قرأ ثم رکع ثم قرأ ثم رکع ثم سجد فلعلہ سقط بروایۃ المصنف ذکر القیام الرابع والرکوع ؛ **عہ** وفی البدائع ان صلوۃ الکسوف رکعتان وتجوز اربع وست وثمان ایضاً ۱۲ **عہ** قال ابن ہمام زعم الزیلعی نفی الصلوۃ من الھدایۃ ولعلہ لم ینظر الی السطر الآخر من الھدایۃ ۱۲

واختلف اهل العلم فی القراءة فی صلوة الکسوف فرای بعض اهل العلم ان یُسِرّ بالقراءة فیها بالنهار ورای بعضهم ان یَجْهَر بالقراءة فیها کنحو صلوٰة العیدین والجمعة وبه یقول مالك واحمد واسحٰق یرون الجهر فیها قال الشافعی لا یَجْهَر فیها وقد صح عن النبی صلی الله علیه وسلم کلتا الروایتین صح عنه انه صلی اربع رکعات فی اربع سجدات وصح عنه انه صلی ست رکعات فی اربع سجدات وهذا عند اهل العلم جائز علی قدر الکسوف ان تطاول الکسوف فصلّی ست رکعات فی اربع سجدات فهو جائز وان صلی اربع رکعات فی اربع سجدات واطال القراءة فهو جائز (یعنی رکوعات ۱۲) **ویری** اصحابنا ان یصلی صلوٰة الکسوف فی جماعة فی کسوف الشمس والقمر **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا یزید بن زُرَیع نا مَعْمَر عن الزهری عن عروة **عن** عائشة انها قالت خسفت الشمس علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فصلی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالناس فاطال القراءة ثم رکع فاطال الرکوع ثم رفع راسه فاطال القراءة وهی دون الاولی ثم رکع فاطال الرکوع وهو دون الاول ثم رفع راسه فسجد ثم فعل ذلك فی الرکعة الثانیة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحٰق یَرَوْن صلوٰة الکُسُوف اربع رکعات فی اربع سجدات **قال** الشافعی یقرأ فی الرکعة الاولی بام القرآن ونحوا من سورة البقرة سِرًّا ان کان بالنهار ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما کما هو قرأ ایضًا بام القرآن ونحوا من آل عمران ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین تامتین ویقیم فی کل سجدة نحوا مما اقام فی رکوعه ثم قام فقرأ بام القرآن ونحوا من سورة النساء ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع راسه بتکبیر وثبت قائما ثم قرأ نحوا من سورة المائدة ثم رکع رکوعا طویلا نحوا من قراءته ثم رفع فقال سمع الله لمن حمده ثم سجد سجدتین ثم تشهّد وسلم

باب کیف القراءة فی الکسوف (۲۹۰)

حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع

اعل الاحادیث الاحادیث رکوعین فی رکعة اقول لعلهم اعلوا وضع البخاری ایضا یدل علی التعلیل فانه لم یخرج الاحادیث رکوعین واقول لعل الروایات کانت موقوفة لرفعها الرواة الی صاحب الشریعة ولعل مالك بن انس ایضا اعلها فانه لم یخرج فی موطاه الا روایة الرکوعین واعل البیهقی روایة الثلث والاربع فی السنن الکبری واما اولتنا علی وحدة الرکوع فکثیرة منها ما روی ابن مسعود فعله علیه السلام اخرجه ابن خزیمة فی صحیحه ذکره فی العمدة ومنها ما روی محمود بن لبید فعله علیه السلام اخرجه احمد فی مسنده ومنها ما روی سمرة بن جندب اخرجه ابوداؤد ص ۱۶۸ بسند قوی وغیره ایضا اخرجه ومنها ما رواه قبیصة بن مخارق الهلالی اخرجه ابوداؤد ص ۱۶۸ ومنها ما رواه عبد الله بن عمرو بن العاص اخرجه ابوداؤد ص ۱۷۶ والترمذی فی شمائله والطحاوی وفی سند ابی داؤد عطاء بن السائب وهو اختلط فی آخر عمره واخرج عنه البخاری مقرونا مع الغیر ای مع ابی بشر فی الکوثر وعطاء تابعی واجیب بان حماد بن سلمة وحماد بن زید اخذ عنه قبل الاختلاط والاکثر علی ان حماد بن سلمة راوی ما فی ابی داؤد واخذ عنه قبل الاختلاط اختاره ابن معین والنسائی والطحاوی وقیل انه اخذ بعد الاختلاط والتحقیق ان عطاء دخل بصرة مرتین واخذ عنه ابن سلمة فی المرتین وایضا روایة ابی داؤد اخرجها ابن خزیمة ایضا فتکون صحیحة علی شرطه ونقول ایضا ان الروایة اخرجها النسائی عن سفیان عن عطاء واخذ سفیان عن عطاء قبل الاختلاط باتفاق المحدثین ومنها روایة نعمان بن بشیر رواها الطحاوی ص ۱۹۵ وابن خزیمة والنسائی وابوداؤد وفی ابی داؤد فجعل یصلی رکعتین رکعتین ویسأل عنها حتی انجلت الخ واعل البیهقی هذه الروایة بان بین ابی قلابة ونعمان واسطة غیر مذکورة ههنا اقول ان کانت الواسطة بلال بن عامر وهو ثقة فلا ریب فی جودة الروایة وتاول فیها الحافظ بان المراد من الرکعتین الرکوعان وسؤاله علیه السلام کان بالاشارة اقول ان التاویل غیر نافذ لان المسجد کان غاصا وکان الناس مجتمعین وفی الروایات ان البعض غشی علیه والقی الماء علی راسه فقول السؤال بالاشارة فی مثل هذه الحالة بعید وایضا قد اخرج الحافظ عن مصنف عبد الرزاق مرسلا عن ابی قلابة وصححه فیه انه علیه السلام کان یرسل رجلا هل انجلت الخ واذا صححه الحافظ فلا بد من قبوله بما اذا کان المرسل مقبولا عند الجمهور وایضا اخرجه ابوداؤد عن ابی قلابة عن نعمان فصار متصلا ومنها ما رواه عبد الرحمٰن بن سمرة فصارت ادلتنا سبعة واجاب الشافعیة عن ادلتنا بان هؤلاء الرواة نافون واقتصروا الروایة ولم یذکروا الرکوع الثانی وغیرهم مثبتون والمثبت مقدم علی الثانی واجاب الطحاوی مناظرة ان روایتنا ازید اثباتا فانا نقول ونزید مع کل رکوع سجدة وتفصیل هذه المناظرة فی الطحاوی واخرج العینی روایة الرکوع الواحد عن علی عن مسند احمد ورأیت فی مسند احمد ففیه عن علی ذکر اربع رکوعات وفی سنده حنش بن ربیعة الا ان نسخ عمدة القاری ومسند احمد مملوءة من الاغلاط من الناسخین ولکنی رأیت فی سائر الکتب ففیها اربع رکوعات عن علی رضی الله عنه واما جواب الاحادیث من جانب الاحناف فما ذکره المتأولون من التاویلات المعروفة والجواب ما قال مولانا مدظله العالی بانه علیه السلام رکع رکوعات بلا ریب واما قوله فهو للاحناف والقول مقدم علی الفعل واما القول فرواه ابوداؤد عن قبیصة الهلالی قال النبی صلی الله علیه وسلم بعد فعله فصلوا کاحدث صلوٰة صلیتموها من المکتوبة الخ ای الفجر فیکون التشریع القولی للاحناف وان قیل من جانب الشافعیة ان تشبیه النبی صلی الله علیه وسلم فی الرکعتین لا فی الرکوعات فقال مولانا مدظله العالی ان هذا عین جعل البدیهی نظریا ولا یقبله احد من العقلاء وقال الظاهریة فی شرح حدیث قبیصة ان مراده انه ان انکسف الشمس بعد الصبح فصلوا رکعتین وان کان بعد الظهر والعصر فصلوا اربع رکعات لکنه تاویل محض ویرده ما فی روایة البغوی فصلوا کاحدث صلوٰة صلیتموها من المکتوبة فاذا کان لنا قوله علیه السلام والحدیث صریحا وصحیحا باقرار المحدثین فنسترقد رکوعه علیه السلام فی فعله غیر واجب علینا ولو نسترع فنقول ان الرکوع الثانی کان رکوعا عند الآیات (عه) ورکوع التخشع والتخضع فالرکوع الثانی لیس رکوعا صلوتیا واما نظائر رکوع الخضوع والآیات فمنها ما فی ابی داؤد والترمذی ص ۲۲۹ ج ۲ ان ابن عباس سجد عند موت میمونة رضی الله عنها فسئل فقال قال النبی صلی الله علیه وسلم بالسجدة عند الآیات وای آیة عظمی من وفات زوجة النبی صلی الله علیه وسلم فرفع السجدة عند الآیات الی صاحب الشریعة ومنها ما فی عامة کتب السیر انه علیه السلام دخل مکة حین اراد فتح مکة فخرجت بنات مکة یرین النبی صلی الله علیه وسلم وشوکة عسکره فسجد النبی صلی الله علیه وسلم علی الراحلة حتی واصل ذقنه الرحل وکانت فی سجدته الفاظ التضرع والابتهال ومنها انه علیه السلام مر بدیار ثمود فلما مر علی بیر کانت ناقة صالح تشرب منها امر اصحابه بالخروج من هذا الوادی مسرعین ولا یاخذ احد ماء من هذا البیر واسرع النبی صلی الله علیه وسلم وحتی راسه مقنعا فانحنا راسه کان رکوعا عند الآیة (الصحیحین ۱۲) ومنها ما فی اثر سنده متوسط ان ابا بکر رضی الله عنه رای نغاشا فرکع عند رؤیته فرکوعه کان رکوع تضرع وخضوع فاذن نقول انه علیه السلام رأی الجنة والنار متمثلین فی جدار القبلة کما فی الصحیحین فهذه آیة من آیات الله کما تدل علیه خطبته فیکون الرکوع الثانی رکوع آیة وتضرع وان قیل ان المذکور فی ما نحن فیه رکوع وفی الحدیث الدال علی السجود عند الآیة هو سجود قلت ان الرکوع والسجود لا تخالف بینهما وقد قال ابو حنیفة بجواز الرکوع بدل سجود التلاوة فی داخل الصلوٰة وخارجها وفی مصنف ابن ابی شیبة قالت جماعة من التابعین بجواز اداء سجدة التلاوة فی ضمن الرکوع وفی مصنف ابن ابی شیبة ان ابا عبد الرحمٰن السلمی کان اذا قرأ آیة سجدة یسلم الخ فمراده الرکوع والانحناء کما قال ابو حنیفة فهذا ما ذکر کان تحت المذهب واما الجمع بین الاحادیث فعندی احتمال فی جمعها لکن هذا احتمال محض لا یساعده النقل ولا ازعم انه مراد الراوی واما الاحتمال من حیث العربیة فلا یعد فیه اصلا وهو جعل صلوته علیه السلام

عه ورایت بعد مدة مدیدة فی البدائع عن ابی عبد الله البلخی لعین ما قال مولانا فعرضت علی مولانا فسر مولانا مدظله العالی ولعل ابا عبد الله البلخی اخذه عن محمد بن حسن ۱۲

له قوله قال الشیخ عبد الحق المحدث الدهلوی ثم عندنا صلوٰة کسوف الشمس رکعتان بالجماعة کهیئة النافلة فی کل رکعة رکوع واحد مع طویل القراءة من غیر خطبة ولیس فی خسوف القمر جماعة وانما یصلی کل واحد بنفسه وعند الشافعی یصلی کل منها بجماعة وخطبة ورکوعین فی کل رکعة علی الوجه المذکور فی حدیث ابن عباس وکذا عند احمد فی المشهور من مذهبه ویجوز عند اکثر اصحابه فرادی ایضا وبرکوع واحد وبلا خطبة ولنا حدیث ابن عمر الناطق بما ذکر والحال اکشف الرجال لقربهم وکان الترجیح لروایته کذا فی الهدایة والشیخ ابن الهمام اورد احادیث بروایات متعددة صحیحة وحسنة مثبتة لمذهب الحنفیة وتکلم علی احادیث تعدد الرکوع فانها اضطربت فیه الرواة فان منهم من روی رکوعین ومنهم من روی ثلث رکوعات ونحوها والاضطراب موجب للضعف فوجب ان یصلی علی ما هو المعهود وهو الموافق لروایات الاطلاق نحو قوله صلی الله علیه وسلم فاذا کان ذلك فصلوا انتهی والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲

ناسفیان عن الاسود بن قیس عن ثعلبة بن عباد عن سمرة بن جندب قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کسوف لانسمع لہ صوتا وفی الباب عن عائشة قال ابوعیسٰی حدیث سمرة بن جندب حدیث حسن صحیح غریب قد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول الشافعی حدثنا ابوبکر محمد بن ابان نا ابراهیم بن صدقة عن سفیان بن حسین عن الزهری عن عروة عن عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوة الکسوف وجهر بالقراءة فیها قال ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وروی ابواسحاق الفزاری عن سفیان بن حسین نحوه وبهذا الحدیث یقول مالک واحمد واسحق باب ما جاء فی صلوة الخوف حدثنا محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن سالم عن ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی صلوة الخوف باحدی الطائفتین رکعة والطائفة الاخری مواجهة العدو ثم انصرفوا فقاموا فی مقام اولئک وجاء اولئک فصلی بهم رکعة اخری ثم سلم علیهم فقام هؤلاء فقضوا رکعتهم وقام هؤلاء فقضوا رکعتهم وفی الباب عن جابر وحذیفة وزید بن ثابت وابن عباس وابی هریرة وابن مسعود وسهل بن ابی حثمة وابی عیاش الزرقی واسمه زید بن صامت وابی بکرة قال ابوعیسٰی وقد ذهب مالک بن انس فی صلوة الخوف الی حدیث سهل بن ابی حثمة وهو قول الشافعی قال احمد قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلوة الخوف علی اوجه وما اعلم فی هذا الباب الا

ثمان رکعات بثمان رکوعات وسجودات ولکن هذا طرافة محضة والحق ان الروایات التی اعلها الائمة معلولة واما الجمع بین الروایات الدالة علی وحدة الرکوع وتثنیة الرکوع فی فعله علیه السلام فلم اجده بما یساعده النقل والروایة واما الاحتمالات العقلیة فلیست بمتعذرة علی اللبیب الاریب. **قوله** حدیث حسن صحیح. اقول ان حدیث الباب معلول بتانه اخرجه مسلم ص ۲۹۹ وابوداؤد ص ۱۷۵ اسنادا ومتنا وفیهما اربع رکوعات وههنا ثلثة رکوعات وذلک ایضا معلول علی ما مر سابقا وفی مسلم ص ۲۹۹ بعد ذکر حدیث ابن عباس وعن علی مثل ذلک الخ ولم احصل ما قال مسلم فانه ذکر عن علی مثل ما عن ابن عباس مرفوع ام موقوف واما ما وجدت فی الخارج ففی تهذیب الآثار للطبری ان علیا صلی الکسوف بکوفة ورکع فی الاولی خمس رکوعات فی الرکعة الاولی والثانیة ثم قال بعده لم یصل مثل ما صلیت احد بعده علیه السلام واللہ اعلم. واما اثر ابن عباس ففی معانی الآثار انه رکع فی الاولی ثلاث رکوعات وفی الثانیة رکوعا واحدا واما المرفوعات عن ابن عباس مختلفة فان الترمذی روی عنه رکوعین فی رکعة وفی ابی داؤد ومسلم اربع رکوعات. فاختلف الرواة علی راو واحد عن فعله علیه السلام **قوله** فی کسوف الشمس والقمر الخ قال ابوحنیفة ومالک لاجماعة فی کسوف القمر وقال الشافعی ان فی خسوف القمر ایضا جماعة وتمسک بالعموم ولم یذکر احد من المحدثین خسوف القمر فی عهده علیه السلام الا فی سیرة ابن حبان واللہ اعلم. **باب** ما جاء کیف القراءة فی الکسوف قال احمد وصاحبا ابی حنیفة یجهر بالقراءة وقال الشافعی وابوحنیفة بالاسرار فی القراءة وللقائلین بالجهر روایة عائشة رض وللقائلین بالاسرار روایة سمرة والجواب عن روایة عائشة ان سمرة کان فی صف الرجال ولم یسمع فکیف سمعت عائشة واجیب بان عائشة کانت فی الحجرة کما قال الحافظ فی الفتح وما اتی بروایة نعم هو موجود فی الخارج قال مالک کانوا یقتدون بمن فی المسجد من الحجرات والجواب ان عائشة لم تبین القراءة بل قالت انه قرء نحوا من البقرة فلعله علیه السلام جهر بالقراءة فی الظهر والعصر کما فی الروایات وکان یسمعنا الآیة احیانا او سمعت لفظه علیه السلام اف اف درب وانا فیهم الخ کما فی سنن ابی داؤد ویقال ایضا ان فی المعجم للطبرانی عن ابن عباس قال کنت فی جنب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم اسمع قراءته **قوله** حدیث حسن صحیح الخ حسن الترمذی حدیث عائشة وفیه سفیان بن حسین وهو ضعیف فی حق الزهری فاللہ اعلم. **باب** ما جاء فی صلوة الخوف. نسب الی ابی یوسف ان صلوة الخوف کانت مقصورة علی عهده علیه السلام اقول لعل مراده ان صلوة الخوف بجماعة واحدة مقصورة علی عهده علیه السلام ویجوز تعدد الائمة والجماعات بعده واللہ اعلم. واما الصفات الثابتة فی الاحادیث فقال القاضی ابوبکر بن العربی المالکی ان الصفات تبلغ اربعة وعشرین وقال ابن حزم انها اربعة عشر وابن حزم مثبت وقال ابن قیم فی الزاد ان الصفات ستة وارجع الباقیة الی الستة واتی ابوداؤد بصفات عدیدة یمکن حمل بعضها علی بعض لا البعض الآخر وقال احمد کل صفة ثابتة بحدیث صحیح فاخترنا منه وجوزنا باقیها کما قال علی القاری وفی مراقی الفلاح وکذلک فی المستصفی شرح الفقه النافع وکذلک فی تجرید القدوری تصریح الجواز وکذلک فی عبارة للکرخی فلا یحمد علی ظاهر ما فی فتح القدیر فانه یدل علی عدم الجواز ثم فی الصفة المختارة لنا قولان قول ارباب المتون وقالوا تفرغ الطائفة الاولی قبل الثانیة وفی موضع الامام ویکون الترتیب وح یکثر الایاب والذهاب. وقول لارباب الشروح یفوت فیه الترتیب ویقل الایاب والذهاب واکثر الاحادیث المرفوعة یؤید ما فی الشروح واما قول ارباب المتون فنادر فی الاحادیث ویطلب تفصیل الصفة المختارة لاهل المتن والشرح فی کتب الفقه واما الشافعیة فاختاروا صفة وجوزوا سائرها. والصفة المختارة لهم وهی ان یصلی الامام نصف صلوة بطائفة فاذا فرغ من نصف صلوة بهم تتم هذه الطائفة صلوتهم ویقوم الامام ویقرء وینتظر الطائفة الثانیة فاذا جاءت الثانیة فیصلی بهم النصف الباقی فاذا صلی سلم بنفسه وتتم الطائفة الثانیة صلوتهم وفی صفتهم تقلیل الحرکة وترک الترتیب فان الطائفة الاولی سلم قبل الامام وصفة الشافعیة وصفة للمالکیة واحدة الا ان المالکیة یقولون ان ینتظر الامام جالسا الطائفة الثانیة فاذا اتموا صلوتهم سلم بهم الامام وقال الشافعیة یسلم الامام بنفسه ثم اختلفوا فی الآیة فقال الشافعیة ان الآیة موافقة لنا واطنب مفسروهم وقال الاحناف ان الآیة موافقة لنا واطنب الشیخ السید محمود الآلوسی واول ان الآیة تحتمل الصفتین ولیست بنص فی احدهما فان لفظ الآیة فاذا سجدوا الخ تبادره لنا فانه ما قال اللہ تعالی فاذا صلوا لیکون تبادره للشافعیة واما لفظ لم یصلوا فلیصلوا معک الخ تبادره للشافعیة فان ظاهره اتموا صلوتهم (**مسئلة**) تجوز صلوة الخوف عندنا بمحض حضور العدو وقال الشافعیة یشترط تحقق الخوف حقیقة. **قوله** فقام هؤلاء الخ ان کان المراد من هؤلاء الاول الطائفة الاولی فیکون المذکور فی الحدیث صفة المتون وان کان المراد منه الطائفة الثانیة فتکون المذکور فی الحدیث صفة الشروح واقول التبادر فی الحدیث صفة الشروح ووجه التبادر ان غرض الراوی بیان انهم لما رکعوا رکعة رکعة مع الامام فصلوا کیف ما شاء الطائفة الثانیة وکیف ما شاء الطائفة الاولی بلا رعایة الامام وایضا وجه التبادر ان القریب ذکر الطائفة الثانیة فتکون الاشارة بهؤلاء الاول الی الاقرب ولما صفة المتون فمذکورة فی کتاب الآثار لمحمد بن حسن موقوفا علی ابن عباس وقریب منا ما فی سنن ابی داؤد ص ۱۸۴ فعل عبد الرحمن بن سمرة واعلم ان المشی فی صلوة الخوف جائز عندنا ولا تجوز الصلوة ماشیا وقال الشافعیة تجوز الصلوة ماشیا. **قوله** عن سالم عن ابیه حدیث ابن عمر دلیل لابی حنیفة وهذا اصح ما فی الباب والبخاری اخرجه تحت الآیة وفی اول الباب. **قوله** ذهب مالک بن انس رض الخ بین قول مالک والشافعی فرق یسیر ذکرت اولا. **قوله** وما اعلم فی هذا الباب الا حدیثا صحیحا الخ مراده ان کل صفة ثابتة بحدیث صحیح لانه لم یصح فی هذا الباب الا حدیث واحد فان هذا المراد یرده قول الترمذی وبهذا قال اسحق بن ابراهیم قال ثبتت الخ **قوله** سهل بن ابی حثمة الخ هذا الحدیث دلیل الشافعیة والحدیث عندی مضطرب وما توجه الی دفعه احد من المحدثین و

عه وان الراوی استنبط الجهر من تعیین عائشة سورة قرأها علیه السلام ۱۲ **عه** فی تفسیر روح البیان فی وجوه المثانی وکان الشیخ شافعیا ثم تحول الی الحنفیة وهو استاذی بعد سنتین ۱۲

له قوله وجهر بالقراءة الخ احتج ابویوسف ومحمد واحمد واسحق واجابوا عن حدیث سمرة ونحوه بانه یجوز انه لم یسمع لبعده عنه صلی اللہ علیہ وسلم وحمل المالکیة وابوحنیفة والشافعیة وجمهور الفقهاء حدیث الجهر علی کسوف القمر واحتجوا بحدیث سمرة واللہ تعالی اعلم بالصواب کذا ذکره العینی فی شرح البخاری ۱۲ **له قوله** فقام هؤلاء الخ تفصیله ان الطائفة الثانیة ذهبوا الی وجه العدو وجاءت الاولی الی مکانهم واتموا صلوتهم منفردین وسلموا وذهبوا الی وجه العدو فجاءت الطائفة الثانیة واتموا منفردین وسلموا وهذا هو مذهب ابی حنیفة رح ذکره محمد رح فی کتاب الآثار وساق اسناد الامام ولا یخفی ان ذلک مما لا مجال للرای فیه لانه تغیر بالمنافی فی الصلوة فالموقوف فیه کالمرفوع انتهی کلام ابن الهمام قال محمد رح فی کتاب الآثار اخبرنا ابوحنیفة عن حماد عن ابراهیم فی صلوة الخوف قال اذا صلی الامام باصحابه فلتقم طائفة منهم مع الامام وطائفة بازاء العدو فیصلی الامام بالطائفة الذین معه رکعة ثم ینصرف الطائفة الذین صلوا مع الامام من غیر ان یتکلموا حتی یقوموا فی مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاولی حتی یصلوا رکعة وحدانا ثم ینصرفون فیقومون مقام اصحابهم وتاتی الطائفة الاخری حتی یقضوا الرکعة التی بقیت علیهم وحدانا قال محمد اخبرنا ابوحنیفة ثنا الحارث عن عبد الرحمن عن ابن عباس مثل ذلک قال محمد وبهذا کله ناخذ انتهی ۱۲

حدیثا صحیحا واختار حدیث سهل بن ابی حثمة وهکذا **قال** اسحق بن ابراهیم قال ثبتت الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوٰة الخوف ورای ان کل ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوٰة الخوف فهو جائزة وهذا علی قدر الخوف قال اسحق ولسنا نختار حدیث سهل بن ابی حثمة علی غیره من الروایات **وحدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواه موسی بن عقبة عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **حدثنا** محمد بن بشار عن یحیی بن سعید القطان نا یحیی بن سعید الانصاری عن القاسم بن محمد عن صالح بن خوات بن جبیر **عن** سهل بن ابی حثمة انه قال فی صلوٰة الخوف قال یقوم الامام مستقبل القبلة وتقوم طائفة منهم معه وطائفة من قبل العدو وجوههم الی العدو فیرکع بهم رکعة ویرکعون لانفسهم رکعة ویسجدون لانفسهم سجدتین فی مکانهم ثم یذهبون الی مقام اولئک ویجیئ اولئک فیرکع بهم رکعة ویسجد بهم سجدتین فهی له ثنتان ولهم واحدة ثم یرکعون رکعة ویسجدون سجدتین قال محمد بن بشار سالت یحیی بن سعید عن هذا الحدیث فحدثنی عن شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابیه عن صالح بن خوات عن سهل بن ابی حثمة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری وقال لی اکتبه الی جنبه ولست احفظ الحدیث ولکنه مثل حدیث یحیی بن سعید الانصاری **قال** ابو عیسٰی وهذا حدیث حسن صحیح لم یرفعه یحیی بن سعید الانصاری عن القاسم بن محمد وهکذا رواه اصحاب یحیی بن سعید الانصاری موقوفا ورفعه شعبة عن عبد الرحمن بن القاسم بن محمد روی مالک بن انس عن یزید بن رومان عن صالح بن خوات عن من صلی مع النبی صلی الله علیه وسلم صلوٰة الخوف فذکر نحوه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح به یقول مالک والشافعی واحمد واسحاق وروی عن غیر واحد ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی باحدی الطائفتین رکعة رکعة فکانت للنبی صلی الله علیه وسلم رکعتان ولهم رکعة رکعة **باب** ما جاء فی سجود القرآن **حدثنا** سفیان بن وکیع نا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن سعید بن ابی هلال عن عمر الدمشقی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم احدی عشرة سجدة منها التی فی النجم **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابی هریرة وابن مسعود وزید بن ثابت وعمرو بن العاص **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی الدرداء حدیث غریب لانعرفه الا من حدیث سعید بن ابی هلال عن عمر الدمشقی **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا عبد الله بن صالح نا اللیث بن سعد عن خالد بن یزید عن سعید بن ابی هلال عن عمر وهو ابن حیان الدمشقی قال سمعت مخبرا یخبرنی عن ام الدرداء **عن** ابی الدرداء قال سجدت مع رسول الله صلی الله علیه وسلم احدی عشرة سجدة منها التی فی النجم هذا اصح من حدیث سفین بن وکیع عن عبد الله بن وهب **باب** فی خروج النساء الی المساجد **حدثنا** نصر بن علی نا عیسٰی بن یونس عن الاعمش **عن** مجاهد قال کنا عند ابن عمر فقال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ائذنوا للنساء باللیل الی المساجد فقال ابنه والله لانأذن لهن یتخذنه دغلا فقال فعل الله بک وفعل اقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وتقول لانأذن **وفی** الباب عن ابی هریرة وزینب امرأة عبد الله بن مسعود وزید بن خالد قال ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** فی کراهیة البزاق فی المسجد **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفیان عن منصور عن ربعی بن حراش **عن** طارق بن عبد الله المحاربی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا کنت فی الصلوٰة فلا تبزق عن یمینک ولکن

صورة الاضطراب ان فی حدیث سهل صفة فی مغازی البخاری والترمذی وابن ماجة مغایرة لما فی مسلم وابی داؤد والنسائی والطحاوی والحدیث واحد سندا ومتنا ومرفوع ولیس تعارض العام والخاص لیعلموا بحمل العام علی الخاص **قوله** رکعتان ولهم رکعة رکعة الخ مذهب اسحق بن راهویه وبعض السلف منهم ابن عباس ان المقتدی یصلی نصف صلوٰة فی الخوف وان کان الخوف والسفر فیصلی رکعة واحدة لاقبلها شئ ولا بعدها شئ ولیس هذا مذهب احد من الفقهاء الاربعة وقال اتباع الاربعة فی حدیث الباب ان المراد انهم صلوا رکعة مع الامام ورکعة منفردین ولی شرح آخر فی هذا الحدیث وهو ان المذکور هنا هو صفة صلوٰة الخوف عند الشافعیة ای صلوا رکعتین فی رکعة واحدة للامام فعبر الراوی برکعة واحدة لهم لان الرکعتین لهم کانتا تحت رکعة واحدة له علیه السلام وفی ضمنها ومثل هذه الروایة روایة فی النسائی ص ۲۲۸ عن ابن عباس فانه ساق الحدیث الی ان قال وصلی بهم رکعة ولم یقضوا الخ وزعم العلماء من عدم القضاء عدم الرکعة الثانیة وعجز الحافظ عما فی النسائی وعندی انها صفة الشافعیة کما قلت ومثل هذه روایة فی البخاری والطحاوی انه علیه السلام صلی اربع رکعات والصحابة رکعتین رکعتین ومرادها عندی ما قلت ای بقی فی حکم الصلوٰة فی طول مدة اربع رکعات من المقتدین وقال الشافعیة ان فیها صلی بهم النبی صلی الله علیه وسلم مرتین فیکون فیها تمسک علی جواز اداء المفترض خلف المتنفل وعجز الحنفیة عن جوابها الا الطحاوی وجوابها عندی ان فیها صفة الشافعیة ووقع تعبیر الراوی موهما هذا والله اعلم **باب** ما جاء فی سجود القرآن اختلف العلماء فی سجود القرآن من اوجه منها ان ابا حنیفة قائل بوجوب سجدة التلاوة والشافعی یقول بسنیتها والصحابة ایضا مختلفون فی الوجوب والسنیة وتمسک بحدیث زید بن ثابت مرفوعا وبفعل عمر بن الخطاب رضی الله عنه حین قال انها لم تکتب علینا ویجیئ الکلام فیه وما اجاب الاحناف شافیا عن فعل عمر بن الخطاب رضی الله عنه واما ادلتنا علی الوجوب فمنها ان اکثر السجود فی القرآن بصیغ الامر وحمل توارد الصیغ بالامر علی الاستحباب بعید وان قلت ان الامر مشترک بین الوجوب والاستحباب علی ما قال ابو منصور الماتریدی فلا یمکن الحمل علی الاستحباب الا بدلیل ظاهر کما فی فانتشروا فی الارض وقال ابن قیم فی کتاب الصلوٰة ان دلیل الاحناف هذا قوی ولنا دلیل آخر اخرجه مسلم فی صحیحه ان الشیطان یبکی ویقول سجد ابن آدم فدخل الجنة وما سجدت فدخلت النار الخ فجعل مدار الجنة والنار السجدة وقال النووی انه لایمکن الاحتجاج به لانه قول الشیطان ونقول انه نقله النبی صلی الله علیه وسلم وما انکره فکیف لایکون حجة وقال الطحاوی وابن همام ان سجدات التلاوة علی ثلثة انواع بعضها مشتمل علی ذکر اطاعة المطیعین وبعضها علی ذکر تمرد المتمردین

قوله قال علی القاری فی المرقاة اجمعوا علی ان صلوٰة الخوف ثابتة الحکم بعد موت النبی صلی الله علیه وسلم وحکی عن المزنی انه قال هی منسوخة وعن ابی یوسف انه مختصة برسول الله صلی الله علیه وسلم لقوله تعالی واذا کنت فیهم واجیب بانه قید واقعی ——— نحو قوله تعالی ان خفتم فی صلوٰة المسافر ثم اتفقوا علی ان جمیع الصفات المرویة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی صلوٰة الخوف معتد بها وانما الخلاف بینهم فی الترجیح قیل جاءت فی الاخبار ستة عشر نوعا وقیل اقل وقیل اکثر وقد اخذ بکل روایة جمع من العلماء وما احسن قول احمد لاحرج علی من صلی لواحدة مما صح عنه صلی الله علیه وسلم قال ابن حجر والجمهور علی ان الخوف لایغیر عدد الرکعات انتهی کلام القاری ۱۲ **قوله** وقال لی اکتبه مقولة یحیی ای قال لی شعبة اکتب هذا الحدیث الذی رویت لک الی جنب الحدیث الذی رویت عن یحیی بن سعید الانصاری ۱۲ تقریر **قوله** ذکر الرکعة والرکعتین لبیان الواقع فلا ینافی ما ورد من انه کانت له اربع رکعات وللقوم رکعتین لاختلاف القصتین کذا فی المرقاة ۱۲ ؎

قوله ربعی بکسر اوله وسکون الموحدة بن حراش بکسر المهملة وآخر المعجمة ۱۲ **قوله** قد علل فی الاحادیث بان فی الیمین ملکا فلا ینبغی القاء البزاق الیه واورد علیه ان فی الیسار ایضا ملکا واجیب بان ملک الیسار کاتب السیئات فلا تعلق له بالصلوٰة والله تعالی اعلم ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (یتخذنه دغلا) بدال فنقطة عینه فلام کسبب ای خدیعة واضمارا منهن امرا غیر الصلوٰة بالمسجد اصله الشجر الملتفت کنی به عن ذلک ۱۲ ؎

خلفك او تلقاء شمالك او تحت قدمك اليسرى **وفي** الباب عن ابي سعيد وابن عمر وانس وابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث طارق حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم سمعت الجارود يقول سمعت وكيعا يقول لم يكذب ربعي بن حراش في الاسلام كذبة وقال عبد الرحمن بن مهدي اثبت اهل الكوفة منصور بن المعتمر **حدثنا** قتيبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **باب** في السجدة في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذي خلق **حدثنا** قتيبة بن سعيد نا سفيان بن عيينة عن ايوب بن موسى عن عطاء بن ميناء **عن** ابي هريرة قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك واذا السماء انشقت **حدثنا** قتيبة نا سفيان عن يحيى بن سعيد عن ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن عمر بن عبد العزيز عن ابي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وفي الحديث اربعة من التابعين بعضهم عن بعض **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يرون السجود في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك **باب** ما جاء في السجدة في النجم **حدثنا** هارون بن عبد الله البزاز نا عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابي عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها يعني النجم والمسلمون والمشركون والجن والانس **وفي** الباب عن ابن مسعود وابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون السجود في سورة النجم وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم ليس في المفصل سجدة وهو قول مالك بن انس والقول الاول اصح وبه يقول الثوري وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء من لم يسجد فيه **حدثنا** يحيى

وبعضها بصيغة الامر فاذا كان هذا فيكون الامر للتتميم واختلاف آخر في السجود قال مالك ان السجود احدى عشر سجدة ولا سجدة في المفصل وقال احمد خمس عشر سجدة وقال الشافعي وابو حنيفة ان السجدات اربع عشر الا انه قال الشافعي في سورة الحج سجدتين ولا سجدة في ص نعم لو تليت في خارج الصلوة يسجد وقال ابو حنيفة ان في الحج سجدة واحدة وفي ص ايضا سجدة (مسئلة) ولو تلى آية السجدة في الصلوة فنوى اداءها في الركوع تجزئ بشرط ان يركع للصلوة بلا فصل قراءة ثلث آيات والمختار عندنا عدم اشتراط نية القوم **واعلم** ان ما يكون من توزيع السجدات عندنا الى الفرض والوجب والسنة في هوامش بعض القرآن غلط **باب** ما جاء في خروج النساء الى المساجد. ذكرت اولا اصل مذهب الاحناف واما ارباب الفتوى فافتوا بعدم خروج النسوان الى المساجد. **قوله** ايذنوا الخ هذا يدل على ترغيب النساء الى خروجهن الى المساجد بل في خارج حديث الباب ترغيب النسوان الى ان تصلي في البيت والمخدع واما ما في حديث الباب خرابه ان الرجال ليس لهم حق منعهن واذا كان الامر دائرا بين الجماعة بداعي الشريعة كلا الجانبين مثل ما قلت في حديث لا يؤم احد في بيته الخ ولا يخرج من الاحاديث وفي مذاهب الائمة الاربعة توسيع لا كما زعمه بعض مدعي العمل بالحديث وفي سائر المذاهب تضييق مما في اصل مذهبنا. **قوله** وتقول لا تؤذن. قيل ان ولد ابن عمر هذا واقد وقيل بلال وفي الروايات ان ابن عمر ما تكلم بعد مدة العمر واما ولد ابن عمر فلم يقابل الحديث برأيه وقوله بل كان عرضه صحيحا وعبره بعبارة لا تنبغي فاخذ على لفظ كما هو مذكور في تكملة البحر للطوري ان ابا يوسف مدح الدباء وروي فيه عنه عليه السلام فقال رجل ليست بمرغبة عندي فامر ابو يوسف بقتله فتاب الرجل ولم تكن ثمة الا الفرق في التعبير لا في الغرض. **قوله** دغلا الدغل هو الاصطياد مختفيا خلف الشجرة. **باب** كراهية البزاق في المسجد. واعلم ان في مناط النهي عن البزاق تسعة شقوق مستنبط من الاحاديث والراجح عنها عندي انه احترام المواجهة الحاصلة بين الشد والمصلي وسائر الشقوق راجعة الى هذا. **قوله** ولكن خلفك. زيادة خلفك ليست في غير رواية الترمذي. **قوله** تلقاء شمالك. في بعض الروايات قيد اذا لم يكن رجل في شمالك كيلا يقع في يمين ذلك الرجل واذا جمعت الطرق فلا يخرج الوسعة في البزاق في المسجد ولا في الصلوة واتفق الكل ان حكم حديث الباب في من اضطر ثم في الحديث خلاف بين القاضي عياض والنووي قال النووي ان البزاق في المسجد خطيئة وقال ان صدر الحديث في من يصلي في المسجد وعجزه فيمن يصلي في خارجه وتمسك بحديث البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها وقال القاضي عياض ان صدر الحديث وعجزه في من يصلي داخل المسجد الا ان البزاق في ماله الاضطرار جائز في المسجد الا ان الخطيئة في من يبزق ولا يريد دفنها ولا خطيئة فيمن يريد دفنه وذهب الحافظ ابن حجر الى قول القاضي واما انا فاتوقف في هذا. **باب** في السجدة في اذا السماء انشقت واقرأ باسم ربك الذي خلق. غرض الانعقاد من هذا الباب الرد على مالك بن انس فانه قال لا سجدة في المفصل واجاب المالكي عن حديث الباب بان السجدة في المفصل كانت في مكة واذا هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة نسخت السجدة ونطلب منهم الدليل على هذا **باب** ما جاء في السجدة في النجم واقعة الباب واقعة مكة وارسل ابن عباس الحديث لانه لم يكن حاضرا في الواقعة بل لم يكن متولدا على ما اختير انه كان ابن ثنتي عشر سنة حين وفات النبي صلى الله عليه وسلم. **قوله** المشركون الخ قال البعض انه وجه سجدة المشركين ان الشيطان ادخل كلامه في كلامه عليه السلام واجرى لفظه على لسانه عليه السلام واللفظ هذا تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى بعد ذكر اللات والعزى وقيل ما تكلم النبي صلى الله عليه وسلم بهذا اللفظ بل تكلم به الشيطان على لهجة النبي صلى الله عليه وسلم وعلى صورة صوته وقيل وهو التحقيق ان النبي صلى الله عليه وسلم تكلم بهذا اللفظ بطوعه وانه آية من القرآن العزيز نسخ تلاوتها واما المشار اليه بتلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى للملائكة وهذا القول نعم الصواب فان التشبيه بالغرانيق انما يليق للملائكة لا لهن ذوات اجنحة ولا يليق تشبيه اللات والعزى بالغرانيق واما سجود المشركين على هذا انما لزعمهم ان الاشارة الى اللات والعزى او يكون تحقق السجدة منهم بالجذبة كما قال الشاه ولي الله رحمه الله وانى العيني والحافظ بروايتين صحيحتين مرفوعتين على القول الثالث الصحيح وقال الحذاق ان القول الاول من اختراع الزنادقة فانه يرتفع على ذلك عصمة الانبياء واما القاء الامنية فليس بمنحصر على هذا ولعل معنى الالقاء على لسانه انه كان تكلم موهما انه من كلامه صلى الله عليه وسلم ثم رواه بعضهم على فهم في المعنى واما القول الثاني فذلك ايضا بعيد وباطل اقول على تصويب القول الثالث المؤيد بالروايتين كان اهل مكة مطيعين له عليه السلام وكان صناديد المشركين في طائف ثم لما رجعوا الى مكة انحرف اهل مكة وارتدوا عن دينه عليه السلام وقد افتى خبر انقياد اهل مكة له عليه السلام الى اصحاب الذين هاجروا الى حبشة ويؤيد هذا ما في تاريخ ابن معين ومعاني الآثار ص ۱۹۶ ولكن في سنده ابن لهيعة الا انه اذا روى عنه العبادلة تكون فيها شيء قوة وايضا رواها ابن لهيعة من كتاب المغازي لمحمد بن عبد الرحمن واذا روى عن كتاب تكون روايته معتبرة لان الكلام فيما اذا روى عن حفظه فتكون الرواية قوية شيئا بقوة. **قوله** والجن الخ ذكر العيني اسم بعض الساجدين من الجن وكان الجن من نصيبين ونينوى وذكر ارباب الكتب اسماءهم في الصحابيين واما كلام ان المشركين كانوا على وضوء اولا فليس هذا محله يطلب

قوله كذبة اي عمدا ولا سهوا اذ لا مدح للصالحين التفات في نفي الكذب عمدا بل المدح في نفيه عمدا او خطأ ۱۲ تقرير **قوله** وكفارتها دفنها اي في تراب المسجد ورماده وحصاته وان كان والا فيحكها ۱۲ مجمع البحار **قوله** سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون انما سجد النبي صلى الله عليه وسلم امتثالا لامر الله تعالى بالسجود وشكر النعم العظيمة المعدودة في اول السورة وسجد المؤمنون متابعة له صلى الله عليه وسلم في امتثال الامر واتيان الشكر وسجد المشركون لسماع اسماء آلهتهم من اللات والعزى ومنات او لما ظهر من سطوة سلطان العز والجبروت وسطوع الانوار العظيمة والكبرياء من توحيد الله عز وجل وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى لم يبق لهم شك ولا اختيار ولا اثر جحود واستكبار الا من كان اشقى القوم واطغاهم واعتاهم وهو الذي اخذ كفا من حصى او تراب فرفعه الى جبهته واما ما يروى من انهم سجدوا لما مدح النبي صلى الله عليه وسلم اصنامهم بقوله تلك الغرانيق العلى وان شفاعتهن لترتجى فقد ابطلوه بوجوه لا تحتاج الى ان تبين فان تعمد ذلك كفر صريح فهو مما لا يمكن ان يصدر وكذا لا يجوز جريانه على لسانه صلى الله عليه وسلم سهوا فقالوا ان هذه القصة بهذا الوجه من وضع الزنادقة ولم ينقله احد من اصحاب الحديث لا في صحاح ولا في التصنيفات الحديثية الا بعض اهل السير والمؤرخون والموقعون بنقل الغرائب والحكايات ۱۲ المعاصف

بن موسیٰ نا وکیع عن ابن ابی ذئب عن یزید بن عبد اللہ ابن قسیط عن عطاء بن یسار عن زید بن ثابت قال قرأت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فیہا قال ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح وتاول بعض اہل العلم ہذا الحدیث فقال انما ترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم السجود لان زید بن ثابت جہر قرأ فلم یسجد لم یسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقالوا السجدۃ واجبۃ علی من سمعہا ولم یرخصوا فی ترکہا وقالوا ان سمع الرجل وہو علی غیر وضوء فاذا توضأ سجد وہو قول سفیان واہل الکوفۃ وبہ یقول اسحق وقال بعض اہل العلم انما السجدۃ علی من اراد ان یسجد فیہا والتمس فضلہا ورخصوا فی ترکہا قالوا ان اراد ذلک واحتجوا بالحدیث المرفوع حدیث زید بن ثابت قال قرأت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم النجم فلم یسجد فقالوا لو کانت السجدۃ واجبۃ لم یترک النبی صلی اللہ علیہ وسلم زیدا حتی کان یسجد ویسجد النبی صلی اللہ علیہ وسلم واحتجوا بحدیث عمر انہ قرأ سجدۃ علی المنبر فنزل فسجد ثم قرأہا فی الجمعۃ الثانیۃ فتہیأ الناس للسجود فقال انہا لم تکتب علینا الا ان نشاء فلم یسجد ولم یسجدوا وذہب بعض اہل العلم الی ہذا وہو قول الشافعی واحمد

باب ما جاء فی السجدۃ فی ص حدثنا ابن عمر نا سفیان عن ایوب عن عکرمۃ عن ابن عباس قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص قال ابن عباس ولیست من عزائم السجود قال ابو عیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح واختلف اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم فی ہذا فرأی بعض اہل العلم ان یسجد فیہا وہو قول سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وقال بعضہم انہا توبۃ نبی ولم یروا السجود فیہا

باب فی السجدۃ فی الحج حدثنا قتیبۃ نا ابن لہیعۃ عن مشرح بن ہاعان عن عقبۃ بن عامر قال قلت

من موضعہ **باب** ما جاء فی من لم یسجد فیہ۔ ای فی النجم تمسک المجازیون بحدیث الباب علی سنیۃ السجدۃ فانہا لو کانت واجبۃ لما ترکہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم واجاب الاحناف بانا لا نقول بوجوب الاداء فی الفور کما فی ظاہر الروایۃ لنا وفی التاتارخانیۃ فی روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ وجوب اداء السجدۃ بلا تراخ واقول ان ظاہر الروایۃ فیمن لا یخاف فوات السجدۃ والشاذۃ فی من یخاف فوت الاداء **قولہ** وتاول بعض اہل العلم الخ لا نتاول بہذا بل بما ذکرنا من الجواب واما ہذا فیمکن فی محل النکتۃ بما فی فتح القدیر انہ اذا تلا احد آیۃ السجدۃ وسمعہا جماعۃ یستحب لہم ان یجعلوا صورۃ الامامۃ والاقتداء بتوسط الامام ولیست ہذہ امامۃ واقتداء حقیقۃ حتی لو ظہر فساد وضوء الامام لا یسری الی سجدات المقتدین فہذہ نکتۃ تاخیرہ علیہ السلام اداء السجدۃ۔ **قولہ** واحتجوا بحدیث عمر الخ لیس ہذا مرفوعا بل اثر عمر رض وبہذا تمسک المجازیون واما الجواب من جانب الاحناف بانہ موقوف ومذہب عمر رض فلا یفید فانہ بحضر جماعۃ من الصحابۃ فیمکن للشافعیۃ قول انہ قریب اجماع جمہور الصحابۃ فما اجاب اصحابنا شافیا وقال العینی بحذف المستثنیٰ المتصل لانہ اصل فیکون المعنی انہا لم تکتب علینا الا ان نشاء کتوبتہا وقال ایضا ان المشیۃ تتعلق بالتلاوۃ لا بالسجدۃ وقال الحافظ انہا تتعلق بالسجدۃ اقول تاویل العینی فیہ انا اذا قلنا ان المستثنیٰ منہ الوجوب والمستثنیٰ ہو التطوع یکون الاستثناء ایضا متصلا ولیس حد المتصل والمنفصل ما ہو مشہور علی الالسنۃ بل تفصیلہ مذکور فی قطر الندی وشرح الشیخ السید محمود الآلوسی علی المقدمۃ الاندلسیۃ وذکر بعضہ فی روح المعانی تحت آیۃ الاخطاء الخ آیۃ الکفارۃ فانہ قال ان الاستثناء متصل خلاف ما قالوا وایضا یخالف قول العینی لفظ الباب فلم یسجد ولم یسجدوا الخ فانہ تحقق التلاوۃ فی واقعۃ الباب واما قول انہ تاخیر السجدۃ لان الاداء لا یجب فی الفور فبعید لانہ لا عذر ونکتۃ لترک السجدۃ الآن بخلاف ما مر من واقعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم ارجوابا شافیا وللحافظین کلام فی شرحی البخاری واجیب بما تیسر لی بان مراد عمر ان السجدۃ بخصوصہا لم تکتب بل یکفی الانحناء والرکوع ایضا ویجوز عندنا اداء سجدۃ التلاوۃ بالرکوع قائما وقاعدا والقیام مستحب والرکوع اعم من ان یکون داخل الصلوۃ او خارجہا وروایۃ اداءہا فی الخارج فی ضمن الرکوع موجودۃ فی فتاوی الظہیریۃ عن ابی حنیفۃ نقلہا فی الدر المختار وفی التفسیر الکبیر ان ابا حنیفۃ تمسک بآیۃ سجدۃ ص المذکور فیہا لفظ الرکوع علی اجزاء الرکوع بدل سجدۃ التلاوۃ وتخصیصہ بداخل الصلوۃ غیر لازم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ آثار من بعض الصحابۃ والتابعین انہم کانوا یکتفون بالتسلیم اذا تلوا آیۃ السجدۃ والمراد من التسلیم ہو الانحناء لا السلام علیکم وفی مصنف ابن ابی شیبۃ ان ابا عبد الرحمن السلمی التابعی تلمیذ عمر بن خطاب کان من القراء ویتلو القرآن وہو ماش فاذا تلا آیۃ السجدۃ کان ینحنی ثم وہو ماش ویؤید ما ذکرہ الحافظ فی الفتح ان وجہ الاختلاف فی ص فی السلف ان المذکور فیہا لفظ الرکوع فدل علی ان بعض السلف رأی الرکوع فی حکم السجدۃ واجریت ہذا المذکور فی الخلاف بین الشافعیۃ والحنفیۃ فلم ار اثرا من الآثار یدل علی ان احدا تلا آیۃ السجدۃ ولم یسجد ولم ینقد ولم ینحن ولم یخفض راسہ ولم ینحن فالحاصل ان مراد عمر ان السجدۃ بخصوصہا غیر مکتوبۃ علینا۔ **واعلم** ان الحنفیۃ اختلفوا فی شرط وجوب السجدۃ علی السامع قصدہ الاستماع وعدمہ والمختار ان القصد لیس بشرط وایضا کان وقع من النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ہذا کما عند ابی داؤد فی ص ولم یکن التزم السجدۃ فیہا بعد ثم التزمہا کما عند الحاکم وغیرہ۔ (**اطلاع**) ذکر الشیخ عبد الحق فی الحاشیۃ ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتہی۔ **اقول** انہ لیس بذاک بان فی موطأ مالک ص ۷۲ قال مالک لیس العمل علی ان ینزل الامام اذا قرأ السجدۃ علی المنبر فیسجد الخ وہذا خلاف ما قال الشیخ عبد الحق ناقلا عن مالک فان مراد مالک نفی وجوب الاداء علی المنبر علی شاکلۃ الجماعۃ **باب** ما جاء فی السجدۃ فی ص۔ **قولہ** حدثنا ابن ابی عمر الخ فی بعض النسخ ابن عمر وہذا غلط والصحیح ابن ابی عمر۔ **قولہ** ولیست من عزائم السجود الخ تمسک الشافعیۃ بہذا الحدیث علی نفی السجدۃ فی ص۔ ومر الزیلعی علی ہذا وجمع الطرق کلہا وقال ظنی ان ہذہ الروایات بطرقہا کونہا لنا اولی من کونہا علینا اقول کلام الزیلعی نعم الحق کما تدل الطرق منہا ما فی البخاری ص ۷۰۹ فی کتاب التفسیر عن ابن عباس ومنہا ما فی البخاری ص ۴۸۶ ج ۲ لیست من عزائم السجود ورأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فیہا الخ فرجحان ابن عباس الی السجدۃ فی ص فغرض ابن عباس من قولہ لیست من عزائم السجود بیان حقیقۃ سجدۃ ص ای انہا سجدۃ شکر لنا وسجدۃ توبۃ لداؤد کما فی سنن النسائی مرفوعا واخرج الطحاوی ایضا روایۃ ابن عباس فلیراجع الیہا فانہا مفیدۃ لنا ویمکن ان یقال غرضہ انہا لیست من عزائم السجود بل یکفی الرکوع۔ **قولہ** والشافعی الخ لا یقول الشافعی فی ص بالسجدۃ فی داخل الصلوۃ بل یقول باستحبابہا فی خارج الصلوۃ فلا اعلم وجہ قول الترمذی ہذا۔ **باب** فی السجدۃ فی الحج تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب ونقول ان فی سندہ ابن لہیعۃ واما ما فی ابی

قولہ لیس فیہ دلالۃ علی عدم وجوب السجدۃ کما تمسک بہ الشافعی لان الوجوب ہہنا لیس علی الفور ویحتمل ان قراءۃ زید کان فی وقت الکراہۃ او علی غیر طہارۃ او کان ذلک لبیان انہ غیر واجب علی الفور ۱۲ لمعات **قولہ** لم تکتب علینا الا ان نشاء ظاہرہ التخییر لکن من قال بوجوب السجدۃ قال ان معناہ لم تکتب علینا علی الفور ویمکن ان یقال لعلہ کان ذلک مذہب عمر رض ولم یعلم اتفاق من عداہ من الصحابۃ سوی من کان معہ فی المجلس کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات ویوافقہ ما ذکرہ العینی من انہ روی عن مالک انہ قال ان ذلک مما لم یتبع علیہ عمر ولا عمل بہ احد بعدہ انتہی واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ **قولہ** من عزائم السجود جمع عزیمۃ وہی التی اکدت علی فعلہ قال العینی لا خلاف بین الحنفیۃ والشافعیۃ فی ان ص فیہا سجدۃ تفعل وانما الخلاف فی انہا من العزائم ام لا فعند الشافعی لیست من العزائم وانما ہی سجدۃ الشکر تستحب فی غیر الصلوۃ وتحرم فیہا وبہ قطع جمہور الشافعیۃ وعند ابی حنیفۃ واصحابہ ہی من العزائم وہو قول مالک ایضا وعن احمد کالمذہبین والمشہور منہا کقول الشافعی واحتج الشافعی ومن معہ بحدیث ابن عباس ہذا ولہ حدیث آخر اخرجہ النسائی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجد فی ص فقال سجدہا داؤد علیہ السلام توبۃ ونسجدہا شکرا ولہ حدیث اخرج البخاری ولفظہ رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسجد فی ص اولئک الذین ہدی اللہ فبہدٰہم اقتدہ قلنا ہذا کلہ حجۃ لنا والعمل بفعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم اولی من العمل بقول ابن عباس وکونہا توبۃ لا ینافی کونہا عزیمۃ وسجدہا توبۃ ونحن نسجدہا شکرا لما انعم اللہ علی داؤد علیہ السلام بالغفران والوعد بالزلفی وحسن المآب ولہذا لا یسجد عندنا عقیب قولہ واناب بل عقیب قولہ وحسن مآب وروی ابو داؤد من حدیث ابی سعید قال قرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وہو علی المنبر ص فلما بلغ السجدۃ نزل فسجد انتہی ۱۲۔

یارسول اللہ فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین قال نعم ومن لم یسجدھما فلا یقرأھما (ای ای السجدۃ والآیۃ ۱۲) **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث لیس اسنادہ بالقوی واختلف اھل العلم فی ھذا فروی عن عمر بن الخطاب وابن عمر انہما قالا فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین وبہ یقول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق ورأی بعضہم فیہا سجدۃ وھو قول سفیان الثوری ومالک واھل الکوفۃ **باب** ما جاء ما یقول فی سجود القرآن **حدثنا** قتیبۃ نا محمد بن یزید بن خنیس نا الحسن بن محمد بن عبید اللہ بن ابی یزید قال قال لی ابن جریج یا حسن اخبرنی عبید اللہ بن ابی یزید **عن** ابن عباس قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یارسول اللہ انی رأیتنی اللیلۃ وانا نائم کانی اصلی خلف شجرۃ فسجدت الشجرۃ لسجودی فسمعتہا وھی تقول اللھم اکتب لی بہا عندک اجرا وضع عنی بہا وزرا واجعلہا لی عندک ذخرا وتقبلہا منی کما تقبلتہا من عبدک داؤد قال الحسن قال لی ابن جریج قال لی جدک قال ابن عباس فقرأ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدۃ ثم سجد فقال ابن عباس سمعتہ وھو یقول مثل ما اخبرہ الرجل عن قول الشجرۃ **وفی** الباب عن ابی سعید قال ابوموسٰی ھذا حدیث غریب من حدیث ابن عباس لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الوھاب الثقفی نا خالد الحذاء عن ابی العالیۃ **عن** عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی سجود القرآن باللیل سجد وجھی للذی خلقہ وشق سمعہ وبصرہ بحولہ وقوتہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر فی من فاتہ حزبہ من اللیل فقضاہ بالنہار (الحزب ما یجعلہ الرجل علی نفسہ من قراءۃ او صلوۃ کالورد ۱۲) **حدثنا** قتیبۃ نا ابو صفوان عن یونس عن ابن شہاب ان السائب بن یزید وعبید اللہ اخبراہ **عن** عبد الرحمٰن بن عبد القاری قال سمعت عمر بن الخطاب یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نام عن حزبہ او عن شیء منہ فقرأہ ما بین صلوۃ الفجر وصلوۃ الظہر کتب لہ کانما قرأہ من اللیل **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وابو صفوان اسمہ عبد اللہ بن سعید المکی روی عنہ الحمیدی وکبار الناس **باب** ما جاء من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید عن محمد بن زیاد وھو ابو الحارث البصری ثقۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم اما یخشی الذی یرفع راسہ قبل الامام ان یحول اللہ راسہ راس حمار قال قتیبۃ قال حماد قال لی محمد بن زیاد انما قال اما یخشی **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن زیاد ھو بصری ثقۃ یکنی ابا الحارث **باب** ما جاء فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس بعد ذلک **حدثنا** قتیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد اللہ ان معاذ بن جبل کان یصلی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ثم یرجع الی قومہ فیؤمہم **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اصحابنا الشافعی واحمد واسحٰق

داؤد ص ۲۰۶ ففیہ قوۃ شیء ما فی الباب فان فیہ روی عبد اللہ بن وہب عن ابن لہیعۃ وتکون روایۃ العبادلۃ (عبد اللہ بن المبارک وعبد اللہ بن وہب وعبد اللہ بن مسلمۃ القعنبی ۱۲) عن ابن لہیعۃ اعدل لکنہا لا تبلغ مرتبۃ الحسن لذاتہ وفی ابو داؤد ص ۲۰۶ بسند آخر ولکن فیہ عبد اللہ بن منین وھو مستور الحال فالحاصل ان احدا من طرق حدیث الباب لا یخلو من ضعف او لین ولنا ولہم آثار لا مرفوع لاحد ولہم اثر عمر ولنا اثر ابن عباس ولو سلمنا ان فی الحدیث قوۃ شیء فنقول ان سجدۃ الثانیۃ سجدۃ صلوتیۃ لا تلاوتیۃ فان المذکور معہا رکوع واستقرار العلماء ان السجدۃ المذکور بہا الرکوع سجدۃ صلوۃ. **قولہ** وابن عمر انہما الخ روی الطحاوی عن ابن عمر ان فی الحج سجدۃ واحدۃ واقول ذکر شمس الدین بن الجزری شیخ القراء فی رسالۃ النشر فی قراءۃ العشر ان جزئیۃ التسمیۃ للسورۃ وعدم جزئیتہا مبنی علی القراءتین فانہا جزء علی قراءۃ ولیست بجزء علی قراءۃ وکذا الوقف علی انعمت علیہم وعدم الوقف مبنی علی اختلاف القراءتین وہذا ذکرہ البقاعی عن الحافظ ذکر الزرقانی **ولقد** رضی بہذا السیوطی والقسطلانی وغیرہما واقول ان الاختلاف فی السجدۃ فی الحج لعلہ مبنی علی اختلاف القراءتین والاحرف وشبیہ بہذا ما ذکر بعض الاحناف مثل رد المحتار ان موضع السجدۃ فی الا یسجدوا یختلف علی الاختلاف فی تشدید الا وتخفیفہا فلو قرأت مشددۃ یکون موضع السجدۃ غیر ما یکون علی قراءۃ تخفیفہا روی عن ابی حنیفۃ ان سجدۃ الشکر فقط لیست بشیء ففی تفسیر قولہ رضی اللہ عنہ قولان قیل نفی السجدۃ من الراس وقیل نفی کمال الشکر وہذا القول نسبہ الحموی فی حاشیۃ الاشباہ والنظائر الی محمد بن حسن وروی ان مالکا یقول لا سجدۃ للشکر. **باب** ما جاء ما یقول فی سجود القرآن عندنا لو سجد فی الصلوۃ یسبح تسبیحات الصلوۃ ولو سجد خارجہا یقرء ما ہو ماثور. **قولہ** من عبدک داؤد الخ فی الحدیث سجدۃ داؤد بلفظ السجدۃ وفی القرآن بلفظ الرکوع. **قولہ** سجد وجہی للذی الخ ہذا مستدلنا علی ان حقیقۃ السجدۃ وضع الجبہۃ بشرط وضع احدی الرجلین فانہ علیہ السلام نسب السجدۃ الی الوجہ فان حقیقۃ السجدۃ بتقوم بالوجہ **باب** من التشدید فی الذی یرفع راسہ قبل الامام. ہذا مکروہ تحریما عندنا وفی اقوال باقی الائمۃ ایضا ضیق. **قولہ** انما قال اما یخشی الخ غرضہ ان قولہ علیہ السلام ہذا انما ہو تہدید وتخویف لا اخبار لان خبر الشارع لا بد من وقوعہ واقول لعلہ یکون التحویل فی القیمۃ حقیقۃ فان فی القیامۃ تکون المعانی مصورۃ **باب** فی الذی یصلی الفریضۃ ثم یؤم الناس بعد ذلک. ہذہ مسئلۃ اقتداء المفترض خلف المتنفل وذلک جائز عند الشافعی وغیر جائز عند ابی حنیفۃ ومالک وعند احمد روایتان ورجح ابو البرکات مجد الدین بن تیمیۃ فی المنتقی ص ۹۱ روایۃ عدم الجواز وفی تمہید ابی عمران عدم الجواز مذہب جمہور العلماء والفقہاء. **قولہ** یصلی المغرب الخ قال البیہقی فی معرفۃ السنن والآثار ان لفظ المغرب معلول لتصریح العشاء فی سائر الروایات وعبارۃ البیہقی تشیر الی الاتفاق علی الاعلال وتاول البعض فی لفظ المغرب تمسک الشافعیۃ بحدیث الباب علی جواز الاقتداء المذکور وقالوا ان معاذا کان یصلی الفریضۃ خلفہ علیہ السلام ویتطوع ای یعید فی بنی سلمۃ وکانت تقع نافلۃ واجاب الطحاوی عن ہذا بثلثۃ اوجہ احدہا انا لا نسلم ان معاذا کان یصلی الفریضۃ خلفہ علیہ السلام والاعادۃ فی بنی سلمۃ فانا نقول بعکسہ ای کان یصلی خلفہ علیہ السلام صلوۃ العشاء ای صلوتہ علیہ السلام ولکنہ ما کان یرید بہ اسقاط ما فی الذمۃ والفریضۃ بل کان یرید اسقاط ما فی الذمۃ فی بنی سلمۃ وفی صورۃ من یرید اداء صلوۃ الامام خلفہ وما اراد فیہا اسقاط الفریضۃ تکون صلوتہ نافلۃ فی المآل وانما عبرت بہذا التعبیر کما یخالف لفظ الراوی (کما فی الطحاوی ص ۲۲۸ ۱۲) واما المشہور علی الالسنۃ من قول ان معاذا کان یتطوع خلفہ علیہ السلام من اول الامر فیخالفہ لفظ الراوی ولا یقبلہ عاقل ولہذا عدلت من التعبیر المشہور الی تعبیر الطحاوی ولللہ در القائل ع والحق قد یعتریہ سوء تعبیر فالحاصل انا قلنا بعکس ما قالوا وایضا نقول ان الناقل ہو جابر بن عبد اللہ ولم یطلع علی ما نوی معاذ وما افصح معاذ بنیتہ والوجہ الثانی ان تمسکہم انما یصح لو کان فعل

قولہ قال محمد فی الموطا وکان ابن عباس لا یری فی سورۃ الحج الا سجدۃ واحدۃ الاولی لا الثانیۃ وبہذا نأخذ وہو قول ابی حنیفۃ ۱۲.

قولہ ان یحول اللہ راسہ راس حمار قال الاشراف ان یجعلہ بلیدا والا فالمسخ غیر جائز فی ہذہ الامۃ قال ابن حجر یحتمل ان یکون علی حقیقتہ فیکون ذلک مسخا خاصا والممتنع المسخ العام کما صرحت بہ الاحادیث الصحاح وان یکون مجازا عن البلادۃ ویؤید الاول ما حکی عن بعض المحدثین انہ رحل الی دمشق لاخذ الحدیث عن شیخ مشہور بہا فقرأ علیہ جملۃ ولکنہ کان یجعل بینہ وبینہ حجابا ولم یر وجہہ فلما طالت ملازمتہ لہ ورای حرصہ علی الحدیث کشف لہ الستر فرای وجہہ وجہ حمار فقال لہ احذر یا بنی ان تسبق الامام فانی لما مر فی الحدیث استبعدت وقوعہ فسبقت الامام فصار وجہی

قوت المغتذی (فضلت سورۃ الحج بان فیہا سجدتین) قال حق ای فضلت علی سائر السور والسور التی بہا سجود التلاوۃ وللثانی فی اولی لثبوت تفضیل سورۃ الفاتحۃ (وتقبلہا منی کما تقبلتہا من عبدک) قال قب عسر علی فی ہذا الحدیث ان یقول بہ احد فان بہ طلب قبول مثل ذلک القبول واین ذلک واین ذلک اللسان واین تلک النیۃ قال جط لم یرد المماثلۃ من کل وجہ بل فی مطلق القبول وقد ورد بدعاء الاضحیۃ وتقبلہا منی کما تقبلتہا من ابراہیم خلیلک ومحمد نبیک فاین المقام من المقام فما اراد بہذا الا مطلق قبول وبہ ایما والی الایمان بہؤلاء الانبیاء واذا ورد الحدیث بشیء اتبع ولا اشکال (من نام عن حزبہ) بحاء فزای فموحدۃ کسدر وفی جزئہ بجیم فزای فہمز کقفل وفی ن عن حزبہ او قال جزئہ فہو شک من راویہ قال حق ہل من صلاۃ لیل او قراءۃ قرآن بصلاۃ او غیرہا یحتمل کلا ؛

عہ ای عبد اللہ القعنبی وابن مبارک وابن وہب ۱۲ عہ والترجیح انما ہو مفہوم من کتابہ لا انہ صرح بہ ۱۲ ؛

قالوا اذا امّ الرجلُ القوم فی المکتوبة وقد کان صلّها قبل ذلك ان صلوة مَن ایتمّ به جائزة واحتجوا[1] بحدیث جابر فی قصة مُعاذ وهو حدیث صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وروی عن ابی الدرداء انه سُئل عن رجل دخل المسجد والقوم فی صلوة العصر وهو یحسب انها صلوة الظهر فایتمّ به قال صلوته جائزة وقد قال قوم من اهل الکوفة اذا ایتم قوم بامام وهو یصلی العصر وهم یحسبون انها الظهر فصلی بهم واقتدوا به فان صلوة المقتدی فاسدة اذا اختلف نیة الامام والماموم

باب ما ذکر من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد[561] **حدثنا** احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارك نا خالد بن عبد الرحمن قال حدثنی غالب القطان عن بکر

معاذ بلغ النبی صلی الله علیه وسلم وقرره النبی صلی الله علیه وسلم ونقول انه علیه السلام لما بلغه فعل معاذ انکره کما فی معانی الآثار ص ۲۳۸ ج ۱ ان سلیما شکا الی النبی صلی الله علیه وسلم تطویل قراءة معاذ رض فقال النبی صلی الله علیه وسلم افتان انت یا معاذ اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومك الخ ورجال الحدیث ثقات اخرجه احمد فی مسنده مرسلا بسند قوی سندا ومتنا ومر الحافظ علی هذا الحدیث واجاب عنه بتقدیر العبارة بان المراد اما ان تصلی معی فقط واما ان تخفف علی قومك الخ ونقول ان التقدیر خلاف الاصل واقول ان قوله علیه السلام اما ان تصلی معی یدل علی ان معاذا لم یکن یصلی خلفه علیه السلام الصلوة المعهودة ای بالنیة باسقاط ما فی الذمة ثم رأیت فی عبارة ابی البرکات مجد الدین بن تیمیة قریب ما قلت هذا والوجه الثالث للجواب ان فعل معاذ هذا انما هو قبل نسخ تکرار الصلوة فی وقت واحد ولیعلم ان نسخ التکرار یستثنی منه ثلث صور لاحادیث اُخر احدها من صلی منفردا ثم وجد الجماعة فاراد احراز ثواب الجماعة لنفسه وثانیها ان یصلی بالجماعة لیحصل ثواب الجماعة للغیر بعد ان صلی بنفسه بالجماعة مثل فعل علی وابی بکر وثالثها انه صلی منفردا فی عهد ائمة الجور ثم ابتلی واضطر الی اعادة ما صلی ثم مر ابن دقیق العید فی عمدة الاحکام علی اجوبة الطحاوی ولما مر علی الجواب الثالث قال لم یذکر الطحاوی ان تکرار الصلوة کان جائزا فی حین ما فانه لم یات بالسند ولما مر الحافظ علی کلام ابن دقیق العید قال انه لم یطلع علی کلام الطحاوی فانه قد اسند قوله واتی بالروایة فی صلوة الخوف ص ۱۸۷ ان اهل العوالی کانوا یصلون مرتین فنهاهم رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یصلوا صلوة فی یوم مرتین الخ ولما مر الحافظ علیه ما تکلم فی سنده جرحا وتعدیلا اقول ان رجال السند ثقات ومعروفون الا خالد بن ایمن المعافری فانه لیس بمذکور فی کتب الرجال ولکنه لا یضرنا فان قراءة عمرو بن شعیب تلك الروایة علی سعید بن المسیب وتسدیق ابن المسیب الروایة کاف لنا لان سعید بن مسیب لا ریب فی ثقته فان الشافعی یقبل مراسیله وهو من افضل التابعین وقیل الافضل اویس القرنی وقیل زین العابدین ثم اقول ان خالد بن ایمن المعافری هو حفید ام ایمن وابن ایمن ولی فی هذا قرائن منها ان فی مسند احمد راویا خالد بن عبید المعافری وعلم من الخارج ان عبیدا زوج ام ایمن قبل ان نکحها زید بن حارثة ویقولون ان عبیدا معافری فعلمت ان خالدا فی الطحاوی هو عین خالد فی مسند احمد الا انه نسب فی الطحاوی الی ابیه ای ایمن وفی مسند احمد نسب الی جده عبید فاصل نسبه خالد بن ایمن ابن عبید المعافری وقرائن اُخر وهذا کان تبرعا منی لان خالدا لیس بموقوف علیه لمستدلنا بل صدقه سعید ثم عارض الطحاوی الشافعیة بروایة مرفوعة عن ابن عمر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم لا تصلوا صلوة فی یوم مرتین وفی بعض الالفاظ لا تصلوا صلوة مکتوبة فی یوم مرتین اخرجها النسائی وابوداؤد وغیرهما وتاول الشافعیة فیها بان مراده النهی عن التکرار بلا سبب ویکون التکرار بالاختیار کما قال الخطابی اقول ان صلوة معاذ خلفه علیه السلام کانت افضل فای سبب لاعادة صلوته وان قیل کان معاذ لقرءهم ولم یکن فی بنی سلمة قاریا فهذا الاحتمال بعید غایة البعد فان فیهم جابرا وغیره وهل یقول احد انهم کانوا غیر قارئین قدر ما تصح به الصلوة وتاول بعضهم بان مورد النهی انما من صلی بالجماعة ثم اعادها فی الجماعة ثم اذا یذکرون هذه المسئلة فیقول البعض ان کانت الجماعة الثانیة ذات فضیلة یعیدها والا فلا والبعض یتردد یتردد فی المسئلة ونقول ان ای جماعة افضل من جماعة یکون امامها نبی الله صلی الله علیه وسلم والحق ان دلیلنا ناهض ومعارضة الطحاوی قویة ونقول ان النهی منسحب علی فعل معاذ ایضا و فعل معاذ متقدم فانه قبل غزوة احد لما ان سلیما لما شکا الی النبی صلی الله علیه وسلم قال معاذ انك منافق قال سلیم ستعلم انی منافق ام مخلص لو جاء الله بامر بیننا فشد سلیم احدا واستشهد وقال معاذ صدق الرجل فدل علی ان فعل معاذ متقدم ثم نخرج الجزئیات الثلثة الواردة المذکورة اولا من حدیث ابن عمر ولکنه منسحب علی فعل معاذ کما یدل تبویب ابی داؤد ص ۸۵ باب اذا صلی فی جماعة ثم لورك جماعة ایعید ثم ذکر تحته حدیث ابن عمر وفعل ابن عمر عن سلیمان قال اتیت ابن عمر علی البلاط وهم یصلون فقلت الا تصلی معهم قال قد صلیت انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تصلوا صلوة فی یوم الخ وکذلك تبویب النسائی ص ۱۴۵ سقوط الصلوة عمن صلی مع الامام فی المسجد جماعة ثم ذکر تحته حدیث ابن عمر رض ثم اورد علی جوابنا الاول بان فی سنن الدارقطنی والبیهقی وروایة الشافعی زیادة هی له تطوع ولهم فریضة الخ فی روایة جابر اقول نقل ابو البرکات بن تیمیة عن احمد کما فی العمدة وعن ابن الجوزی وابن العربی عن احمد بن حنبل اخشی ان لا تکون هذه الزیادة محفوظة الخ ای لعلها من ادراج الراوی وبعض الحفاظ الآخرین ایضا اعلوها واقول ان هذه الزیادة انما هی من ابن جریج عن ابن دینار ولا یذکرها غیر ابن جریج وتدل علیه فتیا ابن جریج واقول ایضا فی مختصر المزنی ومسند الشافعی قال المزنی والاصم صاحب النسخة ان هذه الزیادة وجدتها عن ابن جریج عن ابن دینار ولم تکن هذه عندی فدل قوله ان هذه الزیادة لیست فی روایة الشافعی فکیف یقولون انها فی روایة الشافعی ثم تنزل ونقول ان معنی هذه الزیادة انها له تطوع ای خصلته هذه تطوع وبطوع نفسه الا ان کانت صلوته تطوعا سیما اذا کان فی لفظ الدارقطنی وهی له نافلة ای مجانا لا التطوع وقد یطلق لفظ النافلة علی الفریضة کما قلت فی اول الکتاب فی بحث صلوة ائمة الجور ثم لی جواب آخر کنت استخرجته ثم رأیت بعد مدة فی شرح ابی بکر بن العربی علی الترمذی بعین ما قلت وصورة الجواب ان معاذا لم یکن یصلی بالقوم صلوته خلفه علیه السلام فی ذلك الیوم فی ذلك الوقت بل فی یوم آخر ولا لفظ یدل علی انه یصلی بهم صلوته خلفه علیه السلام فی ذلك الیوم والوقت الا ما فی البخاری او غیره ویصلی بهم تلك الصلوة الخ ومراده عندی ان التشبیه انما هو فی الاطالة وکان یتعلم منه علیه السلام تطویل القراءة فی یوم ثم یجریه علی من یقتدیه فی یوم آخر ونظیر التشبیه فی الاطالة ما مر فی الترمذی فی خطبة الاستسقاء ولم یخطب خطبتکم هذه الخ ای مطولة واما ما فی ابی داؤد ص ۱۱۵ عن جابر الخ فاخبر النبی صلی الله علیه وسلم لیلة الصلوة وقال مرة العشاء فصلی معاذ مع النبی صلی الله علیه وسلم ثم جاء یؤم قومه فقرء البقرة الخ فمراده انه تعلم التاخیر عنه علیه السلام یوما ثم اجریه علی قومه فی یوم آخر ثم اقول ان وقائع معاذ متعددة فان فی البخاری ص ۹۸ روایة تطویل معاذ صلوة الصبح ومر علیها الحافظ وقال قیل انه معاذ والحق انه ابی بن کعب لان الواقعة واقعة قیام کان ابی اقول ان الروایة التی تمسك بها الحافظ انه ابی بن کعب فی سندها عیسی بن جاریة وضعفه اکثر المحدثین وعندی روایة صریحة فی ان معاذا کان امام قبا ایضا فی وقت ما واقول انه لم یثبت فی روایة من الروایات ان معاذا صلی الفجر خلفه علیه السلام ثم اتی بنی سلمة او قبا فاذا لم یثبت فنقول انه لا یصلی بهم الصلوة التی صلاها خلفه علیه السلام فی ذلك الیوم والوقت والله اعلم بالصواب. **قوله** فان صلوة المقتدی فاسدة الخ احتج بعض الاحناف علی الفساد بروایة انما جعل الامام لیؤتم به الخ اقول لا یحتج بهذا فان مراده ان الامام امام فی اداء الافعال ولا دخل فیه للنیة والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء من الرخصة فی السجود علی الثوب فی الحر والبرد. وقال الشافعی لا تصح الصلوة والسجدة علی الثوب الذی لبسه المصلی وقال ابو حنیفة تصح الصلوة علی الثوب الملبوس له وظاهر حدیث الباب لابی حنیفة

---

[1] **قوله** واحتجوا بحدیث جابر الخ اجیب بان الاحتجاج من باب ترك الانکار من النبی صلی الله علیه وسلم وشرط ذلك وجاز عدمه یدل علیه ما رواه الامام احمد عن سلیم رجل من بنی سلمة انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ان معاذ ابن جبل یاتینا بعدما ننام ونکون فی اعمالنا بالنهار فینادی بالصلوة فنخرج علیه فیطول علینا فقال صلعم یا معاذ لا تکن فتانا اما ان تصلی معی واما ان تخفف علی قومك فشرع لاحد الامرین الصلوة معه فلا یصلی بقومه او الصلوة بقومه علی وجه التخفیف ولا یصلی معه وهذا انه ومنعه من الامامة اذا صلی معه صلعم ولا یمنع امامة مطلقا بالاتفاق فعلم ان منعه من الفرض کذا ذکر الشیخ ابن الهمام ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (نا احمد بن محمد) وهو موسی المروزی السماك کاتب ابن مردویة وسکت عن بیانه لانه مشهور بالروایة عن ابن المبارك

بن عبد الله المزنی عن انس بن مالك قال كنا اذا صلينا خلف النبی صلی الله علیه وسلم بالظهائر سجدنا علی ثیابنا اتقاء الحر قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وفی الباب عن جابر بن عبد الله وابن عباس وقد روی هذا الحدیث وکیع عن خالد بن عبد الرحمٰن

باب ما ذکر مما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰة الصبح حتی تطلع الشمس

۵۶۲ حدثنا قتیبة نا ابو الاحوص عن سماك عن جابر بن سمرة قال کان النبی صلی الله علیه وسلم اذا صلی الفجر قعد فی مصلاه حتی تطلع الشمس قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح ۵۶۳ حدثنا عبد الله بن معاویة الجمحی البصری نا عبد العزیز بن مسلم نا ابو ظلال عن انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صلی الفجر فی جماعة ثم قعد یذکر الله حتی تطلع الشمس ثم صلی رکعتین کانت له کاجر حجة وعمرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم تامة تامة تامة قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب وسألت محمد بن اسمٰعیل عن ابی ظلال فقال هو مقارب الحدیث قال محمد واسمه هلال

باب ما ذکر فی الالتفات فی الصلوٰة

۵۶۴ حدثنا محمود بن غیلان وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسٰی عن عبد الله بن سعید بن ابی هند عن نوح بن زید عن عکرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یلحظ فی الصلوٰة یمینا وشمالا ولا یلوی عنقه خلف ظهره قال ابو عیسٰی هذا حدیث غریب وقد خالف وکیع الفضل بن موسٰی فی روایته ۵۶۵ حدثنا محمود بن غیلان نا وکیع عن عبد الله بن سعید بن ابی هند عن بعض اصحاب عکرمة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یلحظ فی الصلوٰة فذکر نحوه وفی الباب عن انس وعائشة ۵۶۶ حدثنا مسلم بن حاتم البصری ابو حاتم نا محمد بن عبد الله الانصاری عن ابیه عن علی بن زید عن سعید بن المسیب عن انس قال قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم یا بنی ایاك والالتفات فی الصلوٰة فان الالتفات فی الصلوٰة هلکة فان کان لابد ففی التطوع لا فی فریضة قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن ۵۶۷ حدثنا صالح بن عبد الله نا ابو الاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیه عن مسروق عن عائشة قالت سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الالتفات فی الصلوٰة قال هو اختلاس یختلسه الشیطان من صلوٰة الرجل قال ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب

باب ما ذکر فی الرجل یدرك الامام ساجدا کیف یصنع

۵۶۸ حدثنا هشام بن یونس الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاة عن ابی اسحاق عن هبیرة عن علی وعن عمرو بن مرة عن ابن ابی لیلی عن معاذ بن جبل قالا قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اتی احدکم الصلوٰة والامام علی حال فلیصنع کما یصنع الامام قال ابو عیسٰی هذا حدیث غریب لا نعلم احدا اسنده الا ما روی من هذا الوجه والعمل علی هذا عند اهل العلم قالوا اذا جاء الرجل والامام ساجد فلیسجد ولا تجزئه تلك الرکعة اذا فاته الرکوع مع الامام واختار عبد الله بن المبارك ان یسجد مع الامام وذکر عن بعضهم فقال لعله لا یرفع راسه من تلك السجدة حتی یغفر له

باب کراهیة ان ینتظر الناس الامام وهم قیام عند افتتاح الصلوٰة

۵۶۹ حدثنا احمد بن محمد نا عبد الله بن المبارك نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اقیمت الصلوٰة فلا تقوموا حتی ترونی خرجت وفی الباب عن انس وحدیث انس غیر محفوظ قال ابو عیسٰی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان ینتظر الناس الامام وهم قیام وقال بعضهم اذا کان الامام فی المسجد واقیمت الصلوٰة فانما یقومون اذا قال المؤذن قد قامت الصلوٰة قد قامت الصلوٰة وهو قول ابن المبارك

باب ما ذکر فی الثناء علی الله والصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم قبل الدعاء

۵۷۰ حدثنا محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم نا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن زر عن عبد الله قال کنت اصلی والنبی صلی الله علیه وسلم وابو بکر وعمر معه فلما جلست بدأت بالثناء علی الله ثم الصلوٰة علی النبی صلی الله علیه وسلم ثم دعوت لنفسی فقال النبی صلی الله علیه وسلم سل تعطه سل تعطه وفی الباب عن فضالة

باب ما یستحب من الجلوس فی المسجد بعد صلوٰة الصبح حتی تطلع الشمس۔ الحدیث القولی فی مضمون الباب ثابت صحیح واما فعله علیه السلام فنادر ویستحب للامام والمصلی تبدیل الموضع الذی صلی فیه المکتوبة وفی حق الامام زیادة تاکید لما فی مسلم ص ۲۸۸ عن معاویة رضی الله عنه امرنا ان لا نوصل صلوٰة بصلوٰة حتی نتکلم او نخرج الی آخره۔ **قوله** کان النبی صلی الله علیه وسلم الخ هل هذا الفعل الانادر وعبره الراوی بطریق العادة والاستمرار۔ **قوله** کاجر حجة وعمرة الخ التشبیه یمکن ان یکون فی الحاق العبادة الصغیرة بالکبیرة لا بیان ان هذا المصلی احرز ثواب حجة وعمرة واختار الشارحون الثانی واقول ان حدیث الباب یفید بظاهره ان تقدیم الحج علی العمرة ایضا شاکلة العبادة وان کان مفردا لا قارنا او متمتعا خلاف ما قال ابن قیم فی الزاد ان السنة تقدیم العمرة علی الحج والله اعلم

باب ما ذکر من الالتفات فی الصلوٰة۔ من اللفتة ای الی العنق ویجوز النظر بالعین عندنا ویکره بلی العنق واما بلی الصدر فمفسد للصلوٰة والمذکور فی الحدیث هو النظر بلی العنق۔ **قوله** ففی التطوع الخ دل الحدیث علی ان بین الفریضة والتطوع فرقا وکذلك فی الفقه فان الفلة جائزة جالسا لا الفریضة۔ **قوله** اختلاس الخ ربودن ای تکون الصلوٰة مقطوعة بعض الاجزاء لما فی سنن ابی داؤد ص ۱۵ ان البعض یرجع بعشر الصلوٰة وبعضهم بربعها وبعضهم بنصفها وهکذا۔

باب ما جاء فی الرجل یدرك الامام ساجدا کیف یصنع۔ مدرك الرکوع مدرك الرکعة عند الجمهور وقال ابو هریرة ان مدرك الرکوع مدرك الرکعة بشرط ان یدرك الامام قبل انحناء الامام الی الرکوع ولا یجب ادراك القراءة لما فی مؤطا مالك وبعض الکلام مر فی باب القراءة خلف الامام وفیه کلام البخاری فی مذهب ابی هریرة رض وللجمهور حدیث ابی داؤد من ادرك الرکعة فقد ادرك الصلوٰة ومن ادرك السجود لا تعتد بها شیئا وتکلم فیه البخاری من قبل یحیی وللجمهور ایضا ما فی المطالب العالیة ای اطراف ابن حجر نقله من مسند مسدد ان مدرك الرکوع مدرك الرکعة لا مدرك السجدة وصححه الحافظ مرفوعا والحدیث قولی فلا یضرنا کلام البخاری فی جزء القراءة فی الحدیث السابق ولنا آثار کثیرة واجلها ما روی انس ان القنوت فی الفجر کان بعد الرکوع فقدمه عثمان لیدرك الناس الرکوع کما فی الفتح وقال الشوکانی لا دلیل للجمهور علی هذه المسئلة وبالغ فی نیل الاوطار ثم

قوله ماذکر فی الالتفات فی الصلوٰة اعلم ان الالتفات علی ثلثة اقسام الاول ان یلتفت بمؤخر عینه ولا یدیر خده وهو جائز بلا کراهة وهو الذی نقل عنه صلی الله علیه وسلم والثانی ان یدیر خده بحیث لم یحول صدره من القبلة وهو مکروه غیر مفسد والثالث ان یلوی عنقه مع تحویل الصدر وهو حرام مفسد للصلوٰة ۱۲۔ **قوله** اختلاس افتعال من الخلس وهو السلب ای استلاب واخذ بسرعة وقوله یختلسه ای یحمله علی هذا الفعل ای یختلسه من کمال صلوٰة العبد قال المظهر من التفت یمینا وشمالا ولم یحول صدره من القبلة لم یبطل صلوٰته لکن الشیطان یسلب کمال صلوٰته وان حوله بطلت کذا فی المرقاة ۱۲ **قوله** فلا تقوموا حتی ترونی خرجت قال الشیخ فی اللمعات قال الفقهاء یقومون عند قوله حی علی الصلوٰة ولعل ذلك عند حضور الامام یحتمل انه صلی الله علیه وسلم کان یخرج عند هذا القول وقال الطیبی فیه دلیل علی جواز تقدیم الاقامة علی خروج الامام ثم ینتظر خروجه وفیه تامل انتهی کلام الشیخ وقال علی القاری بعد نقل الکلام عن الطیبی ولعله فیما اذا کان هناك علامة علی خروجه کفتح باب او کشف ستارة او سماع فعل ۱۲ **قوله** سل تعطه بصیغة المجهول قال المظهر الماء اما للسکت کقوله تعالی حسابیه واما ضمیر للمسئول عنه لدلالة سئل والتکریر للتاکید والتکثیر او سل الدنیا والآخرة فانه تعطاها کذا فی المرقاة ۱۲

قوت المغتذی (بالظهائر) اکمدائن جمعا وفردا الهواجر (یلحظ) بفتح حاء فقط طاء مثال ینظر بطرف عین یلی صدغا۔

ابن عُبَیْد **قال** ابوعیسٰی حدیث عبداللہ حدیث حسن صحیح وروی احمد بن حنبل عن یحیی بن آدم ھذا الحدیث مختصرا **باب** ما ذکر فی تطییب المساجد **حدثنا** محمد بن حاتم البغدادی نا عامر بن صالح الزبیری نا ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ببناء المساجد فی الدور وان تنظف وتطیب **حدثنا** ھناد نا عبدۃ ووکیع عن ھشام بن عروۃ **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر فذکر نحوہ وھذا اصح من الحدیث الاول **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عُیَیْنَۃ عن ھشام بن عروۃ **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم امر فذکر نحوہ وقال سفیان ببناء المساجد فی الدُّور یعنی القبائل **باب** ما جاء ان صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا شُعبۃ عن یعلی بن عطاء عن علی الازدی **عن** ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی **قال** ابوعیسٰی اختلف اصحاب شعبۃ فی حدیث ابن عُمر فرفعہ بعضھم ووقفہ بعضھم **وروی** عن عبداللہ العمری عن نافع عن ابن عُمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا والصحیح ما روی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی وروی الثقاتُ عن عبداللہ بن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ صلوٰۃ النہار وقد روی عن عبیداللہ عن نافع عن ابن عمر انہ کان یُصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار اربعا وقد اختلف اھل العلم فی ذلک فرای بعضھم ان صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی وھو قول الشافعی واحمد **وقال** بعضھم صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی ورأوا صلوٰۃ التطوع بالنہار اربعا مثل اربع قبل الظھر وغیرھا من صلوٰۃ التطوع وھو قول سُفیان الثوری وابن المبارک واسحاق **باب** کیف کان یتطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار **حدثنا** محمود بن غَیْلان نا وَھْب بن جریر نا شُعبۃ عن ابی اسحٰق **عن** عاصم بن ضمرۃ قال سالنا علیا عن صلوٰۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من النہار فقال انکم لا تطیقون ذلک فقلنا من اطاق ذلک منا فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کانت الشمس من ھٰھنا کھیئتھا من ھٰھنا عند العصر صلی رکعتین واذا کانت الشمس من ھٰھنا کھیئتھا من ھٰھنا عند الظھر صلی اربعا ویصلی قبل الظھر اربعا وبعدھا رکعتین وقبل العصر اربعا یفصل بین کل رکعتین بالتسلیم علی الملٰئکۃ المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعھم من المؤمنین والمسلمین **حدثنا** محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن ابی اسحاق **عن** عاصم بن ضمرۃ عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن **وقال** اسحٰق بن ابراھیم احسن شیٔ روی فی تطوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالنہار ھذا وروی عن ابن المبارک انہ کان یُضعّف ھذا الحدیث وانما ضعفہ عندنا واللہ اعلم لانہ لا یروی مثل ھٰذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من ھذا الوجہ عن عاصم بن ضمرۃ عن علی وعاصم بن ضمرۃ ھو ثقۃ عند بعض اھل الحدیث قال علی بن المدینی قال یحیی بن سعید القطان قال سُفیٰن کنا نعرف فضل حدیث عاصم بن ضمرۃ علی حدیث الحارث **باب** کراھیۃ الصلوٰۃ فی لحف النساء **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی نا خالد بن الحارث عن اشعث وھو ابن عبد الملک عن محمد بن سیرین عن عبداللہ بن شقیق **عن** عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یُصلی فی لُحف نسائہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** رُوی فی ذلک رخصۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما یجوز من المشی والعمل فی صلوٰۃ التطوع **حدثنا** ابوسلمۃ یحیی بن خَلَف نا بشر بن المُفَضَّل عن بُرد بن سنان عن الزھری عن عُروۃ **عن** عائشۃ قالت جئتُ رسول

رجع فی فتاواہ الی قول الجمہور۔ **باب** ماجاء فی تطییب المسجد وتنظیفہ لقد ثبت التجمیر من عہدہ علیہ السلام وفی الروایات مایدل علی تنظیف المسجد ای کنسہ فان امرأۃ کانت تنظف المسجد کل یوم فماتت فدفنا الصحابۃ فی لیلتہا فسأل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن حالہا فقالوا ماتت فدفناہا فقال لم ما اخبرتم ایای قالوا استکرہنا ایقاظک فذہب النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی قبرہا وذلک ثبت التطییب لما فی الروایات ان رجلا بزق فی المسجد فاستکرہہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاتی رجل بخلوق فمس النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک الخلوق علی الموضع الذی بزق فیہ الرجل وذلک ثبت تجمیر المسجد فی عہد عمر رضی اللہ عنہ **قولہ** وفی الدور الخ الدار الحارۃ مثل دار بنی قزعۃ ودار بنی عبد الدار والدار فی اللغۃ مایقال لہ سرائے خانہ ویقال الدار وان ہدم وبقی الآثار بخلاف البیت کما قیل **تنعو** الدار داروان زالت حوائطہا والبیت لیس بیتا بعد تہدیم۔ **باب** ماجاء ان صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی۔ قد استقصیت المذاہب اولا والظاہر من حیث الحدیث لمذہب صاحبی ابی حنیفۃ **واعلم** ان الکلام فی ہذا طویل لا یمکن احصاءہ ہہنا وحدیث صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی مرفوعا فبلغ التواتر عن ابن عمر تواتر السند واما حدیث صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی مرفوعا فاعلہ جمہور المحدثین وذکر ابن تیمیۃ وجہ الاعلال ان فی تتمۃ الحدیث فاذا خشی الصبح یصلی واحدۃ توتر لہ ما قد صلی فالمذکور فی التتمۃ ہو حال اللیل لا النہار فیکون فی الاول ایضا ذکر حال صلوٰۃ اللیل فقط ویمکن لاحد ان یقول ان المذکور فی الاول الامران واخذ احدہما فی آخر الحدیث والکلام فی اعلال لفظ النہار فی المرفوع اطول فلما اذکر الانبذۃ فاقول قد اعلہ النسائی فی الصغریٰ وقال انہ خطأ واعلہ ابن معین فانہ بلغہ ان احمد بن حنبل قائل بمثنی مثنی فی اللیل والنہار علی روایۃ علی الازدی عن ابن عمر ای روایۃ الباب فقال ابن معین من علی الازدی البارقی حتی اقبلہ واترک ما روی یحیی بن سعید عن نافع عن ابن عمر ان ابن عمر کان یصلی باللیل مثنی مثنی وبالنہار اربعا اربعا واعلہ ای حدیث صلوٰۃ النہار مثنی مثنی احمد بن حنبل کما فی فتاوی ابن تیمیۃ ان احمد اعلہ فی الآخرۃ الخ فلعلہ ما اعلہ اولا کما یدل علیہ ما ذکرت ان ابن معین بلغہ الخ وکذلک اعلہ الاکثرون واما البخاری فصححہ نقلہ البیہقی فی السنن الکبری عن ابن

قولہ ببناء المساجد فی الدور جمع دار المراد بہا ہہنا المحلات والقبائل وہذا فی غیر صورۃ الضرار فانہ یمنع قالہ الشیخ فی اللمعات وفی المرقاۃ رأیت ابن حجر ذکر ان المراد بہ ہہنا المحلات وحکمۃ امرہ لاہل کل محلۃ ببناء مسجد فیہا انہ قد یتعذر او یشق علی اہل محلۃ الذہاب الی الاخری فیحرمون اجر المسجد وفضل اقامۃ الجماعۃ فامروا بذلک لتیسیر لاہل کل محلۃ العبادۃ فی مسجدہم من غیر مشقۃ یلحقہم ۱۲ **قولہ** وان تنظف ای بازالۃ النتن والعذرات والتراب ویطیب بالرش او العطر قالہ علی القاری وفی اللمعات ان یتطف ویطیب بالیاء التحتانیۃ وقد یضبط بالتاء الفوقانیۃ باعتبار المساجد انتہی ۱۲

قولہ قال بعضہم صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی وراوا صلوٰۃ التطوع بالنہار اربعا ہذا ہو الافضل عند ابی یوسف ومحمد رحمہما اللہ تعالی لما روی عبید اللہ اعتبارا بالتراویح وعند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ فیہما اربع اربع لما روتہ عائشۃ رضی اللہ عنہا انہ علیہ السلام کان یصلی بعد العشاء اربعا وکان صلی اللہ علیہ وسلم یواظب علی الاربع فی الضحی ولانہ ادوم تحریمۃ فیکون اکثر مشقۃ وازید فضیلۃ ذکرہ صاحب الہدایۃ و تمامہ مر سابقا فی باب ماجاء ان صلوٰۃ اللیل مثنی مثنی ۱۲ **قولہ** لا تطیقون ذلک ای الدوام والمواظبۃ وعلم وقتہا مثلہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ **قولہ** اذا کانت الشمس ای مرتفعۃ قولہ من ہہنا ای من المشرق کہیئتہا من ہہنا ای المغرب عند العصر صلی رکعتین وہی صلوٰۃ الاشراق ۱۲

قوت المغتذی (فی الدور یعنی القبائل) قال حق فسرہ ابن عیینۃ بالقبائل کقولہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم خیر دور الانصار الخ ای قبائل الانصار (یفصل بین کل رکعۃ بالتسلیم علی الملائکۃ المقربین والنبیین والمرسلین ومن تبعہم من المؤمنین المسلمین) قال حق عمل بعضہم ہذا علی ان المراد بالفصل بالتسلیم التشہد اذ بہ السلام علی النبی وعلی عباد اللہ الصالحین قال الحق ابن مردویۃ اذ کان یری صلوٰۃ النہار اربعا وقال وفیما اولہ علیہ بعد (فی لحف نسائہ) بلام فحاء فضاء کتکلمت جمع لحاف ککتاب وہو ملحفۃ لباس فوق سائر لباس من کدثار البرد قالہ بالحکم

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی البیت والباب علیہ مُغلَق فمشی حتی فتح لی ثم رجع الی مکانہ وَوَصَفتُ البابَ فی القبلۃ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن غریب

باب ما ذکر فی قراءۃ سورتین فی رکعۃ **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شُعبۃ **عن** الاعمش قال سمعت ابا وائل قال سأل رجل عبد اللہ عن

ھذا الحرف غیر آسِنٍ او یاسِنٍ قال کل القرآن قرأت ھذا قال نعم قال ان قوماً یقرؤنہ ینثرونہ نَثرَ الدقل لا یجاوز تراقیھم انی لاعرف السُّوَرَ النظائرَ التی کان رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقرن بینھن قال فامرنا علقمۃ فسألہ فقال عشرون سورۃ من المفصل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرن بین کل سورتین فی کل رکعۃ **قال** ابوعیسٰی

ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما ذکر فی فضل المشی الی المسجد وما یکتب لہ من الاجر فی خطاہ **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد قال انبأنا شُعبۃ عن الاعمش سمع

ذکوان **عن** ابی ھُریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا توضأ الرجل فاحسن الوضوء ثم خرج الی الصلوٰۃ لا یُخرجہ او قال لا ینہزہ الا ایاھا لم یخط خطوۃ الا رفعہ اللہ

بھا درجۃ او حطّ عنہ بھا خطیئۃ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما ذکر فی الصلوٰۃ بعد المغرب انہ فی البیت افضل **حدثنا** محمد بن بشّار نا ابراھیم

بن ابی الوزیر نا محمد بن موسٰی عن سعد بن اسحٰق بن کعب ابن عُجرۃ عن ابیہ **عن** جدہ قال صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد بنی عبد الاشھل المغرب فقام ناس یتنفّلون فقال

النبی صلی اللہ علیہ وسلم علیکم بھذہ الصلوٰۃ فی البیوت **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ والصحیح ما روی عن ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی

الرکعتین بعد المغرب فی بیتہ **وقد** روی عن حذیفۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی المغرب فما زال یصلی فی المسجد حتی صلی العشاء الآخرۃ **ففی** ھذا الحدیث دلالۃ ان النبی

صلی اللہ علیہ وسلم صلی الرکعتین بعد المغرب فی المسجد **باب** فی الاغتسال عند ما یُسلِم الرجل **حدثنا** بُندار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیان عن الاَغَرّ الصَّبّاح عن

خلیفۃ بن حُصین **عن** قیس بن عاصم انہ اسلم فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یغتسل ویغتسل بماء وسدر **وفی** الباب عن ابی ھُریرۃ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث

حسن لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ والعمل علیہ عند اھل العلم یستحبون للرجل اذا اسلم ان یغتسل ویغسل ثیابہ **باب** ذکر من التسمیۃ فی دخول الخلاء **حدثنا**

محمد بن حُمَید الرازی نا الحکم بن بشیر بن سلمان نا خلاد الصفار عن الحکم بن عبد اللہ البَصری عن ابی اسحٰق عن ابی جُحَیفۃ **عن** علی بن ابی طالب ان رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم قال ستر ما بین اعیُن الجن وعورات بنی آدم اذا دخل احدھم الخَلاءَ ان یقول بسم اللہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا

الوجہ واسنادہ لیس بذاک وقد روی عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیٔ فی ھذا **باب** ذکر من سیماء ھذہ الاُمّۃ من آثار السجود والطھور یوم القیٰمۃ **حدثنا**

الاذکار انہ صححہ البخاری وفی السنن الکبری عن البخاری قال روی سعید بن ان ابن عمر کان لا یصلی اربعا بالنہار بتسلیمۃ واحدۃ فاذن لعلہ دار تصحیح حدیث ابن عمر علی عملہ فاقول ان عمل ابن عمر رض

قد صح اربعا بالنہار باسانید قویۃ منھا ما فی الترمذی ومنھا ما نقلہ ابن معین عن یحیٰی عن نافع عن ابن عمر ومنھا ما فی الطحاوی واما ما رواہ البخاری فلیس الا بسند واحد فلا یمکن انکار عملہ اربعا

بالنہار فانہ صححہ ابن تیمیۃ ایضا فالترجیح فی اعلال لفظ النہار فی المرفوع للجمہور ثم روی الزیلعی صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی فی التخریج عن ابی ہریرۃ مرفوعا ورجال السند ثقات ومر علیہ الحافظ

فی الدرایۃ وتردد فی انہ عن ابن عمر رض فوہم الراوی فی ذکر ابی ہریرۃ او مروی عن ابی ہریرۃ فصار متردداً فیہ ثم روی الزیلعی بسند آخر عن عائشۃ صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی مرفوعا ولکن فی سندہ عامر

بن خداش ولم اجد ترجمتہ وظنی انہ لیس بصحیح. ثم قال الزرقانی ان فی عمل ابن عمر اربعا بالنہار لا تصریح بالتسلیمۃ الواحدۃ بل یمکن ان تکون بتسلیمتین اقول فکیف التقابل بین مثنی عملہ باللیل واربع

عملہ بالنہار وایضا فی الطحاوی تصریح التسلیمۃ الواحدۃ فلا یصح تاویل الزرقانی فالحاصل ان الترجیح لمذہب الصاحبین واما صلوٰۃ اللیل والنہار مثنی مثنی موقوفا علی ابن عمر فلا ریب فی صحتہ **باب**

کراھیۃ الصلوٰۃ فی لحف النساء. ای فی ثیابھن لان فی ثیابھن احتمال التلوث فالشریعۃ الغراء تعتبر الاحتمالات الغالبۃ بخلاف ارباب الفتوٰی وکذا لا یعتبرہا ارباب المتون کما فی مسئلۃ

الدجاجۃ المخلاۃ **باب** ما جاء فی المشی والعمل فی صلوٰۃ التطوع. فی البحر الرائق ان غلق الباب عمل کثیر وفتحہ عمل قلیل ولا اعلم ای فارق بین الغلق والفتح واما الخطوات فیحتاج الشافعیۃ

والحنفیۃ الی انہ علیہ السلام ما خطا متوالیا فخطا خطوۃ او خطوتین وان انفصلت الخطوات فلا تنحصر فی خطوتین بل تجوز خطوات منفصلۃ کما فی کتب اہل المذہبین. **باب** ما ذکر فی قراءۃ سورتین

فی رکعۃ. یجوز السورتان فی رکعۃ واحدۃ بلا کراہۃ شیٔ کما فی الطحاوی واما ما فی الکبیر شرح المنیۃ ففیہ ضیق والعبرۃ لما قال الطحاوی. **قولہ** السور النظائر الخ ای المتساویۃ فی الطول والقصر

قولہ من المفصل الخ سورتان من عشرین سورۃ لیستا من المفصل ولعلہ عمل الراوی بالتغلیب والسور المقرونۃ لہ علیہ السلام مذکورۃ فی روایۃ ابی داؤد. **قولہ** یقرن بین کل سورتین

فی رکعۃ الخ استنبط شمس الدین الکرمانی ان ہذہ الروایۃ تدل علی الوتر رکعۃ واحدۃ فان صلوٰتہ علیہ السلام کانت احدی عشر رکعۃ وعشر رکعات منہا علی نسق واحد والحادیۃ عشر تکون منفردۃ اقول

قد ثبت صلوٰتہ علیہ السلام ثلث عشر رکعۃ وثبوتہا فی الصحیحین ایضا. **باب** ما ذکر من فضل الصلوٰۃ بعد المغرب فی البیت عزب المصنف حدیث الباب ولم یحسنہ وقد اخرجہ النسائی فی

الصغری فلا بد من کونہ صحیحا والاولی ایراد السنن فی البیت کما فی الہدایۃ ولم یصل النبی صلی اللہ علیہ وسلم سنن المغرب فی المسجد الا فی واقعۃ او واقعتین فی غیر المسجد النبوی **قولہ** ما زال یصلی فی

المسجد الخ ظاہرہ انہ لم یخرج من المسجد حتی صلی العشاء الآخرۃ وتطوع فی المسجد وعلی ہذا یدل ما اخرجہ الترمذی ص ۲۱۹ عن حذیفۃ رضی اللہ عنہ وتمشی الترمذی علی ظاہرہ وعندی روایۃ تدل علی انہ

علیہ السلام خرج من المسجد بعد المغرب قبل العشاء واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الاغتسال عند ما یسلم الرجل. اغتسالہ ہذا یکون بعد اسلامہ وہذا الغسل واجب ان کان جنبا والا فمستحب

قولہ ووصفت الباب فی القبلۃ ای بینت ان الباب کان فی القبلۃ قال الاشراف ہذا قطع وہم من یتوہم ان ہذا الفعل یستلزم ترک القبلۃ قال ابن الملک مشیہ علیہ السلام وفتحہ الباب ثم رجوعہ الی مصلاہ یدل علی ان الافعال الکثیرۃ اذا تتوالی لا تبطل الصلوٰۃ والیہ ذہب

بعضہم انتہی وہو لیس بمعتمد فی المذہب وقال ابن حجر وفیہ ان المقرر فی الاصول ان وقائع الاحوال الفعلیۃ اذا تطرق الیہا سقط بہ الاستدلال وہنا تطرق الیہا احتمال انہ مشی غیر متوال علی ان فی سندہ

مختلفا فیہ ۱۲ مرقاۃ **قولہ** نثر الدقل ای کما یتساقط الرطب والیابس من العذق اذا ہز قولہ یجاوز تراقیہم جمع ترقوۃ وہی العظم بین ثغرۃ النحر والعاتق وہما ترقوتان من الجانبین ای

لا یرفعہا الیہ ولا یقبلہا فکانہا تجاوزہا کذا فی المجمع ۱۲ **قولہ** النظائر جمع نظیرۃ وہی المثل والشبہ فی الاشکال ای المتماثلۃ فی المعانی والمواعظ والحکم والقصص لا فی عدد الآی وہو المراد بالتقریب

ومجمع البحار **قولہ** یقرن بینہن ای یجمع بین سورتین منہا فی رکعۃ علی تالیف ابن مسعود فانہ جمع القرآن علی نسق غیر ما جمعہ زید وہی الرحمٰن والنجم فی رکعۃ واقتربت والحاقۃ فی رکعۃ والطور

والذاریات فی رکعۃ واذا وقعت ونون فی رکعۃ وسأل سائل والنازعات فی رکعۃ وویل للمطففین وعبس فی رکعۃ والمدثر والمزمل فی رکعۃ وہل اتی ولا اقسم بیوم القیامۃ فی رکعۃ وعم یتساءلون و

المرسلات فی رکعۃ والدخان واذا الشمس فی رکعۃ کذا فی المجمع البحار ورواہ ابوداؤد فی سننہ وقال ہذا تالیف ابن مسعود ۱۲ **قولہ** سیما بالمد والقصر ای علامۃ مخصوصۃ ۱۲

عہ ہکذا فی النسخۃ الموجودۃ عندی للسنن الکبری فانہا لیس فیہا مضاف الیہ لابن فی سعید بن بل فیہا بیاض ۱۲ ؛

قوت المغتذی (والدقل) بدال فقاف فلام کسیب اراد بہ التمر ؛ (نا محمود بن غیلان) بنقط عینہ کرحمان قال حق کذا باصل سماعنا وبروایۃ ابن المبارک بن عبد الجبار الواقعۃ بالمغرب نا محمد بن بشار (فاحسن وضوأہ) قال ابن

دقیق العید فی شرح الالمام الاحسان فی وضوئہ اتیانہ بہ علی وجہ مشروع بلا غلو ولا تفریط (لا ینہزہ) بنون فہاء فزای، کینفعہ لے لا یحرکہ (یجب التیمن فی طہورہ) کجلوس ای فعلہ

ابوالولید الدمشقی نا الولید بن مسلم قال قال صفوان بن عمرو اخبرنی یزید بن خمیر عن عبد اللہ بن بسر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال امتی یوم القیمۃ غر[1] من السجود محجلون من الوضوء **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ من حدیث عبد اللہ بن بسر **باب** ما یستحب من التیمن فی الطہور[2] **حدثنا** ہناد نا ابوالاحوص عن اشعث بن ابی الشعثاء عن ابیہ عن مسروق عن عائشۃ قالت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یحب التیمن[3] فی طہورہ اذا تطہر وفی ترجلہ[4] اذا ترجل وفی انتعالہ اذا انتعل وابوالشعثاء اسمہ سلیم بن اسود المحاربی **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ذکر قدر ما یجزئ من الماء فی الوضوء[5] **حدثنا** ہناد نا وکیع عن شریک عن عبد اللہ بن عیسی عن ابن جبر عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یجزئ فی الوضوء رطلان من ماء **قال** ابوعیسی ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث شریک علی ہذا اللفظ وروی شعبۃ عن عبد اللہ بن عبد اللہ بن جبر عن انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ[6] بالمکوک ویغتسل بخمسۃ مکاکی[7] **باب** ما ذکر فی نضح بول الغلام الرضیع[8] **حدثنا** بندار نا معاذ بن ہشام قال حدثنی ابی عن قتادۃ عن ابی حرب بن ابی الاسود عن ابیہ عن علی بن ابی طالب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی بول الغلام الرضیع ینضح[9] بول الغلام ویغسل بول الجاریۃ قال قتادۃ وہذا ما لم یطعما فاذا طعما غسلا جمیعا **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن رفع ہشام الدستوائی ہذا الحدیث عن قتادۃ ووقفہ سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ ولم یرفعہ **باب** ما ذکر فی الرخصۃ للجنب فی الاکل والنوم اذا توضأ[10] **حدثنا** ہناد نا قبیصۃ عن حماد بن سلمۃ عن عطاء الخراسانی عن یحیی بن یعمر عن عمار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للجنب اذا اراد ان یاکل او یشرب او ینام ان یتوضأ وضوءہ للصلوۃ **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما ذکر فی فضل الصلوۃ[11] **حدثنا** عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبید اللہ بن موسی نا غالب ابو بشر عن ایوب بن عائذ الطائی عن قیس بن مسلم عن طارق بن شہاب عن کعب بن عجرۃ قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعیذک باللہ یا کعب بن عجرۃ من امراء یکون من بعدی فمن غشی ابوابہم فصدقہم فی کذبہم واعانہم علی ظلمہم فلیس منی ولست منہ ولا یرد علی الحوض ومن غشی ابوابہم ولم یغش ولم یصدقہم فی کذبہم ولم یعنہم علی ظلمہم فہو منی وانا منہ وسیرد علی الحوض یا کعب بن عجرۃ الصلوۃ برہان والصوم جنۃ حصینۃ والصدقۃ تطفی الخطیئۃ کما یطفی الماء النار یا کعب بن عجرۃ انہ لا یربو لحم نبت من سحت[12] الا کانت النار اولی بہ **قال** ابوعیسی ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ وسألت محمدا عن ہذا الحدیث فلم یعرفہ الا من حدیث عبید اللہ بن موسی واستغربہ جدا **وقال** محمد نا ابن نمیر عن عبید اللہ بن موسی عن غالب بہذا **باب** منہ **حدثنا** موسی بن عبد الرحمن الکوفی نا زید بن الحباب نا معاویۃ بن صالح قال حدثنی سلیم بن

والحدیث والفقہ ایضا یصرح بان یغتسل بعد الاسلام **باب** ما ذکر من سیماء ہذہ الامۃ من آثار السجود والطہور یوم القیامۃ. قیل ان الوضوء لم یکن فی الامم السابقۃ وقیل کان ولکن الغرۃ والتحجیل من خصائص الامۃ المرحومۃ والمختار القول الثانی فان التوضی فی الامم السابقۃ ثابت بلا ریب بالروایات المستفیضۃ ولا یخفی ان الغرۃ والتحجیل من آثار الوضوء لانہ حلیۃ ظاہرۃ فلا یعرفون الا بما ہو الظاہر فاقتصر المعرفۃ فیہ ولا اختصاص بل الغرض انحصار المعرفۃ فیہ **قولہ** محجلین الخ من الحجال وہو شد الفرس رجلہ ویدہ من خلاف ودل الحدیث علی ان الغرۃ بسبب السجود وتدل بعض الروایات ان الغرۃ ایضا من الوضوء **باب** ما جاء من ما یجزی من الماء فی الوضوء. قدم البحث بقدر الضرورۃ. **قولہ** یتوضأ من المکوک الخ المکوک فی اللغۃ لیس بمادی للمد واتفق المحدثون علی ان المراد فی حدیث الباب من المکوک ہو المد بسبب الروایات الاخر. **قولہ** الحدیث غریب الخ الرجال کلہم ثقات الا ان فی حفظ شریک شیئا وہو من رواۃ مسلم وصحح البخاری روایتہ فی خارج الصحیح فی باب ابراد الظہر **باب** ما ذکر من فضل الصلوۃ. **قولہ** فلیس منی ولست منہ ہو علی ظاہرہ ومن ابتدائیۃ اتصالیۃ نحو انت منی بمنزلۃ ہارون من موسی واقول لعل الحوض الکوثر تمثال السنۃ المحمدیۃ فی المحشر وفی مسلم انک لا تدری ما احدثوا بعدک الخ یؤید ما قلت. وقال مولانا محمد قاسم ان نوتوی ان مصداق حدیث مسلم الخوارج وقیل ان مصداقہ ہم المرتدون فی عہد ابی بکر الصدیق وقال الغزالی ان الصراط فی المحشر تمثال الصراط المستقیم واقول ان للاعمال تماثیل فی المحشر کما فی حدیث الباب الصوم جنۃ وفی مسند احمد ان الرجل یحفظ القرآن فی القبر من جانب الراس والصوم من جانب الیسار اقول ان الجنۃ تکون فی الید الیسری وفیہ ان الصدقۃ تاتی من جانب القدم والصلوۃ من جانب الیمین وکذلک فی الاحادیث ان سورۃ البقرۃ فی المحشر تکون کالظلۃ علی الراس فذخیرۃ الاحادیث تدل علی ما ادعیت ویستنبط من الاحادیث ان الحوض الکوثر یمد من منبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الشام وفی الحدیث الذی منبری علی الحوض وروایۃ فی الجنۃ الخ شرحہ ہذا المذکور وفی الحدیث الصحیح بین منبری وقبری روضۃ من ریاض الجنۃ اقوال کثیرۃ فی الشرح والمختار ہہنا ان الموجودۃ الآن قطعۃ من الجنۃ لا ان ہذہ القطعۃ ترفع الی الجنۃ وان قیل ان فی الاحادیث یکون الوعید بالنار علی ذنوب والوعد بالجنۃ علی حسنات مثل حدیث الباب وغیرہ بلا شرط وقید وتاول فیہ المتاولون بان المراد بالوعید یکون المستحل او المصر علی الفعل فیجب فی مثل ہذہ الاحادیث ذکر القیود والشروط فانہا بظاہرہا غیر مستقیمۃ المراد وتاول فیہ المتاولون ومرادہا علی ظواہرہا واقول ان الاصل ان المذکور فی الاحادیث فی عالم التشریع المفردات مثل التذکرات فی کتب الطب واما فی المحشر فیرکب المفردات ویوخذ الحکم الخارج من الاجتماع مثل القرابادین فی الطب فعلی ہذا من ذکر خواص شئ واحد فی التذکرۃ فتختلف خاصۃ ذلک الشئ فی موضع من المواضع بسبب مانع لا یقول احد ان ہذا القائل الذی ذکر خاصۃ ذلک الشئ کاذب فان تخلف الاثر انما کان بسبب مانع وذکر الموانع فی التذکرۃ لیس موضوع التذکرۃ وکذلک المذکور فی التشریع لیس الا حکم المفردات ولا یتعرض الی الموانع واما القرابادین فتکون فی المحشر فاذن لا یؤول بما تاول المتاولون بل یعمل علی الظاہر. **قولہ** الصلوۃ برہان الخ ای حجۃ فان الایمان امر قلبی مستور لا یمکن الاطلاع علیہ الا بالانقیاد الظاہری **قولہ** الصدقۃ الخ فی الحدیث الصحیح ان البلاء تنزل من السماء والصدقۃ تصعد الی السماء فتتنازعان الی قیام القیام **قولہ** نبت من سحت الخ السحت الحلق ویطلق فی الشریعۃ علی المال الحرام لانہ یحلق الدین **باب** منہ **قولہ** اطیعوا اذا امرکم الخ قیل ان المراد من آیۃ واولی الامر منکم الخ العلماء المسلمون وقال البیضاوی ولا یصح ہذا فان العلماء لیس لہم حکم مستقل فانہم ناقلوا امر اللہ وامر الرسول وقال ان المراد ہم حکام المسلمین المسلمون وفی کتب الشافعیۃ والحنفیۃ ان الحاکم المسلم اذا امر

---

[1] **قولہ** غر جمع اغر غرۃ ہی بیاض الوجہ قولہ محجلون من التحجیل ای بیض مواضع الوضوء من الیدین والرجلین من اجل الوضوء وکذا الوجہ ۱۲ [2] **قولہ** التیمن الابتداء فی الافعال بالید الیمنی والجانب الایمن ۱۲ درر [3] **قولہ** ترجلہ الترجل والترجیل تسریح الشعر وتنظیفہ وتحسینہ ۱۲ مجمع البحار [4] **قولہ** یتوضأ بالمکوک اراد بالمکوک المد وقیل الصاع والاول اشبہ والمکاکی جمع اصلہ المکاکیک ابدل الیاء من الکاف الاخیرۃ ۱۲ مجمع [5] **قولہ** ینضح ای یغسل غسلا خفیفا والنضح بمعنی الغسل کثیر معروف والفارق بین بول الصبی والصبیۃ ان بولہا بسبب استیلاء الرطوبۃ والبرد علی مزاجہا یکون اغلظ وانتن ولیس ذلک ان بولہ لیس بنجس بل للتخفیف ۱۲ مجمع البحار [6] **قولہ** فمن غشی ابوابہم یقال غشی الشئ اذا لابسہ وہو کنایۃ عن قربہم ومصاحبتہم والورود علی ابوابہم ۱۲ [7] **قولہ** فلیس منی ای لیس علی سنتی وطریقی وکان سفیان الثوری یکرہ ہذا التاویل ویحمل علی ظاہرہ لیکون ابلغ فی الزجر ۱۲ تقریر [8] **قولہ** لا یربو اے لا یرتفع ولا یزید ربا المال یربو اذا زاد وکذا فی المجمع ۱۲ [9] **قولہ** من سحت السحت بالضم الحرام ۱۲ ؛

قوت المغتذی (وفی ترجلہ) ای تسریح شعرہ وتنظیفہ (وادوا زکاۃ اموالکم) بالخلعیات وادوا زکاتکم طیبۃ بہا انفسکم وحجوا بیت ربکم (تدخلوا) جنۃ ربکم بجزمہ جواب امر ؛

عامر **قال** سمعت ابا امامة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله ربكم وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وادوا زكوة اموالكم واطيعوا ذا امركم تدخلوا جنة ربكم قال قلت لابي امامة منذ كم سمعت هذا الحديث قال سمعت وانا ابن ثلثين سنة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح آخر ابواب الصلوة **ابواب الزكوٰة** عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في منع الزكوة من التشديد **حدثنا** هناد بن السري نا ابو معاوية عن الاعمش عن معرور بن سويد **عن** ابي ذر قال جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة قال فرآني مقبلا فقال هم الاخسرون ورب الكعبة يوم القيمة قال فقلت ما لي لعله انزل في شئ قال قلت من هم فداك ابي وامي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الاكثرون الا من قال هكذا وهكذا وهكذا فحثى بين يديه وعن يمينه وعن شماله ثم قال والذي نفسي بيده لا يموت رجل فيدع ابلا او بقرا لم يؤد زكوتها الا جاءته يوم القيمة اعظم ما كانت واسمنه تطأه باخفافها وتنطحه بقرونها كلما نفدت اخراها عادت عليه اولاها حتى يقضى بين الناس **وفي** الباب عن ابي هريرة مثله وعن علي بن ابي طالب قال لعن مانع الصدقة وقبيصة بن هلب وعن ابيه وجابر بن عبد الله وعبد الله بن مسعود **قال** ابو عيسى حديث ابي ذر حديث حسن صحيح واسم ابي ذر جندب بن السكن ويقال ابن جنادة **حدثنا** عبد الله بن منير عن عبيد الله ابن موسى عن سفيان الثوري عن حكيم بن الديلم **عن** الضحاك بن مزاحم قال الاكثرون اصحاب عشرة الاف **باب** ما جاء اذا اديت الزكوٰة فقد قضيت ما عليك **حدثنا** عمر بن حفص الشيباني نا عبد الله بن وهب نا عمرو بن الحارث عن دراج عن ابن حجيرة **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اديت زكوٰة مالك فقد قضيت ما عليك **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب وقد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من غير وجه انه ذكر الزكوٰة فقال رجل يا رسول الله هل علي غيرها فقال لا الا ان تطوع وابن حجيرة هو عبد الرحمن بن حجيرة البصري **حدثنا** محمد بن اسمعيل ثنا علي بن عبد الحميد الكوفي نا سليمان بن المغيرة عن ثابت **عن** انس قال كنا نتهى ان يبتدي الاعرابي العاقل فيسأل النبي صلى الله عليه وسلم ونحن عنده فبينا نحن كذلك اذ اتاه اعرابي فجثى بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان رسولك اتانا فزعم لنا انك تزعم ان الله ارسلك فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم

بامر مباح يصير ذلك الامر واجبا وقيل يشترط في هذا ان يكون في الامر مصلحة وفي حاشية الاشباه للحموي اذا انتشر مرض السيضة او الطاعون فامر الحاكم رعيته بالصوم صار الصوم عليهم واجبا وفي اثر عن ابن مسعود اخرجه الحافظ في تلخيص الحبير ان اولي الامر في الآية هم العلماء اقول لعل مراده انه ينبغي ان يكون الامراء علماء فلا يخالف هذا ما قال البيضاوي واما الرازي فقال في التفسير الكبير واطنب كلامه وحاصله ان آية اطيعوا الله واطيعوا الرسول الآية من الآية جزئية وفيها ذكر الاصول الاربعة كتاب الله والسنة والاجماع والقياس واما الاجماع فمن اولي الامر اي اهل الحل والعقد واما القياس فمن آية فان تنازعتم فردوه الخ فان هذا قياس ويجب في القياس ان يكون العلة من الكتاب او السنة. والله اعلم.

ابواب الزكوٰة } في الدر المختار ان وجوب الزكوٰة في السنة الثانية قبل وجوب صوم رمضان وقال ان وجوب رمضان بعد سنة ونصفها بعد الهجرة وفي السيرة الحلبية قال الشيخ سراج الدين ما حقق لي من الاحاديث متى وجبت الزكوٰة واقول ان فرضية الزكوٰة والصوم والجمعة والعيدين في مكة واما اجراءها فمن المدينة فان نصب نصب الزكوٰة كانت في المدينة واقول ان سورة المزمل نزلت بمكة بتمامها على ما روينا عن عائشة واما الحج فقيل وجوبه في السنة السادسة وقيل في التاسعة وليعلم ان الزكوٰة كانت تطلق على الصدقة في الجاهلية واما في الشريعة فزيادة القيود والشروط وكذلك في المنقولات الشرعية فان المنقولات لا نقل فيها لان الاسماء الشرعية مستعملة في معانيها اللغوية بزيادة القيود والشروط ولا يكون بهذا مجازا وهكذا ذكره فخر الاسلام البزدوي **باب** ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من منع الزكوٰة من التشديد. **قوله** في ظل الكعبة الخ في البخاري في ناحية المدينة في ظل القمر الخ وقيل بالتأويل لتجتمع الروايتان اقول اما انه وهم الراوي او يقال بتعدد الوقائع كما قال الحافظ في فتح الباري. **قوله** فيدع ابلا الخ المضارع اما مرفوع او منصوب وبينهما فرق لا يسعه الوقت. **قوله** اعظم ما كانت واسمنه الخ مرجع الضمير ليس مالا انه حرف بل المرجع المصدر المنسبك وفي الرضي ان زيدا افضل رجل معناه انه افضل رجل رجل اي كل رجل ومعنى زيدا افضل الرجلين انه افضل رجلين رجلين اي مثنى مثنى ومعنى انه افضل الرجال انه افضل رجل رجل اقول عليه جمهور النحاة وارباب المعاني والاصول فانهم يصرحون بان الجمع معناه واحد واحد لا المجموع من حيث المجموع. **قوله** كلما نفدت عليه اخراها عادت عليه اولاها الخ وفي صحيح مسلم كلما نفدت عليه اولاها عادت عليه اخراها فقال ارباب الحديث ان الراوي قلب في الالفاظ وقيل انه لا قلب ولكن الدواب تمر على مانع الصدقة على طريق التدوير والله اعلم والحق انه وهم الراوي وقلب. **قوله** الا الاكثرون اصحاب الخ هذا ليس على محله فان ضحاكا لم يفسر في لفظ الحديث المرفوع المذكور بل في موضع آخر **باب** ما جاء اذا اديت الزكوٰة فقد قضيت ما عليك الجمهور الى انه لا حق في المال بعد اداء الزكوٰة وبعض السلف الى ان حقا آخر في المال سوى الزكوٰة ولكنه غير منضبط وهو موكول الى رأي المبتلى به وهو المختار واما حديث الباب فمراده انك قضيت ما عليك من الواجب من هذا النوع او غيره من المحامل. **قوله** نتهى الخ كان الصحابة نهوا عن السؤال بآية لا تسألوا عن اشياء ان تبد لكم تسؤكم وروي عن ابن عباس ان اسئلة الصحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعة عشر اقول لا اعلم مراده او يقال ان المراد ان المذكور من الاسئلة في القرآن تبلغ العدد المذكور. **قوله** رجل الخ اسمه ضمام بن ثعلبة ومثل هذه الواقعة واقعة في حديث الصحيحين وقال الحافظ بتعدد الواقعتين. **قوله** الحج الخ تعرضوا الى كون الحج مذكورا في حديث الباب فقيل انه وهم الراوي لان ضمام بن ثعلبة اتى في السنة الخامسة ووجوب الحج في السادسة او التاسعة. **قوله** دخل الجنة الخ اقول ان هذا الرجل ليست السنن الرواتب عليه ولكنه من خصوصه لانه حضر النبي صلى الله عليه وسلم واخذ مشافهته بهذا القدر فلا عليه غيره ولا يجوز ترك السنن لغيره وقيل ان مراده من لا ادعن لا اجاوز هن في تغيير الصفة مع اداء السنن اقول كيف يقال بهذا والحال ان في البخاري تصريحا

قوله ابواب الزكوٰة وهي فرضت في السنة الثانية قبل فرض رمضان ۱۲ درمختار. **قوله** فقلت مالي اي ما حالي لعلي احدثت ذنبا او ارتكبت معصية ۱۲ تقرير. **قوله** اعظم ما كانت واسمنه اي على اعظم هيئة كانت واسمن واتم ليزداد ثقلا ۱۲. **قوله** هذا التفسير من الضحاك لحديث آخر هو قوله صلى الله عليه وسلم من قرأ الف آية كتب من المكثرين المقنطرين وفسر المكثرين باصحاب عشرة آلاف درهم واورد الترمذي هذا التفسير ههنا لمناسبة ضعيفة ۱۲ تقرير. **قوله** فجثى بين يدي النبي اي جلس على اطراف اصابع رجليه ناصب القدمين ۱۲ حاشية سيوطي على مسلم

قوت المغتذي (ابواب الزكوٰة) (عن المعرور بن سويد) بعين فرائين كمنصور ولهم المعرور بن سويد النخعي بنقط عينه اسر يوم البحرين فاسلم (هم الاخسرون) قال حق الابتداء بضمير بلا تقدم مرجع يدل على انه كان متخيلا بذهنه (فداك ابي وامي) قال حق المشهور رواية فداك كرماك جملة فعلية وكذا بسبب اسمية (الاكثرون) اي اموالا (تطؤه باخفافها) اي تطؤه الابل بها لان الخف خاص بها كما ان الظلف وهو المنشق من قوائم خاص ببقر وغنم وظبي والحافر لفرس وبغل وحمار والقدم بالناس (تنطحه) المشهور رواية بكسر طاء (بقرونها) اي البقر (كلما نفدت) بنون ففاء فدال كفرح بنقط دال كنصر من النفوذ (قبيصة بن هلب) بهاء فلام فموحدة كقفل او بفتح فكسر فتشديد موحدة وصوبه ابن الجوزي واسم ابي ذر جندب ابن السكن ويقال (بن جنادة) قال حق ما صدر به قول مرجوع وجعله ابن حبان غلطا وصحح المتقدمون والمتاخرون الثاني (عن دراج) كشداد قيل اسمه او لقبه واسمه عبد الرحمن او عبد الله واسم ابيه سمعان او عبد الرحمن. (ان يبتدي الاعرابي العاقل) بعين وقاف بالمشهور وبنقط عينه وفاء اي من لم يبلغه نهي عن الرسول (اذا اتاه اعرابي) هو ضمام ابن ثعلبة

قال فبالذی رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال آللہ ارسلک فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم علینا خمس صلوات فی الیوم واللیلۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا قال نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم علینا صوم شھر فی السنۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال فان رسولک زعم لنا انک تزعم علینا فی اموالنا الزکوٰۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم صدق قال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم قال ان رسولک زعم لنا انک تزعم علینا الحج الی بیت اللہ من استطاع الیہ سبیلا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم نعم فقال فبالذی ارسلک آللہ امرک بھذا قال نعم فقال والذی بعثک بالحق لا ازید منھن شیئا ولا انقص منھن ثم ولی فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان صدق الاعرابی دخل الجنۃ **فقال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ وقد روی من غیر ھذا الوجہ عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمد بن اسمٰعیل یقول قال بعض اھل الحدیث فقہ ھذا الحدیث ان القراءۃ علی العالم والعرض علیہ جائز مثل السماع واحتج بان الاعرابی عرض علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاقر بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الذھب والورق **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا ابو عوانۃ عن ابی اسحاق عن عاصم ابن ضمرۃ **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد عفوت عن صدقۃ الخیل والرقیق فھاتوا صدقۃ الرقۃ من کل اربعین درھما درھم لیس لی فی تسعین ومائۃ شیء فاذا بلغت مائتین ففیھا خمسۃ دراھم **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق وعمرو بن حزم **قال** ابو عیسی روی ھذا الحدیث الاعمش وابو عوانۃ وغیرھما عن ابی اسحٰق عن عاصم بن ضمرۃ عن علی وروی سفیٰن الثوری وابن عیینۃ وغیر واحد عن ابی اسحاق عن الحارث عن علی **قال** وسالت محمد بن اسمٰعیل عن ھذا الحدیث فقال کلاھما عندی صحیح عن ابی اسحٰق یحتمل ان یکون عنھما جمیعا **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم **حدثنا** زیاد بن ایوب البغدادی وابراھیم بن عبد اللہ الھروی ومحمد ابن کامل المروزی المعنی واحد قالوا نا عباد بن العوام عن سفیٰن بن حسین عن الزھری عن سالم **عن** ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقۃ فلم یخرجہ الی عمالہ حتی قبض فقرنہ بسیفہ فلما قبض عمل بہ ابو بکر حتی قبض وعمر حتی قبض وکان فیہ فی خمس من الابل شاۃ وفی عشر شاتان وفی خمس عشرۃ ثلث شیاہ وفی عشرین اربع شیاہ وفی خمس وعشرین بنت مخاض الی خمس وثلثین فاذا زادت ففیھا بنت لبون الی خمس واربعین ففیھا حقۃ الی ستین فاذا زادت ففیھا جذعۃ الی خمس وسبعین فاذا زادت ففیھا بنتا لبون الی تسعین فاذا زادت ففیھا حقتان الی عشرین ومائۃ فاذا زادت علی عشرین ومائۃ ففی کل خمسین حقۃ وفی

التطوع الخ وان قیل ان کثیرا من الاحکام لیست بمذکورۃ فی حدیث الباب مثل الوضوء او غیرہ فکیف یکون الرجل ناجیا بادا ما ذکر فی الحدیث اقول ان کثیرا من الاحکام مذکور فی طرق حدیث الباب کما فی بعض طرق فی مسند احمد واما مسئلۃ الاثم علی ترک السنن فلما اذکرہا فانہا صعب المنال وظنی لعل تارکہا بقدر ما ثبت من صاحب الشریعۃ لا یکون آثما واللہ اعلم **قولہ** قال بعض اھل العلم ان فقہ ھذا الحدیث الخ المراد بہ الحمیدی شیخ البخاری تلمیذ الشافعی لا الحمیدی صاحب الجمع بین الصحیحین **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الذھب والورق۔ الورق بکسر الوسط الفضۃ غیر مسکوکۃ۔ **قولہ** عن صدقۃ الخیل والرقیق الخ قال الشافعی واحمد ومالک لا زکوٰۃ فی الخیل وقال ابو حنیفۃ ان فی الخیل ایضا صدقۃ اذا کانت مختلطۃ ذکورا واناثا واذا کانت اناثا علی القولین لکل فرس دینار او بحسب التقویم من کل اربعین درھما درھم بشرط النصاب ای مائتی درھم واتی الزیلعی بواقعتین اخذ فیھما عمر رض زکوٰۃ الخیل ونقول ان فی عھدہ علیہ السلام کانت الخیل للرکوب لا للتجارۃ او التناسل وتمسک المجازیون بحدیث الباب وجوابہ منا ما ذکرتہ ولابی حنیفۃ استنباط من حدیث الصحیحین ولہ ظاہر ما فی مسلم ص ۳۱۹ ثم لم ینس حق اللہ فی ظھورھا ولا فی رقابھا الخ وتاول فیہ آخرون وفی فتح القدیر انہ لا یجبر علی اداء زکوٰۃ الخیل بل الواجب علیہ اداء زکوتہا دیانۃ فیما بینہ وبین اللہ فالمال عندنا ظاہر وباطن والظاہر مثل الابل والغنم والبقر فانہ یزکیہا ظاہرا وللساعی ان یجبرہ علی اداء زکوٰۃ الاموال الظاہرۃ بخلاف الباطن واما التعزیر فامر آخر وفی کتاب الطحاوی ان عثمان کان یضع زکوٰۃ النقدین اذا اعطی الناس ممن تجب علیھم الزکوٰۃ مالہ من بیت المال ودل الاثر علی ان للخلیفۃ حقا فی الاموال الباطنۃ **قولہ** من کل اربعین درھما درھم الخ اتفقوا علی ان اربعین درھما لا شیء فیھا حتی تبلغ مائتین واما اربعون فلذکر الحساب واما الزائد علی مائتین فلا شیء فی الکسور عند ابی حنیفۃ وتجب فی کسور السوائم خلاف صاحبیہ فی المسئلتین وافتی ارباب الفتوی علی قولہما واما تفصیل الدرھم الشرعی فقد مر فی کتاب الطہارۃ ص ۳۷ ولقد سامولانا عبد الحی فی بیان نصاب زکوٰۃ الذھب والفضۃ والصواب ما ذکر القاضی ثناء اللہ الپانی پتی رحمہ اللہ ان الزکوٰۃ فی الفضۃ اذا کانت ثمنیۃ وخمسین تولجۃ ونصفا ومنشأ سوء انہ زعم ان الاعتبار ھنا لا حمر الاطباء وھی اربعۃ شعیرات وھی اکبر من احمر الفقہاء والتفصیل فی رسالۃ الشیخ المخدوم ہاشم بن عبد الغفور السندھی ثم قال الاحناف ان الدرھم الشرعی سبعون شعیرۃ وقال الشافعیۃ انہ خمسون شعیرۃ وخمسا وقال ابن ہمام ان المعتبر درھم کل بلدۃ بشرط ان لا ینقص من درھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قولہ** کلاھما عندی صحیح الخ لعل الصحۃ من حیث سماع ابی اسحٰق عن عاصم والحارث لا الصحۃ المصطلحۃ بین المحدثین فان الحارث الاعور لم یحسن لہ واما عاصم فصحح البعض بعض روایاتہ مثل ابن قطان المغربی الفاسی فی کتاب الوھم والایھام وقیل ان الحارث کذاب ولکنی لا اسلمہ فان احدا من التابعین لم یوجد کذابا ولا کاذبا کما صرح الذھبی فی خارج المیزان وقیل انہ شیعی ولک قیل فی حق ابی الطفیل ای یمان علیا رض واللہ اعلم **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الابل والغنم الغنم والشاۃ اعم من ذات الوبر وذات الاشعار والضان مختص بذات الوبر والمعز بذات الاشعار ذکرا کان او انثی واما بنت المخاض فبنت الناقۃ ذات سنۃ واحدۃ وکذا بنت لبون المراد انثی فان الواجب ھنا انثی ویجوز الذکر عندنا تقویما واما الجذعۃ ففی اصل اللغۃ یقال لشاب قوی من الحیوان والانسان او غیرھما وقال ابو حاتم السجستانی ان الجذعۃ اسم لموسم یطلع فی السھیل فی اول اللیل وھذا موسم ولادۃ النوق طبعا وحینھا وان لم تلد فی حینھا فھیع کما قال ؎ اذا سھیل اول اللیل طلع ۔ فان اللبون الحق والحق جذع ۔ لم یبق من اسنانھا غیر الھیع۔ **قولہ** الی مائۃ وعشرین الخ اتفق اھل المذاھب الاربعۃ علی ما ذکر فی حدیث الباب الی مائۃ وعشرین خلاف لبعض الائمۃ غیر الاربعۃ واما بعد مائۃ وعشرین فاختلفوا فقال ابو حنیفۃ ان الحساب الی مائۃ وعشرین یبقی علی حالہ ولو زادت خمس ذود ابل ففیھا شاۃ ولو زادت عشرۃ فشاتان ولو زادت خمس عشرۃ فثلث شیاہ وفی عشرین اربع شیاہ وفی خمس وعشرین بنت مخاض فصار المجموع مائۃ وخمس واربعون ابلا ففیھا بنت مخاض وحقتان ولو صارت خمسین ومائۃ فثلث حقاق ثم تستانف الفریضۃ مثل الحساب الی خمسین قبل مائۃ وعشرین فاذا صارت مائتین فاربع حقاق ثم تستانف وھلم جرا فالخمسینات مدار عند ابی حنیفۃ وقال الشافعی اذا زاد الابل علی مائۃ وعشرین فیتغیر الحساب الاول ولا شیء فی الزائد

قولہ فبالذی الخ قد ورد فی بعض الروایات ان الاعرابی سال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من رفع السماء وبسط الارض ونصب الجبال فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ فقال الاعرابی فبالذی الی آخرہ ۱۲ تقریر **قولہ** قد عفوت عن صدقۃ الخیل قد یشعر ھذا الکلام سبق الوجوب ثم نسخہ ولیس بصریح فی ذلک بل یکفی فی ذلک سبق ذنب من امساک المال عن الانفاق ویجیء تاویلہ عند ابی حنیفۃ بخیل الغزاۃ کرقیق الخدمۃ کذا فی اللمعات ۱۲ ؛

قولہ فقرنہ بسیفہ ای کتب کتاب الصدقۃ فقرنہ بسیفہ لارادۃ ان یخرجہ الی عمالہ فلم یخرجہ حتی قبض ففی العبارۃ تقدیم وتاخیر ۱۲ تقریر **قولہ** بنت مخاض وھی التی تمت لہ سنۃ وطعنت فی الثانیۃ سمیت بذلک لان امھا تکون حاملا وقولہ بنت لبون ھی التی طعنت فی الثالثۃ والحقۃ بکسر الحاء وتشدید القاف ھی التی طعنت فی الرابعۃ سمیت بذلک لانھا استحقت للرکوب والجذعۃ بفتحات التی طعنت فی الخامسۃ کذا فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی (قد عفوت عن صدقۃ الخیل والرقیق) ای اسقطت تکلیفھا بھاء الرقۃ بکسر راء وخفۃ قاف الفضۃ المضروبۃ وکذا الورق قالہ کثیر من اللغویین او اکثرھم وقال ابن قتیبۃ تطلق علی مضروب وغیرہ والھاء عوض واو ؛

كل اربعين ابنة لبون وفي الشاء في كل اربعين شاة الى عشرين ومائة فاذا زادت ففيها شاتان الى مائتين فاذا زادت فثلث شياه الى ثلثمائة شاة فاذا زادت على ثلثمائة شاة ففي كل مائة شاة شاة ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ مائة ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق بين مجتمع مخافة الصدقة وما كان من خليطين فانهما يتراجعان بالسوية ولا يؤخذ في الصدقة هرمة ولا ذات عيب وقال الزهري اذ جاء المصدق قسم الثلاثا ثلث خيار وثلث اوساط وثلث شرار واخذ المصدق من الوسط ولم يذكر الزهري البقر **وفي** الباب عن ابي بكر الصديق وبهز بن حكيم عن ابيه عن جده وابي ذر وانس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر حديث حسن **والعمل** على هذا الحديث

حتى تبلغ عشرة فعلى هذا اذا كانت مائة واحد وعشرون ابلا ففيه ثلث بنات لبون فان في كل اربعين بنت لبون فاذا صارت مائة وثلثين ففيها بنتا لبون وحقة واذا صارت مائة واربعين فحقتان وبنت لبون وهلم جرا فمدار الحكم الاربعينيات والخمسينيات في كل اربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة وقريب من هذا قول احمد وقال مالك ان الزائد على مائة وعشرين لا يغير الحكم السابق حتى تصير مائة وثلثين فحقة وبنتا لبون ولا فرق بينه وبين الشافعي الا ان الشافعي يجعل الزائد على مائة وعشرين ولو واحدة مغير الحكم السابق بخلاف مالك فحديث الباب صادق واقرب الى مذهب الحجازيين بل مطرد على مذهبهم واما على مذهبنا فصادق ايضا لكنه بعد مائة وخمسين ثم بعدها تكون الخمسينيات مدارات الحكم بخلاف الاربعينيات فانها وان صدق الحديث اي في كل اربعين بنت لبون لانا قلنا ان في ستة وثلثين الى خمسة واربعين بنت لبون لكن الاربعين ليس بمدار بل وقع في وسط الحساب فقطعة في كل خمسين حقة صادقة ولطيفة على مذهبنا مطردا واما قطعة في كل اربعين بنت لبون فصادقة الا بعد مائة وعشرين وغير لطيفة اذ ليست مدارا واما على مذهب الحجازيين فالقطعتان لطيفتان وصادقتان مطردا فالحديث لا يخالفنا لانه لا يدل بنصه على اربعين وخمسين مدارا وقريب مما قلنا هنا في الحديث السابق ان في كل اربعين درهما درهم الخ فان المذكور فيه بيان النصاب فانه لا شيء في اربعين حتى تكون مائتي درهم ونظير ما قلنا ما في حديث الباب فاذا زادت فثلث شياه الى ثلثمائة شاة الخ ايضا فان الحديث ذكر ثلث مائة شاة والحال انها ليست بمدار بل اذا زادت على مائتين فثلث شياه الى تسع وتسعين وثلثمائة شاة فليس ثلث مائة شاة الا انه وقع في وسط الحساب فالحاصل ان حديث الباب صادق على مذهبنا بلا ريب باعتبار قطعة ولطيف باعتبار قطعة اخرى فاذن نذكر ادلتنا الصريحة منها ما في معاني الآثار ص ۱۷۴ ج ۲ بسندين وذكر المتن في اولهما ولكن السند الثاني اعلى من الاول لان في الاول خصيب بن ناصح وفيه لين ولكنه من رجال السنن ربما يحسن روايته وفيه ان حماد بن سلمة قال لقيس اكتب لي كتاب ابي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم. وفيه نصب الصدقات فانه عليه السلام كان ارسل عمرو بن حزم جد ابي بكر الى نجران لاخذ الصدقات وفيه في كل خمس ذود شاة الخ هذا بعد مائة وعشرين وهذا عين مذهب ابي حنيفة وايضا في هذا الحديث في كل خمسين حقة وليس ذكر اربعين فحديثنا حسن لذاته او صحيح وقال الزيلعي في التخريج ان الطحاوي اخرجه في معاني الآثار ومشكل الآثار (اي في الحصة التي هي غير مطبوعة) واخرجه اسحق بن راهويه في مسنده وابو داؤد في مراسيله وتعرض البيهقي الى الكلام في حديثنا وقال في معرفة السنن والآثار ان حماد بن سلمة كان عنده كتاب قيس بن سعد ففقد حماد وكان يروي من ذلك الكتاب على حفظه فاوهم في الروايات اقول ان هذا الكلام يذكره البعض تحت سياق تليين حماد والبعض تحت سياق مدح حماد ولا يقال ان حمادا يروي وكان اختلط في آخر عمره نقول انه اخرج عنه مسلم في الصحيح واكثر المحدثين يصححون ويحسنون روايته بلا فرق بين تلامذته المتقدمين والمتاخرين ولا يقال ان يروي من الكتابة نقول ان مثل هذه الكتابة معتبرة فالحاصل ان حديثنا صحيح ولا اقل من الحسن لذاته ولنا ما هو موقوف على ابن مسعود اخرجه الطحاوي (ج ۲) ومحمد في كتاب الآثار بسند قوي واعلى وهو مذهب سفيان الثوري ولنا مذهب علي رضي الله عنه اخرجه ابن ابي شيبة في مصنفه فاقول ان ما في ابي داؤد ص ۲۲۷ عن علي مرفوعا ايضا حجة لنا فان الفاظه صادقة على مذهبنا ومحتملة لمذهب الشافعية واقول لما علم مذهب علي موافقا لابي حنيفة نقول ان مرفوعه ايضا موافق لنا وما تمسك به احد من الاحناف الا ان فيه وفي خمس وعشرين خمسة من الغنم وفي ستة وعشرين بنت مخاض الخ واما عندنا ففي خمس وعشرين بنت مخاض ولا يخالفنا ما فيه فانا نحمله على انه بحسب التقويم وقال سفيان الثوري هذا غلط وقع من رجال علي وهو افقه من ان يقول هكذا واما رواية ابي داؤد فصححها ابن القطان في كتاب الوهم والايهام وفيها ايضا ليس ذكر في كل اربعين بنت لبون بل المذكور فيها في كل خمسين حقة وزعم الشافعية انها يقيدنا ——— والحال انها تقيد الاحناف ثم اقول في تمسكنا ان عليا رضي الله عنه كان عنده كتاب وقال الحافظ ان فيه اسنان الابل اقول كيف لم يفصح الحافظ بان فيه احكام الزكوة فانه قد صرح في البخاري في موضع ان فيه احكام الصدقات ايضا احدها ما في ص ۴۳۸ انما صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ ولما علمنا مذهب علي رضي الله عنه من الخارج انه موافق لابي حنيفة لا بد من ان يكون المذكور في كتابه ايضا ما هو مذهبه فلا صح ان يقول ان دليلنا يساوي دليل الحجازيين فان دليلنا كانه حديث البخاري واما دليل الشافعية فاخرجه البخاري ست مرات بسند واحد ولم يجد اعلى من ذلك السند وفي طريقه ايضا روى محمد بن عبد الله بن المثنى عن ابيه وهو ابن المثنى وقالوا ان ابن المثنى سيئ الحفظ فلا يتساوى حجتنا وحجتهم وقال ابن معين ان كتاب علي رضي الله عنه اعلى من كتاب في حديث الباب ولكنه لم يفصح بانه اي كتاب علي وظني انه هو كتاب الصدقات وفيه احكام عديدة وما اخرج مسلم حديثا في نصب الزكوة واما حديث الباب ففي سفيان بن حسين وهو لين في الزهري ثم اقول الحق ان حديث الباب اقرب بمذهب الحجازيين لانه عليه السلام قد اجمل بعد مائة وعشرين ومذهب الحجازيين مستقيم على هذا الحديث بعد مائة وعشرين الى الابد واما مذهبنا فاستقامته انما هو بعد خمسين ومائة وفي ابي داؤد ص ۲۲۰ في رواية الباب تصريح مذهب الحجازيين فانه فصل الراوي بعد مائة وعشرين فان فيها فاذا كانت احدى وعشرين ومائة ففيها ثلث بنات لبون حتى تبلغ تسعا وعشرين ومائة واذا كانت ثلثين ومائة ففيها بنتا لبون وحقة الخ واقول ان هذه الزيادة من مدرج الراوي فانه لما كانت هذا كتابه عليه السلام فكيف لا يهتم به الترمذي والبخاري ولا ينقله بتمامه وايضا في سنن الدارقطني روى حديث ابي داؤد وقال وتفسير الكتاب هذا فذكر هذه الزيادة فدل على انه من ادراج الراوي فلا بد من ان يقال انه من ادراج الراوي وبعد اللتيا والتي ان الحق ما قال ابن جرير الطبري ان قول العراقيين والحجازيين صحيحان وتتادى الزكوة على الترتيبين اقول نقطع بان الترتيبين ثابتان فان الزكوة اخذت في عهده عليه السلام وعهد الخلفاء الاربعة والشيء مما تعامل به السلف ولا يمكن اخفاء قول من القولين فلا ساغ لاحد انكار احدهما والعجب مما قال بحر العلوم في الاركان الاربعة ان مثل الزكوة مما عمل به السلف ولا بد فيه من دليل متواتر واما دليل العراقيين في الطحاوي فخبر واحد فلا يقبل اقول اي تواتر اعلى من ان يكون به عمل علي في عهد خلافته وابن مسعود وسفيان الثوري وابو حنيفة فكيف لا يقبل. **قوله** ولا يجمع بين متفرق ولا يفرق الخ واعلم ان الجمع والتفريق عند الشافعي ومالك واحمد في الماشية وقالوا ان في الجمع والتفريق تسعة شروط منها الاتحاد في المرعى والمسرح والمراح والمحلب والفحل وغيرها والنبي هذا للساعي والمصدق ويسمون هذا الجمع بخلطة الجوار ومنها ان لا حد عشرين شاة وللآخر عشرين شاة فخلطا في المكان بخلطة الجوار وقالوا ان خلطة

قوله لا يجمع بين متفرق الخ المراد به عندنا الجمع والتفريق في الاملاك لا الاماكن فاذا كان انصاب بين شركاء وصحت الخلطة بينهم باتحاد المسرح والمرعى والراعي ونحوها تجب الزكوة عند الشافعي وفي عدم الوجوب تفريق المجتمع وعندنا لا يجب والا لوجب على كل واحد فيما دون النصاب فمن ملك ثمانين شاة ليس للساعي ان تجعلها نصابين بان يفرقها في مكانين كانا لرجلين فهذا معنى لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع مثلا بين الاربعين المتفرقة بالملك بان تكون مشتركة ليجعلها نصابا والحال ان لكل عشرون كذا في فتح القدير ۱۲ **قوله** مخافة الصدقة اي مخافة ثبوت الصدقة فيما لا صدقة فيه اي لا يفعل ذلك التفريق والجمع كيلا يثبت الصدقة فيما لا صدقة فيه واجبة كما لو فرق بين الثمانين حيث تجب شاتان والواجب فيها ليس الا واحدة او جمع بين العشرين لرجلين تجب واحدة والواقع ان لا وجوب فيها ۱۲ ابن الهمام **قوله** وما كان من خليطين اه قالوا اراد به اذا كان بين رجلين احدى وستون مثلا من الابل لاحدهما ست وثلثون وللآخر خمس وعشرون فان كل واحد يرجع على شريكه بحصة ما اخذه الساعي من ملكه زكوة شريكه والله تعالى اعلم ذكره ابن الهمام ۱۲

عه وفيه قال عثمان اغنه عنا الخ وتعرض الشارحون الى وجه عدم مبالاة عثمان بكتاب علي ۱۲ ؛ عه ولما علم البيهقي ان في سند حديث البخاري ابن المثنى قال ما رأينا احدا اضيق في حق الرجال من البخاري ۱۲ ؛ عه كما حسن الترمذي في الورق السابق رواية فاختلف في تصحيحه كما قال علي بن المديني ۱۲ ؛ عه لان اسانيد كتاب الآثار عن محمد عن ابي حنيفة عن ابراهيم النخعي عن ابن مسعود ۱۲ ؛ عه والتقويم جائز عندنا في كل شيء الا الهدايا والضحايا ۱۲ ؛

عند عامۃ الفقہاء وقد روی یونس بن یزید وغیر واحد عن الزہری عن سالم ہذا الحدیث ولم یرفعوہ وانما رفعہ سفیان بن حسین **باب** ما جاء فی زکوٰۃ البقر
حدثنا محمد بن عُبَیْد المحاربی وابو سعید الاشج قالا نا عبد السلام بن حرب عن خُصَیف عن ابی عُبَیدۃ **عن** عبد اللہ بن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی ثلثین
من البقر تَبِیع او تَبِیعۃ وفی کل اربعین مُسنۃ **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **قال** ابو عیسٰی ہکذا روی عبد السلام بن حرب عن خُصَیف وعبد السلام ثقۃ حافظ
وروی شریک ہذا الحدیث عن خُصَیف عن ابی عُبَیدۃ عن ابیہ عن عبید اللہ وابو عبیدۃ بن عبد اللہ لم یسمع من ابیہ **حدثنا** محمود بن غَیلان نا عبد الرزاق نا سفیان
عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فامرنی ان آخذ من کل ثلثین بقرۃ تبیعا[1] وتبیعۃ ومن کل اربعین
مُسنۃ ومن کل حالم دینارا او عدلہ مَعافر **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن وروی بعضہم ہذا الحدیث عن سفیان عن الاعمش عن ابی وائل عن مسروق
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذا الی الیمن فامرہ ان یاخذ وہذا اصح **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن عمرو بن مرۃ قال سالت ابا عُبَیدۃ ہل
تذکر من عبد اللہ شیئا قال لا **باب** ما جاء فی کراہیۃ اخذ خیار المال فی الصدقۃ **حدثنا** ابو کُرَیب نا وکیع نا زکریا بن اسحٰق المکی نا یحیی بن عبد اللہ بن صیفی
عن ابی مَعبد **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذا الی الیمن فقال انک تاتی قوما اہل کتاب فادعہم الی شہادۃ ان لا الٰہ الا اللہ وانی رسول اللہ فان

الجوار موثرۃ فی الحکم حتی انہ یکون الواجب فی الصورۃ المذکورۃ شاۃ واحدۃ ثم یرجع من ذہبت شاتہ علی خلیطہ بحصتہ وقال الشافعی لو کانت اربعون شاۃ لاربعین رجلا مشترکۃ بخلطۃ الجوار تجب الشاۃ الواحدۃ وقال مالک بن انس یجب ان یکون کل من الخلطاء مالک قدر النصاب والا فلا ویخرج الامثلۃ التی فیہا نفع الساعی او نقصانہ او نفع المصدق او نقصانہ فالحاصل انہم یقولون ان الجمع والتفریق لا یفعل واما لو جمع او فرق بشروط مذکورۃ یکون موثرا فی الحکم وقال الاحناف ان الجمع والتفریق فی حدیث الباب لا ینبغی ولا یوثر واما لو جعلوا او فرقوا فی الاملاک فیکون الجمع والتفریق موثرا و یسمی الجمع بخلطۃ الشیوع مثل ان وجد رجلان ثمانین شاۃ من الوصیۃ او الارث او البیع فتجب شاتان والفروع مذکورۃ فی المبسوطات فلیراجع الیہا. **قولہ** مخافۃ الصدقۃ الخ قیل متعلق بالنفی وقیل بالاثبات والمخافۃ مخافۃ الساعی او المصدق وقیل ان النہی متوجہ الی مالک الاموال عند مالک بن انس والی المصدق عند الشافعی وقیل الیہما عند الشافعی ولکنہ لا تفاوت فی جمیع المذکور. قال الشیخ ابن ہمام وغیرہ ان الجمع والتفریق فی ہذہ القطعۃ خلطۃ الشیوع وانہم لو خلطوا کانت الخلطۃ موثرۃ واقول فی ہذہ الخلطۃ خلطۃ الجوار علی ما قال الجازیون ویکون المراد النہی عن خلطۃ الجوار لانہ امر لغو لا یجدی شیئا ولا یوثر شیئا بل ارتکاب امر عبث واما جمع اختیاری ہذا الشرح ان تعبیر الشارح فی ہذہ القطعۃ غیر تعبیرہ فی قطعۃ وما کان من خلیطین الخ فان الجمع ہہنا الجمع فی الاملاک وفی القطعۃ الثانیۃ خلطۃ الشیوع کما یشیر الیہ اختلاف التعبیر واما مثال نفع المصدق عند الجازیین فکما ان لاحد اربعین شاۃ وللآخر اربعین شاۃ وکانت متفرقۃ فجمع المصدقان فی المکان بشروط مذکورۃ وفی ہذہ الصورۃ نقصان الساعی واما لو کانت مجتمعۃ ففرقہا الساعی الی نصابین ففی ہذہ الصورۃ نفع الساعی ونقصان المالکین. **قولہ** وما کان من خلیطین فیتراجعان بالسویۃ الخ قال الجازیون ان المراد خلطۃ الجوار بشروط مذکورۃ فلو کانت ثمانون شاۃ لرجلین متمیزۃ فاخذ الساعی شاۃ واحدۃ من المخلوطۃ فلم تذہب الا شاۃ احدہما من جانبہما فیرجع ہذا علی خلیطہ بالنصف من قیمۃ الشاۃ التی اخذت ونقول ان الخلطۃ خلطۃ الشیوع وفی القطعۃ الاولی خلطۃ الجوار لاختلاف التعبیرین فی القطعتین ومثال خلطۃ الشیوع ان لرجلین ثمانین شاۃ ولیست بمتمیزۃ فی الاملاک فیاخذ الساعی شاتین فان لم یکن تفاوت فی قیمتی الشاتین فلا تراجع والا فتراجع وکذا اشتری رجلان ابلا واشتراکا فی الاملاک ولا تمییز ولاحدہما خمسۃ وعشرون سہما وللآخر ستۃ وثلثون سہما وحصل احدی وستون ابلا فجاء الساعی واخذت بنت مخاض من الاول وبنت لبون من الثانی لانہا بمنزلۃ النصابین فبنت مخاض وبنت لبون الماخوذتان فی الصدقۃ مشترکۃ بینہما فیجعلان اسداسا ستین سہما ویرجع الاول علی الثانی وباخذ خمسۃ وعشرین سہم بنت لبون ویرجع الثانی علی الاول وباخذ ستۃ وثلثین سہم بنت مخاض فلہذا تراجع بالسویۃ واما فی الصورۃ المذکورۃ اذا کانت خلطۃ الجوار فالجواب اداء الجذعۃ ثم یرجع الذی اخذ جذعۃ علی خلیطہ بحصۃ ذلک الخلیط وہذہ القطعۃ ای وما کان من خلیطین الخ لطیفۃ علی مذہبنا بخلاف مذہب الجازیین فان فی الحدیث لفظ یتراجعان من باب التفاعل والتفاعل من الطرفین فی زمان واحد صحیح علی مذہبنا واما علی مذہبہم فالتفاعل باعتبار الازمنۃ کان اخذت فی ہذہ السنۃ جذعۃ احد ویرجع بہا علی الآخر واخذت فی السنۃ الثانیۃ جذعۃ الآخر فیرجع علی الاول ولیتدبر فان المقام دقیق ووافقنا البخاری فی ان خلطۃ الجوار غیر موثرۃ وخلطۃ الشیوع موثرۃ ولکن الحافظ لم یفصح بوفاقہ وکذا وافقنا ابن حزم الظاہری فی ان خلطۃ الجوار غیر موثرۃ وذکر العینی فی العمدۃ عبارتہ ولکن عبارتہ لا تفصح حتی ان رأیت فی قواعد ابن رشد انہ صرح بوفاق ابن حزم ابا حنیفۃ ہذا ما حصل لی الآن والبحث اطول واعلم ان محشی البخاری قد غلط فی الفروع فانہ ذکر مثالا بغیر تأمل مالہ فرقا. **قولہ** اذا جاء المصدق قیل ان المصدق ان کان من التفعیل فمعناہ الاخذ وان کان من تفعل فمعناہ المعطی وقیل لا فرق وہذا ای اذا جاء المصدق الخ من قول الزہری لا انہ مرفوع. **قولہ** ولم یذکر الزہری البقر الخ وذکر ابو داؤد فی مراسیلہ زکوٰۃ البقر. **قولہ** حسن الخ فی حدیث الباب اخذات لا اذکرہا. منہا ان سفیان بن حسین ضعیف فی الزہری واتفقوا علی ان الذکر والانثی جائز دفعہ فی صدقۃ الغنم والبقر بخلاف الابل **باب** ما جاء فی زکوٰۃ البقر. واعلم ان فی بعض الروایات انہ علیہ السلام اخذ الزکوٰۃ علی حساب غیر حساب الباب من البقر اخرجہا ابو داؤد فی مراسیلہ ولکن المشہور المختار عند الفقہاء ما فی حدیث الباب ولعل ما فی مراسیل ابی داؤد کان فی زمان ما وعندی لا یجوز التاویل فیہ کے یوافق المشہور ولا خلاف فی البقر الی اربعین واذا زادت فعند ابی حنیفۃ فی الکسور البعض زکوٰۃ لا عند صاحبیہ. **قولہ** من کل حالم الخ ہذا حکم الجزیۃ الجزیۃ عندنا علی نوعین جزیۃ توضع علی الکفار صلحا وجزیۃ توضع علیہم بعد استیلائنا علیہم عنوۃ ولعل ما فی الباب من القسم الاول ولا تحدید فی ہذا واما القسم الثانی فعندنا العمل ما وضع عمر الجزیۃ ای ثمانیۃ واربعون درہما علی الغنی واربعۃ وعشرون علی المتوسط واثنی عشر علی الفقیر واما ما فی الباب فجزیۃ صلح لان اہل نجران اتوا النبی علیہ السلام للمباہلۃ فکفوا عنہا ثم قبلوا الجزیۃ. **قولہ** دینار الخ فی روایۃ اثنا عشر درہما فنقول ان الدرہم علی نوعین درہم تکون عشرۃ منہا قدر دینار ودرہم تکون اثنا عشر منہا قدر دینار کما یدل مناظرۃ الشافعی وشیخہ محمد بن حسن. **قولہ** او عدلہ معافر الخ ہذا یدل علی جواز دفع قیمتہ ما وجب ووافقنا البخاری فی ہذہ المسئلۃ واشار الی الادلۃ والمعافر ثوب یمنی وقیل ان معافر اسم قبیلۃ فی الیمن **باب** ما جاء فی کراہیۃ اخذ خیار مال الصدقۃ. امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم السعاۃ ان لا یتعدوا علی المصدقین وامر ارباب الاموال ان لا یمنعوا الساعین من اموالہم فان الامر دائر بین الطرفین کما قلت فی امامۃ من زار قوما. وبعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم معاذا الی الیمن فی السنۃ التاسعۃ ثم اختلف انہ ہل رجع من سفرہ ام لا والنبی صلی اللہ علیہ وسلم ارتحل الی دار البقار ومعاذ فی الیمن مخلفا فان علی احدہما معاذ بن جبل وعلی ثانیہما ابو موسی الاشعری. **قولہ** فان ہم اطاعوک فاعلمہم الخ استدل بعض الاحناف بحدیث الباب علی ان الکفار لیسوا بمخاطبین فی الفروع واجاب الشافعیۃ بان المذکور فی الحدیث الترتیب لانہ یعلم الکافر الاسلام اولا ثم ما بعدہ من الفروع واقول ان فی المسئلۃ تفصیلا بعضہ فی التحریر. **واعلم** ان الشافعیۃ والاحناف متفقون علی ان الکفار مخاطبون بالایمان والعقوبات ای الحدود والمعاملات واتفقوا علی ان الکافر اذا اسلم لا شیء علیہ من قضاء ما مضی من الصلوات فی حالۃ الکفر والاختلاف فی الصوم والصلوۃ والحج والزکوٰۃ فی حال الکفر فقال الشافعیۃ والمالکیۃ انہم مخاطبون بہا وقال العراقیون منا انہم مخاطبون وبمعنی کونہم مخاطبین انہم یعذبون فی جہنم علی ترک ما یخاطبون بہ واما اذا اسلم المرتد فقیل یجب علیہ قضاء الصلوات الفائتۃ حالۃ الارتداد وقیل لا قضاء علیہ واقول ان للاحناف ثلثۃ اقوال فی کونہم مخاطبین بالفروع قال العراقیون انہم مخاطبون بالفروع اعتقادا واداء ای یعذبون فی النار علی اعتقادہم بعدم الفرضیۃ وعلی عدم اداءہم وقال جماعۃ من مشائخ ما وراء النہر انہم مخاطبون اعتقادا لا اداء فلا یعذبون فی جہنم الا علی عدم اعتقادہم الفرضیۃ

---

[1] تبیعا التبیع والتبیعۃ ولد البقر اول سنۃ کذا فی الدر والمسنۃ من البقر التی استکملت سنتین ودخلت فی الثالثۃ قال الشیخ ذکر فی التبیع الذکر والانثی وفی المسن الانثی ولعلہ من باب الاکتفاء وعندنا یجوز کلاہما فیہما کذا فی الہدایۃ ۱۲ کے **قولہ** او عدلہ بفتح العین المثل فی القیمۃ وبکسرہا مثلہ فی الصورۃ کذا فی الجامع معافر ثیاب بالیمن ۱۲

قوت المغتذی (ومن کل حالم) بحاء کصاحب ای محتلم (او عدلہ) کعبد (معافری) بعین وفاء فراء ثوب من ثیاب من الیمن نسبۃ لمعافر لمساجد قبیلۃ

هم اطاعوا لذلك فأعلمهم ان الله افترض عليهم خمس صلوات فى اليوم والليلة فان هم اطاعوا لذلك فأعلمهم ان الله افترض عليهم صدقة اموالهم تؤخذ من اغنيائهم وترد على فقرائهم فان هم اطاعوا لذلك فاياك وكرائم اموالهم واتق دعوة المظلوم فانها ليس بينها وبين الله حجاب **وفى** الباب عن الصنابحى **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح وابو معبد مولى ابن عباس اسمه نافذ **باب** ما جاء فى صدقة الزرع والثمر والحبوب **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن يحيى المازنى عن ابيه **عن** ابى سعيد الخدرى قال ان النبى صلى الله عليه وسلم قال ليس فيما دون خمسة ذود صدقة وليس فى ما دون خمس اواق صدقة وليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **وفى** الباب عن ابى هريرة وابن عمر وجابر وعبد الله بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدى نا سفين وشعبة ومالك بن انس عن عمرو بن يحيى عن ابيه **عن** ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو حديث عبد العزيز عن عمرو بن يحيى **قال** ابو عيسى حديث ابى سعيد حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عنه والعمل على هذا عند اهل العلم ان ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة **والوسق** ستون صاعا وخمسة اوسق ثلثمائة صاع **وصاع** النبى صلى الله عليه وسلم خمس ارطال وثلث وصاع اهل الكوفة ثمانية ارطال وليس فيما دون خمسة اواق صدقة والوقية اربعون درهما وخمس اواق مائتا درهم وليس فيما دون خمس ذود يعنى ليس فيما دون خمس من الابل صدقة فاذا بلغت خمسا وعشرين من الابل ففيها ابنة مخاض فيما دون خمس وعشرين من الابل فى كل خمس من الابل شاة **باب** ما جاء ليس فى الخيل والرقيق صدقة **حدثنا** محمد بن العلاء ابو كريب ومحمود بن غيلان قالا نا وكيع عن سفيان وشعبة عن عبد الله ابن دينار عن سليمان بن يسار عن عراك بن مالك **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس على المسلم فى فرسه ولا عبده

وقال جماعة منهم انهم ليسوا بمخاطبين اعتقادا واداء فلا يعذبون عندهم الا على تركهم الايمان والمختار قول العراقيين واختاره صاحب البحر فى شرح المنار وهناك بحث فى كونهم مخاطبين بالمعاملات بانهم هل هم مخاطبون حلة وحرمة اى باعتبار احكام العقبى او صحة وفسادا اى باعتبار احكام الدنيا ومر على هذا الشيخ ابن الهمام فى فتح القدير ولم يذكر فاصلا فاقول انهم مخاطبون حلة وحرمة اطرادا واما صحة وفسادا فمخاطبون فى بعض الجزئيات لا فى البعض كما تدل عليه عبارات فقهائنا كما فى الكنز انه اذا نكح بلا شهود يقر على نكاحه اذا اسلم ولو نكح ذات رحم محرمة يفرق بينهما وتدل على ما قلت ما فى الهداية ص ۳۱۸، ج ۱، وفيه ص ۳۲۴، ج ۱ باب نكاح اهل الشرك واما النكاح فهل هم مخاطبون فيه ام لا فتردد فيه الشيخ ابن الهمام ولعلهم مخاطبون مرة لا اخرى اى فى بعض الجزئيات لا فى بعض الآخر كما يدل عليه ما نقلت من الهداية. **قوله** وترد على فقرائهم الخ استدل بحديث الباب الشيخ ابن الهمام على انه لا يجب اداء الزكوة الى جميع الاصناف قال الشافعية يجب اداء الزكوة الى ثلاثة افراد من كل صنف من الاصناف وزعم صاحب شرح الوقاية ان محتج الشافعى الجمع المذكور فى الآية اقول ان مدار الخلاف الاختلاف فى التفقه تفقه الشافعى ان الاصناف مستحقون لمال الزكوة وتفقه ابى حنيفة ان الاصناف مصارف لا انهم مستحقون وقال الشافعية لو لم يجد الاصناف فى بلاده يجوز اداءه الى من يجده من الاصناف **باب** ما جاء فى صدقة الزرع والثمر والحبوب. **قوله** خمسة ذود الخ تركيب اضافى او توصيفى وذود جماعة الابل من ثلثة الى تسعة والزود فى اصل اللغة ما يدفع الفقر. **قوله** فيما دون خمسة اوسق الخ قال الحجازيون وصاحبا ابى حنيفة لا صدقة فيما دون خمسة اوسق مما اخرجت الارض وقال ابو حنيفة ما اخرجت الارض فيه العشر قل او كثر وتمسك الحجازيون بحديث الباب واجاب صاحب الهداية ان فى الحديث ذكر بيان زكوة مال التجارة وكان خمسة اوسق ذلك الزمان قدر مائتى درهم اقول ان جواب الهداية يخالفه ما رواه الطحاوى ص ۳۱۵، ج ۱ ما سقت السماء او كان سيحا او بعلا ففيه العشر اذا بلغ خمسة اوسق الخ عن ابى بكر بن محمد عن ابيه عن جده وتكلم المحدثون فى سنده من جانب سليمان بن داود قيل انه ابن ارقم وهو متروك وقيل انه راو آخر ثم رأيت فى كتاب الديات لابى بكر بن عاصم الظاهرى انه راو آخر فيكون السند قويا واجاب العينى بان حديث الباب فى المتفرقات (جنده) وجواب العينى نافذ لان جمعه عليه السلام المتفرقات فى بعض الاحيان ثابت ولكن الظاهر رواية الطحاوى السابقة تخالفه فان ظاهرها يدل على انه عشر والجواب انه محمول على العرايا والعرية تكون فى خمسة اوسق فلما اعطى رجل ما خرج من ارضه بطريق العرية فلا زكوة عليه فيما اعرى لانه مثل من وهب بجميع ماله او بعضه انه لا زكوة عليه فيما وهب فصح انه لا عشر فيما دون خمسة اوسق لانها عرية وعندى قرائن تدل على ان الحديث فى العرايا كما سأذكرها وتمسك الاحناف على مذهب ابى حنيفة بحديث عام رواه مسلم فيما اخرجت الارض العشر الخ وقالوا ان ما عامة فتعارض العام والخاص فترجح فرجحنا العام اقول ان الصحيح الاحتجاج بالرواية الخاصة فى مقابلة الخاص فتح بما رواه الطحاوى ص ۲۱۳، ج ۲ باب العرايا عن جابر بن عبد الله وفى كل عشرة اقناء قنو يوضع فى المساجد للمساكين الخ وما تمسك به احدنا والحديث قوى واخرجه الحافظ فى الفتح عن ابن خزيمة فى الموضعين ولم يخرج هذه القطعة فى الموضعين ولا اعلم باعث عدم اخراجه هذه القطعة واخرجه ابو داود ايضا فى سننه ص ۲۴۱ ـ الا ان فى الفاظه نقصانا حتى صار المراد مقلوبا وغلط المحشون فى بيان المراد وفيه امر من كل حلاب عشرة اوسق من التمر قنو يعلق فى المسجد للمساكين الخ باب فى حقوق المال وعندى يحمل ما فى ابى داود على ما فى الطحاوى لانه اصرح ومسئلة الباب مما لا يمكن اخفاؤه فانه قد جرى عليها تعامل السلف فانه مذهب مجاهد والزهرى وابراهيم النخعى ونقل الزيلعى انه مذهب عمر بن عبد العزيز خليفة النخع والخليفة الرشيد وكتب الى رعيته فى البلاد ان يوخذ العشر فى كل قليل وكثير ولم ينقل ان احدا انكر على عمر بن عبد العزيز فعلم انه تلقاه الامة بالقبول وقال القاضى ابو بكر بن العربى المالكى ان ظاهر القرآن لابى حنيفة وتدل عليه اربع آيات من آتوا حقه يوم حصاده الخ وغيرها واما تفقه ابى حنيفة فهو ان العشر كالخراج والخراج فى القليل والكثير فيكون العشر ايضا كذلك واما القرائن على ان المذكور فى الحديث حكم العرايا ويشير اليها كلام الطحاوى فى غير موضعه منها ان فى الصحيحين ان العرايا انما تصح الى خمسة اوسق فالمتبادر ان فى حديث الباب ايضا حكم العرية والمراد ان دون خمسة اوسق يؤدونه ديانة فيما بينه وبين الله ولا يجب رفعه الى بيت المال فانه لو ادى الى المعرى له ثم لما اداه بجميعه فتادى زكوته ايضا فمراد

عـه وقال البخارى ان الخاص مثبت والعام نافى فالماخوذ به المثبت ۱۲ ؛ عـه بل ذكر بعض الحديث وقال الحديث ۱۲ ؛ **قوله** فان هم الخ من قبيل حذف عامله على شريطة التفسير كقوله تعالى وان احد من المشركين استجارك فاجره ۱۲ تقرير **قوله** فاياك وكرائم اموالهم اى اتق كرائم اموالهم اى نفائسها التى يتعلق بها نفس مالكها جمع كريمة ۱۲ مجمع البحار **قوله** ذود الذود من الابل ما بين الخمس الى التسع وقيل ما بين الثلث الى العشر كذا فى مختصر النهاية وفى الذود من الابل ذكورا كانوا او اناثا وخمسة ذود بالاضافة وقيل بالبدل فينون ۱۲ **قوله** قال ابو حنيفة فى قليل ما اخرجت الارض وكثيره العشر سواء سقى سيحا او سقته السماء لا الحطب والقصب والحشيش وقالا اى ابو يوسف ومحمد لا يجب العشر الا فيما له ثمرة باقية اذا بلغت خمسة اوسق لقوله صلى الله عليه وسلم ليس فيما دون خمسة اوسق صدقة ولابى حنيفة قوله عليه السلام ما اخرجت الارض ففيه العشر من غير فصل وتاويل ما رويناه زكوة التجارة لانهم كانوا يتبايعون بالاوساق وقيمة الوسق اربعون درهما ۱۲ كذا فى الهداية **قوله** ليس على المسلم فى فرسه ولا عبده صدقة لمن لم ير الصدقة على الفرس ومن راى الصدقة على الخيل فاجاب عن الحديث ان المراد به فرس الغازى كما هو المنقول عن زيد بن ثابت وقال اذا كانت الخيل سائمة ذكورا واناثا فصاحبها بالخيار ان شاء اعطى من كل فرس دينارا وان شاء قومها واعطى من كل مائتين خمسة دراهم وهذا التخيير ماثور عن عمر رض هذا مذهب ابى حنيفة والاول مذهب ابى يوسف ومحمد وتمام البحث فى الفتح لابن الهمام ۱۲ ؛

قوت المغتذى (وكرائم اموالهم) جمع كريمة وهى خيار المال وافضله (واتق دعوة المظلوم) اى اتق ظلما خشية ان يدعو عليك مظلوم (فانها ليس بينها وبين الله حجاب) اى لا يترك اجابتها وان كان المظلوم فيه ما يقتضى ان لا يستجاب لمثله لكون مطعمه حراما فبعض طرقه وان كافرا رواه احمد بانس قال قب ليس بين الله وبين شئ حجاب عن اسمائه وصفاته كقدرته وعلمه وارادته وسمعه وبصره فلا يخفى عليه شئ فاذا اخبر عن شئ ان بينه وبينه حجابا فانما اراد حرمانه ؛

صدقة **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وعلی **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم انه لیس فی الخیل السائمة صدقة ولا فی الرقیق اذا کانوا للخدمة صدقة الا ان یکونوا للتجارة فاذا کانوا للتجارة ففی اثمانهم الزکوٰة اذا حال علیها الحول **باب** ما جاء فی زکوٰة العسل ۶۰۳ **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا عمرو بن ابی سلمة التنیسی عن صدقة بن عبد الله عن موسی بن یسار عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فی العسل فی کل عشرة ازق زق **وفی** الباب عن ابی هریرة وابی سیارة المتعی وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر فی اسناده مقال ولا یصح عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الباب کبیر شیء **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وبه یقول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم لیس فی العسل شیء **باب** ما جاء لا زکوٰة علی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول ۶۰۴ **حدثنا** یحیی بن موسی نا هارون بن صالح الطلحی نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیه **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من استفاد مالا فلا زکوٰة علیه حتی یحول علیه الحول **وفی** الباب عن سری بنت نبهان ۶۰۵ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الوهاب الثقفی نا ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال من استفاد مالا فلا زکوٰة فیه حتی یحول علیه الحول عند ربه وهذا اصح من حدیث عبد الرحمن بن زید بن اسلم **قال** ابو عیسی ورواه ایوب وعبید الله وغیر واحد عن نافع عن ابن عمر موقوفا وعبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف فی الحدیث ضعفه احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وغیرهما من اهل الحدیث وهو کثیر الغلط وقد روی عن غیر واحد من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ان لا زکوٰة فی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول **وبه** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد بن حنبل واسحق **وقال** بعض اهل العلم اذا کان عنده مال تجب فیه الزکوٰة ففیه الزکوٰة وان لم یکن عنده سوی المال المستفاد مال تجب فیه الزکوٰة لم تجب علیه فی المال المستفاد زکوٰة حتی یحول علیه الحول فان استفاد مالا قبل ان یحول علیه الحول فانه یزکی المال المستفاد مع مال الذی وجبت فیه الزکوٰة **وبه** یقول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیة ۶۰۶ **حدثنا** یحیی بن اکثم نا جریر عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة ولیس علی المسلمین جزیة **حدثنا** ابو کریب نا جریر عن قابوس بهذا الاسناد نحوه **وفی** الباب عن سعید بن زید وجد حرب بن عبید الله الثقفی **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس قد روی عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **والعمل** علی هذا عند عامة اهل العلم ان النصرانی اذا اسلم وضعت عنه جزیة رقبته وقول النبی صلی الله علیه وسلم لیس علی المسلمین جزیة عشور

حدیث الباب لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة ۱ لا یجب رفعه الی بیت المال وروایة جابر فی الطحاوی ص ۲۱۳ ایضا تشیر الی انها فی العرایا ومنها ما فی الطحاوی ص ۲۱۵ مرسلا عن مکحول نعفوا فی الصدقات فان فی المال العریة والوصیة الخ سندها قوی رواها ابو داؤد فی مراسیله وفیه فان فی المال العریة والواطئة الخ ورواها ابو عمرو فی تمهیده وفیه فان فی المال العریة والوطیئة ومراده ما فی مراسیل ابی داؤد وتمهید ابی عمرو ان الثمرات تضع من وطی الناس بالارجل لمشیهم ولکن ظنی ان الصحیح الوصیة واما الوطیئة والواطئة فمن تصحیف الراوی ولنا ایضا ما فی السنن الکبری للبیهقی ان عمر رضی الله عنه وابا بکر کانا یامران سعاتهما ان لا یحرصوا فی العرایا وقرائن اخر تدل علی ان المذکور فی حدیث الباب حکم العرایا ثم رایت بعد مدة فی کتاب الاموال لابی عبید ان هذا حکم العریة فالجواب هذا والاستدلال ذلک ای فی معانی الآثار ص ۲۱۳ وابو عبید امام غریب الحدیث ویروی المنقول فی غریب الحدیث عن محمد بن حسن الشیبانی وهو معاصر ابن معین واحمد بن حنبل **باب** ما جاء لیس فی الخیل والرقیق صدقة. قال ابو حنیفة ان فی الخیل اذا کانت للتجارة او للنسل زکوٰة وقال سائر الائمة لا زکوٰة فی الخیل واتی الزیلعی بواقعتین اخذ فیهما عمر رضی الله عنه بن الخطاب زکوٰة الخیل واقول ان لنا ظاهرا فی مسلم ص ۳۱۹ ثم لم ینس حق الله فی ظهورها ولا فی رقابها الخ فان الحق فی رقاب الخیل هو حق الزکوٰة وتاول فیه والجواب عن حدیث الباب ان الخیل خیل الرکوب وقد سلم سائر الائمة ان المراد من العبد فی حدیث الباب عبید الخدمة فقال ابو حنیفة لما کان العبد عبد الخدمة یکون الخیل ایضا خیل الخدمة والرکوب فتکون الجملتان القرینتان متناسبین **باب** ما جاء فی زکوٰة العسل. قال ابو حنیفة ان العسل الذی فی ارض عشریة فیه عشر قل او کثر وحدیث الباب لنا وتکلم فیه الترمذی ولنا حدیث مرسل جید ذکر الحافظ الزیلعی فی التخریج والشیخ ابن الهمام واما اکثر اهل العلم واحمد بن حنبل فمع ابی حنیفة باقرار الترمذی واما العسل الذی حصل من المفاوز والجبال ففی فتاوی قاضی خان ان فیه ایضا عشرا وهذا فی دار الاسلام واما فی دار الحرب فلا عشر ولا خراج (ف) **واعلم** ان اراضینا فی هذا العصر ای اراضی الهند لا عشر فیها فی شیء لانها اراضی دار الحرب وهکذا حصل لی من کتب الفقه وقال مولانا المرحوم الگنگوهی الهنا بان اراضینا اراضی دار الحرب واما دار الحرب فهی التی تکون فیها فصل الامور ای الخصومات فی ایدی الکفار ولیس الاصطلاح انها هی التی یمنع فیها المسلمون من اداء الفرض من الصوم والصلوٰة کما زعم بعض الناس فانه لا اصل لهذا التعریف واما دار یمکن فیها للمسلمین ان یجعلوا فصل الامور ای الخصومات فی ایدیهم دفاعا دون علی هذا فهو دار الاسلام ویکون الناس آثمین علی عدم جعلهم الخصومات فی ایدیهم مثل مملکة کابل وذکر مولانا محمد اعلی التهانوی رحمه الله فی رسالته له ان اراضی الهند لیست بعشریة ولا خراجیة بل اراضی الحوزة ای اراضی بیت المال والمملکة والله اعلم وسمعت ان مولانا المرحوم الگنگوهی افتی بان الرجل الذی لا یعلم ان ارضه انتقلت الیه من ایدی الکفار والارض الآن فی ملکه فعلیه عشر والله اعلم. واما الارض الخراجیة فعلی اربعة عشر قسما والارض العشریة علی ثمانیة اقسام ذکرها صاحب الولوالجیة ولی نظم فی تفصیل الارض الخراجیة والعشریة. **باب** ما جاء لا زکوٰة علی المال المستفاد حتی یحول علیه الحول واعلم ان المال المستفاد علی ثلثة انواع احدها الربح الذی حصل بعد التجارة ویضم هذا المستفاد الی الاصل اتفاقا وثانیها ان یحصل المال من غیر جنس المال الذی عنده کمن کانت عنده ابل فحصلت له الشیاه ولا یضم هذا الی ما عنده من المال اتفاقا ومال التجارة بجنس واحد والنقدان من جنس واحد والسوائم اجناس مختلفة وثالثها المال الذی حصل من جنس ما عنده لا من ربح بل بوصیة او توریث او غیرهما وهذا مختلف فی الضم وعدمه قال ابو حنیفة ومن تبعه یضم وقال المجازیون لا یضم ثم للضم عندنا شروط کما فی الکنز ویضم المستفاد فی اثناء الحول الی نصاب من جنسه الخ وتمسک المجازیون بحدیث الباب واقول لولا ان فی سنده عبد الرحمن بن زید بن اسلم وهو ضعیف وثانیا ان المذکور فی الحدیث لا یجب ان یکون من القسم الثالث المصطلح للفقهاء بل مراده هو المستفاد لغة ای المال الحاصل ابتداء فانه لا زکوٰة فیه حتی یحول علیه الحول

قوله من استفاد مالا المراد بالمال المستفاد المال الذی حصل للرجل فی اثناء الحول من هبة او میراث او مثله ولا یکون من نتائج المال الاول واختلف فیه فقال الشافعی لا یلحق بالاول بل یستانف به مدة حوله وعند ابی حنیفة یلحق بالمال الاول فی حولان الحول واما المستفاد الذی یکون من نتائج الاول فلا اختلاف فیه بل اتفقوا علی انه یلحق بالمال الاول فی المدة ۱۲ تقریر ویمکن تاویل حدیث الباب ان المراد من استفاد مالا ولم یکن له مال غیر هذا بقدر النصاب فلا زکوٰة علیه الخ ۱۲

قوت المغتذی (فی کل عشرة ازق) بضم زاء جمع قلة لزق بکسر اصله ازقق کافلس نقل شکله فادغم وللبیهقی ازقاق والزق سقاء زق جلده وسلخ من قبل راسه علی خلاف ما یسلخ الناس ۲ (لا یصلح قبلتان فی ارض واحدة) ای الکافر اذا اسلم ببلد حرب فلا یقیم بها او اراد ان اهل الذمة المقیمین ببلد الاسلام لا یمکنون من اظهار دینهم (ولیس علی مسلم جزیة) قال حق ای اذا اسلم فی اثناء حول لا یوخذ منه شیء عن ذلک العام قال وقد جرت عادة المصنفین بذکر الجزیة بعد الجهاد وقد ادخلها المصنف بالزکوٰة تبعا لمالک قال قب اول من ادخل جزیة فی الباب الصدقة مالک بالموطا فتبعه قوم من المصنفین وترک اتباعه قوم قال ووجه ادخالها هنا انها من جملة حقوق مالیة فالصدقة حق علی المؤمنین والجزیة حق علی الکافرین

انما یعنی بہ جزیۃ الرقبۃ وفی الحدیث ما یفسر ھذا حیث قال انما العشور علی الیھود والنصاری ولیس علی المسلمین عشور **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الحلی **حدثنا** ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی وائل عن عمرو بن الحارث بن المصطلق عن ابن اخی زینب امرأۃ عبد اللہ **عن** زینب امرأۃ عبد اللہ قالت خطبنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا معشر النساء تصدقن ولو من حلیکن فانکن اکثر اھل جھنم یوم القیمۃ **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد عن شعبۃ عن الاعمش قال سمعت ابا وائل یحدث عن عمرو بن الحارث بن اخی زینب امرأۃ عبد اللہ **عن** زینب امرأۃ عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ وھذا اصح من حدیث ابی معاویۃ وابو معاویۃ وھم فی حدیثہ فقال عمرو بن الحارث عن ابن اخی زینب والصحیح انما ھو عمرو بن الحارث بن اخی زینب قد روی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رای فی الحلی زکوٰۃ وفی اسنادہ مقال واختلف اھل العلم فی ذلک فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین فی الحلی زکوٰۃ ما کان منہ ذھب وفضۃ وبہ یقول سفیان الثوری وعبد اللہ بن المبارک **وقال** بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم ابن عمر وعائشۃ وجابر بن عبد اللہ وانس بن مالک لیس فی الحلی زکوٰۃ وھکذا روی عن بعض فقھاء التابعین **وبہ** یقول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** قتیبۃ نا ابن لھیعۃ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ ان امرأتین اتتا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی ایدیھما سواران من ذھب فقال لھما اتؤدیان زکوتہ فقالتا لا فقال لھما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتحبان ان یسورکما اللہ بسوارین من نار قالتا لا قال فادیا زکوتہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث قد رواہ المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب نحو ھذا والمثنی بن الصباح وابن لھیعۃ یضعفان فی الحدیث ولا یصح فی ھذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیٔ **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الخضروات **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن الحسن عن محمد بن عبد الرحمٰن بن عبید عن عیسی بن طلحۃ **عن** معاذ انہ کتب الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسالہ عن الخضروات وھی البقول فقال لیس فیھا شیٔ **قال** ابو عیسٰی اسناد ھذا الحدیث لیس بصحیح ولیس یصح فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیٔ وانما یروی ھذا عن موسی بن طلحۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم انہ لیس فی الخضروات صدقۃ **قال** ابو عیسٰی والحسن ھو ابن عمارۃ وھو ضعیف عند اھل الحدیث ضعفہ شعبۃ وغیرہ وترکہ عبد اللہ بن المبارک **باب** ما جاء فی الصدقۃ فیما یسقی بالانھار وغیرھا **حدثنا** ابو موسی الانصاری نا عاصم بن عبد العزیز المدینی نا الحارث بن عبد الرحمٰن بن ابی ذباب عن سلیمان بن یسار وبسر بن سعید **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما سقت السماء والعیون العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر **وفی** الباب عن انس بن مالک وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی وقد روی ھذا الحدیث عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج

نضح النخل سقاھا بالسانیۃ ای البعیر والمراد النخل والزرع بالبعیر والبقر ۱۲ المعات

قولہ عن نافع عن ابن عمر الخ سندہ قوی غایۃ القوۃ الا انہ موقوف **باب** ما جاء لیس علی المسلمین جزیۃ اجمعوا ان الجزیۃ علی الذمی لا المسلم ولو اسلم الذمی وکانت علیہ جزیۃ سنین فلا یجب اداء ھا بل سقطت وسمعت ان رجلا صنف کتابا وموضوعہ ان الجزیۃ علی الذمیین مظلمۃ لم تکن اقول لا یجر المسلم علی ھذا القول فان الجزیۃ ثابتۃ بالقرآن العظیم حتی یعطوا الجزیۃ الآیۃ وتواتر بہ تعامل السلف والاحادیث ولا یقول بہ الا من لا شمۃ لہ من العلم فانہ ان استنکر الجزیۃ علی الذمیین لمحض التسمیۃ بالجزیۃ فلیس الا جھالۃ فان المسلمین یوخذ منھم مالا یوخذ من الذمیین فان المسلم یجب علیہ الزکوٰۃ والعشر والخراج وغیرھما من الاموال والانفس۔ **قولہ** یحیی بن اکثم الخ ھذا ثقۃ حنفی وکان قاضیا فی عھد المامون۔ **قولہ** جزیۃ عشور الخ اصلہ ان ملوک العرب کانوا یاخذون العشر ممن تحتھم ثم استعمل العشور فی حق اخذ مظلمۃ وفی الحدیث رواہ صاحب المشکوٰۃ انہ علیہ السلام لعن العشار الخ ای الاخذین من غیر حق واما فی حدیث الباب فالمراد بہ الجزیۃ لا ما اخذ مظلمۃ۔ **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الحلی۔ لا زکوٰۃ فی الحلی عند الشافعی ومالک واحمد وقال ابو حنیفۃ فیھا زکوٰۃ اذا صیغت من الذھب والفضۃ وصح الحدیثان لمذھب ابی حنیفۃ وتعرض الشافعیۃ وتبعھم ان یتکلموا فی اسنادھما ولا یمکن الکلام فیھما۔ **قولہ** تصدقن ولو من الخ سیاق الحدیث مشیر الی الصدقۃ بذہ واجبۃ ویمکن للشافعیۃ التاویل فیہ بحملہ علی المتفرقات وظاھر احادیث الباب لابی حنیفۃ۔ **قولہ** ولا یصح فی ھذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم شیٔ الخ تعجب الحفاظ من قول الترمذی ھذا لان الاحادیث ثابتۃ اخرج الزیلعی حدیثا صحیحا عن ابن عمرؓ ولنا ما اخرج ابو داؤد ص والنسائی وصححہ ابن القطان فی کتاب الوھم والایھام رجلا رجلا وتاول فیہ ابن حجر المکی الشافعی فی کتاب الزواجر عن ارتکاب الکبائر وذلک التاویل تاویل محض لا روح فیہ۔ **باب** ما جاء فی زکوٰۃ الخضروات۔ قال الحجازیون لا عشر فی الخضروات وقال ابو حنیفۃ ان فی الخضروات صدقۃ ویودیھا دیانۃ ای فیما بینہ وبین اللہ ولا یجب دفعھا الی بیت المال واما جواب حدیث الباب المرسل فما قال صاحب الھدایۃ ص ۱۸۴ ج ۱ انہ لا یجب دفعھا الی بیت المال ولنا ما اخرج الزیلعی ان عمر بن عبد العزیز خلیفۃ العدل الراشد کتب الی رعیتہ فی البلاد من کانت عندہ عشرۃ وسنجات فعلیہ اداء وسنجۃ۔ **باب** ما جاء فی الصدقۃ فیما یسقی بالانھار وغیرھا۔ اتفقوا علی ان ما سقت العیون والسماء العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر

قولہ وفی الموطا لمحمد قال محمد اما ما کان من حلی جوھر ولؤلؤ فلیست فیہ الزکوٰۃ علی کل حال واما ما کان من حلی ذھب او فضۃ ففیہ الزکوٰۃ الا ان یکون ذلک لیتیم او لیتیمۃ لم یبلغا فلا یکون فی مالھما زکوٰۃ وھو قول ابی حنیفۃ انتھی وکذا اذا کان لغیر الیتیم وھو غیر بالغ عندنا ۱۲ علی قاری **قولہ** سواران السوار من الحلی معروف وتکسر السین وتضم وجمعہ اسورۃ ثم اساور ۱۲ کذا فی المجمع قال الشیخ ابن الھمام اخرج ابو داؤد والنسائی ان امرأۃ اتت النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومعھا ابنۃ لھا وفی ید بنتھا مسکتان غلیظتان من ذھب فقال لھا اتعطین زکوٰۃ ھذا قالت لا قال ایسرک ان یسورک اللہ بھما یوم القیمۃ سواران من نار قال فخلعتھما فالقتھما الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ھما للہ ورسولہ قال ابو الحسن ابن القطان فی کتابہ اسنادہ صحیح وقال المنذری فی مختصرہ اسنادہ لا مقال فیہ ثم بینہ رجلا رجلا فقول الترمذی لا یصح فی ھذا الباب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ماول والا فخطأ قال المنذری لعل الترمذی قصد الطریقین اللذین ذکرھما والا فطریق ابی داؤد لا مقال فیہ وقال ابن القطان بعد تصحیح حدیث ابی داؤد وانما ضعف ھذا الحدیث لان عندہ فیہ ضعیفین ابن لھیعۃ والمثنی ابن الصباح وایضا اخرج ابو داؤد عن عتاب بن بشیر عن ثابت بن عجلان عن عطاء عن ام سلمۃ قالت کنت البس اوضاحا من ذھب فقلت یا رسول اللہ اکنز ھو فقال ابلغ ان تودی زکوتہ فتزکی فلیس بکنز واخرجہ الحاکم فی المستدرک وقال صحیح علی شرط البخاری انتھی مختصرا ۱۲ **قولہ** لیس فی الخضراوات صدقۃ الخضراوات کالریاحین والاوراد والبقول والخیار والقثاء والبطیخ والباذنجان واشباہ ذلک روی بالفاظ متعددۃ عن عدۃ من الصحابۃ قال البیھقی یشد بعضھا بعضا وقول الترمذی لیس یصح فی ھذا الباب عنہ صلی اللہ علیہ وسلم شیٔ انما ھو باعتبار کل فرد فرد واخذ بھذا ابو یوسف ومحمد وقال ابو حنیفۃ تجب فی کل ذلک ولہ من الخبر قولہ علیہ السلام ما اخرجت الارض ففیہ العشر اخرج البخاری عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما سقت السماء والعیون او کان عثریا العشر وفیما سقی بالنضح نصف العشر وروی مسلم عنہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما سقت الانھار والغیم العشر وفیما سقی بالسانیۃ نصف العشر ومن الآثار ما اخرج عبد الرزاق عن عمر بن عبد العزیز قال فیما انبتت من قلیل وکثیر العشر واخرج نحوہ عن مجاھد وعن ابراھیم النخعی واخرج ابن ابی شیبۃ ایضا عن عمر بن عبد العزیز ومجاھد وعن النخعی وزاد النخعی حتی فی کل عشر وسنجات بقل وسنجۃ کذا فی فتح القدیر والبرھان وقال صاحب الھدایۃ ومرویھما محمول علی صدقۃ یاخذھا العاشر قال ابن الھمام لان الفقراء لیسوا مقیمین عند العاشر ولا بقاء للخضراوات فتفسد قبل الدفع الیھم ۱۲

قوت المغتذی (عن زینب امرأۃ عبد اللہ)

وعن سلیمان بن یسار وبُسر بن سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلاً وکان ھذا الحدیث اصح وقد صح حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب وعلیہ العمل عند عامۃ الفقہاء **حدثنا** احمد بن الحسن نا سعید بن ابی مریم نا ابن وھب قال حدثنی یونس عن ابن شھاب عن سالم **عن** ابیہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ سن فیما سقت السماء والعیون او کان عثریاً[1] العشور وفیما سُقی بالنضح نصف العشر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی زکوٰۃ مال الیتیم **حدثنا** محمد بن اسمٰعیل نا ابراھیم بن موسٰی نا الولید بن مسلم عن المثنی بن الصباح عن عمرو بن شُعَیب عن ابیہ **عن** جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خطب الناس فقال الا من ولی یتیماً لہ مال فلیتجر فیہ ولا یترکہ حتی تاکلہ الصدقۃ **قال** ابو عیسٰی وانما روی ھذا الحدیث من ھذا الوجہ وفی اسنادہ مقال لان المُثنّٰی بن الصَّباح یُضعَّف فی الحدیث وروی بعضھم ھذا الحدیث عن عمرو بن شعیب ان عُمر بن الخطاب فذکر ھذا الحدیث وقد اختلف اھل العلم فی ھذا الباب فرای غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی مال الیتیم زکوٰۃ منھم عُمر وعلی وعائشۃ وابن عُمر وبہ یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق قالت طائفۃ من اھل العلم لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ وبہ یقول سفیان الثوری وعبد اللہ بن المبارک وعمرو بن شُعَیب ھو ابن محمد بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص وشُعَیب قد سمع من جدہ عبد اللہ بن عمرو وقد تکلم یحیی بن سعید فی حدیث عمرو بن شعیب قال ھو عندنا واہ ومن ضعّفہ فانما ضعّفہ من قبل انہ یحدث من صحیفۃ جدہ عبد اللہ بن عمرو واما اکثر اھل الحدیث فیحتجون بحدیث عمرو بن شعیب یثبتونہ منھم احمد واسحٰق وغیرھما **باب** ما جاء ان العجماء جُرحھا جُبار وفی الرکاز الخمس **حدثنا** قُتیبۃ نا اللیث بن سعد عن ابن شھاب عن سعید بن المُسیَّب وابی سلمۃ **عن** ابی ھُریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال العجماء جُرحھا جبار والمعدن جبار والبئر جُبار وفی الرکاز الخمس **وفی** الباب عن انس بن مالک وعبد اللہ بن عَمرو وعُبادۃ بن الصامت وعَمرو بن عوف المزنی وجابر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الحرص **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد الطیالسی نا شعبۃ قال اخبرنی خُبَیب بن عبد الرحمٰن قال سمعت

ویدخل فی النضح ما سقی بالدولاب او الناقۃ او بالدلاء ثم اختلف فی رفع المؤنۃ فقیل العشر او نصفہ بعد رفع المؤنۃ وقیل العشر او نصفہ بلا رفع المؤنۃ والیہ ذھب ابو حنیفۃ **قولہ** عثریاً الخ من العاثور بمعنی الکاریز (جو نالیاں زمین میں ہوں) وقیل من العثور ای الاطماع والحاصل ان العثوری الاشجار التی علی شط النھر وتاخذ الماء بانفسھا **باب** ما جاء فی زکوٰۃ مال الیتیم المراد من الیتیم الصبی غیر الحالم مات والداہ ام لا وقال الشافعی یزکی مالہ ولا مرفوع لاحد وللطرفین آثار ان اثر ابن مسعود ولھم اثر عائشۃ الصدیقۃ رضی واما حدیث الباب فساقط لان فیہ مثنی بن الصباح وما حسن احد روایاتہ **قولہ** ان عمر بن الخطاب الخ یشیر الی انہ موقوف۔ **قولہ** ھو عندنا واہ الخ ای الحدیث واہ لا ان عبد اللہ واہ فان الکلام فی سندہ عن ابیہ عن جدہ لا فی سائر الاسانید فان اسانیدہ غیر ھذا مرویۃ فی الصحیحین وقیل ان عمرو لم یسمع من جدہ عبد اللہ اقول ان فی مستدرک الحاکم فی کتاب البیوع لفظ سمعت فثبت سماعہ من جدہ وقیل انہ کان یروی من جادۃ جدہ لہ۔ **باب** ما جاء ان العجماء جرحھا جبار وفی الرکاز الخمس۔ **قولہ** العجماء جرحھا جبار الخ ھذا معمول بہ فی الجملۃ عند الاحناف والتفصیل فی الفقہ وان انفلت الدابۃ وانلفت زرع احد لا ضمان علی مالک البھیمۃ لیلاً کان او نھاراً ھذا مذھب ابی حنیفۃ وقال الشافعی انھا ان انفلت فی اللیل فضمان ما انلفت علی مالک الدابۃ لان حفاظۃ الدواب علی مالکھا لیلاً وحفاظۃ الزرع علی مالک الزرع نھاراً وللشافعی فی ھذا التفصیل حدیث مرفوع فی خارج الصحاح لکنہ اعلہ بعض الائمۃ وقالوا انہ موقوف و لابی حنیفۃ عموم حدیث الباب العجماء جرحھا جبار الخ ثم اقول ان فی عامۃ کتب فقھنا عدم التفصیل فی المسئلۃ المزبورۃ لیلاً ونھاراً وفی الحاوی القدسی التفصیل مثل ما فی الحدیث المذکور اقول یجمع بین الروایتین بالحمل علی اختلاف الاحوال باختلاف تعامل البلاد۔ **قولہ** والمعدن جبار الخ ای من حفر المعدن فھدم علیہ فھدمہ ھدر ھذا الشرح منا وقال الشافعیۃ ان مرادہ عدم الخمس فی المال الحاصل من المعدن **قولہ** والبئر جبار الخ شرحہ کما شرحنا فی المعدن جبار وتفصیل الفروع فی الفقہ۔ **قولہ** وفی الرکاز الخمس الخ مسئلۃ الرکاز اول المسائل التی اعترض فیھا البخاری علی ابی حنیفۃ وذکر بعض الناس فی اثنین وعشرین موضعاً وقال الشافعیۃ ان مراد البخاری بعض الناس ابو حنیفۃ فی جمیع المواضع وان مرادہ فی جمیع المواضع الرد اقول ان الزعمین لیسا بصحیحین فانہ قد یذکر بعض الناس ویختار تلک المسئلۃ کما فی سورۃ الرحمٰن کما یدل علیہ سیاقہ وسباقہ وکما یظھر لمن تتبع فی صحیحہ وایضاً قد یعبر بعض الناس ویرید بہ محمد بن حسن وقد یرید علی بن ابان تلمیذ محمد وکذا یرید زفر بن وقد یرید الشافعی کما سیظھر فی البخاری والرکاز عند الحجازیین دفن الجاھلیۃ فقط وعند العراقیین الرکاز اعم من المخلوق والمدفون والمخلوق یسمی بالمعدن والمدفون بالکنز ان وجد فیہ سمۃ الکفر فھی حکم الغنیمۃ وان کان سمۃ الاسلام فھی حکم اللقطۃ واما المعدن ففیہ الخمس وقال الحجازیون ان الرکاز ھو دفینۃ الجاھلیۃ وفیہ الخمس واما المعدن فعندھم کالمال الحاصل فلا شیٔ فیہ الا الزکوٰۃ ثم فی الزکوٰۃ فیہ روایتان عن الشافعی فی روایۃ یجب النصاب وفی روایۃ لا یجب وفی روایۃ یجب حولان الحول وفی روایۃ لا یجب واما التفقہ فقال ابو حنیفۃ ان دفن الجاھلیۃ والمعدن مثل مال الغنیمۃ لانھما من اجزاء الارض ففیھما الخمس وقال الشافعی ان المعدن مخلوق فیکون کما حصل لہ مال دفن الجاھلیۃ کالغنیمۃ فیکون فیہ الخمس ثم قال الشافعیۃ لو کان الرکاز اعم لکان حق العبارۃ فی حدیث الباب وفیہ الخمس الخ بارجاع الضمیر لان المعدن مذکور سابقاً وقال الاحناف لیس المحل محل ارجاع الضمیر لان المعدن خاص من الرکاز ولا یدخل فیہ دفن الجاھلیۃ وفی کتاب الخراج لابی یوسف حدیث مرفوع ان الرکاز اعم من المعدن والکنز الا ان فی سندہ عبد اللہ بن سعید المقبری وھو ینسب الی الضعف واقول ان لنا ما رواہ ابو داؤد ص ۲۴۱ وما کان فی الخراب وفیھا وفی الرکاز الخمس الخ الخراب ما یکون علی ظھر الارض والرکاز مقابلہ ای بان یکون فی بطن الارض وداخلھا وھو اعم من المخلوق والمدفون وفی ابی داؤد فی ھذہ الروایۃ لفظ فی طریق المیتاء الخ المیتاء مشتق من الاتیان ای الشارع العام وھذہ الروایۃ تقیدنا الی شرط الجمعۃ من مصر جامع واسنادھا قوی ودلالتنا علی کون الرکاز اعم مذکورۃ فی موطا محمد۔ **باب** ما جاء فی الخرص۔ الخرص التخمین (کن کرنا) ای یرسل الامیر رجلاً قیاساً ومعتمداً علیہ لیخمن الزروع والثمار والغرض منہ ان لا یتلف المالک حق المساکین واتفق کل من الائمۃ الاربعۃ علی عدم الخرص فی الصورتین احدھما معاملۃ المزارعۃ فی الارض

[1] **قولہ** او کان عثریاً بفتح العین والمثلثۃ ذکر فی القاموس العثری ما سقتہ السماء کذا ذکر التوربشتی وبعض الشراح ولا یخفی انہ یلزم منہ التکرار وعطف الشیٔ علی نفسہ والحق ما ذکرہ آخرون من ان العثری ما سقی بالعاثور والعاثور شبہ نھر یحفر فی الارض یسقی بہ البقول والنخل والزرع ۱۲ المعات [2] **قولہ** لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ لقولہ علیہ السلام رفع القلم عن ثلثۃ عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یحتلم وعن المجنون حتی یعقل رواہ ابو داؤد والنسائی والحاکم وصححہ ما روی عن عمر وابنہ وعائشۃ من القول بالوجوب لا یستلزم کونہ عن سماع فحاصلہ قول صحابی عن اجتہاد عارضہ رای صحابی آخر قال محمد فی کتاب الآثار انا ابو حنیفۃ ثنا لیث ابن ابی سلیم عن مجاھد عن ابن مسعود قال لیس فی مال الیتیم زکوٰۃ ۱۲ فتح القدیر [3] **قولہ** وفی الرکاز الخمس ھذا ھو المقصود من ذکر ھذا الحدیث ھنا والمراد بالرکاز عند الحنفیۃ المعدن وعند اھل الحجاز دفین اھل الجاھلیۃ وقد جاء فی حدیث عبد اللہ وسعید المقبری عن ابی ھریرۃ قالوا یا رسول اللہ ما الرکاز قال الذھب والفضۃ الذی خلق اللہ فی الارض یوم خلقھا ۱۲ المعات

قوت المغتذی (او کان عثریاً) بالعین فمثلثۃ فراء کنسب سبب او عبد قال ابن فارس ما یسقی من نخل سیحاً وھو ماء جار او العدی وھو زرع لا یسقیہ الا ماء مطر قال حق وحجۃ ضعیف وبالثانی جزم الجوھری والاصح عند اھل اللغۃ انہ ما سقی بماء سیل وھو نسب لعثر وھو شبہ سانیۃ تحفر بجری فیہ ماء فانہ یعثر بہ ماء ولا یعثر بہ (وفیما سقی بالنضح) بنون فنقطۃ صاد فحاء کعبد وھو ما سقی من ماء نھر او سانیۃ او بئر بالناضح وھو بعیر او بقرۃ یستقی علیہ ۔

عبد الرحمٰن بن مسعود بن نیار یقول جاء سهل بن ابی حثمة الی مجلسنا فحدث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یقول اذا خرصتم فخذوا ودعوا الثلث[1] فان لم تدعوا الثلث فدعوا الربع **وفی** الباب عن عائشة وعتاب بن اسید ولبن عباس **قال** ابو عیسٰی **والعمل** علی حدیث سهل بن ابی حثمة عند اکثر اهل العلم فی الخرص وبحدیث سهل بن ابی حثمة یقول اسحٰق واحمد والخرص اذا ادرکت الثمار من الرطب العنب مما فیه الزکوة بعث السلطان خارصا فخرص علیهم الخرص ان ینظر من یبصر ذلک فیقول یخرج من هذا من الزبیب کذا ومن التمر کذا وکذا فیحصی علیهم وینظر مبلغ العشر من ذلک فیثبت علیهم ثم یخلی بینهم وبین الثمار فیصنعون ما احبوا واذا ادرکت الثمار اخذ منهم العشر هکذا فسره بعض اهل العلم وبهذا یقول مالک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ابو عمرو مسلم بن عمرو الحذاء المدینی نا عبد الله بن نافع عن محمد بن صالح التمار عن ابن شهاب ——— عن سعید بن المسیب **عن** عتاب بن اسید ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یبعث علی الناس من یخرص علیهم کرومهم وثمارهم وبهذا الاسناد ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی زکوٰة الکروم انها تخرص کما یخرص النخل ثم تؤدی زکوٰته زبیبا کما تؤدی زکوٰة النخل تمرا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن غریب وقد روی ابن جریج هذا الحدیث عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة وسألت محمدا عن هذا فقال حدیث ابن جریج غیر محفوظ وحدیث سعید بن المسیب عن عتاب بن اسید اصح **باب** جاء فی العامل علی الصدقة بالحق **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا یزید بن عیاض عن عاصم بن عمر بن قتادة ح وحدثنا محمد بن اسمٰعیل نا احمد بن خالد عن محمد بن اسحٰق عن عاصم بن عمر بن قتادة عن محمود بن لبید **عن** رافع بن خدیج قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول العامل علی الصدقة بالحق کالغازی فی سبیل الله حتی یرجع الی بیته **قال** ابو عیسٰی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن ویزید بن عیاض ضعیف عند بعض اهل الحدیث وحدیث محمد بن اسحٰق اصح **باب** فی المعتدی فی الصدقة **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن سعید بن سنان **عن** انس بن مالک قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المعتدی فی الصدقة کمانعها قال **وفی** الباب عن ابن عمر وام سلمة وابی هریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث غریب من هذا الوجه وقد تکلم احمد بن حنبل فی سعد بن سنان وهکذا یقول اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان بن انس بن مالک **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول والصحیح سنان بن سعد وقوله المعتدی فی الصدقة کمانعها یقول علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع **باب** جاء فی رضی المصدق **حدثنا** علی بن حجر نا محمد بن یزید عن مجالد عن الشعبی **عن** جریر قال قال النبی صلی الله علیه وسلم اذا اتاکم المصدق فلا یفارقکم الا عن رضی **حدثنا** ابو عمار ثنا سفیان عن داود عن الشعبی **عن** جریر عن النبی صلی الله علیه وسلم بنحوه **قال** ابو عیسٰی حدیث داود عن الشعبی اصح من حدیث مجالد وقد ضعف مجالد بعض اهل العلم وهو کثیر الغلط **باب** جاء ان الصدقة توخذ من الاغنیاء وترد علی الفقراء **حدثنا** علی بن سعید الکندی نا حفص بن غیاث عن اشعث عن عون بن ابی جحیفة **عن** ابیه قال قدم علینا مصدق النبی صلی الله علیه وسلم فاخذ الصدقة من اغنیائنا فجعلها فی فقرائنا وکنت غلاما یتیما فاعطانی منها قلوصا **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی جحیفة حدیث

والمساقاة فی الثمر فلا خرص بین المالک والمزارع ——— ولا بین المالک والمساقی والخلاف فیما یخرص رجلا معتمدا علیه من جانب بیت المال وفی هذا خلاف فیما بین الحجازیین ایضا قالت جماعة منهم ان الخرص تضمین وهو مدار فصل الامر ثم قیل انه اذا وقع التنازع بین المالک والخارص فیکفی قول الخارص فقط فی التضمین واللزوم وقیل یجب رجلان للزوم والتضمین وقالت جماعة منهم ان الخرص انما هو اعتبار وتجبیر لابه اللزوم وفصل الامر واکثرهم الی القول الاول واما الاحناف فنسب الینا بانا نافون للخرص ولیس هذا حقیقة الامر وموهم هذه النسبة عبارة الطحاوی ولکن جمیع عبارته تدل علی ان الخرص عندنا ایضا معتبر ولکنه تعبیر فقط ولیس مدار اللزوم وهو الحق فلا یجب علینا جواب الحدیث فانه صادق علی مذهبنا اذن فانه لا یدل علی ان الخرص مدار اللزوم وقد صح الخرص فی عهده علیه السلام الا ان الاحناف ذکروا مسئلة الخرص فی کتبهم لانه لیس مدار اللزوم وفصل النزاع وزعم الناظرون انهم ینفون واذا وقع النزاع بین الخارص والمالک فالعمل عندنا بالبینة علی المدعی والیمین علی من انکر ولما وقت لزوم العشر فعند ابی حنیفة اذا اصلح الزرع وامن من العاهة وعند ابی یوسف وقت الایواء ای عند الرفع الی البیت وعند محمد بن حسن عند الحصاد فلو تلف الزرع قبل لزوم وقت العشر فلا شیٔ فتختلف الفروع علی اختلاف وقت لزوم العشر. **قوله** ودعوا الثلث الخ فی شرح هذه النکتة اقوال: (۱) قال الحافظ فی فتح الباری لیس العمل علیه عند الشافعی ومالک اقول ان الشافعی قائل بوضع الثلث او الربع من العشر ولعل الحافظ لم یطلع علی هذا. (۲) ونسب الی احمد ان عمله علی هذا الحدیث وقال یترک العاشر ثلث العشر او ربعه علی ما مر من حدیث لیس فیما دون خمسة اوسق صدقة ای ترک هذا الثلث او الربع غیر مامر من عدم الصدقة فیما دون خمسة اوسق (۳) قال القاضی ابو بکر بن العربی ان هذا مؤنة الارض لان المالکیة قائلون بوضع مؤنة الارض من العشر (۴) قوله علیه السلام لبیان ان الخرص لیس بامر تحقیقی لیکون مدار فصل الامور بل تخمین وتقدیر فروعیت احوال مالکی الاراضی والبساتین (۵) وفی بعض کتب الشافعیة منسوب الی الشافعی ان الثلث او الربع ثلث العشر او ربعه وهذا یعود الی قول ثلث کل ما خرج من الارض او ربعه کما فی جوهر النقی. (۶) وفی البدائع عن ابی یوسف ان مالک الزرع والبستان مخیر ان یاکل او یعطی اجراءه او عیاله من هذا الثلث او الربع ویکون العشر من غیر هذا الثلث او الربع وقال ابو حنیفة لو تصدق المالک بالثلث او الربع فلا عشر وان اکله او اعطی اجراءه فعلیه

قوله ودعوا الثلث ای بعد الخرص حتی یطعم جیرانه ومن مر علیه وهذا احسان وتوسعة علی الملاک فی الفواکه ۱۲ لمعات **قوله** من یخرص علیهم کرومهم جمع کرم بمعنی العنب وما ورد لا تسموا العنب کرما فان الکرم قلب المومن قال فی القاموس لیس الغرض حقیقة النهی عن تسمیته کرما ولکنه رمز الی ان هذا النوع من غیر الاناسی المسمی بالاسم المشتق من الکرم انتم احقاء بان لا تولوه لهذه التسمیة غیره للمسلم التقی ان یشارک فیما سماه الله تعالی به وخصه بان جعله صفة فضلا بان تسموا بالکریم من لیس بمسلم فکانه قال ان تاتی لکم بان لا تسموه مثلا باسم الکرم ولکن بالحفنة او الجبلة فافعلوا فانما المستحق للاسم المشتق من الکرم المسلم ۱۲ لمعات

قوله المعتدی فی الصدقة کمانعها الاعتداء مجاوزة الحد فیحتمل ان یکون المراد به المزکی الذی یعتدی باعطاء الزکوة غیر مستحقیها او لا علی وجهها او العامل فقال التوربشتی ان العامل المعتدی فی اخذ الصدقة عن المقدار الواجب هو فی الوزر کالذی یمنع عن اداء ما وجب علیه قاله الشیخ فی اللمعات ۱۲ **قوله** علی المعتدی من الاثم کما علی المانع اذا منع لان العامل اذا اعتدی فی اخذ الصدقة بان اخذ خیار المال او الزیادة علی المقدار الواجب ونحو ذلک فان المالک ربما یؤخر باقی السنة الاخری فیکون فی الاثم کالمانع والله تعالی اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲ **قوله** فجعلها ای مقسومة فی فقرائنا ای فقراء ذلک القوم والبلد وهذا مستحب اللهم اذا کان غیرهم احوج منهم واحق فیحمل الصدقة من بلد الی بلد ومن قوم الی قوم آخر ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (اذا اتاکم المصدق) بخفة صاد وهو العامل (فلا یفارقکم الا عن رضی) قال الشافعی والله تعالی اعلم ای دفوه طائعین ولا تلووه الا ان یسالکم من اموالکم لیس علیکم قال البیهقی بسنة ما قاله الشافعی محتمل لولا زیادة وقالوا یا رسول الله وان ظلمونا قال ارضوا مصدقیکم وان ظلموکم فکانه رای صبرا علی تعدیهم

حسن غریب **باب** من تحل له الزکوٰۃ **حدثنا** قتیبۃ وعلی بن حجر قال قتیبۃ حدثنا شریک وقال علی انا شریک المعنی واحد عن حکیم بن جبیر عن محمد بن عبد الرحمٰن بن یزید **عن** ابیہ عن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سال الناس ولہ ما یغنیہ جاء یوم القیٰمۃ ومسئلتہ فی وجہہ خموش او خدوش او کدوح قیل یا رسول اللہ وما یغنیہ قال خمسون درھما او قیمتھا من الذھب **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن وقد تکلم شعبۃ فی حکیم بن جبیر من اجل ھذا الحدیث **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم نا سفیٰن عن حکیم بن جبیر بھذا الحدیث فقال لہ عبد اللہ بن عثمان صاحب شعبۃ لو غیر حکیم حدث بھذا فقال لہ سفیان وما لحکیم لا یحدث عنہ شعبۃ قال نعم قال سفیان سمعت زبیدا یحدث بھذا عن محمد بن عبد الرحمٰن بن یزید **والعمل** علی ھذا عند بعض اصحابنا وبہ یقول الثوری وعبد اللہ بن المبارک واحمد واسحٰق قالوا اذا کان عند الرجل خمسون درھما لم تحل لہ الصدقۃ ولم یذھب بعض اھل العلم الی حدیث حکیم بن جبیر ووسعوا فی ھذا وقالوا اذا کان عندہ خمسون درھما او اکثر وھو محتاج لہ ان یاخذ من الزکوٰۃ وھو قول الشافعی وغیرہ من اھل الفقہ والعلم **باب** ما جاء من لا تحل لہ الصدقۃ **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو داؤد الطیالسی نا سفیٰن ح وثنا محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیٰن عن سعد بن ابراھیم عن ریحان بن یزید **عن** عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحل الصدقۃ لغنی ولا لذی مرۃ سوی **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وحبشی بن جنادۃ وقبیصۃ بن المخارق **قال** ابو عیسٰی حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن وقد روی شعبۃ عن سعد بن ابراھیم ھذا الحدیث بھذا الاسناد **ولم** یرفعہ وقد روی فی غیر ھذا الحدیث عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحل المسألۃ لغنی ولا لذی مرۃ سوی واذا کان الرجل قویا محتاجا ولم یکن عندہ شیٔ فتصدق علیہ اجزأ عن المتصدق عند اھل العلم ووجہ ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم علی المسألۃ **حدثنا** علی بن سعید الکندی نا عبد الرحیم بن سلیمان عن مجالد عن عامر **عن** حبشی بن جنادۃ السلولی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع وھو واقف بعرفۃ اتاہ اعرابی فاخذ بطرف ردائہ فسالہ ایاہ فاعطاہ وذھب فعند ذلک حرمت المسألۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسألۃ لا تحل لغنی ولا لذی مرۃ سوی الا لذی فقر مدقع او غرم مفظع ومن سال الناس لیثری بہ مالہ کان خموشا فی وجھہ یوم القیٰمۃ ورضفا یاکلہ من جھنم فمن شاء فلیقل فمن شاء فلیکثر **حدثنا** محمود بن غیلان نا یحیی بن ادم عن عبد الرحیم بن سلیمان نحوہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب من ھذا الوجہ **باب** من تحل لہ الصدقۃ من الغارمین وغیرھم **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن بکیر بن عبد اللہ بن الاشج عن عیاض بن عبد اللہ **عن** ابی سعید الخدری قال اصیب رجل فی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی ثمار ابتاعھا فکثر دینہ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تصدقوا علیہ فتصدق الناس علیہ فلم یبلغ ذلک وفاء دینہ فقال رسول اللہ صلی

العشر فیما اعطی ایضا وقال ابو یوسف افتی ابو جعفر الھندوانی بان مالک الارض یجوز لہ ان یاکل بالمعروف قبل الخرص (۷) قالت جماعۃ ان المالک یجوز لہ ان یعطی الثلث او الربع الفقراء بتعارفہ ومواجھتہ ولا یجب رفعہ الی بیت المال. واللہ اعلم وظنی ان مراد الحدیث ھو القول الرابع ای بیان ان الخرص امر تخمینی لا تحقیقی فلا یدار علیہ فصل الامور والمراعات

باب من تحل لہ الزکوٰۃ. ذکر فی البحر ان الغنی علی ثلثۃ اقسام احدھا ان یکون مالک النصاب النامی من جنس واحد ویحرم لہ اخذ الزکوٰۃ ویجب علیہ اداء الزکوٰۃ وثانیھا من ھو مالک مال غیر نام زائد علی قدر حاجتہ ولا یجب علیہ اداء الزکوٰۃ ویحرم علیہ اخذھا ویجب علیہ الاضحیۃ وثالثھا من یحرم علیہ المسئلۃ ویجوز لہ اخذ الزکوٰۃ بدون مسئلۃ وھو الذی مالک قوت یوم ولیلۃ والاحادیث فی تحدید الغنی الثالث مضطربۃ ولکن الفقہاء فی کنز الاحناف انہ من یکون مالک قوت یوم ولیلۃ وفی کتب الشافعیۃ من یکون مالک خمسین درھما وقال الغزالی فی الاحیاء ان ملک قوت یوم ولیلۃ فی حق المتجرد المنفرد وملک خمسین درھما فی حق صاحب العیال واما الاحادیث ففی بعضھا من لہ قوت یوم ولیلۃ وفی بعضھا من کان ذا مرۃ سویا ای یقدر علی الکسب وفی بعضھا من یملک خمسین درھما واطنب الطحاوی فی الروایات وبوب بابا فی المجلد الاول من معانی الآثار وبابا آخر فی المجلد الثانی منہ وحاصل البابین ان الاختلاف باختلاف الاحوال (**مسئلۃ**) من حرم لہ مسئلۃ فسال ھل یجوز الاعطاء ایاہ ام لا فی الاشباہ والنظائر ان السائل والمعطی آثمان واما اثم المعطی فلکونہ معینا علی الحرام وفی شرح المشارق للشیخ اکمل الدین انہ لا اثم علی المعطی وافتی مولانا المرحوم الگنگوہی بما فی الاشباہ والنظائر ولعلہ یفصل فی المسئلۃ بانہ لو علم المعطی ان السائل لا یتخذہ کسبا فلا اثم علیہ ولو علم انہ یتخذہ کسبا ویعتاد السؤال فھو آثم وتدل علی ھذا فروع الھدایۃ فی الحظر والاباحۃ ولا یجوز لرجل ان یاکل کلیہ لحم المیتۃ باختیارہ کما ذکرہ ابن وھبان فی نظمہ وما مات لا تطعمہ کلیا فانہ حرام خبیث نفعہ متعذر بہ وفی شرحہ لابن الشحنۃ انہ لو قطع المیتۃ والقی القطعات بین یدی کلیہ فاثم والا فلا فالحاصل ان الحکم مختلف باختلاف الاحوال وفی بعض کتبنا ان الامر بشیٔ بدون طیب نفس المامور والحال ان لا مر یقدر علیہ حرام کالمسئلۃ. **قولہ** فی وجھہ خدوش الخ قیل انہ شک الراوی وقیل انہ قولہ علیہ السلام وبعض الالفاظ یدل علی شدۃ وزیادۃ من الآخر والاختلاف لعلہ یکون باختلاف الاحوال

باب من تحل لہ الصدقۃ من الغارمین وغیرھم. الغارم عند ابی حنیفۃ المدیون وعند الشافعی من تحمل غرامۃ للصلح واطفاء ما بین الرجلین او القبیلتین وفی اللغۃ کلا المعنیین ثابت بل یجیٔ الغارم بمعنی الدائن ایضا ولیعلم ان الاختلاف ھل ھو مقتصر علی التفسیر ام مؤثر فی الحکم ایضا قال صاحب البدائع ان الغارم بمعنی من تحمل غرامۃ متحمل عند ابی حنیفۃ ایضا اقول لعل اختلاف الاحکام یکون باعتبار القول الجدید من الشافعی فانہ یقول فی جدیدہ ان الرجل اذا تحمل غرامۃ وعندہ مال تستغرقہ الغرامۃ ففیہ زکوٰۃ وقال ابو حنیفۃ لا زکوٰۃ فی ھذا المال المستغرق واعلم ان المصارف من الاصناف المذکورۃ فی القرآن مرجع کلھا الی امرین ای الفقر والسفر کما ثبت بتحقیق المناط. **قولہ** اصیب اجل الخ قال مالک بن انس من ابتاع الثمار فاصیبت وھلکت فان کان

قولہ خموش او

خدوش او کدوح ھی متقاربۃ المعنی فی القاموس خدشہ یخدشہ خمشہ والجلد مزقہ قل او کثر وفتشہ بعود ونحوہ وقال کدح وجھہ خدش وعمل بہ ما یشینہ قال الشیخ فی اللمعات یحتمل ان یکون الالفاظ الثلثۃ جمعا لکون المسئلۃ جنسا وان یکون مصدرا وھو الظاھر قال التوربشتی ھذہ الالفاظ متقاربۃ المعانی وکلما تعرف عن اثر ما یظھر علی الجلد واللحم من ملاقاۃ الجسد ما یقشرہ او یجرح والظاھر انہ قد اشتبہ علی الراوی لفظ النبی صلعم فذکر سائرھا احتیاطا واستقصاء فی مراعاۃ الفاظہ ویمکن ان یفرق بینھا فنقول الکدح دون الخدش والخدش دون الخمش وقال الطیبی فیکون ذلک اشارۃ الی احوال السائلین من الافراط والاقلال والتوسط واقول ویناسب ذلک ذکر الخدش فی البین واللہ تعالیٰ اعلم انتھی ۱۲. **قولہ** مدقع ای شدید یفضی الی الدقعاء وھو التراب ۱۲ **قولہ** او غرم ای حاجۃ لازمۃ قولہ مفظع ھو الشدید الشنیع ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (خموش او خدوش او کدوح) ھو شک من روایۃ والثلاثۃ کفلوس بمعنی (ولا لذی مرۃ) بکسر فشد قوۃ وشدۃ (سوی) بسین کولی صحیح الاعضاء (لذی فقر مدقع) بدال فقاف فعین کمحسن اے شدید من الدقعاء وھو التراب اے یفضی لصاحبہ الیہ (او غرم) بفتح عینہ کقفل (لیثری) بمثلثۃ کیرمی زنتہ وتصریفا یکثر (ولیوسف بن یعقوب الضبعی) بضاد معجمۃ فعین کنسب مرد لبنی ضبیعۃ بجیلۃ اذ نزل بھم ولیس منھم ۔

اللہ علیہ وسلم لغرمائہ خذوا ما وجدتم ولیس لکم الا ذلک **وفی** الباب عن عائشۃ وجویریۃ وانس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واھل بیتہ ومواليه **حدثنا** ۶۲۷ بندار نا مکی بن ابراھیم نا یوسف بن سعید الضبعی قالا نا بھز بن حکیم عن ابیہ **عن** جدہ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اتی بشیٔ سال اصدقۃ ھی ام ھدیۃ فان قالوا صدقۃ لم یاکل وان قالوا ھدیۃ اکل **وفی** الباب عن سلیمان وابی ھریرۃ وانس والحسن بن علی وابی عمیرۃ جد معرف بن واصل واسمہ رشید بن ملک وميمون او مھران وابن عباس وعبد اللہ بن عمرو وابی رافع وعبد الرحمٰن بن علقمۃ وقد روی ھذا الحدیث ایضا عن عبد الرحمٰن ابن علقمۃ عن عبد الرحمٰن بن ابی عقیل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وجد بھز بن حکیم اسمہ معاویۃ بن حیدۃ القشیری **قال** ابو عیسٰی حدیث بھز بن حکیم حدیث حسن غریب **حدثنا** ۶۲۸ محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبۃ عن الحکم عن ابن ابی رافع **عن** ابی رافع ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث رجلا من بنی مخزوم علی الصدقۃ فقال لابی رافع اصحبنی کیما تصیب منھا فقال لا حتی اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاسالہ وانطلق الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالہ فقال ان الصدقۃ لا تحل لنا وان موالی القوم من انفسھم **قال** وھذا حدیث حسن صحیح وابو رافع مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسمہ اسلم وابن رافع ھو عبید اللہ ابن ابی رافع کاتب علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ **حدثنا** ۶۲۹ قتیبۃ نا سفین بن عیینۃ عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب **عن** عمھا سلمان بن عامر یبلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا افطر احدکم فلیفطر علی تمر فانہ برکۃ فان لم یجد تمرا فالماء فانہ طھور وقال الصدقۃ علی المسکین صدقۃ وھی علی ذی الرحم ثنتان صدقۃ وصلۃ **وفی** الباب عن زینب امرأۃ عبد اللہ بن مسعود وجابر وابی ھریرۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث سلمان بن عامر حدیث حسن والرباب ھی ام الرائح ابنۃ صلیع وھکذا روی سفیان الثوری عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن عمھا سلمان بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث وروی شعبۃ عن عاصم عن حفصۃ بنت سیرین عن سلمان بن عامر ولم یذکر فیہ عن الرباب وحدیث سفیان الثوری وابن عیینۃ اصح وھکذا روی ابن عون وھشام بن حسان عن حفصۃ بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر **باب** ما جاء ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ **حدثنا** ۶۳۰ محمد بن مدویۃ نا الاسود بن عامر عن شریک عن ابی حمزۃ عن الشعبی **عن** فاطمۃ ابنۃ قیس قالت سالت او سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الزکوٰۃ فقال ان فی المال لحقا سوی الزکوٰۃ ثم تلا ھذہ الایۃ التی فی البقرۃ لیس البر ان تولوا وجوھکم الایۃ **حدثنا** ۶۳۱ عبد اللہ بن عبد الرحمٰن نا محمد بن الطفیل عن شریک عن ابی حمزۃ عن عامر **عن** فاطمۃ بنت قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث اسنادہ لیس بذاک وابو حمزۃ میمون الاعور یضعف وروی بیان واسماعیل بن سالم عن الشعبی ھذا الحدیث قولہ وھذا اصح **باب** ما جاء فی فضل الصدقۃ **حدثنا** ۶۳۲ قتیبۃ نا اللیث بن سعد عن سعید المقبری **عن** سعید بن یسار انہ سمع ابا ھریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تصدق احد بصدقۃ من طیب ولا یقبل اللہ الا الطیب الا اخذھا الرحمٰن بیمینہ وان کانت تمرۃ تربو فی کف الرحمٰن تکون اعظم من الجبل کما یربی احدکم فلوہ او

الھلاک ثلثا او ازید من الثلث فالضمان علی البائع وان کان الھلاک اقل من الثلث فالھالک من مال المشتری وقال ابو حنیفۃ والشافعی ان الھلاک من مال المشتری ولا شیٔ علی البائع وحدیث الباب لنا واما قولہ علیہ السلام ولیس لکم الا ذلک الخ انہ من جانبہ علیہ السلام ابقاء علی ھذا الرجل وقبد عزمانہ او مثل قول من یفصل بین المتخاصمین ویکون ثالثا بینھما فانہ یمنع شیئا عن احدھما لو اراد الوضع ویقبلہ المتخاصمان **باب** کراھیۃ الصدقۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم واھل بیتہ ومواليه. المسئلۃ متفق علیھا واھل البیت ھم آل علی وحارث وجعفر وعقیل والحارث عم علیہ السلام والثلثۃ بنو ابی طالب ثم فی کتبنا ان الھاشمی لو سعی ای عمل السعایۃ فلہ ان یاخذ من الزکوٰۃ ویجوز اخذہ من الوقف بلا خلاف واما النافلۃ ففیھا اختلاف قال الزیلعی شارح الکنز انھا لا تجوز للھاشمی وتبعہ ابن الھمام واما غیرہ فیجوز بالہ ونقل محمد بن شجاع البلخی روایۃ شاذۃ فی جواز اخذ الزکوٰۃ للھاشمی لو لم یجد الخمس من بیت المال ونقلہ الطحاوی من امالی ابی یوسف وفی عقد الجید افتی الطحاوی من الحنفیۃ وفخر الدین الرازی من الشافعیۃ بجواز الزکوٰۃ للھاشمی فی ھذہ الصورۃ واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلا یجوز لہ ان فلہ ایضا **قولہ** ان قالوا ھدیۃ اکل الخ الصدقۃ ما یکون فیہ نیۃ الثواب ابتداءً والھدیۃ ما فیہ نیۃ الارضاء وتطییب الخاطر ابتداءً وان حصل الثواب ایضا فی المآل قال عمر بن عبد العزیز خلیفۃ العدل والرشد ان الھدیۃ کانت ھدیۃ فی عھدہ علیہ السلام وصارت رشوۃ فی زماننا **باب** ما جاء فی الصدقۃ علی ذی القرابۃ. قال ابو حنیفۃ لا تتاذی الزکوٰۃ بدفعھا الی من لہ قرابۃ الولاد او الزوجیۃ واما النافلۃ ففیھا اجران اجر القرابۃ واجر الصدقۃ وذکر الغزالی ان فی الصدقۃ علی ذی قرابۃ ضعف اجر وتتضاعف بتضاعف الجھات وبسطہ بمضمون ذوقی کما ھو شانہ ودابہ. **باب** ما جاء ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ اقول ان فی المال حقا سوی الزکوٰۃ ولکنہ غیر منضبط وھو مذھب بعض السلف مثل ابی ذر فانہ کان یقول بہ حتی ادی العثۃ ومعاویۃ ذو النورین الی الشام تنازعا فی ھذہ المسئلۃ فلما اطلع عثمان علی بلادعاہ الی المدینۃ فقال ابو ذر اریدان اتخلی وانفرد فی ناحیۃ من المدینۃ لاعبد اللہ عزوجل فذھب بامرأتہ فلما قرب الموت واحتضر بکت امرأتہ رضی اللہ عنھا فقال لم تبکین قالت انک محتضر وما عندی شیٔ اجھزک بہ واکفنک قال تعزی ولا تبکی واذا مت فاخبری احدا فھو یکفنی انشاء اللہ فاذا مات صعدت امرأتہ علی الطل فرأت قافلۃ فنادت فجاء وھا وکان فیھم ابن مسعود فسألتہ فاطلعتہ علی حالھا قال ما اسم زوجک قالت ابو ذر فنزع ابن مسعود عمامتہ وکفنہ بھا. **قولہ** وھو اصح یشیر الی ان الصحیح وقفھا واقول عندی ذخیرۃ فی مسئلۃ الباب مرفوعۃ منھا روایۃ ابن عمر بسند صحیح قوی ویؤید فی ما مر فی اول الزکوٰۃ عن ابی ذر عنہ علیہ السلام الا من قال ھکذا وھکذا فحشی الخ فان ھذا لیس شان الزکوٰۃ الواجبۃ **باب** ما جاء فی فضل الصدقۃ. **قولہ** یربی بیمینہ الخ فی حدیث صحیح کلتا یدی الرحمٰن یمین اقول ان المفھوم من القرآن والاحادیث ان الصدقات تاخذ تزید من حین تصدق المتصدق فیہ وتربو یوما فیوما الی القیامۃ لا انھا

قولہ لغرمائہ جمع غریم ھو بمعنی المدیون والدائن والمراد ھھنا ھو الاخیر ۱۲

قولہ بھز بفتح الموحدۃ وسکون الھاء وبالزای حکیم بن معویۃ بن حیدہ بفتح الحاء المھملۃ وسکون التحتانیۃ وفتح الدال المھملۃ ۱۲ ج. **قولہ** والرباب بفتح راء بنت صلیع بمھملتین مصغر ۱۲

قولہ الاخذ بالرحمٰن بیمینہ المراد حسن القبول ووقوعھا منہ عزوجل موقع الرضا وذکر الیمین للتعظیم والتشریف وکلتا یدی الرحمٰن یمین ۱۲ المعات **قولہ** تربو فی کف الرحمٰن ربا المال یربو زاد وارتفع کذا قالہ السیوطی قال فی المجمع ای یعظم اجرھا او جثتھا حتی تثقل فی المیزان واراد بالکف کف السائل اضیف الی الرحمٰن اضافۃ ملک ۱۲ **قولہ** کما یربی احدکم فلوہ بفتح فاء وضم لام مشددۃ وروی بسکون لام وفتح فاء ھو المھر الصغیر وقیل ھو العظیم من اولاد ذات الحافر قولہ او فصیلہ وھو ما فصل عن البین فی اولاد البقر ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (بعث رجلا من بنی مخزوم ھو الارقم بن الارقم (عن الرباب برار فموحدتین کسحاب والبا صلیع بن عامر بصاد فلام فعین کزبیر فلا تعرف الا بروایۃ عن عمھا وروایۃ حفصۃ بن سیرین عنھا وقد ذکرھا ابن حبان بالثقات ؛ وام الرائح ؛ برار فمعجمۃ فحا کصاحب ؛

فضیلہ **وفی** الباب عن عائشۃ و عدیّ بن حاتم وانس وعبد اللہ بن ابی اوفی وحارثۃ بن وھب وعبد الرحمٰن بن عوف وبُرَیدۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن اسمٰعیل نا موسٰی بن اسمٰعیل نا صدقۃ بن موسٰی عن ثابت **عن** انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان لتعظیم رمضان قال فای الصدقۃ افضل قال صدقۃ فی رمضان **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب وصدقۃ بن موسٰی لیس عندھم بذلک القوی **حدثنا** عُقبۃ بن مکرم البصری نا عبد اللہ بن عیسٰی الخزّاز عن یونس بن عُبَید عن الحسن **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الصدقۃ لتطفئ غضب الربّ وتدفع میتۃ السوء قال ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** ابوکُریب محمد بن العلاء نا وکیع نا عبّاد بن منصور نا القاسم بن محمد قال **سمعت** اباھریرۃ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یقبل الصدقۃ ویاخذھا بیمینہ فیُربّیھا لاحدکم کما یُربّی احدکم مُھرہ حتی ان اللقمۃ لتصیر مثل احد وتصدیق ذلک فی کتاب اللہ عزوجل وھو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویاخذ الصدقات ویمحق اللہ الربٰو ویُربی الصدقات **قال** ھذا حدیث صحیح وقد روی عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا **وقد** قال غیر واحد من اھل العلم فی ھذا الحدیث وما یُشبہ ھذا من الروایات من الصفات ونزول الرب تبارک وتعالٰی کل لیلۃ الی السماء الدنیا **قالوا** قد تثبت الروایات فی ھذا ونؤمن بھا ولا یتوھم ولا یقال کیف ھکذا روی عن مالک بن انس وسفیان بن عُیَینۃ وعبد اللہ بن المبارک انھم قالوا فی ھذہ الاحادیث امِرّوھا بلا کیف وھکذا قول اھل العلم من اھل السنۃ والجماعۃ **واما** الجھمیۃ فانکرت ھذہ الروایات وقالوا ھذا تشبیہ وقد ذکر اللہ تبارک وتعالٰی فی غیر موضع من کتابہ الید والسمع والبصر **فتاولت** الجھمیۃ ھذہ الآیات وفسروھا علی غیر ما فسر اھل العلم **وقالوا** ان اللہ لم یخلق آدم بیدہ وقالوا انما معنی الید القوۃ **وقال** اسحٰق بن ابراھیم انما یکون التشبیہ اذا قال ید کیدٍ او مثل ید او سمع کسمع او مثل سمع فاذا قال سمع کسمع او مثل سمع فھذا تشبیہ **واما** اذا قال کما قال اللہ ید وسمع وبصر ولا یقول کیف ولا یقول مثل سمع ولا کسمع فھذا لا یکون تشبیھا وھو کما قال اللہ تبارک وتعالٰی فی کتابہ لیس کمثلہ شیء وھو السمیع البصیر **باب** جاء فی حق السائل **حدثنا** قُتیبۃ نا اللیث عن سعید بن ابی ھند عن عبد الرحمٰن بن بُجَید **عن** جدّتہ ام بُجَید وکانت ممن بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھا قالت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المسکین لیقوم علی بابی فما اجد لہ شیئا اعطیہ ایاہ فقال لھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لم تجدی لہ شیئا تعطیہ ایاہ الا ظلفا محرقا فادفعیہ الیہ فی یدہ **وفی** الباب عن علی وحُسین بن علی وابی ھریرۃ وابی اُمامۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ام بُجَید حدیث حسن صحیح **باب** جاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبھم **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یحیی بن آدم عن ابن المبارک عن یونس عن الزھری عن سعید بن المسیّب **عن** صفوان بن اُمیّۃ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم حُنین وانہ لابغض الخلق الیّ فما زال یُعطینی حتی انہ لاحبّ الخلق الیّ **قال** ابوعیسٰی حدثنی الحسن بن علی بھذا او شبھہ **وفی** الباب عن ابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث صفوان رواہ مَعمر وغیرہ عن الزھری عن سعید بن المسیّب ان صفوان بن اُمیّۃ قال اعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان ھذا الحدیث اصح واشبہ انما ھو سعید بن المسیّب ان صفوان بن امیۃ **وقد** اختلف اھل العلم فی اعطاء المؤلّفۃ قلوبھم فرای اکثر اھل العلم ان لا یعطوا وقالوا انما کانوا قوما علی عھد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتألّفھم علی الاسلام حتی اسلموا ولم یَرَوا ان یُعطوا الیوم من الزکوٰۃ علی مثل ھذا المعنٰی وھو قول سُفیان الثوری واھل الکوفۃ وغیرھم وبہ یقول احمد واسحاق **وقال** بعضھم ان کان الیوم علی مثل حال ھؤلاء ورای الامام ان یتألّفھم علی الاسلام فاعطاھم جاز ذلک وھو قول الشافعی **باب** جاء فی المتصدق یرث صدقتہ **حدثنا**

نوضع الآن کما ھی وتزاد فی المحشر دفعۃ واحدۃ وفی القرآن التشبیہ بالسنۃ وھو یشیر الی ما اوعیت واقول من ھذا القبیل الحسنۃ بعشر امثالھا **قولہ** امِرّوھا کما ھی الخ ای امروھا علی ظواھرھا واما تاویل الید بالقدرۃ او القوۃ فقال الترمذی انہ مذھب الجھمیۃ ولا یقال ان الید والیمین والوجہ وغیرھا من صفات الباری ویفوض التفصیل الی الباری فانہ یقتضی ان یکون مثل الید والوجہ زائدۃ علی الذات لانہ صفاتہ تعالٰی لیست عین ذات ولا غیرھا مفصلۃ عنھا بل زائد علی الذات ومقتضی لفظ الید ومثلہ ان یعبر بلفظ لا یومی الی کونہا زائدۃ علی الذات فانہ خروج عن الموضوع وعبر البخاری بالنعوت ولغتہ اے بین حلیۃ ومذھب السلف فی مثل ھذا ان یحمل علی ظاھرہ ویفوض التکییف الی اللہ ولا یطلق لفظ الصفۃ وفی فتح الباری ص ۳۴۳ ج ۱۳ فی بحث الاستواء علی العرش عن محمد بن الحسن الشیبانی رحمہ اللہ عین مذھب السلف وفیہ فانہ وصف الرب بصفۃ لا شیء الخ ای فانہ وصف الرب بصفۃ منبئۃ عن الانفصال عن الذات والحال ان الافعال قائمۃ بہ تعالٰی ولیس محلا للحوادث بلا اختیار منہ وبعض تفصیل المسئلۃ مر فی باب نزول اللہ الی سماء الدنیا. **قولہ** الجھمیۃ الخ ھذہ فرقۃ تنسب الی جھم بن صفوان الترمذی وکان ینکر صفات الرب تبارک وتعالٰی ویقول ان الصفات تنافی بساطۃ الذات وتنزیھا وکان جھم فی آخر عھد التابعین ونقل ابن الھمام مناظرۃ مع امامنا ابی حنیفۃ امام المسلمین وقال الامام فی الآخر خرج عنی یا کافر فالعجب من النواب صدیق حسن انہ قال ان ابا حنیفۃ جھمی عیاذا باللہ وھذا القول من غایۃ عنادہ ومقابل الجھمیۃ الکرامیۃ والمشھور بفتح الکاف وتشدید الراء وقیل بکسر الکاف وتخفیف الراء کما یدل من قال الفقہ فقہ ابی حنیفۃ وحدہ والدین دین محمد بن کرام. والفرق بین الکرامیۃ والجھمیۃ ان الجھمیۃ مثل اھل الباطن والکرامیۃ مثل اھل الظاھر فی غیر الامور اوساطھا. **باب** ما جاء فی اعطاء المؤلفۃ قلوبھم. کان اناس حدیث العھد بالاسلام ولم یکن الایمان راسخا فی قلوبھم فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعطیھم لتالیف قلوبھم ولم یبق ھذا المصرف الآن کما قال الائمۃ الاربعۃ ثم قیل ان ھذا المصرف انتھی بانتھاء العلۃ وقیل انہ منسوخ ونسب الترمذی الی الشافعی بانہ قائل ببقاء ھذا المصرف الی الآن وقال الشاہ ولی اللہ ان ھذا الصنف باق الی الآن وظاھر حدیث الباب انھم یعطون وھم فی حال الکفر ولکنہ منظور فیہ فان المؤلفۃ قلوبھم ھم الذین اسلموا ولم یرسخ الاسلام فی قلوبھم. **باب** ما جاء فی المتصدق

قوت المغتذی (وتصدیق ذلک فی کتاب اللہ وھو الذی یقبل التوبۃ عن عبادہ ویاخذ الصدقات) قال حق ھذا تخلیط من راویہ صوابہ الم تعلموا ان اللہ ھو یقبل التوبۃ الخ قال قد رددناہ بکتاب الزکاۃ لیوسف القاضی علی الصواب (عن انس قال سئل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای الصوم افضل بعد رمضان قال شعبان) قال حق یعارضہ ما لم عن ابی ھریرۃ افضل الصوم بعد شھر اللہ المحرم فما لانس ضعیف وما لابی ھریرۃ صحیح فیقدم علیہ (ویدفع میتۃ السوء) کزمنۃ قال حق الظاھر ان مرادہ ما استعاذ منہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم کھدم وتردد وغرق وحرق وتخبط شیطان عند موت وقتل بالغزو وبرا وموت فجاۃ او شھوۃ کمصلوب.

قولہ امروھا بلا کیف ای اجروا ھذہ الاحادیث علی الالسنۃ واتلوھا بلا تفکر فیھا ولا تدبر علیھا ۱۲ تقریر **قولہ** وقال اسحٰق بن ابراھیم جواب عن قول الجھمیۃ ھذا تشبیہ وحاصل الجواب ان التشبیہ ھو الدلالۃ علی مشارکۃ امر لآخر فی شیء وھذا انما یکون اذا لوحظ صفات العباد وشبھت صفات الرب بھا واما اذا نفی التشبیہ وجمع بین التنزیہ والتشبیہ فلا باس فیہ کما ھو مودی القرآن ۱۲ **قولہ** الاظلفا الظلف للبقر والغنم کالحافر للفرس والبغل والخف للبعیر وفی کونہ محرقا مبالغۃ فی غایۃ ما یعطی من القلۃ ۱۲ **قولہ** المتصدق یرث صدقتہ یعنی اذا اعطی الرجل لمورثہ صدقۃ ثم مات المورث ولم یکن لہ وارث غیر ھذا المتصدق یجوز للمتصدق ان یاخذ صدقتہ بطریق المیراث وان منع فی الحدیث من العود فی صدقتہ ۱۲ تقریر.

علی بن حُجْر نا علی بن مسہر عن عبد اللہ بن عطاء عن عبد اللہ بن بُرَیْدَۃ **عن** ابیہ قال کنت جالسًا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم اِذْ اَتَتْہُ امرأۃ فقالت یا رسول اللہ انی کنت تصدقتُ علی اُمّی بجاریۃٍ وانہا ماتت قال وجب اجرکِ وردّھا علیکِ المیراث قالت یا رسول اللہ کان علیہا صوم شہرٍ افاصوم عنہا قال صومی عنہا قالت یا رسول اللہ انہا لم تحج قطّ افاحُجُّ عنہا قال نعم حُجّی عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح لا یعرف من حدیث بریدۃ الا من ھذا الوجہ وعبد اللہ بن عطاء ثقۃ عند اھل الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان الرجل اذا تصدق بصدقۃ ثم وَرِثہا حلت لہ وقال بعضہم انما الصدقۃ شیٔ جعلہا للہ فاذا ورثہا فیجب ان یصرفہا فی مثلہ وروی سفیٰن الثوری وزُہَیْر بن معاویۃ ھذا الحدیث عن عبد اللہ بن عطاء **باب** ما جاء فی کراھیۃ العود فی الصدقۃ **حدثنا** ھارون بن اسحٰق الھمدانی نا عبد الرزاق عن مَعْمر عن الزھری عن سالم عن ابن عمر **عن** عمر انہ حمل علی فرس فی سبیل اللہ ثم رآھا[1] تباع فاراد ان یشتریہا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تعد فی صدقتک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم **باب** ما جاء فی الصدقۃ عن المیت **حدثنا** احمد بن مَنِیع نا روح بن عُبادۃ نا زکریا بن اسحٰق قال حدثنی عمرو بن دینار عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رجلا قال یا رسول اللہ ان امی تُوُفّیت افینفعہا ان تصدّقتُ عنہا قال نعم قال فان لی مَخْرفا فاشہدک انی قد صدقت بہ عنہا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وبہ یقول اھل العلم یقولون **لیس** شیٔ یصل الی المیت الا الصدقۃ والدعاء **وقد** روی بعضہم ھذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ ــــــ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ومعنی قولہ ان لی مخرفا یعنی بستانا **باب** ما جاء فی نفقۃ المرأۃ من بیت زوجہا **حدثنا** ھناد نا اسمٰعیل بن عیاش نا شُرَحْبِیل بن مسلم الخولانی **عن** ابی امامۃ الباھلی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول فی خطبتہ عام حجۃ الوداع لا تُنْفِق امرأۃ شیئًا من بیت زوجہا الا باذن[2] زوجہا قیل یا رسول اللہ ولا الطعام قال ذلک افضل اموالنا **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص واسماء ابنۃ ابی بکر وابی ھریرۃ وعبد اللہ بن عمرو وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی امامۃ حدیث حسن **حدثنا** محمد بن المُثَنّٰی نا محمد بن جَعْفر نا شُعبۃ عن عمرو بن مُرّۃ قال سمعت ابا وائل یحدث **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال اذا تصدقت المرأۃ من بیت زوجہا کان لہا بہ اجر وللزوج مثل ذلک وللخازن مثل ذلک ولا ینقص کلٌّ واحد منہم من اجر صاحبہ شیئًا لہ بما کسب ولہا بما انفقت **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **حدثنا** محمود بن غیلان نا المؤمل عن سفیان عن منصور عن ابی وائل عن مسروق **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعطت[4] المرأۃ من بیت زوجہا بطیب نفس غیر مُفْسِدۃ فان لہا مثل اجرہ لہا ما نوت حسنا وللخازن مثل ذلک **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو اصحّ من

یورث صدقتہ۔ یجوز اخذہا اذا اتتہ وراثۃ عند الاحناف وغیرہم وفی کتبنا ضابطۃ ان تبدل الملک یوجب تبدل العین ولکن لیست بمطردۃ فانہا تختلف فی بعض الجزئیات کما فی الہدایۃ ان المشتری اذا تصرف فی مبیع البیع الفاسد فالربح لہ غیر طیب واما البائع فیطیب لہ ربح الثمن والمسئلۃ ہذہ مسئلۃ جامع الصغیر وقال الشیخ سعد الدین الدیری فی حاشیۃ العنایۃ ان ہذا الخبث منحصر فی التبدل بتصرف واحد واما اذا تعدد التصرف فلا خبث وفی غصب الہدایۃ ص ۳۵۹ انہ اذا غصب الف درہم وشری بہ جاریۃ فباعہا بالعین ثم اشتری بالعین جاریۃ فباعہا بثلثۃ الآف درہم فانہ یتصدق بجمیع الربح الخ فانہ بقی الخبث مع تعدد التصرف فالحاصل ان الضابطۃ لیست بکلیۃ ویمکن لاحد ان یقول ان ہذہ الضابطۃ کلیۃ فیما لیس فیہ معاوضۃ وتسبب تصرف عن تصرف **قولہ** صومی عنہا الخ قال احمد بن حنبل بجواز النیابۃ عن الآخر فی صوم النذر لا الفریضۃ حتی قالوا انہ اذا مات وعلیہ ستون صوم نذر فصام عنہ ستون رجلا فی یوم اجزأ عنہ وللشافعی قولان القدیم وہو جواز النیابۃ والجدید وہو عدم جوازہا ورجح النووی القدیم وقال ابو حنیفۃ ومالک لا یصوم الولی عن الولی نیابۃ وقال المحدثون ان الرحمان من حیث الحدیث لمذہب احمد لان فی بعض طرق الحدیث تصریح صوم النذر کما فی البخاری ص ۲۶۲ ثم فی بعض الطرق لفظ رجل وفی بعضہا لفظ امرأۃ کما اشار البخاری فقیل بتعدد الواقعۃ وقیل لا وقال الحنابلۃ ان حدیث لا یصوم احد عن احد فی حق الفریضۃ وتاول الاحناف وجمہور الشافعیۃ فی حدیث الباب ان مراد صومی عنہا اطعمی عنہا ولکنہ تاویل واما المسئلۃ ففی الہدایۃ ص ۲۷۶ ان العبادۃ علی ثلثۃ اقسام احدہا البدنیۃ ولا یجوز النیابۃ فیہا واما المالیۃ فیجوز النیابۃ عند العجز والقدرۃ واما المرکبۃ من المالیۃ والبدنیۃ فلا تجوز النیابۃ الا عند العجز وما تعرض فی الہدایۃ الی الاثابۃ وتعرض الیہا فی البحر فی باب الحج عن الغیر فقال ان کل عبادۃ بدنیۃ تجوز فیہا الاثابۃ ای ایصال الثواب ثم قیل بجواز الاثابۃ فی الفریضۃ ایضا ای یصل الثواب ولا تسقط الفریضۃ عن ذمۃ من اصابہ الثواب وقیل ان الاثابۃ منحصرۃ فی ان فلۃ ثم قیل ان الاثابۃ انما تکون للمیت فقط وقیل للمیت والحی کلیہما واقول اخر فقال فی حدیث الباب ان صوم الاثابۃ لا النیابۃ وان قیل ان لفظۃ عن تدل علی النیابۃ قلت ان عن ایضا قد تکون للاثابۃ کما فی البخاری فی صدقۃ الفطر واما دلیلنا فما فی النسائی عن ابن عباس موقوفا علیہ لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وکتب عن ابن عمر فی موطا مالک ص ۹۴۔ واخرج الطحاوی عن عائشۃ رض موقوفا لا یصلی احد عن احد ولا یصوم احد عن احد وہی روایۃ حدیث الباب المرفوع وفی العینی شرح البخاری مرفوعا عن ابن عمر من مات وعلیہ صوم یطعم عنہ ونقل تحسینہ عن القرطبی ولعلہ اکثر حفاظ الحدیث وقالوا الصحیح وقفہ ونقلہ محشی البخاری ص ۲۶۲ وذکر الحدیث وتحسین القرطبی لا اعلال جمہور الحفاظ وہذا الاختصار مخل وذکر ایضا ان النسائی رفعہ عن ابن عباس اقول وقفہ النسائی ثم ما فی عمدۃ القاری عن ابن عمر رض فقد اخرجہ الترمذی ص ۹۰ ایضا وصوب الوقف وفی سندہ محمد وقال الترمذی انہ محمد بن ابی لیلی وانہ رواہ ابن ماجۃ سندًا ومتنًا وفی سندہ نصر بن محمد بن سیرین فصح السند الا انہ قال الحافظ فی التلخیص ان فی ابن ماجۃ وہم ابن ماجۃ او شیخہ ثم رأیت فی السنن الکبری فی موضعین تصریح ابن ابی لیلی فی السند وظنی ان القرطبی لا یحسن بناء اعلی ما فی الترمذی فانہ فیہ محمد بن ابی لیلی وما صححہ احد الا الترمذی فی موضع واحد فی ابواب السفر ولعل تحسین القرطبی بناء علی ما فی ابن ماجۃ واللہ اعلم ولنا ایضا قراءۃ ابن عباس فی الآیۃ وَعَلَی الَّذِیْنَ یُطَوَّقُوْنَہٗ فِدْیَۃٌ طَعَامُ مِسْکِیْنٍ۔ کان یقول الشافعی لا یصح الاثابۃ الا الاثابۃ الدعاء والصدقۃ ولا یمکن ایصال ثواب تلاوۃ القرآن واما عندنا فیجوز ایصال ثواب کل شیٔ من العبادۃ ثم افتی الشافعیۃ بجواز اہداء ثواب التلاوۃ۔ **باب** ما جاء فی کراھیۃ العود فی الصدقۃ۔ ای یتصدق بشیٔ ثم یشتریہ وہو جائز واما نہیہ علیہ السلام عمر رض فانما کان لئلا یحابی الرجل لرعایۃ عمر رض ان رجلا الخ ہو سعد بن عبادۃ۔ **باب** ما جاء فی تصدق المرأۃ من بیت زوجہا۔ ان کانت المرأۃ مجازۃ دلالۃ او صراحۃ او عرفا فیجوز لہا وتحرز الثواب والا فلا بل علیہا وزر۔ **قولہ** لہا بہ اجر مثل الخ لیس المراد التشبیہ فی المساواۃ فی الاجر وان اجر الخادم کاجر مالکہ وان ثواب الزوجۃ کثواب الزوج بل المراد ان کل واحد یحرز ثواب عملہ

---

[1] **قولہ** ثم رآہا ای الفرس والفرس یطلق علی الذکر والانثی کذا فی القاموس ۱۲ [2] **قولہ** الا باذن زوجہا ہذا عام للاذن الاجمالی والتفصیلی کما یجئ بیانہ فی الصفحۃ الآتیۃ ۱۲ [3] **قولہ** ولا الطعام المراد من الطعام الغلۃ واما المطبوخ منہ فلا باس بانفاقہ بدون الاذن الی الصریح لا سیما اذا احتمل النتن والفساد ۱۲ تقریر [4] **قولہ** اعطت المرأۃ من بیت زوجہا الخ ای انفقت باذن زوجہا صریحا او مفہومًا عرفا وعلمت رضاہ غیر مفسدۃ بان لم تتجاوز العادۃ وروی انفقت من غیر امرہ ای غیر امرہ الصریح وہذا علی عادتہم فی الاذن لہن بالانفاق علی الفقراء وقیل غیر مفسدۃ بانفاقہ فی وجہ لا یحل قال النووی غیر مفسدۃ ای غیر متعدیۃ الی قدر لا یرضی بہ والمراد بنفقۃ المرأۃ والخازن والعبد النفقۃ علی عیال ذی المال وغلمانہ ومصالحہ وامنیافہ وابن السبیل وکذا صدقتہم الماذون فیہا ۱۲ مجمع البحار [5] فی تذکرۃ الحفاظ قال ان محمد بن ابی لیلی من رواۃ الحسان اقول ان الجمہور یضعفونہ وجربت ان روایتہ تکون مغایرۃ لغیرہ من الرواۃ ۱۲

حدیث عمرو بن مُرّۃ عن ابی وائل وعمرو بن مُرّۃ لا یذکر فی حدیثہ عن مسروق **باب** ما جاء فی صدقۃ الفطر **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن زید بن اسلم عن عیاض بن عبد اللہ **عن** ابی سعید الخدری قال کنا نُخرج زکوٰۃ الفطر اذ کان فینا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاعا من طعام او صاعا من شعیر او صاعا من تمر او صاعا من زبیب او صاعا من اقط فلم نزل نُخرجہ حتی قدم معاویۃ المدینۃ فتکلم فکان فیما کلم بہ الناس انی لاری مُدّین من سمراء الشام تعدل صاعا من تمر قال فاخذ الناس بذلک قال ابو سعید فلا ازال اخرجہ کما کنتُ اُخرجہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم یرون من کل شیٔ صاعا وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم من کل شیٔ صاع الا من البُرّ فانہ یُجزیٔ نصف صاع وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک واھل الکوفۃ یروون نصف صاع من بُرّ **حدثنا** عقبۃ بن مُکرم البصری نا سالم بن نوح عن ابن جُریج عن عَمرو بن شُعَیب عن ابیہ **عن** جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعث مُنادیا فی فجاج مکۃ الا ان صدقۃ الفطر واجبۃ علی کل مسلم ذکر او انثی حر او عبد صغیر او کبیر اُمُدّان من قمح او سواہ صاع من طعام **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب حسن **حدثنا** قُتیبۃ نا حمّاد بن زید عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال فرض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صدقۃ الفطر علی الذکر والانثی والحُر والمملوک صاعا من تمر او صاعا من شعیر قال فعدل الناس الی نصف صاع من بُرّ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابی سعید وابن عباس وجد الحارث بن عبد الرحمٰن بن ابی ذباب وثعلبۃ بن ابی صُعَیر وعبد اللہ بن عَمرو **حدثنا** اسحٰق بن موسی الانصاری نا مَعن نا مالک عن نافع **عن** عبد اللہ بن عُمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرض زکوٰۃ الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعیر علی کل حُر او عبد ذکر او انثی من المسلمین **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح رواہ مالک عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث ایوب وزاد فیہ من المسلمین ورواہ غیر واحد عن نافع ولم یذکروا فیہ من المسلمین واختلف اھل العلم فی ھذا فقال بعضھم اذا کان للرجل عَبید غیر مسلمین

کما یدل حدیث عائشۃ فی الباب واما ما فی سنن ابی داؤد ص ۲۴۴ مرفوعا عن ابی ہریرۃ وان انفقت من غیر امرہ فلہا نصف اجرہ الخ ففیہ اشکال فان المنفی اما امر صریح او اعم من الامر صراحۃ او دلالۃ فان کان الاول فکیف التنصیف وان کان الثانی فکیف الاجر فضلاً عن النصف بل یکون عبثا وزر فی ہذہ الحالۃ واقول ان المنفی الامر الصریح واما التنصیف فمن اجر عملہا معًا ای لہا اجر عملہا واما النصف فبمعنی الحصۃ وقد ثبت النصف بمعنی الحصۃ کما فی ؎ اذا مت کان الناس نصفان شامت ۔ وآخر مثن بالذی کنت اصنع ۔ وکذا فی ؎ اذا نصف من الشبان ولی ۔ فواصل شرب لیلک بالنہار ۔ فحاصل الحدیث ان المرأۃ تحرز اجرہا عملہا والزوج یحرز اجر عملہ ۔ **باب** ما جاء فی صدقۃ الفطر ۔ فی المغرب ان الفطرۃ بالتاء بہذا المعنی ای صدقۃ الفطر لیس بثابت فی اللغۃ بل اللغۃ صدقۃ الفطر بدون التاء ولما اضاف الشریعۃ الصدقۃ الی الفطر دل علی ان الفطر سبب فان الاضافۃ من علامات السببیۃ کما فی الاصول ثم السبب عند ابی حنیفۃ فطر صبح یوم العید لان شان ہذا الفطر جدید وقال الشافعی ان السبب فطر آخر مغرب رمضان وتدار الاحکام علی ہذا الاختلاف ووجہ مذہب ابی حنیفۃ ان فطر المغرب شانہ مثل شان سائر الافطارات بخلاف فطر صبح یوم العید ۔ وینبغی للخطیب ان یذکر فی خطبتہ جواب سؤالات علی من تجب ، کم تجب ، عمن تجب ، ممن تجب ، متی تجب ، اما الاول ای علی من تجب فعلی مالک النصاب ولو غیر نام عندنا واما عند الشافعی فعلی من لہ فاضل من قوت یوم ولیلۃ واما عمن تجب فعن اولادہ الصغار والعبید ولو کانوا کافرین ہذا عندنا ووافقنا البخاری فی الصدقۃ عن العبید الکافرین لانہ بوّب اولا ص ۲۰۴ علی العبید بقید المسلم ثم بوّب ص ۲۰۵ علی العبید بدون قید المسلم واما کم تجب فالصاع عند ابی حنیفۃ فی بعض الاشیاء ونصف صاع فی بعض الاشیاء وقال الشافعی یجب الصاع من کل شیٔ واما ممن تجب فبان یعطی الحنطۃ او الشعیر او الاقط او قیمتہا واما متی تجب فعند ابی حنیفۃ بعد صبح یوم العید وعند الشافعی بعد غروب ذکار آخر رمضان ولما اختلاف ان النصاب شرط الصدقۃ عندنا لا عند الشافعی فتمسک الاحناف بحدیث البخاری خیر الصدقۃ ما کان عن ظہر غنیٍ الخ لے یبقی الغنی بعد الصدقۃ اقول ان التمسک بہذا لیس بظاہر فانہ استدلال بالاعم من الاعم والخارج من الاحادیث عدم اشتراط النصاب فی الاضحیۃ وصدقۃ الفطر واقول ان غایۃ مسکۃ استدلالنا ان یقال ان الشریعۃ تسمی صدقۃ الفطر بالزکوٰۃ فانہ روی فی خارج الصحاح الست ان آیۃ قد افلح من تزکی الخ فی صدقۃ الفطر وذکر اسم ربہ فصلّی فی صلوٰۃ العید والروایۃ قویۃ مرسلۃ وکما فی حدیث الباب تلقیب الصدقۃ بالزکوٰۃ وکذا فی ؎ احادیث اُخر فاذن نقول ان الزکوٰۃ المعروفۃ زکوٰۃ الاموال وصدقۃ الفطر زکوٰۃ الابدان وفی حدیث المشکوٰۃ ان صدقۃ الفطر طہرۃ النفس فدل علی انہا زکوٰۃ الابدان فاذا کانت الصدقۃ زکوٰۃ یشترط النصاب فیہا کما فی زکوٰۃ الاموال ویشیر الی ہذا ما قال اصحابنا ان فی عبید التجارۃ زکوٰۃ فقط لا صدقۃ الفطر وہذا غایۃ المسکۃ وللعامل ان یضحی ویتصدق بصدقۃ الفطر من تیسر لہ اقول ایضا ان ما فی فتح الباری یشیر الی ما قلت ان صدقۃ الفطر زکوٰۃ وفیہ انہ علیہ السلام امر بصدقۃ الفطر فی المدینۃ ثم بعدہ نزل الزکوٰۃ ولم ینہ عن الصدقۃ فقول الصحابی یشیر الی المعادلۃ بین الصدقۃ والزکوٰۃ واعلہ الحافظ فی موضع وقواہ فی موضع آخر ۔ **قولہ** صاعا من طعام الخ ۔ قال الشافعیۃ ان فی صدقۃ الفطر صاعا من کل شیٔ وفی کفارۃ الیمین مدین من کل شیٔ وقال ابو حنیفۃ رح ان فی الصدقۃ صاعا من بعض الاشیاء ونصف صاع من بعض الاشیاء مثل الحنطۃ واما الزبیب ففیہ روایتان المشہورۃ نصف صاع وفی الشاذۃ صاع صححہ البنسی کما فی

لے **قولہ** فی صدقۃ الفطر قد اختلف فیہا فی ثلثۃ مقالات الاول فی فرضیتہ ففرض عند الشافعی وواجب عند ابی حنیفۃ والثانی فی من یجب علیہ فعند الشافعی علی کل مسلم وعند ابی حنیفۃ علی من لہ نصاب وان لم یحل علیہ الحول والثالث فی قدر الواجب فعند الشافعی ہو الصاع من کل شیٔ وعند ابی حنیفۃ نصف صاع من بر او زبیب وصاع من غیرہما ثم اختلاف رابع لا یختص بصدقۃ الفطر وہو الاختلاف فی کمیۃ الصاع فعند ابی حنیفۃ ثمانیۃ ارطال وہو العراقی وعند الشافعی خمسۃ ارطال وثلث وہو المدنی ۱۲ تقریر قال الشیخ عبد الحق الدہلوی فی اللمعات شرح المشکوٰۃ اعلم انہ قد وقع فی بعض الاحادیث نصف صاع من البر لکن بلفظ مدان من قمح والصاع اربعۃ امداد وقد جاء فی بعضہا نصف صاع من بر صاع منہ من اثنین وفی بعضہا صاع مطلقا وفی بعضہا صاع من طعام او صاع من شعیر او صاع من تمر او اقط او من زبیب فقیل المراد بالطعام الحنطۃ علی ما ہو المتعارف وبقرینۃ مقابلتہا بالاشیاء المذکورۃ وقیل المراد بہ الذرۃ لانہ کان متعارفا عند اہل الحجاز فی ذلک الوقت وکان غالب اقواتہم الواجب عند الائمۃ الثلثۃ ہو الصاع من کل منہا وعندنا وعلیہ سفیان الثوری وابن المبارک نصف صاع من بر او صاع من شعیر او تمر والذی وقع فی الحدیث من مطلق الصاع فمحمول علی التطوع کما جاء عن علیؓ فی روایۃ النسائی انہ قال فی نوبۃ خلافتہ ان الواجب نصف صاع من بر او صاع من تمر او شعیر اما اذا وسع اللہ علیکم اجعلوہا صاعا من بر وغیرہ وفی لفظ لابی داؤد فلما قدم علی رای رخص الشعیر فقال قد اوسع اللہ فلو جعلتموہا صاعا من کل شیٔ ولا شک ان الصاع الذی قال بہ علیؓ کان تطوعا فالذی وقع فی زمان النبوۃ کان تطوعا ایضا وذکر بعض الائمۃ ان الواجب فی زمن النبوۃ کان صاعا من بر او تمر او شعیر فاخذ الناس بعدہ نصف صاع من بر لکونہ معادلاً فی القیمۃ بصاع من تمر او شعیر والصواب عندنا ہو الاول وقال فی الہدایۃ مذہبنا مذہب جماعۃ من الصحابۃ منہم الخلفاء الراشدون والزیادۃ محمول علی التطوع والتمر عند ابی حنیفۃ فی حکم الشعیر والزبیب فی حکم البر وعندہما الزبیب فی حکم الشعیر وعلیہ ظاہر الحدیث انتہی کلام الشیخ ۱۲ ۔

عہ **لو خیر الناس من جو بیب** البخاری مرتین قال ابن جبیر المالکی محشی البخاری ان غرض البخاری من الاول ان لا یصدق من العبید الکافرون من الثانی بیان لزوم الصدقۃ اولاً وقال ابن رشید صاحب تراجم البخاری ان البخاری لعلہ اشار الی مذہب ابی حنیفۃ وعندی قولہ صحیح لان البخاری تلمیذ اسحٰق ولا یقلد احدًا او لو قلد شیخہ اسحٰق ۱۲ ۔

لم یؤدّ عنهم صدقة الفطر وهو قول مالك والشافعي واحمد وقال بعضهم يؤدى عنهم وان كانوا غير مسلمين وهو قول الثوري وابن المبارك واسحق **باب** ما جاء في تقديمها قبل الصلوة **حدثنا** مسلم بن عمرو بن مسلم ابو عمرو الحذاء المدينى قال حدثنى عبد الله بن نافع عن ابن ابى الزناد عن موسى بن عقبة عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر باخراج الزكوٰة قبل الغدو للصلوة يوم الفطر **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب صحيح وهو الذى يستحبه اهل العلم ان يخرج الرجل صدقة الفطر قبل الغدو الى الصلوة **باب** ما جاء في تعجيل الزكوٰة **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا سعيد بن منصور نا اسمعيل بن زكريا عن الحجاج بن دينار عن الحكم بن عتيبة عن حجية بن عدى **عن** على ان العباس سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم في تعجيل صدقته قبل ان تحل فرخص له في ذلك **حدثنا** القاسم بن دينار الكوفي نا اسحق بن منصور عن اسرائيل عن الحجاج بن دينار عن الحكم بن جحل عن حجر العدوى **عن** على عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لعمر انا قد اخذنا زكوٰة العباس عام الاول للعام **وفي** الباب عن ابن عباس لا اعرف حديث تعجيل الزكوٰة من حديث اسرائيل عن الحجاج بن دينار الا من هذا الوجه وحديث اسمعيل بن زكريا عن الحجاج عندى اصح من حديث اسرائيل عن الحجاج بن دينار **وقد** روى هذا الحديث عن الحكم بن عتيبة عن النبى صلى الله عليه وسلم مرسل وقد اختلف اهل العلم في تعجيل الزكوٰة قبل محلها فرأى طائفة من اهل العلم ان لا يعجلها وبه يقول سفيان الثورى قال احب الى ان لا يعجلها وقال اكثر اهل العلم ان عجلها قبل محلها اجزأت عنه وبه يقول الشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء في النهى عن المسألة **حدثنا** هناد نا ابو الاحوص عن بيان بن بشر عن قيس بن ابى حازم **عن** ابى هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لان يغدو احدكم فيحتطب على ظهره فيتصدق منه ويستغنى به عن الناس خير له من ان يسأل رجلا اعطاه او منعه ذلك فان اليد العليا خير من اليد السفلى وابدأ بمن تعول **وفي** الباب عن حكيم بن حزام وابى سعيد الخدرى والزبير بن العوام وعطية السعدى وعبد الله بن مسعود ومسعود بن عمرو وابن عباس وثوبان وزياد بن الحارث الصدائى وانس وحبشى بن جنادة وقبيصة بن مخارق وسمرة وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح غريب يستغرب من حديث بيان عن قيس **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع نا سفين عن عبد الملك بن عمير عن زيد بن عقبة **عن** سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المسألة كدّ يكدّ بها الرجل وجهه الا ان

الدر المختار واخذ بها ابو اليسر البزدوى وقال انها معمولة بها وقال ابن عابدين لا يمكن للمنصف التصحيح فانه ليست له مرتبة التصحيح والمختار ان يجمع بين الروايتين اى الاختلاف بسبب الاختلاف في القيمة واما باقى الاشياء المذكورة في حديث الباب فليس لنا خلاف وقال الشافعية في حديث الباب ان المراد من الطعام الحنطة اقول قال الزرقانى شارح موطا مالك ان المراد من الطعام الذرة (ملى) وكانت الحنطة قليلة في الحجاز وايضا في صحيح البخارى ص ۳۰۴ ما يدل صراحة على خلاف قول الشافعية فانه قال ابو سعيد طعامنا الشعير والتمر والزبيب واغمض الحافظ عن هذه الرواية واما ادلتنا فما في معانى الآثار ص ۳۲۱ ج ۱ روايات تدل على نصف صاع حنطة رفعا ووقفا وفي بعض الطرق حجاج بن ارطاة وهو متكلم فيه ومع ذلك حسن الترمذى احاديث حجاج بن ارطاة في مواضع تزيد على عشرين ولنا ايضا في معانى الآثار عن الخلفاء الثلثة من الشيخين وعثمان وذكره عثمان في خطبته على المنبر واما المرفوع فلنا ما ذكره صاحب الهداية رواية ثعلبة بن ابى صعير واخرجها ابوداؤد بسند حسن ولنا ما اخرج الزيلعى مرسل سعيد بن المسيب ومراسيله مقبولة عند الشافعى ايضا واحاله الى الطحاوى ولم اجده في النسخة المتداولة في ايدينا لمعانى الآثار ولا بد من كونه في الطحاوى ولعل في نسختنا سقطا نعم في معانى الآثار ص ۳۲۰ حديث آخر لنا بسند من ربيع الجيزى وربيع المؤذن واذا كان مرويا بسند وبها هو مرسل سعيد بن المسيب ووافقه فتيا السلف يكون مقبولا بالاريب **قوله** فعدل الناس الى نصف الخ لا يدل على انه عليه السلام كان امر بصاع من حنطة. **قوله** على كل مسلم الخ ان كان المراد منه عمن تجب الزكوٰة فيخالف الحديث وان المراد على من تجب عليه فلا اقول ان المراد على من تجب ولا يخالف قوله حر او عبد لان المذكور في الحديث عمن يلزم والله اعلم. **قوله** غريب حسن الخ الرجال ثقات الا سالم بن نوح العطار وهو ايضا من رجال مسلم. **قوله** من المسلمين الخ قال ابو حنيفة واسحاق ابن راهويه ان العبد الكافر يتصدق عنه مولاه واشار البخارى الى مذهبنا بل انه اختار مذهبنا وقال الجازيون لا صدقة الا عن العبيد المسلمين وقال ابن دقيق العيد ان زيادة من المسلمين تفرد بها مالك ويشير اليه كلام الترمذى وقد وجدت متابعات عن ستة رجال منهم عمر بن نافع في البخارى وضحاك بن عثمان في مسلم ذكره النووى ص ۳۱۷ وزاد عليه الحافظ في النكت على ابن الصلاح واما الجواب من جانبنا فنقول ان قيد المسلمين قيد على من تجب لا قيد عمن تجب نقله الطحاوى والكلام صحيح عربية بلا تكلف وايضا نقول ان راوى حديث الباب ابن عمر وفي فتح الباري في غير باب الصدقة ان ابن عمر كان يتصدق من عبيد الكفار هذا والله اعلم **باب** ما جاء من تقديمها قبل الصلوة. يستحب اداؤها قبل الصلوة ولو اداها بعد صلوة العيد كان اداء لا قضاء وفي الصحيحين ان يده عليه السلام كان اجود من الريح المرسلة في رمضان فدل على ان الصدقة افضل في رمضان وكذا ذو الحجة وكان السلف ايضا يزكون في رمضان **باب** ما جاء في تعجيل الزكوٰة. يصح اذا كان مالك نصاب ثم له شروط وان جواز التعجيل فلانه اذا ملك النصاب فحصل نفس الوجوب **واعلم** ان وجوب الاداء ونفس الوجوب فشئ واحد عند البعض ولا فرق بينهما واليه ميلان صاحب البدائع قال اليه ميلان مشائخنا اى ما وراء النهر وقيل ان بينهما فرقا. **قوله** زكوٰة العباس الخ كان عمر رضى عامله عليه السلام فذهب الى العباس وخالد وابن جميل فلم يعطوه الزكوٰة فشكا الفاروق الاعظم اليه عليه السلام فقال النبى صلى الله عليه وسلم اما خالد فانكم تظلمونه لانه تصدق بجميع ماله في بيت المال واما العباس فاخذت عنه زكوٰة عامين واما ابن جميل فما اعطى الا انه تعالى اعطاه الله مالا ثم اتى ابن جميل بزكوته فما اخذها عليه السلام وما اخذ الشيخان في عهد خلافتهما **باب** ما جاء في النهى عن المسألة. **قوله** فان اليد العليا الخ اختلفوا في تفسير الحديث فقيل ان العليا المنفقة والسفلى الآخذة ويؤيده ما في سنن ابى داؤد ص ۲۰۴ عن ابن عمر

قوله حجية بضم الحاء المهملة وفتح الجيم وتشديد الياء تحتها نقطتان ۱۲ جامع **قوله** قبل ان تحل اى قبل ان يحل وقتها من حلول الاجل مجيئه ۱۲ ؛

قوله الحكم بن جحل بفتح الجيم وسكون المهملة الازدى البصرى ثقة من السادسة ۱۲ **قوله** عن حجر العدوى قيل هو حجية بن عدى والا فمجهول من الثالثة ۱۲ تقريب

قوله اتفق العلماء على النهى عن السوال من غير ضرورة واختلفوا في انه حرام او حلال مع الكراهة بثلثة شروط ان لا يذل نفسه ولا يلح في السوال ولا يؤذى المسئول فان فقد احد هذه الشروط فحرام بالاتفاق كذا في اللمعات وفي الدر المختار ولا يحل ان يسأل شيئا من القوت من له قوت يومه بالفعل او بالقوة كالصحيح المكتسب ويأثم معطيه ان علم بحاله لاعانته على المحرم ولو سال الكسوة لاشتغاله عن الكسب بالجهاد او بطلب العلم جاز لو محتاجا انتهى. **قوله** كديكدح بها الرجل وجهه الكد الاتعاب كد في عمله اذا استعمل وتعب واراد بالوجه ماء وروئقه كذا في المجمع ورد المسائل كدوح يكدح بها الرجل وجهه اى خدوش وكل اثر من خدش او عض فهو كدوح ۱۲

قوت المغتذى (عن الحكم بن جحل) بجيم فحاء كعبد (عن حجر) بحاء فجيم فراء كقفل قال الميزان لا يعرف تفرد به الحكم بن جحل وما لها بالكتب الا هذا عند المصنف (ان المسئلة كدا) بفتح كاف فشد دال وفي كدوح كفلوس فذكرها معا ابو موسى المدينى بذيله على الغريبين وفسر كدوح بخموش بالوجه وكذا بتعب ونصب وقال حق او كدوح كدمن قوله تعالى انك كادح اى صاع وهارص (يكدبها الرجل وجهه) قال حق اى يذهب بها ماؤه وروئقه بضم كاف (الا ان يسال الرجل سلطانا) قال طيب اى ولو مع الغنى يساله حقه من بيت المال لان السوال مع الحاجة دخل بقوله او في امر لا بد منه **عه** وقال الزيلعى قال ابن عبد الهادى الحنبلى ان سنده كالشمس في كتاب التحقيق وايضا في سنده الشافعى ۱۲ ؛

یسال الرجل سلطانا او فی امر لا بد منه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **ابواب الصوم** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی فضل شهر رمضان بسم اللہ الرحمٰن الرحیم **حدثنا** ابو کریب محمد بن العلاء بن کریب نا ابو بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان اول لیلة من شهر رمضان صفدت الشیاطین ومردة الجن وغلقت ابواب النیران فلم یفتح منها باب وفتحت ابواب الجنة فلم یغلق منها باب وینادی مناد یا باغی الخیر اقبل ویا باغی الشر اقصر وللہ عتقاء من النار وذلک کل لیلة **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وابن مسعود وسلمان **حدثنا** هناد نا عبدة والمحاربی عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صام رمضان وقامه ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام لیلة القدر ایمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه هذا حدیث صحیح **قال** ابو عیسٰی وحدیث ابی هریرة الذی رواه ابو بکر بن عیاش حدیث غریب لا نعرفه من روایة ابی بکر بن عیاش عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة الا من حدیث ابی بکر وسألت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث فقال نا الحسن بن الربیع نا ابو الاحوص عن الاعمش عن مجاهد قوله قال اذا کان اول لیلة من شهر رمضان فذکر الحدیث **قال** محمد وهذا اصح عندی من حدیث ابی بکر بن عیاش **باب** جاء لا تتقدموا الشهر بصوم **حدثنا** ابو کریب نا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا الشهر بیوم ولا بیومین الا ان یوافق ذلک صوما کان یصومه احدکم صوموا لرؤیته وافطروا لرؤیته فان غم علیکم فعدوا ثلثین ثم افطروا **وفی** الباب عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم **اخبرنا** منصور بن المعتمر عن ربعی بن حراش عن بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنحو هذا **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم کرهوا ان یتعجل الرجل بصیام قبل دخول شهر رمضان لمعنی رمضان وان کان رجل یصوم صوما فوافق صیامه ذلک فلا باس به عندهم **حدثنا** هناد نا وکیع عن علی بن المبارک عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا شهر رمضان بصیام قبله بیوم او یومین الا ان یکون رجل کان یصوم صوما فلیصمه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** جاء فی کراهیة صوم

وقال المحدثون انه موقوف والی هذا التفسیر یشیر اکثر الاحادیث وقیل ان العلیا المتعففة والسفلی السائلة ویشیر الیه ما فی سنن ابی داؤد ص ۲۳۳ ولکنه لیس فی اکثر طرق هذا الحدیث وقیل ان العلیا ید اللہ والسفلی ید الخلق وموهم هذا التفسیر آیة ید اللہ هی العلیا الخ **قوله** الرجل سلطانا الخ لان السلطان عنده حقوق المسلمین فی بیت المال کما قال الغزالی فی الاحیاء وقیل ان السوال من السلطان لیس فیه اذهاب العرض وان لم یکن له حق فی بیت المال واللہ اعلم بالصواب ؛

ابواب الصوم الصوم فی اللغة الامساک عن الاکل کما قال قائل ع خیل صیام وخیل غیر صائمة ؛ وصوم رمضان فرض فی السنة الثانیة بعد الهجرة کما قال فی الدر المختار واللہ اعلم وکان صیام البیض وعاشوراء فرضا ثم نسخ الفرضیة لما فی ابی داؤد انه علیہ السلام ارسل ان من اکل یوم عاشوراء فلیقض یوما مکانه **باب** ما جاء فی فضل شهر رمضان. قال علماء اللغة ان لفظ شهر لا یضاف الا الی رمضان والربیعین واختلفوا فی رجب وجاء فی روایة ضعیفة ان رمضان اسم من اسماء اللہ تعالی واللہ تعالی اعلم وفی الربیع الاخر فی راء الاخر اختلاف قیل بکسرها وقیل بفتحها وقال قائل ؎ لا تصف شهر اللفظ الشهر ؛ الا الذی اوله الراء فادر ؛ **قوله** صام شهر رمضان الخ. هذا یدل علی الترادیح وسیجیء التفصیل فی آخر ابواب الصوم. **قوله** ایمانا واحتسابا الخ تفصیل الایمان سیاتی فی البخاری واما احتسابا فمعناه حسبة للہ واکثر ما یجیء فی ما یخشی الذهول عنه **باب** ما جاء لا تقدموا الشهر بصوم یوم او یومین. حدیث الباب صحیح الصحیحین وفی الهدایة ان تقدیم رمضان بیوم او یومین بنیة رمضان مکروه تحریما واما صوم ثلثة ایام فصاعدا قبل رمضان فلا باس فیه واما القضاء والکفارة فقیل انه خلاف الاولی ومکروه تنزیها واما النفل المطلق قبل رمضان بثلثة ایام فصاعدا فلا کراهة فیه وقال الدیری فی حاشیة العنایة نکتة ما فی الهدایة ان نیة رمضان لا تکون الا فی یوم او یومین واقول ان مراد صاحب الهدایة لیس ما زعموا ای ینوی الصائم فی رمضان قبل ان یدخل رمضان فان الشریعة لا تتعرض الی هذا الامر اللغو المفروض ومراد صاحب الهدایة بنیة رمضان ان یصوم لرعایة رمضان کما فی الترمذی فی الباب لمعنی رمضان الخ فاذن تلایم نکتة الدیری وغرض الشریعة بهذا التهدید الحدود والمکروه تحریما هو صوم یوم لرعایة رمضان وحال رمضان واما صوم الشک فستحب فی بعض الصور فیرد علی ما زعموا فی مراد صاحب الهدایة. **قوله** صوموا لرؤیته الخ وسیاتی مسئلة الرؤیة وعند الثلثة الاعتبار للرؤیة او ما یقوم مقامها مما سیاتی وقال احمد بن حنبل ان حساب محاسبی منازل القمر معتبر. **قوله** اخبرنا منصور الخ قول اخبرنا لیس بصحیح لان الترمذی لم یلق منصورا بل یروی عنه معلقا. **قوله** لمعنی رمضان الخ. ای رعایة رمضان وحاله واما ما فی الحاشیة لتعظیم رمضان فغلط واما الحدیث الذی مر فی الزکوة وفیه

قوله صفدت بالتشدید او التخفیف ای شدت بالاغلال او وثقت ومردة بفتحات جمع مارد وهو العاتی فی الشر والمراد من التصفید والفتح والتعلیق المذکورة اما حقائقها لشرف رمضان وفضله علی سائر الشهور وانزال الرحمة والتوفیق او یحمل ذلک علی ان الامر متعلق من مات من صوم رمضان من صالحی اهل الایمان وعصاتهم الذین استحقوا العقوبة فوصول الروح من الجنة وعدم اصابة نفح جهنم وسمومها علیهم فی عالم البرزخ اکثروا وفر علی تقدیر الفتح والغلق کذا قیل واما کنایة عن قلة غواء الشیاطین وفعل الخیرات والکف عن المخالفات واعرب من قال بتخصیصه بزمان النبوة وارادة الشیاطین المسترقة للسمع والظاهر العموم وبعدم خصوصا فی ذلک الزمان برمضان الا ان یراد الکثرة والغلبة واللہ تعالی اعلم کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** لا تقدموا الشهر الخ ای لا تستقبلوه بنیة رمضان ولیستریح قبله فیحصل نشاطه فیه وقیل لئلا یختلط النفل بالفرض ۱۲ مجمع البحار **قوله** اخبرنا منصور لیس المراد ان منصورا اخبره بلا واسطة فان ذلک مح بل المراد بیان ما جاء فی الباب بهذه الالفاظ ۱۲ تقریر ؛

قوت المغتذی

(ابواب الصوم) واذا کان اول لیلة من شهر رمضان صفدت الشیاطین ای شدت وربطت باصفاد وهی قیود. (وینادی مناد) قیل ای ملک او القاؤه تعد ذلک بقلب من اراد اقباله علی خیر (یا باغی الخیر) بموحدة ونقط عینه ای یا طالبه (اقبل) کاحسن ای اغتنم وقتا حبست الشیاطین وکثر به اعتاق من نار (ویا باغی الشر اقصر) بضم صاده ای عنه فهذا وقت قبول توبة وتوفیق لعمل صالح قال حق ظن فب ان باغی بالتنوین من البغی فنقل عن اهل العربیة ان اصله فی الشر واقله ما جاء فی طلب خیر فذکر قوله تعالی غیر باغ ولا عاد وقوله یبغون فی الارض بغیر الحق فما بالآیتین بمعنی التعدی وما بالحدیث من بغیته طلبته بغاء کغراب وبها قاله الجوهری وللہ عتقاء من النار ذلک کل لیلة قال حق الظاهر ارادة کل لیلة من رمضان او کل لیلة من السنة ویضاعف ذلک برمضان (من صام رمضان وقامه ایمانا) ای تصدیقا بانه فرض علیه حق وانه من ارکان الاسلام وبما وعد اللہ تعالی علیه من ثواب واجر (واحتسابا) ای طلبا للثواب (غفر له ما تقدم من ذنبه) زاد احمد وما تاخر وهو محمول علی صغائر ولا کبائر (لا تقدموا شهر بیوم ولا یومین) انما نهی عنه احتیاطا لاحتمال ان یکون من رمضان وهو المعنی قول المصنف لمعنی رمضان وانما ذکر الیومین اذ یحصل الشک فیهما لحصول غیم او ظلمة فی شهرین او ثلثة فلا عقب یوما بیومین والحکمة فی النهی ان لا یختلط صوم فرض بصوم نفل قبله ولا بعده حذرا مما صنعت النصاری فی زیادته علی ما افترض علیهم برأیهم الفاسد ؛

يوم الشك **حدثنا** ٦٥٧ ابو سعيد عبد الله بن سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قيس عن ابي اسحاق **عن** صلة بن زفر قال كنا عند عمار بن ياسر فأتي بشاة مصلية فقال كلوا فتنحى بعض القوم فقال اني صائم فقال عمار من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصى ابا القاسم **وفي** الباب عن ابي هريرة وانس **قال** ابو عيسى حديث عمار حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم من التابعين **وبه** يقول سفيان الثوري ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحاق كرهوا ان يصوم الرجل اليوم الذي يشك فيه ورأى اكثرهم ان صامه وكان من شهر رمضان ان يقضي يوما مكانه **باب** ما جاء في احصاء هلال شعبان لرمضان **حدثنا** ٦٥٨ مسلم بن حجاج نا يحيى بن يحيى نا ابو معاوية عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة لا نعرفه مثل هذا الا من حديث ابي معاوية والصحيح ما روي عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقدموا شهر رمضان بيوم ولا يومين وهكذا روي عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة عن ابي هريرة نحو حديث محمد بن عمرو الليثي **باب** ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال والافطار له **حدثنا** ٦٥٩ قتيبة نا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته فان حالت دونه غيابة فاكملوا ثلثين يوما **وفي** الباب عن ابي هريرة وابي بكرة وابن عمر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح قد روي عنه من غير وجه **باب** ما جاء ان الشهر يكون تسعا وعشرين **حدثنا** ٦٦٠ احمد بن منيع

لفظ لتعظيم رمضان لتضعيف. **باب** ما جاء في كراهية صوم يوم الشك. يوم الشك يوم الغيم لا يوم الصحو كما قالوا ونقلوا ان الشافعي وابا حنيفة ومالكا كرهوا الصوم يوم الشك واحمد بن حنبل يحبه هكذا في عامة الكتب ثم قال ابن تيمية ان صوم يوم الشك المنهي عنه في الحديث ليس المراد به يوم الغيم بل يوم الصحو والشك هو الوسواس والوهم المحض وقد ثبت صوم يوم الغيم عن بعض السلف منهم ابن عمر رض اقول ان ابا حنيفة موافق لاحمد بن حنبل في استحباب صوم يوم الشك لان مجموعة مسائله تدل على هذا وذكر في الهداية ان صوم يوم الشك تتصور على انحاء ستة وقالوا يستحب الصوم للخواص وينظر العوام ليبدء الامر ولو ظهر بعده رمضان يكون الصوم صوم رمضان ويجب في هذا ان يقطع في نية النافلة والخواص هم الذين لا يترددون ولا يضجرون ويجب في نية الصوم النافلة فالحاصل ان ابا حنيفة يحب صوم يوم الشك والجواب عن حديث الباب ما قال ابن تيمية وعندي ان هذا الصوم لرمضان رمضان وليس بمنهي عنه لان هذا الصوم انما هو لوجه وجيه واما المنهي عنه المذكور في الحديث السابق فهو الذي كان من غير وجه وكان بناؤه على الاحتمالات الضعيفة واما الادلة فاكثر ابن تيمية بالآثار (**ف**) النية ارادة ومن مقولة الفعل عندهم وهذا مستنبط من عباراتهم وفروعاتهم كما قالوا ان الكفار اذا ترسوا بالمسلمين وقت الحرب فللمسلمين ان يرموهم بنية الكفار ولا يكفوا ايديهم عن الحرب وقال الرازي ان التصديق من مقولة الفعل وقوله هذا صحيح من وجه لانه قال الاشعري ان التصديق المعتبر في الايمان هو الكلام النفسي واذا تكلم به صار لفظيا واللغة تساعده لان التصديق في اللغة النسبة الى الصدق واما ما قالوا ان التصديق في اللغة (بادر كردن) فلا اصل له من اللغة. **قوله** الشافعي واحمد الخ نسبة الى احمد غير صحيحة. **باب** ما جاء ان الصوم لرؤية الهلال والافطار له. واعلم ان الهلال يثبت بالشهادة بالرؤية او الشهادة على الشهادة او الشهادة على القضاء او الافاضة اي التواتر وفي متوننا ان هلال رمضان يثبت بشهادة رجل يوم الغيم واما يوم الصحو فلا بد من جماعة يقع بهم علم اليقين واما هلال الفطر يوم الغيم فيكفي فيه شهادة رجلين وفي الصحو يجب جماعة وقال الشارحون اذا اتى رجل من مكان عال او من الصحراء من خارج البلدة فيقبل قوله واحد يوم الصحو ايضا كما في الدر المختار ص ٥٢ او صححه المرغيناني والطحاوي وقال البعض ان هذا ظاهر الرواية واقول ان هذا اذا كان الرجل الجائي جار من حوالي هذه البلدة ولو كان من غير هذه البلدة فتحول المسئلة الى عبرة اختلاف المطالع وعدمها ولا بد من هذا القيد وان لم يذكر احد ثم في هلال الفطر يجب من الشاهد لفظ اشهد او ما في معناه من سائر الالسنة لا كما زعمه بعض الجهلة حيث قال يجب لفظ اشهد العربي بعينه. ثم اذا راى اهل بلدة الهلال وانتقلت الرؤية الى بلدة اخرى بما لها من الشروط كما مر وثبت لهم الهلال بثبوت شرعي ففي عامة كتبنا ان اهالي هذه البلدة الثانية يجب عليهم اتباع اهل البلدة الاولى ولو كان بين البلدتين مسافة شرق وغرب ويسمى هذا الاتباع بانه لا عبرة لاختلاف المطالع واما في فطر كل يوم والصلوة الخمسة فيعتبر اختلاف المطالع وقال الزيلعي شارح الكنز ان عدم عبرة اختلاف المطالع انما هو في البلاد المتقاربة لا للبلاد النائية وقال كك في تجريد القدوري وقال به الجرجاني اقول لا بد من تسليم قول الزيلعي والا فيلزم وقوع العيد يوم السابع والعشرين او الثامن والعشرين او يوم الحادي والثلثين او الثاني والثلثين فان هلال بلاد قسطنطينية ربما يتقدم على هلالنا بيومين فاذا صمنا على هلالنا ثم بلغنا رؤية هلال بلاد قسطنطينية يلزم تقديم العيد او يلزم تاخير العيد اذا صام رجل من بلاد قسطنطينية ثم جاءنا قبل العيد ومسئلة هذا الرجل لم اجدها في كتبنا وظني انه يمشي على رؤية من يتعيد ذلك الرجل فيهم وقست هذه المسئلة على ما في كتب الشافعية من صلى الظهر ثم بلغ في الفور بموضع لم يدخل فيه وقت الظهر الى الآن انه يصلي معهم ايضا والله اعلم وعلمه اتم. وكنت قطعت بما قال الزيلعي ثم رأيت في قواعد ابن رشد اجماعا على اعتبار اختلاف المطالع في البلدان النائية واما تحديد القرب والنائي فمحول الى المبتلى به ليس له حد معين وذكر الشافعية في التحديد شيئا. **قوله** لا تصوموا قبل رمضان الخ هذا للفرق بين النافلة والفريضة **باب** ما جاء ان الشهر يكون تسعا وعشرين. اي قد يكون وليس المراد نفي كونه ثلثين كما قال عبد القاهر رحمه الله ان تقديم

عـه. في رد المحتار ان رجلا اذا كان على موضع عال وتحته اناس فوجد الناس الشمس قد غربت واما الرجل الصاعد على موضع عال فيرى الشمس انه لم تغرب يجوز الافطار لهم لا له ۱۲ ؛

قوله من صام يوم الذي شك فيه الخ وهو اليوم المحتمل لان يكون الاول من رمضان بان غم الهلال بالغيم او غيره والمراد الصوم بنية رمضان والمختار عند ابي حنيفة والشافعي ومالك واكثر الائمة ان لا يصوم يوم الشك وان صام فليصم بنية النفل ويستحب ذلك عندنا لمن صام يوما يعتاده للخواص ويفطر غيرهم بعد نصف النهار وقال الامام احمد وجماعة اذا كان بالسماء غيم فليس صوم الشك ويجب صوم عن رمضان وكان ابن عمر وكثير من الصحابة اذا مضى من شعبان تسعة وعشرون يوما التمسوا الهلال فان راوه او سمعوا خبره صاموا والا فان كان المطلع صافيا بغير علة اصبحوا مفطرين وان كان فيه علة صاموا وحمل الجمهور على صوم النفل ۱۲ لمعات **قوله** فان حالت دونه اي دون الهلال غيابة اي سحابة او غيره هي بتحتيتين كل ما اظلك ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذي (عن ابي اسحق عن صلة بن زفر قال كنا عند عمار بن ياسر فاتي بشاة مصلية فقال كلوا فتنحى بعض القوم فقال اني صائم فقال عمار من صام اليوم الذي شك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم وفي الباب عن ابي هريرة عن انس حديث عمار حديث حسن صحيح) قال حق جمع الصاغاني في تصنيفه له احاديث موضوعة فذكر فيها بالعمار المذكور وما اورى ما وجه حكمه عليه بالوضع فكل من بسنده ثقات قال وقد كتبت على الكتاب المذكور كراسة في الرد عليه في احاديث منها هذا قال نعم باتصاله نظر فقد ذكر المزي بالاطراف انه روى عن ابي اسحاق السبيعي انه حديث عن صلة بن زفر لكن جزم ح بصحته الى صلة فقال بصحيحه وقال صلة وهذا يقتضي صحته عنده قال البيهقي بالمعرفة لان سنده صحيح (نا مسلم انا الحجاج) قال حق لم يرو المصنف بكتابه عن مسلم ذي الصحيح الا هذا او هو من رواية الاقران اذا اشتركا بكثير من شيوخهما (احصوا هلال شعبان لرمضان) هذا مختصر من حديث رواه الدارقطني بتمامه فزادوا ولا تخلطوا برمضان الا ان يوافق ذلك صياما كان يصومه احدكم وصوموا للرؤية وافطروا للرؤية فان غم عليكم فانها ليست تغمى عليكم العدة قال حق اي احصوا استهلاله حتى تكملوا العدة اذا غم عليكم ويدل عليه ما للدارقطني زيادة واحصوه ليترتب عليه رمضان باستكمال او رؤية (لا تصوموا قبل رمضان صوموا لرؤيته) قال حق ضمير لرؤية الهلال وان لم يذكر او رمضان اي صوموا لرؤية هلال رمضان بحذف مضاف (فان حالت دونه غيابة) بفتح عينه فتحتيتين كسحابة زنته ومعنى وكذا غيرها قال حق هذا هو المشهور بضبطه وقال قب يجوز موحدة بدل تحتية اخرى من الغيب اي ما خفي عنك واستتر وبنون من العين وهو الحجاب

نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدة قال اخبرنی عیسی بن دینار عن ابیه عن عمرو بن الحارث بن ابی ضرار **عن** ابن مسعود قال ما صمت مع النبی صلی الله علیه وسلم تسعا وعشرین اکثر مما صمنا ثلثین **وفی** الباب عن عمر وابی هریرة وعائشة وسعد بن ابی وقاص وابن عباس وابن عمر وانس وجابر وام سلمة وابی بکرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال الشهر یکون تسعا وعشرین **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن حمید **عن** انس انه قال آلی رسول الله صلی الله علیه وسلم من نسائه شهرا فاقام فی مشربة تسعا وعشرین یوما قالوا یا رسول الله انک آلیت شهرا فقال الشهر تسع وعشرون **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصوم بالشهادة **حدثنا** محمد بن اسمعیل نا محمد بن الصباح نا الولید بن ابی ثور عن سماک عن عکرمة **عن** ابن عباس قال جاء اعرابی الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال انی رایت الهلال فقال اتشهد ان لا اله الا الله اتشهد ان محمدا رسول الله قال نعم قال یا بلال اذن فی الناس ان یصوموا غدا **حدثنا** ابو کریب نا حسین الجعفی عن زائدة عن سماک بن حرب نحوه قال ابو عیسی حدیث ابن عباس فیه اختلاف وروی سفیان الثوری وغیره عن سماک بن حرب عن عکرمة عن النبی صلی الله علیه وسلم واکثر اصحاب سماک رووا عن سماک عن عکرمة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **والعمل** علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم قالوا تقبل شهادة رجل واحد فی الصیام وبه یقول ابن المبارک والشافعی واحمد **وقال** اسحق لا یصام الا بشهادة رجلین ولم یختلف اهل العلم فی الافطار انه لا یقبل فیه الا شهادة رجلین **باب** ما جاء شهرا عید لا ینقصان **حدثنا** یحیی بن خلف البصری نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن ابی بکرة **عن** ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا عید لا ینقصان رمضان وذو الحجة **قال** ابو عیسی حدیث ابی بکرة حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث عن عبد الرحمن بن ابی بکرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **قال** احمد معنی هذا الحدیث شهرا عید لا ینقصان یقول لا ینقصان معا فی سنة واحدة شهر رمضان وذو الحجة ان نقص احدهما تم الآخر **وقال** اسحاق معناه لا ینقصان یقول وان کان تسعا وعشرین فهو تمام غیر نقصان وعلی مذهب اسحق یکون ینقص الشهران معا فی سنة واحدة **باب** ما جاء لکل اهل بلد رؤیتهم **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر نا محمد ابن ابی حرملة **اخبرنی** کریب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الی معاویة بالشام قال فقدمت الشام فقضیت حاجتها واستهل علی هلال رمضان وانا بالشام فرأینا الهلال لیلة الجمعة ثم قدمت المدینة فی آخر الشهر فسألنی ابن عباس ثم ذکر الهلال فقال متی رأیتم

الخبر قد یکون لبیان الجزئیة وما فی مسند احمد عن عائشة قالت لا تقولوا ان الشهر انما یکون تسعا وعشرین بل قال علیه السلام الشهر یکون تسعا وعشرین بلا لفظ انما فاشارت عائشة الصدیقة رضی الله عنها الی ما قال عبد القاهر الشافعی رحمه الله وروی عن ابن مسعود انی صمت معه علیه السلام عشرة سنین تسعة منها تسع وعشرون یوما وعاشرتها ثلثون وسنده ما روی عنه ضعیف. **قوله** آلی من نسائه الخ استدل الترمذی بهذا علی کون الشهر تسعة وعشرین ووجه الاستدلال ظاهر واتفق الائمة الاربعة علی ان ایلاءه علیه السلام کان لغویا لا شرعیا لان الایلاء الشرعی اربعة اشهر وللحافظ شبهة قویة فانه قال انه علیه السلام وان آلی ایلاء لغویا لکن ترک قربان الزوجة بهذا القدر ایضا غیر جائز وما اجاب عنا ثم فی وجه ایلاءه علیه السلام روایات فی بعضها ان امهات المؤمنین طلبن النفقة منه علیه السلام وفی بعضها قصة العسل کما فی الصحیحین وفی بعضها قصة مارية القبطیة رضی الله عنها کما فی سنن النسائی وهذا الموضع من المواضع التی رجح فیها الحافظ النسائی علی الصحیحین کما فی شرح نخبة الفکر **باب** ما جاء فی الصوم بالشهادة. قد مرت المسئلة تفصیلا بقدر الحاجة (**مسئلة**) لو شهد رجل بانی رأیت الهلال فی النهار لا یعتبر قوله اصلا سواء شهد قبل نصف النهار او بعده ولو قال رأیته فی اللیلة الماضیة فان کان هلال رمضان وکان قبل نصف النهار فمن لم یاکل بعد الصبح یصوم ومن اکل یقضیه **واعلم** ان فی بلادنا التی لیست محکومة الاسلام فیها فالحکم فیها صوموا بقول ثقة وافطروا بقول ثقتین ولا ینبغی لمفتی العصر المتقی علی ما هو شان قضاة دار الاسلام من الشهادة وغیرها واما جواب حدیث الباب من جانب الاحناف فبانه محمول علی من جاء من خارج البلدة او کان الیوم یوم الغیم **باب** ما جاء ان شهرا عید لا ینقصان فی بیان شرح حدیث الباب اقوال قال احمد بن حنبل ان مراده انه لا یجتمع کون شهر رمضان وشهر ذی الحجة تسعة وعشرین یوما فی کلیهما بل ان کان احدهما تسعة وعشرین یکون الآخر ثلثین یوما وقال الطحاوی انی قد شاهدت انه کان رمضان تسعة وعشرین یوما وکذلک ذو الحجة وقال اسحق والبخاری ان شهرا عید لا ینقصان فی الاجر وان کان احدهما او کلاهما تسعة وعشرین یوما اقول یرد علی هذا ان شهر ذی الحجة ایام عبادتها المقررة فیها تنتهی الی ثلثة عشر یوما فکیف یصدق علی ان اجر ذی الحجة لا ینقص وان کان تسعة وثلثین یوما اللهم الا ان یقال ——— ان بعض السلف ذهب الی ان الاضحیة تجوز الی آخر ذی الحجة وقال السیوطی ان الحدیث یتعرض الی الباطن لا الی الظاهر وقال اتفق الحساب علی ان الاشهر الواقعة فی مرتبة الاوتار تکون تسعة وعشرین یوما والواقعة فی مرتبة الاشفاع تکون ثلثین یوما وان لم نشاهد القمر بالاعین فالحدیث تعرض الی الواقع لا المشاهد بالاعین واطنب السیوطی اقول کیف یقال بهذا والحال ان مراد الحساب ان القول المذکور مجرد اصطلاحهم لبناء الکبیسة علیه ولیس مرادهم بیان الواقع ثم علم من الکتب ان ستة اشهر من السنة تکون تسعة وعشرین یوما وستة منها تکون ثلثین یوما ولا یجب التوالی والترتیب الی ان یکون احدها تسعة وعشرین والآخر ثلثین وهکذا بل ستة من المجموعة هکذا وستة هکذا واخذت هذا القول من کتب الحنابلة کما فی غایة الحنبلیة ـــ لا یتوالی النقص فی اکثر من ثلثة من الشهور یا فطن ؛ کذا توالی خمسة مکملة ؛ هذا الصواب وما سواه ابطلاه ؛ لا یمکن توالی ثلثة اشهر تسعة وعشرین یوما وکذلک یمکن شهر ثلثین یوما وهل یمکن ان یکون مراد الحدیث انهما لا ینقصان اجرا واما صدقه علی ذی الحجة فبان فی نص الحدیث ان عشر ایام ذی الحجة افضل من السنة کلها والحال ان صوم یوم العاشر مکروه تحریمی فالمراد ان صوم یوم العاشر انما هو الی الضحی فان الامساک الی الضحی ثابت بالحدیث ولیس منی الا التسمیة فیقول حدیث الباب ان صیام عشرة ذی الحجة لیست الا تسعة ایام وبعض العاشر لکن بعض العاشر الناقص ایضا تام اجرا هذا والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء ان لکل اهل بلدة رؤیتهم. قد فصلت المسئلة فی السابق وقال الشافعیة ان حکم حدیث الباب فی البلدان

ـــ **قوله** المشربة بضم الراء وفتحها الغرفة ۱۲ ج والغرفة بیت المرتفع سواء کان له خوخة ام لا واما ما اشتهر فی عوام الهند من اطلاق الغرفة علی الخوخة المرتفعة فمن غلط العام ۱۲ هکذا فی کتاب مدرسة شاه ولی الله وفی القاموس المشربة الغرفة والعلیة ۱۲ یفهم من هذا ان الغرفة لا یطلق علی مطلق العلیة والله تعالی اعلم بالصواب ـــ **قوله** آلیت. بهمزة ممدودة ای حلفت ـــ **قوله** هلال شوال لا یثبت الا بقول عدلین عند اهل العلم واختلفوا فی هلال رمضان فقیل یثبت بشهادة الواحد وعلیه ابو حنیفة وقیل لا بد من عدلین وعلیه مالک وللشافعی قولان کالمذهبین اظهرهما الاول ولا فرق عنده بین ان یکون السماء مصحیة او مغیمة وقال ابو حنیفة فی الصحو لا بد من جمع کثیر ۱۲ الشیخ قدس سره ـــ **قوله** فهو تمام ای فی الحکم وان نقصا عددا قیل لا ینقصان معا فی سنة فی لیالیها ولا ینقص ثواب ذی الحجة عن ثواب رمضان لان فیه مناسک الحج والاصح انهما وان نقص عددهما فحکمهما علی الکمال لئلا یتضجروا اذا صاموا تسعة وعشرین او اخطأوا فی عرفة فان قیل کیف یتصور ذلک فی ذی الحجة فان الحج فی العشر الاول فلست تتصور باعتبار هلال ذی القعدة ویقع فیه الغلط بزیادة یوم او نقصانه فیقع عرفة فی الثامن او العاشر کذا فی المجمع ۱۲ ـــ **قوله** باب ما جاء لکل اهل بلد رؤیتهم لا خلاف فی ان رؤیة بعض اهل البلد موجبة علی الباقین واختلفوا هل یلزم رؤیة اهل بلد اهل بلد آخر والاقوی عند الشافعی یلزم حکم البلد القریب دون البعید وعند ابی حنیفة یلزم مطلقا ۱۲ الشیخ قدس سره

قوت المغتذی (شهرا عید لا ینقصان رمضان وذو الحجة) قال البزار لا اعلم من رواه بهذا اللفظ الا ابا بکرة واضاف عید الرمضان وانما هو شوال مجازا لانه مجاوره وملاصقه ؛

الهلال فقلت رأيناه ليلة الجمعة فقال انت رأيته ليلة الجمعة فقلت رآه الناس وصاموا وصام معاوية فقال لكن رأيناه ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلثين يوما او نراه فقلت الا تكتفي برؤية معاوية وصيامه قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح غريب والعمل على هذا الحديث عند اهل العلم ان لكل اهل بلد رؤيتهم **باب** ما جاء ما يستحب عليه الافطار ٦٦٥ **حدثنا** محمد بن عمر بن علي المقدمي نا سعيد بن عامر نا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجد تمرا فليفطر عليه ومن لا فليفطر على ماء فان الماء طهور **وفي** الباب عن سلمان بن عامر **قال** ابو عيسى حديث انس لا نعلم احدا رواه عن شعبة مثل هذا غير سعيد بن عامر **وهو** حديث غير محفوظ ولا نعلم له اصلا من حديث عبد العزيز بن صهيب عن انس **وقد** روى اصحاب شعبة هذا الحديث عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا اصح من حديث سعيد بن عامر وهكذا رووا عن شعبة عن عاصم عن حفصة ابنة سيرين عن سلمان بن عامر ولم يذكر فيه شعبة عن الرباب والصحيح ما روى سفيان الثوري وابن عيينة وغير واحد عن عاصم الاحول عن حفصة بنت سيرين عن الرباب عن سلمان بن عامر وابن عون يقول عن ام الرائح بنت صليع عن سلمان بن عامر والرباب هي ام الرائح ٦٦٦ **حدثنا** محمود بن غيلان نا وكيع نا سفيان عن عاصم الاحول ح وثنا هناد نا ابو معاوية عن عاصم الاحول عن حفصة ابنة سيرين عن الرباب **عن** سلمان بن عامر الضبي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا افطر احدكم فليفطر على تمر فان لم يجد فليفطر على ماء فانه طهور **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح ٦٦٧ **حدثنا** محمد بن رافع نا عبد الرزاق نا جعفر بن سليمان عن ثابت **عن** انس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفطر قبل ان يصلي على رطبات فان لم تكن رطبات فتميرات[2] فان لم تكن تميرات حسا[3] حسوات من ماء **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب**[4] ما جاء ان الفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون ٦٦٨ **حدثنا** محمد بن اسمعيل نا ابراهيم بن المنذر نا اسحق بن جعفر بن محمد قال حدثني عبد الله بن جعفر عن عثمان بن محمد عن المقبري **عن** ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الصوم يوم تصومون والفطر يوم تفطرون والاضحى يوم تضحون **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب حسن فسر بعض اهل العلم هذا الحديث فقال انما معنى هذا الصوم والفطر مع الجماعة وعظم الناس **باب**[5] ما جاء اذا اقبل الليل وادبر النهار فقد افطر الصائم ٦٦٩ **حدثنا** هارون بن اسحاق الهمداني نا عبدة عن هشام بن عروة عن ابيه عن عاصم بن عمر **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطرت **وفي** الباب عن ابن ابي اوفى وابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث عمر حديث حسن صحيح **باب**[6] ما جاء في تعجيل الافطار ٦٧٠ **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن ابي حازم ح واخبرنا ابو مصعب قراءة عن مالك بن انس عن ابي حازم **عن** سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال الناس بخير[7] ما عجلوا الفطر **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عباس وعائشة وانس بن مالك **قال** ابو عيسى حديث سهل بن سعد حديث حسن صحيح وهو الذي اختاره اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم استحبوا تعجيل الفطر وبه يقول الشافعي واحمد واسحق ٦٧١ **حدثنا** اسحق بن موسى الانصاري نا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي عن قرة عن الزهري عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل احب عبادي الي اعجلهم فطرا[8] **حدثنا** عبد الله بن عبد الرحمن نا ابو عاصم وابو مغيرة عن الاوزاعي نحوه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن عمارة بن عمير عن ابي عطية قال دخلت انا ومسروق

انابة لا للمقاربة. **قوله** ليلة الجمعة الخ تكون غرة رمضان من يوم الجمعة وفعل ابن عباس هذا غير وارد علينا على ما ذكره المتون ويرد على ظاهر ما في الشروح فاجاب الزيلعي شارح الكنز ان في واقعة الباب لم تثبت الرؤية بثبوت شرعي فان قريبا لم يشهد برؤيته ولم يشهد على الشهادة ولم يشهد على القضاء فانه نقل صوم معاوية رض وغيره لا قضاءه اقول كيف يجاب بهذا والحال ان في مسلم ص ۳۴۸ تصريح انه قال رأيته ورآه الناس فتكون شهادة بالرؤية وقيل ان شهادته بالرؤية شهادة واحد ولعل يومه كان يوم الصحو فلا بد من شهادة جم كثير والحق في الجواب ما قال مولانا مدظله العالي ان في كتبنا انهم اذا صاموا بشهادة رجل واحد لكون اليوم يوم الغيم او لانه اتى من خارج البلدة او مكان عال فصاموا ثلثين يوما فما وجدوا الهلال على ثلثين يوما فقيل يعتبر قول من صاموا بشهادته ويفطرون وان لم يجدوا الهلال وقيل لا يعتبر بقوله بل يصومون احد وثلثين يوما وكلا القولين في كتبنا ونظر ابن عباس رض الى هذه المسئلة **باب** ما جاء فيما يستحب عليه الافطار. مطمح نظر الشريعة ان يكون الافطار على شئ حلال طيب. **قوله** فتميرات الخ اذا قطع ثمر النخلة فقبل ان يجف يسمى رطبا وبعد ما جف بحيث يدخر يسمى تمرا بسكون الوسط واما ما يكون في زماننا في الاسواق من اليابسات فليس له اسم في كلام العرب الا انه قريب من البسر ان البسر في العرب ما قطع وهو اصفر قبل ان يحمر واما ما في زماننا فيقطع وهو اصفر لكنه يجفف على النار فاطلق عليه البسر على ما كان. **باب** ما جاء ان الفطر يوم تفطرون. لا اعلم وجه تبويب المصنف هذا الباب فان مسئلة اختلاف المطالع مرت سابقا اللهم الا ان يقال ان الغرض ان اليوم الذي وقع الفطر فيه بحكم الشريعة هو يوم الفطر في الواقع ولا يجوز تطريق الوساوس والاوهام الباطلة بل يوافق فيه الجمهور وكذلك الحكم في الاضحى. **قوله** علم الناس الخ ولذا اوار الفقهاء حكم ثبوت الهلال على قضاء القاضي واما ما يذكر في كتب الفقه من ان القضاء لا يجري الا في المعاملات ولا يدخل في العبادات فاقول لا اجده كلية فانا نجد قضاء القاضي دخيلة في العبادات فان الجمعة والعيدين والكسوف موكولة الى الامام واما الصلوة الخمسة فكان نصب الامام في السلف من جانب امير المؤمنين والخليفة وفي الزكوة ان الامام جبر الناس

عه فانما رمايثبت الشئ استتباعا وان لم يثبت استقلالا كما في شرح الوقاية ۱۲ ۱ **قوله** لا هكذا امرنا الخ اراد المولف ان معناه ان اختلاف المطالع يعتبر فلا يلزم من رؤية اهل بلد الصوم على اهل بلد آخر فلذا قال ابن عباس لا اي لا نكتفي برؤية معاوية وهكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى موافق لمذهب الشافعي وهذا الحديث ليس بحكم في هذا المعنى لجواز ان يكون مراد ابن عباس ان لا نكتفي برؤية معاوية بنقلك هذا حتى يثبت لنا بحجة شرعية ويدل عليه قوله انت رأيته ليلة الجمعة فمفاده انك اذا لم تر بنفسه واخبرت برؤية الناس فهذا رؤية الناس بهذا الوجه من الاخبار لا نكتفي به والله تعالى اعلم بالصواب.

---

۲ **قوله** فتميرات بالتصغير مجرور ومرفوع وقد وقع في بعض الروايات ثلث رطبات وثلث تميرات ۱۲ المعات ۳ **قوله** حسا حسوات قال الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي في اللمعات شرح المشكوة حسا اي شرب قليلا وفي القاموس حسا الطائر الماء حسوا ولا تقل شرب زبد المرق شربة شيئا بعد شئ كحساه واحتساه انتهى كلام الشيخ ۱۲ ۴ **قوله** لا يزال الناس بخير الخ وفي رواية ظاهرا اي غالبا فيه اشارة الى ان قوام الدين وغلبته في مخالفة اعدائه لان اليهود والنصارى يؤخرون كذا في اللمعات ۱۲ ۵ **قوله** احب عبادي الي اعجلهم فطرا لان متابعة النبي صلى الله عليه وسلم سبب لمحبة الله كما قال الله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقيل المراد بهم المسلمون لان اليهود والنصارى يؤخرون الفطر والاول اظهر كذا ذكره الشيخ في اللمعات ۱۲

حسوات ابحار فنين كرحمات جمع حسوة كرحمة مرة من شرب وكغرفة جرعة من شراب بقدر ما يحسى (ولا يهيدنكم ابهام ذال فنون توكيد مشد

علی عائشة فقلنا یا ام المؤمنین رجلان من اصحاب محمد صلی اللہ علیہ وسلم احدھما یعجل الفطر ویعجل الصلوٰۃ والآخر یؤخر الافطار ویؤخر الصلوٰۃ قالت ایھما یعجل الافطار ویعجل الصلوٰۃ قلنا عبد اللہ بن مسعود قالت ھکذا صنع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والآخر ابو موسیٰ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح و ابو عطیۃ اسمہ مالک بن ابی عامر الھمدانی ویقال مالک بن عامر الھمدانی وھو اصح **باب** ما جاء فی تاخیر السحور **حدثنا** یحیی بن موسیٰ نا ابو داؤد الطیالسی نا ھشام الدستوائی عن قتادۃ عن انس **عن** زید بن ثابت قال تسحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قمنا الی الصلوٰۃ قال قلت کم کان قدر ذلک قال قدر خمسین آیۃ **حدثنا** ھناد نا وکیع عن ھشام بنحوہ الا انہ قال قدر قراءۃ خمسین آیۃ **وفی** الباب عن حذیفۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث زید بن ثابت حدیث حسن صحیح **وبہ** یقول الشافعی واحمد واسحاق استحبوا تاخیر السحور **باب** ما جاء فی بیان الفجر **حدثنا** ھناد نا ملازم بن عمرو قال حدثنی عبد اللہ بن النعمان عن قیس بن طلق بن علی قال **حدثنی** ابی طلق بن علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال کلوا واشربوا ولا یھیدنکم الساطع المصعد کلوا واشربوا حتی یعترض لکم الاحمر **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وابی ذر وسمرۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث طلق بن علی حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ والعمل علی ھذا عند اھل العلم انہ لا یحرم علی الصائم الاکل والشرب حتی یکون الفجر الاحمر المعترض وبہ یقول عامۃ اھل العلم نا ھناد ویوسف بن عیسیٰ قالا نا وکیع عن ابی ھلال عن سوادۃ بن حنظلۃ عن سمرۃ بن جندب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یمنعکم من سحورکم اذان بلال ولا الفجر المستطیل ولکن الفجر المستطیر فی الافق **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی التشدید فی الغیبۃ للصائم **حدثنا** ابو موسیٰ محمد بن المثنی نا عثمان بن عمر قال وثنا ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یدع قول الزور والعمل بہ فلیس للہ حاجۃ بان یدع طعامہ وشرابہ **وفی** الباب عن انس **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل السحور **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن قتادۃ وعبد العزیز بن صھیب **عن** انس بن مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال تسحروا فان فی السحور برکۃ **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وعبد اللہ بن مسعود وجابر بن عبد اللہ وابن عباس وعمرو بن العاص والعرباض ابن سارۃ وعتبۃ بن عبد وابی الدرداء **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن صحیح وروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال فصل ما بین صیامنا وصیام اھل الکتاب اکلۃ السحر **حدثنا** بذلک قتیبۃ نا اللیث عن موسیٰ بن علی عن ابیہ عن ابی قیس مولی عمرو بن العاص عن عمرو بن العاص عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک وھذا حدیث حسن صحیح واھل مصر یقولون موسیٰ بن علی واھل العراق یقولون موسیٰ بن علیّ وھو موسیٰ بن علیّ بن رباح اللخمی **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی السفر **حدثنا** قتیبۃ ثنا عبد العزیز بن محمد عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر بن عبد اللہ

علی ان یرفعوا الزکوٰۃ الی بیت المال واما فی الحج فکان امیر الموسم مقتدی الناس وکذا الصیام موکول الی رای القاضی فانہ ان حکم القاضی بالصوم علی رویۃ رجل یوم الغیم یجب الصوم وان لم یحکم القاضی فلا یکون قولہ حجۃ وکذا فی الدر المختار ص ۷۰ ان من قال ان صلیت فعبدی حر فصلی ولم یقرء الا التسمیۃ بدل القراءۃ لا یحنث الرجل لان التسمیۃ لا تصح الصلوٰۃ عندنا ثم ان لحقہ قضاء القاضی الشافعی بصحۃ صلوٰۃ فقد حنث وصحت صلوٰۃ الحنفی اجماعا. **باب** ما جاء اذا اقبل اللیل وادبر النھار فقد افطر الصائم. ظاھر حدیث الباب یدل علی ان الافطار عند اقبال اللیل وادبار النھار بحکم الشریعۃ وجبرا وان لم یفطر حقیقۃ ای ظاھرا وانہ یکون مرتکب الفعل اللغو الا ان ابن تیمیۃ جوز الوصال الی السحر وقال باستحبابہ کما سابین فلا یتمشی علی ظاھر حدیث الباب فان حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل یواصل الی السحر الخ یخالفہ ویؤید ابن تیمیۃ فیحمل حدیث الباب علی من لا یرید الوصال الی السحر. **باب** ما جاء فی تاخیر السحر. یستحب تاخیر السحور وتعجیل الافطار. **قولہ** خمسین آیۃ. لقد تحیر الحافظ فی ھذا الحدیث فان قدر خمسین آیۃ یمکن فی اقل من اربع دقائق ثم قال ان ھذا التبیین انما ھو من شان النبوۃ لا یمکن لغیرہ وھو حقیقۃ الامر ودل الحدیث علی تعلیمہ علیہ السلام فی رمضان وھو عمل قطان دیوبند **باب** ما جاء فی بیان الفجر. فی فتاوی قاضی خان روایۃ ان الصائم یجوز لہ ان یاکل الی انتشار الصبح الصادق وروی عن ابی بکر الصدیق انہ اکل حین طلع الفجر وقال اغلقوا الباب وثبت عنہ بسند صحیح وقال الطحاوی انہ کان ثم نسخ وکذا قال الداؤدی المالکی شارح البخاری وعن حذیفۃ اثر ایضا مثل اثر ابی بکر الصدیق رواھما فی التفسیر المظھری تحت آیۃ حتی یتبین لکم الخیط الابیض اقول لو ناب علی احد ما فی قاضی خان فلا کفارۃ علیہ نعم یقضی الصوم ولیعلم ان فی بیان الفجر ثلثۃ اقوال القول المجوز جواز الاکل الی الصبح الاحمر وتمسک بذا القائل بحدیث الباب والجمھور ان الامتناع من الصبح الصادق الابیض ثم قیل ان التبیین المذکور فی الآیۃ ای تبین الصبح الابیض التبیین فی نفسہ وقیل التبیین للصائم المکلف والقولان فی الھدایۃ لابن رشد مذکوران **باب** ما جاء من التشدید فی الغیبۃ للصائم. ما قال بفساد الصوم بالغیبۃ الا الاوزاعی **قولہ** حدثنا ابن ابی ذئب الخ ھھنا تحویل ما ذکرہ الناسخ واعلم ان الغیبۃ ذکرک اخاک بما یکرہ ثم لھا اقسام عدیدۃ مذکورۃ فی الحظر والاباحۃ وفیہ ان الغیبۃ ان کانت لغرض صحیح کالاطلاع علی فعل احد لیامن الناس عن شرہ فلیست بمعصیۃ وحدیث الباب یدل علی اجتماع نھی الشارع والصحۃ خلاف ما قال ابن تیمیۃ فان الائمۃ الاربعۃ قائلون بصحۃ صوم المغتاب وقد ورد النھی عن الغیبۃ وسیاتی الکلام فی ھذا بقدر الضرورۃ ثم فی العمل الجامع مع الکراھۃ تحریما لنا قولان قیل ان فیہ حبط الثواب بتمامہ وقیل ان فیہ شیئا من الثواب ذکرہ فی رد المحتار من حکم الصوم بعد تعریفہ من قولہ فی الامامۃ ویصف الرجال وللشافعیۃ فی ھذا القول اربعۃ اقوال ذکرھا فی جمع الجوامع (**مسئلۃ**) لو اغتاب احد ثم اکل وافسد صومہ زعما منہ ان الصوم یفسد بالغیبۃ لحدیث

قولہ لا یھیدنکم الساطع المصعد ای لا تنزعجوا للفجر المستطیل فتمتنعوا بہ عن السحور فانہ الصبح الکاذب واصل الھید الحرکۃ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** الفجر الاحمر المعترض المراد بہ الصبح الصادق وتقییدہ بالحمرۃ فلعلہ باعتبار الاغلب والاکثر والا ففی اول طلوعہ لا یکون حمرۃ کما لا یخفی ۱۲ **قولہ** فلیس للہ الخ ھو کنایۃ عن عدم القبول قال المشائخ رحمھم اللہ الصوم ثلثۃ صوم العوام وھو الامساک عن الاکل والشرب والجماع وصوم الخواص وھو منع الحواس کلھا عن شھواتھا ولذاتھا المحرمۃ والمکروھات بل عن الانھماک فی المباحات عمانیا فی کسر النفس وقمعھا التی ھو المقصود عن الصیام وصوم خواص الخواص وھو الامساک عما دون اللہ وعدم الالتفات الی غیرہ والتعلق بما سواہ کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات وتمامہ فی الاحیاء للغزالی ۱۲ **قولہ** فی السحور برکۃ ھو بضم السین مصدر وبالفتح اسم ما یتسحر بہ من الطعام والمحفوظ عند المحدثین بالفتح والاظھر ھو الضم لان البرکۃ انما ھو فی الفعل لا فی الطعام کذا فی اللمعات والمجمع ۱۲ **قولہ** فصل ما بین صیامنا وصیام اھل الکتاب اکلۃ السحر ھو بالفتح للمرۃ ای السحور فارق بینھما لان اللہ اباحہ لنا وحرمہ علیھم ۱۲ مجمع البحار **قولہ** موسیٰ بن علی بالتصغیر ھو من تصرفات اھل العراق اسمہ علی بفتح العین وکسر اللام ویقولون بالتصغیر فرقا بینہ وبین علی بن ابی طالب ۱۲

قوت المغتذی (کھیدنکم قال طب لے لا یمنعنکم الکلکم وشربکم (الساطع المصعد) لمسلم قال طیب سطوعہ ارتفاعہ مصعدا قبل اعتراضہ (اکلۃ السحور) قال نو کرحمۃ مرۃ من الکل وان کثر الماکول بھا کغدوۃ وعشوۃ (تسحروا فان فی السحور برکۃ) بالنیابۃ ھو کرسول ما یتسحر بہ من طعام وشراب وکجلوس مصدر والفعل نفسہ واکثر ما یروی کرسول وصوابہ کجلوس ولانہ نفحۃ الطعام والبرکۃ والاجر والثواب فی فعل لا فی طعام (عن موسیٰ بن علی) بضم عین مصغرا (عن ابی قیس) ابن عبد الرحمن بن ثابت وما لہ عند المصنف الا ھذا الحدیث ۞

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی مکۃ عام الفتح فصام حتی بلغ کُرَاع الغَمِیْم وصام الناس معہ فقیل لہ ان الناس شق علیہم الصیام وان الناس ینظرون فیما فعلت فدعا بقدح من ماء بعد العصر فشرب والناس ینظرون الیہ فافطر بعضہم وصام بعضہم فبلغہ ان ناسا صاموا فقال اولئک العُصاۃ **وفی** الباب عن کعب بن عاصم وابن عباس وابی ہُرَیرۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لیس من البر الصیام فی السفر واختلف اہل العلم فی الصوم فی السفر فرای بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان الفطر فی السفر افضل حتی رای بعضہم علیہ الاعادۃ اذا صام فی السفر واختار احمد واسحٰق الفطر فی السفر **وقال** بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان وجد قوۃ فصام فحسن وہو افضل وان افطر فحسن وہو قول سفیان الثوری ومالک بن انس وعبد اللہ بن المبارک **وقال** الشافعی انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من البر الصیام فی السفر وقولہ حین بلغہ ان ناسا صاموا فقال اولئک العُصاۃ فوجہ ہذا اذا لم یحتمل قلبہ قبول رخصۃ اللہ تعالٰی فاما من رای الفطر مباحا وصام وقوی علی ذلک فہو اعجب الی **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الصوم فی السفر **حدثنا** ہارون بن اسحٰق الہمدانی نا عبدۃ بن سلیمان عن ہشام بن عُروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاَسْلَمِی سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصوم فی السفر وکان یَسْرُدُ الصوم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان شئت فصُم وان شئت فافطر **وفی** الباب عن انس بن مالک وابی سعید وعبد اللہ بن مسعود وعبد اللہ بن عَمْرو وابی الدرداء وحمزۃ بن عمرو الاسلمی **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ ان حمزۃ بن عمرو الاسلمی سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجَہْضَمی نا بشر بن المُفَضَّل عن سعید بن یزید ابی سلمۃ عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال کنا نسافر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی شہر رمضان فما یُعاب علی الصائم صومُہ ولا علی المُفطِر فطرُہ **حدثنا** نصر بن علی نا یزید بن زُرَیع نا الجُرَیری ح ونا سفیان بن وکیع نا عبد الاعلی عن الجُرَیری عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید الخدری قال کنا نسافر مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمنا الصائم ومنا المُفطِر فلا یجد المُفطِر علی الصائم ولا الصائم علی المُفطِر وکانوا یرون انہ من وجد قوۃ فصام فحسن ومن وجد ضعفا فافطر فحسن **قال** ابوعیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الرخصۃ للمحارب فی الافطار **حدثنا** قُتَیبۃ نا ابن لَہِیعۃ عن یزید بن ابی حَبِیب عن مَعْمَر بن ابی حَبِیبَۃ **عن** ابن المسیب انہ سأل عن الصوم فی السفر فحدث ان عمر بن الخطاب قال غزونا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان غزوتین یوم بَدْر والفتح فافطرنا فیہما **وفی** الباب عن ابی سعید **قال** ابوعیسٰی حدیث عمر لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ **وقد** روی عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ امر بالفطر فی غزوۃ غزاہا وقد روی عن عمر بن الخطاب نحو ہذا انہ رخص فی الافطار عند لقاء العدو وبہ یقول بعض اہل العلم **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحُبلی والمرضع **حدثنا** ابوکُرَیب ویوسف بن عیسٰی قالا نا وکیع نا ابوہلال عن عبد اللہ بن سوادۃ **عن** انس بن مالک رجل من بنی عبد اللہ

الباب فہل علیہ کفارۃ ام لا فقال فی الہدایۃ انہ یکفر وقال بعدم التکفیر فی من احتجم ثم افسد الصوم بناء علی ان الحجامۃ مفسدۃ الصوم عند احمد واقول لا وجہ للفرق بینہما فان الحدیثین صحیحان وذہب الی الاول الاوزاعی والی الثانی احمد بن حنبل وقیل بعدم الکفارۃ فیہما وقیل بہا فیہما ثم اقول من جانب الہدایۃ فی وجہ الفرق ان الغیبۃ معصیۃ یکثر وقوعہا وتعذر الاجتناب عنہا فلا ینبغی ان یقال بانہا مفسدۃ للصوم بخلاف الحجامۃ ہذا واللہ اعلم. **باب** ما جاء فی فضل السحور. السحور بالفتح اسم الاکل وبالضم مصدر. **قولہ** اہل الکتاب الخ کان فی اہل الکتاب واہل شریعتنا الغزاۃ انہ لا یجوز الاکل بعد ما نام کما فی سنن ابی داؤد ص ۷۵۰. **قولہ** موسٰی بن علی الخ بالتصغیر وکان الناس یسمونہ بعلی مصغرا وکان یغضب موسٰی علی ہذا کما فی الترمذی ایضا. **باب** ما جاء فی کراہیۃ الصوم فی السفر. قال الائمۃ الاربعۃ ان الافضل فی السفر الصوم ویجوز الافطار وقال داؤد الظاہری ان صوم رمضان فی السفر باطل ویشیر بعض الاحادیث الی ما قال لے ان یکون الاصوب الافطار ولکن الاربعۃ حملوہا علی حال الجہد والمشقۃ. **واعلم** ان ہہنا مسئلتین احدہما ما قال بہ ابوحنیفۃ وہو انہ لا یجوز للمسافر افطار صوم یوم خروجہ من بیتہ وثانیتہما ما قال بہ الاکثرون وابوحنیفۃ وہو انہ لو نوی الصوم فی السفر لا یجوز لہ الافطار فی ذلک الیوم وحدیث الباب یرد علی ما قال ابوحنیفۃ وہو ما اجاب احد من الاحناف عن حدیث الباب فاقول ان فی التاتارخانیۃ تصریح ان الغزاۃ یجوز لہم الافطار وذلک فی غیر کتاب لنا فاذن نقول ان الافطار فی واقعۃ الباب جائز لانہم کانوا غزاۃ کما تدل الروایات منہا ما فی الترمذی ص ۲۰۲ فلما بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر الظہران فاذنا بلقاء العدو فامرنا بالفطر الخ. وواقعۃ الباب واقعۃ السنۃ الثامنۃ بعد الہجرۃ وقال علماء السیر انہا وقعت فی سابع عشرۃ من رمضان ومستدل داؤد الظاہری حدیث لیس من البر الصیام فی السفر الخ وفی صحیح ابن حبان لیس من امبر امصیام فی امسفر واجابوا عن حدیثہ نعم ذکروا وجہ قولہ علیہ السلام ان رجلا صام فی السفر فشق علیہ فقام علیہ الناس بالظل فرآہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکروا واقعتہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس من الخ فمدار جوابہم علی ان تقدیم الجار والمجرور یفید الحصر فورد النفی علی ہذا الحصر فمعنی قولہ علیہ السلام ان الصوم فی السفر لا ینحصر فی البر بل قد یکون لعدم ترخص برخص اللہ الینا لکن ظاہر الحدیث یشیر الی عدم الصوم فی السفر وقال ابن تیمیۃ فی فتاواہ ان الحدیث لا یدل علی عدم جوازہ فی السفر لان نفی البر لا یوجب عدم الجواز ولکنی لست احصلہ فانہ انتفی البر فما بقی شئ واللہ اعلم. **قولہ** قال الشافعی معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم الخ لیس قولہ ہذا شرح الحدیث بل بیان المسئلۃ وہذا شبیہ ما قال محمد بن حسن فی حدیث البیعان بالخیار ما لم یتفرقا الخ فانہ ذکر المسئلۃ لا شرح الحدیث وایضا اجاب الجمہور عن حدیث لیس من البر الخ انہ محمول علی حال الجہد والمشقۃ. **باب** ما جاء من الرخصۃ فی الصوم فی السفر. حدیث الباب صریح حجۃ للجمہور. **قولہ** فلا یجد المفطر علی الصائم الخ مشتق من وجد یجد موجدۃ الغضب واما وجد یجد وجودا فمعناہ معروف واما وجد یجد وجدا فمعناہ (بالفتح) واما وجد یجد وجدانا فمعناہ الحزن. **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی الافطار للحبلی والمرضع. ان خشیت علی ولدہا یجوز لہا الافطار ولا فدیۃ علیہا بل القضاء وعند البعض الفدیۃ ایضا واجبۃ. **واعلم** ان المشہور علی الالسنۃ ان آیۃ الفدیۃ نسخت واقول ان الفدیۃ ثابتۃ عند الکل وعندنا فی سنۃ

قولہ اولئک العصاۃ بالضم جمع العاصی وذلک لانہم زعموا الصیام واجبۃ ولم یعتقدوا رخصۃ الفطر کما یجئ فی کلام المؤلف ۱۲ **قولہ** یسرد الصوم ای یوالیہ ویتابعہ ۱۲ وہو یعنی کان ذا قدرۃ شدیدۃ علی الصوم حتی انہ کان یتابع صوم النفل فی السفر ۱۲ **قولہ** اتفق جمہور العلماء من اہل الفتوٰی ان الافطار والصیام کلاہما جائز واختلفوا فی ان احدہما افضل او ہما سواء فابوحنیفۃ ومالک والشافعی والثوری وغیرہم علی ان الصوم افضل ان طاقۃ لتبرئۃ الذمۃ ویسرہ بموافقۃ المسلمین وعسر القضاء بعد مضی رمضان وفعلہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الصیام یصلح حجۃ لہم وعند احمد واسحٰق وسعید بن المسیب والاوزاعی الافطار فی السفر افضل مطلقا وذہب بعض العلماء الی ان افضل الامرین الیسر بناء بعضہم الی استوائہما والمرء مخیر بینہما ۱۲ المعات **قولہ** معمر بسکون ثانیہ ابن ابی حبیبۃ ویقال حبیبۃ بالتحتانیتین مصغرا العدوی مولاہم ثقۃ من الثامنۃ ۱۲ تقریب **قولہ** انس بن مالک ہو غیر انس بن مالک الانصاری خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

قوت المغتذی

(کراع الغَمِیم) بکاف فراء فعین کغراب والغَمِیم بفتح غین فمیمین کامیر قال حق ہذا ہو المعروف وجزم بہ قع بشرح م وبالمشارق کزبیر ولم یجئ روایۃ اصلا والکراع ما سال من انف الجبل وکراع کل شئ طرفہ وہو عند جبل اسود وبطرف وادی الغَمِیم وہو وادامام عسفان بثمانیۃ امیال. (وعن معمر بن ابی حبیبۃ) بضم حاء وفتح تحتیۃ اخری فتاء ویقال ابن ابی حبیبۃ ومالہ عند المصنف الا ہذا

بن کعب قال اغارت علینا خیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدتہ یتغدی فقال ادن فکل فقلت انی صائم فقال ادن احدثک عن الصوم او الصیام ان اللہ وضع عن المسافر شطر الصلوۃ وعن الحامل او المرضع الصوم او الصیام واللہ لقد قالہما النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلیہما او احدہما فیا لہف نفسی ان لا اکون طعمت من طعام النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وفی** الباب عن ابی امیۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث انس بن مالک الکعبی حدیث حسن ولا نعرف لانس بن مالک ہذا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ہذا الحدیث الواحد **والعمل** علی ہذا عند بعض اہل العلم قال بعض اہل العلم الحامل والمرضع یفطران ویقضیان ویطعمان وبہ یقول سفیان ومالک والشافعی واحمد وقال بعضہم یفطران ویطعمان ولا قضاء علیہما وان شاءتا قضتا ولا اطعام علیہما وبہ یقول اسحاق **باب** ما جاء فی الصوم عن المیت **حدثنا** ابو سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن سلمۃ بن کہیل ومسلم البطین عن سعید بن جبیر وعطاء ومجاہد **عن** ابن عباس قال جاءت امرأۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت ان اختی ماتت وعلیہا صوم شہرین متتابعین قال ارایت لو کان علی اختک دین اکنت تقضینہ قالت نعم قال فحق اللہ احق **وفی** الباب عن بریدۃ وابن عمر وعائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو کریب نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش بہذا الاسناد نحوہ قال محمد وقد روی غیر ابی خالد عن الاعمش مثل روایۃ ابی خالد **قال** ابو عیسٰی وروی ابو معاویۃ وغیر واحد ہذا الحدیث عن الاعمش عن مسلم البطین عن سعید بن جبیر عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیہ عن سلمۃ بن کہیل ولا عن عطاء ولا عن مجاہد **باب** ما جاء فی الکفارۃ **حدثنا** قتیبۃ نا عنبر عن اشعث عن محمد عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من مات وعلیہ صیام شہر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر لا نعرفہ مرفوعا الا من ہذا الوجہ والصحیح عن ابن عمر موقوف قولہ واختلف اہل العلم فی ہذا فقال بعضہم یصام عن المیت وبہ یقول احمد واسحق قالا اذا کان علی المیت نذر صیام یصام عنہ واذا کان علیہ قضاء رمضان اطعم عنہ وقال مالک وسفیان والشافعی لا یصوم احد عن احد واشعث ہو ابن سوار ومحمد ہو محمد بن عبد الرحمن بن ابی لیلی **باب** ما جاء فی الصائم یذرعہ القیء **حدثنا** محمد بن عبید المحاربی نا عبد الرحمن بن زید بن اسلم عن ابیہ عن عطاء بن یسار **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلث لا یفطرن الصائم الحجامۃ والقیء والاحتلام **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی سعید الخدری غیر محفوظ **وقد** روی عبد اللہ بن زید بن اسلم وعبد العزیز بن محمد وغیر واحد ہذا الحدیث عن زید بن اسلم مرسلا ولم یذکروا فیہ عن ابی سعید وعبد الرحمن بن زید بن اسلم یضعف فی الحدیث سمعت ابا داؤد السجزی یقول سالت احمد بن حنبل عن عبد الرحمن بن زید بن اسلم فقال اخوہ عبد اللہ بن زید لا بأس بہ وسمعت محمدا یذکر عن علی بن عبد اللہ قال عبد اللہ بن زید بن اسلم ثقۃ وعبد الرحمن بن زید بن اسلم ضعیف قال محمد ولا اروی عنہ شیئا **باب** ما جاء فی من استقاء عمدا **حدثنا** علی بن حجر نا عیسٰی بن یونس عن ہشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ذرعہ القیء فلیس علیہ قضاء ومن استقاء عمدا فلیقض **وفی** الباب عن ابی الدرداء وثوبان وفضالۃ بن عبید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث ہشام عن ابی سیرین عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الا من حدیث عیسٰی بن یونس وقال محمد لا اراہ محفوظا **قال** ابو عیسٰی **وقد** روی ہذا الحدیث من غیر وجہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح اسنادہ **وروی** عن ابی الدرداء وثوبان وفضالۃ بن عبید ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قاء فافطر وانما معنی ہذا الحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان صائما متطوعا فقاء فضعف فافطر لذلک ہکذا روی فی بعض الحدیث مفسرا **والعمل** عند اہل العلم علی حدیث ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الصائم اذا ذرعہ القیء فلا قضاء علیہ واذا استقاء عمدا فلیقض **وبہ** یقول الشافعی وسفیان الثوری واحمد واسحق **باب** ما جاء فی الصائم یاکل ویشرب ناسیا **حدثنا** ابو سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن حجاج عن

مواضع ولو قیل بنسخہما فکیف تکون الفدیۃ باقیۃ وسیاتی البحث فی ہذا فی باب وعلی الذین یطیقونہ فدیۃ الخ **باب** ما جاء فی الصائم یذرعہ القیء ظاہر الروایۃ ان ذرع القیء غیر مفسد والاستقاء مفسد ثم فصل المصنفون فیہا وصارت ثمنتی عشر صورۃ لان القیء اما قلیل او کثیر ثم اما ذرعہ او استقاء ثم یضرب ہذہ الاربعۃ فی الثلثۃ ای انہ خرج او عادا او اعادہ فحصلت

قولہ دضع عن المسافر شطر الصلوۃ والصوم مقیسا علیہا لان قولہ صلی اللہ علیہ وسلم وضع من شطر الصلوۃ لیعلم منہ ان السفر محل التخفیف ولقولہ صلی اللہ علیہ وسلم کل ۱۲ تفزہر **قولہ** فحق اللہ احق وفی الصحیحین من مات وعلیہ صوم صام عنہ ولیہ اوردہ صاحب المشکوۃ ایضا قال الشیخ عبد الحق اخذ قوم بظاہر ہذا الحدیث فاجازوا ان یصوم عنہ ولیہ فاوجب علیہ قضاءہ وبہ قال احمد وہو احد قولی الشافعی وصححہ النووی وقال بعض الشافعیۃ یخیر بین الصوم والاطعام وذہب الجمہور الی انہ لا یصوم عنہ ولیہ وبہ قال ابو حنیفۃ ومالک والشافعی فی اصح قولیہ عند اکثر اصحابہ واولوا الحدیث بان المراد اطعام الولی عنہ فعندنا ان اوصی فیوخذ من الثلث وعند الشافعی اوصی اولم یوص فیوخذ من کل مالہ ویؤید قول الجمہور ما رواہ مالک فی الموطا ان ابن عمر کان یسال ہل یصوم احد عن احد ویصلی احد عن احد فیقول لا یصوم احد عن احد ولا یصلی احد عن احد واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **قولہ** فلیطعم عنہ الخ قال الشیخ فی اللمعات فعندنا ان اوصی فیوخذ من الثلث وعند الشافعی اوصی اولم یوص فیوخذ من کل مالہ ۱۲ **قولہ** لا یصوم احد عن احد وعلیہ الجمہور وبہ قال ابو حنیفۃ اما ما ورد صام عنہ ولیہ فاخذ بظاہرہ قوم واما الجمہور فاولوا بان المراد طعام الولی عنہ کذا فی اللمعات ۱۲ **قولہ** لا یفطرن الصائم الخ وہذا ہو مذہب الامام ابی حنیفۃ ومالک والشافعی رحمہم اللہ تعالی وہو المروی من فعلہ صلی اللہ علیہ وسلم وجماعۃ من الصحابۃ سعد بن ابی وقاص وعبد اللہ ابن عمر وزید بن ارقم وام سلمۃ رضی اللہ تعالی عنہم وذہب الامام احمد وطائفۃ من العلماء الی ان الحجامۃ تفطر الصائم المحجوم لحدیث افطر الحاجم والمحجوم وعلماء مذہب احمد بالغوا فی تصحیحہ وتاییدہ مذہبہم ونصرتہ بالمعقول والمنقول والجمہور اولوا ہذا الحدیث بان المراد بالافطار التعرض لہ والوقوع فیہ اما الحاجم فلوصول شیء الی جوفہ بمص القارورۃ واما المحجوم فلعروض الضعف واللہ تعالی اعلم کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات ۱۲

قوت المغتذی (من مات وعلیہ صیام شہر فلیطعم عنہ مکان کل یوم مسکینا) قال حق الروایۃ ہہنا بالنصب وکان وجہہ اقامۃ ظرف مقام مفعول کما یقام الجار والمجرور مقامہ وقد قرئ لیجزی قوما بما کانوا یکسبون وفی ہ وابن عدی مسکین برفعہ صوابا (سمعت ابا داؤد السجزی) قال حق لے ابا داؤد السجستانی ذا السنن اذ روی عنہ قال ابن ماکولا السجزی نسب بسجستان بلا قیاس (ذرعہ) بنقط ذال لے سبقہ وغلبہ (فاستقاء) ای تکلف قیئا ۱۲

قتادة عن ابن سيرين **عن** ابی هُرَيْرَة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اكل او شرب ناسيا فلا يفطر فانما هو رزق رزقه الله **حدثنا** ۶۸۹ ابو سعيد نا ابو اسامة عن عوف عن ابن سيرين وخلاس عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله او نحوه **وفی** الباب عن ابی سعيد وام اسحاق الغنوية **قال** ابو عيسٰی حديث ابی هُرَيْرَة حديث حسن صحيح **والعمل** علی هذا عند اكثر اهل العلم به يقول سفيان الثوری والشافعی واحمد واسحاق وقال مالك بن انس اذا اكل فی رمضان ناسيا فعليه القضاء والاول اصح **باب** ۴۹۰ جاء فی الافطار متعمدا **حدثنا** ۶۹۰ بندار نا يحيی بن سعيد وعبد الرحمٰن بن مهدی **قالا** نا سفيٰن عن حبيب بن ابی ثابت نا ابو المُطَوِّس عن ابيه **عن** ابی هُرَيْرَة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من افطر يوما من رمضان من غير رُخصة ولا مَرَضٍ لم يقضِ[1] عنه صوم الدهر كله وان صامه **قال** ابو عيسٰی حديث ابی هُرَيْرَة حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه وسمعت محمدا يقول ابو المطوس اسمه يزيد بن المطوس لا اعرف له غير هذا الحديث **باب** ۴۹۱ ما جاء فی كفارة الفطر فی رمضان **حدثنا** ۶۹۱ نصر بن علی الجَهْضَمِی وابو عمار المعنی واحد واللفظ لفظ ابی عمار قالا نا سفيٰن بن عُيَيْنَة عن الزهری عن حُمَيْد بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هُرَيْرَة قال اتاه رجل فقال يا رسول الله هلكتُ قال وما اهلكك قال وقعتُ علی امرأتی فی رمضان قال هل تستطيع ان تعتق رقبة قال لا قال فهل تستطيع ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تستطيع ان تطعم ستين مسكينا قال لا قال اجلس فجلس فاتی النبی صلی الله علیه وسلم بعَرَقٍ[2] فيه تمر والعرق المكتل الضخم قال فتصدق به فقال ما بين لابتيها[3] احوج منا فقرا قال فضحك النبی صلی الله علیه وسلم حتی بدت انيابه قال خُذه فاطعِمْه[4] اهلك **وفی** الباب عن ابن عمر وعائشة وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسٰی حديث ابی هُرَيْرَة حديث حسن صحيح **والعمل** علی هذا الحديث عند اهل العلم فی من افطر فی رمضان مُتَعَمِّدا من جماع **واما** من افطر متعمدا من اكلٍ او شرب فان اهل العلم قد اختلفوا فی ذلك فقال بعضهم عليه القضاء والكفارة وشبّهوا الاكل والشرب بالجماع وهو قول سفيٰن الثوری وابن المبارك واسحٰق **وقال** بعضهم عليه القضاء ولا كفارة عليه لانه انما ذكر عن النبی صلی الله علیه وسلم الكفارة فی الجماع ولم يذكر عنه فی الاكل والشرب **وقالوا** لا يشبه الاكلُ والشرب الجماعَ وهو قول الشافعی واحمد وقال الشافعی وقول النبی صلی الله علیه وسلم للرجل الذی افطر فتصدق عليه خذه فاطعمه اهلك يحتمل هذا معانی يحتمل ان يكون الكفارة علی من قدر عليها وهذا رجل لم يقدر علی الكفارة فلما اعطاه النبی صلی الله علیه وسلم شيئا وملكه قال الرجل ما احد افقر اليه منا فقال النبی صلی الله علیه وسلم خذه فَاَطْعِمْه[4] اهلك لان

[1] ای آخر الكفارة عن الاكثر الوجدان وعليه اكثر العلماء ۱۲ لمعات

ثنتی عشر سورة واحكام الكل مذكورة فی المبسوطات مثل البحر وغيره وحديث الباب وامامرسل عبد الله وغيره فيفيد نافی مسئلة عدم افساد الصوم بالجامة ايضاً ۱۲ ؛ [4] ساقط من جانب عبد الرحمٰن بن زيد بن اسلم وهو سيئ الحفظ واما اخوه عبد الله فثقة. **قوله** ابا داؤد السجزی الخ السجز منسوب الی سجستان معرب سيستان ، يقال زابستان ايضا وهی مولد رستم الشجاع المعروف وغلط فی هذا ابن خلكان حيث قال انها قرية من قری البصرة ويقال ليستان سكز ايضا وفی العجم اسمه طبرستان ونسب الی هذا ابو جعفر الطبری وقد يقال السكزی ايضا واما الطبرانی فمنسوب الی طبرية قرية من قری الشام **باب** ما جاء فی الصائم ياكل ويشرب ناسيا ۔ قال الثلثة ان صوم من اكل او شرب ناسيا باق وقال مالك ان كان صومه صوم الفريضة فيقضيه وان كان صوم تطوع فلا قضاء قد تم صومه وفی كتبنا لو اخذ الصائم فی الاكل ويراه رجل آخر ويعلمه انه صائم والآكل ضعيف فينبغی للرائی ان لا يخبره بانك صائم بل يدع ياكل ويروی ان رجلاً فی عهد الصحابة صام يوما فدعاه رجل للطعام فاكل عنده شبع بطنه ناسيا ثم دعاه آخر فاكل عنده شبع بطنه ناسيا ثم دعاه آخر فاكل عنده شبع بطنه ناسيا ثم جاء عند ابی هريرة وذكر قصته فقال ابو هريرة انك رجل ما تعودت الصيام **باب** ما جاء فی الافطار عمدا ۔ قال مالك ابو حنيفة ان الاكل والشرب عمدا ايضا يوجب الكفارة وقال الشافعی واحمد ان الكفارة مقتصرة علی الجماع عمدا وقال البخاری ان الكفارة فی الجماع فقط واما فی الاكل والشرب فلا قضاء ولا كفارة فی دار الدنيا وامره مفوض الی دار الآخرة وتمسك بحديث الباب لم يقض عنه صوم الدهر كله الخ وحمل الجمهور حديث الباب علی انه لم يحرز ثواب رمضان وخواصه واما تفقه البخاری فبان الكفارة ليست بعوض من الجناية لتتعدی الی الاكل والكفارة بل هی عتاب وزجر ۔ ومن المعلوم ان التمرد فی الجماع اعلی من التمرد فی الاكل والشرب وقال داؤد الظاهری وابن تيمية لا قضاء علی من ترك الصلوة عمدا بل القضاء علی من تركها ناسيا ولم يذهب احد من الاربعة الی هذا وان قيل انكم اثبتم الكفارة فی الاكل والشرب بالقياس والحال ان القياس لا يجری فی الحدود قلت اولا انا اثبتنا الكفارة فيهما بتحقيق المناط لا القياس وبينهما بون بعيد وثانيا ان قول اهل الاصول ان القياس لا يجری فی الحدود وليس مراده ما زعمتم ای الحدود بمعنی الزواجر بل الحدود بمعنی الحدود الشرعية التی تكون فاصلة بين المتجانسين كما يدل بعض الفروع منها ما قال السرخسی فی المبسوط ان العمل الكثير مفسد للصلوة وتفسير العمل الكثير فيه اقوال خمسة وقال الاشبه ان يحول العمل الكثير الی رای من ابتلی به فمن زعمه كثيرا كثيرا ومالا فلا وكذلك فی بيع السلم بان تعيين مدة السلم بالشهر او غيره ليس باشبه بمذهب ابی حنيفة بل الاشبه ما عينه رب المال والمشتری بالتراضی وكذلك فی مدة تشهير اللقطة بانها محولة الی رای من ابتلی به فعلی هذا القول يمكن بيع السلم علی مدة ثلثة ايام وبالجملة المراد من الحدود الشرعية لا الزواجر ۔ **باب** ما جاء فی كفارة الفطر فی رمضان **قوله** رجل الخ قيل انه اوس بن صامت الذی هو صاحب واقعة الظهار فی رمضان فی حديث آخر فيكون حديث الباب وذلك الحديث واحدا وقيل ان حديث الباب غير ذلك الحديث والواقعتان متعددتان وفی واقعة الباب هو سلمة بن صخر والله اعلم ۔ والصواب تعدد الواقعتين ثم اختلف فقال الثلثة ان الخصائل الثلثة بالترتيب كما فی الحديث وقال مالك لا ترتيب بل العبد مخير بينها وتعجب المحدثون من ان مالكا كيف خالف نص حديث الباب اقول يمكن له ان يقول ان المذكور فی الحديث من الترتيب انما هو فی الذكر لا فی الحكم فلا خلاف للنص اصلاً **قوله** شهرين متتابعين الخ فی بعض الروايات انه قال ما ابتليت بهذا الامر الصوم فعدل من الصيام الی الاطعام لعذر شدة الشبق والمحال ان شدة الشبق ليس بعذر للعدول عندنا وعذر عند الشافعية وما اجاب الاحناف واقول انه من خصوصية هذا الرجل واخذت هذه الخصوصية مما يرد علينا وعلی الشافعية ان هذا الرجل اطعم الكفارة اهله ولا تتادی الكفارة بمثل هذا فقيل انه لم تتادی الكفارة بل الكفارة عليه دين ويؤديها اذا تيسر له وقيل ان كفارته قد اديت وهذا من خصوصيته وهذا قول الشافعی رحمه الله والزهری نقله الدارقطنی وابو داؤد ص ۳۳۲ وزاد الزهری انما كان هذا رخصة له خاصة الخ فاذن اقول لما ادعيتم الخصوصية فی مسئلة تدعی الخصومة فی مسئلة اخری ايضا ای عدوله عن الصوم الی الاطعام لشدة الشبق واما ادعا

---

[4] واما واقعته عليه السلام انه قارفا فطر الخ فقيل فی جوابه انه عليه السلام لعله كان متنفلا فيقضيه بعد ۱۲ ؛

---

[1] **قوله** لم يقض عنه صوم الدهر كله قال الشيخ فی اللمعات هذا من باب التشديد والمبالغة والا فالكفارة بصيام شهرين تجزئ عنه انتهی ويمكن ان معناه صيام الدهر كله لا يبلغ فی درجة صوم واحد فی الثواب ادنی الكيفية وان كان الكفارة بصيام شهرين ترفع الوجوب عن الذمة والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ [2] **قوله** العرق والعرقة بفتح الراء زنبيل منسوج من خوص والمكتل بكسر الميم الزنبيل الكبير قيل انه يسع خمسة عشر صاعا والجمع مكاتيل ۱۲ [3] **قوله** اللابة الارض ذات الحجارة السود الكثيرة وهی الحرة لابتا المدينة طرفاها من جانبيها ۱۲ ج [4] **قوله** فاطعمه اهلك يعنی بالفعل و تصدق بعد هذا عند قدرتك وقال ابن الهمام الظاهر انه خصوصية له اذ عند الدارقطنی فی هذا الحديث فقد كفر الله عنك ۱۲ قاله علی القاری فی شرح الموطا

الکفارۃ انما یکون بعد الفضل عن قوتہ واختار الشافعی لمن کان علی مثل ھذا الحال ان یاکل وتکون الکفارۃ علیہ دینا فمتی ماملک یوما کفر **باب** ما جاء فی السواک للصائم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیٰن عن عاصم بن عبید اللہ عن عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ **عن** ابیہ قال رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم مالا احصی یتسوک وھو صائم **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث عامر بن ربیعۃ حدیث حسن **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون بالسواک للصائم باسا الا ان بعض اھل العلم کرھوا السواک للصائم بالعود الرطب وکرھوا لہ السواک اٰخر النھار ولم یر الشافعی بالسواک باسا اول النھار واٰخرہ وکرہ احمد واسحٰق السواک اٰخر النھار **باب** ما جاء فی الکحل للصائم **حدثنا** عبد الاعلیٰ بن واصل نا الحسن بن عطیۃ نا ابو عاتکۃ عن انس بن مالک قال جاء رجل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اشتکت عینی افاکتحل وانا صائم قال نعم **وفی** الباب عن ابی رافع **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث اسنادہ لیس بالقوی ولا یصح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب شیٔ وابو عاتکۃ یضعف واختلف اھل العلم فی الکحل للصائم فکرھہ بعضھم وھو قول سفیان وابن المبارک واحمد واسحٰق ورخص بعض اھل العلم فی الکحل للصائم وھو قول الشافعی **باب** ما جاء فی القبلۃ للصائم **حدثنا** ھناد و قتیبۃ قالا نا ابو الاحوص عن زیاد بن علاقۃ عن عمرو بن میمون **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقبل فی شھر الصوم **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب وحفصۃ وابی سعید وام سلمۃ وابن عباس وانس وابی ھریرۃ **قال** ابو عیسیٰ حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح واختلف اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی القبلۃ للصائم فرخص بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی القبلۃ للشیخ ولم یرخصوا للشاب مخافۃ ان لا یسلم لہ صومہ والمباشرۃ عندھم اشد **وقد** قال بعض اھل العلم القبلۃ تنقص الاجر ولا تفطر الصائم ورأوا ان للصائم اذا ملک نفسہ ان یقبل واذا لم یامن علی نفسہ ترک القبلۃ لیسلم لہ صومہ وھو قول سفیان الثوری والشافعی **باب** ما جاء فی مباشرۃ الصائم **حدثنا** ابن ابی عمر نا وکیع نا اسرائیل عن ابی اسحٰق عن ابی میسرۃ **عن** عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یباشرنی وھو صائم وکان املککم لاربہ **حدثنا** ھناد نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابراھیم عن علقمۃ والاسود **عن** عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبل ویباشر وھو صائم وکان املککم لاربہ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن صحیح وابو میسرۃ اسمہ عمرو بن شرحبیل ومعنی لاربہ یعنی لنفسہ **باب** ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا ابن ابی مریم نا یحیی بن ایوب عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابن شھاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ **عن** حفصۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من لم یجمع الصیام قبل الفجر فلا صیام لہ

الخصوصیۃ فلیس لہ ضابطۃ کلیۃ بل یکون بالذوق السلیم ولذلک روی ان ابا بردۃ بن دینار قال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قسم ھذہ الشیاہ فی الناس فقسمھا فی الناس وبقی لہ عتود فامرہ علیہ السلام ان یضحی بھا وھذہ الاضحیۃ من خصوصیتہ فان العتود لا تصح الاضحیۃ بھا علی ان فی بعض الروایات تصریح ان ضح بھذا ولا یجوز لغیرک الخ **باب** السواک للصائم. یستحب السواک عندنا فی جمیع الاحیان قبل الزوال وبعدہ وما من حدیث یدل علی نفی السواک بعد الزوال کما ھو مذھب الشافعی ومختارنا مختار البخاری واما حدیث خلوف فم الصائم الخ فلا یدل علی النھی عن السواک بل حث علی الصیام بذکر فضلہ. **قولہ** ولم یر الشافعی الخ ھذا خلاف ما فی عامۃ کتب الشافعیۃ فان فیھا کراھیۃ السواک بعد الزوال ولعل ما فی کتب الترمذی روایۃ عن الشافعی. **باب** ما جاء فی الکحل للصائم. لا باس بالکحل للصائم وان ظھر اثرہ فی البزاق ومن بزق وفیہ اثر الکحل ثم اعادہ فسد صومہ وان لم یعد فلا شیٔ علیہ. **واعلم** ان الاکتحال لقصد الزینۃ یکرہ کما قال صاحب الاشباہ والنظائر ان التکحل للزینۃ مکروہ **باب** ما جاء فی القبلۃ للصائم. تجوز القبلۃ لمن یامن علی نفسہ الجماع مثل المشیخۃ وتکرہ لمن لم یامن مثل الشبان واما الاعتکاف فلا تجوز القبلۃ فیہ لاحد ووجہ الفرق بین جواز ارتکاب دواعی الوقاع فی الصوم وعدم جوازہ فی الاعتکاف مذکور فی العنایۃ شرح الھدایۃ للشیخ اکمل الدین واعلم ان الافطار لازم والتفطیر متعد. **باب** ما جاء فی مباشرۃ الصائم. لیس المراد من المباشرۃ المباشرۃ الفاحشۃ بل اللمس فقط. **قولہ** واملککم لاربہ الخ لارب بکسر الھمزۃ العضو وجمعہ آراب وبفتحتین بمعنی الحاجۃ وھذا اسم جنس والاشبہ بالتعظیم الثانی ای بمعنی الحاجۃ **باب** ما جاء لا صیام لمن لم یعزم من اللیل. ھذہ المسئلۃ مسئلۃ التبییت قال الشافعی یجب التبییت فی کل صوم الا النفل وجوز فیہ ان ینوی بعد الزوال ایضا من لم یاکل بعد الصبح ومذھب ابی حنیفۃ انہ لا یجب التبییت فی رمضان والنفل والنذر المعین لان رمضان موقت من جانب الشارع والنذر المعین موقت من جانب العبد والنفل وقتہ کل یوم واما حدیث الباب فساقط فلا حاجۃ الی جوابہ اصلا واما استدلالنا فروی الطحاوی انہ علیہ السلام امر من نادی اھل العوالی نھارا عاشوراء ان یصوم من لم یاکل من الصبح ویمسک من اکل ویقضی وکان صوم عاشوراء فرضا واطنب الطحاوی بالروایات وقال الحافظ لم یثبت امرہ علیہ السلام بالقضاء لمن اکل من الصبح فلا یکون فرضا. اقول کیف غفل الحافظ و

قولہ الموجود فی کتب الشافعیۃ خلاف ما نسب ابو عیسیٰ الی الشافعی بل ھو مذھب ابی حنیفۃ رح واللہ تعالیٰ اعلم **قولہ** قال الشیخ عبد الحق المحدث الدھلوی رحمہ اللہ تعالیٰ فی اللمعات شرح المشکوۃ والمذھب عندنا انہ لا باس بالقبلۃ اذا امن علی نفسہ الجماع او الانزال ویکرہ ان لم یامن لان القبلۃ لیس بمفطر ویمکن ان یفضی الی الافطار فی العاقبۃ ففی حالۃ الامن یعتبر ذاتھا وفی غیر حالۃ الامن یعتبر عاقبتھا وقال محمد فی الموطا والکف افضل وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ والمباشرۃ فی حکم التقبیل فی ظاھر الروایۃ ویروی عن محمد انہ یکرہ المباشرۃ الفاحشۃ لغلبۃ خوف الفتنۃ فیھا وفی المواھب اللدنیۃ ان مذھب الشافعی واصحابہ ان القبلۃ لیست بمحرمۃ علی من لم یتحرک الشھوۃ بھا لکن الاولی ترکھا واما من حرکت الشھوۃ لہ فھی حرام فی حقہ علی الاصح انتھی کلام الشیخ فی اللمعات واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب والیہ المرجع والمآب ۱۲ **قولہ** املککم لاربہ ای لحاجتہ فان اکثر المحدثین یروونہ بفتح ھمزۃ وراء بمعنی الحاجۃ وبعضھم یرویہ بکسر فسکون وھو یحتمل معنی الحاجۃ ویحتمل العضو الذکر قال الطیبی املککم ای کان یامن الانزال ویامن الوقاع وھذا التفسیر بالعضو بانہ خارج عن سنن الادب ۱۲ مجمع البحار **قولہ** من لم یجمع الخ من الاجماع بمعنی العزم واحکام النیۃ ظاھرہ انہ لا یصح الصوم بلا نیۃ فرضا کان کصوم رمضان والکفارۃ والقضاء والنذر او نفلا وھو مذھب مالک فیشترط التبییت فی کل صوم نظرا الی عموم الحدیث وبہ قال الشافعی واحمد فی غیر النفل والمذھب عندنا ای الحنفیۃ انہ یجوز صوم رمضان والنفل والنذر المعین بنیۃ من نصف النھار شرعی وشرط للقضاء والکفارۃ والنذر المطلق ان یبیت النیۃ لانھا غیر متعینۃ فلا بد من التعیین فی الابتداء والدلیل لنا فی الفرض ما روی فی السنن الاربعۃ عن ابن عباس قولہ صلی اللہ علیہ وسلم بعد ما شھد عندہ الاعرابی برویۃ الھلال الا من اکل فلا یاکل بقیۃ یومہ ومن لم یاکل فلیصم اما حدیث حفصۃ مع انہ قد اختلف فی رفعہ فمحمول علی نفی الکمال ۱۲ لمعات ؛

قوت المغتذی (وکان املککم لاربہ) قال حق للاکثر کسدر ومن حکاہ عن الاکثر کطب وقع قال بالمشارق کذا روینا ہ عن کافۃ شیوخنا وانما ھو کسبب (لاربہ) ای حاجۃ والارب کسدر العضو ای لعضوہ او لعقلہ حکاہ بالمشارق او لنفسہ فبالموطا وایکم املک نفسہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (من لم یجمع الصیام) کسین قال طب ای من لم یحکم نیتہ وعزیمتہ من اجمعت رایا وازمعتہ وعزمت علیہ بمعنی ؛

قال ابوعیسٰی حدیث حفصة حدیث لانعرفه مرفوعا الامن هذا الوجه وقد روی عن نافع عن ابن عمر قوله وهو اصح **وانما** معنی هذا عند بعض اهل العلم لاصیام لمن لم یُجمِع الصیام قبل طلوع الفجر فی رمضان او فی قضاء رمضان او فی صیام نذر اذا لم ینوه من اللیل لم یجزه **واما** صیام التطوع فمباح له ان ینویه بعد ما اصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی افطار الصائم المتطوع **حدثنا** قتیبة نا ابوالاحوص عن سماك بن حرب عن ابن ام هانئ **عن** ام هانئ قالت کنت قاعدة عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتی بشراب فشرب منه ثم ناولنی فشربت منه فقلت انی اذنبت فاستغفر لی قال وما ذاك قالت کنت صائمة فافطرت فقال امن قضاء کنت تقضینه قالت لا قال فلا یضرك **وفی** الباب عن ابی سعید وعائشة حدیث ام هانئ فی اسناده مقال **والعمل** علیه عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الصائم المتطوع اذا افطر فلا قضاء علیه الا ان یحب ان یقضیه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق والشافعی **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد نا شعبة قال کنت اسمع سماك بن حرب یقول احد بنی ام هانئ حدثنی فلقیت انا افضلهم وکان اسمه جعدة وکانت ام هانئ جدته فحدثنی **عن** جدته ان رسول الله صلی الله علیه وسلم دخل علیها فدعی بشراب فشرب ثم ناولها فشربت فقالت یا رسول الله اما انی کنت صائمة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الصائم المتطوع امین نفسه ان شاء صام وان شاء افطر **قال** شعبة قلت له انت سمعت هذا من ام هانئ قال لا اخبرنی ابو صالح واهلنا عن ام هانئ **وروی** حماد بن سلمة هذا الحدیث عن سماك فقال عن هارون بن بنت ام هانئ عن ام هانئ وروایة شعبة احسن هکذا **حدثنا** محمود بن غیلان عن ابی داؤد فقال امین نفسه **وحدثنا** غیر محمود عن ابی داؤد فقال امیر نفسه او امین نفسه علی الشك **وهکذا** روی من غیر وجه عن شعبة امیر او امین نفسه علی الشك **حدثنا** هناد نا وکیع عن طلحة بن یحیی عن عمته عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت دخل علی رسول الله صلی الله علیه وسلم یوما فقال هل عندکم شیء قالت قلت لا قال فانی صائم **حدثنا** محمود بن غیلان نا بشر بن السری عن سفیان عن طلحة بن یحیی عن عائشة بنت طلحة **عن** عائشة ام المؤمنین قالت ان کان النبی صلی الله علیه وسلم یا تینی فیقول اعندك غداء فاقول لا فیقول انی صائم قالت فاتانی یوما فقلت یا رسول الله انه قد اهدیت لنا هدیة قال وما هی قلت حیس قال اما انی اصبحت صائما قالت ثم اکل **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی ایجاب القضاء علیه **حدثنا** احمد بن منیع نا کثیر بن هشام نا جعفر بن برقان عن الزهری عن عروة **عن** عائشة قالت کنت انا وحفصة صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه فجاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فبدرتنی الیه حفصة وکانت ابنة ابیها فقالت یا رسول الله انا کنا صائمتین فعرض لنا طعام اشتهیناه فاکلنا منه قال اقضیا یوما اخر مکانه **قال** ابوعیسٰی وروی صالح بن ابی الاخضر ومحمد بن ابی حفصة هذا الحدیث عن الزهری عن عروة عن عائشة مثل هذا **وروی** مالك بن انس ومعمر وعبید الله بن عمر وزیاد بن سعد وغیر واحد من الحفاظ عن الزهری عن عائشة مرسلا ولم یذکروا فیه عن عروة وهذا اصح لانه روی عن ابن جریج قال سألت الزهری فقلت احدثك عن عروة عن عائشة قال لم اسمع من عروة فی هذا شیئا ولکن سمعت فی خلافة سلیمان بن عبد الملك من ناس عن بعض من سأل عائشة عن هذا الحدیث **حدثنا** بهذا علی بن عیسٰی ابن یزید البغدادی نا روح بن عبادة عن ابن جریج فذکر الحدیث **وقد** ذهب قوم من اهل

الحال ان فی سنن ابی داؤد تصریح القضاء ایضا۔ **باب** ما جاء افطار الصائم المتطوع۔ ههنا مسئلتان احدهما جواز افطار المتنفل وعدمه وثانیتهما انه لو افطر فهل علیه القضاء ام لا۔ وفی مدونة مالك انه ان افطر لعذر مسموع فلا قضاء والا فیقضی وقال ابوحنیفة یلزم بالشروع وان افطر یقضی بلا تفصیل واتفق الائمة الاربعة علی انه من شرع فی الحج یجب علیه اتمامه فقال ابوحنیفة کذلك یکون فی الصوم والصلوة ایضا وقال الشافعی لا قضاء ان افطر المتنفل وفی کتب الحنابلة مثل ما فی کتب الشافعیة ولکن فی کتاب الصلوة لاحمد بن حنبل تصریح ان المتنفل فی الصوم والصلوة یتمهما ویلزمانه بالشروع واما مسئلة الافطار ففی ظاهر الروایة جواز افطاره بالعذر والضیافة عذر للضیف والمضیف وفی الکنز فی روایة عن ابی حنیفة یجوز الافطار بلا عذر ایضا وکذا فی منتقی الحاکم الشهید والجمع بین الروایتین ان الافطار بلا عذر جائز ولکنه غیر مرضی۔ والمفهوم من الاحادیث جوازه بلا عذر واما تفقه ابی حنیفة فهو ان الشروع بمنزلة النذر والنذر لازم اجماعا ولکن التحریمة کالنذر القولی فی الصلوة لا الصوم۔ والله اعلم۔ **قوله** امیر نفسه الخ فی حدیث عائشة فی کتاب الطحاوی ص ۳۵۵، ج ۱ ذکر القضاء ایضا بسند الشافعی والسند صحیح غایة الصحة وفیه صائم یوما مکان ذلك الا ان فی معانی الآثار قال محمد بن ادریس سمعت هذا الحدیث عن سفیان بن عیینة ولم یذکر لفظ صائم مکان ذلك یوما الخ ثم قبل وفاته بسنة لما کررت علیه زاد لفظ صائم یوما مکان ذلك الخ ومر علیه الحافظ فی تلخیص الحبیر وقال اختلط ابن عیینة قبل وفاته بسنة وانکره الذهبی من الاول الی الآخر ثم ذکر منشأ قول الحافظ ورده ثم اقول رواه غیر الشافعی ایضا احدهما فی النسائی الکبری وثانیهما فی سنن الدارقطنی واما حدیث الباب ای امیر نفسه ان شاء الخ فلا ینفی القضاء وقال الزرقانی ان مراد الحدیث انه امیر نفسه قبل الشروع فی الصوم وفی بعض الالفاظ امین نفسه وظنی انه تصحیف من الناسخین والله اعلم **باب** ما جاء فی ایجاب القضاء۔ حدیث الباب صریح لنا وللمالك وقال الترمذی انه مرسل مالك بن انس و

---

۱ قوله امیر نفسه او امین نفسه علی الشك وقوله ان شاء صام وان شاء افطر تاویله ان له ان یفطر نظرا الی ما یبدو له من الامور التی اوتمن علیها کالذی یضیف یوما او ینزل بقوم وهم یحبون ان یفطر او یری فی ترك الافطار استیحاشا من جانب صاحبه فله ان یساعده علی هوی من غیر حرج وهو امین نفسه راعیا شرائط الامانة فیما یتوخاه وهذا معنی قوله فلا یضرك ولیس فی احد القولین دلیل علی ان القضاء غیر واجب علیه بعد الالتزام لاسیما قد ورد فی الحدیث الامر بقضائه کما سیجیء بعد کذا فی اللمعات ۱۲ **۲ قوله** ثم اکل فیه ان افطار صوم التطوع جائز بلا عذر وعلیه الاکثر وعند ابی حنیفة یجب اتمامه لقوله تعالی ولا تبطلوا اعمالکم وما فی الحدیث محمول علی عذر ۱۲ **۳ قوله** برقان بموحدة مضمومة فراء ساکنة فقاف ۱۲ مع **۴ قوله** فبدرتنی الیه ای سبقتنی الیه صلی الله علیه وسلم فی الکلام من بدرت الشیء بدورا اسرعت الیه کذا فی الصحاح **۵ قوله** وکانت ابنة ابیها تعنی علی خصال ابیها لے کانت جزئیة کابیها

قوت المغتذی (وعن سماك بن حرب عن ابن ام هانئ للبیهقی بسنده عن هارون بن بنت ام هانئ وبالمعرفة عن سماك قال اخبرتنی انا ام هانئ قال شعبة فلقیته انا فقلت له سمعت انت من ام هانئ قال اخبرنی اهلها وابوصالح مولی ام هانئ وقال ان قضی الخ) اخرجه البیهقی بالمعرفة من وجه آخر بلفظ قال ان کان قضاء من رمضان فصومی یوما مکانه وان تطوعا فان شئت فاقضی وان شئت فلا تقضی فقال ولیس هذا باختلاف فی الحدیث فلعله قال کلا فنقل کل واحد ما حفظه ۔

العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا الحدیث قرأوا علیہ القضاء اذا افطر وھو قول مالک بن انس **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان
حدثنا بندار نا عبد الرحمن بن مھدی عن سفیان عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن ابی سلمۃ **عن** ام سلمۃ قالت ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یصوم شھرین متتابعین الا شعبان ورمضان **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابو عیسٰی حدیث ام سلمۃ حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث ایضا
عن ابی سلمۃ **عن** عائشۃ انھا قالت ما رایت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شھر اکثر صیاما منہ فی شعبان کان یصومہ الا قلیلا بل کان یصومہ کلہ **حدثنا** بذلک
ھناد نا عبدۃ عن محمد بن عمرو نا ابو سلمۃ **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلک **وروی** سالم ابو النضر وغیر واحد ھذا الحدیث عن ابی سلمۃ عن عائشۃ
نحو روایۃ محمد بن عمرو **وروی** عن ابن المبارک انہ قال فی ھذا الحدیث وھو جائز فی کلام العرب اذا صام اکثر الشھر ان یقال صام الشھر کلہ **ویقال**
قام فلان لیلۃ اجمع ولعلہ تعشی واشتغل ببعض امرہ کان ابن المبارک قد رای کلا الحدیثین متفقین یقول انما معنی ھذا الحدیث انہ کان یصوم
اکثر الشھر **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیہ
عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بقی نصف من شعبان فلا تصوموا **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من
ھذا الوجہ علی ھذا اللفظ ومعنی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم ان یکون الرجل مفطرا فاذا بقی شیء من شعبان اخذ فی الصوم لحال شھر رمضان **و**
قد روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بما یشبہ قولہ وھذا احدیث قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تقدموا شھر رمضان بصیام الا ان یوافق ذلک صوما
کان یصومہ احدکم وقد دل فی ھذا الحدیث انما الکراھیۃ علی من یتعمد الصیام لحال رمضان **باب** ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان **حدثنا** احمد
بن منیع نا یزید بن ھارون نا الحجاج بن ارطاۃ عن یحیی بن ابی کثیر عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت فقدت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ فخرجت فاذا ھو
بالبقیع فقال اکنت تخافین ان یحیف اللہ علیک ورسولہ قلت یا رسول اللہ ظننت انک اتیت بعض نسائک فقال ان اللہ تبارک وتعالی ینزل لیلۃ النصف
من شعبان الی سماء الدنیا فیغفر لاکثر من عدد شعر غنم کلب **وفی** الباب عن ابی بکر الصدیق **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ لا نعرفہ الا من ھذا
الوجہ من حدیث الحجاج وسمعت محمدا یقول یضعف ھذا الحدیث وقال یحیی بن ابی کثیر لم یسمع من عروۃ وقال محمد والحجاج لم یسمع من یحیی
بن ابی کثیر **باب** ما جاء فی صوم المحرم **حدثنا** قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن ابی بشر عن حمید بن عبد الرحمن الحمیری
عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افضل الصیام بعد صیام شھر رمضان شھر اللہ المحرم **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن
حدثنا علی بن حجر قال نا علی بن مسھر عن عبد الرحمن بن اسحاق عن النعمان بن سعد **عن** علی قال سالہ رجل فقال ای شھر تامرنی ان اصوم بعد شھر
رمضان فقال لہ ما سمعت احدا یسال عن ھذا الا رجلا سمعتہ یسال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا قاعد عندہ فقال یا رسول اللہ ای شھر تامرنی ان اصوم
بعد شھر رمضان قال ان کنت صائما بعد شھر رمضان فصم المحرم فانہ شھر اللہ فیہ یوم تاب اللہ فیہ علی قوم ویتوب فیہ علی قوم اخرین **قال** ابو
عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعۃ **حدثنا** القاسم بن دینار نا عبید اللہ بن موسی وطلق بن غنام عن شیبان عن عاصم

السند جید واما الحدیث السابق عن عائشۃ فنفی معانی الآثار ص ۳۵۵ ج ۱ فیہ تصریح القضاء عن المزنی عن الشافعی ومر الکلام فیہ **باب** ما جاء فی وصال شعبان برمضان ۔
حدیث الباب یدل علی صیامہ علیہ السلام فی شعبان کلہ ولکن فی بعض الالفاظ الآخر تصریح اکثر شعبان واما وجہ صیامہ علیہ السلام فھو قضاء امھات المومنین ما فاتھن من الصیام لعذر الطمث او غیرہ ولقبیر
الشافعی افادۃ شیء فی ان تاخیر قضاء رمضان الی رمضان آخر لا ینبغی ۔ **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصوم فی النصف الباقی من شعبان لحال رمضان ای لمعنی رمضان ورعایۃ رمضان ھذا الحدیث
فی حق من یصوم بعد نصف شعبان واما فعلہ علیہ السلام المار فکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یاخذ فی الصوم قبل نصف شعبان وحدیث الباب قوی اعلہ احمد بن حنبل وعبد الرحمن بن مھدی
کما فی التھذیب ولوب الطحاوی علی ھذا وحاصل کلامہ ان النھی الوارد فی حدیث الباب نھی ارشاد وشفقۃ ۔ **قولہ** لا تقدموا شھر رمضان بصیام الخ اخرج المصنف فی الاول لا تقدموا
شھر رمضان بیوم اولیومین وانی ھنا بلفظ صیام واقول ان لفظ الصیام مصدر ولیس جمع صوم کما صرح ارباب اللغۃ **باب** ما جاء فی لیلۃ النصف من شعبان ۔ ھذہ اللیلۃ لیلۃ البراءۃ
وصح الروایات فی فضل لیلۃ البراءۃ واما ما ذکرہ ارباب الکتب من الضعاف والمنکرات فلا اصل لھا واختلف فی اللیلۃ المبارکۃ المذکورۃ فی القرآن قیل ھی لیلۃ البراءۃ وقیل لیلۃ القدر وتمسک
القائل الثانی بان فی القرآن تصریح انھا فی رمضان ولیلۃ البراءۃ لیست فی رمضان وتاول القائل الاول ۔ **قولہ** غنم کلب الخ کلب قبیلۃ من قبائل العرب ذو غنم کثیرۃ وحدیث الباب
لم یبلغ الصحۃ لان فی سندہ حجاجا وھو ابن ارطاۃ قال العلماء ان افضل لیالی السنۃ لیالی رمضان وافضل نھارھا نھار ذی الحجۃ العشرۃ وافضل الایام یوم عرفۃ وافضل ایام الاسبوع یوم جمعۃ وعند ابن ماجۃ
ان یوم الجمعۃ افضل من یوم الفطر والاضحی ۔ **باب** ما جاء فی صوم یوم المحرم ۔ ای یوم عاشوراء وفی نص الحدیث ان صوم عاشوراء کفارۃ السنۃ ۔ **قولہ** حسن الخ حسنہ الترمذی مع
ان فیہ نعمان بن سعد وھو مجھول وعبد الرحمن ابن اسحق الوسطی وھو ضعیف **باب** ما جاء فی صوم یوم الجمعۃ ۔ یستحب صوم یوم الجمعۃ کما فی الدر المختار ص ۸۹ ۔ الا ان المحشین ترددوا فی
الاستحباب وعندی ان کان یتوھم فساد الاعتقاد لا یصوم والا فیستحب وھکذا یجمع فی الروایات الفقھیۃ والحدیثیۃ وفی شرح الوقایۃ باب الحظر والاباحۃ ان ابا حنیفۃ دعی لطعام فذھب الی الدعوۃ ومعہ

---

۱ قولہ قال الشیخ فی اللمعات الظاھر ان سبب کثرۃ صومہ صلی اللہ علیہ وسلم شعبان من اجل فضلہ بقرب رمضان وتحصیل صفاء الوقت وتنویر القلب المتھیئ لصوم رمضان مع کونہ صلعم قویا
مغتذیا بالانوار والاسرار کما یظھر من حدیث صوم الوصال ونھی الامۃ للشفقۃ والرحم علیھم علی ان بعض المحققین صرحوا بان النھی انما ھو فی حق الضعفاء ومن لم یقو علی الصیام ومن ھذا ظھر محل حدیث
ابی ھریرۃ ای الآتی المفید للنھی عن الصوم بعد انتصاف شعبان المنافی لتتابع صومہ واکثریتہ وھو انما نھاھم شفقۃ علیھم لیتقووا علی صیام الفرض دیبا شرواخیہ بنشاط وکان حالہ صلعم خلاف حال
غیرہ کما قلنا او کان النھی منسوخا والوجہ الاول ھو المعتمد المختار واللہ تعالی اعلم انتھی ۱۲ **۲ قولہ** وھذا ای دلیل کراھیۃ الاخذ فی الصوم لحال شھر رمضان ۱۲ ۔

۳ قولہ البقیع مقبرۃ اھل المدینۃ ۱۲ **۴ قولہ** ھی اللیلۃ الخامسۃ عشر من شعبان وسمی لیلۃ البراءۃ واما ایقاد السرج وغیرھا من ادوات اللھو کما یفعلہ عوام الھند فکانہ ماخوذ من فعل
النمرود فی الدوالی ولا اصل لہ فی الحدیث ۱۲ **۵ قولہ** من عدد شعر غنم کلب اسم قبیلۃ مشھورۃ بکثرۃ الغنم ۱۲ ۔

۶ قولہ شھر اللہ المحرم ای صیام شھر اللہ المحرم واضاف الشھر الی اللہ تعظیما ۱۲ طیبی **۷ قولہ** تاب اللہ فیہ علی قوم ھم قوم موسی بنو اسرائیل نجاھم اللہ من فرعون واغرقہ ۱۲ ۔

عن زِرّ عن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من غُرَّة كل شهر ثلثة ايام وقل ما كان يفطر يوم الجمعة **وفي** الباب عن ابن عمر وابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث عبد الله حديث حسن غريب وقد استحب قوم من اهل العلم صيام يوم الجمعة وانما يكره ان يصوم يوم الجمعة لا يصوم فيه ولا بعده قال وروى شعبة عن عاصم هذا الحديث ولم يرفعه **باب** ما جاء في كراهية صوم يوم الجمعة وحده **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن ابي صالح **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصومن احدكم يوم الجمعة الا ان يصوم قبله او يصوم بعده **وفي** الباب عن علي وجابر وجُنادة الازدي وجُوَيرية وانس وعبد الله بن عمرو **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم يكرهون ان يختص يوم الجمعة بصيام لا يصوم قبله ولا بعده وبه يقول احمد واسحق **باب** ما جاء في صوم يوم السبت **حدثنا** حُمَيد بن مَسْعَدَة نا سفين بن حَبِيب عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بُسر **عن** اخته ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تصوموا يوم السبت الا فيما افترض عليكم فان لم يجد احدكم الا لحاء عِنَبة او عود شجرة فليمضغه **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن ومعنى الكراهية في هذا ان يختص الرجل يوم السبت بصيام لان اليهود يُعَظِّمون يوم السبت **باب** ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علي الفلاس نا عبد الله بن داود عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ربيعة الجُرَشي **عن** عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى صوم الاثنين والخميس **وفي** الباب عن حفصة وابي قتادة واُسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن غريب من هذا الوجه **حدثنا** محمود بن غَيلان نا ابو احمد ومعاوية بن هشام قالا نا سفين عن منصور عن خَيثمة **عن** عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن وروى عبد الرحمن بن مهدي هذا الحديث عن سفين ولم يرفعه **حدثنا** محمد بن يحيى نا ابو عاصم عن محمد بن رِفاعة عن سُهَيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هُرَيرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تُعرض الاعمال يوم الاثنين والخميس فاُحِب ان يُعرض عملي وانا صائم قال ابو عيسى حديث ابي هُرَيرة في هذا الباب حديث حسن غريب **باب** ما جاء في صوم الاربعاء والخميس **حدثنا** الحسين بن محمد الحربري ومحمد بن مَدُّوية قالا نا عبيد الله بن موسى نا هارون بن سَلمان عن عُبَيد الله المُسلم القُرَشي **عن** ابيه قال سالت او سُئِل النبي صلى الله عليه وسلم عن صيام الدهر فقال ان لاهلك عليك حقا ثم قال صُم رمضان والذي يليه وكُلَّ اربعاء وخميس فاذا انت قد صُمت الدهر وافطرت **وفي** الباب عن عائشة **قال** ابو عيسى حديث مُسلم القرشي حديث غريب وروى بعض عن هارون بن سلمان عن مسلم بن عُبَيد الله عن ابيه **باب** ما جاء في فضل صوم يوم عرفة **حدثنا** قُتَيبة واحمد بن عبدة الضبي قالا نا حماد بن زيد عن غَيلان بن جَرير عن عبد الله بن مَعْبَد الزِّماني **عن** ابي قَتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال صيام يوم عرفة اني احتسب على الله ان يكفر السنة التي بعده والسنة التي قبله **وفي** الباب عن ابي سعيد **قال** ابو عيسى حديث ابي قتادة حديث حسن وقد استحب اهل العلم صيام يوم عرفة الا بعرفة **باب** ما جاء في كراهية صوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن منيع نا اسمعيل بن عُلَية نا ايوب عن عِكرمة **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم افطر بعرفة وارسلت اليه ام الفضل بلبن فشرب **وفي** الباب عن ابي هُرَيرة وابن عمر وام الفضل **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح **وقد** روي عن ابن عمر قال حججت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصمه يعني يوم عرفة ومع ابي بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون الافطار بعرفة لتقوى به الرجل على الدعاء وقد صام بعض اهل العلم يوم عرفة بعرفة **حدثنا** احمد بن مَنيع وعلي بن حُجر قالا نا سفيان بن عُيَينة واسمعيل بن ابراهيم عن ابن ابي نَجيح **عن** ابيه قال سُئِل ابن عُمر عن صوم يوم عَرَفة قال حججت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم يصمه ومع ابي بكر فلم يصمه ومع عمر فلم يصمه ومع عثمان فلم يصمه وانا لا اصومه ولا آمر به ولا انهى عنه **قال** ابو عيسى هذا حديث

ابو يوسف فلما بلغا المدى وجدا السهو والتعب ثم ناكلا في ناحية من المكان ورجعا ثم بعده بمدة دعى ابو حنيفة وسمع ابو حنيفة ان في ذلك المكان لبنا فرجع ابو حنيفة وابو يوسف من الطريق فسئل ابو يوسف عن اكله الطعام في المكان الاول لا في المكان الثاني قال ابو حنيفة لان الآن اتخذني الناس مقتدا لهم. **باب** ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس. لم تكن عادته عليه السلام في الصوم مستمرة واتى النسائي بالروايات الكثيرة في صيامه عليه السلام واما صوم يوم الاثنين ففي رواية عن ابن عباس بسند قوي انه عليه السلام ولد يوم الاثنين وارتحل الى دار البقاء يوم الاثنين ودخل المدينة اي قبا يوم الاثنين وكان يوم الاثنين والخميس ترفع الاعمال الى الله تعالى وفي الاحاديث ما يدل على رفع الاعمال كل يوم وكل يوم الاثنين وكل يوم الخميس وكل ليلة البراءة وفي الايام الآخر ولعل الفرس تختلف كما تكون في الدواوين والدفاتر. **باب** صوم الاربعاء والخميس. الاربعاء بكسر الباء ولفظ الاربعاء في حديث الباب غير منصرف مع دخول لفظ الكل عليه لان وجه عدم

قوله لا يصوم احدكم يوم الجمعة قال الشيخ في اللمعات نهي عن صومه لئلا يكسل له عنه عن اقامته وظائف الجمعة واوراد بها وهذا الوجه اختاره النووي انتهى وقيل علة النهي ترك موافقة اليهود في يوم واحد من ايام الاسبوع يعني عظمت اليهود السبت فلا تعظموا الجمعة خاصة بصيام وقيام وقيل غير ذلك والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲ **قوله** لا تصوموا يوم السبت المراد بالنهي افراد السبت بالصوم لا الصوم مطلقا لما سبق من حديث ابي هريرة والداعي اليه مخالفة اليهود وفي معنى المستثنى ما وافق سنة موكدة كما اذا كان السبت يوم عرفة او عاشوراء للاحاديث الصحاح التي وردت فيها واتفق الجمهور على ان هذا النهي ونهي افراد الجمعة لكراهة تنزيه لا تحريم ۱۲ طيبي **قوله** لحاء عنبة هو كغراب محدود قشر الشجر والعنبة هي الحبة من العنب وبناء ها من نوادر الابنية واريد بالعنبة هنا الحبة او القضابة منا على الاتساع كذا قاله الطيبي ۱۲ **قوله** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصوم من الشهر السبت والاحد الخ اراد صلى الله عليه وسلم ان يبين سنة صوم جميع ايام الاسبوع فصام من شهر السبت والاحد والاثنين ومن شهر آخر الثلثاء والاربعاء والخميس وانما لم يصم جميع هذه السنة متوالية كيلا يشق على الامة الاقتداء ولم يكن في هذا الحديث ذكر يوم الجمعة وقد ذكر في حديث آخر قبل هذا ۱۲ طيبي. **قوله** عبد الله بن معبد الزماني بكسر الزاء وتشديد الميم ونون بصري ثقة من الثالثة ۱۲ تقريب **قوله** احتسب على الله اي اعد اجره على الله بفضله وكرمه ۱۲ وضع هذه الجملة موضع ارجو من الله مبالغة ۱۲ **قوله** ان يكفر السنة التي بعده فان قيل كيف يكون ان يكفر السنة التي بعده مع انه ليس للرجل ذنب تلك السنة بعد قيل معناه يحفظه الله تعالى ان يذنب او يعطيه من الرحمة الثواب بقدر ما يكون كفارة للسنة الماضية والسنة القابلة اذا جاءت واتفق له فيها ذنوب ۱۲ مصابيح **قوله** قال محمد في الموطا من شاء صام يوم عرفة ومن شاء افطر انما صومه تطوع فان كان اذا صامه يضعفه ذلك عن الدعاء في ذلك اليوم فالافطار افضل من

قوت المغتذي (يصوم من غرة كل شهر) قال حق اي اوله او الغر البيض (لحاء) بلام فحاء فمد كغراب قشر الشجرة (فليمضغه) بضم وفتح فقط صاد فنقط عليه وفي ه فليمص

حسن وابونجیح اسمه یسار **وقد** سمع من ابن عمر وقد روی هذا الحدیث ایضا عن ابن ابی نجیح عن ابیه عن رجل عن ابن عمر **باب** ۱۸ جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء **حدثنا** ۱۹ قتیبة واحمد بن عبدة الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد الله بن معبد الزمانی **عن** ابی قتادة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال صیام یوم عاشوراء انی احتسب علی الله ان یکفر السنة التی قبله **وفی** الباب عن علی ومحمد بن صیفی وسلمة بن الاکوع وهند بن اسماء وابن عباس والربیع بنت معوذ بن عفراء وعبد الرحمن بن سلمة الخزاعی عن عمه وعبد الله بن الزبیر ذکروا عن النبی صلی الله علیه وسلم انه حث علی صیام یوم عاشوراء **قال** ابو عیسی لا نعلم فی شیء من الروایات انه قال صیام یوم عاشوراء کفارة سنة الا فی حدیث ابی قتادة وبحدیث ابی قتادة یقول احمد واسحق **باب** ۱۱ ما جاء فی الرخصة فی ترک صوم یوم عاشوراء **حدثنا** ۲۰ هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان عاشوراء یوم تصومه قریش فی الجاهلیة وکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یصومه فلما قدم المدینة صامه وامر الناس بصیامه فلما افترض رمضان کان رمضان هو الفریضة وترک عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء ترکه **وفی** الباب عن ابن مسعود وقیس بن سعد وجابر بن سمرة وابن عمر ومعاویة **قال** ابو عیسی والعمل علی هذا عند اهل العلم علی حدیث عائشة هو حدیث صحیح لا یرون صیام عاشوراء واجبا الا من رغب فی صیامه لما ذکر فیه من الفضل **باب** ۱۲ ما جاء فی عاشوراء ای یوم هو **حدثنا** ۲۱ هناد وابو کریب قالا نا وکیع عن حاجب بن عمر **عن** الحکم بن الاعرج قال انتهیت الی ابن عباس وهو متوسد رداءه فی زمزم فقلت اخبرنی عن یوم عاشوراء ای یوم اصومه فقال اذا رایت هلال المحرم فاعد ثم اصبح من یوم التاسع صائما قال قلت اهکذا کان یصومه محمد صلی الله علیه وسلم قال نعم **حدثنا** ۲۲ قتیبة نا عبد الوارث بن یونس عن الحسن عن ابن عباس قال امر رسول الله صلی الله علیه وسلم بصوم عاشوراء یوم العاشر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد اختلف اهل العلم فی یوم عاشوراء فقال بعضهم یوم التاسع وقال بعضهم یوم العاشر **وروی** عن ابن عباس انه قال صوموا التاسع والعاشر وخالفوا الیهود وبهذا الحدیث یقول الشافعی واحمد واسحق **باب** ۱۳ ما جاء فی صیام العشر **حدثنا** ۲۳ هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط **قال** ابو عیسی هکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة **وروی** الثوری وغیره هذا الحدیث عن منصور عن ابراهیم ان النبی صلی الله علیه وسلم لم یر صائما فی العشر وروی ابو الاحوص عن منصور عن ابراهیم عن عائشة ولم یذکر فیه عن الاسود وقد اختلفوا علی منصور فی الحدیث ورواية الاعمش اصح واوصل اسنادا قال

انصراف الالف الممدودة وصیرورة غیر المنصرف منصرف بعد اضافة کل الیه فی غیر ما علة انصراف الالف الممدودة۔ **قوله** صمت الدهر الخ ای صوم الدهر تنزیلا وسیجیء البحث فیه عن قریب **باب** ما جاء فی الحث علی صوم یوم عاشوراء۔ عاشوراء صفة اللیل لا النهار والیوم یکون فی النهار فقالوا ان النهر تکون تابعة ولاحقة باللیالی السابقة فی احکام الشریعة الا فی ایام الرمی فی الحج ونسب الی ابن عباس ان یوم عاشوراء الیوم التاسع واقول ان هذه النسبة غلط ثم تاولوا فی ما نسبوا الی ابن عباس بانه من قبیل اظهار الابل کما ذکره النووی ص ۳۵۹ فی شرح مسلم فان العرب یسمون الیوم الخامس من ایام الورد ربعا وکذا فی باقی الایام علی هذه النسبة فیکون التاسع عشر الخ واظهار الابل الغت والثنی والثلث والرابع والخمس وهکذا واقول لا احتیاج الی هذه التاویلات فان مراده ان الصیام یوم التاسع ایضا منضما مع العاشر لان یوم التاسع یوم عاشوراء وکذا مروی مرفوعا وموقوفا کما فی معانی الآثار ص ۳۳۸ ج ۱ منه علیه السلام صوموه وصوموا قبله یوما وبعده یوما ولا تشبهوا بالیهود الخ وفی سنده محمد بن ابی لیلی واما الموقوف علی ابن عباس فسنده قوی وفی کتاب الطحاوی ایضا بعض الروایات صارت موهمة الی ما نسب الی ابن عباس وحاصل الشریعة ان الافضل صوم عاشوراء وصوم یوم قبله وبعده ثم الادون منه صوم عاشوراء مع صوم یوم قبله او بعده ثم الادون صوم یوم عاشوراء فقط والثلثة عبادات عظمی واما ما فی الدر المختار من کراهة صوم عاشوراء منفردا تنزیها فلا بد من التاویل فیه ای انها عبادة مفضولة من القسمین الباقیین ولا یحکم بکراهته فانه علیه السلام صام مدة عمره صوم عاشوراء منفردا وتمنی ان لو بقی الی المستقبل صام یوما معه وکذلک فی کلام ملتقی الابحر حیث قال ان الترجیع مکروه فان صاحب البحر قد صرح بان الترجیع فی الاذان لیس بسنة ولا مکروه وکذلک فی عبارة النووی حیث قال ان نهی عمر وعثمان عن القران والتمتع محمول علی الکراهة تنزیها فلا مخلص فی هذه المذکورات من تاویل انها عبادات مفضولة۔ **باب** ما جاء فی ترک صوم عاشوراء۔ قال الطحاوی ان صوم عاشوراء فی بدء الاسلام کان فرضا ثم نسخ الفرضیة وبقی الاستحباب واثبته بالروایات وکذلک قال بعض الشافعیة کما فی منهاج النووی شرح مسلم ص ۳۵۹ وهذا یفیدنا فی مسئلة التبییت کما مر آنفا۔ **باب** ما جاء فی صوم یوم عاشوراء ای یوم هو حدیث الباب صار موهما للناس الی ما نسبوا الی ابن عباس۔ **قوله** قال نعم الخ ای منی هذا الفعل لانه صام حقیقة۔ واعلم ان فی هذا الباب اشکالا اورده رجل من هذا العصر وحاصله ان صوم عاشوراء فضله انما هو لانه یوم خلص موسی علیه السلام من ید فرعون فیه فالفضل باعتبار الشریعة الموسویة وکان فی الیهود حساب شمسیا فکیف انتقل صوم عاشوراء الی عاشر المحرم من الحساب القمری والجواب ان صوم عاشوراء فی الیهود کان عاشر الشهر الاول من السنة المسمی بتشرین الاول فوضعه علیه السلام من الشهر الاول من سنتنا

قوله ۱ قال محمد فی الموطا صیام یوم عاشوراء کان واجبا قبل ان یفترض رمضان ثم نسخ شهر رمضان فهو تطوع من شاء صامه ومن شاء لم یصمه وهو قول ابی حنیفة والعامة ۱۲ **قوله** ۲ عرض ابن عباس الامر بصیام التاسع ایضا لان الیوم التاسع هو یوم عاشوراء **قوله** ۳ قال الشیخ فی اللمعات مراتب صوم المحرم ثلثة الافضل ان یصوم یوم العاشر ویوما قبله ویوما بعده وقد جاء ذلک فی حدیث احمد وثانیها ان یصوم التاسع والعاشر وثالثها ان یصوم العاشر فقط وقد جاء فی التاسع والعاشر احادیث ولهذا لم یجعلوه صوم العاشر والحادی عشر من المراتب وان کان مخالفة الیهود فی هذه ایضا وکذا لا یجزئ التاسع من السنة ۱۲ **قوله** ۴ فی صیام العشر ای عشر ذی الحجة والمراد منه هی تسعة لان صوم یوم الاضحی محرم وانما اطلق لفظ العشر بناء علی التغلیب ۱۲ **قوله** ۵ قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم الخ قال الشیخ فی اللمعات وقد ثبت فی الاحادیث فضیلة الصوم فی هذه الایام وفضیلة مطلق العمل فیها وثبت صومه صلی الله علیه وسلم فیها وحدیث عائشة لا ینافیها لانها انما اخبرت عن عدم رویتها فلعلها لم تطلع علی عشر صیام النبی صلی الله علیه وسلم فیها او کان له مانع منه من مرض او سفر او غیرهما وجاء فی صحیح البخاری انه قال قال رسول الله صلی الله علیه وآله وسلم ما من ایام العمل الصالح فیها افضل من هذه الایام وفی صحیح ابی عوانة وصحیح ابن حبان عن جابر رضی الله عنه ما من ایام افضل من عشر ذی الحجة ولو نذر احد صیام افضل ایام السنة انصرف الی هذه الایام وان نذر صوم یوم افضل من سائر الایام فالی یوم عرفة وان نذر صوم یوم افضل من الاسبوع فالی یوم الجمعة والمختار ان ایام هذه العشرة افضل لما فیها من یوم عرفة ولیالی عشرة رمضان لما فیها من لیلة القدر وهذا هو القول الفصل انتهی کلام الشیخ ۱۲

قوت المغتذی (عن عائشة قالت ما رایت النبی صلی الله علیه وسلم صائما فی العشر قط) قال حق بآخر اثبات صومه به نفی وعن بعض ازواجه صلی الله علیه وآله وسلم قالت کان صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یصوم تسع ذی الحجة ویوم عاشوراء قال البیهقی بعد ذکرهما معا والمثبت اولی من النافی ۱۲

سمعت ابابکر محمد بن ایان یقول سمعت وکیعا یقول الاعمش احفظ لاسناد ابراهیم من منصور **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر **حدثنا** ۷۲۴ هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن مسلم وهو ابن ابی عمران البطین عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من ایام العمل الصالح فیهن احب الی الله من هذه الایام العشر فقالوا یا رسول ولا الجهاد فی سبیل الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ولا الجهاد فی سبیل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم یرجع من ذلک بشیء **وفی** الباب عن ابن عمر وابی هریرة وعبد الله ابن عمرو وجابر **قال** ابوعیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب صحیح **حدثنا** ۷۲۵ ابوبکر بن نافع البصری نا مسعود بن واصل عن نهاس بن قهم عن قتادة عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ما من ایام احب الی الله ان یتعبد له فیها من عشر ذی الحجة یعدل صیام کل یوم منها صیام سنة وقیام کل لیلة منها بقیام لیلة القدر **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث مسعود بن واصل عن النهاس وسألت محمدا عن هذا الحدیث فلم یعرفه من غیر هذا الوجه مثل هذا وقال قد روی عن قتادة عن سعید بن المسیب عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل شیء من هذا **باب** ما جاء فی صیام ستة ایام من شوال **حدثنا** ۷۲۶ احمد بن منیع نا ابومعاویة نا سعد بن سعید عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام رمضان ثم اتبعه بست من شوال فذلک صیام الدهر **وفی** الباب عن جابر وابی هریرة وثوبان **قال** ابوعیسی حدیث ابی ایوب حدیث حسن صحیح وقد استحب قوم صیام ستة من شوال لهذا الحدیث وقال ابن المبارک هو حسن مثل صیام ثلثة ایام من کل شهر قال ابن المبارک ویروی فی بعض الحدیث ویلحق هذا الصیام برمضان **واختار** ابن المبارک ان یکون ستة ایام من اول الشهر **وقد** روی عن ابن المبارک انه قال ان صام ستة ایام من شوال متفرقا فهو جائز **قال** ابوعیسی وقد روی عبد العزیز بن محمد عن صفوان بن سلیم وسعد بن سعید هذا الحدیث عن عمر بن ثابت **عن** ابی ایوب عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا **وروی** شعبة عن ورقاء بن عمر عن سعد بن سعید هذا الحدیث وسعد بن سعید هو اخو یحیی بن سعید الانصاری وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی سعد بن سعید من قبل حفظه **باب** ما جاء فی صوم ثلثة من کل شهر **حدثنا** ۷۲۷ قتیبة نا ابوعوانة عن سماک بن حرب عن ابی الربیع **عن** ابی هریرة قال عهد الی رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة ان لا انام الا علی وتر وصوم ثلثة ایام من کل شهر وان اصلی الضحی **حدثنا** ۷۲۸ محمود بن غیلان نا ابوداود انبا نا شعبة عن الاعمش قال سمعت یحیی بن بسام یحدث **عن** موسی بن طلحة قال سمعت ابا ذر یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ابا ذر اذا صمت من الشهر ثلثة ایام فصم ثلث عشرة واربع عشرة وخمس عشرة **وفی** الباب عن ابی قتادة وعبد الله بن عمرو وقرة بن ایاس المزنی وعبد الله بن مسعود وابی عقرب وابن عباس وعائشة وقتادة بن ملحان وعثمان بن ابی العاص وجریر **قال** ابوعیسی حدیث ابی ذر حدیث حسن **وقد** روی فی بعض الحدیث ان من صام ثلثة ایام من کل شهر کان کمن صام الدهر **حدثنا** ۷۲۹ هناد نا ابومعاویة عن عاصم الاحول عن ابی عثمان **عن** ابی ذر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من صام من کل شهر ثلثة ایام فذلک صیام الدهر فانزل الله تبارک وتعالی تصدیق ذلک فی کتابه من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الیوم بعشرة ایام **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن **قال** ابوعیسی وقد روی شعبة هذا الحدیث عن ابی شمر وابی التیاح عن ابی عثمان وقال عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** ۷۳۰ محمود بن غیلان نا ابوداود نا شعبة **عن** یزید الرشک قال سمعت معاذة قالت قلت لعائشة اکان رسول الله

وهو عاشر المحرم وفی المعجم الطبرانی انه علیه السلام لما دخل المدینة وجد الیهود صاموا عاشوراء فسئل ای یوم هذا قالوا عاشوراء خلص فیه موسی علیه السلام من ید فرعون فقال النبی صلی الله علیه وسلم نحن احق باتباع موسی علیه السلام وکان دخل النبی صلی الله علیه وسلم المدینة فی الربیع الاول ولا یمکن فیه عاشوراء المحرم فلعله کان اتفق عاشر تشرین الاول بیوم دخوله علیه السلام المدینة من الربیع الاول ثم لعل امره علیه السلام بالصوم کان فی عاشر المحرم ثم اقول ان الیهود کان بعضهم کان یصوم عاشر تشرین وبعضهم عاشر المحرم فدل علی انهم عالمون الحسابین الشمسی والقمری وکذلک روایات تدل علی علمهم الحساب الشمسی والقمری ویدل علیه القرآن العزیز انما النسیء زیادة فی الکفر الخ علی ما فسر الزمخشری من الکبیسة ویحولون الحساب القمری الی الشمسی وایام السنة القمریة ثلثمائة واربعة وخمسون یوما وایام السنة الشمسیة ثلثمائة وخمسة وستون یوما وربع یوم فبعد ثلث سنین تزید الشمسیة علی القمریة بشهر وکان العرب یقولون بعد التحویل نجعل صفر محرما بناء علی ان الکبیسة تصیر ثلثة عشر شهرا بعد ثلث سنین وکان الحرب فی المحرم حراما علیهم وکذلک فی الاربعة الحرم فهذا التحویل هو النسیء لا فرض محرم صفرا بلا قاعدة وضابطة هذا والله اعلم وعلمه اتم. **باب** ما جاء فی صوم العشر. ای عشر ذی الحجة ومر بعض الکلام المتعلق بهذا الباب من صدق عشرة ایام **قوله** صائما فی العشر قط الخ قالوا ان هذا بیان علم عائشة بان العشر متفق فی نوبة غیرها من امهات المومنین والافصح صومه علیه السلام صوم العشر قیل ان فی روایة عائشة تصحیفا والاصل ما رأی رسول الله صلی الله علیه وسلم ای ما راه صائما غیری ای غیر عائشة والله اعلم. **باب** ما جاء فی العمل فی ایام العشر. تحیر الناس فی حدیث الباب وقالوا باجراء مسئلة الکحل ای الجهاد فی هذه الایام افضل من الجهاد فی غیرها من الایام اقول لا احتیاج الی هذا التکلف بل یستقرأ عمله علیه السلام وعمل السلف وما وجدناه الا الصوم والتکبیرات وکان بعض السلف یکبرون ارسالا غیر تکبیرات العید وبعد الخمس من الصلوات فیقال ان الفعلین المذکورین افضل من غیرهما فی سائر الایام ومن الجهاد فی سائر الایام ایضا. **باب** ما جاء من ستة ایام من شوال. قال ابو یوسف یستحب ستة ایام متفرقا ویجوز متوالیا ایضا. **قوله** فذلک صیام الدهر الخ ای تنزیلا لضابطة الحسنة بعشر امثالها فانه اذا صام رمضان یکون اجر عشرة اشهر وبقی شهران واذا ضربنا ستة فی عشرة حصل ستون یوما ولصوم الدهر انواع عدیدة مثل صوم ثلثة ایام بیض من کل شهر وضابطة الحسنة بعشر امثالها من خصوص الامة المرحومة اهدی به النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة الاسراء کما رواه مسلم فی صحیحه قال النبی صلی الله علیه وسلم اعطیت فی لیلة الاسراء خواتیم البقرة والحسنة بعشر امثالها وصورة اخری لصوم الدهر تنزیلا وهو ان یصوم یوما فی اول الشهر ویوما فی وسط الشهر ویوما فی آخر الشهر. **باب** ما جاء فی صوم ثلثة من کل شهر. هذا صوم الدهر تنزیلا. **قوله** عهد الی رسول الله الخ مثل عهده علیه السلام هذا عهده الی ابی الدرداء. **قوله** وان اصلی الضحی الخ فی بعض نسخ النسائی بدل الضحی الرکعتین قبل الفجر وقال المحدثون ان ما فی النسائی غلط وعندی لعل نسخة النسائی صحیحة ویراد من قوله

---

۱ **قوله** فذلک صیام الدهر وذلک لعله لان الحسنة بعشرة امثالها فشهر رمضان قائم مقام عشرة شهور وستة ایام بمنزلة شهرین والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲۔

۲ **قوله** لا انام الا علی وتر وفی الطیبی الایتار قبل النوم انما یستحب لمن لا یثق بالاستیقاظ فی آخر اللیل فان وثق فآخر اللیل افضل انتهی قال الشیخ ولعله اکتفی لابی هریرة باول اللیل لانه کان یحفظ احادیث رسول الله صلی الله علیه وسلم ویستحضر محفوظاته وکان یمضی جزء کثیر من اللیل فیه وذلک افضل لان الاشتغال بالعلم افضل من العبادة وهو السبب فی الوصیة له بان یوتر قبل ان ینام انتهی ۱۲ ۳ **قوله** بسام بفتح الموحدة وتشدید السین المهملة وآخره میم ۱۲ ۴ **قوله** هی ایام اللیالی البیض لعدم غروب القمر فیها ۱۲

صلی اللہ علیہ وسلم یصوم ثلثۃ ایام من کل شھر قالت نعم قلت من ایہ کان یصوم قالت کان لا یبالی من ایہ صام **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح قال یزید الرشک ھو یزید الضبعی وھو یزید القاسم وھو القسام والرشک ھو القسام فی لغۃ اھل البصرۃ **باب** ما جاء فی فضل الصوم **حدثنا** عمران بن موسی القزاز البصری نا عبد الوارث بن سعید نا علی بن زید عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ربکم یقول کل حسنۃ بعشر امثالھا الی سبعمائۃ ضعف والصوم لی وانا اجزی بہ والصوم جنۃ من النار ولخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ من ریح المسک وان جھل علی احدکم جاھل وھو صائم فلیقل انی صائم **وفی** الباب عن معاذ بن جبل وسھل بن سعد وکعب بن عجرۃ وسلامۃ بن قیصر وبشیر الخصاصیۃ واسم بشیر زحم بن معبد و الخصاصیۃ ھی امہ **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** محمد بن بشار نا ابو عامر العقدی عن ھشام بن سعد عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الجنۃ باب یدعی الریان یدعی لہ الصائمون فمن کان من الصائمین دخلہ ومن دخلہ لم یظمأ ابدا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد عن سھل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للصائم فرحتان فرحۃ حین یفطر وفرحۃ حین یلقی ربہ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی صوم الدھر **حدثنا** قتیبۃ واحمد بن عبدۃ الضبی قالا نا حماد بن زید عن غیلان بن جریر عن عبد اللہ بن معبد **عن** ابی قتادۃ قال قیل یا رسول اللہ کیف بمن صام الدھر قال لا صام ولا افطر او لم یصم ولم یفطر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعبد اللہ بن الشخیر وعمران بن حصین وابی موسی **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی قتادۃ حدیث حسن وقد

الضحی ھنا الرکعتان قبل الفجر واللہ اعلم **باب** ما جاء فی فضل الصوم. حدیث الباب حدیث الصحیحین وفی شرحہ عشرۃ اقوال ذکرھا الحافظ قیل ان الصوم لم یکن فی الجاھلیۃ لغیر اللہ بخلاف السجود والحج والصدقات وقیل ان الصوم امر عدمی وباطنی لا یمکن الریاء فیہ بخلاف غیرہ من العبادات الظاھرۃ وقیل ان الصوم ھو الامساک عن الاکل والشرب وھذا من صفات اللہ تعالی ونسب الی ابن عیینۃ انہ یقول ان المراد ان کل عبادۃ تکون کفارۃ السیئات الا الصوم ویفیدہ بعض الروایات ویضرہ بعضھا واما المعزلۃ اخرجہ الترمذی ص ۶۴، ج ۲ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المفلس من امتی من یاتی یوم القیمۃ بصیام وصلوۃ وزکوۃ الخ فان فی ھذا تصریح ان الصوم یوخذ فی الکفارۃ والحدیث قوی فان سندہ سند حدیث اذا انتصف عن شعبان فلا صوم الا عن رمضان الخ وھذا وان اعلہ البعض لکن لا من حیث السند واقول من تصدی الی شرح حدیث الباب یجب علیہ ان یلاحظ فی البخاری من الزیادۃ علی حدیث الباب فی الباب التوحید لکل عمل کفارۃ الا الصوم فانہ لی وانا اجزی بہ الخ وھذا لفظ البخاری مختلف فیہ بین الرواۃ والکتب ففی اکثر نسخ البخاری لکل عمل کفارۃ الا الصوم الخ فیکون المراد من العمل عمل السیئۃ وفی بعض النسخ وفی مسند احمد وفی کتاب الاسماء والصفات للبیھقی کل عمل کفارۃ الخ فیکون المراد من العمل عمل الخیر وظنی ان الترجیح لما فی کتاب الاسماء والصفات ومسند احمد وھو اقبح من حیث العربیۃ والمختار عندی فی شرح الحدیث قول ابن عیینۃ واما ما فی الترمذی فمرادہ ان الصوم یوخذ فی حقوق العباد ومراد حدیث الباب انہ یوخذ فی حقوق اللہ تعالی وان وضع سائر العبادات لتکون کفارۃ بخلاف الصوم وان صار بالآخر مکفرا کما تدل روایات منھا ان المصلی لکن یکون علی شط نھر ویغتسل فیہ کل یوم خمس مرات فھل یبقی من درنہ شیء الخ وفی الوضوء من توضأ فخرجت الذنوب من عینیہ وتحت اشفارہ واظفارہ. **قولہ** والصوم جنۃ من النار الخ کنت ازعم انہ تکون بشکل الجنۃ وقایۃ فی یوم القیامۃ حتی ان رائیت فی مسند احمد ان الرجل اذا یوضع فی القبر تجیئ الصلوۃ من یمینہ والصدقۃ من تحت رجلہ والقرآن من جانب راسہ والصوم من جانب یسارہ فعلمت ان مراد حدیث الباب ھو ما فی مسند احمد. **قولہ** وان جھل الخ الجھل قد یکون مقابل الحلم ایضا کما قال الشاعر الحماسی ؎ الا لا یجھلن احد علینا ؛ فنجھل فوق جھل الجاھلینا ؛ وکذا قال فی الحماسۃ ؎ وبعض الحلم عند الجھل للذلۃ اذعان ؛ **قولہ** فلیقل الخ ای فی نفسہ او باللسان. **باب** ما جاء فی صوم الدھر. قال الحجازیون ان صوم الدھر وصوم داؤد متساویان وفی کتب الحنفیۃ ان صوم الدھر مکروہ تنزیھا اقول ان صوم داؤد افضل من صوم الدھر والکلام فی ھذا الموضع فی الدھر التحقیقی لا التنزیلی وقال مصنف الفتاوی الھندیۃ ان صوم الدھر وصوم الوصال واحد وھذا غلط فان صوم الدھر الصوم کل السنۃ الا خمسۃ ایام والافطار علی کل غروب علی الصوم المعروف واما صوم الوصال فلا یکون الافطار فیہ ویصدق علی صوم یومین بدون فصل الافطار ایضا وباب الحظر والاباحۃ من تلک الفتاوی مملو من الروایات الضعیفۃ فان ماخذہ کتاب مطالب المومنین لمولوی بدر الدین اللاھوری وھو رجل غیر معتمد علیہ ثم الوصال علی قسمین وصال الی السحر ووصال الیومین والثانی منھی عنہ فانہ ورد بہ النھی وعذرہ علیہ السلام عن وصالہ واما الوصال الی السحر فقال ابن تیمیۃ باستحبابہ واقول لا بد من الجواز من جانب الاحناف فانھم لم یتعرضوا الی الوصال الی السحر وقد صح ثبوتہ فی حدیث الصحیحین لا تواصلوا وایکم واصل یواصل الی السحر الخ **قولہ** لا صام ولا افطر الخ عدم افطارہ ظاھر والکلام فی عدم صومہ ولا یمکن التمسک بحدیث الباب علی کراھۃ صوم الدھر فان الاحادیث صریحۃ فی جواز صوم الدھر بلا کراھۃ وقال قائل لا صام ای کانہ لم یصم لانہ بمنزلۃ من اعتاد اکل الطعام فی وقت واحد وقیل ان اول الحدیث ای کیف بمن صام الدھر الخ عام ای الصوم مع صوم الایام الخمسۃ ایضا ولکنہ غیر صحیح فان صوم الایام المنھیۃ عنہ خارج عن حدیث الباب مکروہ تحریما وفی فتح الباری حدیث قوی ورواہ ابن خزیمۃ من صام الدھر ضیقت علیہ جھنم ھکذا قال الراوی انہ علیہ السلام اشار بیدہ وقبض اصابعہ کالجمع وقال قائل ان ھذا الحدیث یدل علی کراھۃ صوم الدھر اقول ان ھذا القول باطل فانا لو سلمنا بالفرض ان صوم الدھر مکروہ فلا یرد ھذا الوعید علیہ فان شان ھذا الوعید شان اکبر الکبائر وقال قائل ان المراد ان جھنم ضیقت عنہ وتبعد عنہ ولا تقربہ وقالوا ان علی بمعنی عن اقول ان مراد الحدیث بیان فضل صوم الدھر قطعا ولا احتیاج الی ما ارتکبوا من المجاز فی علی بل تبقی علی علی حالھا ویدل الحدیث

قولہ والصوم لی اضافۃ تشریف وتکریم کما فی قولہ تعالی ناقۃ اللہ مع ان العالم کلہ لسبحانہ تعالی وقیل لم یعبد غیرہ تعالی بالصوم وقیل لان الصوم بعید من الریاء لخفاءہ بخلاف غیرہ من العبادات الظاھرۃ وقیل لان الاستغناء عن الطعام وغیرہ من شھوات من صفات الرب تعالی فلما تقرب الصائم الیہ بما یوافق صفاتہ تعالی اضافہ الیہ ۱۲ لمعات **قولہ** جنۃ من النار الجنۃ الترس وھو یحتمل ان یراد بہ ان الصوم یدفع الرجل عن المعاصی لانہ یکسر النفس کما ان الجنۃ یدفع السھم وان یراد بہ ان الصوم یدفع النار عن الصائم کالجنۃ ۱۲ طیبی **قولہ** انی صائم یراد بہ القول باللسان لیدفع عنہ خصمہ ای اذا قلت لا یجوز لی ان اخاصمک بالشتم والھذیان او المراد بہ الکلام النفسی بان یتفکر انہ صائم لا یجوز لہ ان یغضب ویھذی ویسب قالہ الطیبی وقیل ان کان فرضا فالقول باللسان وان کان نفلا فبالقلب لیبعد عن الریاء واللہ تعالی اعلم ۱۲ **قولہ** یدعی الریان بفتح الراء وتشدید الیاء التحتانیۃ بوزن فعلان من الری اسم علم لباب من ابواب الجنۃ مختص بدخلہ الصائمون وقد روی من دخلہ لم یظمأ ابدا واکتفی بذکر الری عن الشبع من حیث انہ یستلزم او لکونہ اشق علی الصائم ۱۲ لمعات **قولہ** لا صام ولا افطر اختلفوا فی توجیہ معناہ فقیل ھذا دعاء علیہ کراھۃ لصنیعہ وزجرا لہ عن فعلہ والظاھر انہ اخبار بعدم افطارہ ظاھرا واما عدم صومہ فلمخالفۃ السنۃ وقیل لانہ یستلزم صوم الایام المنھیۃ وھو حرام وقیل لانہ یتضرر وربما یفضی الی القاء النفس الی التھلکۃ والی العجز عن الجھاد والحقوق الاخر ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (والصوم جنۃ) بضم ستر من النار (ولخلوف فم الصائم) کجلوس لا غیر ھذا ھو المعروف لغۃ وحدیثا ولم یحک ذو المحکم والصحاح غیرہ قال قع وکثیر یقولون کرسول ای تغیر رائحتہ وطعمہ لتاخر طعام (اطیب عند اللہ من ریح المسک) قال الداؤدی ای یثاب علیہ ما لا یثاب علی رائحۃ مسک تطیب بہ للطاعۃ کصلاۃ جمعۃ قال نووی ھو اصح قیل بمعناہ (واسم بشیر زحم) ای کان اسمہ فی الجاھلیۃ زحما فلما ھاجر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ ما اسمک فقال زحم فقال لہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم انت بشیر رواہ ابو داؤد ؛

کرہ قوم من اهل العلم صیام الدهر وقالوا انما یکون صیام الدهر اذا لم یفطر یوم الفطر ویوم الاضحی وایام التشریق فمن افطر فی هذه الایام فقد خرج من حد الکراهیة ولا یکون قد صام الدهر کله هکذا **روی** عن مالك بن انس وهو قول الشافعی وقال احمد واسحاق نحوا من هذا وقالا لا یجب ان یفطر ایاما غیر هذه الخمسة الایام التی نهی عنها رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الفطر ویوم الاضحی وایام التشریق **باب** ما جاء فی سرد الصوم **حدثنا** قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب **عن** عبد الله بن شقیق قال سألت عائشة عن صیام النبی صلی الله علیه وسلم قالت کان یصوم حتی نقول قد صام ویفطر حتی نقول قد افطر وما صام رسول الله صلی الله علیه وسلم شهرا کاملا الا رمضان **وفی** الباب عن انس وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا** علی بن حجر نا اسمعیل بن جعفر عن حمید **عن** انس بن مالك انه سئل عن صوم النبی صلی الله علیه وسلم قال کان یصوم من الشهر حتی یری انه لا یرید ان یفطر منه ویفطر حتی یری انه لا یرید ان یصوم منه شیئا فکنت لا تشاء ان تراه من اللیل مصلیا الا رأیته مصلیا ولا نائما الا رأیته نائما **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** هناد نا وکیع عن مسعر وسفیان عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم افضل الصوم صوم اخی داود کان یصوم یوما ویفطر یوما ولا یفر اذا لاقی **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وابو العباس هو الشاعر الاعمی اسمه السائب بن فروخ وقال بعض اهل العلم افضل الصیام ان یصوم یوما ویفطر یوما ویقال هذا هو اشد الصیام **باب** ما جاء فی کراهیة الصوم یوم الفطر ویوم النحر **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن عمرو بن یحیی عن ابیه **عن** ابی سعید الخدری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صیامین صیام یوم الاضحی

علی الوعد العظیم ولا یمکن ادراکه الا لمن له حذاقة بالعربیة ویؤید قول القائل الثانی ما فی الحدیث ان المومن اذا مر علی جهنم فتصیح جهنم ان اسرع فانك اطفأت نارک الخ ثم لا صدان یقول ان فی حدیث فتح الباری ومسند احمد لا یجب ان یکون هو صوم الدهر التحقیقی بل لعله صوم داود ای او صوم الدهر التنزیلی والله اعلم. ثم اقول ان صوم داود افضل من صوم الدهر ووعده اعظم ثم حدیث الباب لا صام ولا افطر یمکن فی ظاهر الصورة ان یقال ان مراد الاصام انه لا یمکن له التعهد علی صوم الدهر ولا یداوم علیه فکانه لا صام وفی الحدیث احب الاعمال ادومها واما عدم التعهد علی صوم الدهر علیه فعل عبد الله بن عمرو بن العاص فانه ندم علی عدم اختیاره رخصته علیه السلام ونظیر ما قلت فی بیان ظاهر الصورة ما فی بعض احادیث جوامع الکلم ان هذا الدین متین فادخل فیه برفق ای اعمل بالرخص ایضا فان المنبت لا ارضا قطع ولا ظهرا ابقی الخ فمضمون هذا وترکیبه مثل حدیث الباب وقال قائل ان فی فضل صوم الدهر احادیث کثیرة فان احالته علیه السلام صوم الایام البیض وستة شوال علی صوم الدهر یدل علی فضل صوم الدهر وانه عبادة عظیمة. واما سرد الصوم فهو الصوم متوالیا مع الفطر علی حینه ای علی کل مغرب ولا یجب فیه اکمال السنة کلها فسرد الصوم اعم من صوم الدهر **باب** کراهیة صوم یوم النحر والفطر. صیام الایام الخمسة مکروه تحریما عندنا والمکروه تحریما قریب من الحرام او حرام کما قال محمد وقال الحجازیون ان صوم الخمسة حرام ثم ان شرع فیه وافسده بلا نذر فلا شیء علیه من القضاء ولو اتمه صح شروعه مع ارتکابه المکروه تحریما واما فی الثواب فقولان کما مر وفی روایة عن زفر من شرع فی الصلوات فی الاوقات المکروهة ثم افسد بالاقتداء علیه واختار ابن همام فی تحریر الاصول ولو نذر الصوم فی هذه الایام صح نذره ویصوم فی الایام الاخر واما انعقاد النذر فیجب التلفظ باللسان ولفظ لله علی او کلمة الشرط والجزاء وفی جزیة عن السرخسی ما یدل علی ان لفظ علی فقط ایضا قائم مقام لله علی وفی روایة عن ابی یوسف ان من نذر ان یصوم صوم یوم الاثنین مثلا فاتفق فی ذلك الیوم العید صح نذره ویصوم یوما آخر ولو نذر صوم یوم العید بالتعیین فنذره باطل وفی الصورة الاولی لو صام فبرد عصی وکنت متردد فی وجه الفرق بین شروع الصلوة فی الاوقات المکروهة فانها یجب قضاؤها الا فی روایة عن ابی یوسف وبین شروع الصوم فی الایام الخمسة المکروهة فانه لا قضاء فیه ان لم ینذر وقال البعض ان فی الصوم اذا امسك ساعة فبعدها تکون الاجزاء متکررة بخلاف الصلوة فانه ما لم یرکع رکعة واحدة لا یقال له انه مصل فاذا صلی رکعة واحدة فقد ادی قدرا معتدا به فلا ینبغی الغاؤه ولم یکن هذا شافیا حتی رأیت فی البدائع عن ابی بکر العیاضی وجهین احدهما ان عدم جواز الصوم فی الایام الخمسة متفق علیه لا یشذ عنهم شاذ واما جواز الصلوة فی الاوقات المکروهة فمختلف فیه فان الشافعی یجوزها فیها اذا کانت ذات سبب وثانیهما ان المصلی اذا شرع فی الصلوة وکبر فصارت تحریمته بمنزلة النذر بخلاف الصوم فانه اذا شرع فلم یتلفظ بشیء فلم یکن الشروع بمنزلة النذر وفی النذر حقیقة یلزمان ای الصوم والصلوة ویجب الافساد والقضاء وهنا بحث طویل للحافظ ابن تیمیة والمنیب اطنابا وحاصله ان نهی الشارع عن امر یقتضی بطلان ذلك الامر ولا یمکن اجتماع صحة امر مع ورود النهی عنه لا عقلا ولا شرعا واما فی کتب اصولنا ففی کتب الاحناف والشافعیة عبارات منها ما فی کتبنا ان النهی لا ینافی الصحة الا لداع وفی عبارة للشافعیة ان النهی یقتضی البطلان الا لمانع ثم فی عبارة لنا ان الافعال علی قسمین حسیة مثل الزنا وشرعیة مثل الصلوة وغیرها والنهی الوارد فی الحسیة یدل علی البطلان والنهی الوارد علی الشرعیة لا ینافی الصحة والوجوه لهذا عدیدة واحسنها ان فی الحسیة یکون النهی وارد اعلی جمیع الجزئیات ومنسحبا علیها واما فی الشرعیة فلا یکون منسحبا علی جمیع الجزئیات بل تکون بعضها خارجة عنه وتکون مشروعة مثل الصلوة والصوم فانهما مکروهان فی الاوقات والایام المکروهة لا فی غیرها فلا یقتضی البطلان فدار النهی علی نظر المجتهد واما ما فی بعض الکتب ان النهی یقرر المشروعیة فمشکل والصواب ان یقال ان النهی لا ینافی الصحة وفی عبارة للشافعیة ان النهی الوارد علی العبادات یقتضی البطلان والوارد علی المعاملات لا یقتضی البطلان فان فی المعاملات طرفین دنیویا واخرویا واما فی العبادات فلیس الا طرف الآخرة فاذا انتفی الثواب لم یبق شیء واختاره ابن همام فی التحریر وقال ان العبادات متمحضة للثواب وبنوهم علی مختار الشافعیة وابن همام ارتفاع باب مکروهات الصلوة التحریمیة ولم یتوجه الشیخ الی دفع هذا الاعتراض فی التحریر والفتح ولا شارح التحریر المحقق بن امیر الحاج ثم بدا لی ان هذا الباب لیس بمرتفع فان الکراهة اذا انسحبت علی تمام الصلوة مثل کونها فی الوقت المکروه فتکون باطلة واذا کانت الکراهة فی بعض اجزاء الصلوة التی حقیقة مرکبة ممتدة لا تکون الصلوة باطلة ثم فی عبارة لنا ان علة النهی قبح الشیء والقبح اما لعینه او لغیره والغیر اما لازم او مجاور واذا کان العلة قبیحة لعینه فالنهی یدل علی البطلان وان کان القبح لغیره فان کان الغیر لازما فتعرض الشیخ بن همام الی الحرمة وعدمها ولم یتعرض الی البطلان وعدمه وان کان الغیر مجاورا مثل البیع عند السعی الی الجمعة فلا یقتضی البطلان وقال الشیخ بن همام فی التحریر ان النهی ان کان للغیر المجاور لا یکون الا مکروها تحریما ولا یثبت به الحرمة وان کان

قوله الا رأیته مصلیا ونائما او صائما او مفطرا فان قلت کیف یمکن هذا قلت غرضه انه کان له حالتان یکثر هذه مرة وبالعکس ۱۲ مجمع البحار.

قوله ولا یفر اذا لاقی ای العدو وقت الحرب فان قلت ما مناسبة هذه الجملة بصدر الحدیث قلت المناسبة ان الصوم الموصوف فی صدر الحدیث اشد الصوم لما فیه من عدم انقیاد النفس باحد الامرین الصوم والفطر وهی اشد شیء علی النفس وهذا لا یتاتی الا لمن کان قوی القلب قوی الجسم وکذا قوله لا یفر اذا لاقی لا یتصف بهذا الوصف الا من کان قویا ۱۲

قوت المغتذی (افضل الصوم صوم اخی داود) قال عز الدین بفتاویه قوله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم لعبد الله بن عمرو بن العاص لا افضل من ذلك ای لا افضل لك من ذلك اذ قال له به فانك ان فعلت ذلك نفهت نفسك بفاء کسمع وغارت عینك لا یسال اکثر الصحابة عن افضل الاعمال الا یختارون الا نفسهم فکانه قال الصوم افضل لی وقد سأله سائل ای الاعمال اعظم فقال الجهاد فی سبیل الله وآخر ای الاعمال افضل فقال بر الوالدین وآخر فقال الصلاة لاول وقتها لانه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فهم من کل احد انه یسال عن ای الاعمال افضل له فاجاب کلا علی قصده وقرن سواله به لانه لفظ عام ورد علی سبب خاص وکذا قوله افضل الصوم صوم اخی داود محمول علی من یسال ای عن الصوم تفریقا افضل ویجب ان یحمل علی ما ذکر توفیقا بین الاحادیث بحسب الامکان مع ما ذکروا القرائن الدالة علی انهم ما سالوه عن الافضل الا لذلك

ویوم الفطر **وفی** الباب عن عمر وعلی وعائشة وابی هریرة وعقبة بن عامر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح **والعمل** علیه عند اهل العلم **قال** ابوعیسٰی وعمرو بن یحیی هو ابن عمارة بن ابی الحسن المازنی المدینی وهو ثقة روی عنه سفیان الثوری وشعبة ومالك بن انس **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری **عن** ابی عبید مولی عبد الرحمٰن بن عوف قال شهدت عمر بن الخطاب فی یوم نحر بدأ بالصلوٰة قبل الخطبة ثم قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی عن صوم هذین الیومین اما یوم الفطر ففطرکم من صومکم وعید للمسلمین واما یوم الاضحی فکلوا من لحم نسککم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث صحیح وابو عبید مولی عبد الرحمٰن بن عوف اسمه سعد ویقال له مولی عبد الرحمٰن بن ازهر ایضا وعبد الرحمٰن بن ازهر هو ابن عم عبد الرحمٰن بن عوف **باب** ما جاء فی کراهیة صوم ایام التشریق **حدثنا** هناد نا وکیع عن موسی بن علی عن ابیه **عن** عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق عیدنا اهل الاسلام وهی ایام اکل وشرب **وفی** الباب عن علی وسعد وابی هریرة وجابر ونبیشة وبشر بن سحیم وعبد الله بن حذافة وانس وحمزة بن عمرو الاسلمی وکعب بن مالك وعائشة وعمرو بن العاص وعبد الله بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث عقبة بن عامر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یکرهون صیام ایام التشریق الا ان قوما من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رخصوا للمتمتع اذا لم یجد هدیا ولم یصم فی العشر ان یصوم ایام التشریق وبه یقول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **قال** ابوعیسٰی واهل العراق یقولون موسی بن علی بن رباح واهل مصر یقولون موسی بن علی **وقال** سمعت قتیبة یقول سمعت اللیث بن سعد یقول قال موسی بن علی لا اجعل احدا فی حل صغرا سم ابی **باب** ما جاء فی کراهیة الحجامة للصائم **حدثنا** محمد بن رافع النیسابوری ومحمود بن غیلان ویحیی بن موسی قالوا نا عبد الرزاق عن معمر عن یحیی ابن ابی کثیر عن ابراهیم

الدلیل قطعیا ثبوته ولی فی هذا نظر فان صاحب الهدایة قال فی موضع ای فی الاذان ان البیع عند اذان الجمعة حرام وقال فی البیع انه مکروه تحریما وقد اتفقوا علی ان النهی لامر مجاور ایضا فی مختصر القدوری ان الرجل الصحیح ان صلی الظهر فی بیته ولم یسع الی الجمعة اصلا فانها مکروهة وقال الشیخ بن همام انها حرام ولکنها صحیحة وکذلك فی بعض انه اذا خالع الرجل وکان النشوز من جانبه فاخذ المال من زوجته ارتکب الحرام مع صحة الخلع والله اعلم وجهه ثم قال ابن تیمیة فی موضع ان الشارع یرفع المعاصی بالنهی ویوفر بالذین قالوا بالصحة مع النهی اقول ان الاحناف لم یوفر المعاصی فانهم حکموا بالکراهة تحریما والمکروه تحریما حرام لما قال محمد رحمه الله وقال ابن تیمیة انا عرفنا بالاستقراء ان النهی الوارد علی کل من التصرفات اعم من ان تکون بعض جزئیاتها مشروعة اولا یقتضی البطلان ولا یترتب الحکم علیها ویرد علیه الصلوة فی الارض المغصوبة وهی صحیحة مع الکراهة عند الثلثة وباطلة عند احمد وقال ابن تیمیة ان النهی عن الصلوة فی الارض المغصوبة انما هو لتعلق حق الغیر بها والصلوة فیها صحیحة وکذلك قال فی تلقی الجلب ان النهی من جانب الناس وتعلقهم ولو تلقی احد الجلب صح بیعه وقال ابن تیمیة ببطلان البیع عند الاذان خلاف الاحناف والشافعیة ثم قال ان السلف کانوا یحکمون ببطلان شیء متمسکین بلفظ النهی مطردا ویرد علیه ان ابن عمر طلق امرأته حال الطمث والطلاق صار معتبرا والحال ان الطلاق فی حالة الطمث منهی عنه وقال ابن تیمیة ان طلاقه باطل وقال فی شرح ارأیت ان عجزوا استحق الخ اتغیر احکام الشریعة وان عجزوا استحق الخ ای تتعطل احکام الشریعة وان عجزوا استحق ای یقع الطلاق ولا یندفع اقول کیف یقول ابن تیمیة بان طلاقه غیر معتبر والحال انه علیه السلام امره برجوعه وفی المسلم تصریح انها عدت علیه تطلیقة واحدة واغمض عنه ابن تیمیة وکذلك یرد علی الحافظ ابن تیمیة ما فی مسلم ص ۴۷۷ عن ابی الصهباء قال قال ابن عباس کان الطلاق علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکر وسنتین من خلافة عمر طلاق الثلث واحدة قال فقال عمر بن الخطاب ان الناس قد استعجلوا فی امر کانت لهم فیه اناة فلو امضیناه علیهم فامضاه علیهم الخ ومذهب ابی حنیفة واحمد ان جمع ثلث طلقات فی وقت واحدة بدعة وقال الشافعی ان البدعة بمعنی فی الحیض ولا بدعة فی الطهر ولنا ما فی القرآن الطلاق مرتان ای مرة بعد مرة لا جمعا ومجموع السلف ایضا معنا ای مع ابی حنیفة واحمد بن حنبل ومع کون الطلاق ثلثا فی الطهر بدعة تقع الثلث عند الاربعة والبخاری وخالف داود الظاهری وقال ان الثلث تقع واحدة فورد علی مختار ابن تیمیة حدیث المسلم هذا وحدیث ابن عمر رض السابق فترك ابن تیمیة فی الطلاق ثلثا مذهب امامه احمد واختار مذهب داود وقال الجمهور فی حدیث المسلم انه لیس المراد ان فی عهده علیه السلام کانت ثلث طلقات ملفوظة بعد واحدة بل المراد انهم کانوا یکتفون علی التطلیقة الواحدة منزلة ثلث طلقات وکانوا لا یطلقون طلاق البدعة ثم اخذوا فی عهد عمر رض فی طلاق البدعة فامضاه عمر رض وشرح الجمهور الحدیث لطیف بلا ریب وقال ابن تیمیة ان شرح الجمهور تاویل وقال ابن قیم لما بلغ التاویل الی هذه المرتبة فصار تحریفا ولم تبق تاویلا اقول ان فی القرآن نظیر حدیث مسلم فی المحاورة اجعل الآلهة الها واحدا الخ ولیس المراد ثمة وجوب الآلهة فی اله واحد بل الاکتفاء علی اله واحد بدل آلهة ولنظیر من الحدیث کما سیاتی فی الترمذی ومن جعل همومه کلها همًا واحدًا هم آخرته کفاه الله هم الدنیا الخ فلیس المراد وجوب الهموم فی هم واحد بل اخذ هم واحد بدل الهموم کلها والاکتفاء علی هم واحد فالحاصل ان الفاروق اجری الحکم علی ثلث طلقات منهیة عنها وقال ابن تیمیة ان حکمه هذا انما هو تعزیر اقول لم اجد مثال هذا التعزیر الذی یغلظ ایقاع الناس علیهم ویرد علی ابن تیمیة ما فی الترمذی عن عمران بن حصین لا نذر فی معصیة وکفارته کفارة الیمین الخ فنهی الشارع عن نذر معصیة ثم حکم بکفارته وبنی علیه الاحکام وتکلموا فی سنده منهم النسائی اقول قد اخرجه الطحاوی فی مشکل الآثار بسند قوی ونقله علاء الدین المارديني والمسئلة عندنا انه لا نذر فی معصیة وکفارته کفارة یمین ویحنث من حلفه واما النذر بمعصیة فلا یوفیه عندنا وقیل ان هذا الرجل کافر ویرد علی الحافظ ابن تیمیة ما فی القرآن ان الظهار منکر وقول زور الخ ویتفرع علیه الحرمة والکفارة لو عاد الی ما قال فبنی القرآن الحکم علی الظهار مع ورود النهی عنه واجاب ابن تیمیة بان الکفارة والحرمة لیس من قبیل التسبیب بل من قبیل الزواجر ای من قبیل تسبیب الرجم عن الزنا اقول انه فی غایة الخفاء فان المؤثر فی حرمة المسیس قول المظاهر لا الزجر فان فی الهدایة ان الظهار کان طلاقا فی الجاهلیة فغیر الشارع اصله وحکمه موقتا الی مزیل من الکفارة الخ وکذلك وجدت فی بعض عبارات الشافعی فی الام ندل علی ان الحرمة من الظهار لا من قبیل الزواجر واما دعواه بان السلف کانوا اذا تمسکوا علی بطلان شیء یتمسکون بصیغة النهی اقول ان هذا لیس بمطرد بل ربما یتمسکون بصیغة النهی ومع ذلك یقولون بصحة الشیء فلا تقتضی صیغة النهی البطلان فان فی الشریعة ان نکاح الشغار غیر جائز ومع ذلك لو نکحوا النکاح الشغار ثم رفعوا علته القبح ای نفی المهر فقد صح النکاح ثم نقول ان اجتماع النهی عن شیء مع صحته معقول لغة وعقلا فانا اذا قلنا فرضا ان یقول الشارع لا تصم یوم النحر ولو صمت لعصیت وصح صومك فان هذا القول معقول بلا ریب فالحاصل انه لیس فی النهی الا ثم اذا کان النهی نهی الکراهة تحریما او نهی الحرمة لا نهی ارشاد فلم یثبت الا ان النهی لا یقتضی البطلان الا لدلیل واما الافعال الحسیة فیها دلیل ویبغی اجراء هذه الضابطة فی کثیر من المسائل فانها انفع فی مواضع ولیتدبر فان المقام دقیق **باب** ما جاء فی کراهیة صوم ایام التشریق حکم صوم ایام التشریق وقال مالك واحمد والشافعی یجوز الصوم ایام التشریق للمتمتع او القارن الذی لا یجد

قوله صوابه ابن اخی عبد الرحمٰن فانه ابن ازهر بن عوف ۱۲ جامع **قوله** ایام التشریق هی ثلاثة ایام بعد یوم النحر سمیت بذلك لانهم کانوا یشرقون فیها لحوم الاضاحی فی الشمس ۱۲ **قوله** قال محمد فی الموطا لا ینبغی ان یصام ایام التشریق لمتعة ولا لغیرها لما جاءت من النهی عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ **قوت المغتذی** (عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم عرفة ویوم النحر وایام التشریق عیدنا) قال حق کذا هو بکل نسخ وکذا هو عند من رواه من اصحاب السنن وغیرهم یوم عرفة ویوم النحر قال ابن عبد البر فی التمهید لا یوجد ذکر عرفة فی غیر هذا الحدیث قال حق وبه اشکال (وهی ایام اکل وشرب) ویوم عرفة لیس کذلك قال وبباب بوجهین الاول انه یفضل علی ایام التشریق فقط او علیها مع یوم النحر دون یوم عرفة الثانی ما قاله فی حجة الوداع او قال بحق الحاج لان الافضل فی حقه الافطار یوم عرفة واما تسمیة عیدا فلا مانع منه وقوله (اهل الاسلام) منصوب علی الاختصاص ؛ **عه** مسئلة الکفارة فی النذر بالمعصیة مصرحة فی فتح القدیر نقلا عن الطحاوی وثابتة بنص الحدیث و

بن عبد اللہ بن قارظ عن السائب بن یزید **عن** رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال افطر الحاجم والمحجوم **وفی** الباب عن سعد وعلی وشداد ابن اوس و ثوبان واسامۃ بن زید وعائشۃ ومعقل بن یسار ویقال معقل بن سنان وابی ہریرۃ وابن عباس وابی موسی وبلال **قال** ابو عیسی حدیث رافع بن خدیج حدیث حسن صحیح وذکر عن احمد بن حنبل انہ قال اصح شیء فی ھذا الباب حدیث رافع بن خدیج **وذکر** عن علی بن عبد اللہ انہ قال اصح شیء فی ھذا الباب حدیث ثوبان وشداد بن اوس لان یحیی بن ابی کثیر روی عن ابی قلابۃ الی الحدیثین جمیعا حدیث ثوبان وحدیث شداد بن اوس وقد کرہ قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الحجامۃ للصائم حتی ان بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم باللیل منھم ابو موسی الاشعری وابن عمر وبھذا یقول ابن المبارک **قال** ابو عیسی وسمعت اسحاق بن منصور یقول قال عبد الرحمن بن مھدی من احتجم وھو صائم فعلیہ القضاء قال اسحق بن منصور وھکذا قال احمد بن حنبل واسحق بن ابراھیم **قال** ابو عیسی واخبرنی الحسن بن محمد الزعفرانی قال **قال** الشافعی قد روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ احتجم وھو صائم **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال افطر الحاجم والمحجوم ولا اعلم احدا من ھذین الحدیثین ثابتا ولو تؤفی رجل الحجامۃ وھو صائم کان احب الی وان احتجم وھو صائم لم ار ذلک ان یفطرہ **قال** ابو عیسی ھکذا کان قول الشافعی ببغداد واما بمصر فمال الی الرخصۃ ولم یر بالحجامۃ باسا واحتج ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم فی حجۃ الوداع وھو محرم صائم **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک **حدثنا** بشر بن ھلال البصری نا عبد الوارث بن سعید نا ایوب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس قال احتجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو محرم صائم **قال** ابو عیسی ھذا حدیث صحیح ھکذا روی وھیب نحو روایۃ عبد الوارث **و روی** اسمعیل بن ابراھیم عن ایوب عن عکرمۃ مرسلا ولم یذکر فیہ عن ابن عباس **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا محمد بن عبد اللہ الانصاری عن حبیب بن الشھید عن میمون بن مھران **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وھو صائم **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** احمد بن منیع نا عبد اللہ بن ادریس عن یزید بن ابی زیاد عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم فیما بین مکۃ والمدینۃ وھو محرم صائم **وفی** الباب عن ابی سعید وجابر وانس **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **وقد** ذھب بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا الحدیث ولم یروا بالحجامۃ للصائم باسا وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والشافعی **باب** ما جاء فی کراھیۃ الوصال فی الصیام **حدثنا** نصر بن علی الجھضمی نا بشر بن المفضل وخالد بن الحارث عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ **عن** انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تواصلوا قالوا فانک تواصل یا رسول اللہ قال انی لست کاحدکم انی ربی یطعمنی ویسقینی **وفی** الباب عن علی وابی ھریرۃ وعائشۃ وابن عمر وجابر وابی سعید و

الھدی ولیس لھم الا فتوی عائشۃ رض فی البخاری وثوب الطحاوی علی ھذہ المسئلۃ وقال انہ علیہ السلام نادی یوم حجۃ الوداع فی منی ان لا یصوم احد ایام التشریق فاذا کان نداؤہ علیہ السلام فی ایام الحج فی منی فمن یدعی جواز الصیام ایام التشریق فلا مناص لہ من ان یاتی بدلیل خاص نص لہ او استثناؤہ علیہ السلام فی نداؤہ والا فلا وجہ لتخصیص ھذہ الایام **باب** ما جاء فی کراھیۃ الحجامۃ للصائم۔ وقال احمد وبعض السلف ان الحجامۃ مفطر الصوم خلاف الائمۃ الثلثۃ وتمسک احمد بن حنبل بحدیث الباب افطر الحاجم والمحجوم وقال البعض ان کل طریق من ھذا الحدیث لا یخلوا عن اضطراب شیء وقال البعض انہ متواتر لانہ مروی عن قریب من اثنین وعشرین صحابیا ذکرھم السیوطی فی الجامع الکبیر ولکنہ لم ینقد الاسانید وقال احمد بن حنبل صح الحدیثان فی ھذہ المسئلۃ وکذلک قال ابن المدینی وذکر ارباب کتب النقل ان رجلا سئل ابن معین عن حدیث افطر الحاجم والمحجوم فقال یحیی بن معین ما من شیء قال عن الاضطراب فذھب الرجل عند احمد فذکر عندہ قول ابن معین قال احمد انہ مجازفۃ وقال الحنابلۃ ما من جواب عند الجمھور وتاول المحشون بان فی الحاجم توھم دخول الدم فی حلقہ واما المحجوم فلہ خطرۃ الضعف فیما علی شفار الافطار وان لم یفطر حقیقۃ واجاب الطحاوی بانہ علیہ السلام لم یذکر التشریع فی قولہ ھذا بل ھذا ورد فی واقعۃ وھی انہ علیہ السلام مر برجلین حاجم ومحجوم یغتابان رجلا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم افطر الحاجم والمحجوم۔ فمناط الافطار الغیبۃ لا الحجامۃ الا ان روایۃ الطحاوی ضعیفۃ لا یمکن الاحتجاج بھا وعندی حدیث الباب معناہ انہ قد افطر ای ادخل النقص فی صومہ وانما یظھر فی احکام الآخرۃ لا احکام الدنیا مثل الغیبۃ ومن المعلوم ان الشریعۃ ربما تتعرض الی احکام الآخرۃ وتنبئ عما ھو غائب عن اعیننا مثل قطع الصلوۃ بالکلب والحمار والمرأۃ ای قطع الوصلۃ بین الرب وعبدہ والصلوۃ لیست بباطلۃ فی احکام الدنیا وادعی البعض نسخ افطار الصوم بالحجامۃ لحدیث اخرجہ النسائی واعلہ بعض الحفاظ وقالوا انہ موقوف وفی ابی داؤد ص ۳۳۰ حدیث قوی یقول الراوی ان کراھۃ الحجامۃ ابقاء علی اصحابہ وفیہ قال انس بن مالک ما کنا ندع الحجامۃ للصائم الا کراھۃ الجھد انتھی۔ وصنف ابن تیمیۃ کتابا فی القیاس وموضوعہ توفیق المسائل النقلیۃ بالعقل ومر علی مسئلۃ الباب وقال ان الصوم ینبغی ان یکون علی حالۃ اعتدال وفی الحجامۃ لیس حالۃ الاعتدال وان لم یخرج شیء من المنی بالجماع ولم یدخل فی بطنہ من المفطرات وقال کذلک الحائض والنفساء لا تکون علی حالۃ الاعتدال واقول لیس المدار علی ما قال ابن تیمیۃ بل المدار علی ان الانسب لحالۃ الصوم الطھارۃ وکان فی حین ما عدم جواز صوم الجنب ثم نسخ کما فی البخاری وفی الحیض والنفاس والحجامۃ ایضا نجاسۃ **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک حدیث الباب ومن مستدلاتنا ما روی مرسلا عن عبد اللہ بن زید بن اسلم فی باب الصائم یذرعہ القیئ۔ **قولہ** صائم محرم الخ اجاب الحنابلۃ عن حدیث الباب بوجھین الاول بانہ علیہ السلام

قولہ افطر الحاجم والمحجوم قال الطیبی ذھب الی ھذا الحدیث جمع من الائمۃ وقالوا یفطر الحاجم والمحجوم وعنھم احمد واسحق وقال قوم منھم مسروق والحسن وابن سیرین یکرہ الحجامۃ للصائم ولا یفسد الصوم بھا وحملوا الحدیث علی التشدید وانھما نقضا اجرھما بما ابطلاہ بارتکاب ھذا المکروۃ وقال الاکثرون لا باس بھا اذا صح عن ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وھو محرم واحتجم وھو صائم والیہ ذھب مالک والشافعی واصحاب ابی حنیفۃ وقالوا معنی قولہ افطر تعرض للافطار کما یقال ھلک فلان اذا تعرض للھلاک انتھی کلام الطیبی اما تعرض المحجوم الافطار فلاجل الضعف الذی یلحقہ من ذلک فربما اعجزہ عن الصوم واما الحاجم فلانہ لا یامن ان یصل الی حلقہ شیء من دم المحجوم وقیل ھذا علی سبیل الدعاء علیھما کقولہ علیہ السلام فیمن صام الدھر لا صام ولا افطر واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **قولہ** لا تواصلوا المواصلۃ فی الصوم ھو ان یصوم یومین او ثلاثۃ لا یفطر فیھا ۱۲ ج **قولہ** ان ربی یطعمنی ویسقینی معناہ اعاننی اللہ تعالی علی الصوم وقوی علیہ فیکون ذلک بمنزلۃ الطعام والشراب ۱۲ ج

قوت المغتذی انی لست کاحدکم ان ربی یطعمنی ویسقینی ای ھو علی ظاھرہ فیوتی بطعام وشراب من الجنۃ لا یفطر او انہ تعالی یخلق بہ من شبع وروی من یغنیہ عن طعام وشراب او انہ تعالی یحفظ علیہ قوتہ بلا طعام ولا شراب کما یحفظھما بھما فغیر بطعام وشراب عن فائدتھما وعلیہ اقتصر قب وقال عز الدین او یغنیہ ما یرد علیہ من معارف ومواھب اذ تقوت نفسہ کما تقوت بطعام فاطلق علیہ اطعاما وسقیا المجاز تشبیہ قالہ الاکثر آہ وبالدر الفریدۃ للعلامۃ شمس الدین الصانع ھذا طعام الارواح وما یفیض علیھا من انواع البھجۃ ؎ بھا احادیث من ذکراک تشغلنا ؛ عن الشراب وتلھینا عن الزاد ؛ لھا بوجھک نور تستضیئ بہ ؛ ومن حدیثک فی احقابھا حاد ؛ وغلط من قال یاکل ویشرب خفیۃ لوجوہ الاول قولہ ببعض روایاتہ یاکل الثانی انھم لما قالوا لہ تواصل قال انی لست کاحدکم فلو کان کما قیل لقال وانا لا اواصل الثالث لو کان کذلک لم یفتح الجواب بالفارق فکیف یکون صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم وھم مستوین فلا یصح اھ۔

بشیر بن الخصاصیة **قال** ابو عیسٰی حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم کرهوا الوصال فی الصیام وروی عن عبد الله بن الزبیر انه کان یواصل الایام ولا یفطر **باب** ما جاء فی الجنب یدرکه الفجر وهو یرید الصوم **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب **عن** ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحارث ابن هشام قال اخبرتنی عائشة وام سلمة زوجا النبی صلی الله علیه وسلم ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یدرکه الفجر وهو جنب من اهله ثم یغتسل فیصوم **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة وام سلمة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق وقد قال قوم من التابعین اذا اصبح جنبا یقضی ذلک الیوم والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی اجابة الصائم الدعوة **حدثنا** ازهر بن مروان البصری نا محمد بن سواء نا سعید بن ابی عروبة عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا دعی احدکم الی طعام فلیجب فان کان صائما فلیصل یعنی الدعاء **حدثنا** نصر بن علی نا سفیٰن بن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا دعی احدکم وهو صائم فلیقل انی صائم **قال** ابو عیسٰی فکلا الحدیثین فی هذا الباب عن ابی هریرة حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیة صوم المرأة الا باذن زوجها **حدثنا** قتیبة ونصر بن علی قالا نا سفیٰن بن عیینة عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تصوم المرأة وزوجها شاهد یوما من غیر شهر رمضان الا باذنه **وفی** الباب عن ابن عباس وابی سعید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث عن ابی الزناد عن موسی بن ابی عثمان عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن اسمٰعیل السدی عن عبد الله البهی **عن** عائشة قالت ما کنت اقضی ما یکون علی من رمضان الا فی شعبان حتی توفی رسول الله صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه یحیی بن سعید الانصاری عن ابی سلمة عن عائشة نحو هذا **باب** ما جاء فی فضل الصائم اذا اکل عنده **حدثنا** علی بن حجر نا شریک عن حبیب بن زید عن لیلی **عن** مولاتها عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الصائم اذا اکل عنده المفاطیر صلت علیه الملائکة **قال** ابو عیسٰی وروی شعبة هذا الحدیث عن حبیب بن زید عن جدته ام عمارة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة عن حبیب بن زید قال سمعت مولاة لنا یقال لها لیلی تحدث **عن** ام عمارة ابنة کعب الانصاریة ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل علیها فقدمت الیه طعاما فقال کلی فقالت انی صائمة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الصائم تصلی علیه الملائکة اذا اکل عنده حتی یفرغوا وربما قال حتی یشبعوا **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وهو اصح من حدیث شریک **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن حبیب بن زید عن مولاة لهم یقال لها لیلی **عن** ام عمارة بنت کعب عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه حتی یفرغوا او یشبعوا **قال** ابو عیسٰی وام عمارة هی جدة حبیب بن زید الانصاری **باب** ما جاء فی قضاء الحائض الصیام دون الصلوة **حدثنا** علی بن حجر نا علی بن مسهر عن عبیدة عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کنا نحیض عند رسول الله صلی الله علیه وسلم ثم نطهر فیامرنا بقضاء الصیام ولا یامرنا بقضاء الصلوة **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن وقد روی عن معاذة عن عائشة ایضا **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا فی ان الحائض تقضی الصیام ولا تقضی الصلوة **قال** ابو عیسٰی وعبیدة هو ابن معتب الضبی الکوفی ویکنی ابا عبد الکریم **باب** ما جاء فی کراهیة مبالغة الاستنشاق للصائم

لم یثبت احرامه فی رمضان فان جمیع العمرات له کان احرامها وافعالها فی ذی القعدة الا عمرة مع الحجة فان افعالها کانت فی ذی الحجة فلا یکون الصوم الا صوم النفل وافطاره جائز بلا ریب واما قضاء عند الحنابلة کما فی کتبهم بخلاف ما فی کتاب احمد بن حنبل کتاب الصلوة واما الوجه الثانی لجوابهم فبان ابن تیمیة وابن قیم یقولان ان الفاظ الحدیث اربعة (۱) احتجم وهو صائم (۲) احتجم وهو محرم. (۳) احتجم وهو محرم واحتجم وهو صائم (۴) واحتجم وهو محرم وهو صائم کما فی حدیث الباب والثلثة الاول صحیحة وغیر مضرة لنا واما الرابع فمضر لنا وجوابه مر سابقا بلا ریب اقول انا نرجع الی آثار السلف فاکثر سلف موافقون لنا ولنا ما فی النسائی ایضا الرخصة فی الحجامة للصائم مرفوعا او موقوفا وذالک دال علی النسخ واما ما قال الترمذی فی الباب السابق لا اعلم احدا من المحدثین الخ فاقول قد صحح المحدثون حدیث الافطار بالصوم وعدمه واما روایة ابن عباس فی باب الرخصة فی الحجامة ففی بعض طرقها یزید بن ابی زیاد وهو موصوف بسوء الحفظ **باب** کراهیة الوصال فی الصوم. مواصلة الصوم الی یومین او اکثر فنهی النبی صلی الله علیه وسلم عنه وبین عذره بان ربی یطعمنی ویسقینی وهذا من خصوصیته علیه السلام واما الوصال الی السحر فجائز لامته لحدیث الصحیحین وقال ابن تیمیة باستحبابه **قوله** ان ربی یسقینی الخ واما طریق الاسقاء والاطعام عن الرب تبارک وتعالی فمحمول الی صاحب الشریعة والرب عز برهانه **قوله** وروی عن عبد الله الخ کان عبد الله بن الزبیر یواصل الی سبعة ایام ایضا وکذلک ثبت مواصلة عمر ایضا الی یومین او ثلثة ایام ولعلهما زعما النهی للحدیث محملا مثل حمله علی نهی الارشاد **باب** فی الجنب یدرکه الفجر وهو یصوم الجنابة لا تنافی الصوم عند الائمة الاربعة الا ابا هریرة وهو ایضا رجع عنه بعد مدة وکنت رأیت فی بعض کتبنا کراهة الصبح جنبا ثم نسیته ثم خطر ببالی ان صبحه علیه السلام وهو جنب ثابت فکیف یحکم بالکراهة فتتبعت فوجدت فی حاشیة ما لابد منه نقلا عن جامع الفتاوی ان الرجل یکره له ان یصبح وهو جنب وعندی لابد من التاویل فی قول جامع الفتاوی واما عامة کتبنا ففیها انه لا مضائقة فی ان یصبح وهو جنب واحتج محمد بن حسن فی موطاه علی جواز الغسل بعد الصبح بآیة حتی یتبین لکم الخیط الابیض الآیة فانه لابد من ان یکون الغسل بعد تبین الصبح وهذا تمسک باشارة النص — **باب** ما جاء فی اجابة الصائم الدعوة. ای یجیب الداعی. ثم ان رأی ان المستدعی لا یجد علیه فیجوز له الامساک والا فیفطر فان الضیافة عذر. **قوله** فلیصل یعنی الدعاء الخ قال اتباع المذاهب الاربعة ان الصلوة علی غیر الانبیاء اصالة مکروهة واما ما فی بعض الاحادیث مثل حدیث الصحیحین من اطلاقها علی غیر الانبیاء فسیاتی جوابه فی البخاری انشاء الله تعالی **باب** ما جاء فی تاخیر قضاء رمضان. لو اخر قضاء رمضان الی ان دخل رمضان الثانی فلیس علیه عندنا الا القضاء وقال الشافعی انه مفرط اذا اخره الی رمضان الثانی ثم عن

قوله والقول الاول اصح وکتاب الله تعالی یدل علی ذلک حیث قال تعالی فالآن باشروهن وابتغوا ما کتب الله لکم وکلوا واشربوا حتی یتبین لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر ای حتی یطلع الفجر فاذا کان الرجل قد رخص له ان یجامع ویبتغی الولد ویاکل ویشرب حتی یطلع الفجر فمتی یکون الغسل الا بعد طلوع الفجر فهذا لا باس به وهو قول ابی حنیفة والعامة کذا قاله محمد فی الموطا ۱۲ **قوله** وزوجها شاهد ای مقیم اذ لا جاز لها الصوم وهذا فی صوم النفل والواجب الموسع ۱۲ مجمع البحار **قوله** البهی بفتح الموحدة وکسر الهاء لیس نسبة الی احد وانما هو لقب عبد الله البهی مولی مصعب بن الزبیر ۱۲ جامع الاصول **قوله** مولاتها ای معتقها بالکسر وهی ام عمارة ویطلق المولاة علی المعتقة بالفتح ایضا ۱۲ **قوله** صلت علیه الملئکة ای دعت له الملائکة بما صبر مع وجود المرغب ۱۲ **قوله** عن مولاة لهم المراد هنا المعتقة بالفتح ۱۲ **قوله** عبیدة الخ بالتصغیر هو ابن معتب بمیم مضمومة وفتح عین وکسر مثناة فوقیة مشددة فموحدة کذا فی التقریب والمغنی ۱۲

حدثنا عبد الوهاب الورّاق وابو عمّار قالا نا یحیی بن سُلَیم قال حدثنی اسمٰعیل بن کثیر قال سمعتُ عاصم بن لقیط بن صَبِرة عن ابیه قال قلت یارسول اللہ اخبرنی عن الوُضوء قال اَسبغ الوضوء وخَلِّل بین الاصابع وبالِغ فی الاستنشاق[1] الا ان تکون صائما قال ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد کرہ اھل العلم السعوط للصائم وراوا ان ذلک یفطرہ وفی الحدیث ما یقوی قولھم باب ما جاء فیمن نزل بقوم فلا یصوم الا باذنھم حدثنا بشر بن معاذ العقدی البصری نا ایوب بن واقد الکوفی عن ھشام بن عُروۃ عن ابیه عن عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نزل علی قوم فلا یصومن تطوعا الا باذنھم قال ابوعیسٰی ھذا حدیث منکر[2] لا نعرف احدا من الثقات روی ھذا الحدیث عن ھشام بن عروۃ وقد روی موسی بن داؤد عن ابی بکر المدینی عن ھشام بن عُروۃ عن ابیه عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوا من ھذا وھذا حدیث ضعیف ایضا ابوبکر ضعیف عند اھل الحدیث وابوبکر المدینی الذی روی عن جابر بن عبد اللہ اسمه الفضل بن مُبَشِّر وھو اوثق من ھذا واقدم باب ما جاء فی الاعتکاف[3] حدثنا محمود بن غَیلان نا عبد الرزاق نا معمر عن الزھری عن سعید بن المسیّب عن ابی ھُرَیرۃ وعروۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یعتکف العشر الاواخر من رمضان حتی قبضه اللہ قال وفی الباب عن ابی بن کعب وابی لیلی وابی سعید وانس وابن عمر قال ابوعیسٰی حدیث ابی ھریرۃ وعائشۃ حدیث حسن صحیح حدثنا ھناد نا ابومعاویۃ عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اراد ان یعتکف صلّی الفجر[4] ثم دخل فی مُعتکفه قال ابوعیسٰی وقد روی ھذا الحدیث عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسل ورواہ مالک وغیر واحد عن یحیی بن سعید مرسلا ورواہ الاوزاعی وسفیان الثوری عن یحیی بن سعید عن عمرۃ عن عائشۃ والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم یقولون اذا اراد الرجل ان یعتکف صلی الفجر ثم دخل فی مُعتکفه وھو قول احمد بن حنبل واسحٰق بن ابراھیم وقال بعضھم اذا اراد ان یعتکف فلتَغِب له الشمس من اللیلۃ التی یُرید ان یعتکف فیھا من الغد وقد قعد فی معتکفه وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس باب ما جاء فی لیلۃ القدر حدثنا ھارون بن اسحٰق الھمدانی نا عَبدۃ بن سُلَیمان عن ھشام بن عروۃ عن ابیه عن عائشۃ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یجاور فی العشر الاواخر من رمضان ویقول تحرّوا لیلۃ القدر فی العشر الاواخر من رمضان وفی الباب عن عُمر وابی بن کعب

الشافعی روایتان فی روایۃ انہ یقضی ویفدی وفی روایۃ انہ یقضی فقط واما القضاء فعلی قول لنا ان قضاء کل شئ یجب فی الفور وھو قول الحلوانی ویشیر الی ھذا ما فی الدر المختار ص ۹۹ **قولہ** - اسماعیل السدی الخ ھذا راوی ما یفید نا فی القراءۃ خلف الامام فی معانی الآثار ص ۱۲۹ وما تمسک بہ وان حسنہ الترمذی وصححہ فی ھذا الموضع فانھم متکلم فیہ وکذلک لنا روایۃ مرفوعۃ مفیدۃ لنا فی مسئلۃ القراءۃ خلف الامام فی الطحاوی ص ۱۲۹ وفی سندہا یحیی بن سلام وھو متکلم فیہ فلذا لم اتمسک بھا ھناک **باب** فضل الصائم اذا اکل عنده. فی حدیث الباب ابینا الصلوٰۃ علی غیر الانبیاء. **قولہ** عن جدتہ ام عمارۃ الخ. لم یوجد فی کتب الرجال والانساب تلاقی نسب حبیب بام عمارۃ فلا اعلم کیف قال الترمذی ھذا القول وکذلک فی الطحاوی ص ۱۹ ج ۱. عبد اللہ بن زید جد حبیب الخ ولم یوجد تعلق عبد اللہ بن زید بحبیب بن زید الانصاری فی الانساب وکتب الرجال واللہ اعلم وعلمہ اتم **باب** ما جاء فی کراھیۃ الاستنشاق للصائم. مخافۃ بلوغ الماء الدماغ ومفسد الصوم عندنا ما یبلغ الدماغ او الجوف **واعلم** ان دخول الدخان لیس بمفسد واما ادخالہ فمفسد وکذلک شرب الدخان (تمباکو نوشی) مفسد ویوجب الکفارۃ کما فی نظم وھبانیۃ ؎ وافتوا بتحریم الدخان وشربہ ؛ وشاربہ لاشک فی الصوم یفطر ؛ ویلزمہ التکفیر لو ظن نافعًا ؛ کذا رافعا شھوات بطن فقرروا ؛ والتجمیر بالعود مفسد ویلزم الکفارۃ واما شم الرائحۃ فلیس بمفسد **باب** ما جاء فی الاعتکاف. الاعتکاف علی ثلثۃ اقسام الواجب وھو اعتکاف النذر ویجب فی النذر التلفظ باللسان ویجب قضاؤہ بالافساد والثانی سنۃ موکدۃ علی کفایۃ فلو اداھا واحد من اھل مسجد فتادت والا فاثم الکل وھذا اعتکاف العشرۃ الاخیرۃ من رمضان ولو لم یتم عشرہ بل نقصہ من البین ما اتی بالسنۃ ولکنہ احرز ثواب ما اعتکف والثانی النافلۃ وھو غیر ھذین القسمین وفیہ اختلاف قال الشیخ بن ھمام ان یشترط لہ الصوم ثم یتادی ھذا النوع بمکث ساعۃ ایضا ولکنہ یلزمہ اتمام صوم ذلک الیوم الی غروب ذکاء وتمسک الشیخ بعبارات عامۃ وقال صاحب البحر لا یشترط الصوم فی ھذا النوع واتی بعبارۃ صریحۃ عن محمد بن حسن فالترجیح لصاحب البحر واما ما فی کتاب الدارقطنی من انہ لا اعتکاف الا بالصوم فمخصوص بغیر النافلۃ فان عدم اشتراط الصوم فی النافلۃ مؤید بالوجوہ الفقہیۃ. **قولہ** صلی الفجر ثم دخل الخ ای فی معتکفہ المتخذ من الحصیر او غیرہ واما دخولہ المسجد کما فی الروایات فکان قبیل غروب شمس العشرین من رمضان والمعتکف لو اراد اتمام العشر الاواخر فعلیہ ان یدخل متصلا بغروب شمس العشرین فی المسجد والا فلا یتم العشر فان اللیالی الماضیۃ تلحق بالایام التالیۃ بعدھا **باب** ما جاء فی لیلۃ القدر. واعلم ان فی لیلۃ القدر اقوالا والجمھور الی انھا فی رمضان ثم قیل دائرۃ وقیل متعینۃ ثم ارجاھا العشر الاواخر وارجاھا الاوتار وارجاھا الحادیۃ والعشرون او الثالثۃ والعشرون او الخامسۃ والعشرون او السابعۃ والعشرون وارجاھا السابعۃ والعشرون وفی روایۃ مشھورۃ عن ابی حنیفۃ انھا دائرۃ فی السنۃ کلھا ولہ حدیث اخرجہ الطحاوی ص ۵۴ ج ۲. قال ابن مسعود من قام السنۃ کلھا وجد لیلۃ القدر الخ وفی روایۃ غیر مشھورۃ عن ابی حنیفۃ وقول صاحبیہ انھا فی رمضان کما فی فتاوی قاضی خان ثم قیل دائرۃ وقیل متعینۃ وقال الشیخ عمر النسفی فی منظومتہ ؎ ولیلۃ القدر لکل الشھر ؛ دائرۃ وعینا ھا فادر ؛ ویؤید ھذا القول ما فی معانی الآثار ص ۴۹ ج ۲ عن ابن مسعود قال ھی فی کل رمضان الخ وقال الطحاوی یحتمل ان یکون مرادہ فی کل رمضان الی یوم القیامۃ الخ وعلی الاول تکون رمضان غیر منصرف والکل للاجزاء وعلی الثانی یکون رمضان منصرفا لانہ اذا نکر صُرِف ویکون الکل للافراد وقال الشیخ الاکبر انی رأیتھا فی خارج رمضان مرارًا کما قال ابوحنیفۃ وفی الصحیحین وغیرھما انہ علیہ السلام اتی المسجد لیعین لیلۃ القدر للناس فرای رجلین یتنازعان فرفع علمہ بسبب نزاعھما واقول لا یدل الروایات علی ان الذی رفع کان علم رمضان الذی خرج فیہ علیہ السلام او علم کل رمضان الی یوم القیامۃ. **قولہ** یجاور الخ واعلم ان من لغۃ المدینۃ المجاورۃ بمعنی الاعتکاف والبیع بمعنی الاجارۃ والمعاملۃ بمعنی المساقاۃ والمخابرۃ بمعنی المزارعۃ وفی روایۃ فی فتح الباری لیلۃ القدر رُفِعت اقول مراد بان علمھا الیقینی مرفوع لا اللیلۃ نفسھا. **قولہ** بعلامتھا الخ مذکورۃ فی الحدیث اللاحق لکن معرفۃ قلۃ اشعۃ الشمس لا یمکن لکل احد وروی السید نعمان الدین الآلوسی فی مواعظہ العربیۃ روایۃ وضعفھا وھی ان من علامۃ لیلۃ القدر ان یعذب ویحلو الماء المالح وان تسجد الشجرات. **قولہ**

---

[1] **قولہ** وھو اخذ الماء وجذبہ فی الانفۃ ۱۲ [2] **قولہ** المنکر ما تفرد بہ غیر الثقۃ ۱۲

[3] **قولہ** الاعتکاف فی اللغۃ الحبس والمکث واللزوم والاقبال علی شئ وفی الشرع عبارۃ عن المکث فی المسجد ولزومہ علی وجہ مخصوص وھو فی الظاھر من مذھب الحنفیۃ سنۃ مؤکدۃ لمواظبتہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی توفاہ اللہ تعالی ۱۲ لمعات [4] **قولہ** صلی الفجر ثم دخل فی معتکفہ ظاھرہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یبدأ بالاعتکاف من اول النھار وبہ قال جماعۃ من الائمۃ واما الائمۃ الاربعۃ فقد ذھبوا الی انہ یدخل قبل الغروب من لیلۃ الحادی والعشرین لانہ ورد فی اکثر الاحادیث العشر الاواخر بدون التاء فکان المراد بھا اللیالی وایضا اول محتملات وجود لیلۃ القدر فی اللیلۃ الحادیۃ والعشرین والعمدۃ فی الاعتکاف ادراک تلک اللیلۃ الشریفۃ فینبغی ان یکون الدخول فی لیلۃ الحادی والعشرین وتاولوا ھذا الحدیث بان المراد بالمعتکف فیہ الموضع الذی کان یخلو فیہ فانہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتخذ فی المسجد حجرۃ لنفسہ یخلو فیہ ویستر عن اعین الناس من الخیمۃ او من الحصیر وقد ورد فی الحدیث الصحیح اذا اعتکف اتخذ حجرۃ من حصیر فیسد قبل المسجد فی اللیلۃ ثم یدخل فی وقت الصبح فی ذلک الموضع ھکذا قالہ ۱۲ لمعات

وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله وابن عمر والفلتان بن عاصم وانس وابی سعید وعبد الله بن انیس وابی بکرة وابن عباس وبلال وعبادة بن الصامت **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح وقولها یجاور تعنی یعتکف واکثر الروایات عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال التمسوها فی العشر الاواخر فی کل وتر **وروی** عن النبی صلی الله علیه وسلم فی لیلة القدر انها لیلة احدی وعشرین ولیلة ثلث وعشرین وخمس وعشرین وسبع وعشرین وتسع وعشرین واخر لیلة من رمضان فقال الشافعی کان هذا عندی والله اعلم ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یجیب علی نحو ما یسال عنه یقال له تلتمسها فی لیلة کذا فیقول التمسوها فی لیلة کذا **قال** الشافعی واقوی الروایات عندی فیها لیلة احدی وعشرین **قال** ابو عیسٰی وقد روی عن ابی بن کعب انه کان یحلف انها لیلة سبع وعشرین ویقول اخبرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم بعلامتها فعددنا وحفظنا **وروی** عن ابی قلابة انه قال لیلة القدر تنتقل فی العشر الاواخر اخبرنا بذلك عبد بن حمید نا عبد الرزاق عن معمر عن ایوب عن ابی قلابة بهذا **حدثنا** واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا ابو بکر بن عیاش عن عاصم **عن** زر قال قلت لابی بن کعب انی علمت ابا المنذر انها لیلة سبع وعشرین قال بلی اخبرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم انها لیلة صبیحتها تطلع الشمس لیس لها شعاع فعددنا وحفظنا والله لقد علم ابن مسعود انها فی رمضان وانها لیلة سبع وعشرین ولکن کره ان یخبرکم فتتکلوا (ولا تجتهدوا فی اللیالی الاخر ۱۲) **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** حمید بن مسعدة نا یزید بن زریع نا عیینة بن عبد الرحمن قال **حدثنی** ابی قال ذکرت لیلة القدر عند ابی بکرة فقال ما انا بملتمسها لشیء سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم الا فی العشر الاواخر فانی سمعته یقول التمسوها فی تسع یبقین او سبع یبقین او خمس یبقین او ثلث او اخر لیلة قال وکان ابو بکرة یصلی فی العشرین من رمضان کصلوته فی سائر السنة فاذا دخل العشر اجتهد (یعنی یبقین ۱۲) **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** منه **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع نا سفیان عن ابی اسحٰق عن هبیرة بن یریم **عن** علی ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یوقظ اهله فی العشر الاواخر من رمضان **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبة نا عبد الرحمن بن زیاد عن الحسن بن عبید الله عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یجتهد فی العشر الاواخر ما لا یجتهد فی غیرها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث غریب حسن صحیح **باب** ما جاء فی الصوم فی الشتاء **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا سفیان عن ابی اسحٰق عن نمیر بن عریب **عن** عامر بن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الغنیمة الباردة الصوم فی الشتاء **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث مرسل عامر بن مسعود لم یدرك النبی صلی الله علیه وسلم وهو والد ابراهیم بن عامر القرشی الذی روی عنه شعبة والثوری **باب** ما جاء وعلی الذین یطیقونه **حدثنا** قتیبة نا بکر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بکیر عن یزید مولی سلمة بن الاکوع **عن** سلمة بن الاکوع قال لما نزلت وعلی الذین یطیقونه فدیة طعام مسکین کان من اراد منا ان یفطر ویفتدی حتی نزلت الاٰیة التی بعدها فنسختها **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح غریب ویزید هو ابن ابی عبید مولی سلمة بن الاکوع **باب** ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا **حدثنا** قتیبة قال نا عبد الله بن جعفر عن زید بن اسلم عن محمد بن المنکدر **عن** محمد بن کعب انه قال اتیت انس بن مالك فی رمضان وهو یرید سفرا وقد رحلت له راحلته ولبس ثیاب السفر فدعی بطعام فاکل فقلت له سنة فقال سنة ثم رکب

تسع یبقین الخ لو کان الشهر تسعة وعشرین یوما فلا اشکال فان المذکورات فی حدیث الباب تکون اوتارا فان تسعا یبقین لیلة الحادیة والعشرین وسبع یبقین لیلة ثالثة وعشرین وهکذا واما لو کان الشهر ثلثین یوما فیلزم طلب لیلة القدر فی الاشفاع منتجبة ولا یقول بانتخاب الاشفاع احد فذکر دا معاذیر قیل یمکن ان یقال ان المذکور فی حدیث الباب حکم شهر تسعة وعشرین واقول له ان النکتة ان اکثر رمضان فی عهده علیه السلام کان تسعة وعشرین یوما وقیل یوخذ الشهر تسعة وعشرین وان کان ثلثین فان کونه ثلثین غیر معلوم فیوخذ بالجزم واقول فی لفظ حدیث الباب انه یوخذ من تسع یبقین جمیع اللیالی مما بعد تسع بقت اشفاعا واوتارا اولک یوخذ فی سبع یبقین جمیع اللیالی اشفاعا واوتارا بعدها وهکذا فان مطمح نظر الشریعة ان یقیموا عشرة رمضان الاٰخرة او تسع لیالی او سبع لیالی او خمس لیالی وهکذا وایضا لفظ یبقین جمع المؤنثات الغائبات لا المفردة الواحدة ولکن فی بعض الالفاظ تاسعة تبقی وسابعة تبقی وهکذا. **باب** ما جاء فی وعلی الذین یطیقونه الشهور ان هذه الاٰیة کانت فی حق رمضان ثم نسخت وتمسکوا بحدیث الباب وهو حدیث الصحیحین ولکنه اثر سلمة بن الاکوع وقال بعض المفسرین ان الاٰیة محکمة ویقولون بتقدیر لا ای لا یطیقون الخ ولکنی لا اقبل تقدیر لا فان مثل هذا التقدیر لا اصل له ولا ضابطة وضابطة تقدیرها ان یکون جواب القسم مثبتا ولم تکن فیه طلائع جواب القسم من التاکید وغیره کما قالوا فی ـــه لله یبقی علی الایام ذو حید ای لا یبقی وعندی لا احتیاج الی تقدیر لا فی هذا بل یذکر المثبت ویراد به المنفی بصورة الانکار واما منشأ ما قال اوساط المفسرین من تقدیر لا فهو قول بعض المفسرین ان فی الطاقة مشقة وکلفة ما یطیقه معتبرة یعنی لا یطلق لفظ الطاقة الا فیما یکون شاقا فیکون مراد الاٰیة ان الفدیة علی من یطیق الصوم لکنه بمشقة وحمل کلفة فما ادرکوا کلام ذلك البعض وقالوا بتقدیر لا فی الاٰیة واما المفسرون الذین یعتمد علیهم فیقولون ان الاٰیة علی ظاهرها وانما هی واردة فی حق صوم البیض وعاشوراء وکان فیه خیرة بین الفدیة والصوم لمن یقدر ایضا علی الصوم ثم نسخ فرضیة هذا الصوم وفرض رمضان واقول ان حق المراد هو هذا ای هذه الاٰیة کانت فی البیض وعاشوراء لا فی رمضان وایضا لو قلنا انها فی رمضان یلزم التکرار فی الاٰیة واشکل التکرار علی اهل المقالة الاولی وایضا الفاظ القرآن تشیر الی ما قلت فان الایام المعدودات المذکورة فی الاٰیة تصدق علی الایام البیض فان المعدودات تکون بمعنی البضع ولان ایاما جمع قلة وغیر معرف باللام فلا یصدق علی صوم الشهر واما حال رمضان فی القرآن ففی اٰیة شهر رمضان الذی انزل فیه القرآن الخ ویفید حدیث ابی داؤد ص ۸۲ عن معاذ اهل المقالة الثانیة فان فیه تصریح ان وعلی الذین یطیقونه فدیة الخ فی الایام البیض بان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یصوم ثلثة ایام من کل شهر ویصوم صوم عاشوراء فانزل الله کتب علیکم الصیام الخ ثم اقول ان حدیث سلمة ومعاذ موقوف ومعاذ اعلم من سلمة فیکون الترجیح له علی سلمة بن الاکوع وان قیل ان حدیث سلمة حدیث الصحیحین وحدیث معاذ حدیث السنن قلت لا ینبغی الجمود علی هذا بعد صحة الحدیثین واقول ایضا ان حدیث معاذ اخرجه البخاری ایضا فی کتاب الصیام الا ان البخاری اختصر فی المتن (بالفلان والحرام ۱۲)

ـــه فی شرح المواهب اللدنیة للقسطلانی عن مسعود صمت معه علیه السلام عشر سنین تسعة منها تسعة وعشرون یوما وسنده ضعیف ۱۲ ؛

ـــه **قوله** الغنیمة الباردة هی التی تجئ عفوا من غیر ان یتعطل دونها بناء الحرب ویباشر حر القتال وقیل هی الهنیة الطیبة ماخوذ من العیش البارد والمعنی ان الصائم یحوز الاجر من غیر ان یمسه حر العطش او یصیبه لذعة الجوع من طول الیوم ۱۲ طیبی ـــه **قوله** حتی نزلت الاٰیة التی بعدها ای قوله تعالی فمن شهد منکم الشهر فلیصمه ومن کان مریضا او علی سفر فعدة من ایام اخر ۱۲ ـــه **قوله** ای وضع الرحل علی الراحلة لرکوبه فی السفر ۱۲ ؛

قوت المغتذی (الغنیمة الباردة) قال حق هذا مثل من امثاله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وقد ذکره بالامثال ابو الشیخ ابن حبان وابو عروبة الحرانی وغیرهما الصوم فی الشتاء شبه بها بجامع ان کلا منهما حصول نفع بلا مشقة والغنیمة الباردة ما حصلت بلا شدة حرب ولا مشقة ویعبرون من شدة حرب بکونها حمیت ومنه الآن حمی الوطیس ؛

حدثنا محمد بن اسمٰعیل نا سعید بن ابی مریم نا محمد بن جعفر قال حدثنی زید بن اسلم قال حدثنی محمد بن المنکدر عن محمد بن کعب قال اتیت انس بن مالک فی رمضان فذکر نحوہ قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن ومحمد بن جعفر ھو ابن ابی کثیر مدینی ثقة وھو اخو اسمٰعیل بن جعفر وعبد اللہ بن جعفر ھو ابن نجیح والد علی بن المدینی وکان یحیی بن معین یضعفہ وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث وقال للمسافر ان یفطر فی بیتہ قبل ان یخرج ولیس لہ ان یقصر الصلوٰة حتی یخرج من جدار المدینة والقریة وھو قول اسحٰق بن ابراھیم **باب** ما جاء فی تحفة الصائم حدثنا احمد بن منیع نا ابو معاویة عن سعد بن طریف عن عمیر بن مامون عن الحسن بن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحفة الصائم الدھن والمجمر قال ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لیس اسنادہ بذاک لا نعرفہ الا من حدیث سعد بن طریف وسعد یضعف ویقال عمیر بن مامون ایضا **باب** ما جاء فی الفطر والاضحی متی یکون حدثنا یحیی بن موسی نا یحیی بن الیمان عن معمر عن محمد بن المنکدر عن عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الفطر یوم یفطر الناس والاضحی یوم یضحی الناس قال ابو عیسٰی سالت محمد اقلت لہ محمد بن المنکدر سمع من عائشة قال نعم یقول فی حدیثہ سمعت عائشة قال ابو عیسٰی وھذا حدیث حسن غریب صحیح من ھذا الوجہ **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا خرج منہ حدثنا محمد بن بشار نا ابن ابی عدی انبانا حمید الطویل عن انس بن مالک قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعتکف فی العشر الاواخر من رمضان فلم یعتکف عاما فلما کان فی العام المقبل اعتکف عشرین قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب صحیح من حدیث انس واختلف اھل العلم فی المعتکف اذا قطع اعتکافہ قبل ان یتمہ علی ما نوی فقال بعض اھل العلم اذا نقض اعتکافہ وجب علیہ القضاء واحتجوا بالحدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خرج من اعتکافہ فاعتکف عشرا من شوال وھو قول مالک وقال بعضھم ان لم یکن علیہ نذر اعتکاف او شیء اوجبہ علی نفسہ وکان متطوعا فخرج فلیس علیہ شیء ان یقضی الا ان یحب ذلک اختیارا منہ ولا یجب ذلک علیہ وھو قول الشافعی قال الشافعی کل عمل لک ان لا تدخل فیہ فاذا دخلت فیہ فخرجت منہ فلیس علیک ان تقضی الا الحج والعمرة وفی الباب عن ابی ھریرة **باب** المعتکف یخرج لحاجتہ ام لا حدثنا ابو مصعب المدینی قراءة عن مالک بن انس عن ابن شھاب عن عروة وعمرة عن عائشة انھا قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعتکف ادنی الی راسہ فارجلہ وکان لا یدخل البیت الا لحاجة الانسان قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح ھکذا رواہ غیر واحد عن مالک بن انس عن ابن شھاب عن عروة عن عمرة عن عائشة والصحیح عن عروة وعمرة عن عائشة ھکذا روی اللیث بن سعد عن ابن شھاب عن عروة عن عائشة حدثنا بذلک قتیبة عن اللیث والعمل علی ھذا عند اھل العلم اذا اعتکف الرجل ان لا یخرج من اعتکافہ الا لحاجة الانسان واجمعوا علی ھذا انہ یخرج لقضاء حاجتہ للغائط والبول ثم اختلف اھل العلم فی عیادة المریض وشھود الجمعة والجنازة للمعتکف فرای بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان یعود المریض ویشیع الجنازة ویشھد الجمعة اذا اشترط ذلک وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک وقال بعضھم لیس لہ ان یفعل شیئا من ھذا وراوا للمعتکف اذا کان فی مصر یجمع فیہ ان لا یعتکف الا فی المسجد الجامع لانھم کرھوا لہ الخروج من معتکفہ الی الجمعة ولم یروا لہ ان یترک الجمعة فقالوا لا یعتکف الا فی المسجد الجامع حتی لا یحتاج الی ان یخرج من معتکفہ لغیر قضاء حاجة الانسان لان خروجہ لغیر قضاء حاجة الانسان قطع عندھم للاعتکاف وھو قول مالک والشافعی وقال احمد لا یعود المریض ولا یتبع الجنازة علی حدیث عائشة وقال اسحٰق ان اشترط ذلک فلہ ان یتبع الجنازة ویعود المریض **باب** ما جاء فی قیام شھر رمضان حدثنا ھناد نا محمد بن الفضیل عن داود بن ابی ھند عن الولید بن عبد الرحمٰن الجرشی عن جبیر بن نفیر عن ابی ذر قال صمنا

اشد الاختصار وما فی ابی داؤد مفصل (ف) **واعلم** ان نسخ آیات القرآن ففی عرف المتقدمین کان لفظ النسخ یطلق علی تخصیص العام وتقیید المطلق وتاویل الظاھر واما المتاخرون فقصروا النسخ علی ما لا یبقی مشروعا فاطلاق النسخ علی آیات القرآن فی عرف المتقدمین کثیر واما المتاخرون فقال السیوطی فی الاتقان ان المنسوخ احدی وعشرون آیة وقللہ الشاہ ولی اللہ رحمہ اللہ فقال فی الفوز الکبیر ان المنسوخ ستة آیات وقال الشاہ ولی اللہ ان آیة وعلی الذین یطیقونہ فدیة الخ فی حق صدقة الفطر ولا نسخ **باب** ما جاء فی من اکل ثم خرج یرید سفرا۔ قال ابو حنیفة لا یجوز افطار صوم یوم خروجہ من البیت وحدیث الباب یخالفہ والجواب عنہ کما قالوا ان انس بن مالک لعلہ صام وافطر فی التبریز لا یوم خرج من بیتہ والتبریز ان یخرج الناس خارج البلدة قبل السفر لیقضی حوائجہ من البلدة من یرید السفر والتبریز مادة العرب معروفة فاذن افطار انس کان فی السفر وفی غیر صوم یوم خروجہ۔ **قولہ** سنة الخ ربما یطلق الصحابی لفظ السنة علی شیء لا یکون مرفوعا ثم حدیث الباب اخرج ابو حاتم فی علله وفیہ لفظ لیس بسنة الخ فتعارض ما فی الترمذی وما فی علله ولا یمکن دعوی سہو نسخ الکاتب کما یدل علیہ کلام صاحب تلخیص علله **باب** ما جاء فی الاعتکاف اذا خرج من حاجتہ۔ لا یخرج المعتکف من معتکفہ الا لحاجة شرعیة او طبعیة وفی کتبنا انہ اذا اراد الخروج للجمعة فینبغی لہ ان یخرج فی وقت یسع اربع رکعات فی جامع المسجد واما لو خرج قبلہ فلا فساد واما اذا خرج من المسجد بدون حاجة شرعیة او طبعیة فیفسد الاعتکاف ویروی عن ابی یوسف فی ھذہ الصورة انہ لا یفسد الا اذا بقی خارج المسجد اکثر الیوم ویروی عنہ ان المعتکف لو استثنی الخروج لجنازة او عیادة مریض ینفذ استثناءہ۔ **قولہ** ان یعود المریض الخ لا یجوز تشییع الجنازة وعیادة المریض عندنا وتجوز العیادة اذا وقعت فی طریق خرج فیہ لحاجة الطبعیة واما اذا ذھب للخلاء ولہ الیہ طریقان طویل وقصیر فتردد ابن عابدین فی انہ یمشی فی الطریق القصیر او یجوز لہ المشی فی الطویل۔ **قولہ** مصر یجمع فیہ الخ یدل علی ان المصر شرط لاقامة الجمعة عند بعض السلف۔ **باب** ما جاء فی قیام شھر رمضان۔ ای التراویح لم یقل احد من الائمة الاربعة باقل من عشرین رکعة فی التراویح والیہ جمھور الصحابة رضوان اللہ عنھم وقال مالک بن انس بستة وثلثین رکعة فان تعامل اھل المدینة انھم کانوا یرکعون اربع رکعات افرادا فی الترویحة واما اھل مکة فکانوا یطوفون بالبیت فی الترویحات ثم ان حدیث یصلی اربعا فلا تسال عن حسنھن وطولھن فیہ تصریح انہ حال رمضان فان السائل سال عن حال رمضان وغیرہ کما عند الترمذی ومسلم ص ۲۵۴ ولا مناص من تسلیم ان تراویحہ علیہ السلام کانت ثمانیة

---

۱ قولہ المجمر بکسر المیم الذی یوضع فیہ الجمر للبخور ۱۲ ور **۲ قولہ** اعتکف عشرین اھتماما ودلالة علی التاکید لا لان ما فات من نوافل الموقتة یقضی قالہ الشیخ فی اللمعات ووجہ المناسبة بالترجمة انہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قضی الاعتکاف وکان لم یشرع فیہ بعد لمجرد النیة فقضاؤہ بعد الشروع اولی بالثبوت ۱۲ **۳ قولہ** الا لحاجة الانسان ای من بول او غائط وکذا غسل الجنابة لوجوب خروجہ عن المسجد لذلک وکذا الصلوٰة الجمعة واما غسل الجمعة فلا ندری انہ من الحاجة ام لا ولا نجد فی روایة صریحة سوی ما ذکر فی شرح الاوراد انہ یخرج للغسل فرضا کان او نفلا ۱۲ لمعات شرح المشکوٰة۔

قوت المغتذی (تحفة الصائم الدھن والمجمر) بالنھایة ای یذھب عنہ مشقة صومہ وشدتہ والتحفة طرفة الفاکھة کغرفة وقد یفتح حاء جمع کصرد فاستعمل فی غیر الفاکھة من الالطاف قال الازھری اصل التحفة الوحفة فابدلت الواو تاء ؛ **عہ** کما فی السنن الکبری للبیھقی وقیام اللیل لمحمد بن نصر ۱۲

مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یصل بنا حتی بقی سبع من الشہر فقام بنا حتی ذہب ثلث اللیل ثم لم یقم بنا فی السادسۃ وقام بنا فی الخامسۃ حتی ذہب شطر اللیل فقلنا یا رسول اللہ لو نفلتنا بقیۃ لیلتنا ہذہ فقال انہ من قام مع الامام حتی ینصرف کتب لہ قیام لیلۃ ثم لم یصل بنا حتی بقی ثلث من الشہر وصلی بنا فی الثالثۃ ودعی اہلہ ونساءہ فقام بنا حتی تخوفنا الفلاح قلت لہ وما الفلاح قال السحور **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح واختلف اہل العلم فی قیام رمضان فرای بعضہم ان یصلی احدی واربعین رکعۃ مع الوتر وہو قول اہل المدینۃ والعمل علی ہذا عندہم بالمدینۃ واکثر اہل العلم علی ما روی عن علی وعمر وغیرہما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرین رکعۃ وہو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی وقال الشافعی وہکذا ادرکت ببلدنا بمکۃ یصلون عشرین رکعۃ وقال احمد روی فی ہذا الوان لم یقض فیہ بشیء وقال اسحٰق بل نختار احدی واربعین رکعۃ علی ما روی عن ابی بن کعب واختار ابن المبارک واحمد واسحٰق الصلوۃ مع الامام فی شہر رمضان واختار الشافعی ان یصلی الرجل وحدہ اذا کان قارئا **باب** ۵۴۴ ما جاء فی فضل من فطر صائما **حدثنا** ہناد نا عبد الرحیم بن سلیمان عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** زید بن خالد الجہنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فطر صائما کان لہ مثل اجرہ غیر انہ لا ینقص من اجر الصائم شیئا **قال** ابو عیسٰی ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ۵۴۵ الترغیب فی قیام شہر رمضان وما جاء فیہ من الفضل **حدثنا** عبد بن حمید نا عبد الرزاق نا معمر عن الزہری عن ابی سلمۃ **عن** ابی ہریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرغب فی قیام رمضان من غیر ان یامرہم بعزیمۃ و یقول من قام رمضان ایمانا واحتسابا غفر لہ ما تقدم من ذنبہ فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک ثم کان الامر کذلک فی خلافۃ ابی بکر وصدرا من خلافۃ عمر بن الخطاب علی ذلک **وفی** الباب عن عائشۃ ہذا حدیث صحیح وقد روی ہذا الحدیث ایضا عن الزہری عن عروۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

ثم جمع الناس بعد ذلک علی قارئ واحد ۱۲

اخر ابواب الصوم واول ابواب الحج

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۵۴۶ ما جاء فی حرمۃ مکۃ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید نا

رکعات ولم یثبت فی روایۃ من الروایات انہ علیہ السلام صلی التراویح والتہجد علیحدۃ فی رمضان بل طول التراویح وبین التراویح والتہجد فی عہدہ علیہ السلام لم یکن فرق فی الرکعات بل فی الوقت والصفۃ ای التراویح تکون بالجماعۃ فی المسجد بخلاف التہجد وان الشروع فی التراویح یکون فی اول اللیل وفی التہجد فی آخر اللیل نعم ثبت عن بعض التابعین الجمع بین التراویح والتہجد فی رمضان ثم ماخوذ الائمۃ الاربعۃ من عشرین رکعۃ ہو عمل الفاروق الاعظم واما النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصح عنہ ثمان رکعات واما عشرون رکعۃ فہو عنہ علیہ السلام بسند ضعیف وعلی ضعفہ اتفاق ۔ واما فعل الفاروق فقد تلقاہ الامۃ بالقبول واستقر امر التراویح فی السنۃ الثانیۃ فی عہد عمر رض کما فی تاریخ الخلفاء وتاریخ ابن اثیر وطبقات ابن سعد وفی طبقات ابن سعد زیادۃ انہ کتب عمر رض الی بلاد الاسلام ان یصلوا التراویح وقال ابن ہمام ان ثمانیۃ رکعات سنۃ مؤکدۃ وثنتی عشر رکعۃ مستحبۃ وما قال بہذا احد اقول ان سنۃ الخلفاء الراشدین ایضا تکون سنۃ الشریعۃ لما فی الاصول ان السنۃ سنۃ الخلفاء وسنۃ علیہ السلام وقد صح فی الحدیث علیکم بسنتی وسنۃ الخلفاء الراشدین المہدیین فیکون فعل الفاروق الاعظم ایضا سنۃ ثم قیل ان شروع التراویح اول اللیل من سنۃ عمر رض واقول انہ من سنۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم کما یدل حدیث الباب وحدیث عائشۃ وجابر وزید ثم بل یجب بلوغ عشرین رکعۃ الی صاحب الشریعۃ ام یکفی فعل عمر ولا یطلب رفعہ الی صاحب الشریعۃ ففی التاتارخانیۃ سأل ابو یوسف ابا حنیفۃ ان اعلان عمر بعشرین رکعۃ بل کان لہ عہد منہ علیہ السلام قال ابو حنیفۃ ما کان عمر مبتدعا ای لعلہ یکون لہ عہد فدل علی ان عشرین رکعۃ لا بد من ان یکون لہا اصل منہ علیہ السلام وان لم یبلغنا بالاسناد القوی وعندی انہ یمکن ان یکون عمر رض نقل عشرا الی عشرین بتخفیف القراءۃ وتضعیف الرکعات ولیعلم ان التراویح فی عہد عمر رض تروی بخمس صفات اربعۃ منہا ثابتۃ بالاسانید القویۃ منہا انہ صلی احدی عشرۃ رکعۃ ومنہا انہ صلی ثلث عشرۃ رکعۃ ومنہا احدی وعشرین رکعۃ ومنہا ثلث وعشرون رکعۃ واما احدی واربعون رکعۃ فسیجیء الکلام فیہ واما الاولی والثانیۃ والرابعۃ فمذکورۃ فی موطا مالک ص ۴۰ واستقر الامر علی عشرین رکعۃ ثم الصفۃ الاولی فیہا تکون التراویح ثمان رکعات وثلث رکعات الوتر وفی الثانیۃ عشر رکعات تراویح وثلث رکعات الوتر واما الصفۃ الثالثۃ فظاہر بما یضرنا فی مسئلۃ الوتر بانہا تشیر الی ان الوتر رکعۃ فاقول لعل التراویح فیہا کانت ثمانی عشرۃ رکعۃ لثبوت الوتر عن الفاروق ثلث رکعات بتسلیمۃ واحدۃ ویؤید ما قلت ما فی قیام اللیل لمحمد بن نصر ان معاذ بن الحارث القاری صلی ثمانیۃ عشر شفعا وزعم الناس انہ صلی ستۃ وثلثین رکعۃ وزعموا ان شفعا تمیزوا اقول انہ حال لا تمیزوا انہ صلی ثمانیۃ عشر رکعۃ شفعا شفعا وفی البخاری وموطا مالک قال عمر والتی تنامون عنہا خیر مما تقومون الخ وکذلک فی موطا مالک نعم البدعۃ ہذہ الخ فقال الحافظ ان مراد عمر ان الافضل التراویح آخر اللیل واقول انہ علیہ السلام کان یصلی التراویح اول اللیل نعم اطالہا احیانا الی آخر اللیل حتی خافوا الفلاح ای السحر فاذن قول عمر رض یخالف فعلہ علیہ السلام فی الصحیحین وقال الطیبی شارح المشکوۃ ان قول عمر رض عمل بہ اہل مکۃ ای کانوا یصلون التراویح آخر اللیل واقول ان مراد قول عمر رض انکم اخترتم النوم آخر اللیل ولو کنتم اطلتم التراویح الی آخر اللیل لکان اولی وافضل ویشرعون من اول اللیل ولا کلفۃ فی ہذا الشرح اصلا ولا یتوہم ان مراد عمر ان یاتوا بالتہجد ایضا فانہ لم یثبت عنہ علیہ السلام ولا عن الصحابۃ جمعہم بین التراویح والتہجد واما ما فی موطا مالک ان عمر رضی اللہ عنہ کان یصلی التراویح آخر اللیل فمرادہ انہ اذا لم یصل مع الجماعۃ اول اللیل فاو اللہ اعلم ۔ واما ما فی بعض الروایات مثل ما فی النسائی ثم لم یقم بنا حتی ارتحل الخ فلا یوخذ بظاہرہ فان تراویحہ علیہ السلام ثبت فی عدۃ رمضان لا فی رمضان واحد وہو المفہوم الخارج من الاحادیث **قولہ** علی ما روی عن ابی بن کعب ۔ الخ اقول لا یصح ظاہر عبارۃ الترمذی ہذہ اصلا اللہم الا ان یتاول فیہ بانہ یذکر بمعنی من قال بعشرین رکعۃ واما وجہ عدم استقامۃ قولہ فہو ان ابی بن کعب کان امام الناس فی عہد عمر رض وکذلک کان امام النسوان تمیم الداری وکان معاذ بن الحارث ایضا امامہم فی ما بعد عہد خلافۃ عمر رض واما امامتہ فی عہد خلافتہ فمتردۃ فیہا ولم اجد فی ذخیرۃ الحدیث روایۃ لا ضعیفۃ ولا قویۃ لتدل علی صلوۃ ابی بن کعب احدی واربعین رکعۃ وما مر حافظ من حفاظ الحدیث علی کلام الترمذی ہذا لنعلم ما یقول فیہ **قولہ** مع الامام الخ اختلف الحنفیۃ فی ان الافضل التراویح فی البیت او فی المسجد فمتقدمونا الی افضلیۃ التراویح فی البیت عہ وقال الطحاوی فی معانی الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ ۔ وذلک ہو الصحیح الصواب وکان عمر ایضا یصلی فی البیت کما فی موطا مالک ص ۴۰ خرجت مع عمر فوجدنا الناس الخ فدل علی ان عمر رض لم یکن شریکا فیہم واتی الطحاوی بآثار السلف علی ہذا وثبت ان اکثر حفاظ القرآن من السلف کانوا یصلون التراویح فی البیوت وقال متاخرون ویاتی کل واحد فی المسجد فان الناس لعلہم یترکون التراویح فی ہذہ الصورۃ لضعف التدین لانہ اذا ابتلی ببلیتین یختار اہونہما وکذا ینبغی فی ہذا الزمان فان الفتیا تختلف باختلاف الازمنۃ ؛

ابواب الحج

الحج فی اللغۃ قصد الشیء العظیم الفخیم قیل انہ فرض فی السنۃ السادسۃ بعد الہجرۃ وقیل فی السنۃ التاسعۃ ویرد علی اہل المقالۃ الاولی انہ علیہ السلام لم یحج حین وجب علیہ فی السادسۃ ولہم ان یقولوا لانہ لا یجب الاداء فی الفور **باب** ما جاء فی حرم مکۃ ۔ قال الحجازیون ان المدینۃ حرما مثل حرم مکۃ واما حکم الجزاء فی حرم مدینۃ فقیل جزاء صید مثل جزاء صید حرم مکۃ وقیل ان الرجل یسلب ثیابہ وقال ابو حنیفۃ لیس حرم مدینۃ مثل حرم مکۃ واما حرم مکۃ ففیہ مسئلتان احدہما قطع شجرۃ حرم مکۃ والضابطۃ عند ابی حنیفۃ ان لزوم الجزاء انما ہو بقطع شجرۃ نابتۃ بنفسہا لا منبتۃ ولا من جنس المنبتۃ ولا یکون جافۃ ولا منکسرۃ ولا اذخرا ولا حشیشا وثانیتہما ان الملتجی بالحرم ان جنی فی ما دون النفس فی خارج

سلہ **قولہ** لو نفلتنا بقیۃ لیلتنا ای زدتنا صلوۃ النافلۃ ۱۲ درہ ؛

عہ فی الصحیحین ان صلوتہ علیہ السلام باللیل فی رمضان احد عشر رکعۃ وفی ابن حبان ثلثۃ عشر رکعۃ وسندہ قوی ۱۲ عہ رواہ البیہقی ایضا فی السنن الکبری ووجہ الضعف ان فی سندہ ابراہیم بن ابی شیبۃ جد ابی بکر بن ابی شیبۃ ۱۲ ؛

عہ ہکذا عن ابی یوسف کما فی الطحاوی وثبت عن علی کرم اللہ وجہہ الامامۃ فی المسجد ایضا وتفصیل ادلۃ المتقدمین مع اجوبۃ متمسک المتاخرین مذکور فی معانی الآثار ص ۲۰۶ ج ۱ ۔ ۱۲ ؛

الليث بن سعد عن سعيد بن ابي سعيد المقبري **عن** ابي شريح العدوي انه قال لعمرو بن سعيد وهو يبعث[1] البعوث الى مكة ائذن لي ايها الامير احدثك قولا قام به رسول الله صلى الله عليه وسلم الغد من يوم الفتح سمعته اذناي ووعاه قلبي وابصرته عيناي حين تكلم به انه حمد الله واثنى عليه ثم قال ان مكة حرمها الله ولم يحرمها الناس ولا يحل لامرئ يومن بالله واليوم الآخر ان يسفك بها دما او يعضد بها شجرة فان احد ترخص لقتال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها فقولوا له ان الله اذن لرسوله صلى الله عليه وسلم ولم ياذن لك وانما اذن لي فيها ساعة من نهار وقد عادت حرمتها اليوم كحرمتها بالامس وليبلغ الشاهد الغائب فقيل لابي شريح ما قال لك عمرو بن سعيد قال انا اعلم منك بذلك يا ابا شريح ان الحرم لا يعيذ عاصيا ولا فارا بدم ولا فارا بخربة[2] **قال** ابو عيسى ويروى بخزية[3] **وفي** الباب عن ابي هريرة وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث ابي شريح حديث حسن صحيح وابو شريح الخزاعي اسمه خويلد بن عمرو والعدوي الكعبي ومعنى قوله ولا فارا بخربة يعني جناية يقول من جنى جناية او اصاب دما ثم جاء الى الحرم فانه يقام عليه الحد **باب**[54] جاء في ثواب الحج والعمرة **حدثنا**[77] قتيبة بن سعيد ابو سعيد الاشج قالا نا ابو خالد الاحمر عن عمرو بن قيس عن عاصم عن شقيق **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تابعوا بين الحج والعمرة فانهما ينفيان الفقر والذنوب كما ينفي الكير[4] خبث الحديد والذهب والفضة وليس للحجة المبرورة ثواب الا الجنة **وفي** الباب عن عمر وعامر بن ربيعة وابي هريرة وعبد الله بن حبشي وام سلمة وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب من حديث عبد الله بن مسعود **حدثنا**[78] ابن ابي عمر نا سفين بن عيينة عن منصور عن ابي حازم **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حج فلم يرفث ولم يفسق غفر له ما تقدم من ذنبه **قال** ابو عيسى حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وابو حازم كوفي وهو الاشجعي واسمه سلمان مولى عزة الاشجعية **باب**[55] ما جاء من التغليظ في ترك الحج **حدثنا**[79] محمد بن يحيى القطعي البصري نا مسلم ابن ابراهيم نا هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي نا ابو اسحق الهمداني عن الحارث **عن** علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه[5] ان يموت يهوديا او نصرانيا وذلك ان الله يقول في كتابه ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وفي اسناده مقال وهلال بن عبد الله مجهول والحارث يضعف في الحديث **باب**[56] ما جاء في ايجاب الحج بالزاد والراحلة **حدثنا**[80] يوسف بن عيسى نا وكيع نا ابراهيم بن يزيد عن محمد بن عباد بن جعفر **عن** ابن عمر قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما يوجب الحج قال الزاد والراحلة **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن والعمل عليه عند اهل العلم ان الرجل اذا ملك زادا وراحلة وجب عليه الحج وابراهيم بن يزيد هو الخوزي المكي وقد تكلم فيه بعض اهل العلم من قبل حفظه **باب**[57] جاء كم فرض الحج **حدثنا**[81] ابو سعيد الاشج نا منصور بن

الحرم والتجا بالحرم فلا يامنه الحرم لان الاطراف جارية منزلة الاموال فيقتص بخلاف الحدود كمن سرق ثم التجا بالحرم واما الذي قتل النفس خارج الحرم ثم لجا اليه فلا يتعرض له ولا يرزق الماء والطعام ليلجا الى الخروج وان فعل شيئا من ذلك في الحرم يقام عليه وفي نسخة الشيخ البنوري نور الله مرقده وقال الجازيون ان الفار ـــــ ـــــ يقتل نفس لا يعيذه الحرم ويتعرض له حديث الباب لابي حنيفة في هذه المسئلة **قوله** ساعة من نهار الخ في مسند احمد ان تلك الساعة من الصبح الى العصر. **قوله** عادت حرمتها الخ هذه الحرمة الى ابد الآباد. **قوله** عمرو بن سعيد الخ لا يتمسك بقوله هذا فانه عامل يزيد ويزيد فاسق بلا ريب وفي شرح الفقه الاكبر للملا علي قاري روى عن احمد بن حنبل ان يزيد كافر وكان عمرو بن سعيد جمع العساكر ليكر على ابن الزبير معاونا ليزيد على عبد الله بن الزبير وفي تذكرة ابن سعيد هذا ان رجلا اشتراه النبي صلى الله عليه وسلم من جده واعتقه وكان لهذا المعتق حفيد فدعاه عمرو بن سعيد وسأله لمن انت المولى قال انا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام عليه عمرو بسوطه وضربه ثم دعاه بعد مدة وسأله كما كان سئل فاجاب بما كان اجاب فقام عليه بالسوط فاذا كان حال هذا الرجل هذا فكيف يستدل بقوله. **قوله** انا اعلم منك الخ كلامه هذا كاذب لان ابا شريح يروي خطبة عليه السلام لفظا لفظا وانه صحابي وكيف يبلغ عمرو بن سعيد مرتبته فلا يمكن الاحتجاج بقوله. **قوله** عاصيا الخ لم يكن عبد الله بن الزبير عاصيا عياذا بالله ولا فارا بدم ولا فارا بخربة والخربة سرقة الابل ثم استعمل في الجناية مطلقا. **باب** ما جاء في ثواب الحج والعمرة. قال صاحب البحر ان الحج مكفر السيئات والكبائر ايضا ظنا. الكير الزق والكور موضع ايقاد الفحم وقيل بالعكس وقيل لا فرق **قوله** الحج المبرور الخ قالوا ان الحج المبرور هو السالم عن الجنايات **قوله** ولم يرفث الخ الكلام الفحش في حضور النسوان. **قوله** حديث حسن الخ حسن الترمذي حديث ابراهيم بن يزيد وهو متكلم فيه عند الاكثر ولذا قيل ان تحسين الترمذي ليس ولعله يحسن الحديث نظرا الى متابعاته وشواهده وحديث الباب تنهى عن الفسق في الحج والحال ان الفسق منهي عنه في كل حال والوجه ان في الحج زيادة تاكيد في النهي عن الفسق والفسق الفسوق وفي الاصلاح المعاصي (ف) التاء في الراحلة ليست تاء التانيث بل تاء النقل وقال ابن قتيبة امام اللغة وغريب الحديث ان الراحلة لا يستعمل الا في الانثى **باب** كم فرض الحج اتفقوا على ان الفرض حجة واحدة في العمر. **قوله** البختري الخ بفتح الباء وبالخاء المعجمة واما

---

[1] **قوله** يبعث البعوث اي يرسل الجيش لقتال عبد الله بن الزبير سنة احدى وستين وكان عمر امير المدينة من جهة يزيد بن معوية فكتب اليه ان يوجه الى ابن الزبير جيشا لانه امتنع عن بيعته واقام بمكة ۱۲ مجمع [2] **قوله** ويروى بخزية بالزاي المنقوطة والتحتية فيجوز ان يكون بكسر الخاء وفتحها فبالكسر الشئ الذي يستحي منه وهو الهوان وبالفتح الفعلة الواحدة فيهما كذا في الجامع ۱۲ [3] **قوله** ولا فارا بخربة بفتح المعجمة وسكون الراء المهملة وبالموحدة اصلها العيب والمراد هنا السرقة والجناية وبضم فاء اي فسادا واجاب عمرو بكلام ظاهره حق ولكن اراد به الباطل فان ابن الزبير لم يرتكب ما يجب شئ بل هو اولى بالخلافة من يزيد لانه صحابي بويع قبله ۱۲ كذا في مجمع البحار [4] **قوله** كما ينفي الكير بكسر الكاف كير الحداد وهو المبنى من الطين وقيل زق ينفخ به النار والمبنى من الطين المكور ۱۲ ج [5] **قوله** للحجة المبرورة قيل المراد بها المقبول وقيل الذي لا يخالطه شئ من الاثم ورجحه النووي وقال القرطبي الاقوال في تفسيره متقاربة المعنى وحاصلها انه الحج الذي وفيت احكامه على الوجه الاكمل كذا قاله السيوطي في التوشيح ۱۲ [6] **قوله** فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا الخ لا يتفاوت حال موته يهوديا او نصرانيا بل هي سواء في كفران النعمة وهو تشديد كذا في المجمع ۱۲ وذلك لان اليهود والنصارى لا يعتقدون الحج ۱۲

قوت المغتذي (ابواب الحج) (ولا فارا بخربة) بنقط عادفزاء فموحدة كرحمة بالمشهور وحكي به المصنف كغرفة قال قع واراه غلطا وبرواية بزاي فتحتية كسدرة اي بشئ يخزي ويستحي من فعله او بخيانة او بفساد في الدين (تابعوا بين الحج والعمرة) اي اتبعوا احدهما الآخر نا محمد بن يحيى القطعي نا مسلم بن ابراهيم نا هلال بن عبد الله مولى ربيعة بن عمرو بن مسلم الباهلي نا ابو اسحق الهمداني عن الحارث عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ملك زادا وراحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه ان يموت يهوديا او نصرانيا) هذا اورده ابن الجوزي في الموضوعات فكيف يصفه بوضع وقد اخرجه ت بجامعه وقال ان كل حديث يكتب به معمول به الا حديثين وقال والحديث مؤول اما على من يستحل تركه ولا يعتقد وجوبه وقال صح هذا الحديث له طرق مرفوعة ومرسلة وموقوفة فاذا انضم بعضها ببعض علم ان له اصلا فيحمل على من استحل تركه وتبين به خطأ من ادعى وضعه وقد بسطت به كلاما بمختصر الموضوعات وبالتعقبات وقال صح الحديث خرج مخرج تحذير وتخويف من تركه مع قدرته كقوله ليس بمومن من فعل كذا وليس منا من فعل كذا واراد من استحل تركه مع قدرته ؛

وردان کوفی عن علی بن عبدالاعلی عن ابیہ عن ابی البختری **عن** علی بن ابی طالب قال لما نزلت ولله علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلا قالوا یا رسول اللہ افی کل عام فسکت فقالوا یا رسول اللہ افی کل عام قال لا ولو قلتُ نعم لوجبت فانزل اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین امنوا لا تسألوا عن اشیاء ان تُبدَ لکم تسؤکم **وفی** الباب عن ابن عباس وابی ہریرۃ **قال** ابوعیسیٰ حدیث علی حدیث حسن غریب من ہذا الوجہ واسم ابی البختری سعید بن ابی عمران وہو سعید بن فیروز **باب** ما جاء کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** عبداللہ بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن سفیان عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر بن عبداللہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حج ثلث حجج حجتین قبل ان یہاجر وحجۃ بعد ما ہاجر معہا عمرۃ فساق ثلثۃ وستین بدنۃ وجاء علی من الیمن ببقیتہا فیہا جمل لابی جہل فی انفہ برۃ من فضۃ فنحرہا فامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کل بدنۃ ببضعۃ فطُبخت فشرب من مرقہا **قال** ابوعیسیٰ ہذا حدیث غریب من حدیث سفیان لا نعرفہ الا من حدیث زید بن حباب ورایت عبداللہ بن عبدالرحمٰن روی ہذا الحدیث فی کتبہ عن عبداللہ بن ابی زیاد وسألت محمدا عن ہذا فلم یعرفہ من حدیث الثوری عن جعفر عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورأیتہ لا یعد ہذا الحدیث محفوظا وقال انما یروی عن الثوری عن ابی اسحٰق عن مجاہد مرسل **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا حبّان بن ہلال نا ہمام نا قتادۃ قال قلت لانس بن مالک کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال حجۃ واحدۃ واعتمر اربع عُمَر عمرۃ فی ذی القعدۃ وعُمرۃ الحدیبیۃ وعمرۃ مع حجتہ وعمرۃ الجعرانۃ اذ قسم غنیمۃ حُنین **قال** ابوعیسیٰ ہذا حدیث حسن صحیح وحبّان بن ہلال ابوحبیب البصری ہو جلیل ثقۃ وثقہ یحییٰ بن سعید القطان **باب** ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** قُتیبۃ نا داؤد بن عبدالرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر عمرۃ الحُدَیبیۃ وعمرۃ الثانیۃ من قابل عمرۃ القصاص فی ذی القعدۃ وعمرۃ الثالثۃ من الجعرانۃ والرابعۃ التی مع حجتہ **وفی** الباب عن انس وعبداللہ بن عمرو وابن عمر **قال** ابوعیسیٰ حدیث ابن عباس حدیث غریب وروی ابن عُیَینۃ ہذا الحدیث عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعتمر اربع عمر ولم یذکر فیہ عن ابن عباس **حدثنا** بذلک سعید بن عبدالرحمٰن المخزومی نا سفیٰن بن عُیَینۃ عن عمرو بن دینار **عن** عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر نحوہ **باب** ما جاء فی ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عُیَینۃ عن جعفر بن محمد عن ابیہ عن جابر بن عبداللہ قال لما اراد النبی صلی اللہ علیہ وسلم الحج اذن فی الناس فاجتمعوا فلما اتی البیداء احرم **وفی** الباب عن ابن عمر وانس والمسور بن مخرمۃ **قال** ابوعیسیٰ حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** قُتیبۃ بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن موسیٰ بن عقبۃ عن سالم بن عبداللہ بن عمر **عن** ابن عمر قال البَیداء التی تکذبون فیہا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ما اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا من عند المسجد من عند

البختری بضم الباء وبالخاء المعجمۃ فشاعر اسلامی مشہور. **قولہ** قلت نعم لوجبت الخ ویعلم ان الفرض والحرام یثبت بالحدیث ایضا کما یدل حدیث الباب بل یثبتان بالقیاس ایضا واما التعریف بانہ ما ثبت بدلیل قطعی لا شبہۃ فیہ فہو ما ثبت بالکتاب ولیس ہذا تعریف ما ثبت بالحدیث او القیاس **باب** ما جاء کم حج النبی صلی اللہ علیہ وسلم. حجتہ علیہ السلام بعد الہجرۃ الی المدینۃ واحدۃ واما قبل الہجرۃ وبعد النبوۃ فواحدۃ ایضا واما قبل النبوۃ فالحج ثابتۃ بدون تعیین العدد کما یقول صحابی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رأیتہ قبل البعثۃ قائما بعرفات حین کنت اطلب ناقۃ لی فقدت ولعل عملہ علیہ السلام ہذا کان عملا بفطرتہ فانہ کان القریش یحجون کل عام وکانوا یقفون بمزدلفۃ ولا یخرجون الی العرفات وکان سائر العرب یذہب الی العرفات **قولہ** معہا عمرۃ الخ روایۃ الباب عن جابر تدل صراحۃ علی کونہ علیہ السلام قارنا وہذا یفیدنا عنقریب. **قولہ** ثلثۃ وستین بدنۃ الخ وسر ہذا ما ذکروا ان عمرہ علیہ السلام کان ثلثۃ وستین سنۃ وکان علی رضی اللہ عنہ جاء بسبع وثلثین ابلا من الیمن وذبح منہا علی ستین وثلثین بدنۃ وقیل ان عمرہ فی ذلک الحین کان ثنتین وثلثین سنۃ وخمسۃ منہا ذبحہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وکان کل ابل تسعی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیذبحہ وہذا من المعجزات وفی روایۃ ابی داؤد انہ علیہ السلام ذبح خمسۃ ابل وتعرض المحدثون الی اعلالہا وعندی لا تعل بل یقال انہ علیہ السلام ذبح ثلثۃ وستین فی مجلس وخمسۃ فی مجلس آخر فلا تنافی. **قولہ** فشرب من مرقہا الخ ہذا یدل صراحۃ علی انہ علیہ السلام کان قارنا لانہ لا یجوز للمہدی ان یاکل من دم الجنایۃ ویفیدنا ہذا فی ان دم القران والتمتع دم شکر ویجوز لہ اکلہ لا دم جبر کما قال الشافعی وقال انہ لا یجوز لہ ان یاکل من دم الجبر **قولہ** اربع عمرۃ الخ ثلث عمرات کانت فی ذی القعدۃ مع احرامہا وافعالہا واما عمرۃ حجۃ الوداع فکان احرامہا فی ذی القعدۃ وافعالہا فی ذی الحجۃ. **باب** ما جاء کم اعتمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم. خرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم معتمرا عام الحدیبیۃ فاحصر عنہا فذبح الہدی ثم وحلق واحل ثم قال الاحناف من احرم بالعمرۃ فاحصر یہدی ویذبح ویقضی ما مامقبلا وقال المجازیون لا قضاء فی العذر السماوی اذا احصر بہ واما ما مر من الشافعی من ان الحج والعمرۃ یلزم بالشروع ولو نفلا فذالک حکم اذا شرع فیہما. ثم قال العراقیون ان عمرۃ القضاء انما سمیت بعمرۃ القضاء لانہا قضاء ما حل عنہا عاما ماضیا وقال المجازیون ان التسمیۃ بعمرۃ القضاء انما ہی لوقوع القضاء ای الصلح فیہا فالقضاء بمعنی المصالحۃ ویفیدہم ما فی البخاری انہ علیہ السلام قاضاہم الخ ای صالحہم. **قولہ** عمرۃ القصاص الخ الصحیح عمرۃ القضاء وکانت فی السنۃ السابعۃ. **قولہ** الجعرانۃ الخ ہذہ العمرۃ وقعت بعد الرجوع من حنین فی السنۃ الثامنۃ فالتمام من العمرات ثلثۃ ولم یخرج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی السنۃ التاسعۃ بل جعل ابا بکر رضی امیر موسم الحج **باب** ما جاء من ای موضع احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم. واعلم ان حقیقۃ الاحرام عندنا لیست النیۃ فقط بل یجب بہا مع ضم القول او الفعل وہو ان یسوق الہدی ہدی القران او التمتع او دم الجزاء فاذا لحقہ صار محرما واما القول فہی التلبیۃ ولا یجب فی التلبیۃ ذکر الحج او العمرۃ فاذن یجوز للقارن ان یذکر الحج او العمرۃ او کلاہما لا یذکرہما فی تلبیۃ ویحفظ ہذا التعمیم فانہ یفیدنا. ثم السنۃ فی صیغۃ التلبیۃ ما ہو فی

قولہ ببقیتہا ای بقیۃ البدنۃ التی نحرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنفسہ الشریفۃ او علی رضی اللہ عنہ من جانبہ وکانت بلغت مائۃ ۱۲ **قولہ** البرۃ حلقۃ تکون فی انف البعیر یشد فیہا الزمام ۱۲ **قولہ** مرق (شوربا) ۱۲ صراح النکتۃ فی شربہ صلی اللہ علیہ وسلم من مرقہا دون الاکل من اللحم لان ما فی المرق من الجمع لما خرج من البضعات کلہا ۱۲ س **قولہ** الجعرانۃ موضع قریب مکۃ وفی المغنی ہی بکسر جیم وسکون عین وخفۃ راء عند المحققین وبکسر عین وشدۃ راء عند اکثرہم ۱۲ **قولہ** الاحرام مصدر احرم الرجل یحرم احراما اذا اہل بالحج والعمرۃ ۱۲

قولہ البیداء وہی البریۃ والمراد بہ ہہنا موضع مخصوص بین مکۃ والمدینۃ والصحابۃ اختلفوا فی موضع احرامہ صلی اللہ علیہ وسلم وسبب الاختلاف ما رواہ ابوداؤد عن سعید بن جبیر قال قلت لابن عباس عجبت لاختلاف اصحاب رسول اللہ صلعم فی اہلالہ حین اوجب فقال انی لاعلم الناس بذلک انما کانت من رسول اللہ صلعم حجۃ واحدۃ فمن ہنالک اختلفوا خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عاجلا فلما صلی فی مسجد ذی الحلیفۃ رکعتیہ اوجبہ فی مجلسہ فاہل بالحج حین فرغ من رکعتیہ فسمع ذلک منہ اقوام فحفظتہ عنہ ثم رکب فلما استقلت بہ ناقتہ اہل فلورک ذلک منہ اقوام وذلک ان الناس انما کانوا یاتون ارسالا فسمعوہ حین استقلت بہ ناقتہ یہل فقالوا انما اہل حین استقلت بہ ناقتہ ثم مضی فلما علا علی شرف البیداء اہل فادرک ذلک منہ اقوام فقالوا انما اہل حین علا علی شرف البیداء وایم اللہ لقد اوجب فی مصلاہ واہل حین استقلت بہ ناقتہ واہل حین علا علی شرف البیداء کذا اوردہ فی التیسیر

قوت المغتذی (برہ) بضم موحدۃ بفتح راء مخفف فناء الحلقۃ بانف بعیر (من فضۃ) للبیہقی من ذہب :

الشجرة **قال** ابوعیسٰی وھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۵۵ جاء متی احرم النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** قتیبة بن سعید نا عبد السلام بن حرب عن خصیف عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اھل فی دبر الصلوٰة **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرف احدا رواہ غیر عبد السلام بن حرب وھو الذی یستحبہ اھل العلم ان یحرم الرجل فی دبر الصلوٰة **باب** ۵۶ جاء فی افراد الحج **حدثنا** ابو مصعب قراءة عن مالک بن انس عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج **وفی** الباب عن جابر وابن عمر **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم **وروی** عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افرد الحج وافرد ابوبکر وعمر وعثمان **حدثنا** بذلک قتیبة نا عبد اللہ بن نافع الصائغ عن

الحدیث وھو ھذا لبیک اللھم لبیک لا شریک لک لبیک ان الحمد والنعمة لک والملک لا شریک لک . ولیس الوقف فی ھذہ المواضع الاربعة ویکفی فی التلبیة کل ذکر مشعر بالتعظیم ولا یتادی بہ السنة واما حقیقة الاحرام عند الشافعیة فمزدوجة فیہا مضطربة لا یمکن تحدیدہا کما اقر بہ الشیخ عز الدین بن عبد السلام ملک العلماء الشافعی صاحب الشرح علی ابی داؤد فی ثلثین مجلدا ثم الحج فرائضہ عندنا ثلثة وقوف عرفة والطواف وھما رکنان والاحرام وھذا شرط واما الواجبات فکثیرة تزید علی عشرین وسائرھا سنن وآداب واما عند الشافعیة فالفرائض خمسة تلک الثلثة مع وقوف مزدلفة والسعی بین الصفا والمروة واقرھا بالواجبات فی الحج وانکروھا فی الصلوٰة **قولہ** احرم بالبیداء الخ قال العراقیون یلبی بعد رکعتی الطواف فی الفور فی ذلک الموضع وقال الحجازیون یلبی عند الرکوب والروایات مختلفة حدیث الباب للحجازیین ولنا ما فی الباب عن ابن عمر رض ولنا ما فی ابی داؤد ص ۲۴۶ قال ابن عباس ایم اللہ اوجب فی مصلاہ واھل حین استقلت بہ الناقة واھل حین اشرف علی البیداء الخ فحدیث ابن عباس یفید زیادة العلم وھو مثبت فان بعض الروایات تدل علی انہ لبی فی مصلاہ وبعضھا علی انہ لبی حین رکب الناقة وبعضھا علی انہ لبی حین جاء علی شرف البیداء فنقول انہ علیہ السلام حین لبی فی مصلاہ رآہ بعض الصحابة ثم البعض الآخرون حین استقلت الناقة ثم حین جاء علی البیداء وفی ھذا رؤوہ اکثرھم بل جمیعھم وقال الواقدی کان الصحابة قریب سبعین الفا والبیداء موضع مرتفع علی ستة اميال من مدینة فی طریق مکة وفی سند حدیث الباب خصیف وھو متکلم فیہ ولعلہ من رواة الحسان . **قولہ** الشجرة الخ اسم بالغلبة لذی الحلیفة علی قریب من ستة اميال من المدینة واما اسمھا الیوم فبیر علی ولیس ھذا علی رض امیر المومنین بل ھذا علی آخر بدوی . **باب** ماجاء فی افراد الحج . واعلم ان الحج والاحرام علی اقسام کثیرة مذکورة فی الفقہ احدھا العمرة فقط وثانیھا الحج فقط وثالثھا الحج ثم العمرة بعدہ وھذہ الصورة صورة افراد الحج واما القران فلہ ایضا اقسام والقران ان یحرم للحج والعمرة من المیقات وھذا اعلی ولو ادخل العمرة علی الحج فی القران فھو مکروہ وقسم آخر للقران وھو ان یدخل الحج علی العمرة ثم احرام العمرة واعلالہ یدخلان فی احرام الحج واعلالہ للقارن اتفاقا ثم قالت الشافعیة یتداخل الافعال ایضا ای تداخل السعی والطواف ایضا فلم یبق الا النیة وقالوا ان تعدد السعی للقارن بدعة وتعدد السعی للقارن واجب عندنا وکذا الطواف ولکنھم لم یحکموا بالبدعة علی تعدد الطواف . واختلف فی ان عمرة القارن تصح قبل اشھر الحج ام لا والقوی الصحة واما المتمتع فیشترط فیہ ان تکون العمرة فی اشھر الحج ثم التمتع اما ان یکون بسوق الھدی او بغیرہ فان کان متمتعا بسوق الھدی فلا یتحلل فی الوسط بل یوم النحر وان کان متمتعا بغیر سوق الھدی فیستحل بعد اداء افعال العمرة ثم یھل بالحج وظاھر الھدایة وعامة کتبنا ان التحلل فی الوسط واجب ولکن فی مبسوط شیخ الاسلام خواھرزادہ ان التحلل لمن لم یسق الھدی جائز لا واجب واقسام آخر للحج وھنا معرکة الآراء وھو ان التمتع والقران والافراد کلھا عبادات علینا والخلاف فی الافضلیة فالافضل عند الشافعی ومالک الافراد ثم التمتع ثم القران وقال احمد الافضل التمتع بغیر سوق الھدی ثم الافراد ثم القران وقال ابوحنیفة الافضل القران ثم التمتع ثم الافراد وھذا الجمع علیہ ثم ھنا اختلاف فی ان الافراد الفاضل من القران ھو الافراد بالحج محض او الافراد بالحج ثم العمرة ویسمی ھذا افرادا فی الاصطلاح واما الافراد الذی یکون فیہ الحج او العمرة فی سفرین فنص محمد فی موطاہ علی ان ھذا الافراد افضل من القران فانہ قال حجة کوفیة وعمرة کوفیة افضل عندنا ثم لمصنفینا کلام فی ان ھذا المذکور ھو مختار محمد فقط او ھو قول شیخیہ ایضا وبنی الاختلاف فی الافضلیة الاختلاف فی حجة علیہ السلام فقال الشافعی ومالک انہ علیہ السلام کان مفردا وقال ابوحنیفة انہ کان قارنا وقال احمد بن حنبل انہ علیہ السلام کان قارنا الا انہ تمنی التمتع بغیر سوق الھدی لما فی الصحیحین لو استقبلت من امری ما استدبرت لما سقت الھدی واما اتباع الشافعی فقالوا انہ علیہ السلام کان قارنا مآلا ای افرد بالحج اولا ثم قارن لرد زعم الجاھلیة من ان العمرة فی اشھر الحج من افجر الفجور وسیاتی کلامنا فی ھذا انشاء اللہ تعالی وانما قال الشافعیة بانہ علیہ السلام کان قارنا لانہ لا یمکن لھم انکارہ بسبب وفور الروایات وانما قالوا بالتداخل ای ادخالہ علیہ السلام العمرة علی الحج والحال ان الروایات الدالة علی قرانہ علیہ السلام آبیة عن ھذا التداخل والعجب من الحافظ انہ قال بادخالہ علیہ السلام العمرة علی الحج وقرانہ فی المآل لا من بدء الاحرام واغمض عن کثیر من الروایات ومثل ھذا عن مثل ھذا الجبال بعید ثم للشافعیة فیما بینھم اختلاف فی ان الافراد الافضل علی القران ھو الحج الواحد او الحج وبعدہ العمرة وبعضھم یفضلون القسم الثانی من الافراد ثم حجة علیہ السلام مختلفة فیما بین الصحابة فان بعضھم یقول انہ علیہ السلام کان قارنا وبعضھم انہ متمتع وبعضھم انہ مفرد بل اختلف الرواة علی صحابی واحد مثل عائشة فانھا تقول فی حدیث الباب انہ افرد بالحج وفی بعض الروایات عنھا تصریح القران انہ علیہ السلام اعتمر مع حجة وکذا اختلف علی جابر وغیرہ واسانید کلھا صحاح وحسان وصنف الطحاوی فی حجة علیہ السلام ازید من ورقة کما فی منھاج النووی شرح مسلم ص ۳۸۶ نقلا عن القاضی عیاض وتکلم فی معانی الآثار فی عدة اوراق وذھل الحافظ فی ادراک مرادہ فی معانی الآثار فانہ نسب الی الطحاوی بانہ قائل بادخالہ علیہ السلام العمرة علی الحج کما تقول الشافعیة واقول ان ھذہ النسبة خلاف الواقع وخلاف تصریح الطحاوی بانہ علیہ السلام کان قارنا من اول الامر نعم لکلام الطحاوی قطعتان الاولی فی الجمع بین روایات الصحابة فی حجة علیہ السلام وقال فیہ بادخال والقطعة الثانیة فی تحقیق احرامہ علیہ السلام فی الواقع وصرح فی ھذہ القطعة بانہ علیہ السلام کان قارنا من اول الاحرام وبدء الامر ثم قال علماء المذاھب الاربعة منھم الشیخ ابن ھمام والحافظ بن حجر وابن قیم وبعض الموالک ان التمتع المذکور فی آیة فمن تمتع بالعمرة الی الحج تمتع لغوی ای تحصیل النفع وھو اداء الامرین فی سفر واحد وھذا اعم من التمتع المصطلح والقران المصطلح وقال البعض ان التمتع الذی نسبہ بعض الصحابة الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الاحادیث ایضا تمتع لغوی وفی التفسیر المظھری لقاضی ثناء اللہ الحنفی صاحب کتاب منار الاحکام فی الحدیث لبیان المذاھب الاربعة وطریقة فی منار الاحکام طریق المحدثین وھو من اکابر المحققین اختار ان الافضل التمتع بغیر سوق الھدی ثم القران ثم التمتع بسوق الھدی ثم الافراد وظن ان التمتع المذکور فی القرآن لعلہ مصطلح الفقھاء والیہ تشیر الفاظ القرآن فمن تمتع بالعمرة الی الحج الخ واقول فی اختلاف روایات الصحابة فی حجہ علیہ السلام ان من قال انہ علیہ السلام کان متمتعا فمرادہ التمتع اللغوی کما قال بعض العلماء واما اثبات انہ علیہ السلام کان قارنا فعلینا وذخیرتہ کثیرة منھا ما مر عن جابر فی اول الابواب ومنھا ما فی آخر البخاری تصریح انہ علیہ السلام اعتمر مع حجتہ الخ لا انہ وقع فی غیر موضع الحج ومنھا ما فی تنقیح التحقیق لابن عبد الھادی الحنبلی عن ستة عشر رجلا ثقة قال انس رض انی سمعت باذنای تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ لبی بحجة وعمرة وکنت آخذا بلجام ناقتہ وفی مسلم ص ۴۰۵ عن انس رض قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یلبی بالحج والعمرة جمیعا قال بکر فحدثت بذلک ابن عمر رض فقال لبی بالحج وحدہ فلقیت انسا فحدثتہ بقول ابن عمر رض فقال انس ما تعدونا الا صبیانا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لبیک عمرة وحجا فلا یمکن انکار قرانہ اصلا ثم الافراد الذی رواہ بعض الصحابة لا یجب اولا جوابہ بعد اثبات قرانہ علیہ السلام ولان القران مثبت والافراد نفی والمثبت مقدم علی النفی وقد روی الزیلعی قرانہ علیہ السلام عن اثنین وعشرین صحابیا والرجل قادر علی ازید منھا فجواب الافراد منا لیس

قولہ قال الشاہ ولی اللہ المحدث الدھلوی فی المسوی شرح الموطا التحقیق فی ھذہ المسئلة ان الصحابة لم یختلفوا فی حکایة ما شاھدوہ من افعال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من انہ احرم من ذی الحلیفة وطاف اول ما قدم وسعی بین الصفا والمروة ثم خرج یوم الترویة الی منی ثم وقف بعرفات ثم بات بمزدلفة ووقف بالمشعر الحرام ثم رجع الی منی ورمی ونحر وحلق ثم طاف طواف الزیارة ثم رمی الجمار فی الایام الثلثة وانما اختلفوا فی التعبیر عما فعل باجتھادھم وآرائھم فقال بعضھم کان ذلک حجا مفردا وکان الطواف الاول للعمرة کما ھم سموا طواف القدوم والسعی بعدہ عمرة وان کان للحج وقال بعضھم وکان ذلک قرانا والقران لا یحتاج الی طوافین وسعیین وھذا الاختلاف فی الاجتھادیات اما انہ سعی تارة اخری بعد طواف الزیارة فانہ لم یثبت فی الروایات المشھورة بل ثبت عن جابر انہ لم یسع بعدہ انتھی ۱۲

عُبَيْدُ الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر بهذا **قال** ابو عيسٰى وقال الثوری ان افردت الحج فحسن وان قرنت فحسن وان تمتعت فحسن **وقال** الشافعی مثله وقال احبُّ الينا الافراد ثم التمتّع ثم القِران **باب** جاء فی الجمع بين الحج والعمرة **حدثنا** قُتَيْبَة نا حماد بن زيد عن حميد **عن** انس قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم يقول لبيك بعمرة وحجّة **وفی** الباب عن عُمَر وعمران بن حصين **قال** ابو عيسٰى حديث انس حديث حسن صحيح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا واختاره من اهل الكوفة وغيرهم **باب** جاء فی التمتع **حدثنا** قُتَيْبَة بن سعيد عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن محمد بن عبد الله بن الحارث بن نوفل انه **سمع** سعد بن ابی وقاص والضحّاك بن قيس وهما يذكران التمتع بالعُمرة الی الحج فقال الضحّاك بن قيس لا يصنع ذلك الا من جَهِل امر الله تعالٰی فقال سعد بئس ما قلتَ يا ابن اخی فقال الضحاك فان عمر بن الخطاب قد نَهٰی عن ذلك فقال سعد قد صَنَعها رسول الله صلی الله علیه وسلم وصنعنا هامعه هذا حديث صحيح **حدثنا** عبد بن حُمَيْد اخبرنی يعقوب بن ابراهيم بن سعد نا ابی عن صالح ابن كَيْسان عن ابن شِهاب ان سالم بن عبد الله حدثه **انه** سمع رجلا من اهل الشام وهو يسال عبد الله بن عمر عن التمتع بالعمرة الی الحج فقال عبد الله بن عمر هی حلال فقال الشامی ان اباك قد نهی عنها فقال عبد الله بن عمر ارأيت ان كان ابی نهی عنها وصنعها رسول الله صلی الله علیه وسلم امر ابی يُتَّبَع ام امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لرجل بل امر رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال لقد صنعها رسول الله صلی الله علیه وسلم هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** ابو موسٰی محمد بن المثنّٰی نا عبد الله بن ادريس عن ليث عن طاؤس **عن** ابن عباس قال تَمَتَّعَ رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان واول من نهی عنه معاوية **وفی** الباب عن علی وعثمان وجابر وسعد واسماء ابنة ابی بكر وابن عمر **قال** ابو عيسٰى حديث ابن عباس حديث حسن واختار قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغيرهم التمتع بالعمرة والتمتع ان يدخل الرجل بعمرة فی اشهر الحج ثم يقيم حتی يحج فهو متمتع وعليه دم ما استيسر من الهدی فمن لم يجد فصيام ثلثة ايام فی الحج وسبعة اذا رجع الی اهله ويستحب

الا تبرع فنقول قال بعض الاحناف انه افرد بالحج ای شرع الافراد لا انه كان مفردا بنفسه وعندی مراد انه افرد بالحج اذ اعتمر وحج باحرام واحد بدون الحلال فی الوسط مثل المتمتع بغير سوق الهدی فانه يحل فی الوسط ولم يحل النبی صلی الله علیه وسلم مثل ما امر اصحابه الذين لم يسوقوا الهدايا فاستنكر الصحابة ان يحلوا ويروحون الی منی ومذاكيرهم تقطر منيا ووجه استنكاف الصحابة سياتی عن قريب ويمكن ان يقال فی انه افرد بالحج وتمتع بالحج وقارن بان اختلاف الصحابة ليس فی احرامه عليه السلام بل الاحرام كان احرام القارن وانما اختلافهم فی تلبية النبی صلی الله علیه وسلم ای لفظها انه ذكر لفظ الحج او الحج والعمرة او غيرهما ولمولٰنا ههنا لطيفة وهو ان الشافعية قالوا فی رواية سراقة ابن مالك ان العمرة دخلت فی الحج الخ ان المراد به ان افعال العمرة دخلت فی افعال الحج فينبغی لنا ان نقول فی افرد بالحج الخ انه جعل الحج والعمرة مفردا مفردا وههنا شیٔ آخر وهو ان ابن الهمام كان يقول ان المكی لا يجوز له العمرة فی اشهر الحج اراد الحج من عامه ام لا وهذا خلاف الاحناف فانهم يقولون ان من اراد الحج من اهل مكة لا يجوز له العمرة فی اشهر الحج ولا يجوز للآفاقی فی خمسة ايام وهی التاسع والعاشر والحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وذكر بسطه فی فتح القدير ورد دعواه ان زعم عدم جواز العمرة فی اشهر الحج لم يكن محض زعم الجاهلية بل كان ملة ابراهيم عليه السلام ثم صار جائزا فی الشريعة الغراء للآفاقی واما المكی فالنهی فی حقه باق فانه لا يجوز له القران والتمتع. ثم فی هوامش فتح القدير انه رجع عن تحقيقه هذا بعد خمسة وثلثين سنة ثم هذه الحاشية فی كتب هذا العصر فی بعض النسخ مفقودة وفی بعضها فی الهوامش كما كانت وفی بعضها فی حوض الكتاب ثم تردد ابن الهمام فی التمتع والقران للمكی انهما غير جائزان فقط او باطلان ايضا وقال ابن عابدين ان القران صحيح ومكروه تحريما والتمتع باطل اقول الصواب الی ابن عابدين فان الوجه يساعده وهو ان الامام الصحيح مبطل للتمتع لا للقران وقال الشافعی ان المكی يجوز له القران والتمتع ولكنه لا دم عليه واختلف الشافعی وابو حنيفة فی تفسير آية ذلك لمن لم يكن اهله حاضری المسجد الحرام الخ قال الشافعی ان المشار اليه بذلك هو الدم وقال ابو حنيفة ان المشار اليه القران والتمتع. **قوله** عن عائشة الخ روت عائشة افراد الحج وفی بعض الروايات عنها انه عليه السلام اهل بالعمرة والحج. **قوله** وفی الباب عن جابر رض الخ روی جابر فی حديث الباب انه عليه السلام افرد بالحج وقد روی فی باب كم حج النبی صلی الله علیه وسلم انه عليه السلام اهل بالعمرة والحج الا ان البخاری صوب ارساله ولا يضرنا وما حسنه الترمذی مع ان رجاله ثقات واما ابن عمر فروی الافراد ههنا وصرح فی مسلم والبخاری انه عليه السلام كان متمتعا وايضا روی ابن عمر رض ان النبی صلی الله علیه وسلم وابو بكر رض وعمر رض وعثمان افردوا بالحج الخ **باب** ماجاء فی التمتع. قال اكثر العلماء ان التمتع المذكور فی القران تمتع لغوی لا اصطلاحی وظنی انه ايضا اصطلاحی. **قوله** صنعها رسول الله الخ من قال بافضلية التمتع استدل بحديث الباب وادعی انه عليه السلام حل فی الوسط واقول لا مسكة لهذا القائل اصلا الا ما فی النسائی رواية وقد ثبت فی الصحيحين وغيرهما حلقه عليه السلام فی منی وايضا كان النبی صلی الله علیه وسلم قد ساق الهدی فكيف يحل فی الوسط فما فی حديث الباب من التمتع قيل انه اجاز التمتع وقيل ان المراد بالتمتع التمتع اللغوی. **قوله** نهی ابی الخ ثبت نهی عمر رض عثمان عن القران والتمتع وتمسك به الشافعية علی افضلية الافراد وحمل النووی النهی علی الكراهة تنزيها ولعله اراد المفضولية لان الاقسام الثلثة للحج عبادات عظمی اجماعا ثم اجاب الحنفية عن نهی عمر كما اجاب الطحاوی لكنه لم يبحث عن نهی عثمان واما عامة الاحناف فاجابوا عن نهی عمر اجمالا ويجب التفصيل فی الجواب عن نهيه عن القران والتمتع فاقول ان مشار النهی عن القران ليس ما زعموا بل غرضه ان يسافروا الی بيت الله مرتين فالافضل من القران الافراد الذی فی سفرين ولا يخالفنا هذا لانه قد نص محمد رح فی موطاه ان حجة كوفية وعمرة كوفية افضل عندنا واما دليل ان مطمح نظر عمر رض تعدد السفر فما اخرجه الطحاوی ص ۳۷۵ قال عمر افصلوا بين حجكم وعمرتكم الخ وفيه قال عمر رض اتموا الحج والعمرة لله الخ ای الاتمام ان يكون الحج والعمرة فی سفرين واقول ان عمر رض بن الخطاب يقول بافضلية القران فانه يتمناه كما فی معانی الآثار ص ۳۷۵ بسند من عن ابن عباس رض قال قال عمر لو اعتمرت فی عام مرتين ثم حججت لجعلتها مع حجتی الخ وفی السند الاول سليمان بن شعيب وهو الكيسانی ووثقه ابن يونس والسمعانی واما نهی عمر عن التمتع ففی مسلم انه كان لا يرضی الحل فی الوسط فمنشاء النهی عدم الرضاء بالحل فی الوسط وقال الائمة الثلثة ان الحل فی الوسط للمفرد الذی لم يسق الهدی كان خاصا بعده عليه السلام ولا يجوز لغيره وقال احمد يجوز الحل فی الوسط الآن ايضا وقال ابن تيمية ان التحلل فی الوسط واجب ويكون جبرا من جانب الشارع من حين يرسے بيت الله طاف ونسبه الی ابن عباس رض ايضا واقول ان منشأ نهی عمر رض عن التمتع هو وجه انكار الصحابة من الحل فی الوسط كما قالوا نروح الی منی ومذاكيرنا تقطر منيا واحبوا ان يتمادوا فی العبادة ای الاحرام وزعموا ان امره عليه السلام بالتحلل انما هو ابقاء علينا وزعم الزاعمون كافة ان وجه انكار الصحابة من الحل فی الوسط كان زعم الجاهلية من ان العمرة فی اشهر الحج من افجر الفجور ولم ار احدا عدل عن هذا الوجه ولكنی اقول ان هذا الوجه لا يليق فانه كان الصحابة قد اعتمروا قبل هذه الحجة ثلث عمرات فی اشهر الحج ای ذی القعدة وما انكر احد هم علی تلك العمرات فليس باعث استنكاف الصحابة من الاحلال الا انهم احبوا التمادی فی حال الاحرام ولم يرضوا بالحل فی الوسط وقالوا نذهب الی منی ومذاكيرنا تقطر منيا. واما نهی عثمان فوجهه لم اجده بالروايات الا ما فی مسند هذا والله اعلم. **قوله** ليث الخ. ای ابن ابی سليم وهو راوی حديث من كان له امام فقراءة الامام له قراءة فی معانی الآثار ص ۱۲۸ وحسن له الترمذی ومسلم فی المقدمة عدة من رواة الحسان ثم اقول الحق انه من رواة الحسان **قوله** تمتع رسول الله صلی الله علیه وسلم وابو بكر وعمر الخ روی ابن عباس ههنا ان النبی صلی الله علیه وسلم وابا بكر رض وعمر رض تمتعوا وروی ابن عمر رض سابقا انهم افردوا بالحج. **قوله**

سلہ قوله والمعنی ان هذا يكفی فی الجواب ان كنت من اهل التحقيق دون اهل التقليد ۱۲ شرح موطا لعلی القاری **سلہ**

قوله تمتع رسول الله صلی الله علیه وسلم قال النووی قال القاضی عياض هو محمول علی التمتع اللغوی وهو القران آخر ومعناه انه احرم اولا بالحج مفردا ثم احرم بالعمرة فصار قارنا فی آخر امره والقارن هو المتمتع من حيث اللغة ومن حيث المعنی لانه يرفق باتحاد الميقات والاحرام والفعل ويتعين هذا التاويل ههنا لما قدمناه فی الابواب السابقة من الجمع بين الاحاديث فی ذلك كذا قاله الطيبی ۱۲

للمتمتع اذا صام ثلثة ایام فی الحج ان یصوم فی العشر ویکون اٰخرھا یوم عرفة فان لم یصم فی العشر صام ایام التشریق فی قول بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم ابن عمر وعائشة وبه یقول مالك والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضھم لا یصوم ایام التشریق وھو قول اھل الکوفة **قال** ابو عیسٰی واھل الحدیث یختارون التمتع بالعمرة فی الحج وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی التلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال کان تلبیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم لبیك اللھم لبیك لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انه اھل فانطلق یھل یقول لبیك اللھم لبیك لا شریك لك لبیك ان الحمد والنعمة لك والملك لا شریك لك قال وکان عبد اللہ بن عمر یقول ھذه تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان یزید من عنده فی اثر تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لبیك لبیك وسعدیك والخیر فی یدیك لبیك والرغبٰی الیك والعمل ھذا حدیث صحیح **قال** ابو عیسٰی **وفی** الباب عن ابن مسعود وجابر وعائشة وابن عباس وابی ھریرة **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علیه عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال الشافعی فان زاد زائد فی التلبیة شیئا من تعظیم اللہ فلا باس ان شاء اللہ واحب الی ان یقتصر علی تلبیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** الشافعی وانما قلنا لا باس بزیادة تعظیم اللہ فیھا لما جاء عن ابن عمر وھو حفظ التلبیة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم زاد ابن عمر فی تلبیة من قبله لبیك والرغبٰی الیك والعمل **باب** ما جاء فی فضل التلبیة والنحر **حدثنا** محمد بن رافع نا ابن ابی فدیك وثنا اسحٰق بن منصور نا ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان عن محمد بن المنکدر عن عبد الرحمٰن بن یربوع **عن** ابی بکر الصدیق ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سئل ای الحج افضل قال العج والثج **حدثنا** ھناد نا اسمٰعیل بن عیاش عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من مسلم یلبی الا لبی من عن یمینه وشماله من حجر او شجر او مدر حتی ینقطع الارض من ھھنا وھھنا **حدثنا** الحسن بن محمد الزعفرانی وعبد الرحمٰن بن الاسود ابو عمرو البصری قالا نا عبیدة بن حمید عن عمارة بن غزیة عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث اسمٰعیل بن عیاش **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی بکر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن ابی فدیك عن الضحاك بن عثمان ومحمد بن المنکدر لم نسمع من عبد الرحمٰن بن یربوع وقد روی محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه غیر ھذا الحدیث وروی ابو نعیم الطحان ضرار بن صرد ھذا الحدیث عن ابن ابی فدیك عن الضحاك ابن عثمان عن محمد بن المنکدر عن سعید بن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه عن ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واخطأ فیه ضرار **قال** ابو عیسٰی سمعت احمد بن الحسن یقول قال احمد بن حنبل من قال فی ھذا الحدیث عن محمد بن المنکدر عن ابن عبد الرحمٰن بن یربوع عن ابیه فقد اخطأ قال وسمعت محمدا یقول ذکرت له حدیث ضرار بن صرد عن ابن ابی فدیك فقال ھو خطأ فقلت قد روی غیره عن ابن ابی فدیك ایضا مثل روایته فقال لا شیء انما رووه عن ابن ابی فدیك ولم یذکروا فیه عن سعید بن عبد الرحمٰن وروایته یضعف ضرار بن صرد **والعج** ھو رفع الصوت بالتلبیة **والثج** ھو نحر البدن **باب** ما جاء فی رفع الصوت بالتلبیة **حدثنا** احمد بن منیع نا سفیٰن بن عیینة عن عبد اللہ ابی بکر عن عبد الملك بن ابی بکر بن عبد الرحمٰن عن خلاد بن السائب **عن** ابیه قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی جبرئیل فامرنی ان آمر اصحابی ان یرفعوا اصواتھم بالاھلال او بالتلبیة **قال** ابو عیسٰی حدیث خلاد عن ابیه حدیث حسن صحیح وروی بعضھم ھذا الحدیث عن خلاد

معاویة الخ قد ثبت النھی عن عمر وعثمان ایضا۔ **قوله** دم استیسر الخ قال الشافعی ان دم التمتع والقران دم جبر ای جبر ما فاته من افراد الاحرام فلا یجوز له ان یاکل منه وقال ابو حنیفة انه دم شکر فیجوز له اکله ونقول قد ثبت اکله علیه السلام **قوله** فی الحج الخ یستحب الصوم عندنا یوم السابع والثامن والتاسع لمن لم یجد الھدی ولو تاخر عن التاسع فتحتم الدم۔ **قوله** اذا رجع الخ۔ قال ابو حنیفة انه کنایة من الفراغ عن الحج وقال الشافعی لا کنایة بل یعمل بظاھره (**تتمه**) ان لی اشکالا فی آیة ذلك لمن لم یکن اھله حاضری الخ علی ما قال الاحناف من انما للنھی عن التمتع والقران للمکی بان مشار النھی اما العمرة فی اشھر الحج ای عدم جوازھا فی اشھر الحج فصار المآل ما قال الشیخ بن الھمام ثم رجع عنه وذلك خلاف جمیع الاحناف واما مشار النھی ضم الحج والعمرة فی السفر والاحرام فدل علی افضلیة الافراد وھذا ایضا یخالف فی افضلیة القران والاشکال قوی ولم یذکره احد من الاحناف واما الجواب فلیس بذالك القوی وھو ان مشار النھی غیر ھذین الامرین وھو ان المرضی ومطمح النظر تحقیق السفرین فلا ایراد وان قیل ان الافراد الذی یکون فیه الحج ثم العمرة یجب ان یکون افضل من القران فی سفرین فی القران اتی المحرم بشیئین ای الحج والعمرة من میقات واحد واما فی ھذا الافراد فاتی بمزیة ای تعدد المیقات لانه احرم للحج من المیقات التی له واحرم للعمرة من خارج مکة فاذا تعدد المیقات فیفضل علی الذی میقاته واحد قلت ان المفرد بھذا الافراد واعتمر لعمرة ھی فی قدرته ومکنته ولیست بلازمة من جانب الشریعة واما القارن فالعمرة علیه واجبة لانه فی مکنته فما یکون لازما من جانب الشارع یکون افضل **باب** ما جاء فی التلبیة الوقف فی اربعة مواضع فی الفاظ التلبیة مستحب وتبین الجر بالتلبیة لم لانه۔ **قوله** لبیك الخ ھذا مفعول مطلق یجب حذف عامله لضابطة ذکرھا الرضی وذکرناھا فی ابتداء الکتاب تحت غفرانك الخ وتقدیر العبارة ھکذا الب لك البابا بعد الباب والمثنی للتکرار کما صرح النحاة ومثل ھذا قال السیوطی فی آیة فارجع البصر کرتین ای کرة بعد کرة وکذا فی آیة القیا فی جھنم کل کفار عنید الخ ای القی القی **قوله** الحمد الخ ذکر فی الھدایة قال ابو حنیفة ان الحمد

قوله لبیك اللھم من التلبیة ای اجابتی لك یا رب لب بالمکان والب اذا اقام به والب علیه اذا لم یفارقه او التجائی وقصدی الیك یا رب نحو داری تلب دارك ای توجھا کحسب لباب ای خالص مخلص ۱۲ مجمع البحار **قوله** لبیك لبیك خلاصة معناه اجبتك اجابة بعد اجابة وکرره للتاکید او احدھما فی الدنیا والاخری فی الاخری او لبیك ظاھرا او لبیك باطنا **قوله** وسعدیك ای اساعدك مساعدة فی خدمتك ۱۲ شرح الموطا **قوله** والرغبٰی بالضم مع القصر والرغباء بالفتح مع المد کالنعمٰی والنعماء ومعناھما الرغبة کذا فی الجامع ۱۲ **قوله** والعمل عطف علی الرغبٰی وخبره محذوف یدل علیه المذکور معناه العمل ینتھی الیك وانت المقصود فی العمل وفیه معنی قوله ایاك نعبد وایاك نستعین ۱۲ طیبی **قوله** العج رفع الصوت بالتلبیة وغیرھا والثج سیلان دم الھدی والاضحیة ۱۲ **قوله** او مدر ھو طین متحجر ۱۲ ج **قوله** ضرار بن صرد ھو اسم ابی نعیم وفی الجامع ضرار بکسر المعجمة وخفة الراء الاولی ابن صرد بضم الصاد المھملة وفتح الراء وبالدال المھملة ۱۲

قوله نحر البدن جمع بدنة ھو ما یھدی الی البیت من الابل والبقر وقیل من الابل خاصة ۱۲ ج **قوله** رفع الصوت بالتلبیة قال الشافعی التلبیة سنة ولیست بشرط لصحة الحج ولا واجبة ولو ترکھا لا دم علیه ولکن فاتته الفضیلة وقال بعض اصحابنا ھی واجبة تجبر بالدم وقال بعضھم ھی شرط لصحة الاحرام وقال مالك لیست بواجبة ومن ترکھا لزمه دم قال الشافعی ومالك ینعقد الحج بالنیة بالقلب من غیر لفظ وقال ابو حنیفة لا ینعقد الا بانضمام التلبیة او سوق الھدی ای النیة کذا قاله الطیبی ۱۲

قوت المغتذی (العج) بفتح عینه فشد جیمه رفع صوت لتلبیة والثج بفتح مثلثة فشد جیم سیلان دماء ھدایا وضحایا ۱۲

بن السائب عن زید بن خالد عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح والصحیح ھو خلاد بن السائب عن ابیہ وھو خلاد بن السائب بن خلاد بن سوید الانصاری **وفی الباب** عن زید بن خالد وابی ھریرۃ وابن عباس **باب** ۵۶۱ جاء فی الاغتسال عند الاحرام **حدثنا** ۹۸ عبد اللہ بن ابی زیاد نا عبد اللہ بن یعقوب المدنی عن ابن ابی الزناد عن ابیہ عن خارجۃ بن زید بن ثابت **عن** ابیہ انہ رای النبی صلی اللہ علیہ وسلم تجرد[1] لاھلالہ واغتسل **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب وقد استحب بعض اھل العلم الاغتسال عند الاحرام وھو قول الشافعی **باب** ۵۶۲ جاء فی مواقیت[2] الاحرام لاھل الآفاق **حدثنا** ۹۹ احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رجلا قال من این نُھِلّ یا رسول اللہ فقال یُھِلّ[3] اھل المدینۃ من ذی الحُلَیفۃ واھل الشام من الجحفۃ واھل نجد من قَرْن قال واھل الیمن من یَلَمْلَم **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر بن عبد اللہ وعبد اللہ بن عمرو **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم **حدثنا** ابو کریب نا وکیع عن سفیان عن یزید بن ابی زیاد عن محمد بن علی **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقّت[4] لاھل المشرق العقیق **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **باب** ۵۶۳ جاء فی ما لا یجوز للمحرم لُبسُہ **حدثنا** ۱۰۰ قُتَیبۃ نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر انہ قال قام رجل فقال یا رسول اللہ ماذا تامرنا ان نلبس من الثیاب فی الحُرُم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تلبس القمیص[5] ولا السراویلات ولا البرانس[6] ولا العمائم ولا الخفاف الا ان یکون احد لیست لہ نعلان فلیلبس الخُفّین ما اسفل من الکعبین ولا تلبسوا شیئا من الثیاب مسّہ الزعفران ولا الورس ولا تنتقب المرأۃ المحرمۃ ولا تلبس القُفّازین[7] **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علیہ عند اھل العلم **باب** ۵۶۴ جاء فی لبس السراویل والخفین للمحرم اذا لم یجد الازار والنعلین **حدثنا** ۱۰۲ احمد بن عبدۃ الضبی البصری نا یزید بن زُرَیع نا ایوب نا عمرو بن دینار عن جابر بن زید **عن** ابن عباس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول المحرم اذا لم یجد الازار فلیلبس السراویل واذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین **حدثنا** قُتَیبۃ نا حماد بن زید عن عمرو نحوہ **وفی** الباب عن ابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا لم یجد المحرم الازار لبس السراویل واذا لم یجد النعلین لبس الخفین وھو قول احمد **وقال** بعضھم علی حدیث ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لم یجد النعلین فلیلبس الخفین ولیقطعھما اسفل من الکعبین وھو قول سفیان الثوری والشافعی **باب** ۵۶۵ جاء فی الذی یُحرِم وعلیہ قمیص او جبۃ **حدثنا** ۱۰۳ قُتَیبۃ بن سعید نا عبد اللہ بن ادریس عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** یعلی بن اُمیّۃ قال رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابیا قد احرم وعلیہ جبّۃ فامرہ ان ینزعھا **حدثنا** ۱۰۴ ابن ابی عمر نا سفیٰن عن عمرو بن دینار عن عطاء عن صفوان بن یَعلٰی **عن** ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ **قال** ابو عیسٰی وھذا اصح وفی الحدیث قصۃ وھکذا روی قتادۃ

بفتح الھمزۃ وکنت متحیرا فی ان المستحسن ذوقا ھو کسرانّ کما قال محمد فاستقریت حتی ان رایت فی الکشاف روایۃ الکسر ایضا عن ابی حنیفۃ (**زائد ۵**) ذکرنی دلائل الاعجاز ان شاعرا قرأ قصیدتہ علی آخر وکان فیہا بکرا صاحبی قبل الھجیر ان ذاک النجاح فی التبکیر فقال ینبغی فی المصراع الثانی بکرا فالنجاح فی التبکیر فقال الشاعر انک بلید وحشی. **قولہ** وکان یزید فی التلبیۃ الخ فی الکنز ان من اراد الزیادۃ فی التلبیۃ یزید فی عجزھا لا فی وسطھا ولیکن ھذہ الضابطۃ فی کل من الادعیۃ الماثورۃ والاولی الاقتصار علی ما ھو ماثور فان الروح فی المتون قال الفقہاء ان المحرم یکثر التلبیۃ مھما امکن ویختمھا الحاج عند رمی الجمار ویختمھا المعتمر عند استلام الحجر **باب** الاغتسال عند الاحرام. لیس الغسل عند الاحرام ولکنہ لیس للتطھیر بل للتنظیف وفرعوا علی ھذا ان الحائضۃ تغتسل للتنظیف ولا تطھر بہ **باب** ما جاء فی مواقیت الاحرام للآفاق. قال الحنفیۃ ان خمسۃ مواقیت مرفوعات مع ذات عرق للعراقیین وھی خامسۃ وکانت حملت فی عھدہ علیہ السلام ثم اعلن بھا عمرؓ وقال الشافعیۃ ان ابتداء بامن عمرؓ لامنہ علیہ السلام وابعد المواقیت میقات المدنیین ذو الحلیفۃ واقربھا ذات عرق للعراقیین وھذہ المواقیت لمن مر علیھا ومن مر بین المیقاتین یحرم من محاذاۃ ابعدھما ولو مر بلا احرام یجوز ولا یجوز المرور بلا احرام من اقربھما الی مکۃ ولو تجاوز بلا احرام یکون جانیا وقال محمد فی موطاہ ص ۱۹۴ وقد رخص لاھل المدینۃ ان یحرموا من الجحفۃ الخ وھذہ المیقات اقرب الی مکۃ من ذی الحلیفۃ ثم اتی محمد مرفوع علی ھذا وھذہ المسئلۃ لم اجدھا فی غیر الموطا من کتب الاحناف الا انہ قال صاحب البحر سالنی ابن حجر المکی الشافعی من مر بین المیقاتین من ای موضع یحرم فقلت انہ یقدر باقربھما ولا یتجاوز من مسافۃ المرحلتین من مکۃ لان اقرب المواقیت ذات عرق علی مرحلتین ثم قال ابو حنیفۃ من مر علی المیقات مریدا مکۃ یجب علیہ الاحرام اراد الحج او العمرۃ اولا الا المحطابین او الحشاشین وقال الشافعی لا یجب الاحرام الا علی من یرید احدھما وقرن المنازل بسکون الراء واخطأ الجوھری حیث قال ان قرن المنازل بفتح الراء **قولہ** لاھل المشرق العقیق الخ ھذہ المیقات عند ذات عرق وبین ذات عرق وعقیق جبل فاصل وھذا عقیق غیر وادی عقیق علی ستۃ امیال من المدینۃ **باب** ما جاء ما لا یحرم لبسہ للمحرم. مذھب الحنفیۃ انہ لا یجوز لبس الثوب المخیط الذی یتمسک علی البدن بلا الشد واما عرزا الشوکۃ فی الازار فجائز ویجوز ضم القطعتین فی الازار والرداء ذکرہ الشیخ رحمہ اللہ السندھی فی باب المناسک وکتاب المنسک الکبیر. **قولہ** القمیص الخ القمیص ما یکون شقہ علی الصدر والدرع ما یکون شقہ علی الکتفین ذکرہ فی فتح القدیر من التفقہ **قولہ** السراویلات معرب شلوار والبرانس جمع برنس الجبۃ التی یستر بہ الراس ایضا والسراویل لم یکن فی العرب بل جاء من الایران واثبت المحدثون اشتراء علیہ السلام السراویل وما اثبتوا لبسہ علیہ السلام **قولہ** الخفین الخ قطع الخفین واجب عند الثلثۃ وقال احمد انہ مستحب وتمسک بما روی ابن عباس فی حدیث الباب فان القطع لیس بمذکور فیہ وقال الجمھور انہ ساکت ثم قال الثلثۃ من وجد السراویل ولا ازار لہ یجوز لہ لبسہ وقال ابو حنیفۃ لا یجوز الا بعد فتقہ ولم اجد ھذہ مسئلۃ ابی حنیفۃ الا فی معانی الآثار ولعلہ قاس ابو حنیفۃ السراویل علی الخفین وظنی ان من وجد السراویل الذی لا یمکن الازار منہ بعد فتقہ یجوز لہ لبسہ وتلزم الجنایۃ. **قولہ** مسہ الزعفران الخ مناط النھی عندنا فی الاحرام الرائحۃ ای الطیب وفی الاحداد اللون. **قولہ** منتقب المرأۃ الخ یجوز لھا النقاب الذی لا یمس وجھا واما القفازان فیجوزان عندنا مع الکراھۃ ویحمل حدیث الباب علی الکراھۃ وایضا قطعۃ ولا تنتقب المرأۃ الخ مندرجۃ من ابن عمرؓ واشار الیہ البخاری **باب** ما جاء فی الذی

عنہ نسب الی محمد بن حسن انہ یقول ان الکعب صدر القدم المسمٰی بالعظم الزورقی عند الاطباء وزعموا ان محمدا یقول بالکعب بھذا المعنی فی غسل الرجلین والحال ان الکعب عندہ بھذہ المعنی فی قطع الخفین فی الاحرام ۱۲

---

[1] **قولہ** تجرد لاھلالہ ای تعری عن ثیابہ المخیطۃ والقمیص ۱۲ [2] **قولہ** المواقیت جمع میقات وھو الوقت المضروب للفعل فالمراد بہ ھنا الوقت والمکان اللذان یحرم منھما الحاج ۱۲ ج [3] **قولہ** یھل اھل المدینۃ الاھلال رفع الصوت بالتلبیۃ عند الدخول فی الاحرام ذکرہ السیوطی ۱۲ [4] **قولہ** من ذی الحلیفۃ بالتصغیر وھو موضع قریب المدینۃ اشتھر الآن ببیر علی قولہ ویھل اھل الشام ای اذا وردوا من غیر طریق المدینۃ وکذا اھل مصر من الجحفۃ بضم الجیم وسکون المھملۃ وھو المسمی برابغ قولہ واھل نجد وکذا اھل الطائف ومن حولھم من اھل المشرق من قرن بفتح القاف فسکون موضع مشھور عند اھلہ کذا ذکرہ علی القاری فی شرح الموطا وفی المجمع ویسمی قرن المنازل وقرن الثعالب ۱۲ [5] **قولہ** البرانس جمع برنس بالضم وھو قلنسوۃ طویلۃ او کل ثوب علٰی راسہ منہ دراعۃ کانت او جبۃ او مطرا ۱۲ قاموس [7] **قولہ** القفازین بضم القاف وتشدید الفاء وفی آخرہ زای شیٔ تتخذہ نساء العرب ویحشی بقطن یغطی کفی المرأۃ واصابعھا وزاد بعضھم ولہ ازرار علی الساعدین کالذی یلبسہ حامل البازی ۱۲ شرح موطا القاری

والحجاج بن ارطاة وغیر واحد عن عطاء عن یعلی بن امیة والصحیح ما روی عمرو بن دینار وابن جریج عن عطاء عن صفوان بن یعلی عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

باب ما جاء ما یقتل المحرم من الدواب **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن الزهری عن عروة **عن** عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خمس فواسق یقتلن فی الحرم الفارة والعقرب والغراب والحدیا والکلب العقور **وفی** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وابی هریرة وابی سعید وابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا یزید بن ابی زیاد عن ابن ابی نعم **عن** ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یقتل المحرم السبع العادی والکلب العقور والفارة والعقرب والحدأة والغراب **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند اهل العلم قالوا المحرم یقتل السبع العادی والکلب وهو قول سفیان الثوری والشافعی **وقال** الشافعی کل سبع عدی علی الناس او علی دوابهم فللمحرم قتله

باب ما جاء فی الحجامة للمحرم **حدثنا** قتیبة نا سفیان بن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس وعطاء **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم احتجم وهو محرم **وفی** الباب عن انس وعبد اللہ بن بحینة وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم فی الحجامة للمحرم وقالوا لا یحلق شعرا وقال مالک لا یحتجم المحرم الا من ضرورة وقال سفیان الثوری والشافعی لا بأس ان یحتجم المحرم ولا ینزع شعرا **باب** ما جاء فی کراهیة تزویج المحرم

حدثنا احمد بن منیع نا اسمعیل بن علیة نا ایوب عن نافع **عن** نبیه بن وهب قال اراد ابن معمر ان ینکح ابنه فبعثنی الی ابان بن عثمان وهو امیر الموسم فاتیته فقلت ان اخاک یرید ان ینکح ابنه فاحب ان یشهدک ذلک فقال لا اراه الا اعرابیا جافیا ان المحرم لا ینکح ولا ینکح او کما قال ثم حدث عن عثمان مثله یرفعه **وفی** الباب عن ابی رافع وامیمونة **قال** ابو عیسی حدیث عثمان حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وابن عمر وهو قول بعض فقهاء التابعین وبه یقول مالک والشافعی واحمد واسحق لا یرون ان یتزوج المحرم وقالوا ان نکح فنکاحه باطل

حدثنا قتیبة نا حماد بن زید عن مطر الوراق عن ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن سلیمان بن یسار **عن** ابی رافع قال تزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونة وهو حلال وبنی بها وهو حلال وکنت انا الرسول فیما بینهما **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن ولا نعلم احدا اسنده غیر حماد بن زید عن مطر الوراق عن ربیعة وروی مالک بن انس عن ربیعة عن سلیمان بن یسار ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونة وهو حلال ورواه مالک مرسلا ورواه ایضا سلیمان بن بلال عن ربیعة مرسلا **قال** ابو عیسی وروی عن یزید بن الاصم عن میمونة قالت تزوجنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو حلال وروی بعضهم عن یزید بن

یحرم وعلیه قمیص وجبة۔ فی روایة فی الطحاوی ان المحرم اذا احرم وکان لبس القمیص فلا یخرجه بل یشقه ویخرقه فانه لو اخرجه من جانب راسه یستر راسه ویصیر جانیا ثم اعلما الطحاوی۔ **قوله** اعرابی الخ وهو یعلی بن امیة ویقال یعلی بن منیة **باب** ما یقتل المحرم من الدواب۔ **قوله** خمس فواسق الخ بالاضافة او الرفع مع التنوین وقال ابن دقیق ان بین الترکیبین فرقا فان فک الاضافة تبادر التعلیل بالفسق لا تبادر المفهوم وفی الاضافة تبادر المفهوم ثم فی بعض الروایات ستة وفی بعضها سبعة والمذکور فی حدیث الباب ثلثة انواع ای حشرات الارض وسباع الطیور والدواب ونفح الشافعی المناط وقال ان المناط کون الحیوان غیر ماکول اللحم فلا شیء فی قتل حیوان مما لا یوکل لحمه وقال مالک مناط الحکم کونه سبعا عادیا ونفح ابو حنیفة فی بعض الاجزاء ای فی الفارة والعقرب وجوز قتل کل من حشرات الارض ثم الظاهر ان مناط مالک ارجح من مناط الشافعی فان الایذاء فی هذه المذکورات معروف بخلاف عدم ماکولیة اللحم فانه غیر معروف فی هذه الخمسة ویؤید ما لک روایة العادی الثانیة فی الباب ونسب ارباب الاصول الی صاحب الهدایة انه قائل بمفهوم العدد ومنشأ النسبة هذا المقام الذی ذکر فیه خمس فواسق الخ ولعله اعتبره فی هذا الموضع لا انه اخذه فی کل موضع (اطلاع) فی کتبنا اکثر بالوابتداء السبع بالصولة علی المحرم فقتله المحرم لا شیء علیه ولو ابتدأ المحرم بقتل السبع فعلیه جزاء ولا یجاوز الشاة والغراب عندنا المراد به الابقع لصراحة فی النسائی وابن ماجة والغراب فی کتبنا انه علی ثلثة اقسام احدها الذی یاکل الجیف فقط وهو حلال اتفاقا والثانی الذی یاکل الجیف فقط وهو حرام اتفاقا والثالث هو الذی یخلط بین اکلها وهو مکروه عند ابی یوسف وحلال عندهما۔ **قوله** الکلب العقور الخ قال ابن الهمام ان مدلول لفظ الحدیث ومراده الکلب الوحشی وان دخل الانسی فی حکمه وقال ان المحرم منهی عنه عن الصید والانسی لیس بصید والمتبادر من لفظ الکلب الانسی وان دخل فی حکمه الوحشی وفی الهدایة قال ابو یوسف من قتل الذئب لا شیء علیه وعندی انه لیس بتنقیح المناط بل یلحقه الذئب لانه ایضا عقور ویشبهه فی الصوت والهیأة وفی الهدایة قال زفر الاسد مثل الکلب اقول لم یتنقح المناط بل جعله من مصداق الکلب ومن شواهده انه علیه السلام دعا علی رجل باللهم سلط علیه کلبا فاکله اسد **باب** ما جاء فی الحجامة للمحرم۔ ان اضطر الی حلق الشعر عند الحجامة فکفارة والا فلا شیء وفائدة العذر رفع المعصیة وثبت احتجامه علیه السلام فی حجة الوداع کما صرح به الشافعی واللہ اعلم **باب** ما جاء فی کراهیة تزویج المحرم۔ قال الثلثة نکاح المحرم باطل وقال ابو حنیفة نکاحه صحیح والوطی دواعیه منهیة عنها والنکاح صحیح عندنا وعندهم وحدیث الطرفین صحیح الا ان حدیثنا اعلی سندا فانه اخرجه البخاری واختاره واخرجه مسلم واما حدیثهم فاخرجه مسلم لا البخاری والواقعة واقعة نکاح میمونة خالة ابن عباس ویزید بن الاصم وخالد بن ولید **قوله** ینکح وینکح الخ احدهما مجرد والآخر مزید وکلاهما معلومان وحملناه علی الکرابة فان الجنایتین ایضا

قوله خمس فواسق بتنوین الاول وترکه وفسقهن خبثهن وکثرة ضررهن ۱۲ مجمع **قوله** الفارة بالهمزة وتبدل الفا ویستوی فیه الاهلیة والوحشیة **قوله** العقرب وهو معروف والغراب الذی یاکل الجیف هو الغراب الابقع والحدیا تصغیر الحداة بکسر الحاء وقصر الدال علی زنة عنبة والکلب العقور بفتح العین ای المجنون او الذی یعض قال جمهور العلماء المراد به کل عاد مفترس غالبا کالسبع والنمر والذئب والفهد ونحوها وقال ابن الهمام اسم الکلب یتناول السباع باسرها کذا فی شرح الموطا لعلی القاری **قوله** الاعرابی ساکن البادیة وهو موصوف بالجفاء والغلظة لبعده من مجاورة الاکیاس ومعاشرة اهل الحضر ۱۲ ج **قوله** قال محمد قد جاء فی هذا اختلاف ای فی الروایات من الاخبار والآثار فابطل اهل المدینة نکاح المحرم واجاز اهل مکة واهل العراق نکاحه یعنی والحکم المعتبر ما علیه الاکثر وروی عن عبد اللہ بن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونة بنت الحارث وهو محرم فلا نعلم احدا ینبغی ان یکون اعلم بتزوج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میمونة من ابن عباس وهو ابن اختها فلا نری بتزوج المحرم باسا ولکن لا یقبل ولا یلمس ای یمتنع عن مقدمات الجماع فضلا عنه حتی یحل ای یخرج من احرامه وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا محمد وشرحه لعلی القاری وشیخ عبد الحق در ترجمه مشکوة آورده بدانکه حدیث ابن عباس وحدیث یزید بن الاصم هر دو متعارض آمدند حدیث ابن عباس ناطق است بآنکه تزوج میمونة در حالت احرام بود وحدیث ابن الاصم دلالت دارد بر آنکه در حالت حل بود واصحاب ما ترجیح کردند حدیث ابن عباس بر حدیث ابن اصم زیرا که ابن عباس افضل واکمل است در حفظ واتقان وفقه وحدیث وی متفق علیه است ماندانکه حدیث امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنه که دال ست بر نهی مؤول است بانکه مراد آن است که نکاح وانکاح از شان محرم ومناسب بحال او نیست که مشغول است بکار دیگر نه آنکه مراد تحریم است وآنکه حمل کرده اند شافعیة حدیث ابن عباس را بر آنکه ظاهر شد امر تزویج وی در احرام باین اعتبار گفته است تزوج وهو محرم تکلف ومبنی است بر آنکه مراد حل اصلیست که قبل الاحرام بود حالانکه اکثر روایات در آنست که حل عارضی بود که بعد احرام پیدا شد وبرین تقدیر حدیث ابن اصم را نیز حمل می توان کرد که مراد آنست که ظاهر شد امر تزویج وحال آنکه حلال بود انتهی ۱۲۔

قوت المغتذی (اراد ابن معمر) هو عمرو بن عبید اللہ بن معمر القرشی التیمی (لان ینکح ابنه) اسمه طلحة ؛

الاصم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال **قال** ابوعیسٰی ویزید بن الاصم ھو ابن اخت میمونۃ **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی ذلک **حدثنا** حُمَید بن مَسْعَدۃ نا سفیٰن بن حبیب عن ھشام بن حَسّان عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرمٌ **وفی** الباب عن عائشۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم بہ یقول سفیان الثوری واھل الکوفۃ **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا حَمّاد بن زید عن ایوب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرم **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا داؤد بن عبد الرحمٰن العطّار عن عَمْرو بن دینار **قال** سمعت ابا الشَّعْثاء یحدث **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو محرمٌ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث صحیح وابو الشعثاء اسمہ جابر بن زید واختلفوا فی تزویج النبی صلی اللہ علیہ وسلم میمونۃ لان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا فی طریق مکۃ فقال بعضھم تزوجھا حلالا وظھر امر تزویجھا وھو محرم ثم بنی بھا وھو حلال بسرف فی طریق مکۃ وماتت میمونۃ بسرف حیث بنی بھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ودُفِنَتْ بسرف **حدثنا** اسحٰق بن منصور نا وھب بن جَرِیْر نا ابی قال سمعت ابا فزارۃ یحدث عن یزید بن الاصم **عن** میمونۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تزوجھا وھو حلال وبَنٰی بھا حلالا وماتت بسرف ودفنّاھا فی الظُّلّۃ التی بنی بھا فیھا **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب وروی غیر واحد ھذا الحدیث عن یزید بن الاصم مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تزوج میمونۃ وھو حلال **باب** ما جاء فی اکل الصید للمحرم **حدثنا** قُتَیْبَۃ نا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن عَمْرو بن ابی عمرو عن المُطَّلب **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال صید البر لکم حلال وانتم حُرُم ما لم تصیدوہ او یُصَدْ لکم **وفی** الباب عن ابی قتادۃ وطلحۃ **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی جابر حدیث مفسر والمطلب لا نعرفہ لہ سماعا من جابر **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم لا یرون باکل الصید للمحرم باسًا اذا لم یَصْطَدْہ او یُصَدْ من اجلہ قال الشافعی ھذا اَحْسَنُ حدیث روی فی ھذا الباب واقیس **والعمل** علی ھذا وھو قول احمد واسحٰق **حدثنا** قُتَیْبَۃ عن مالک بن انس عن ابی النضر عن نافع مولی ابی قتادۃ **عن** ابی قتادۃ انہ کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی اذا کان ببعض طریق مکۃ تخلّف مع اصحاب لہ محرمین وھو غیر محرم فرأی حمارا وحشیا فاستوی علی فرسہ فسأل اصحابہ ان یُناولوہ سوطہ فأبَوْا فسألھم رُمْحَہ فأبَوْا علیہ فأخذ فشدّ علی

(ف) قال صاحب البحر ان اشارۃ المحرم فی الشاہد دلالۃ فی الغائب وقال علماء اللغۃ ان المستعمل فی المعانی الدلالۃ بفتح الاول وفی الاعیان الدِّلالۃ بکسرہ۔ **قولہ** یصدنکم الخ تمسک الجازیون بھذا واجاب العراقیون بوجوہ منھا ما قال صاحب العنایۃ علی الھدایۃ ان الروایۃ او یصادنکم بالالف واؤ بمعنی الا ان وقال فی بعض الالفاظ تصریح او یصادنکم اقول ان عامۃ الطرق خالیۃ عن الالف ای یصادنکم وایضا ان کان الالف موجودًا فیصادنکم مرفوع من عطف الجملۃ علی الجملۃ لا منصوب والقرینۃ روایۃ لباب بالجزم وغیرھا من عامۃ الطرق ومنھا ان لکم فی یصادنکم بمعنی باعانتکم او اشارتکم ولکن التاویل بذا تاویل لا یشفی ما فی الصدور والحق ان یقال ان مراد الحدیث ھو ما قالہ الجازیون ولکنہ یحمل علی الکراھۃ ویقال ان النھی لسد الذرائع کما انہ علیہ السلام اخذ صید ابی قتادۃ للدلالۃ علی الجواز ولم یاخذ صید صعب بن جثامۃ۔ **قولہ** احسن حدیث روی الخ اقول ان الاحسن اسنادا حدیث ابی قتادۃ حدیث الصحیحین واخذ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لحم صید ابی قتادۃ وفی روایۃ فی الزیلعی انہ علیہ السلام لم یاخذ لحم صید ابی قتادۃ وحکم علیہا الزیلعی بانہ وھم الراوی قطعا وواقعۃ عدم الاخذ واقعۃ صعب بن جثامۃ۔ **قولہ** وھو غیر محرم الخ۔ مرور ابی قتادۃ عن المیقات بلا احرام وارد علی الاحناف ونقول انہ وارد علی الشافعیۃ ایضا واما قولھم من ان واقعۃ ابی قتادۃ واقعۃ لم تکن المواقیت اذ ذاک معینۃ فیرد علیہ ما فی البخاری فی الموضعین احرامہ علیہ السلام من ذی الحلیفۃ فی عمرۃ الحدیبیۃ واما الجواب من الاحناف فھو ان محمدًا صرح فی موطاہ ان المدنی یجوز لہ التجاوز من ذی الحلیفۃ بلا احرام ویحرم من جحفۃ ولیس ھذا قول الشافعیۃ وفی الروایات انہ علیہ السلام ارسل ابا قتادۃ

قائلون بجواز النکاح المذکور فی حدیث الباب ثم اجری الطرفان باب المقائیس ولکن کلامنا فی النص وتمسک المجازیون بحدیث ابی رافع ویزید بن الاصم فنقول اولا ان حدیث ابی رافع مختلف فی اسنادہ وانقطاعہ واما ثانیا فسیاتی جوابہ فی الباب اللاحق واما حدیث یزید فنقول انہ مضطرب فان فی بعض الروایات روایۃ عن میمونۃ قالت نکحنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وفی بعضھا انہ یقول من جانبہ فان کان من جانبہ فلا یصلح لمعارضۃ ابن عباس سیما حدیث الصحیحین وان کان یروی عن میمونۃ فسیاتی جوابہ فی الباب اللاحق **باب** ما جاء من الرخصۃ فی ذلک۔ حدیث الباب للعراقیین وتاول فیہ الشافعیۃ فقال الترمذی انہ علیہ السلام ارسل ابا رافع الی میمونۃ فی مکۃ للخطبۃ ثم نکحھا فی طریق مکۃ بالوکالۃ والنبی صلی اللہ علیہ وسلم حلال بحل قبل الاحرام ثم فشا امر تزوجہ وھو محرم اقول یلزم علیہ قول انہ علیہ السلام تجاوز عن المیقات بلا احرام وھو یرید الحج لان فی الروایات انہ علیہ السلام نکح بسرف وھو بین مکۃ وذی الحلیفۃ فقالوا ان توقیت المواقیت کان فی حجۃ الوداع وواقعۃ نکاح میمونۃ فی السنۃ السابعۃ فی عمرۃ القضاء اقول ان تصریح الراوی فی البخاری ص ۶۰۰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلد واحرم من ذی الحلیفۃ فی عام الحدیبیۃ وھو قبل عام عمرۃ القضاء بنا لفھم فکیف یقول الشافعیۃ بان توقیتھا فی حجۃ الوداع ثم عارض الاحناف الشافعیۃ بانا نقول بعکس ما قلتم ای نکح وھو محرم وظھر امر تزوجہ وھو حلال وقال ابن حبان فی توجیہ حدیثنا بانہ علیہ السلام نکح وھو حلال ای دخل بعد الاحرام وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم داخل الحرم بمعنی داخل الحرم مثل اعرق واشأم وایمن ای ذھب الی العراق والشام والیمن وقال ان ھذہ المجاورۃ صحیحۃ واتی علیہ بشاھد من الاشعار ؎ قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرما ؛ فدعا فلم ار مثلہ مخذولا ؛ وقال ان عثمان لم یکن فی الاحرام بل فی حرم المدینۃ اقول لا ینحصر المحرم فی ھذا المعنی بل بمعنی ذی حرمۃ ای قتلوہ بغیر وجہ وسفکوا دما ذا حرمۃ کما فی ؎ قتلوا کسری بلیل محرما ؛ فتولی لم یمتع بالکفن ؛ ویدل علی ما قلت ما فی تاریخ الخطیب البغدادی ان فی مجلس الرشید اجتمع الکسائی والاصمعی وجری الکلام فی ع قتلوا ابن عفان الخلیفۃ محرما ؛ فقال الکسائی انہ بمعنی الداخل فی حرم مدینۃ قال الاصمعی انک لا تدری بل معناہ قتلوہ وھو ذو دم محقون ذی حرمۃ واتی بشعر ؎ قتلوا کسری بلیل محرما ؛ الخ والاصمعی ھو عبد الملک بن قریب من رواۃ مسلم وکان حافظ اللغۃ واقول انہ ثبت بالروایات انہ علیہ السلام نکح میمونۃ بسرف فاذن لا یصدق انہ داخل الحرم وایضا یخالف قول ابن حبان قرائن اُخر منبا ما فی مسلم ص ۴۵۳ قال یزید بن الاصم نکحھا النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو حلال وقال ابن عباس انہ نکحھا وھو محرم الخ فجعل الراوی بین محرم وحلال مقالۃ ولم یثبت الحلال بمعنی الداخل فی الحل ومنھا ان الطحاوی ص ۴۴۲ روی عن عائشۃ وابی ہریرۃ رض انہ علیہ السلام تزوجھا وھو محرم فکیف اجتمع ابن عباس وابو ہریرۃ وعائشۃ علی لغۃ غریبۃ ای المحرم بمعنی الداخل فی الحرم واسانید روایات الطحاوی قویۃ ومنھا ان راویا یقول متعجبا ان میمونۃ زوجت فی سرف وبنی بھا فی سرف وماتت فی سرف وکلامہ فی صدد التعجب یقتضی ان یکون الوقائع الثلثۃ المتفرقۃ ازمنۃ اجتمعت فی مکان واحد واما علی ما قال ابن حبان فلا تعجب واطنب الطحاوی الکلام فی المسئلۃ فی مشکل الآثار وقال فی تحقیق الواقعۃ وتعیینھا انہ علیہ السلام ارسل ابا رافع من المدینۃ الی مکۃ لخطبۃ میمونۃ ثم احرم بنفسہ خارجا الی مکۃ فاحالت میمونۃ امرھا الی عباس وجعلتہ وکیلا فلما دلتہ خرج العباس لاستقبالہ علیہ السلام ونکحھا ایاہ علیہ السلام بسرف وکان النبی صلی اللہ علیہ وسلم محرما فاقول ان روایۃ ابن عباس اعلی من روایۃ ابن الاصم اسنادا واعتبارا لان مرتبۃ ابن عباس اعلی من مرتبۃ یزید ابن الاصم حتی ان قال بعض الرواۃ ما یزید بن الاصم عند ابن عباس انہ بوال علی عقبیہ وایضا کان ابن عباس فی بیت العباس فیکون اعلم بحال النکاح من ابی رافع وکذا من میمونۃ ایضا لانہا لما ولت العباس نکاحھا فلا تکون مباشرۃ النکاح بنفسھا **باب** ما جاء فی اکل الصید للمحرم۔ قال بعض السلف لا یجوز للمحرم اکل الصید وان لم یصد بدلالتہ او اشارتہ او اعانتہ او بنیتہ والاخص منہ مذھب العراقیین ای لا اعتبار لنیۃ من صاد والشرط ان لا یصاد بدلالتہ او اشارتہ او اعانتہ واختار البخاری مذھب العراقیین ثم الاخص منہ مذھب الحجازیین فانھم جوزوہ لہ اکلہ اذا لم یکن فیہ دلالتہ واشارتہ او نیتہ وغرض ھذا الباب بیان خلاف ذلک السلف (ف) قال

عہ وھذا اقرب لان الافشاء انما یکون عند الولیمۃ کانت فی حالۃ الحل ۱۲

الحمار فقتله فاکل منه بعض اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابی بعضہم فادرکوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالوہ عن ذلک فقال انما ھی طعمۃ[1] اطعمکموھا اللہ **حدثنا**[816] قتیبۃ عن مالک عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار **عن** ابی قتادۃ فی حمار الوحش مثل حدیث ابی النضر غیر ان فی حدیث زید بن اسلم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ھل معکم من لحمہ شئ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب**[571] ما جاء فی کراھیۃ لحم الصید للمحرم **حدثنا**[817] قتیبۃ نا اللیث عن ابن شھاب عن عبید اللہ بن عبد اللہ **ان** ابن عباس اخبرہ ان الصعب بن جثامۃ اخبرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مر بہ بالابواء[2] او بودان فاھدی لہ حمارا وحشیا فردہ علیہ فلما رای رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وجھہ الکراھیۃ قال انہ لیس بنا رد علیک ولکنا حرم[3] **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد ذھب قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا الحدیث وکرھوا اکل الصید للمحرم **وقال** الشافعی انما وجہ ھذا الحدیث عندنا انما رد علیہ لما ظن انہ صید من اجلہ وترکہ علی التنزہ وقد روی بعض اصحاب الزھری عن الزھری ھذا الحدیث وقال اھدی لہ لحم حمار وحش وھو غیر محفوظ **وفی** الباب عن علی وزید بن ارقم **باب**[572] ما جاء فی صید البحر للمحرم **حدثنا**[818] ابو کریب نا وکیع عن حماد بن سلمۃ عن ابی المھزم **عن** ابی ھریرۃ قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حج او عمرۃ فاستقبلنا رجل[4] من جراد[5] فجعلنا نضربہ باسیاطنا وعصینا فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کلوہ فانہ من صید البحر **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث ابی المھزم عن ابی ھریرۃ ——— وابو المھزم اسمہ یزید بن سفیان وقد تکلم فیہ شعبۃ وقد رخص قوم من اھل العلم للمحرم ان یصید الجراد فیاکل وراٰی بعضھم ان علیہ صدقۃ اذا اصطادہ او اکلہ **باب**[573] ما جاء فی الضبع یصیبھا المحرم **حدثنا**[819] احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراھیم نا ابن جریج عن عبد اللہ بن عبید بن عمیر **عن** ابن ابی عمار قال قلت لجابر بن عبد اللہ الضبع اصید ھی قال نعم قال قلت آکلھا قال نعم قال قلت اقالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال نعم **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقال علی قال یحیی بن سعید روی جریر بن حازم ھذا الحدیث فقال عن جابر عن عمر وحدیث ابن جریج اصح وھو قول احمد واسحٰق **والعمل** علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم فی المحرم اذا اصاب ضبعا ان علیہ الجزاء **باب**[574] ما جاء فی الاغتسال لدخول مکۃ **حدثنا**[820] یحیی بن موسٰی اخبرنی ھارون بن صالح نا عبد الرحمٰن بن زید بن اسلم عن ابیہ **عن** ابن عمر قال اغتسل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لدخول مکۃ بفخ[6] **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غیر محفوظ والصحیح ما روی نافع عن ابن عمر انہ کان یغتسل لدخول مکۃ وبہ یقول الشافعی یستحب الاغتسال لدخول مکۃ وعبد الرحمٰن بن زید بن اسلم ضعیف فی الحدیث ضعفہ احمد بن حنبل وعلی بن المدینی وغیرھما ولا نعرف ھذا مرفوعا الا من حدیثہ

الی سیف البحر للتجسس او لتحصیل الصدقات واراد ابو قتادۃ ان یلحقہ علیہ السلام فی الطریق ورافقہ بعض الصحابۃ فصال علی حمار وحشی وھو حلال وکان رفقا محرمین فاکل بعضھم صیدہ ولم یاکل بعضھم ثم سالوا النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اکلھم فاجاز لھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم وسالھم عن اشارتھم ودلالتھم کما فی الروایات ولم یرد سوالہ علیہ السلام عن نیتہ لھم مع انہ کان ضروریا ومحتاجا الیہ عند الجائزین فترک الاستفصال فی وقائع الاحوال ینزل منزلۃ عموم المقال فواقعۃ ابی قتادۃ دلیل العراقیین ولینظر الی الفاظ مسلم ایضا فان فی ان ابا قتادۃ لم یری الحمار الوحشی بل راٰہ اصحابہ فجعلوا یضحک بعضھم الی بعض الخ وکان ضحکھم علی انھم محرمون ولا یجوز لھم الاصطیاد فلما راٰی ابو قتادۃ ضحکھم فھم الکلام فصاد الحمار وفی بعض الفاظ مسلم فجعلوا یضحک بعضھم الی وھذا اللفظ یشیر الی حتھم ایاہ علی صیدہ وذھاب ابی قتادۃ لاجلھم وقال القاضی عیاض ان فی لفظ یضحک بعضھم الی سقط او الاصل بعضھم الی بعض ثم بحث فی ضحکھم بل ھو داخل فی الاعانۃ او خارج منہ فانی لم اجد تصریح ان ھذا اعانۃ اولا. **باب** ما جاء فی کراھیۃ لحم الصید. ھذا الباب علی مذاق بعض السلف فان لفظ اللحم اعم وقصۃ الباب قصۃ حجۃ الوداع وحدیث الباب یخالف الحجازیین والعراقیین واجابوا بانہ محمول علی سد الذرائع مسئلۃ سد الذرائع من اھم مسائل اصول الفقہ وما ذکرہا الشافعیۃ والاحناف وذکرہا المالکیۃ وابن تیمیۃ وسد الذرائع ان لا یکون الشئ منھیا عنہ فی الشریعۃ الا ان المکلف ینھی عنہ کیلا یکون مودیا الی ما ھو منھی عنہ مثل نھی عمر وابن مسعود من التیمم للجنب کیلا یکون مودیا الی المنھی عنہ من التیمم فی ادنی البرد. **قولہ** حمارا وحشیا الخ ظاھر حدیث الباب انہ اتی بہ وھو حی واختارہ البخاری ص ۲۴۵ فاذن ردہ علیہ السلام فانہ لا یجوز لہ ذبح الصید ومذبوح المحرم عندنا میتۃ لکن طرق مسلم تدل علی انہ اتی بہ عندہ علیہ السلام مذبوحا لان فی بعضھا ذکر العجز وفی بعضھا ذکر الورک وفی بعضھا ذکر اللحم فیکون ردہ علیہ السلام لسد الذرائع. **باب** ما جاء فی صید البحر للمحرم. جائز عند الکل لنص القرآن واما قتل الجراد فعند ابی حنیفۃ فیہ جزاء خلافا للثلثۃ والجزاء عندنا علی اربعۃ انواع البدنۃ وھی عندنا بقرۃ وناقۃ وقال الشافعیۃ انھا ناقۃ والدم والطعام بثلثۃ اصوع والتصدق بما شاء وحدیث الباب لیس بحجۃ علینا لسقوط سندہ ولنا اثر عمر فی موطا مالک ص ۱۶۲ قال عمر اطعم قبضۃ من الطعام وفیہ ص ۱۶۱ تمرۃ خیر من جرادۃ وقال الحجازیون ان راویا یقول فی ابن ماجۃ انی رایت سمکا عطس فخرجت الجرادۃ من انفہ لکنہ لا یدل علی انھا من خلق البحر لانہ لعلہ اخذھا من الخارج ولم یقل احد من کتاب حالات الحیوانات بانھا من خلق البحر ولعل السمک ان کان بیضہ داخل الماء یخرج السمک وان کانت خارجۃ تخرج الجرادۃ فاذا عاشت فی البر صارت بریۃ وقالوا ان سقنقور (ریگ ماہی) یعیش فی البر ومن نسل السمک واللہ اعلم **باب** ما جاء فی الضبع یصیبھا المحرم الضبع فی الفارسیۃ یقال لہا کفتار وفی الھندیۃ بھنڈار والضبع حلال یوکل عند الشافعی وذکر ارباب التذکرات ان الضبع من اخبث الحیوانات ویقال انھا تحفر حفرۃ تحت راس الرجل النائم فاذا یقع الراس فی الحفرۃ تقطعھا وتقول انھا من السباع وذات انیاب وقال الشوکانی انھا لیست بذات ناب بل لھا فک (جبڑا) اقول کلامہ لا یجدی شیئا. وتمسک الشافعی بحدیث الباب بلفظ الصید والصید یطلق علی ما یوکل لحمہ ولا نسلم ھذا فانہ یطلق الصید علی صید[ع] الاسد ایضا نعم یرد علینا قول الراوی نعم ورفعہ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فالجواب الطول واطنبہ الطحاوی فی مشکل الآثار علی اوراق فی

ع دلنا استشہاد من الشعر صید الملوک ثعالب وارانب ۔ واذا رکبت فصیدی الابطال ۱۲

---

[1] **قولہ** انما ھی طعمۃ بضم فسکون ای طعام او لقمۃ اطعمکموھا اللہ ای رزقکموھا اذا اصطادتم والحدیث رواہ اصحاب الکتب الستۃ وفیہ فسئل عن ذلک النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال امنکم احد حمل علیھا او اشار الیھا قالوا لا قال فکلوا ولما لم یقل صلی اللہ علیہ وسلم ھل اصطادوا لاجلکم علم ان الاصطیاد الحلال لاجل المحرم بدون امرہ واشارتہ یجوز الاکل منہ للمحرم کذا قررہ ابن الھمام ۱۲ [2] **قولہ** بالابواء او بودان شک الراوی والابواء بفتح الھمزۃ وسکون الموحدۃ وبالمد وودان بفتح الواو وتشدید المھملۃ مکانان بین مکۃ والمدینۃ ۱۲ شرح موطا للقاری ۔

[3] **قولہ** رجل من الجراد بکسر الراء القطعۃ منہ ۱۲ [4] **قولہ** اھل العلم قال محمد اذا اصاد الحلال الصید فذبحہ فلا باس بان یاکل المحرم من لحمہ ان کان صید من اجلہ او لم یصد من اجلہ لان الحلال صادہ وذبحہ وذلک لہ حلال فخرج من حال الصید فلا باس بان یاکل المحرم منہ واما الجراد فلا ینبغی للمحرم ان یصیدہ فان فعل کفر وتمرۃ خیر من جرادۃ کذلک قال عمر بن الخطاب وبہذا کلہ قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ۱۲ موطا [5] **قولہ** بفخ بفتح الفاء والخاء المعجمۃ المشددۃ موضع قریب مکۃ ۱۲ جامع الاصول

قوت المغتذی

(رجل) کسدر جماعۃ کثیرۃ من جراد وھو اسم جمع (نضربہ باسیاطنا) قال حق کذا سماعنا ولا یعرف لغۃ وانما جمع سیوط اسواط وسیاط بلا ھمز کما ذکرہ الجوھری وغیرہ قلت فلعلہ جمع سباط ککتاب مرخما او بلا قیاس ان صح روایۃ وبنسخۃ ککتاب علی بابہ (اغتسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لدخول مکۃ بفخ) بفخ فا رفشد نقط خاء موضع قریب من مکۃ قال المحب الطبری ھو بین مکۃ ومنی وبالنسابۃ ھو ما دفن بہ ابن عمر قال حق بسنن الدارقطنی بجیم والمعروف الاول

باب ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ من اعلاھا وخروجہ من اسفلھا **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی نا سفیٰن بن عُیَیْنَۃ عن ھشام بن عُروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت لما جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم الی مکۃ دخلھا من اعلاھا وخرج من اسفلھا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ نھارا **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا العُمری عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکۃ نھارا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی کراھیۃ رفع الید عند رؤیۃ البیت **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا شعبۃ **عن** ابی قَزَعَۃ الباھلی عن مھاجر المکی قال سئل جابر بن عبد اللہ ایرفع الرجل یدیہ اذا رأی البیت فقال حَجَجْنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أفکنا نفعلہ **قال** ابو عیسٰی رفع الید عند رؤیۃ البیت انما نعرفہ من حدیث شُعبۃ عن ابی قَزَعَۃ واسم ابی قَزَعَۃ سُوَیْد بن حُجْر **باب** ما جاء کیف الطواف **حدثنا** محمود بن غَیْلان نا یحیی بن آدم نا سفیٰن عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر قال لما قدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ دخل المسجد فاستلم الحجر ثم مضی علی یمینہ فرمل ثلثا ومشی اربعا ثم اتی المقام فقال وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاھِیْمَ مُصَلًّی فصلی رکعتین والمقام بینہ وبین البیت ثم اتی الحجر بعد الرکعتین فاستلمہ ثم خرج الی الصفا اظنہ قال اِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَۃَ مِنْ شَعَآئِرِ اللّٰہِ **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم **باب** ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر **حدثنا** علی بن حُجْر نا عبد اللہ بن وھب عن مالک بن انس عن جعفر بن محمد عن ابیہ **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رمل من الحجر الی الحجر ثلثا ومشی اربعا **وفی** الباب عن ابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم قال الشافعی اذا ترک الرمل عمدا فقد اساء ولا شیٔ علیہ واذا لم یرمل فی الاشواط الثلثۃ لم یرمل فیما بقی قال بعض اھل العلم لیس علی اھل مکۃ رَمَلٌ ولا علی من احرم منھا **باب** ما جاء فی استلام الحجر والرکن الیمانی دون ما سواھما **حدثنا** محمود بن غیلان نا عبد الرزاق نا سفیٰن ومَعْمَر عن ابن خُثَیْم **عن** ابی الطُّفَیل قال کنا مع ابن عباس ومعاویۃ لا یَمُرّ برکن الا استلمہ فقال لہ ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن یَسْتَلِم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی فقال معویۃ لیس شیٔ من البیت مھجورا **وفی** الباب عن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم ان لا یُسْتَلَم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی **باب** ما جاء ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف مُضْطَبِعًا **حدثنا**

الحصۃ المطبوعۃ ولکن الاغلاط فی النسخۃ المطبوعۃ کثیرۃ وحاصل ما ذکرہ الطحاوی انہ روی عن یحیی بن سعید القطان باسنادہ انہ من وھم الراوی (ابن ابی عمار) فی رفعہ فانہ کان یروی عن عمر موقوفا برھۃ من الزمان ثم بعدہ رفعہ وابن سعید اول من صنف فی الجرح والتعدیل وھو حنفی مذھبا بتصریح ابن خلکان واشار الترمذی الی ان الحدیث موقوف نقلا عن یحیی بن سعید واما فتوی عمر وجابر فاخرجھا مالک فی موطاہ ص ۱۶۱ ثم فی خارج الستۃ ما یخالفنا فی حدیث الباب وھو زیادۃ ان فی قتل الضبع شاۃ وتوکل الخ بصیغۃ المؤنث وانی متردد فی انہ صیغۃ المذکر او المؤنث ثم اقول ان المرجع ھو الشاۃ ای توکل الشاۃ والقرینۃ علیہ ما فی الترمذی فی المجلد الثانی ص ۱۰ عن خزیمۃ بن جزء قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن اکل الضبع فقال اویاکل الضبع احد وسألتہ عن اکل الذئب فقال اویاکل الذئب احد الخ الا ان سند ھذا الحدیث ضعیف من جانب عبد الکریم ابن ابی امیۃ وھو ابن ابی المخارق وھو ضعیف واما عبد الکریم بن مالک فثقۃ واخطأ المولوی محمد حسن السنبھلی فی حاشیۃ الھدایۃ حیث قال ان عبد الکریم بن مالک وھو ثقۃ والحال انہ ابن ابی المخارق وحدیث الباب ما اعلہ الطحاوی عن یحیی بن سعید ثم اقول فتوی عمر لیست فی جواز اکلھا بل فی جزاء قتل ایاھا واما فتوی جابر ففی اکلھا کما فی موطا مالک ص ۱۶۱ ومن ادلتنا ما رواہ الزیلعی عن مسند احمد ووجدت سندہ قویا وفیہ ان بعض المشائخ افتی بحرمۃ الضبع بین یدی سعید بن المسیب فلم ینکر علیہ ابن المسیب ورجح ابن قیم مسئلۃ الاحناف من حرمۃ الضبع فی اعلام الموقعین **باب** ما جاء فی دخول النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اعلی مکۃ وخروجہ من اسفلھا۔ اعلی مکۃ جانبھا الشرقی ویسمی بکداء واسفلھا جانبھا الغربی ویسمی بکدی وقال ابن ھمام ان الادب وھو استقبال فی ھذا الطریق ای طریقہ علیہ السلام **باب** ما جاء فی کراھیۃ رفع الید عند رؤیۃ البیت قال بعض العلماء یرفع یدیہ حین رؤیۃ البیت ولم روایۃ عند الطحاوی الا انھا لیست بقویۃ وھذا الرفع عندنا مکروہ نقول مرادہ ان یرفع عند استلام الحجر کما فی الحدیث انہ یرفعھا فی ثمانیۃ مواضع ورفعھا عند الاشواط ای لاستلام الحجر ضروری فی الشوط الاول والاخیر وفی سائر الاشواط مستحب **باب** ما جاء فی الرمل من الحجر الی الحجر۔ کان ابتداء الرمل انہ علیہ السلام لما اتی مکۃ للعمرۃ عام القضاء واراد الطواف خرج الکفار مستکرھین طواف الصحابۃ کانوا ینظرون من اعلی الجبل وقالوا اضناھم حمی یثرب فامر النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصحابہ بالرمل فکانوا یرملون فی ثلثۃ جوانب لانھا کانت منظر الکفار واما الجانب الرابع فلم یکونوا فیہ وکانت الصحابۃ یمشون فیہ ثم صار حکم الرمل فی الجوانب الاربعۃ وقال ابن عباس الرمل لیس بسنۃ وانما کان لغرض اظھار الجلادۃ والصحۃ فی اعین کفار مکۃ وارتفع الغرض خلافا لجمھور الامۃ ونقول ان واقعۃ اظھار الجلادۃ کانت واقعۃ عمرۃ القضاء وقد رمل النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بعد فتح مکۃ فعلم ان الرمل سنۃ والرمل سنۃ فی کل طواف بعدہ سعی وللقارن عندنا طوافان والرمل مرتین **باب** ما جاء فی استلام الحجر الاسود والرکن الیمانی دون ما سواھما۔ استلام الحجر الاسود مستحب عند الکل واما استلام الرکن الیمانی فروی عن محمد بن الحسن۔ **قولہ** الرکن الیمانی الخ الیاء الیمانی لیست بمشددۃ بل عوض عن التنوین وکان فی الاصل یمانٍ واما وجہ تخصیص الاستلام بالحجر الاسود والرکن الیمانی دون الرکن العراقی والشامی فھو ان الاولیین باقیین علی البناء الابراھیمی بخلاف الآخرین وکان بیت اللہ احترقت فی زمان فجمع القریش الاموال الطیبۃ لبناء بیت اللہ الکعبۃ فبنوھا واخرجوا الحطیم لان الاموال الطیبۃ کانت قلیلۃ والحطیم علی شکل نصف الدائرۃ ودوران الحطیم ستۃ وثلثون ذراعا وابعد الحطیم عن بیت اللہ ستۃ اذرع وقال الشافعیۃ ان بناء البیت من الجانب المقابل ایضا ضیق فیہ شیٔ تضییق ولذا جعل بعض سلاطین الشافعیۃ موضعا مرتفعا من الارض مسمنا فی اصل جدار الکعبۃ لیقع الطواف خارجا ویسمی ذلک الموضع المرتفع شاذروان۔ وورد فی حدیث ان

عہ ومن الاغلاط ما فی کتاب الحج عن الغیر من عروۃ بن تمیم قال المحشی ما وجدت عروۃ بن تمیم ولعلہ عروۃ آخر واقول انہ عزرۃ بن تمیم وھو من رواۃ النسائی ۱۲ **لعہ** اشتھر اسمہ اعلام الموقعین وھو المکتوب علی المطبوع وفی کشف الظنون ان اسمہ اعلام الموقعین ۱۲ **للعہ** قول الترمذی فی ھذا الباب حدیث ابن جریج اصح کنت ازعم قول یحیی بن سعید حتی رأیت ما فی مشکل الآثار فعلمت انہ قول الترمذی ۱۲ **سلہ قولہ** افکنا نفعلہ الھمزۃ للانکار وفی المشکوۃ فلم نکن نفعلہ قال الطیبی وذھب مالک وابو حنیفۃ والشافعی الی ھذا وقال احمد وسفیان الثوری یرفع الیدین من رای البیت وبدعوا انتھی ۱۲ **سلہ قولہ** فاستلم الحجر ھو افتعل من السلام بمعنی التحیۃ واھل الیمن یسمون الرکن الاسود الحیا ای ان الناس یحیونہ بالسلام وقیل من السلام وھی الحجارۃ جمع سلمۃ بکسر اللام استلم الحجر اذا لمسہ او تناولہ کذا فی مجمع البحار ۱۲ **سلہ قولہ** رمل ثلاثا من رمل یرمل رملا ورملانا اذا اسرع فی المشی وھز منکبیہ وھو الذی شرع فی عمرۃ القضاء لیری المشرکون قوتھم حیث قالوا وھنتھم حمی یثرب ۱۲ کذا فی المجمع ۱۲ **سلہ قولہ** لم یکن یستلم الا الحجر الاسود والرکن الیمانی کذا جاء عن ابن عمر رواہ الشیخان وبہ قال الجمھور وھو مذھب ابی حنیفۃ ۱۲ **سلہ قولہ** مضطبعا الاضطباع ھو ان یاخذ الازار او البرد فیجعل وسطہ تحت ابط الایمن ویلقی طرفیہ علی کتفہ الایسر من جھتی صدرہ وظھرہ ویسمی بذلک لابداء الضبعین والضبع بسکون الباء وسط العضد ویقال للابط الضبع للمجاورۃ قیل انما فعل ذلک اظھارا للتشجع کالرمل فی الطواف ۱۲ طیبی **المغتذی** عن ابن یعلی) ھو صفوان کذا سماہ ابن عساکر بالاطراف وتبعہ علیہ المزی (مضطبعا) قال الشافعی الاضطباع ان یشتمل بردائہ علی منکبہ الایسر ومن فوق منکبہ الایمن فیکون ضبعہ الایمن بارزا (عائس بن ربیعۃ) بموحدۃ فتحتین کصاحب ۞

محمود بن غیلان نا قبیصة عن سفیان عن ابن جریج عن عبد الحمید عن ابن یعلی **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم طاف بالبیت مضطبعا وعلیه برد **قال** ابو عیسی هذا حدیث الثوری عن ابن جریج لا نعرفه الا من حدیثه و هو حدیث حسن صحیح وعبد الحمید هو ابن جبیر بن شیبة عن ابی یعلی عن ابیه وهو یعلی بن امیة

باب ما جاء فی تقبیل الحجر **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم **عن** عابس بن ربیعة قال رأیت عمر بن الخطاب یقبل الحجر ویقول انی اقبلك واعلم انك حجر ولولا انی رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبلك ما قبلتك **وفی** الباب عن ابی بکر وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یستحبون تقبیل الحجر فان لم یمکنه ان یصل الیه استلمه بیده وقبل یده وان لم یصل الیه استقبله اذا حاذی به وکبر وهو قول الشافعی

باب ما جاء انه یبدأ بالصفا قبل المروة **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین قدم مکة فطاف بالبیت سبعا واتی المقام فقرأ واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی فصلی خلف المقام ثم اتی الحجر فاستلمه ثم قال نبدأ بما بدأ اللہ به فبدأ بالصفا وقرأ ان الصفا والمروة من شعائر اللہ **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم انه یبدأ بالصفا قبل المروة فان بدأ بالمروة قبل الصفا لم یجزه ویبدأ بالصفا واختلف اهل العلم فی من طاف بالبیت ولم یطف بین الصفا والمروة حتی رجع فقال بعض اهل العلم ان لم یطف بین الصفا والمروة حتی خرج من مکة فان ذکر وهو قریب منها رجع فطاف بین الصفا والمروة وان لم یذکر حتی اتی بلاده اجزأه وعلیه دم وهو قول سفیان الثوری وقال بعضهم ان ترك الطواف بین الصفا والمروة حتی رجع الی بلاده فانه لا یجزئه وهو قول الشافعی قال الطواف بین الصفا والمروة واجب لا یجوز الحج الا به

باب ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة **حدثنا** قتیبة نا ابن عیینة عن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس قال انما سعی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالبیت وبین الصفا والمروة لیری المشرکین قوته قال **وفی** الباب عن عائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم ان یسعی بین الصفا والمروة فان لم یسع ومشی بین الصفا والمروة رآه جائزا **حدثنا** یوسف بن عیسی نا ابن فضیل عن عطاء بن السائب **عن** کثیر بن جهمان قال رأیت ابن عمر یمشی فی المسعی فقلت له اتمشی فی المسعی بین الصفا والمروة فقال لئن سعیت فقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسعی ولئن مشیت فقد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی وانا شیخ کبیر **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی سعید بن جبیر عن ابی عمر نحو هذا

باب ما جاء فی الطواف راکبا **حدثنا** بشر بن هلال الصواف نا عبد الوارث وعبد الوهاب الثقفی عن خالد الحذاء عن عکرمة **عن** ابن عباس قال طاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی راحلته فاذا انتهی الی الرکن اشار الیه **وفی** الباب عن جابر وابی الطفیل وام سلمة **قال** ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد کره قوم من اهل العلم ان یطوف الرجل بالبیت وبین الصفا والمروة راکبا

الحجر الاسود بمنزلة یمین اللہ تعالی فیبایع به کما یبایع علی ید الرجل **باب** ما جاء انه یبدأ بالصفا قبل المروة. تفصیل الفروع فی الفقه ومن بدأ بالمروة قبل الصفا لا یعتبر الشوط الذی الی الصفا **قوله** شعائر اللہ الخ قال السیوطی ان المراد بالشعائر العلامات (یادگاریں) والسعی بین الصفا والمروة واجب عند ابی حنیفة فرض عند الشافعی **باب** ما جاء فی السعی بین الصفا والمروة. فی روایة البخاری فی کتاب الانبیاء وجه السعی بین الصفا والمروة غیر ما فی هذا الحدیث وذلک قصة هاجرة علیها السلام کانت هاجرة علیها السلام تمشی من الصفا الی المیل الاخضر وتسعی من المیل الی المیل الثانی لغیبوبة اسماعیل علیه السلام عن نظرها ثم تمشی من المیل الی المروة وکرت سنتها الی قیام القیام. **باب** ما جاء فی الطواف راکبا. المشی المقابل للرکوب واجب عند ابی حنیفة ولو رکب وترک الواجب لعذر فلا دم علیه کما ان ستة واجبات لا دم علی ترکها بعذر کما فی هذا الشعر سعی وحلق ومشی عند طوفها صدر وجمع ورمی قبل المساء به من واجبات ولکن حیث ما ترکت ولما سوی هذه الستة فتوهم عبارات البعض الی الدم وعبارات بعضهم الی عدم وجوب الدم. **قوله** علی راحلته الخ رکوبه علیه السلام کان لعذر والعذر فی مسلم انه رکب لیراه الناس ویسألوه وفی ابی داؤد انه علیه السلام کان مشتکیا الا ان فی اسناده ما فی ابی داؤد یزید بن ابی زیاد المتکلم فیه وذکر البخاری فی الترجمة انه علیه السلام رکب لمرض وقال الشارحون ان بناء ترجمة البخاری علی ما فی ابی داؤد واللہ اعلم. **قوله** انتهی الی الرکن الخ ای الحجر الاسود تمسک الموالک بهذا علی طهارة البوال ما یؤکل لحمه وازباله فانها لو لم تکن طاهرة لما ادخل النبی صلی اللہ علیه وسلم ناقته فی المسجد الحرام وقال الحافظ فی الفتح ان ناقة النبی صلی اللہ علیه وسلم لعلها کانت مدربة لکن جواب الحافظ لیس بذاک القوی وهناک بحث فی تمسک الموالک بان جوانب البیت فی عهده علیه السلام کانت مطافا ولم یکن ثمه بناء واما بناء الحائط وتحدید المسجد الحرام فمن عهد عمر رضی اللہ عنه کما فی البخاری فی باب بنیان الکعبة فلم یکن المسجد الحرام حین طواف علیه السلام فرق استدلال المالکیة ثم فی نظر بان القرآن العظیم یخبر بالمسجد الحرام ویسمی فلا بد من کون المسجد الحرام فی عهده علیه السلام فیبحث ان العرصة اذا کانت لا تغیر فیها فهل تاخذ احکام المسجد ام لا فعاد نظر الموالک فاقول انه یبحث فی ان مطاف علیه السلام کان خارج البیت متصلها او منفصلا عنها والبحث بقدر الضرورة مر سابقا **واعلم** ان اطوفة النبی صلی اللہ علیه وسلم بعد الهجرة ستة طواف عمرة القضاء وطواف فتح مکة بلا عمرة وطواف فی عمرة الجعرانة وثلثة اطوفة فی حجة الوداع اتفاقا والاختلاف فی النظر فعندنا اولها طواف العمرة وثانیها طواف الزیارة وثالثها طواف الوداع وقال الشافعیة اولها طواف القدوم واما طواف

قوله لم اقبلك انما قال ذلک لئلا یغتر الناس ای بعض قریبی العهد بالاسلام الذین قد تألفوا عبادة الاحجار وتعظیمها رجاء نفعها وخوف الضرر بالتقصیر فی تعظیمها فخاف ان یراه بعضهم یقبله فیفتتن ۱۲ طیبی **قوله** واتخذوا من مقام ابراهیم مصلی هو الحجر الذی فیه اثر قدمه وقیل الحرم کله ومصلی اتخذ یدعی عنده وقیل موضع صلوة وتعقب بانه لا یصلی فیه بل عنده ۱۲ مجمع البحار **قوله** الشعائر جمع شعیرة وقیل هی جمع شعارة بالکسر کذا فی المواهب وقال الحریری شعائر اعمال الحج وکل ما جعل علما لطاعة اللہ تعالی وقال الزجاج هی جمیع متعبدات اللہ التی اشعر بها اللہ ای جعلها اعلاما لنا وهی کل ما کان من موقف او مسعی او مذبح ۱۲ عینی قال الطیبی الابتداء بالصفا شرطه وعلیه الجمهور وعن بعضهم به احتج من اوجب الترتیب فی الوضوء علی انه لو بدأ بالمروة کان ذلک الشوط غیر محسوب وفیه دلیل علی وجوب الطواف بین الصفا والمروة کما یجب الطواف بالبیت وقال بعضهم لیس بواجب بل هو تطوع لقوله تعالی فلا جناح علیه ان یطوف بهما ورفع الجناح یدل علی الاباحة ویجب علی تارکه الدم ورد بان الآیة انما انزلت فی الانصار کانوا یحرجون ان یطوفوا بین الصفا والمروة فقیل لهم فلا جناح علیه ان یطوف بهما انتهی ۱۲

قوله انا شیخ کبیر اراد بهذا بیان العذر فی ترک السعی ۱۲ **قوله** فی الطواف راکبا قال مالک وابو حنیفة ان طاف راکبا لعذر اجزاه ولا شیء علیه وان کان بغیر عذر فعلیه دم قال ابو حنیفة وان کان بمکة اعاد الطواف واعتذروا عن رکوب سیدنا رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بان الناس کثروا علیه وغشوه بحیث ان العواتق خرجن من البیوت اولانه یشتکی وروی ابو داؤد قدم النبی صلی اللہ علیه وسلم بمکة وهو یشتکی فطاف علی راحلته الحدیث وفی اسناده یزید بن ابی زیاد وفیه مقال ۱۲ عینی مختصرا

قوت المغتذی (من طاف بالبیت خمسین مرة) حکی المحب الطبری عن بعضهم ان مراده بمرة الشوط فمراده فقال فله خمسین اسبوعا وقد ورد کذلک باوسط الطبرانی قال ولم یرد ان تکون متوالیة فی آن واحد وانما معناه ان یوجد ذلک بصحیفة حسناته ولو بعمره کله اخرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال قب مراده الصغائر

الا من عذر وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی فضل الطواف **حدثنا** سفیان بن وکیع نا یحیی بن الیمان عن شریك عن ابی اسحٰق عن عبد الله بن سعید بن جبیر عن ابیه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من طاف بالبیت خمسین مرة خرج من ذنوبه کیوم ولدته امه قال **وفی** الباب عن انس وابن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث غریب سألت محمدا عن هذا الحدیث فقال انما یروی هذا عن ابن عباس قوله **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن ایوب قال کانوا یعدون عبد الله بن سعید بن جبیر افضل من ابیه وله اخ یقال له عبد الملك بن سعید بن جبیر وقد روی عنه ایضا **باب** ما جاء فی الصلوة بعد العصر وبعد الصبح فی الطواف لمن یطوف **حدثنا** ابو عمار وعلی بن حشرم قالا نا سفیان بن عیینة عن ابی الزبیر عن عبد الله بن بابا ه **عن** جبیر ابن مطعم ان النبی صلی الله علیه وسلم قال یا بنی عبد مناف لا تمنعوا احدا طاف بهذا البیت وصلی ای ساعة شاء من لیل او نهار **وفی** الباب عن ابن عباس وابی ذر **قال** ابو عیسٰی حدیث جبیر بن مطعم حدیث حسن صحیح وقد رواه عبد الله بن ابی نجیح عن عبد الله بن بابا ه ایضا وقد اختلف اهل العلم فی الصلوة بعد العصر وبعد الصبح بمکة فقال بعضهم لا باس بالصلوة والطواف بعد العصر وبعد الصبح وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق واحتجوا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم وقال بعضهم اذا طاف بعد العصر لم یصل حتی تغرب الشمس وکذلك ان طاف بعد صلوة الصبح ایضا لم یصل حتی تطلع الشمس واحتجوا بحدیث عمر انه طاف بعد صلوة الصبح فلم یصل وخرج من مکة حتی نزل بذی طوی فصلی بعد ما طلعت الشمس وهو قول سفیان الثوری ومالك بن انس **باب** ما جاء ما یقرأ فی رکعتی الطواف **حدثنا** ابو مصعب قراءة عن عبد العزیز بن عمران عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** جابر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قرأ فی رکعتی الطواف بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد **حدثنا** هناد نا وکیع عن سفیان عن جعفر بن محمد **عن** ابیه انه کان یستحب ان یقرأ فی رکعتی الطواف بقل یا ایها الکفرون وقل هو الله احد **قال** ابو عیسٰی وهذا اصح من حدیث عبد العزیز بن عمران وحدیث جعفر بن محمد عن ابیه فی هذا اصح من حدیث جعفر بن محمد عن ابیه عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم وعبد العزیز بن عمران ضعیف فی الحدیث **باب** ما جاء فی کراهیة الطواف عریانا **حدثنا** علی بن حشرم نا سفیان بن عیینة عن ابی اسحٰق **عن** زید بن اثیع قال سألت علیا بای شیء بعثت قال باربع لا یدخل الجنة الا نفس مسلمة ولا یطوف بالبیت عریان ولا یجتمع المسلمون والمشرکون بعد عامهم هذا ومن

العمرة فدخل فی طواف الحج واما سوی هذه الستة فاشار الیها البخاری تمریضا ومن المعلوم ان البخاری اذا اتی فی الترجمة بالتمریض فلا یکون مختاره وبات النبی صلی الله علیه وسلم بمنی لیلة الحادی عشر والثانی عشر والثالث عشر وطاف البیت فی هذه اللیالی ولکن عددها غیر معلوم واما حال کونه راکبا وماشیا ففی کتب السیر ان طواف عمرة القضاء وطواف الزیارة کانا فی حال الرکوب ونقل الواقدی ان طواف فتح مکة ایضا کان راکبا ولکن الواقدی متکلم فیه ویأتی فی تصانیفه بالرطب والیابسات وطواف عمرة جعرانة وطواف عمرة الحج فی حجة الوداع والوداع کانت ماشیا. **باب** فضل الطواف **قوله** خمسین مرة الخ ای طواف النافلة لا الحج خمسین مرة وقالوا ان اعلی العبادات للآفاقی الطواف فلیکثره مهما امکن واما فی الحج فللمفرد ثلثة اطوفة وللقارن اربعة اطوفة وللمتمتع ثلثة اطوفة **باب** ما جاء فی الصلوة بعد العصر والصبح فی الطواف لمن یطوف. رکعتا الطواف واجبتان عندنا ومع هذا لا یصح اداؤهما بعد العصر والصبح کذا فی الهدایة وقال انهما واجبتان لغیرهما لا یصح اداؤهما فی هذا الوقت المکروه ولما الواجب لغیره فمر وقال الشافعیة تصح صلوة الطواف فی الوقت المکروه وقال الشافعیة ان حدیث صلی ای ساعة شاء من لیل او نهار الخ عام ونقول انه یخصص باحادیث تدل علی کراهة الصلوة فی الاوقات المکروهة وقیل ان حدیث الباب لا یدل علی مذهب الشافعیة بل مراده ان بنی عبد مناف لا حق لهم بالمنع کما مر نظیره من حدیث لا تمنعوا اماء الله من المساجد الخ ای لا حق لکم فی المنع ولنا اثر الفاروق الاعظم اخرجه الطحاوی ص ۳۹۶ والبخاری ص ۲۲۰ فی الترجمة وللطرفین آثار ولکن لاحد من الاحناف ان یستدل بما فی البخاری ص ۲۲۰ عن ام سلمة کانت مریضة وقت طواف الوداع فسألت النبی صلی الله علیه وسلم کیف تفعل فقال علیه السلام طوفی وراء الناس راکبة فطافت ولم تصل حتی خرجت الخ ولعل عدم صلوتها کانت بامره علیه السلام ولکنی هناك متردد فی خروجها انها خرجت من مکة او حتی خرجت من المسجد الحرام وعلی التقدیر الثانی لا یکون الحدیث المرفوع حجة لنا **باب** کراهیة الطواف عریانا. ستر العورة فی الحج واجب وان قیل ان ستر العورة فرض فی نفسه فکیف یکون واجبا للحج قلت لا تنافی بینهما فانه قد یکون الشیء فرضا فی نفسه وواجبا للغیر (ف) واعلم ان دلالة ظنیة الدلیل علی الوجوب وقطعیة الدلیل علی الفرضیة انما ینظر فی دواخل الحقیقة لا فی خارج الحقیقة من الاحکام والشروط فانهم لا یبحثون فی الاحکام والشروط ظنا وقطعا والموانع ایضا من باب الاحکام والشروط فعلی هذا ما زونا علی نص آیة السرقة من عشرة دراهم باخبار الآحاد فلا اشکال فیه بل عشرة دراهم شرط قطع الید وکذلك المهر فی النکاح من عشرة دراهم زیادة علی نص آیة تدل علی ان یکون النکاح بمال فهذه الزیادة باخبار الآحاد زیادة الحکم لان المهر حکم فلا اشکال وقال صاحب الهدایة ان اخرجهن من حیث اخرجهن الله الخ خبر مشهور وجعله مبنی مسکة المحاذاة اقول انه لیس بمشهور بل لیس بمرفوع ایضا بل اثر وقد علمت بالاستقراء ان الواجبات الداخلیة لیست الا فی

قوله لا تمنعوا احدا ولعلهم کانوا یمنعون بعض الناس عن الطواف احیانا قال الطیبی التقیید بالطواف لیس بقید مانع بل قوله احدا طاف بمنزلة احد دخل المسجد الحرام لان کل من دخله فهو یطوف بالبیت غالبا فهو کنایة ۱۲ مرقاة **قوله** وصلی ای ساعة شاء قال المظهر فیه دلیل علی ان صلوة التطوع فی اوقات الکراهة غیر مکروهة بمکة لشرفها لینال الناس من فضلها فی جمیع الاوقات وبه قال الشافعی وعند ابی حنیفة حکمها حکم سائر البلاد فی الکراهة یعنی لعموم العلة وشمولها قال ابن الملك والظاهر ان المراد بقوله وصلی ای ساعة شاء فی الاوقات الغیر المکروهة توفیقا بین النصوص ۱۲ مرقاة **قوله** بذی طوی بفتح الطاء وبضم ویکسر ویقال بتنوین موضع بقرب مکة ینزل فیه امراء الحاج قال محمد وبهذا نأخذ ینبغی ان لا یصلی رکعتی الطواف ای بعد صلوة الصبح سواء طاف فی وقت الکراهة ام لا بان طاف قبل الصبح مثلا حتی تطلع الشمس وتبیض وکذا الحکم فیه بعد صلوة العصر وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا فان قلت یجوز الوتر بعد الفجر قبل صلوته وبعدها فلم لا یجوز صلوة الطواف وهما واجبان قلت الفرق بینهما ان الوتر واجب بایجاب الله تعالی وصلوة الطواف تجب بفعل الطائف سواء یکون الطواف واجبا علیه ام لا فتأمل فانه موضع زلل کذا فی الموطا وشرحه لعلی القاری ۱۲ **قوله** لا یطوف بالبیت عریان قال الطیبی وانما منع طواف العریان لما کانت الجاهلیة علیه وعن طاؤس کان یطوف احدهم بالبیت عریانا وان طاف وعلیه ثیاب فانتزعت منه لا تنم قالوا لا نعبد الله فی ثیاب اذنبنا فیها وقیل تفاؤلا لیتعروا من الذنوب کما تعروا من الثیاب انتهی ۱۲ **قوله** لا یجتمع المسلمون والمشرکون الخ قال الطیبی نقلا من النووی هو من قوله تعالی انما المشرکون نجس فلا یقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا والمراد بالمسجد الحرام حرم الله فلا یمکن مشرک من دخوله ولو جاء فی رسالة او امر بل یخرج الیه من یقتضی الامر المتعلق به ولو دخل خفیة ومات بنبش واخرج من الحرم انتهی ۱۲

قوت المغتذی (بسورتی الاخلاص قل یا ایها الکافرون وقل هو الله احد) قال حق هذا من باب التغلیب فلذا اطلق علی الکافرون الاخلاص او هی بانفرادها سورة الاخلاص اذ بها تبرء من عبد من دون الله تعالی (عن یزید بن شیخ) قال حق قیل بضم تحتیة ففتح فوقیة فیاء فعین کزبیر قال ابن حنبل انه المحفوظ وابن معین انه الصواب وقال بعضهم اشیع بضم همز بدل تحتیة وشعبة اشیل بلام بدل عینه قال ابن معین لم یقله الا شعبة وحده وابان بن تغلب نسیع بنون فعار کزبیر وهو غلط قال الذهبی والاول اصح لیس له عند المصنف الا هذا ولم یرو عنه الا ابو اسحاق السبیعی وکذا ذکر ابن حبان بالثقات ؛

كان بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم عهد فعهده الى مدته ومن لا مدة له فاربعة اشهر **وفي** الباب عن ابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث علي ..... حديث حسن **حدثنا** ابن ابي عمر ونصر بن علي قالا نا سفيان عن ابي اسحق نحوه وقالا زيد بن يثيع وهذا اصح **قال** ابو عيسى وشعبة وهم فيه فقال زيد بن اثيل

باب ما جاء في دخول الكعبة **حدثنا** ابن ابي عمر نا وكيع عن اسمعيل بن عبد الملك عن ابن ابي مليكة **عن** عائشة قالت خرج النبي صلى الله عليه وسلم من عندي وهو قرير العين طيب النفس فرجع الي وهو حزين فقلت له فقال اني دخلت الكعبة ووددت اني لم اكن فعلت اني اخاف ان اكون اتعبت امتي من بعدي **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في الصلوة في الكعبة **حدثنا** قتيبة نا حماد بن زيد عن عمرو بن دينار عن ابن عمر **عن** بلال ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى في جوف الكعبة قال ابن عباس لم يصل ولكنه كبر **وفي** الباب عن اسامة بن زيد والفضل بن عباس وعثمان بن طلحة وشيبة بن عثمان **قال** ابو عيسى حديث بلال حديث حسن صحيح والعمل عليه عند اكثر اهل العلم لا يرون بالصلوة في الكعبة باسا **وقال** مالك بن انس لا باس بالصلوة النافلة في الكعبة وكره ان يصلي المكتوبة في الكعبة **وقال** الشافعي لا باس ان يصلي المكتوبة والتطوع في الكعبة لان حكم النافلة والمكتوبة في الطهارة والقبلة سواء

باب ما جاء في كسر الكعبة **حدثنا** محمود بن غيلان نا ابو داؤد عن شعبة عن ابي اسحاق **عن** الاسود بن يزيد ان ابن الزبير قال له حدثني بما كانت تقضي اليك ام المؤمنين يعني عائشة فقال حدثتني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لولا ان قومك حديث عهد بالجاهلية لهدمت الكعبة وجعلت لها بابين فلما ملك ابن الزبير هدمها وجعل لها بابين **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح

باب ما جاء في الصلوة في الحجر **حدثنا** قتيبة نا عبد العزيز بن محمد عن علقمة بن ابي علقمة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت احب ان ادخل البيت فاصلي فيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فادخلني الحجر وقال صلي في الحجر ان اردت دخول البيت فانما هو قطعة من البيت ولكن قومك استقصروه حين بنوا الكعبة فاخرجوه من البيت **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن ابي علقمة هو علقمة بن بلال

باب ما جاء في فضل الحجر الاسود والركن والمقام **حدثنا** قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل الحجر الاسود من الجنة وهو اشد بياضا من اللبن فسودته خطايا بني ادم **وفي** الباب عن عبد الله بن عمرو وابي هريرة **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن صحيح

حدثنا قتيبة نا يزيد بن زريع عن رجاء ابي يحيى قال سمعت مسافعا الحاجب **يقول** سمعت عبد الله بن عمرو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الركن والمقام ياقوتتان من ياقوت الجنة طمس الله نورهما ولو لم يطمس نورهما لاضاءتا ما بين

الحج والصلوة هذا عندنا واما عند الشافعية ففي الحج فقط **باب** ما جاء في الصلوة في الكعبة . انه عليه السلام دخل في الكعبة في فتح مكة وخرب الاصنام وفي كتب السيرة انه عليه السلام كان يشير باصبعه الى الاصنام ويقرأ جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا وكانت تنكب الاصنام بانفسها ثم محا التماثيل على جدران الكعبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي كرم الله وجهه ان يبل الثوب ويمحو التصاوير فقال علي للنبي صلى الله عليه وسلم ضع قدميك على كتفي واحمها فقال عليه السلام انك لا تستطيع ان تحملني بل ضع قدميك على كتفي وقال زيد بن ثابت لما نزل قطعة غير اولي الضرر وكان فخذه عليه السلام على فخذي فخشيت ان ترض فخذي ولا كانت تحمل النبي صلى الله عليه وسلم ناقته الا ناقته القصواء وفي بعض الروايات انه عليه السلام دخل الكعبة في حجة الوداع لكن البعض الاخر تخالفها كما اشار البخاري الى اختلاف الرواة وكانت التوفيق بين الروايتين ممكنا لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق واما الصلوة في الكعبة فروى بلال انه عليه السلام صلى في عام فتح مكة وروى ابن عباس بانه عليه السلام لم يصل بل كبر وسبح في جوانبه ورجح المحدثون رواية بلال على ابن عباس لانه مثبت والمثبت مقدم كما صرح البخاري في ابواب الزكوة وكان التوفيق بين روايتهما ممكنا بالحمل على الواقعتين لكن المحدثين لم يتوجهوا الى التوفيق بل الى الترجيح وقال البخاري ان ابن عباس ايضا مثبت لشيء آخر اي التكبيرات . **قوله** المكتوبة في الكعبة الخ لان في داخل الكعبة تكون بعض اجزاء الكعبة مستقبلة اليها وبعضها مستدبرة اليها . **قوله** وقال الشافعي لا باس الخ مذهب الشافعي عدم جواز الصلوة متوجها الى باب الكعبة او على سقف الكعبة بدون السترة فان الكعبة عنده البناء لا السواد ولم يفرق بين المكتوبة والنافلة . قيل باني الكعبة ابراهيم عليه السلام وقيل آدم عليه السلام ورفعت الى السماء في طوفان نوح عليه السلام هذا هذا البناء اقول ثبت في حديث البخاري ان في حذاء كعبتنا كعبة الملائكة في السماء الرابع المسمى بالبيت المعمور ويسجد فيها كل يوم سبعون الف ملك واما بناء الكعبة فقيل بنيت الكعبة اثنين وعشرين مرة وقيل ست مرات واما البناء في الحال فبناء حجاج الثقفي امير ثقيف فان ابن الزبير كان بناها على ما تمنى النبي صلى الله عليه وسلم حين سمع الحديث عن خالته عائشة رض فهدم حجاج المبير بناءه رضي الله تعالى عنه وحكي ان الرشيد سأل مالك بن انس ان يبني الكعبة على ما كان بناء ابن الزبير وتمنى النبي صلى الله عليه وسلم فما اجاز له مالك لسد الذرائع **باب** ما جاء في الصلوة في الحجر . الحجر بالكسر الحطيم وغرض المصنف بيان ان الصلوة في الحطيم متوجها الى الكعبة توجب ثواب الصلوة في الكعبة ام لا وقال الفقهاء الاربعة من صلى مستقبل الحطيم بلا استقبال جزء من البيت صلوته غير صحيحة فان استقبال البيت في الصلوة ثابت بالقرآن اي النص القاطع وجزئية الحطيم من البيت ثابتة باخبار الآحاد فلا تصح الصلوة هذه . اقول ان مرجع هذه المسئلة مسئلة عدم جواز الزيادة بخبر الواحد وهذه المسئلة مسئلة الاحناف وينكر عليها غيرنا ثم اخذ بها هنا ثم قال الفقهاء بالاخذ بما هو احوط في الصلوة والطواف **باب** فضل الحجر الاسود والركن والمقام . مقام ابراهيم اصله ما قيل انه كان حجر بنى ابراهيم عليه السلام الكعبة قائما عليه وقالوا انه كان يرتفع وينخفض حسب الضرورة عند البناء ثم نادى ابراهيم بعد بناء الكعبة قائما على ذلك الحجر يا ايها الذين في اصلاب آبائكم وارحام امهاتكم حجوا البيت فسمع كل من كان حجه مقدرا واجاب نداءه وكان اكثر مجيبي النداء اهل اليمن كذا ذكره المفسرون . **قوله** سودته خطايا الخ قيل سودته خطايا هم وكيف لا تبيضه حسناتهم اقول ان الاعتراض من الجاهل الغبي والتسمية للاخس الارذل وقيل انا لم نجد من التواريخ ان الحجر الاسود كان ابيض في حال ما اقول ان مبدء التاريخ من الاسلاميين والتاريخ ليس بمتصل الى آدم عليه السلام وايضا لما اخبر الحديث القوي المسند بانه سودته الخطايا فما رتبة

---

۱ قوله حديث عهد اي بالاضافة والحديث ضد القديم اراد اقرب عهدهم بالكفر والخروج منه الى الاسلام وانه لم يتمكن الدين في قلوبهم فلو هدمت ربما نفروا منه ۱۲ مجمع **۲ قوله** في الحجر هو بالكسر اسم للحائط المستدير الى جانب الكعبة الغربي وعلى فتح الحاء كله من البيت او ستة اذرع منه او سبعة اذرع اقوال ۱۲ مجمع البحار **۳ قوله** استقصروا من استقصروا على هذا القدر لقصور النفقة ۱۲ **۴ قوله** شيخ عبد الحق در ترجمه مشكوة گفته كه در اين حديث امتحان ايمان مراد است اگر كامل الايمان است قبول ميكند آنرا بے تردد بے تاويل وضعيف الايمان متردد گردد وكافر منكر ميشود ۱۲ **۵ قوله** قال الطيبي لعل هذا الحديث جار مجرى التمثيل والمبالغة في تعظيم شان الحجر وتقطيع امر الخطايا والذنوب والله تعالى اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذي (نزل الحجر الاسود من الجنة) زاد الازرقي مع آدم على نبينا وآله وعليه الصلوة والسلام (فسودته خطايا بني آدم) قال المحب الطبري كيف وقد تخطايا المشركين ولم يبيضه توحيد المؤمنين قال فجوابه من وجوه انه طمس نوره ويستر جماله عن الظلمة فكانه لما تغيرت زينته بسواد كحجاب منعه من رؤيته وان رئي جرمه اذ يجوز ان يطلق عليه انه غير مرئي كاطلاق على مرأة مستترة بثوب انها غير مرئية او ما قاله ابن حبيب لو شاء الله تعالى لكان وقد اجرى تعالى عادة بان السواد يصبغ والبياض ينصبغ ولا يصبغ او ابقاه تعالى اسود عبرة للخلق ليعلم ان الخطايا اذا اثرت في جماد فتاثيرها بقلوب اعظم (طمس الله نورهما) قال قب فلعله لا يحتمله الخلق كما اطفأ جرم حرنار اذا خرجا لنا من جهنم بغسلهما من البحر مرتين ذكره القرافي ويدل عليه قول ابن عباس في الخبر فلولا ذلك ما استطاع

المشرق والمغرب **قال** ابوعیسٰی هذا یروی عن عبد اللہ بن عمر وموقوفا قولہ وفیہ عن انس ایضا وھو حدیث غریب **باب** ما جاء فی الخروج الی منی والمقام بھا **حدثنا** ابوسعید الاشج نا عبد اللہ بن الاجلح عن اسمٰعیل بن مسلم عن عطاء **عن** ابن عباس قال صلی بنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بمنی الظھر والعصر والمغرب والعشاء والفجر ثم غدٰی الی عرفات **قال** ابوعیسٰی واسمٰعیل بن مسلم قد تکلم فیہ **حدثنا** ابوسعید الاشج نا عبد اللہ بن الاجلح الاعمش عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی بمنی الظھر والفجر ثم غدٰی الی عرفات **وفی** الباب عن عبد اللہ بن الزبیر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث مقسم عن ابن عباس قال علی بن المدینی قال یحیی قال شعبۃ لم یسمع الحکم من مقسم الا خمسۃ اشیاء وعدھا ولیس ھذا الحدیث فیما عد شعبۃ **باب** ما جاء ان منی مناخ من سبق **حدثنا** یوسف بن عیسٰی ومحمد بن ابان قالا نا وکیع عن اسرائیل عن ابراھیم بن مھاجر عن یوسف بن ماھک عن امہ مسیکۃ **عن** عائشۃ قالت قلنا یا رسول اللہ الا نبنی لک بناء یظلک بمنی قال لا منی مناخ من سبق **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی تقصیر الصلوۃ بمنی **حدثنا** قتیبۃ نا ابوالاحوص عن ابی اسحق **عن** حارثۃ بن وھب قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمنی امن ما کان الناس واکثرہ رکعتین **وفی** الباب عن ابن مسعود وابن عمر وانس **قال** ابوعیسٰی حدیث حارثۃ بن وھب حدیث حسن صحیح **وروی** عن ابن مسعود انہ قال صلیت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بمنی رکعتین ومع ابی بکر ومع عمر وعثمان رکعتین صدرا من امارتہ وقد اختلف اھل العلم فی تقصیر الصلوۃ بمنی لاھل مکۃ فقال بعض اھل العلم لیس لاھل مکۃ ان یقصروا الصلوۃ بمنی الا من کان بمنی مسافرا وھو قول ابن جریج وسفیان الثوری ویحیی بن سعید القطان والشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضھم لا باس لاھل مکۃ ان یقصروا الصلوۃ بمنی وھو قول الاوزاعی ومالک وسفیٰن بن عیینۃ وعبد الرحمٰن بن مھدی **باب** ما جاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیھا **حدثنا** قتیبۃ نا سفیٰن بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن عمرو بن عبد اللہ بن صفوان **عن** یزید بن شیبان قال اتانا ابن مربع الانصاری ونحن وقوف بالموقف مکانا یباعدنا عمرو فقال انی رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیکم یقول کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث ابراھیم **وفی** الباب عن علی وعائشۃ وجبیر بن مطعم والشرید بن سوید الثقفی **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن مربع حدیث حسن لا نعرفہ الا من حدیث ابن عیینۃ عن عمرو بن دینار وابن مربع اسمہ یزید بن الانصاری وانما یعرف لہ ھذا الحدیث الواحد **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی الصنعانی البصری نا محمد بن عبد الرحمٰن الطفاوی نا ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت کانت قریش ومن کان علی دینھا وھم الحمس یقفون بالمزدلفۃ یقولون نحن قطین اللہ وکان من سواھم یقفون بعرفۃ فانزل اللہ عزوجل ثم افیضوا من حیث افاض الناس **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **ومعنٰی** ھذا الحدیث ان اھل مکۃ کانوا لا یخرجون من الحرم وعرفات خارج من الحرم فاھل مکۃ کانوا یقفون بالمزدلفۃ ویقولون نحن قطین اللہ یعنی سکان اللہ ومن سوی اھل مکۃ کانوا یقفون بعرفات فانزل اللہ تعالٰی ثم افیضوا من حیث افاض الناس والحمس ھم اھل الحرم **باب** ما جاء ان عرفۃ کلھا موقف **حدثنا** محمد بن بشار نا ابواحمد الزبیری نا سفیٰن عن عبد الرحمٰن بن الحارث بن عیاش بن ابی ربیعۃ عن زید بن علی عن ابیہ عن عبید اللہ بن ابی رافع **عن** علی بن ابی طالب قال وقف رسول

التاریخ فی مقابلۃ الحدیث ومن ینتظر الی ثبوتہ بالتاریخ والحال ان مدار التاریخ علی الحکایات بلا اسانید وبناء الاحادیث علی الاسانید مع نقدھا **باب** ماجاء فی الخروج الی منی والمقام بھا۔ لفظ منی منصرف او غیر منصرف لیس الخروج الی منی یوم الترویۃ ویصلی ظھر یوم الترویۃ وعصرھا وعشائیھا وصبح التاسع فی منی ثم یرتحل الی عرفات **باب** ماجاء فی تقصیر الصلوۃ بمنی۔ التقصیر عند مالک لیس للسفر بل من النسک وقال ابوحنیفۃ ان القصر للسفر فلا کسر لاھل مکۃ عند ابی حنیفۃ خلاف مالک واختار ابن تیمیۃ قول مالک وقال لم یثبت امرہ علیہ السلام اھل مکۃ بالاتمام وقد کان امرھم حین جاء لعمرۃ القضاء لکنہ ما اتی بما یکون حجۃ علینا ونقول ان عدم الذکر لا یوجب النفی فی الواقع **باب** ماجاء فی الوقوف بعرفات والدعاء فیھا۔ وقوف عرفات عندنا اعظم رکن من ارکان الحج حتی لو فات لا یتلافاہ شئی الا القضاء عاما مقبلا والطواف ایضا رکن لکنہ لہ تلاف لو فات ووقت وقوف عرفات بعد زوال شمس یوم عرفۃ الی صبح یوم النحر فمن وقف فی جزء من اجزاء ھذا الوقت اجزاہ والا فلا ویخطب الامام خطبۃ طویلۃ ویلبی الناس وقتا فوقتا او یدعون بالماثورات والعرفات فی الحل والمزدلفۃ فی الحرم وکان ینبغی لمن تعرض لاسرار الحج ان یبنی کلامہ علی اثر علی رضی اللہ عنہ وعرفات قریب من وادی نعمان التی فیھا نشرت الارواح لآدم علیہ السلام وتعرض العلماء الی تعیین موقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعرفات فاول من عین ھو القاضی بدر الدین ابوعبد اللہ الشبلی الحنفی رحمہ اللہ تلمیذ الذھبی۔ **قولہ** وھم الحمس الخ التفسیر المذکور فی الحدیث لیس التفسیر اللغوی بل الحمس فی اللغۃ جمع احمس بمعنی الشجاع **باب** ماجاء ان عرفۃ کلھا موقف۔ العرفات کلھا موقف الا وادی عرنۃ والمزدلفۃ کلھا موقف الا بطن محسر ثم بحث ابن الھمام فی من قام بعرنۃ او محسر اجزاہ ام لا فقال انہ مجزی مع ارتکاب الکراھۃ

قولہ

قال لا لان منی لیس مختص باعدا انما ھو موضع العبادۃ من الرمی وذبح الھدی والحلق ونحوھا فلو اجیز البناء فیہا لکثرت الابنیۃ ویضیق المکان وھذا مثل الشوارع مقاعد الاسواق وعند ابی حنیفۃ ارض الحرم موقوفۃ فلا یجوز ان یملکھا احد ۱۲ طیبی **۲ قولہ** یباعدہ عمر ای یباعدہ من موقف الامام یعنی یجعلہ بعید الوصف ایاہ بالبعد والمباعدۃ بمعنی التبعید ۱۲ مجمع البحار **۳ قولہ** علی مشاعرکم المشاعر جمع مشعر یرید بھا مواضع النسک سمیت بذلک لانھا معالم العبادات وقولہ فانہ علی ارث من ارث ابراھیم علۃ للامر بالاستقرار والتثبیت علی الوقوف فی مواقفھم القدیمۃ علی ذلک بان موقفھم موقف ابراھیم ورثوہ منہ ولم یخطئوا فی الوقوف فیہ عن سنۃ فان عرفۃ کلھا موقف والواقف بای جزء منھا آت بسنۃ یتبع بطریقۃ وان بعد موقفہ عن موقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطیبی ۱۲ **۴ قولہ** قطین اللہ فی القاموس قطن قطونا اقام وفلانا خدمہ فھو قاطن الجمع قطان وقاطنۃ وقطین ۱۲ وفی الجامع قطن بالمکان اذا اقام فیہ فھو قاطن والجمع قطان وقطین وقطین اللہ علی حذف المضاف ای سکن بیت اللہ ۱۲ **۵** او الحمس بضم مھملۃ وسکون میم فمھملۃ قال فی القاموس الحمس الامکنۃ الصلبۃ جمع احمس ولقب بہ قریش وکنانۃ وجدیلۃ ومن تابعھم فی الجاھلیۃ لتحمسھم فی دینھم اولا لتحاشھم بالحمساء وھی الکعبۃ انتھی ۱۲۔

قوت المغتذی

(عن یوسف بن ماھک) بمیم فھاء فکاف کادم او صاحب (عن امہ مسیکۃ) کسفینۃ لم یروعنھا الا ابنھا ومالھا الا ھذا (مناخ) کغراب موضع الاناخۃ (کونوا علی مشاعرکم فانکم علی ارث من ارث) قال طیب ای قفوا لعرفۃ خارج الحرم فان ابراھیم علی نبینا وآلہ وعلیہ الصلوۃ والسلام جعلھا مشعرا وموقفا للحاج والمشاعر المعالم جمع کمرقد (الحمس) بحاء مھملۃ فمیم فسین کقفل

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعرفۃ فقال ھذہ عرفۃ وھو الموقف وعرفۃ کلھا موقف ثم افاض حین غربت الشمس وارد ف اسامۃ بن زید وجعل یشیر بیدہ علی ھینتہ
والناس یضربون یمینا وشمالا یلتفت الیھم ویقول یا ایھا الناس علیکم السکینۃ ثم اتی جمعا فصلی بھم الصلوتین جمیعا فلما اصبح اتی قزح ووقف علیہ وقال
ھذا قزح وھو الموقف وجمع کلھا موقف ثم افاض حتی انتھی الی وادی محسر فقرع ناقتہ فخبت حتی جاوز الوادی فوقف واردف الفضل ثم اتی الجمرۃ فرماھا
ثم اتی المنحر فقال ھذا المنحر ومنی کلھا منحر واستفتتہ جاریۃ شابۃ من خثعم فقالت ان ابی شیخ کبیر قد ادرکتہ فریضۃ اللہ فی الحج افیجزی ان احج عنہ قال
حجی عن ابیک قال ولوی عنق الفضل فقال العباس یا رسول اللہ لم لویت عنق ابن عمک قال رایت شابا وشابۃ فلم امن الشیطان علیھما فاتاہ رجل فقال یا
رسول اللہ انی افضت قبل ان احلق قال احلق ولا حرج او قصر ولا حرج قال وجاء اخر فقال یا رسول اللہ انی ذبحت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج قال ثم اتی
البیت فطاف بہ ثم اتی زمزم فقال یا بنی عبد المطلب لولا ان یغلبکم علیہ الناس لنزعت **وفی** الباب عن جابر **قال** ابو عیسی حدیث علی حدیث حسن صحیح لا نعرفہ
من حدیث علی الا من ھذا الوجہ من حدیث عبد الرحمن بن الحارث بن عیاش وقد رواہ غیر واحد عن الثوری مثل ھذا **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم قد
رأوا ان یجمع بین الظھر والعصر بعرفۃ فی وقت الظھر **وقال** بعض اھل العلم اذا صلی الرجل فی رحلہ ولم یشھد الصلوۃ مع الامام ان شاء جمع ھو بین الصلوتین
مثل ما صنع الامام **وزید** بن علی ھو ابن حسین بن علی بن ابی طالب **باب** ما جاء فی الافاضۃ من عرفات **حدثنا** محمود بن غیلان نا وکیع وبشر بن السری و
ابو نعیم قالوا نا سفیان بن عیینۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوضع فی وادی محسر وزاد فیہ بشر وافاض من جمع وعلیہ السکینۃ وامرھم
بالسکینۃ وزاد فیہ ابو نعیم وامرھم ان یرموا بمثل حصا الخذف وقال لعلی لا اراکم بعد عامی ھذا **وفی** الباب عن اسامۃ بن زید **قال** ابو عیسی حدیث

تحریما. **قولہ** علی ھینتہ الخ فی نسخۃ علی ھینۃ وکلا اللفظین فی نسخ الھدایۃ. **قولہ** الا وادی محسر الخ خسف فیہ اصحاب الفیل قالوا ان ابرھۃ ملک الیمن بنی الکعبۃ الیمانیۃ فی مقابلۃ
بیت اللہ الکعبۃ المکیۃ فتغوط رجل من قریش فی الکعبۃ الیمانیۃ فغضب ابرھۃ واراد ان یکسر بیت اللہ ویھدمھا فجاء ونزل باصحابہ فی وادی محسر فقضی علیھم امر اللہ. ورأیت فی مشکل الآثار
روایۃ تدل علی ان وجہ عدم وقوف اھل الجاھلیۃ بعرفۃ انھم کانوا یعتقدون من وقف بہ یطیر بہ الجنات **قولہ** اجح عنھا الخ ھذہ المسئلۃ تسمی فی الفقہ بمسئلۃ المغصوب وفی حدیث
الباب فی بعض الالفاظ ان ابی لا یثبت علی الراحلۃ قال ابو حنیفۃ من عندہ الزاد والراحلۃ ویمکن لہ الثبات علی الراحلۃ ثم عجز وتمادی عجزہ فعلیہ الاحجاج او الوصیۃ ثم ان قدر بعد العجز بطل احجاجہ
وحج بنفسہ **قولہ** احلق فلا حرج الخ واعلم ان فی یوم النحر اربعۃ نسک. رمی ونحر وحلق وطواف علی ترتیب ما ذکرت والترتیب فی الثلثۃ الاول بدا واجب والاسولۃ المذکورۃ فی الاحادیث فی
سور الترتیب سبعۃ واما الفروع الفقھیۃ فکثیرۃ. ثم مذھب الشافعی وصاحبی ابی حنیفۃ عدم الجزاء فی سور الترتیب وتمسکوا بحدیث الباب وعند احمد لو اساء الترتیب عمدا فجزاء وان کان
سھوا فلا جزاء وعند ابی حنیفۃ جزاء بلا فرق عمد وسھو وعند مالک ایضا جزاء فی بعض الجزئیات کما یدل موطاہ ص ۱۵۸ ثم الطواف فلا شئ فی تقدیمہ او تاخیرہ فانہ عبادۃ فی کل حال واما الثلثۃ
الباقیۃ فالنحر لازم علی القارن والمتمتع فیکون ترتیبہ واجبا فی حقھما واما المفرد بالحج فالنحر لیس بواجب فی حقہ ولم یبق فی حقہ وجوب الترتیب الا فی الرمی والحلق ولما الصور الواردۃ فی الاحادیث
فی سور الترتیب فسبعۃ ولیس فیھا ذکر ان السائل کان قارنا او متمتعا او مفردا فلو حملناھا علی المفرد لا تکون الجنایۃ فیھا عند ابی حنیفۃ الا فی صورۃ فانھا لا تناص فیھا من الجنایۃ وجزاءھا وان حملت
علی المفرد ایضا لانھا مشتملۃ علی سور الترتیب فی الحلق فعلینا جوابھا فنقول قد بوب الطحاوی ص ۴۲۴ علی المسئلۃ لابی حنیفۃ وقال ابن عباس راوی حدیث المرفوع لا حرج وفتواہ باھراق
الدم والجزاء فیکون مراد الحدیث المرفوع لا حرج الخ نفی الحرج فی احکام الآخرۃ ای نفی الاثم مع وجوب الجزاء ومر الحافظ علی فتوی ابن عباس فاعلما فی موضع وسکت فی موضع واقول ان فتواہ
قویۃ السند بلا ریب. ثم اتی الطحاوی بقرائن ان النفی فی لا حرج نفی الاثم بانہ علیہ السلام لما کثر علیہ تسائل الناس جلس وقال انما الحرج فی تعرض عرض الاخ المسلم کما فی معانی الآثار ص ۴۲۴
وابی داؤد واشار الطحاوی الی الجواب فی موضع آخر حیث قال ان الشریعۃ الغراء اذا اجازت عمل شئ فی الصلوۃ لا یجعل ذلک العمل مفسدا للصلوۃ ومضرا لھا بخلاف الحج فان الشئ ربما یکون مجازا فی
الحج ومع ذلک یکون ذلک العمل مضرا للحج فی احکام الدنیا لا فی احکام الآخرۃ مثل ان نص القرآن اجاز الحلق لعذر للمحرم واوجب علیہ الجزاء لآیۃ ومن کان بہ اذی الخ وکذلک المحصر یجب علیہ القضاء عاما
مقبلا مع ان الخروج عن الاحرام مجاز لہ وکلام الطحاوی ھذا قوی فی الجواب فحاصل الجواب ان لفظ لا حرج لا ینفی الجزاء بل الاثم واما نفی الاثم فلان السائلین کانوا غیر عالمین بالمسئلۃ کما صرحوا فی اسولتھم
وانی لم اشعر کما ذکرہ ابن دقیق العید فی شرح عمدۃ الاحکام. **قولہ** یجمع بین الظھر والعصر الخ قال ابو حنیفۃ ان لجمع الظھر والعصر بعرفۃ وجمع العشائین بمزدلفۃ شروطا لما جمع العصرین فیشترط
لہ الامام والاحرام والعرفات واما جمع العشائین فلہ الاحرام والمزدلفۃ ولا یشترط الامام واما جمع العصرین فباذان واقامتین وجمع العشائین باذان واقامۃ وردی عن زفر اقامتان فی العشائین ایضا واختارہ
الطحاوی وابن الھمام وھو مذھب الشافعی رحمہ اللہ. واما وجہ مذھب ابی حنیفۃ فھو ان ابن عمر رضہ یروی مثل مذھب ابی حنیفۃ واما جابر بن عبد اللہ فیروی موافقا للجمھور واما وجہ الفرق بین اقامۃ بمزدلفۃ
واقامتین بعرفۃ عند ابی حنیفۃ فذکروا ان العصر یقدم عن وقتہ فیحتاج الی اطلاع جدید واما فی تاخیر العشاء الاولی فتاخیرھا معلوم لا یحتاج الی الاطلاع وعندی ان وجہ الفرق ھو التفقہ بان وقت الظھر للعصر
مستعار معصر لیس وقتہ اصالۃ واما فی المغرب فلا استعارۃ بل ھذا الوقت وقت المغرب اصالۃ فی ھذا الیوم خاصۃ فیکون الاقامۃ الواحدۃ کافیۃ لان المغرب واقعۃ فی وقتھا فی ذلک الیوم وھذا الوجہ یؤیدہ
مسائل ابی حنیفۃ منھا ان تقدیم العصر بعرفۃ لیس بواجب وتاخیر المغرب الی العشاء واجب ومن صلی المغرب فی الوقت المتعارف یجب الاعادۃ علیہ الی طلوع الصبح ولو لم یعدھا وطلع الصبح عادت

عہ قال ابن دقیق العید فی شرح عمدۃ الاحکام ان السائل کان یقول للنبی صلی اللہ علیہ وسلم وانی لم اشعر الخ ای کان السائلون جاھلین عن المسئلۃ ۱۲. عہ ھذہ روایۃ شاذۃ ولا بد من
تسلیمھا والا فلا جواب من حدیث سیاتی عنقریب ۱۲.

قولہ قزح ھو القرن الذی یقف الامام عندہ بالمزدلفۃ ومنع من الصرف للعدل والعلمیۃ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** الی وادی محسر بضم میم وکسر سین مشددۃ لان فیل اصحاب الفیل
حسرتہ ای اعیی کذا فی المجمع والطیبی وقال فی الدر المختار وھو واد بین منی ومزدلفۃ فلو وقف بہ لم یجز علی المشھور ۱۲ **قولہ** لولا ان یغلبکم علیہ الناس لنزعت ای لولا خوفی اعتقاد الناس ذلک
من المناسک وازدحامھم علیہ بحیث یغلبونکم ویدفعونکم عن الاستقاء لاستقیت معکم لکثرۃ فضیلۃ وفضل شرب زمزم ۱۲ مجمع البحار **قولہ** بمثل حصی الخذف بفتح الخاء المعجمۃ وسکون
الذال المعجمۃ ھو رمیک حصاۃ او نواۃ تاخذھا بین اصبعیک ۱۲

قوت المغتذی

(علی ھینتہ) بھاء ونون کزینۃ ای علی عادتہ فی سکونہ ورفقہ قال ابو موسی المدینی والغیر المصنف علی ھیئتہ بھمز بدل نون کرحمۃ ای ھیئتہ فی سیرۃ المعتاد
(والناس یضربون) زاد الابل. (یمینا وشمالا یلتفت الیھم) ای لا یلتفت بلا نافیۃ قال المحب الطبری اسقاط لا اصح وقد تکررت ھناک علی بعض رواتہ من قولہ شمالا (علیکم السکینۃ) بنصبہ اغراء (قزح)
بقاف فزاء فحاء کزفر جبل بمزدلفۃ قلت ھو نفس ما علیہ مسجدھا کلہ فقد دار بکل راسہ کعصابۃ فتنبہ لذلک واعرفہ فقد قل من یعرفہ الآن (محسر) بحاء مھملۃ فسین فراء کمحدث (فقرع ناقتہ) ای ضربھا بمقرعتہ
(فخبت حتی جاز الوادی) قیل حکمۃ فعلہ لسعۃ موضعہ اولان الاودیۃ مأوی شیاطین او کان موقفا للنصاری فاحب اسراعہ فیہ مخالفۃ لھم لولان رجلا اصطاد بہ صیدا فنزلت نار من السماء فاحرقتہ
او لنزول عذاب بہ علی اھل الفیل فاسراعہ لمکان عذاب کما اسرع بدیار ثمود (ثم اتی الجمرۃ) بالنیابۃ سمیتا اذ ترمی بحمار واحجار صغار اولانھا مجمع حصی یرمی بھا من الجمرۃ او من اجتمار قبیلۃ علی من نادی بھا
من قولھم اجمر اسرع ومنہ الحدیث ان آدم رمی بمنی فاجمر ابلیس بین یدیہ (اوضع) ای اسرع سیر راحلتہ حذف مفعولہ

جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا سفیان الثوری عن ابی اسحق
عن عبد الله بن مالك ان ابن عمر صلی بجمع فجمع بین الصلوتین باقامة وقال رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فعل مثل هذا فی هذا المکان **حدثنا** محمد بن بشار
نا یحیی بن سعید عن اسمٰعیل بن ابی خالد عن ابی اسحق عن سعید بن جبیر **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله قال محمد بن بشار قال یحیی الصواب حدیث
سفیان **وفی** الباب عن علی وابی ایوب وعبد الله بن مسعود وجابر واسامة بن زید **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر بروایة سفیان اصح من روایة اسمٰعیل بن ابی
خالد وحدیث سفیان حدیث حسن صحیح **قال وروی** اسرائیل هذا الحدیث عن ابی اسحق عن عبد الله وخالد ابنی مالك عن ابن عمر وحدیث سعید بن
جبیر عن ابن عمر هو حدیث حسن صحیح ایضا رواه سلمة بن کهیل عن سعید بن جبیر وامّا ابو اسحق فانما روی عن عبد الله وخالد ابنی مالك عن ابن عمر والعمل
علی هذا عند اهل العلم انه لا یصلی صلوة المغرب دون جمع فاذا اتی جمعا وهو المزدلفة جمع بین الصلوتین باقامة واحدة ولم یتطوع فیما بینهما وهو الذی اختاره
بعض اهل العلم وذهبوا الیه وهو قول سفیان الثوری قال سفیان وان شاء صلی المغرب ثم تعشّی ووضع ثیابه ثم اقام فصلی العشاء **وقال** بعض اهل العلم
یجمع بین المغرب والعشاء بالمزدلفة باذان واقامتین یؤذن لصلوة المغرب ویقیم ویصلی المغرب ثم یقیم ویصلی العشاء وهو قول الشافعی **باب** ما جاء من
ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج **حدثنا** محمد بن بشار قال نا یحیی بن سعید وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا نا سفیان عن بکیر بن عطاء **عن** عبد الرحمٰن
بن یعمر ان ناسا من اهل نجد اتوا رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو بعرفة فسألوه فامر مناديا فنادی الحج عرفة من جاء لیلة جمع قبل طلوع الفجر فقد ادرك الحج
ایام منی ثلثة فمن تعجل فی یومین فلا اثم علیه ومن تأخر فلا اثم علیه **قال** محمد وزاد یحیی وارْدَف رجلا فنادی به **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة
عن سفیان الثوری عن بکیر بن عطاء **عن** عبد الرحمٰن بن یعمر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه قال وقال ابن ابی عمر قال سفیان بن عیینة وهذا اجود حدیث
رواه سفیان الثوری **قال** ابو عیسٰی والعمل علی حدیث عبد الرحمٰن بن یعمر عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم انه من لم یقف بعرفات قبل
طلوع الفجر فقد فاته الحج ولا یجزئ عنه ان جاء بعد طلوع الفجر ویجعلها عمرة وعلیه الحج من قابل وهو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقد روی شعبة
عن بکیر بن عطاء نحو حدیث الثوری قال وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول وروی هذا الحدیث فقال هذا الحدیث امّ المناسك **حدثنا** ابن ابی
عمر نا سفیان عن داؤد بن ابی هند واسمٰعیل بن ابی خالد وزکریا بن ابی زائدة عن الشعبی **عن** عروة بن مضرّس بن اوس بن حارثة بن لام الطائی قال
اتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمزدلفة حین خرج الی الصلوة فقلت یا رسول الله انی جئت من جبلی طیّ اکللت راحلتی واتعبت نفسی والله ما ترکت من جبل
الا وقفت علیه فهل لی من حج فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم من شهد صلوتنا هذه ووقف معنا حتی یدفع وقد وقف بعرفة قبل ذلك لیلا او نهارا فقد تم حجه
وقضی تفثه **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل **حدثنا** قتیبة نا حماد بن زید عن ایوب عن عکرمة **عن**
ابن عباس قال بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثقل من جمع بلیل **وفی** الباب عن عائشة وام حبیبة واسماء والفضل **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس
بعثنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی ثقل من جمع بلیل حدیث صحیح روی عنه من غیر وجه وروی شعبة هذا الحدیث عن مشاش عن عطاء عن ابن عباس
عن الفضل بن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قدّم ضعفة اهله من جمع بلیل وهذا حدیث خطأ اخطأ فیه مشاش وزاد فیه عن الفضل بن عباس وروی ابن
جریج وغیره هذا الحدیث عن عطاء عن ابن عباس ولم یذکروا فیه عن الفضل بن عباس **حدثنا** ابو کریب نا وکیع عن المسعودی عن الحکم عن مقسم عن

الصلوة صحیحة واما وجه الوجه فهو ان تقدیم العصر کان لصرف الوقت جمیعه بعد ادائها فی استماع الخطبة والوقوف بعرفة واما تاخیر المغرب فلا داعی فیه بل ذلك الوقت وقت المغرب فی هذا الیوم واما الاحادیث
فی تعدد الاذان والاقامة فی الجمع بمزدلفة فخمسة متعارضة صحاح ذکرها العینی فی العمدة والواقعة واقعة واحدة **باب** ما جاء فی الجمع بین المغرب والعشاء بمزدلفة. حدیث الباب عن ابن عمر
حدیث ابی حنیفة وتاول فیه النووی بان المراد باقامة اقامة ولکن التاویل غیر ظاهر ویمکن لنا ان نتاول فی حدیث جابر رض بان تعدد الاقامة انما هو عند الفصل بین المغرب والعشاء بالاکل ونحوه کما هو مذکور
فی فقهنا من تعدد الاقامتین عند الفصل کذا فی الهدایة **باب** ما جاء من ادرك الامام بجمع فقد ادرك الحج. ظاهر الحدیث هذا موافق للشافعی فی رکنیة الوقوف بمزدلفة لان نسق الوقوفین
فی حدیث الباب واحد واما وقوف عرفة فرکن اتفاقا فانه توارث العمل به وان کان ثابتا بخبر الواحد. **قوله** من جبلی طی الخ وهو سلمی واجا وطی علی وزن سید **قوله** صلوتنا هذه الخ ای صلوة
الصبح بمزدلفة. **باب** ما جاء فی تقدیم الضعفة من جمع بلیل. ووقوف مزدلفة واجب ووقته من اللیل الی طلوع الشمس وان قدموا الضعفة الی منی باللیل جاز ولا شیء علی فوت وقوف
مزدلفة بعذر واما العذر ووجه تقدیم الضعفة الی منی فهو ان یفرغوا من الرمی قبل ازدحام الناس ووقت الرمی بعد طلوع الصبح عند ابی حنیفة الی طلوع الزکاة وهذا وقت الاجزاء واما وقت السنة فبعد
طلوع الشمس ولا یجوز عندنا ان یرمی الضعفة قبل طلوع الصبح وان قیل کان غرض التقدیم الاحتراس من الازدحام واذا رموا بعد الصبح یاتی سائر الناس ایضا نقول انهم یفرغون من الرمی قبل ان یاتی
الناس ویزدحموا وقال الشافعی یجوز الرمی باللیل ولنا ما فی الطحاوی ص ۴۱۴ عن ابن عباس مرفوعا وللشافعی ما فی البخاری عمل صحابة ثم رفعا وقولها کنا نفعل هکذا فی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم

قوله قال فی الهدایة ومن صلی المغرب فی الطریق لم یجزه عند ابی حنیفة ومحمد رحمهما الله وعلیه اعادتها ما لم یطلع الفجر وقال
ابو یوسف رحمه الله یجزیه وقد اساء وعلی هذا الخلاف اذا صلی بعرفات **قوله** الحج عرفة یعنی ادراك الحج علی ادراك وقوف عرفة فی وقتنا فان اخر الوقوف بها احد حتی خرج وقتنا فقد فاته
الحج بخلاف سائر الاحکام فان بالتاخیر فیها لا یفوت الحج ۱۲ **قوله** قوله قبل طلوع الفجر ای فجر یوم النحر فقد ادرك الحج ای سلم من فوت قال محمد وبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة والعامة
قال القاری ولا اعرف خلافا عن احد من الائمة **قوله** وقضی تفثه التفث ما یفعله المحرم اذا حل کقص الشارب والاظفار وحلق العانة وقیل اذ باب الشعث والدرن والوسخ مطلقا ۱۲ در

قوت المغتذی (الحج عرفة) قال طیب ای معظمه هو الوقوف بعرفة کقوله الندم توبة ای مقصودها
الاعظم (وهذا اجود حدیث رواه سفیان الثوری) ای من حدیث اهل الکوفة اذ اهل الکوفة یکثر فیهم التدلیس والاختلاف وهذا الحدیث سالم من ذلك فان الثوری سمعه من بکیر وسمعه بکیر من عبد الرحمٰن
وسمعه عبد الرحمٰن من النبی صلی الله تعالی علیه وآله وسلم (من جبلی طی) اسمهما اجا وسلمی ذکره الجوهری بالصحاح وغیر واحد (وما ترکت من جبل) قال حق المشهور روایة بحاء کعبد وهو ما طال من رمل ونحیم
کسبب قال ت بعض نسخه ما ترکت من جبل الا وقفت علیه اذا کان من رمل یقال له جبل واذا کان من حجارة یقال له جبل ولیس هذا من روایتنا (فی ثقل) بمثلثة فقاف کسبب متاع مسافر وحشمه ۱۲

ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قدم ضعفۃ اھلہ وقال لا ترموا الجمرۃ حتی تطلع الشمس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل علی ھذا** الحدیث عند اھل العلم لم یروا باسًا ان یتقدم الضعفۃ من المزدلفۃ بلیل یصیرون الی منی وقال اکثر اھل العلم بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم انھم لا یرمون حتی تطلع الشمس رخص بعض اھل العلم فی ان یرموا بلیل **والعمل** علی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو قول الثوری والشافعی **باب** ۶۴ **حدثنا** ۸۶۰ علی بن خشرم نا عیسٰی بن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی یوم النحر ضحی واما بعد ذلک فبعد زوال الشمس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم انہ لا یرمی بعد یوم النحر الا بعد الزوال **باب** ۶۵ جاء ان الافاضۃ من جمع قبل طلوع الشمس **حدثنا** ۸۶۱ قتیبۃ نا ابو خالد الاحمر عن الاعمش عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم افاض قبل طلوع الشمس **وفی** الباب عن عمر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وانما کان اھل الجاھلیۃ ینتظرون حتی تطلع الشمس ثم یفیضون **حدثنا** ۸۶۲ محمود بن غیلان نا ابو داؤد قال انبانا شعبۃ عن ابی اسحٰق قال سمعت عمرو بن میمون یقول کنا وقوفا بجمع فقال عمر بن الخطاب ان المشرکین کانوا لا یفیضون حتی تطلع الشمس فکانوا یقولون اشرق ثبیر[1] وان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خالفھم فافاض عمر قبل طلوع الشمس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۶۶ جاء ان الجمار التی ترمی مثل حصی الخذف **حدثنا** ۸۶۳ محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان نا ابن جریج عن ابی الزبیر **عن** جابر قال رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار بمثل حصی الخذف **وفی** الباب عن سلیمان بن عمرو بن الاحوص عن امہ وھی ام جندب الازدیۃ وابن عباس والفضل بن عباس وعبد الرحمٰن بن عثمان التیمی وعبد الرحمٰن بن معاذ **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وھو الذی اختارہ اھل العلم ان تکون الجمار التی ترمی بھا مثل حصی الخذف[2] **باب** ۶۷ جاء فی الرمی بعد زوال الشمس **حدثنا** ۸۶۴ احمد بن عبدۃ الضبی البصری نا زیاد بن عبد اللہ عن الحجاج عن الحکم **عن** مقسم عن ابن عباس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار اذا زالت الشمس **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن **باب** ۶۸ جاء فی رمی الجمار راکبا **حدثنا** ۸۶۵ احمد بن منیع نا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ نا الحجاج عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رمی الجمرۃ[3] یوم النحر راکبا **وفی** الباب عن جابر وقدامۃ بن عبد اللہ وام سلیمان بن عمرو بن الاحوص **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن والعمل علیہ عند بعض اھل العلم واختار بعضھم ان یمشی الی الجمار ووجہ الحدیث عندنا انہ رکب فی بعض الایام لیقتدی بہ فی فعلہ وکلا الحدیثین مستعمل عند اھل العلم **حدثنا** ۸۶۶ یوسف بن عیسٰی نا ابن نمیر عن عبید اللہ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا رمی الجمار مشی الیہ ذاھبا وراجعا **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ بعضھم عن عبید اللہ ولم یرفعہ **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم وقال بعضھم یرکب یوم النحر ویمشی فی الایام التی بعد یوم النحر **قال** ابو عیسٰی وکان من قال ھذا انما اراد اتباع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی فعلہ لانہ انما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رکب یوم النحر حیث ذھب یرمی الجمار ولا یرمی یوم النحر الا جمرۃ[4] العقبۃ **باب** ۶۹ کیف ترمی الجمار **حدثنا** ۸۶۷ یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا المسعودی عن جامع بن شداد ابی صخرۃ **عن** عبد الرحمٰن بن یزید قال لما اتی عبد اللہ جمرۃ العقبۃ استبطن[5] الوادی واستقبل الکعبۃ وجعل یرمی الجمرۃ علی حاجبہ الایمن ثم رمی بسبع حصیات یکبر مع کل حصاۃ ثم قال واللہ الذی لا الٰہ غیرہ من ھٰھنا رمی الذی انزلت علیہ سورۃ البقرۃ[6] **حدثنا** ۸۶۸ ھناد نا وکیع عن المسعودی بھذا الاسناد نحوہ قال **وفی** الباب عن الفضل بن عباس وابن عباس وابن عمر وجابر **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم یختارون ان یرمی الرجل من بطن الوادی بسبع حصیات ویکبر مع کل حصاۃ وقد رخص بعض اھل العلم ان لم یمکنہ ان یرمی من بطن الوادی رمی من حیث قدر علیہ وان لم یکن فی بطن الوادی **حدثنا** ۸۶۹ نصر بن علی الجھضمی وعلی بن خشرم قالا نا عیسٰی بن یونس عن عبید اللہ بن ابی زیاد عن القاسم

ولنا قولی. **باب** حدثنا علی بن خشرم الوقت رمی الجمار فاما رمی یوم النحر ای عاشر ذی الحجۃ فبعد طلوع الشمس الی الزوال ویجزی بعد الصبح الی طلوع الیوم الثانی وقال الشافعی یجزی بعد نصف اللیل واما رمی الیوم الحادی عشر والثانی عشر فظاہر الروایۃ لنا ان یرمی بعد زوال الشمس الی طلوع الفجر من الیوم الثانی عشر او الثالث عشر واما وقت الجواز فمن طلوع الفجر الی طلوع الفجر واما رمی یوم الثالث عشر فمن طلوع الشمس الی غروبہا والمسنون بعد زوالہا الی غروبہا وتفصیل المسائل والفروع یطلب من الفقہ **باب** ماجاء فی رمی الجمار راکبًا. الرمی الذی بعدہ رمی الافضل فیہ المشی لان بعدہ دماء والذی لا رمی بعدہ فالافضل فیہ الرکوب ذکر فی البحر ان ابا یوسف کان مریضا فاتاہ بعض اصحابہ عیادۃ ففتح ابو یوسف عینیہ ونظر الیہ وسألہ کیف الرمی افضل ماشیا او راکبا قال راکبا قال لا قال ماشیا قال لا وقال کل رمی بعدہ رمی الافضل فیہ المشی وکل رمی لا رمی بعدہ فالافضل فیہ الرکوب فقال خرجت من عندہ فما بلغت الباب الا ادرکنی جاریۃ تقول قد ارتحل الامام رحمہ اللہ تعالٰی. **باب** کیف ترمی الجمار. یرمی الجمرۃ الاولی والوسطی مستقبل القبلۃ ویقوم جانب الشرق من الجمرتین واما فی العقبۃ فیرمی مستقبل الجمرۃ ویجعل البیت عن یسارہ وفی حدیث الباب استقبال القبلۃ عند رمی العقبۃ وفی الصحیحین عن ابن مسعود ان یستقبل الجمرۃ ویجعل البیت عن یسارہ خلاف حدیث الباب وکلا الحدیثین عن ابن مسعود فاعمل

---

[1] **قولہ** اشرق من الاشراق ثبیر بفتح مثلثۃ وکسر موحدۃ منادی ای لیطلع علیک الشمس کی تفیض وکانوا لا یفیضون الا بعد ظہور نور الشمس علی الجبال فخالفھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم فافاض قبل الطلوع وھو جبل عظیم بمزدلفۃ یسار الذاھب الی منی وبمکۃ خمسۃ جبال تسمی بثبیر کذا فی مجمع البحار ۱۲ [2] **قولہ** الخذف بالخاء المعجمۃ ھو رمیک حصاۃ او نواۃ تاخذھا بین سبابتیک وترمی بھا کذا فی الطیبی ۱۲ [3] **قولہ** رمی الجمرۃ یوم النحر راکبا قال الطیبی فیہ دلالۃ علی ما قال الشافعی وموافقوہ انہ یستحب لمن وصل منی راکبا ان یرمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر راکبا ولو رماھا ماشیا جاز کذا قالہ الطیبی ۱۲ [4] **قولہ** جمرۃ العقبۃ وھی صدمنی من الجانب الغربی من جہۃ مکۃ ویقال لہا الجمرۃ الکبری والجمرۃ الحصاۃ وھذا اسم لجمیع الحصی ۱۲ عینی وفی الدر المختار وجاز الرمی کلہ راکبا ولکنہ فی الاولیین ای الاولی والوسطی ماشیا افضل لانہ لا یقف الا فی الاخیرۃ ای العقبۃ لانہ ینصرف والراکب اقدر علیہ ۱۲ [5] **قولہ** استبطن الوادی ای قصد بطن الوادی ووقف فی وسطہ قال محمد فی الموطا افضل ذلک ان یرمی من بطن الوادی ومن حیث رمی فہو جائز وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ انتہی ۱۲ [6] **قولہ** سورۃ البقرۃ خصہا بالذکر لما فیہا من احکام الحج ۱۲

قوت المغتذی

ایرمی یوم النحر ضحی اقال حق بتنوینہ روایۃ (اشرق) کاکرم امر من شرق دخل فی شروق شمس (ثبیر) بمثلثۃ کامیر منادی بنی علی ضم جبل بمزدلفۃ یسار الذاھب منی (عن ابن ابن نابل) بنون فموحدۃ فلام کصاحب وما لہ عند المصنف الا ہذا (عن قدامۃ) ہو العامری ما لہ بالکتب الا ہذا کان اسمہ ذکوان فسماہ صلی اللہ تعالٰی علیہ وآلہ وسلم ناجیۃ اذ نجا من قریش واسم ابیہ جندب او کعب ؛

ابن محمد عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال انما جعل رمی الجمار والسعی بین الصفا والمروة لاقامة ذکر اللہ قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ۶۱ جاء فی کراھیة طرد الناس عند رمی الجمار حدثنا ۸۶۹ احمد بن منیع نا مروان بن معاویة عن ایمن بن نابل عن قدامة بن عبد اللہ قال رأیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرمی الجمار عن ناقته لیس ضرب ولا طرد ولا الیك الیك وفی الباب عن عبد اللہ بن حنظلة قال ابو عیسٰی حدیث قدامة ابن عبد اللہ حدیث حسن صحیح وانما یعرف ھذا الحدیث من ھذا الوجه وھو حدیث حسن صحیح وایمن بن نابل ھو ثقة عند اھل الحدیث

باب ۶۲ جاء فی الاشتراك فی البدنة والبقرة حدثنا ۸۷۰ قتیبة نا مالك بن انس عن ابی الزبیر عن جابر قال نحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عام الحدیبیة البقرة عن سبعة والبدنة عن سبعة وفی الباب عن ابن عمر وابی ھریرة وعائشة وابن عباس قال ابو عیسٰی حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یرون الجزور عن سبعة والبقرة عن سبعة وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد وروی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان البقرة عن سبعة والجزور عن عشرة وھو قول اسحٰق واحتج بھذا الحدیث وحدیث ابن عباس انما نعرفه من وجه واحد حدثنا ۸۷۱ الحسین بن حریث وغیر واحد قالوا نا الفضل بن موسی عن حسین بن واقد عن علباء بن احمر عن عکرمة عن ابن عباس قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی الجزور عشرة قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن غریب وھو حدیث حسین بن واقد

باب ۶۳ جاء فی اشعار البدن حدثنا ۸۷۲ ابو کریب نا وکیع عن ھشام الدستوائی عن قتادة عن ابی حسان الاعرج عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قلد نعلین واشعر الھدی فی الشق الایمن بذی الحلیفة واماط عنه الدم وفی الباب عن المسور بن مخرمة قال ابو عیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وابو حسان الاعرج اسمه مسلم والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یرون الاشعار وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق قال سمعت یوسف بن عیسٰی یقول سمعت وکیعا یقول حین روی ھذا الحدیث فقال لا تنظروا الی قول اھل الرأی فی ھذا فان الاشعار سنة وقولھم بدعة قال سمعت ابا السائب یقول کنا عند وکیع فقال لرجل ممن ینظر فی الرأی اشعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ویقول ابو حنیفة ھو مثلة قال الرجل فانه قد روی عن ابراھیم النخعی انه قال الاشعار مثلة قال فرأیت وکیعا غضب غضبا شدیدا وقال اقول لك قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وتقول قال ابراھیم ما احقك بان تحبس ثم لا تخرج حتی تنزع عن قولك ھذا

باب ۶۴ حدثنا ۸۷۳ قتیبة وابو سعید الاشج قالا نا ابن الیمان عن سفیان عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتری ھدیه من قدید قال ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفه من حدیث الثوری الا من حدیث یحیی بن الیمان وروی عن نافع ان ابن عمر اشتری من قدید قال ابو عیسٰی وھذا اصح

باب ۶۵ جاء فی تقلید الھدی للمقیم حدثنا ۸۷۴ قتیبة نا اللیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیه عن عائشة انھا قالت فتلت قلائد ھدی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم لم یحرم ولم یترك شیئا من الثیاب قال ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن

الحافظ حدیث الباب وحسنه الترمذی ولا بد من اعلال حدیث الترمذی ولا احتیاج الی التاویل. **باب** ما جاء فی الاشتراك فی البدنة والبقرة. البدنة عندنا تعم البقر والجزور وقال الشافعیة انما مختصة بالجزور مذھب الائمة الاربعة اشتراك السبعة فی الناقة وعند اسحاق بن راھویه یجوز اشتراك عشرة فی ناقة وله ایضا حدیث فی ھذا الباب واجاب اتباع الائمة الاربعة بانھا واقعة حال ولا نعلم تفصیلھا فلیوخذ بالضابطة العامة. والروایة تدل علی ان الواقعة واقعة السفر ولا اضحیة علی المسافر فیکون الذبح ذبح تبرع او یکون الذبح للاکل او یقال ان اشتراك عشرة رجال لعله کان فی زمان ثم استقر الامر علی سبعة رجال فی الناقة ومر الحافظ علی حدیث ابن عباس متمسك اسحاق واشار الی الاعلال لکنه لم یفصح بالاعلال. **قوله** نحرنا الخ اطلق النحر علی ذبح البقرة ولیس ھذا اصل استعماله والمستحب فی البقرة الذبح وفیھا ھو طویل عنقه مثل الناقة والبط النحر. **باب** اشعار البدن. الاشعار ھو الکشط برمح فی سنام البعیر وقیل ان الاشعار سنة الملة الابراھیمیة والاشعار سنة عند الجمھور ونسب الی ابی حنیفة کراھته وانه مثلة. **قوله** قول اھل الرأی الخ لفظ اھل الرای لیس للتوھین بل یطلق علی الفقیه وسمی ابو عمر کتابه الاستذکار لمذاھب علماء الامصار مما تضمنه الموطا فی معانی الرأی والآثار واطلق ابن تیمیة فی تصانیفه علی الفقھاء الا ان اول اطلاق ھذا اللفظ علی ابی حنیفة واصحابه فانه اول من دون الفقه ومحمد بن حسن اول من افرز الفقه من الحدیث بخلاف غیره من مالك وابی یوسف وغیرھما فانھم کانوا یجمعون بین الاحادیث والآثار والفقه ثم یستعمل لفظ اھل الرای فی کل فقیه ثم اعلم الناس بمذھب ابی حنیفة وھو الامام الطحاوی نقل انما کرھه ابو حنیفة فان اھل عصره کانوا یعدون فی الاشعار وتجاوزون عن حد السنة. **قوله** بدعة الخ لم یصرح وکیع بان ھذا قول ابی حنیفة واذا ذکر قوله لم یقل بدعة الا انه لم یرض به واما غضب وکیع فانما کان علی ھذا الرجل حیث عارض السنة بقول ابراھیم صورة کما امر ابو یوسف بقتل رجل عارض قوله عن النبی صلی اللہ علیه وسلم بقوله حیث قال ابو یوسف انه صلی اللہ علیه وسلم کان یحب الدبا فقال رجل انی لا احبه کما فی تکملة الطوری نقول ان وکیعا حنفی کان یعنی بمذھب ابی حنیفة کما فی عقود الجواھر ومثله فی کتاب الضعفاء لابی الفتح الازدی امام الجرح والتعدیل وکان وکیع شیخ احمد بن حنبل

---

۱ انما جعل رمی الجمار قال محمد اخبرنا مالك انا نافع عن ابن عمر انه کان عند الجمرتین الاولیین یقف وقوفا طویلا یکبر الله ویسبح ولا یقف عند العقبة وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفة رح ۱۲ ۲ قوله لیس ضرب ولا طرد الخ یعنی بزدن ونراندن یعنی مردم را از پیش میراندہ باشد چنانچه پیش امرا می کنند ولا الیك الیك یعنی بخود گفتن یکسو شو ودور شو کذا فی ترجمة الشیخ ۳ قوله وفی الجزور عشرة قال المظھر عمل به اسحٰق بن راھویه وقال غیره انه منسوخ بما ھو من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة انتھی والاظھر ان یقال معارض بالروایة الصحیحة واما ما ورد فی البدنة سبعة او عشرة فھو شاك وغیره جازم بالسبعة قاله علی فی المرقاة ۱۲ ۴ قوله الاشعار ان یضرب فی صفحة سنامه الیمنی بحدیدة حتی یتلطخ بالدم ظاھرا والتقلید ھو تعلیق نعل او جلد یکون علامة الھدی کذا ذکره العینی فی شرح البخاری ۱۲

۵ قوله لا شك ان ابا حنیفة کره الاشعار فقیل کرھه لانه مثلة وانما فعله النبی صلی اللہ علیه وسلم لان المشرکین کانوا لا یمنعون من تعرضه الا بھذا وقیل انما کرھه اشعار اھل زمانه لانھم کانوا یبالغون فیه فیخاف منه السرایة وقیل انما کرھه ایثارا علی التقلید ۱۲ تقریر قال العینی قال الطحاوی الذی ھو اعلم الناس بمذھب ابی حنیفة ان ابا حنیفة لم یکره اصل الاشعار ولا کونه سنة وانما کرھه ما یفعل علی وجه یخاف منه ھلاکه لسرایة الجرح لا سیما فی حر الحجاز مع الطعن بالسنان او الشفرة فاراد سد الباب علی العامة لانھم لا یراعون الحد فی ذلك واما من وقف علی الحد فقطع الجلد دون اللحم فلا یکرھه انتھی کلام العینی والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۶ مثلة بالتقلیل جدعت انفه او اذنه او مذاکیره او شیئا من اطرافه والاسم مثلة ۱۲ در نثیر للسیوطی ۷ قوله فی تقلید الھدی الھدی ما یھدی الی الکعبة من النعم لتنحر بھا وتقلیدھا ان یجعل فی رقابھا شیء کالقلادة من لحاء الشجرة او الصوف ونحو ذلك لیعلم انھا ھدی قال الطیبی والقلائد جمع وھو ما یعلق البدنة ناقة او بقرة کذا فی المجمع ۱۲ ۸ فتلت قلائد ھدی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ثم لم یحرم قال محمد وبھذا ناخذ وانما یحرم علی الذی یتوجه مع ھدیه یرید مکة وقد ساق بدنته وقلدھا وھذا یکون محرما حین یتوجه مع بدنته المقلدة بما اراد من حج او عمرة فاما اذا کان مقیما فی اھله لم یکن محرما ولم یحرم علیه شیء حل له وھو قول ابی حنیفة رح ۱۲

صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قلد الرجل الهدی وهو یرید الحج لم یحرم علیه شیئ من الثیاب والطیب حتی یحرم وقال بعض اهل العلم اذا قلد الرجل الهدی فقد وجب علیه ما وجب علی المحرم **باب** جاء فی تقلید الغنم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی عن سفیان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کنت افتل قلائد هدی رسول الله صلی الله علیه وسلم کلها غنما ثم لا یحرم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یرون تقلید الغنم **باب** جاء اذا عطب الهدی ما یصنع به **حدثنا** هارون بن اسحق الهمدانی نا عبدة بن سلیمان عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** ناجیة الخزاعی قال قلت یا رسول الله کیف اصنع بما عطب من الهدی قال انحرها ثم اغمس نعلها فی دمها ثم خل بین الناس وبینها فیاکلوها **وفی** الباب عن ذؤیب ابی قبیصة الخزاعی **قال** ابو عیسی حدیث ناجیة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم قالوا فی هدی التطوع اذا عطب لا یاکل هو ولا احد من اهل رفقته ویخلی بینه وبین الناس یاکلونه وقد اجزأ عنه وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقالوا ان اکل منه شیئا غرم مقدار ما اکل منه وقال بعض اهل العلم اذا اکل من هدی التطوع شیئا فقد ضمن **باب** جاء فی رکوب البدنة **حدثنا** قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالک ان النبی صلی الله علیه وسلم رای رجلا یسوق بدنة فقال له ارکبها فقال یا رسول الله انها بدنة فقال له فی الثالثة او فی الرابعة ارکبها ویحک او ویلک **وفی** الباب عن علی وابی هریرة وجابر **قال** ابو عیسی حدیث انس حدیث صحیح حسن وقد رخص قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی رکوب البدنة اذا احتاج الی ظهرها وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعضهم لا یرکب ما لم یضطر الیه **باب** جاء بای جانب الراس یبدأ فی الحلق **حدثنا** ابو عمار نا سفیان بن عیینة عن هشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** انس بن مالک قال لما رمی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجمرة نحر نسکه ثم ناول الحالق شقه الایمن فحلقه فاعطاه ابا طلحة ثم ناوله شقه الایسر فحلقه فقال اقسمه بین الناس **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن هشام نحوه هذا حدیث حسن **باب** جاء فی الحلق والتقصیر **حدثنا** قتیبة نا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال حلق رسول الله صلی الله علیه وسلم وحلق طائفة من اصحابه وقصر بعضهم قال ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رحم الله المحلقین مرة او مرتین ثم قال والمقصرین **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ام الحصین ومارب وابی سعید وابی مریم وحبشی ابن جنادة وابی هریرة قال هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم یختارون للرجل ان یحلق راسه وان قصر یرون ان ذلک یجزئ عنه وهو قول سفیان الثوری والشافعی

تلمیذ ابی حنیفة. وفی المیزان للشعرانی قال وکیع لولم الق ثلثة رجال ابن المبارک وابا حنیفة والثوری لکنت من عوام الناس فعلم ان وکیعا ممن یعتقد فی حق ابی حنیفة. **باب** ماجاء فی تقلید الهدی للمقیم. سوق الهدی لمن یکون مقیما فی بیته لان یذبح فی منی مستحب وقربة ثم هل یجری علیه احکام المحرم ام لا فمختلف فیه بعض السلف الی انه فی حکم المحرم مالم یذبح بدیه خلاف الفقهاء الاربعة وابن عباس من ذلک البعض. **باب** ماجاء فی تقلید الغنم. تقلید الغنم لیس بمذکور فی کتبنا نفیا واثباتا واما ما فی کتبنا من نفی تقلید الغنم فمراده نفی التقلید بالنعل لا من الخیط فاقول لما لم یکن التقلید بالخیط مذکورا وصح فی الحدیث فلا بد من جوازه وفی بعض الفاظ حدیث الباب الوبر الاحمر **باب** ماجاء اذا عطب الهدی ما یصنع به. العطب الهلاک قال ابو حنیفة ان کان الهدی نفلا فیذبحه ویلطخ نعلیه بدمها لیعلم الفقراء ویاکلوه ولا یجوز للمهدی اکله وان کان الهدی واجبا فعلی المهدی بدله ویفعل بهذا المعطوب ما یشاء ویجوز له اکله وقال الشافعی الهدی الذی لا یجوز اکله للمهدی لا یجوز لرفقائه ایضا وله حدیث الباب ونحمله علی انه نهی لسد الذرائع **باب** ماجاء فی رکوب البدنة. یجوز الرکوب عند ابی حنیفة عند الاضطرار وعند الشافعی عند الحاجة والاضطرار اشد من الحاجة. ثم الاضطرار والحاجة موکولان الی رای من ابتلی بهما وظاهر حدیث الباب للشافعی ولکن فی مسلم ص ۳۶۴ تصریح اذا الجئت فیؤید نا **باب** ماجاء بای جانب الرأس یبدء فی الحلق. الجمهور الی انه یبدء من الیمین وتنسب الی ابی حنیفة ان یبدأ من الیسار وهذه الروایة عن ابی حنیفة اخذها النووی واعترض علی ابی حنیفة وقال انه خالف النص ونقل بعض من یتصدی الی الطعن فی حق ابی حنیفة حکایة وهی ان ابا حنیفة لما ذهب حاجا تفرغ عن حجه واراد الحلق فاستدبر القبلة قال الحالق استقبلها ثم بدأ ابو حنیفة بالیسار قال الحالق ابدأ بالیمین ثم بعد الحلق اخذ ابو حنیفة ان یقوم ومادفن الاشعار قال الحالق ادفنها فقال ابو حنیفة اخذت ثلثة مسائل من الحالق اقول ان هذه الحکایة ثبوتها لا یعلم وبعد فرض تسلیمها تدل علی جلالة قدره وقبول الشیئ ممن دونه اذا وقع ذهول. واقول قد ثبت الروایتان عن ابی حنیفة التیامن والتیاسر کما فی غایة السروجی وایضا یمکن للمجتهد ان یبحث ان التیامن من المذکور فی الحدیث یمین الحالق او المحلوق **قوله** ابن حسان الخ حسان ان اشتق من الحسن فمنصرف وان اشتق من الحس فغیر منصرف. **قوله** اقسمه بین الناس الخ ای للتبرک وهذا یدل علی اخذ التبرکات وتبرکاته علیه السلام کثیرة منها البردة العباسیة هذه البردة اعطی النبی صلی الله علیه وسلم کعب بن الزبیر حین قرأ قصیدة بانت سعاد فی حضرته علیه السلام واشتراها العباسیون. **باب** ماجاء فی الحلق والتقصیر. الاختلاف فی قدر حلق راس المحرم مثل الاختلاف فی مسحه فی الوضوء وبحث ابن الهمام فی الحلق وقال لیس بین المسح والحلق جامع لیقاس الحلق علی المسح وانه قیاس شبه لا قیاس علة والمقبول قیاس العلة واطنب الکلام وهو من تفرداته اقول زعم الشیخ ان فی قدر حلق الراس قیاسا والحال انه لا قیاس فی هذا بل ههنا اصل مختلف فیه وهو انه کم یجب اداء حصة المحل اذا امر الشارع بالفعل المتعدی المتعلق بالمحل لصدق قول انه امتثل الامر الشرعی فقال الشافعی یکفی بعض المحل وقال ابو حنیفة یجب القدر المعتد به ای ربع المحل وقال مالک بالاستیعاب فکان الاحتمالات ثلثة ذهب ذاهب الی کل واحد منها وماذکرت اشار الیه ابن رشد فی القواعد واخذ ابو حنیفة عمه بربع الشیئ فی مواضع منها ما فی المسئلة. ومنها مسئلة بطلان الصلوة بکشف العضو ومنها نجاسة الثوب ومنها قطع اذان الاضحیة ومسائل اخر فمدار الاختلاف فی مسئلة الباب مسئلة اصولیة لا ما زعم الشیخ ثم اختار مسئلة مالک. **قوله** مرة او مرتین الخ دعا علیه السلام للمحلقین مرتین وللمقصرین مرة ثابت فی واقعتین احدهما فی عام الحدیبیة

عمه ویؤیده علی ما فی حدیث والوصیة بالثلث والثلث کثیر الخ فانه یدل علی ان القدر المعتد به ما دون الثلث ۱۲.

له **قوله** ما عطب من الهدی لے قرب هلاکها حتی خیف علیها الموت او امتنع علیها السیر قوله ثم اغمس نعلها فی دمها وفائدة ذلک اعلام الناس انه هدی فیاکل منه الفقراء دون الاغنیاء ۱۲ شرح موطا لعلی القاری قال محمد بهذا ناخذ کل هدی تطوع عطب فی الطریق صنع کما صنع لے ابن عمر وثبت عنه علیه السلام وخلی لے وترک بینه وبین الناس ای لفقراء یاکلونه ولا یعجبنا ای ولا یجوز عندنا ان یاکل ای صاحب الهدی منه ولو تطوعا الا من کان محتاجا الیه ای مضطرا الیه واعلم ان هدی التطوع اذا بلغ الحرم یجوز لصاحبه وغیره من الاغنیاء لان القربة فیه بالاراقة انما یکون فی الحرم وفی غیره التصدق والله سبحانه اعلم ۱۲ موطا وشرحه للقاری له ارکبها فیه دلیل علی ان من ساق بدنة هدیا جاز له رکوبها غیر مضر بها ولا الحمل علیها وهو قول الشافعی ومالک واحمد وذهب قوم الی انه لا یرکبها الا ان یضطر الیه لقوله صلی الله علیه وسلم ارکبها بالمعروف اذا الجئت الیها هذا هو قول ابی حنیفة کذا قال الطیبی ویمکن ان یکون هذا السائق قد اعیی واضطر الی الرکوب ولذا راجعه صلی الله علیه وسلم مرارا حتی قال فی آخره ارکبها ویحک او ویلک والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ له فی الحدیث دلالة علی ان کلا من الحلق والتقصیر یجزئ وان التحلیق افضل لانه ابلغ فی العبادة وادل علی صدق النیة فی التذلل لترک الزینة وکان هذا فی حجة الوداع وقیل فی عمرة الحدیبیة ۱۲ مجمع البحار

واحمد واسحٰق **باب** ۶۲۰ جاء فی کراھیۃ الحلق للنساء **حدثنا** ۸۸۰ محمد بن موسی البصری نا ابوداؤد الطیالسی نا ھمام عن قتادۃ عن خلاس بن عمرو **عن** علی قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان تحلق المرأۃ راسھا **حدثنا** ۸۸۱ محمد بن بشار نا ابوداؤد نا ھمام عن خلاس نحوہ ولم یذکر فیہ عن علی **قال** ابوعیسٰی حدیث علی **فیہ** اضطراب ورُوی ھذا الحدیث عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان تحلق المرأۃ راسھا والعمل علی ھذا عند اھل العلم لایرون علی المرأۃ حلقا ویرون ان علیھا التقصیر **باب** ۶۲۱ جاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی **حدثنا** ۸۸۲ سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی وابن ابی عمر قالا نا سفیٰن بن عیینۃ عن الزھری عن عیسی بن طلحۃ **عن** عبد اللہ بن عمرو ان رجلا سأل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حلقت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج وسألہ اخر فقال نحرت قبل ان ارمی قال ارم ولا حرج **وفی** الباب عن علی وجابر وابن عباس وابن عمر واسامۃ بن شریک **قال** ابوعیسٰی حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم اذا قدم نسکا قبل نسک فعلیہ دم **باب** ۶۲۲ جاء فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارۃ **حدثنا** ۸۸۳ احمد بن منیع نا ھشیم نا منصور بن زاذان عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت طیبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یحرم ویوم النحر قبل ان یطوف بالبیت بطیب فیہ مسک **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یرون ان المحرم اذا رمی جمرۃ العقبۃ یوم النحر وذبح وحلق او قصر فقد حل لہ کل شیٔ حرم علیہ الا النساء وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقد روی عن عمر بن الخطاب انہ قال حل لہ کل شیٔ الا النساء والطیب وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول اھل الکوفۃ **باب** ۶۲۳ ماجاء متی یقطع التلبیۃ فی الحج **حدثنا** ۸۸۴ محمد بن بشار نا یحیی بن سعید القطان عن ابن جریج عن عطاء **عن** ابن عباس عن الفضل بن عباس قال اردفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جمع الی منی فلم یزل یلبی حتی رمی جمرۃ العقبۃ **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث الفضل حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الحاج لا یقطع التلبیۃ حتی یرمی الجمرۃ وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **باب** ۶۲۴ جاء متی یقطع التلبیۃ فی العمرۃ **حدثنا** ۸۸۵ ھناد نا ھشیم عن ابن ابی لیلی عن عطاء **عن** ابن عباس قال یرفع الحدیث انہ کان یمسک عن التلبیۃ فی العمرۃ اذا استلم الحجر **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث صحیح والعمل علیہ عند اکثر اھل العلم قالوا لا یقطع المعتمر التلبیۃ حتی یستلم الحجر وقال بعضھم اذا انتھی الی بیوت مکۃ قطع التلبیۃ **والعمل** علی حدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم وبہ یقول سفیان والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ۶۲۵ جاء فی طواف الزیارۃ الی اللیل **حدثنا** ۸۸۶ محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیٰن عن ابی الزبیر **عن** ابن عباس

وثانیتھا فی حجۃ الوداع **باب** ۶۲۰ ماجاء فی کراھیۃ الحلق للنساء۔ الحلق للنسوان حرام عند کافۃ العلماء ولا یجوز لمن عند التحلل الا القصر قدر ما یلف حول انملۃ وھھنا اشکال قوی لم یتوجہ الیہ احد وھو ما فی المسلم ص ۱۴۸ ان بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم قصر الاشعار وجعلت مثل الوفرۃ الخ وما حلہ النووی والقاضی عیاض المازری والقرطبی وابو عبد اللہ المالکی الابی وسألت مولانا مدظلہ العالی عن حل الاشکال وقال بعلمہا قلت الاشعار حالۃ الشیب وعندی ان قصر بعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما کان عند التحلل من الاحرام لانی غیرہ من الاوقات ولی فی ھذا الجواب قرائن واشکل من حدیث مسلم ما اخرجہ الزیلعی فی التخریج ان ابن عباس ویزید بن الاصم لما دفنا میمونۃ فی القبر وجدا اہ۔ **باب** ماجاء فی من حلق قبل ان یذبح او نحر قبل ان یرمی۔ تفصیل المسئلۃ مر سابقا کلا السوالین لو حملنا ھما علی المفرد فلا جزاء عند ابی حنیفۃ ایضا ولا جنایۃ۔ **باب** ماجاء فی الاحلال قبل الزیارۃ۔ المحلل عندنا اثنان الحلق وطواف الزیارۃ ھذا ھو المشھور فی عامۃ کتبنا و قال صاحب الھدایۃ ان المحلل ھو الحلق فقط لکن اثرہ فی تحلیل النساء موقوف علی طواف الزیارۃ والوجہ لیؤید قول الھدایۃ بان المحلل انما یکون ما کان محظورا والطواف لیس بمحظور فی الاحرام وفی قاضی خان روایۃ شاذۃ عن ابی حنیفۃ ان الطیب ایضا فی حکم النساء ای لا یحل الا بعد طواف الزیارۃ اقول تحمل الروایۃ الشاذۃ علی الکراھۃ علی فاق وما فی ابن ماجۃ فان فیہ ایضا حلال کل شیٔ فی ما بعد الحلق الا النساء والطیب واقول لابد من تسلیم الروایۃ الشاذۃ ایضا والا فلا جواب عن حدیث ابن ماجۃ وایضا نسب الترمذی الینا ھذا القول ای عدم حل الطیب بعد الحلق قبل طواف الزیارۃ۔ **باب** ما جاء متی یقطع التلبیۃ فی الحج۔ یقطع الحاج التلبیۃ عند رمی الجمرۃ العقبۃ ویقطع المعتمر عند استلام الحجر فان العمرۃ الاحرام وطواف البیت والسعی والحلق۔ وان قیل فی محل النکات ان التلبیۃ شعار الحج فاذا انقطعت ختم الحج فاذا ختم الحج لا یکون الترتیب بعدہ واجبا ای فی الاشیاء الاربعۃ خلاف ما قال ابو حنیفۃ فانہ یقول بوجوب الترتیب وقال صاحباہ والجمھور بالسنیۃ فتفید النکتۃ الجمھور قلت ان ھذا الاستنباط انما ھو منی ولا یکون حجۃ علی الائمۃ۔ **باب** ماجاء فی طواف الزیارۃ باللیل۔ قال ابو حنیفۃ یطوف للزیارۃ عاشر ذی الحجۃ ولو اخرہ الی غروب شمس الثانی عشر من ذی الحجۃ فلا جنایۃ ولو اخرہ الی ما بعدہ فجنایۃ واما طوافہ علیہ السلام ففی الصحیحین انہ علیہ السلام طاف بعد الزوال وصلی الظھر بمنی او مکۃ علی اختلاف الروایتین وفی حدیث الباب انہ اخرہ الی اللیل فاما یسقط حدیث الباب لمخالفۃ حدیث الصحیحین واما ان یوجہ فی حدیث الترمذی بان المراد اخر الی اللیل انہ طاف فی النصف الثانی من النھار ویدل علی ھذا التوجیہ ما اخرجہ ابوداؤد واحمد فی مسندہ واقول یمکن ان یقال فی حدیث الباب بان ھذا الطواف لیس طواف الزیارۃ بل طواف نفل وصح الطوفۃ علیہ السلام فی الایام التی اقام بمنی کما اخرجہ البخاری الا انہ مرفہ وقد صح بسند صحیح قوی وتمسک الشافعیۃ بروایۃ انہ علیہ السلام صلی الظھر بمکۃ ومنی علی صحۃ اقتداء المفترض خلف المتنفل وقالوا بالجمع بین حدیث ابن عمر انہ علیہ السلام صلی بمنی الخ وحدیث

سہ حدیث الباب تصدی بعض المحدثین الی الکلام فیہ ولا وجہ فیہ للکلام ھذا ما حلاس بن عمرو کان جلادا فی عھد علی وشھد معہ الحروب ۱۲۔

---

۱ قولہ اعلم ان افعال یوم النحر اربعۃ الرمی والذبح والحلق والطواف واختلفوا فی ان ھذا الترتیب سنۃ او واجب فذھب جماعۃ منھم الامام ابو حنیفۃ ومالک الی الوجوب وقالوا المراد بنفی الحرج رفع الاثم للجھل والنسیان ولکن الدم واجب وقال الطیبی ویدل علی ھذا ان ابن عباس رضی اللہ عنہ روی مثل ھذا الحدیث واوجب الدم فلولا انہ فھم ذلک وعلم انہ المراد لما امر بخلافہ کذا فی اللمعات ۱۲ ۲ فی الطیب عند الاحلال قبل الزیارۃ وعلیہ الحنفیۃ کما فی الھدایۃ وقد حل لہ کل شیٔ الا النساء وقال مالک الا الطیب ایضا لانہ من دواعی الجماع ولنا قولہ علیہ السلام حل لہ کل شیٔ الا النساء وھو مقدم علی القیاس انتھی وایضا حدیث الباب حجۃ واضحۃ لنا واستدل بہ محمد رح فی الموطا ۱۲۔

۳ وھو قول اھل الکوفۃ لیس المراد منہ الامام ابو حنیفۃ لان قولہ حل لہ کل شیٔ الا النساء فقط کما مر واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ ۴ قال فی الھدایۃ ویقطع التلبیۃ مع اول حصاۃ لما روینا عن ابن مسعود وروی جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قطع التلبیۃ عند اول حصاۃ رمی بھا جمرۃ العقبۃ انتھی ۱۲ ۵ اعلم ان وقت طواف الزیارۃ ایام النحر لان اللہ تعالی قد عطف الطواف علی الذبح قال فکلوا منھا ثم قال ولیطوفوا فکان وقتھما واحدا اول وقتہ بعد طلوع الفجر من یوم النحر لان ما قبلہ من اللیل وقت الوقوف بعرفۃ والطواف مرتب علیہ وافضل ھذہ الایام اولھا کما فی التضحیۃ ویکرہ تاخیرہ عن ھذہ الایام لما بینا انہ موقت بھا فان اخرہ عنھا لزمہ دم عند ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالی ۱۲ کذا فی الھدایۃ

قوت المغتذی انا محمد بن موسی الحرشی بسماء فراد فقط سینہ کنسب سبب

وعائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اخر طواف الزیارۃ الی اللیل **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن وقد رخص بعض اھل العلم فی ان یؤخر طواف الزیارۃ الی اللیل واستحب بعضھم ان یزور یوم النحر وسع بعضھم ان یؤخر طوالی اخر ایام منی **باب** ۶۲۶ جاء فی نزول الابطح **حدثنا** ۸۸۷ اسحق بن منصور قال ثنا عبد الرزاق نا عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابوبکر وعمر وعثمان ینزلون الابطح **وفی** الباب عن عائشة وابی رافع وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح غریب انما نعرفه من حدیث عبد الرزاق عن عبید اللہ بن عمر وقد استحب بعض اھل العلم نزول الابطح من غیر ان یروا ذلک واجبا الا من احب ذلک قال الشافعی ونزول الابطح لیس من النسک فی شیٔ انما ھو منزل نزله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ۸۸۸ ابن ابی عمر نا سفیان عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** ابن عباس قال لیس التحصیب بشیٔ انما ھو منزل نزله رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی التحصیب نزول الابطح **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۶۲۷ **حدثنا** ۸۸۹ محمد بن عبد الاعلی نا یزید بن زریع نا حبیب المعلم عن ھشام بن عروۃ عن ابیه **عن** عائشة قالت انما نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الابطح لانه کان اسمح لخروجه **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن ھشام بن عروۃ نحوه **باب** ۶۲۸ جاء فی حج الصبی **حدثنا** ۸۹۰ محمد بن طریف الکوفی نا ابو معاویة عن محمد بن سوقة عن محمد بن المنکدر **عن** جابر بن عبد اللہ قال رفعت امرأة صبیا لھا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ الھذا حج قال نعم ولک اجر **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث جابر حدیث غریب **حدثنا** ۸۹۱ قتیبة نا فزعة بن سوید الباھلی عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه **وقد** روی عن محمد بن المنکدر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **حدثنا** ۸۹۲ قتیبة بن سعید نا حاتم بن اسمٰعیل عن محمد بن یوسف **عن** السائب بن یزید قال حج بی ابی مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع وانا ابن سبع سنین **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وقد اجمع اھل العلم ان الصبی اذا حج قبل ان یدرک فعلیه الحج اذا ادرک لا تجزئ عنه تلک الحجة عن حجة الاسلام وکذلک المملوک اذا حج فی رقه ثم اعتق فعلیه الحج اذا وجد الی ذلک سبیلا ولا یجزئ عنه ما حج فی حال رقه وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** ۸۹۳ محمد بن اسمٰعیل الواسطی قال سمعت ابن نمیر عن اشعث بن سوار عن ابی الزبیر **عن** جابر قال کنا اذا حججنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکنا نلبی عن النساء ونرمی عن الصبیان **قال** ابو عیسٰی ھذا حدیث غریب لا نعرفه الا من ھذا الوجه وقد اجمع اھل العلم ان المرأة لا یلبی عنھا غیرھا بل ھی تلبی ویکره لھا رفع الصوت بالتلبیة **باب** ۶۲۹ جاء فی الحج عن الشیخ الکبیر والمیت **حدثنا** ۸۹۴ احمد بن منیع قال ثنا روح ابن عبادة نا ابن جریج قال اخبرنی ابن شھاب قال حدثنی سلیمان بن یسار عن عبد اللہ بن عباس **عن** الفضل بن عباس ان امرأة من خثعم قالت یا رسول اللہ ان ابی ادرکته فریضة اللہ فی الحج وھو شیخ کبیر لا یستطیع ان یستوی علی ظھر البعیر قال حجی عنه **وفی** الباب عن علی وبریدة وحصین بن عوف وابی رزین العقیلی وسودة وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث الفضل بن عباس حدیث حسن صحیح وروی عن ابن عباس عن سنان بن عبد اللہ الجھنی عن عمته عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فسالت محمدا عن ھذه الروایات فقال اصح شیٔ فی ھذا ما روی ابن عباس عن الفضل بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال محمد ویحتمل ان یکون ابن عباس سمعه من الفضل وغیره عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم روی ھذا فارسله ولم یذکر الذی سمعه منه **قال** ابو عیسٰی وقد صح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب غیر حدیث والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وبه یقول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق یرون ان یحج عن المیت

جابر انه صلی بمکة الخ فتکون صلوته بمنی نفلا اقول ان المحدثین اکثرھم الی الترجیح فرجحوا حدیث جابر علی حدیث ابن عمر وایضا یمکن ان یقال انه علیه السلام صلی بمنی مقتدیا خلف رجل مع اصحابه رضی اللہ عنھم **باب** ما جاء فی نزول الابطح۔ الابطح فی اللغة ما دار من کوہ وذلک البطحاء ثم صار علما بالغلبة للمحصب ویقال لما خیف بنی کنانة ایضا والتحصیب ای النزول بالمحصب مستحب وقال ابن عباس لا استحباب بل کان نزوله علیه السلام اتفاقا وھذا ھو الموضع الذی قام فیه بنو ھاشم بعد ما اخرج قریش آل ھاشم من مکة وقال قریش لابی طالب ادفع الینا ابن اخیک محمدا وخذ منا بدله دما لا کثیرا فلم یقبل ابو طالب۔ **قوله** قال الشافعی الخ فی کتب الشافعیة استحباب التحصیب واما ما ذکر الترمذی فلعله روایة عن الشافعی رحمه اللہ ولا بد منه فان الترمذی من اوثق ناقلی مذھب الشافعی **باب** ما جاء فی حج الصبی۔ حج الصبی والرقیق صحیح عندنا بلا ریب الا انه لا یکفی عن حجة الاسلام اذا وجب علیھما الحج وسھا النووی حین نسب عدم صحة حجھما الی

---

۱ قال بعض العلماء کان نزوله صلعم بالمحصب وھو الابطح شکرا للہ تعالی علی الظھور بعد الاخفاء علی اظھار دین اللہ تعالی بعد ما اراد المشرکون من اخفاءه واذا تقرر ان نزول المحصب لا تعلق له بالمناسک فھل یستحب لکل احد ان ینزل فیه اذا مر به یحتمل ان یقال باستحبابه لیجمع الکثیر ویحتمل ان یقال باستحبابه مطلقا واظھار العبادة فیه اظھار الشکر للہ تعالی علی رد کید الکفار وابطال ما ارادوه واللہ اعلم وقال الحافظ زکی الدین عبد العظیم المنذری التحصیب مستحب عند جمیع العلماء وقال شیخنا زین الدین وفیه نظر لان الترمذی حکی استحبابه عن بعض اھل العلم وحکی النووی استحبابه عن مذھب الشافعی ومالک والجمھور وھذا ھو الصواب وقد کان من اھل العلم من لا یستحبه فکانت اسماء و عروۃ بن الزبیر لا یحصبان حکاه ابن عبد البر کذا فی العینی ۱۲ **۲** قال الشیخ فی اللمعات قال بعضھم وھو قول ابن عمر ان التحصیب من سنن الحج وتمام مناسکه لان صلعم قال انا نازلون غدا انشاء اللہ تعالی بخیف بنی کنانة حیث تقاسموا یعنی قریشا علی الکفر وتعاھدوا علی ان یخالطوا بنی ھاشم وبنی عبد المطلب ولا یناکحوھم ولا یواصلوھم ولا یبایعوھم حتی یسلموا محمدا الیھم فقعد النبی صلی اللہ علیه وسلم ان یظھر شعائر الاسلام فی مکان اظھر واشعائر الکفر وبودی شکر نعمة اللہ وفضله علیه ۱۲ **۳** وفی الھدایة الاصح ان نزوله صلی اللہ علیه وسلم بالمحصب کان قصدا اثارة للمشرکین لطف صنع اللہ تعالی به فصار سنة کالرمل فی الطواف انتھی ملخصا ۱۲ **۴** قال نعم وفی العینی قال شیخنا زین الدین والصحیح عند اصحاب الشافعی ان یحرم عنه الولی الذی یلی ماله وھو ابوه او جده او الوصی او القیم من جھة القاضی او القاضی قالوا واما الام فلا یصح احرامھا عنه الا ان یکون وصیة او قیمة من جھة القاضی واجابوا عن قوله وتلک اجر ان المراد ان ذلک بسبب حملھا له وتخلیتھا ایاه ما یفعله المحرم انتھی وفی الدر المختار فلو احرم صبی عاقل او احرم عنه ابوه صار محرما وینبغی ان یجرده قبله ویلبسه ازارا ورداء مبسوطا وظاھره ان احرامه عنه مع عقله صحیح فمع عدمه اولی ۱۲ **۵** قال الفقیه علاء الدین فی الدر المختار حج الفرض یقبل النیابة عند العجز فقط لکن بشرط دوام العجز الی الموت لانه فرض العمر حتی یلزم الاعادة بزوال العذر ویشترط نیة الحج عنه ای عن الآمر فیقول احرمت عن فلان ولبیت عن فلان ولو نسی اسمه فنوی عن الآمر صح وتکفی نیة القلب بذا ای اشتراط دوام العجز الی الموت اذا کان العجز کالحبس والمرض یرجی زواله وان لم یکن کذلک کالعمی والزمانة سقط الفرض بحج الغیر عنه فلا اعادة مطلقا سواء استمر ذلک العذر بہ ام لا ولو لم یحج وھو صحیح ثم عجز واستمر لم یجزه لفقد الشرط ۱۲

قوت المغتذی (یلبی عن النساء) قال المحب الطبری ای یرفع صوته بالتلبیة نیابة عن رفعھن لا مطلق التلبیة مجازا ۔

وقال مالك اذا اوصى ان يحج عنه حج عنه وقد رخص بعضهم ان يحج عن الحی اذا کان کبیرا او بحال لا یقدر ان یحج وهو قول ابن المبارك والشافعی باب منه حدثنا یوسف بن عیسی نا وکیع عن شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن اوس عن ابی رزین العقیلی انه اتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ان ابی شیخ کبیر لا یستطیع الحج ولا العمرة ولا الظعن قال حج عن ابیك واعتمر قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وانما ذکرت العمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا الحدیث ان یعتمر الرجل عن غیره وابو رزین العقیلی اسمه لقیط بن عامر حدثنا محمد بن عبد الاعلی نا عبد الرزاق عن سفیان الثوری عن عبد الله بن عطاء عن عبد الله بن بریدة عن ابیه قال جاءت امرأة الی النبی صلی الله علیه وسلم فقالت ان امی ماتت ولم تحج افاحج عنها قال نعم حجی عنها قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی العمرة اواجبة هی ام لا حدثنا محمد بن عبد الاعلی الصنعانی ثنا عمر بن علی عن الحجاج عن محمد بن المنکدر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم سئل عن العمرة اواجبة هی قال لا وان تعتمر فهو افضل قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل العلم قالوا العمرة لیست بواجبة وکان یقال هما حجان الحج الاکبر یوم النحر والحج الاصغر العمرة وقال الشافعی العمرة سنة لا نعلم احدا رخص فی ترکها ولیست فیها شیء ثابت بانها تطوع قال وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو ضعیف لا تقوم بمثله الحجة وقد بلغنا عن ابن عباس انه کان یوجبها باب منه حدثنا احمد بن عبدة الضبی ثنا زیاد بن عبد الله عن یزید بن ابی زیاد عن مجاهد عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال دخلت العمرة فی الحج الی یوم القیمة وفی الباب عن سراقة بن مالك بن جعشم وجابر بن عبد الله قال ابو عیسی حدیث ابن عباس حدیث حسن ومعنی هذا الحدیث ان لا باس بالعمرة فی اشهر الحج وهکذا قال الشافعی واحمد واسحق ومعنی هذا الحدیث ان اهل الجاهلیة کانوا لا یعتمرون فی اشهر الحج فلما جاء الاسلام رخص النبی صلی الله علیه وسلم فی ذلك قال دخلت العمرة فی الحج الی یوم القیمة یعنی لا باس بالعمرة فی اشهر الحج واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة لا ینبغی للرجل ان یهل بالحج الا فی اشهر الحج واشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم هکذا روی غیر واحد من اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم باب ما جاء فی ذکر فضل العمرة حدثنا ابو کریب نا وکیع عن سفیان عن سمی عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم العمرة الی العمرة تکفر ما بینهما والحج المبرور لیس له جزاء الا الجنة قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی العمرة من التنعیم حدثنا یحیی بن موسی وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینة عن عمرو ابن دینار عن عمرو بن اوس عن عبد الرحمن بن ابی بکر ان النبی صلی الله علیه وسلم امر عبد الرحمن بن ابی بکر ان یعمر عائشة من التنعیم قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی العمرة من الجعرانة حدثنا محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن ابن جریج عن مزاحم بن ابی مزاحم عن عبد العزیز

ابی حنیفة والحال انه یقول بانه لا یتوب عن حجة الاسلام کما قال غیره ایضا قال الفقهاء ان الولی یامر الصبی ان یتجرد عن ثیابه المخیطة ویحرم ویلبی عنه الولی ویکفه من الجنایات. **قوله** یلبی من النساء الخ لم یقل احد بان ینوبوا عن تلبیتهن فیتاول فی الحدیث بانا نجردهن یسررن ولکن حدیث الباب معلول. **باب** الحج عن الشیخ الکبیر والمیت. ان عجز الشیخ عن الحج یامر الغیر یحج عنه ولو مات یوصی بالحج عنه والشرائط مذکورة فی الفقه واما استطاعة البدن شرط ام لا ثم الشرط هل لنفس الوجوب کما قال ابو حنیفة او لوجوب الاداء کما قال صاحباه فمذکورة فی الکتب واما الحدیث فلا بد فیه من جانب ابی حنیفة تسلیم انه کان قادرا علی الحج مثل ثباته علی الدابة ثم فقد القدرة. **باب** ما جاء فی العمرة اواجبة هی ام سنة. فی عامة کتبنا انها سنة مؤکدة وفی البدائع وفی الدر المختار ص ۳۴۱ قول الوجوب ایضا واختار الشیخ ابن الهمام السنیة فی الفتح ص ۵۷۷ والوجوب اختاره البخاری والادلة قویة ولکنها مخطئة من ان یاتی بها البخاری وقال اصحابنا الذین قالوا بالسنیة ان الآیة لا تدل علی الوجوب فان معنی اتموا الحج والعمرة لله الخ لیس ما زعم بل تعرض الآیة الی مسئلة ان القضاء واجب لان العمرة والحج یلزمان بالشروع اقول ان مراد الآیة الصحیح اتموا الحج والعمرة تامین واحتج ابن الهمام علی السنیة بحدیث الباب وفی سنده حجاج بن ارطاة وهو متکلم فیه وقال ابن دقیق العید لم اجد تصحیح الترمذی حدیث الباب الا فی نسخة الکروخی لا غیره. **باب** منه. **قوله** دخلت العمرة فی الحج الخ. قال الشافعیة ان افعال عمرة القارن تدخل فی افعال حجه ولا فرق الا فی النیة وفی ان القارن والمتمتع یجب علیه الدم بخلاف المفرد وقال کافة الاحناف مراد حدیث الباب رد زعم الجاهلیة ای عدم جواز العمرة فی اشهر الحج واقول ان مراده لیس ما قال عامة الناس بل مراد الحدیث بیان انضمام العمرة بالحج وربطها به من حیث القران والتمتع. **قوله** اشهر الحج الخ قالوا ان للحج میقاتین زمانی ومکانی وتقدیم الاحرام علی المیقات الزمانی مکروه خلاف المیقات المکانی فان التقدیم علیها مستحب عند ابی حنیفة خلاف الجمهور ثم تعرض المفسرون الی ان المذکور فی الآیة الاشهر بلفظ الجمع والحال ان المیقات الزمانی لا یزید علی شهرین وبعض الثالث وان قیل باطلاق الجمع علی ما فوق الواحد نقول ان خلاف ما علیه جمهور اهل العربیة وان قیل بالتخصیص نقول ان فی الآیة یلزم ان یکون استثناء لا تخصیصا نعم تصدق الآیة علی ما قال مالك صدق شیء فانه قال بجواز الاضحیة الی آخر ذی الحجة ثم فی عامة کتبنا ان ایام الحج عشر لیالی ذی الحجة مع الشهرین السابقین وان قیل ان اکثر افعال الحج یکون فی الیوم العاشر من ذی الحجة قلت ان مدار الحج علی وقوف عرفة وذلك دون صبح البیلة العاشرة. **قوله** اشهر حرم الخ کان الحرب فی ما قبل الاسلام حراما فی اربعة اشهر وکذلك فی بدء الاسلام ثم نسخ الحرمة وقال ابن تیمیة وتلمیذه ان بدء الجهاد من المسلمین الآن ایضا غیر جائز مثل ما کان فی ملة ابراهیم علیه السلام غیر جائز. **باب** العمرة من التنعیم من اراد العمرة من ابن القیم مکة فیخرج لاحرام العمرة الی الحل لیتحقق نوع سفر والافضل عندنا من التنعیم لامره علیه السلام عائشة ان تعتمر من التنعیم وما قال الشافعیة بالافضلیة من التنعیم. **باب** العمرة من رجب. قال التفتازانی ان الرجب معدول من الرجب وقال رایت فی الاصول البزدوی لفخر الاسلام بقلمه لفظ رجب بنصب رجب بلا تنوین حال الجر فدل علی عدم انصرافه. **قوله** فی رجب فقط الخ. هذا رجب منصرف لانه نکر هنا لانه فی حیز العموم. **باب** العمرة من الجعرانة ودخل النبی صلی الله علیه وسلم عام فتح مکة بلا احرام وهذا من خصوصیته علیه السلام واما عمرته علیه السلام فیثبتها بعض الصحابة وینفیها بعضهم لوقوعها باللیل. **قوله** حتی جاء مع الطریق الخ فی بعض الکتب لفظ حتی جامع الطریق وفی بعضها جاء مع الطریق ولعل جامع تصحیف. **باب** ما جاء فی الذی یهل

عه فی اکثر الکتب ابی تجرات وقال القاموس ابی تجری وقال الحافظ بن حجر ابی تجراه ۱۲ ؛

ـــ قال محمد رحمه الله تعالی وبهذا ناخذ لا باس بالحج عن المیت وعن المرأة والرجل اذا بلغا من الکبر ما لا یستطیعان الحج وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا ـــ ولا الظعن بفتح ظاء وسکون عین وحرکتها الراحلة ای لا یقوی علی السیر ولا علی الرکوب من کبر السن ۱۲ مجمع البحار ـــ قال الحنفیة العمرة سنة ینبغی ان یاتی بها عقیب الفراغ من افعال الحج واحتجوا بحدیث الباب کذا فی العینی ۱۲ ـــ قال الشافعی العمرة سنة الخ قال العینی قال شیخنا زین الدین حکاه الترمذی عن الشافعی لا یرید به انها لیست بواجبة بدلیل قوله لا نعلم احدا رخص فی ترکها لان السنة التی یراد بها خلاف الواجب یرخص فی ترکها قطعا والسنة تطلق ویراد بها الطریقة وغیر سنة الرسول صلی الله علیه وسلم انتهی ۱۲ ـــ تکفر ما بینهما من الذنوب دون الکبائر کما فی قوله الجمعة الی الجمعة کفارة لما بینهما ۱۲ عینی ـــ ان یعمر بضم الیاء من الاعمار ای ان یعمرها کذا فی العینی ۱۲ ـــ من الجعرانة فیها لغتان احداهما کسر الجیم وسکون العین المهملة وفتح الراء المخففة والثانیة کسر العین وتشدید الراء والی التخفیف ذهب الاصمعی وصوبه الخطابی وهی ما بین الطائف ومکة وهی الی مکة اقرب ۱۲ عینی

ابن عبد الله عن محرش الكعبي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج من الجعرانة ليلا معتمرا فدخل مكة ليلا فقضى عمرته ثم خرج من ليلة فاصبح بالجعرانة
كباتت فلما زالت الشمس من الغد خرج في بطن سرف حتى جاء مع الطريق طريق جمع ببطن سرف فمن اجل ذلك خفيت عمرته على الناس قال ابو عيسى
هذا حديث حسن غريب ولا نعرف لمحرش الكعبي عن النبي صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث باب ما جاء في عمرة رجب حدثنا ابو كريب نا يحيى بن ادم عن ابي
بكر بن عياش عن الاعمش عن حبيب بن ابي ثابت عن عروة قال سئل ابن عمر في اي شهر اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال في رجب قال فقالت عائشة
ما اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الا وهو معه تعني ابن عمر وما اعتمر في شهر رجب قط قال ابو عيسى هذا حديث غريب سمعت محمدا يقول حبيب بن ابي
ثابت لم يسمع من عروة بن الزبير حدثنا احمد بن منيع نا الحسن بن موسى نا شيبان عن منصور عن مجاهد عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر
اربعا احدهن في رجب قال ابو عيسى هذا حديث غريب حسن صحيح باب ما جاء في عمرة ذي القعدة حدثنا العباس بن محمد المروزي نا اسحق بن
منصور السلولي الكوفي عن اسرائيل عن ابي اسحق عن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم اعتمر في ذي القعدة قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وفي الباب
عن ابن عباس باب ما جاء في عمرة رمضان حدثنا نصر بن علي نا ابو احمد الزبيري نا اسرائيل عن ابي اسحق عن الاسود بن يزيد عن ابن ام معقل
عن ام معقل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عمرة في رمضان تعدل حجة وفي الباب عن ابن عباس وجابر وابي هريرة وانس ووهب بن خنبش قال ابو
عيسى ويقال هرم بن خنبش قال بيان وجابر عن الشعبي عن وهب بن خنبش وقال داود عن الاودي عن الشعبي عن هرم بن خنبش ووهب اصح
وحديث ام معقل حديث حسن غريب من هذا الوجه وقال احمد واسحق قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم ان عمرة في رمضان تعدل حجة قال اسحق معنى
هذا الحديث مثل ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من قرأ قل هو الله احد فقد قرأ ثلث القرآن باب ما جاء في الذي يهل بالحج فيكسر او يعرج حدثنا
اسحق بن منصور نا روح بن عبادة نا حجاج الصواف نا يحيى بن ابي كثير عن عكرمة قال حدثني الحجاج بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسر او عرج
فقد حل وعليه حجة اخرى فذكرت ذلك لابي هريرة وابن عباس فقالا صدق حدثنا اسحق بن منصور نا محمد بن عبد الله الانصاري عن الحجاج مثله
قال وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال ابو عيسى هذا حديث حسن وهكذا رواه غير واحد عن الحجاج الصواف نحو هذا الحديث وروى معمر ومعاوية بن
سلام هذا الحديث عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث وحجاج الصواف لم يذكر في
حديثه عبد الله بن رافع وحجاج ثقة حافظ عند اهل الحديث وسمعت محمدا يقول رواية معمر ومعاوية بن سلام اصح حدثنا عبد بن حميد نا عبد الرزاق
نا معمر عن يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن عبد الله بن رافع عن الحجاج بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه باب ما جاء في الاشتراط في الحج حدثنا زياد بن
ايوب البغدادي نا عباد بن العوام عن هلال بن خباب عن عكرمة عن ابن عباس ان ضباعة بنت الزبير اتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني اريد الحج
افاشترط قال نعم قالت كيف اقول قال قولي لبيك اللهم لبيك محلي من الارض حيث تحبسني وفي الباب عن جابر واسماء وعائشة قال ابو عيسى حديث ابن
عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند بعض اهل العلم يرون الاشتراط في الحج ويقولون ان اشترط فعرض له عرض او عذر فله ان يحل ويخرج
من احرامه وهو قول الشافعي واحمد واسحق ولم ير بعض اهل العلم الاشتراط في الحج وقالوا ان اشترط فليس له ان يخرج من احرامه ويرونه كمن لم
يشترط باب منه حدثنا احمد بن منيع نا عبد الله بن المبارك اخبرني معمر عن الزهري عن سالم عن ابيه انه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول اليس
حسبكم سنة نبيكم قال ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح باب ما جاء في المرأة تحيض بعد الافاضة حدثنا قتيبة نا الليث عن عبد الرحمن بن القاسم

بالعمرة ثم يعرج او يكسر عرج ان كان من باب علم فمعناه (لنگ شدن) وان كان من ضرب فمعناه (بتكلف لنگ شدن) اختلفوا في الاحصار قال العراقيون انه عام من كونه بالعدو او المرض او
انقطاع النفقة وعند الحجازيين مختص بالعدو ثم حكم الاحصار عند الحجازيين مختص بالعدو ثم حكم الاحصار عندنا ان يرسل هديا ليذبح في الحرم وليس وقت ذبحه موقتا الا انه يوقت بمن ارسل معه ليحل في ذلك
الوقت المقدر بينهما ويقضي عاما مقبلا وان لم يهد فلا يمكن له الخروج وان كثرت الجنايات وحكم الاحصار عند الحجازيين ان يذبح الدم واما الحصر بالمرض او انقطاع النفقة عندهم فحكمه انه لا يجوز له التحلل
الا ان كان اشترط عند الاحرام. ثم اختلف المفسرون الحنفية والشافعية ايضا حتى ان قال بعض الحنفية ان الحصر في العدو والاحصار في المرض وغيره لكنه يرد عليهم لفظ احصار القرآن مع ان الواقعة واقعة
الحبس بالعدو ووافقنا البخاري في ان الاحصار عام وحديث الباب لنا. باب ما جاء في الاشتراط في الحج. اي يشترط عند الاحرام اللهم ان عرضت عارضة فاحلل وهذا سبيل الاحلال عند
الحجازيين وقال العراقيون انه عليه السلام قال لضباعة لتسلية نفسها ولا اثر للاشتراط الا بذا وضباعة هذه بنت عم رسول الله صلى الله عليه وسلم اي ضباعة بنت زبير بن عبد المطلب لا ابن العوام

الا وهو معه اي حاضر مع وقالت ذلك مبالغة في نسبة الى النسيان ولم
تنكر عائشة الى قوله احداهن في رجب ۱۲ عيني وفي المشكوة عن انس قال اعتمر رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع عمر كلهن في ذي القعدة الا التي كانت مع حجته عمرة من الحديبية في ذي
القعدة وعمرة من العام المقبل في ذي القعدة وعمرة من الجعرانة حيث قسم غنائم حنين في ذي القعدة وعمرة مع حجته متفق عليه انتهى وفي العيني قال ابن حبان في صحيحه ان عمرة الجعرانة كانت في شوال
قال المحب الطبري ولم ينقل ذلك احد غيره فيما علمت والمشهور انها في ذي القعدة واما العمرة التي مع حجته كانت افعالها في ذي الحجة واما احرامها فالصحيح انه كان في ذي القعدة انتهى مختصرا ۱۲
تعدل حجة وفي رواية معي ۱۲ شرح موطا وهب بن خنبش بمعجمة ونون وموحدة ومعجمة وزن جعفر الطائي صحابي نزيل الكوفة تقريب قال محمد بلغنا عن عبد الله بن مسعود
انه جعل الحصر بالوجع كالحصر بالعدو. موطا ۱۲

من كسر كسيكه شكسته شود بلفظ مجهول يعني پاي او وعرج بكسر را بلفظ معلوم پا لنگ شود فقد حل پس بتحقيق حلال شد يعني بايدش كه از احرام برآيد وعليه الحج من قابل وبر او است
حج از سال آينده اين حديث هم دلالت دارد بر آنكه احصار بغير عدو هم مي باشد چنانچه مذهب ابي حنيفه است وتقييد باشتراط تكلف است ۱۲ ترجمه

اليس حسبكم سنة نبيكم اي ليس يكفيكم سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لم يشترط لان معنى الحسب الكفاية او حسبكم مرفوع لانه اسم ليس وسنة نبيكم كلام اضافي خبر ليس وذهب بعض التابعين
ومالك وابو حنيفة الى انه لا يصلح الاشتراط وحملوا الحديث على انه قضية عين وان ذلك مخصوص بضباعة كذا في العيني ۱۲

قوت المغتذي (عن محرش) بجاء فراء فقط سينه كمحدث او مبرا وهب بن خنبش بنقط خاء فنون موحده فقط سينه كجعفر

عن ابیہ عن عائشۃ قالت ذکر لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان صفیۃ بنت حُیَیّ حاضت فی ایام منی فقال احابستنا ھی قالوا انہا قد افاضت[1] فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا اِذًا **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم ان المرأۃ اذا طافت طواف الافاضۃ ثم حاضت فانہا تنفر ولیس علیہا شیٔ وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا**[910] ابو عمار نا عیسٰی بن یونس عن عبید اللہ عن نافع عن ابن عمر قال من حج البیت فلیکن اٰخر عہدہ بالبیت اِلَّا الحُیَّضَ وَرَخَّصَ[2] لھن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اھل العلم **باب**[۶۱۲] ما جاء ما تقضی الحائض من المناسک **حدثنا**[911] علی بن حُجر نا شریک عن جابر وھو ابن یزید الجُعفی عن عبد الرحمٰن بن الاسود عن ابیہ عن عائشۃ قالت حِضتُ فامرنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اقضی المناسک کلھا الا الطواف بالبیت **قال** ابو عیسٰی والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم ان الحائض تقضی المناسک کلھا ما خلا الطواف بالبیت وقد روی ھذا الحدیث عن عائشۃ من غیر ھذا الوجہ ایضا **حدثنا**[912] زیاد بن ایوب نا مروان بن شجاع الجزری عن خصیف عن عکرمۃ ومجاھد وعطاء عن ابن عباس رفع الحدیث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان النفساء والحائض تغتسل وتحرم وتقضی المناسک کلھا غیر ان لا تطوف بالبیت حتی تطھر ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **باب**[۶۱۳] ما جاء من حج او اعتمر فلیکن اٰخر عھدہ بالبیت[3] **حدثنا**[913] نصر بن عبد الرحمٰن الکوفی نا المحاربی عن الحجاج بن ارطاۃ عن عبد الملک بن مقبرۃ عن عبد الرحمٰن بن السائب عن عمرو بن یونس عن الحارث ابن عبد اللہ بن اوس قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حج ھذا البیت او اعتمر فلیکن اٰخر عھدہ بالبیت فقال لہ عمر خرّت[4] من یدیک سمعت ھذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یخبرنا بہ **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسٰی حدیث الحارث بن عبد اللہ بن اوس حدیث غریب وھکذا روی غیر واحد عن الحجاج بن ارطاۃ مثل ھذا وقد خولف الحجاج فی بعض ھذا الاسناد **باب**[۶۱۴] ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا **حدثنا**[914] ابن ابی عُمر نا ابو معاویۃ

ووافقنا البخاری فانہ لم یخرج حدیث ضباعۃ فی الاشتراط فی الحج مع کونہ اصرح فیہ واخرجہ فی النکاح وھذہ عادتہ ای عدم اخراجہ الحدیث فی باب اذا کان صریحا فیہ واخراجہ فی موضع آخر وما نبہ احد علی ھذہ العادۃ ونظیرہ انہ اخرج حدیث الرکعتین بعد الوتر جالسا ولم یبوب الترجمۃ علیہما ولم یخرجہ فی ابواب الوتر بل فی السنتین قبل الفجر ولنا ما قال ابن عمر لا معنی للاشتراط فی الحج وقال العراقیون ان المحصر المعتمر علیہ قضاء وقال الجازیون لا قضاء۔ **باب** ما جاء فی المرأۃ تحیض بعد الافاضۃ۔ ای بعد طواف الزیارۃ وھو واجب ویسقط بھذا العذر واما لو طمثت قبل طواف الزیارۃ الفریضۃ تنتظر الی ان طہرت وطافت فی فتاوی ابن تیمیۃ انہ سأل رجل عن امرأۃ طمثت قبل الطواف قال فی الجواب یقال لتلک المرأۃ قال ابو حنیفۃ انہا تہرق الدم وتحلل **باب** ما جاء ما تقضی الحائض من المناسک۔ لا تمنع من الحج الا الطواف واما السعی فمترتب علی الطواف ویستحب لہا الاغتسال عند الاحرام للنظافۃ قال شارح الوقایۃ ان النہی عن طواف الحائض بسبب المسجد الحرام والحق ان الدخیل ہو الطواف بانہ یشترط لہ الطہارۃ ولا دخل للمسجد الحرام والحائضۃ ان کانت قارنۃ فعند الشافعی دخلت افعال العمرۃ فی الحج فتأتی بالمناسک وتنتظر الطواف واما عندنا فترفض العمرۃ الی الحج وتقضیہا بعدہ۔ واختلف العلماء فی حجۃ عائشۃ الصدیقۃ قلنا انہا کانت مفردۃ وقضت العمرۃ بعد الحج لانہا رفضتہا الی الحج بسبب الحیض وقالت الشافعیۃ انہا کانت قارنۃ والعمرۃ التی ادتہا بعد الحج کانت لتطییب الناظر ای لتقع العمرۃ مستقلۃ۔ **باب** ما جاء من حج او اعتمر فلیکن اٰخر عہدہ بالبیت۔ اتفقوا علی ان طواف الوداع لیس للمعتمر فما تمشی الترمذی فی ترجمۃ ہذا الباب الاعلی ظاہر حدیث الباب والحال ان الحدیث لیس بذاک القوی من حجاج بن ارطاۃ وکان الاولی لہ باب من حج فلیکن آخر عہدہ بالبیت بلا ذکر العمرۃ وحدیث الباب اخرجہ ابو داؤد ص ۲۸۱ بسند غیر حجاج بن ارطاۃ ولیس فیہ ذکر العمرۃ اصلا۔ **قولہ** خرّت من یدیک الخ کان عمر یامر بطواف الوداع للحاج ولم یکن عندہ نص علی ہذا فلما سمعہ عن ہذا الرجل قال لہ ہذا القول بسبب انہ ما کان اخبرہ بہذا۔ **باب** ما جاء ان القارن یطوف طوافا واحدا۔ مذہبنا ان القارن یطوف طوافین وسعیین خلاف الشافعیۃ فانہم قالوا بالتداخل وللقارن عندنا اربعۃ اطوفۃ طواف العمرۃ وطواف القدوم وھو سنۃ وطواف الزیارۃ وھو فرض وطواف الوداع وھو واجب واتفقوا علی ان الوقفۃ علیہ السلام فی حجۃ الوداع کانت ثلثۃ وتتابع الروایات علی ہذا والخلاف فی التخریج واول الوقفۃ یوم دخل مکۃ لرابع من ذی الحجۃ والثانی لعاشر ذی الحجۃ والثالث للرابع عشر من ذی الحجۃ ولم یثبت طواف نفل بین الرابع والعاشر نعم ثبتت بعد العاشر الی الرابع عشر بروایۃ قویۃ عندی ثم شرح الشافعیۃ فی الوقفۃ علیہ السلام بما یوافقہم فی مسئلۃ تداخل افعال العمرۃ فی الحج فقالوا ان الاول طواف القدوم والثانی طواف واحد عن الحج والعمرۃ والثالث طواف الوداع فمراد حدیث الباب انہ طاف طوافا الذی یجزئ عن النسکین الحج والعمرۃ واما علی مذہبنا فنقول ان الاول للعمرۃ ودخل فیہ طواف القدوم والثانی للزیارۃ والثالث للوداع ولکنی ما وجدت احدا قال بادراج طواف القدوم فی طواف العمرۃ الا انہم قالوا انہ لو ترک طواف القدوم لا شیٔ علیہ لانہ ترک سنۃ وفی عبارۃ فی معانی الآثار انہ علیہ السلام لم یطف طواف القدوم اقول ان احسن ما یجاب عن الحدیث الوارد علینا ما ذکرہ مولانا مدظلہ العالی ان المراد انہ علیہ السلام طاف لہما طوافا واحدا انہ طاف للاحلال عن الحج والعمرۃ واحدا وہکذا المسئلۃ عندنا ای الاحرام والاحلال للقارن واحد عن النسکین وبشیر الی ما قال مولانا دام ظلہ العالی حدیث ابن عمر الآتی حتی یحل منہما الخ وفی سندہ عبد العزیز بن محمد الدراوردی وھو من رواۃ مسلم وقال الاکثرون انہ من رواۃ معلقات البخاری اقول وفی ص ۲۷۰ ج ۲ من کتاب التفسیر مرفوعا اخرج لہ موصولا فی ابواب الجمعۃ فی موضع واحد فاکتفی علی جواب مولانا ولا اذکر جواب غیرہ لقلۃ الجدوی فیہ وہنا دقیقۃ وھو ان روایۃ جابر موقوفۃ فانہ وان رضی فعلہ علیہ السلام لکنہ یروی ما خرج بنفسہ من فعلہ علیہ السلام واما ابن عمر فحدیثہ قولی مرفوع فاذا صارت حدیث جابر موقوفا فلنا ایضا موقوفات منا ما اخرجہ فی معانی الآثار ص ۴۰۶ ج ۱ باسانید قویۃ من ابن مسعود ومجاہد وعلی رض وفیہ القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین وفی بعض الاسانید حجاج وھو الاعور لا ابن ارطاۃ ومر الحافظ علی ما فی الطحاوی وقال ان الآثار صالحۃ للاحتجاج اذا ضم بعضہا الی بعض وقال امثلہا ما فیہ عبد الرحمٰن بن اذینۃ واقول امثلہا ما فیہ ابو نصر السلمی وقال البیہقی ان ابا نصر مجہول واخذہ الحافظ فی اللسان العرب ونقل توثیقہ من العجلی واما انا فوجدتہ فی طبقات ابن سعد وانہ من اصحاب علی رض فالحاصل ان ما فیہ ابا نصر اعلی مما فیہ ابن اذینۃ واختلفوا فی تعدد سعیہ علیہ السلام۔ وقال الشاہ ولی اللہ رح فی

عہ وکان ظاہر حدیث الباب یخالف المذہبین فانہ یدل علی طوافہ علیہ السلام فی حجۃ الوداع طوافا واحدا والحال ان ثلثۃ اطوفۃ ثابتۃ فیحتاج اہل المذہبین الی الشرح فشرح الشافعیۃ ۱۲

---

[1] قد افاضت ای طافت طواف الزیارۃ قولہ فلا اذا ای فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ای فلا حبس علینا حینئذ کذا فی العینی ۱۲ [2] ورخص لہن ای للنساء اللاتی حضن بعد ان طفن طواف الزیارۃ ان یترکن طواف الوداع ۱۲ عینی [3] فلیکن آخر عہدہ بالبیت قال مالک اخبرنا نافع عن عبد اللہ بن عمر ان عمر بن الخطاب قال لا یصدرن احد من الحاج ای من الآفاقی حتی یطوف بالبیت ای طواف الصدر المسمی بطواف الوداع فان آخر النسک ای الواجب الطواف بالبیت والافضل تاخیرہ الی حین خروجہ ولو قدمہ جاز عندنا خلافا للشافعی قال محمد وبہذا ناخذ طواف الصدر واجب علی الحاج ای من اہل الآفاق ومن ترکہ فعلیہ دم الا الحائض والنفساء فانہما ای کل واحدۃ منہما تنفر ولا تطوف وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ۱۲ موطا وشرحہ للقاری [4] خرّت من یدیک ای سقطت الی الارض من سبب یدیک ای جنایتہا کذا فی المجمع فان قلت کان عمر رض یری ذلک برأیہ واجتہادہ فلم غضب علیہ قلت غضبہ علی انہ کان ینبغی لہ ان یبلغ ہذا الحدیث عند اداء المناسک لکی یری الناس ذلک سنۃ ولم یسندہ الی اجتہاد عمر ورأیہ ۱۲ تقریر

قوت المغتذی (خرّت من یدیک) کفر مع سقطت کنایۃ عن خجل ۱

عن الحجاج عن ابی الزبیر عن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرن الحج والعمرۃ فطاف لہما طوافا واحدا وفی الباب عن ابن عمر وابن عباس قال ابوعیسی حدیث جابر حدیث حسن والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالوا القارن یطوف طوافا واحدا وھو قول الشافعی واحمد و اسحٰق وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یطوف طوافین ویسعی سعیین وھو قول الثوری واھل الکوفۃ حدثنا ۹۱۵ خلاد بن اسلم البغدادی نا عبد العزیز بن محمد عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من احرم بالحج والعمرۃ اجزأہ طواف واحد وسعی واحد امنہما حتی یحل منہما جمیعا قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن غریب صحیح تفرد بہ الدراوردی علی ذلک اللفظ وقد رواہ غیر واحد عن عبید اللہ بن عمر لم یرفعوہ وھو اصح باب ما جاء ان مکث المہاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا حدثنا ۹۱۶ احمد بن منیع نا سفین بن عیینۃ عن عبد الرحمٰن بن حمید سمعت السائب بن یزید عن العلاء بن الحضرمی یعنی مرفوعا قال یمکث المہاجر بعد قضاء نسکہ بمکۃ ثلثا قال ابوعیسی ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر ھذا الوجہ بھذا الاسناد مرفوعا باب ما جاء ما یقول عند القفول من الحج والعمرۃ حدثنا ۹۱۷ علی بن حجر نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن نافع عن

الرجوع ۱۲

شرح الموطا بما حاصلہ ان اختلاف الصحابۃ رض فی طوافہ علیہ السلام فی التحریج وما اختلفوا فیما شاہدوہ باعینہم من افعالہ علیہ السلام وعدم من ہذہ الافعال السعی ایضا وقال لم یثبت تعدد سعیہ علیہ السلام اصلا لروایۃ جابر اقول لابد من سعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فانہ کان قارنا علی مختارنا فاخرج الزیلعی روایتین لتعدد السعی الا انہما ضعیفتان وفی سند احدہما رجل ما حسنہ احد الا ابن حبان ثم تصدی ابن الہمام فحسن الروایۃ ومر القسطلانی علی ما فی فتح القدیر وقال ان الاستدلال فی مقابلۃ الصحیحین بما لیس علی رسمہما خارج من الانصاف واما اثبات تعدد السعی فاول من اتی بہ ہو القاضی ثناء اللہ رحمہ اللہ فی منار الاحکام وذکر بعض کلامہ فی التفسیر المظہری وتمسک علی التعدد بوجہ صحیح وقال وان لم یصرح احد بتعدد السعی ولکنہ لازم وطریق لزومہ ان فی بعض الروایات ذکر سعیہ علیہ السلام راکبا وفی بعضہا ماشیا کما فی مسلم فیکون السعی اثنان الاول راجلا وہو بعد طوافہ للقدوم عند الشافعیۃ وطوافہ للقدوم والعمرۃ عندنا ما طاف طوافا واحدا راجلا کما فی مسلم ص ۳۹۶ واخرجہ ابوداؤد ایضا فی الحدیث الطویل عن جابر وفیہ حتی انصبت قدماہ فی بطن الوادی حتی اذا صعدتا مشی حتی اتی المروۃ الخ فہذہ المذکور شان المشی راجلا صراحۃ. واما الطواف الثانی راکبا فاخرجہ مسلم ص ۴۱۳ عن جابر طاف فی حجۃ الوداع علی راحلتہ لیستلم الحجر بمحجن لیراہ الناس الخ باب جواز الطواف علی بعیر وغیرہ واستلام الحجر بمحجن ونحوہ للراکب ولکنی لا اعلم تاریخ ہذا السعی الثانی انہ کان قبل یوم النحر او بعدہ والا لیق بمسائل الاحناف ان یکون یوم النحر فان السعی یکون بعد الطواف وما طاف النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد طوافہ للعمرۃ او القدوم علی اختلاف المذہبین الا ہذا الطواف ای یوم النحر ولما مر ابن حزم علی ما فی مسلم تاول بتاویلین وقال بان مراد حتی انصبت قدماہ وہو علی راحلتہ والنزول والصعود انما ہو نزول الناقۃ وصعودہا. اقول ان ہذا التاویل غیر مقبول فان الفاظ الحدیث وتبادرہا یخالفہ وایضا من کان راکبا لا یسعی بین المیلین الاخضرین بل یمشی وعندی قرائن کثیرۃ تدل علی خلاف قول ابن حزم منہا ما فی الدارقطنی عن حبیبۃ بنت ابی تجراۃ انہ علیہ السلام رأیتہ انہ یسعی ویدور ازارہ من شدۃ السعی حتی رأیت رکبتیہ الخ واسنادہ قوی لکنہ لیس فیہ تصریح انہ واقعۃ حجۃ الوداع او عمرۃ من العمرات ولیست بعمرۃ الجعرانۃ لانہا وقعت باللیل فلا یکون الا عمرۃ القضاء او حجۃ الوداع وظنی الموثق بالقرائن انہ واقعۃ حجۃ الوداع ولکنی لم اجد تصریحہ فی متن الحدیث واما التاویل الثانی من ابن حزم فی روایۃ مسلم فقال ان بعض الاشواط کانت راجلا وبعضہا کانت سعیہا راکبا اقول یردہ حدیث اخرجہ ابوداؤد ص ۲۶۶ طاف سبعا علی راحلتہ الخ باب الطواف الواجب مصرح فیہ انہ طاف سبع اشواط راکبا وحدیث ابی داؤد عن ابی الطفیل اخرجہ مسلم ایضا الا انہ لیس فیہ ما تمسکت بہ. ثم فیما فی ابی داؤد کلام فی انہا واقعۃ عمرۃ القضاء او الجعرانۃ او حجۃ الوداع ولیست واقعۃ عمرۃ الجعرانۃ فانہ علیہ السلام سعی فیہا باللیل مضطجعا ولیست واقعۃ عمرۃ القضاء فان الرجال کانوا معہ علیہ السلام قلیلا قریب اربعۃ عشر مائۃ وفی البخاری کنا نحفظہ علیہ السلام کیما یصیبہ کافر بحجارۃ فاذن کیف کثرۃ الناس وتسأل الصحابۃ الذی فی روایۃ مسلم وابی داؤد وما فی حجۃ الوداع فکانوا اربعین الفا فعلم ان الواقعۃ واقعۃ حجۃ الوداع ومما یدل علی ہذا ان ابا الطفیل من آخر الصحابۃ موتا وفی مسند احمد انہ قال ولدت عام احد فاذن یکون عمرہ فی عمرۃ القضاء خمسۃ سنین وفی حجۃ الوداع قریب ثمانیۃ سنین ومما یدل علی قصر عمرہ فی عہدہ علیہ السلام ما اخرجہ ابوداؤد ص ۳۵۲، ج ۲. قال ابو الطفیل وانا یومئذ غلام احمل عظم الجزور الخ باب بر الوالدین ومما یدل علی ان ما فی ابی داؤد واقعۃ حجۃ الوداع ما اخرجہ مسلم ص ۴۱۱ انی قد رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال صفہ لی قال قلت رأیتہ عند المروۃ علی ناقۃ وکثر علیہ الناس الخ وہذہ الواقعۃ واقعۃ حجۃ الوداع لان کثرۃ الناس فیہا. ومصداق ما فی ابوداؤد وما فی مسلم واحد ہذا ما وفق لی والکلام اطول منہ واما ادلۃ الشافعیۃ وجوابہا من جانبنا فاقول لا اتعرض الی کل لفظ لفظ بل اذکر اجوبۃ یجری کل واحد منہا فی نوعہا من الذی یقربہ فی الفاظ الحدیث فمنہا ما اخرجہ مسلم فی صحیحہ ص ۴۱۴ عن جابر لم یطف النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا اصحابہ الا طوافا واحدا بین الصفا والمروۃ الخ قال النووی انہ دلیلنا علی وحدۃ السعی اقول العجب من النووی انہ تصدی للاستدلال علی وحدۃ السعی للقارن قبل ان یستقیم الحدیث علی مذہبہ فان المتمتع یجب علیہ السعیان اتفاقا الا فی روایۃ عن احمد. وقد ثبت ان الصحابۃ کانوا اکثرہم متمتعین وفی مسلم منہم مفرد ومنہم متمتع ومنہم قارن وقالوا ان القارن ہو النبی صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء الاربعۃ وطلحۃ والزبیر فاذن لا یصدق حدیث مسلم الا علی اقل من الحجاج علی شرح النووی واقول فی شرح حدیث مسلم فقد سنح لی قبل ثم وجدت الیہ اشارۃ خفیۃ من الطحاوی والمراد ان السعی الواحد لنسک واحد کاف وہذا من المتفق علیہ فمراد حدیث جابر ومما یفنا بہ ان السعی الواحد لنسک واحد کاف ومنہا ما فی البخاری فعل ابن عمر انہ حج فی فتنۃ الحجاج المبیر ودخل ابن عمر مکۃ وطاف طوافا واحدا ورأی ان قد قضی طواف الحج والعمرۃ بطوافہ الاول الخ ومر علیہ الحافظ ولم یأت بشاف فانہ غیر مستقیم علی مذہبہم ایضا وشرحہ علی مذہب ابی حنیفۃ انہ طاف طواف العمرۃ واورج فیہ طواف القدوم للحج لا طواف الزیارۃ ومما یرد علینا ما فی ابی داؤد ص ۲۵۶ عن جابر مما یدل علی وحدۃ سعی المتمتعین فی حجۃ الوداع فان فیہ وطافوا بالبیت ولم یطوفوا بین الصفا والمروۃ الخ باب افراد الحج واخرجہ الطحاوی ایضا ولا یستقیم ہذا الحدیث الا علی روایۃ عن احمد فتمسک ابن قیم علی وحدۃ السعی للمتمتع بذاک الحدیث اقول کیف یتمسک بما فی ابی داؤد والحال انہ یخالف صریحا حدیث البخاری ص ۲۱۳ عن ابن عباس رض وروایۃ البخاری تفیدنا فی ان اشارۃ ذلک لمن لم یکن اہلہ حاضری المسجد الحرام الی القران والتمتع فاذن اما ان یسقط ما فی ابی داؤد ولخلافہ حدیث البخاری او یتاول فیہ بان مراد ما فی ابی داؤد ان بعض الصحابۃ سعوا سعیا واحدا لا کلہم ومما یرد علینا ما اخرجہ مسلم ص ۳۸۶ عن عائشۃ رض واما الذین کانوا جمعوا بین الحج والعمرۃ فانما طافوا طوافا واحدا الخ وتمسک الشافعیۃ بذلک علی الطواف الواحد للقارن واما شرحنا فی حدیث عائشۃ رض فمثل شرحنا فی حدیث الباب علی ما شرح مولانا مدظلہ العالی فیجری ہذہ الاجوبۃ الاربعۃ فی ما یفنا بہا فی الالفاظ. واما ادلتنا فکثیرۃ ذکرت بعضہا اولا من معانی الآثار ص ۴۰۶، جلد ۱.

باب ما جاء ان مکث المہاجر بمکۃ بعد الصدر ثلثا. الصدر بفتح الوسط وسکونہ الرجوع والحکم المذکور فی حدیث الباب کان ثم نسخ والمراد فی حدیث الباب من طواف الصدر طواف الوداع. **باب** ما یقول عند القفول من الحج والعمرۃ. قد اعتنی ارباب متون الشافعیۃ الی الاذکار الواردۃ فی الصلوۃ والحج بخلاف الاحناف فانہم ما اعتنوا بہا. ویزعم الناظر عدم

ـــــ فطاف لہما طوافا واحدا ای یوم النحر وعلیہ الشافعی وعندنا یلزم للقارن طوافان طواف قبل الوقوف بعرفۃ وطواف بعدہ للحج کذا ذکرہ ابن الملک اقول لاشک انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان قارنا کما صححہ النووی وغیرہ وقد صح حدیث جابر انہ طاف حین قدم مکۃ وطاف للزیارۃ بعد الوقوف فکیف یکون طوافہم واحدا لو لا یخالفون صلی اللہ علیہ وسلم اللہم الا ان یقال ان ہذا ایضا من الخصوصیات المتعلقۃ ببعض الصحابۃ او المعنی انہم طافوا طوافا واحدا للحج بعد الرجوع من منی لما تقدم من طواف آخر قبل ذلک فقولہ واحدا تاکید لدفع توہم تعدد الطواف للقارن بعد الوقوف والحاصل ان القارن یطوف طوافین ویسعی سعیین رواہ الدارقطنی وکذا روی عن علی وابن مسعود ذکرہ الطحاوی ۱۲ مرقاۃ

قوت المغتذی تفل بقاف ففاء فلام کنصر رجع (فدفداء) بفاءین ودالین کجعفر مکانا بہ ارتفاع وغلظ (او شرفا) بشین فراء ففاء کسبب مکانا مرتفعا

ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا قفل من غزوۃ او حج او عمرۃ فعلا فدفد امن الارض او شرفا کبر ثلثا ثم قال لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک ولہ الحمد وھو علی کل شیء قدیر آئبون تائبون عابدون سائحون لربنا حامدون صدق اللہ وعدہ ونصر عبدہ وھزم الاحزاب وحدہ **وفی** الباب عن البراء وانس وجابر **قال** ابو عیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی المحرم یموت فی احرامہ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن سعید بن جبیر **عن** ابن عباس قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فرای رجلا سقط عن بعیرہ فوقص فمات وھو محرم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغسلوہ بماء وسدر وکفنوہ فی ثوبیہ ولا تخمروا راسہ فانہ یبعث یوم القیمۃ یھل او یلبی **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اھل العلم اذا مات المحرم انقطع احرامہ ویصنع بہ ما یصنع بغیر المحرم **باب** ما جاء ان المحرم یشتکی عینہ فیضمدھا بالصبر **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب بن موسی **عن** نبیہ بن وھب ان عمر بن عبید اللہ بن معمر اشتکی عینیہ وھو محرم فسال ابان بن عثمان فقال اضمدھا بالصبر فانی سمعت عثمان بن عفان یذکرہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اضمدھا بالصبر **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم لا یرون باسا ان یتداوی المحرم بدواء ما لم یکن فیہ طیب **باب** ما جاء فی المحرم یحلق راسہ فی احرامہ ما علیہ **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینۃ عن ایوب وابن ابی نجیح وحمید الاعرج وعبد الکریم عن مجاھد عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** کعب بن عجرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مر بہ وھو بالحدیبیۃ قبل ان یدخل مکۃ وھو محرم وھو یوقد تحت قدر والقمل یتھافت علی وجھہ فقال ایؤذیک ھوامک ھذہ فقال نعم فقال احلق واطعم فرقا بین ستۃ مساکین والفرق ثلثۃ اصع او صم ثلثۃ ایام او انسک نسیکۃ قال ابن ابی نجیح او اذبح شاۃ **قال** ابو عیسی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان المحرم اذا حلق ولبس من الثیاب وما لا ینبغی لہ ان یلبس فی احرامہ او تطیب فعلیہ الکفارۃ بمثل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان عن عبد اللہ بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیہ عن ابی البداح بن عدی **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص للرعاء ان یرموا یوما ویدعوا یوما **قال** ابو عیسی ھکذا روی ابن عیینۃ وروی مالک بن انس عن عبد اللہ بن ابی بکر عن ابیہ عن ابی البداح بن عاصم بن عدی عن ابیہ **وروایۃ**

الاعتداد عندھم وصنف صاحب الھدایۃ فی اذکار الحج وسماہ عدۃ الناسک فی عدۃ من المناسک. قال النووی ان الوقف علی ثلثۃ مواضع فی دعاء الباب مستحب ای علی وعدہ و وحدہ وعبدہ. **باب** ما جاء فی المحرم یموت فی احرامہ. حال المحرم المیت عند الشافعی حال المحرم الحی حتی لا یستر راسہ ووافقہ احمد وقال ابو حنیفۃ ومالک ان حال الموتی کلھم سواء ویستر الوجہ والراس واحتج الاولون بحدیث الباب وبذا الرجل مات فی عرفات وحملہ الآخرون علی خصوصیۃ ھذا الرجل بشارۃ ثم اعترض الآخرون بان فی مسلم لا تخمروا راسہ ولا وجھہ والحال انکم قلتم بجواز ستر الوجہ والراس عند الحیوۃ فتمسک الاولون بما فی الھدایۃ ان احرام الرجل فی الراس واحرام المراۃ فی الوجہ ثم اعترض الاولون بوجہ آخر وھو ان فی حدیث الباب الغسل بالسدر والحال ان المحرم الحی لا یجوز لہ الغسل بالسدر فلا یکون حکم الحی والمیت سواء بل المذکور فی حدیث الباب البشارۃ لھذا الرجل وخاص بہ **باب** ما جاء فی الرخصۃ للرعاۃ ان یرموا یوما ویدعوا یوما الرعاۃ مرخصون فی رمی الجمار جمع فی یوم واحد رمی یومین ولا جنایۃ عند مالک واحمد والشافعی ومحمد وابی یوسف رحمھم اللہ وقال ابو حنیفۃ ان التاخیر عن الوقت الذی ذکرنا اولا یوجب الجزاء والجنایۃ واما الجمھور فیجوزون جمع رمی یومین فی یوم واحد ثم الجمع جمع تقدیم وتاخیر ولم یذھب احد من الائمۃ الی جمع التقدیم الا ما توھم البیہ روایۃ مالک وسیاتی شرحھا واما کتب الموالک ففیھا نفی الجمع تقدیما واما جواب حدیث الباب من جانب ابی حنیفۃ فاقول ان فی کتب الحنفیۃ انتشارا فی البدائع لا یلزم الجزاء بترک واجب ما وکلک نسب صاحب البحر الی البدائع وبذا مفھوم من البدائع ولم اجد التصریح فیہ وفی بعض الکتب انہ لا جزاء الا فی البعض وھی ست واجبات جمعتھا سعی وحلق ومشی عند طوفھا صدر وجمع وزور قبل لمساء من واجبات ولکن حیثما ترکت من العوارض قد قالوا باجزاء ثم قالوا ان ترک ھذہ السنۃ منصوص فلا یکون فیھا الجزاء. اقول فعلی ھذا تاخیر الرمی ایضا منصوص فیستثنی وفی الھدایۃ تصریح انہ لو اخر الرمی الی الغد بعذر او بدونہ فجنایۃ عند ابی حنیفۃ والی ھذا تشیر عبارۃ محمد فی موطاہ ص ۳۳۳ فانہ ذکر الحدیث المرفوع عن عاصم بن عدی ثم ذکر مذھبھما ومذھب ابی حنیفۃ ونسب لزوم الجزاء الیہ وما فصل العذر او بدونہ فظاھر الموطا تویید قول الھدایۃ فلا یجری الجواب بناء علی ما قال فی البدائع والبعض الآخرون فلم اجد احدا اجاب عن حدیث الباب واما ما فی حاشیۃ الموطا نقلا عن البنایۃ للعینی فلا یخرج ما نقلہ من کلام العینی وکلام العینی لیس تحت ھذا الحدیث فاقول فی الجواب ان الرعاۃ مرخصون فی جمع رمی یومین ولکنہ عند العذر واما ما نقل محمد فی موطاہ عن ابی حنیفۃ فمرادہ ان الرخصۃ للرعاۃ لیست بناء علی رعی الابل بھذا القدر فقط بل مدار الرخصۃ ھو ضیاع المال فالعذر ھو ضیاع المال لا رعی الابل فقط فانہ اذا کانوا کثیرا فالعذر یسیر فانہ یمکن لھم ان یرعی بعضھم ویرمی بعضھم فیقال ان الحدیث یرخص لعذر ضیاع المال لا لعذر رعی الابل او یقال ان التاخیر عندہ ان یوخر رمی الحادی عشر مثلا الی طلوع فجر الثانی عشر ویرمی لہ بعد طلوع الفجر لانہ وقت جواز علی ما روی حسن بن زیاد روایۃ عن ابی حنیفۃ والشریعۃ تعتبر الایام اللاحقۃ مع اللیالی الماضیۃ الا فی ایام الرمی. **قولہ** وروایۃ مالک اھ الخ ای الآتیۃ اقول کیف الفرق

عہ - فیصدق ان ابا حنیفۃ لا یجعل الرعی عذرا ویجعلہ عذرا غیرہ من الائمۃ ۱۲۔

لہ وھزم الاحزاب وحدہ ای کفی اللہ تعالی المومنین یوم الخندق قتال تلک الاحزاب المجتمعۃ من قبائل شتی بان ارسل علیھم ریحا وجنودا لم تروھا فھزمھم ۱۲ الطیبی لہ قال محمد اخبرنا نافع ان ابن عمر کفن ابنہ واقد بن عبد اللہ وقد مات محرما بالجحفۃ وخمر راسہ بتشدید المیم ای غطاہ ولحیتہ وجھہ وقال لولا انا حرم لطیبناہ وقال مالک وانما یعمل الرجل ما دام حیا واذا مات فقد انقضی العمل رواہ یحیی قال محمد وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ اذا مات فقد ذھب الاحرام عنہ ۱۲ موطا وشرحہ للقاری تاول الحدیث ان ھذا الامر مختص بہ کما یدل علیہ قولہ صلی اللہ علیہ وسلم فانہ یبعث کذا قیل واللہ تعالی اعلم ۱۲ لہ فیضمدھا بالتشدید والتخفیف ضمد الجرح شدہ بالضمادۃ وھی العصابۃ والمراد ھھنا وضع الدواء علی الجرح وغیرہ وان لم یشد کذا قیل ۱۲ لمعات لہ بالصبر کتف ولا یسکن الا فی ضرورۃ الشعر عصارۃ شجرۃ ۱۲ قاموس لہ والقمل بفتح القاف وسکون المیم قولہ یتھافت ای یتساقط قولہ واطعم فرقا بفتحتین قولہ آصع بمد الھمزۃ وضم الصاد جمع صاع واصلہ اصوع فقلب واو بدل الواو ھمزۃ والھمزۃ الفا وجاء فی روایۃ اصوع علی الاصل وذلک مثل آدر فی جمع وادر قولہ النسک بضم السین النسیکۃ الذبیحۃ کذا فی اللمعات قال محمد وبھذا ناخذ وھو قول ابی حنیفۃ انتھی قال علی القاری ولا اعلم خلافا فی ذلک واللہ سبحانہ اعلم

قوت المغتذی (آئبون) ای راجعون (الاحزاب) ای الطوائف التی تجمع علی حزب الانبیاء علی نبینا وعلیھم الصلوۃ والسلام (فوقص) بضم واو وکسر قاف وصاد کسرت عنقہ (لا تخمروا راسہ) بنقط حاء ای لا تغطوہ (اضمدھا) بنقط ضاد ای الطخھا (بالصبر) بصاد مھملۃ کتف بالاشر (یتھافت) بقاف فوقیۃ یتساقط (عن ابی البداح) بموحدۃ فدال مھملۃ فحاء کشداد ذکر جماعۃ انہ لقب غلب علیہ وکنیتہ ابو عمرو وابو بکر واسمہ عدی وابوہ عاصم بن عدی ولیس لہ ولابیہ عند المصنف الا ھذا

مالك اصح وقد رخص قوم من اهل العلم للرعاة ان يرموا يوما ويدعوا يوما وهو قول الشافعي **حدثنا** ۹۲۲ الحسن بن علي الخلال نا عبد الرزاق نا مالك بن انس قال حدثني عبد الله بن ابي بكر عن ابيه عن ابي البداح بن عاصم بن عدي **عن** ابيه قال رخص[1] رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاء الابل في البيوتة ان يرموا يوم النحر ثم يجمعوا رمي يومين بعد يوم النحر فيرمونه في احدهما قال مالك ظننت انه قال في الاول منهما ثم يرمون يوم النفر وهذا حديث حسن صحيح وهو اصح من حديث ابن عيينة عن عبد الله بن ابي بكر **باب** ۶۵۲ **حدثنا** ۹۲۳ عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثني ابي نا سليم بن حيان قال سمعت مروان الاصفر **عن** انس بن مالك ان عليا قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمن فقال بما اهللت قال اهللت بما اهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لولا ان معي هديا لاحللت **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **باب** ۶۵۳ **حدثنا** ۹۲۴ عبد الوارث بن عبد الصمد بن عبد الوارث نا ابي عن ابيه عن محمد بن اسحق عن ابي اسحق عن الحارث **عن** علي قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يوم الحج الاكبر فقال يوم النحر **حدثنا** ۹۲۵ ابن ابي عمر نا سفيان بن عيينة عن ابي اسحق عن الحارث **عن** علي قال يوم الحج الاكبر[2] يوم النحر ولم يرفعه وهذا اصح من الحديث الاول ورواية ابن عيينة موقوفا اصح من رواية محمد بن اسحق مرفوعا **قال** ابو عيسى هكذا روى غير واحد من الحفاظ عن ابي اسحق عن الحارث عن علي موقوفا **باب** ۶۵۴ **حدثنا** ۹۲۶ قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد بن عمير **عن** ابيه ان ابن عمر كان يزاحم على الركنين فقلت يا ابا عبد الرحمن انك تزاحم على الركنين زحاما ما رايت احدا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يزاحم عليه فقال ان افعل فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مسحهما كفارة للخطايا وسمعته يقول من طاف بهذا البيت سبوعا[3] فاحصاه كان كعتق رقبة وسمعت يقول لا يضع قدما ولا يرفع اخرى الا حط الله عنه بها خطيئة وكتبت له بها حسنة **قال** ابو عيسى وروى حماد بن زيد عن عطاء بن السائب عن ابن عبيد بن عمير عن ابن عمر نحوه ولم يذكر فيه عن ابيه وهذا حديث حسن **باب** ۶۵۵ **حدثنا** ۹۲۷ قتيبة نا جرير عن عطاء بن السائب عن طاؤس **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير **قال** ابو عيسى وقد روي عن ابن طاؤس وغيره عن طاؤس عن ابن عباس موقوفا ولا نعرفه مرفوعا الا من حديث عطاء بن السائب **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم يستحبون ان لا يتكلم الرجل في الطواف الا لحاجة او يذكر الله تعالى او من العلم **باب** ۶۵۶ **حدثنا** ۹۲۸ قتيبة نا جرير عن ابن خثيم عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحجر والله ليبعثنه الله يوم القيمة له عينان يبصر بهما ولسان ينطق به يشهد على من استلمه بحق **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** ۶۵۷ **حدثنا** ۹۲۹ هناد نا وكيع عن حماد بن سلمة عن فرقد السبخي عن سعيد بن جبير **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يدهن[5] بالزيت وهو محرم غير المقتت **قال** ابو عيسى مقتت مطيب هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث فرقد السبخي عن سعيد بن جبير **وقد** تكلم يحيى بن سعيد في فرقد السبخي وروى عنه الناس **باب** ۶۵۸ **حدثنا** ۹۳۰ ابو كريب نا خلاد بن يزيد الجعفي نا زهير بن

بين رواية مالك وابن عيينة وان قيل ان في مسند مالك بيان ان عديا جد ابي البداح لا في سند ابن عيينة لكن هذا لا يصلح مدارا للاصحية وان كان التصحيح باعتبار المتن فمتن رواية مالك هنا موهم الى خلاف الجمهور ولا موهم في رواية ابن عيينة فاذن يكون الترجيح لرواية ابن عيينة اللهم الا ان يقال ان الاصح متن مالك الذي في موطاه لا الذي في الترمذي ولكنه ايضا بعيد قال في اصل اني لم اجد وجها شافيا لترجيح رواية مالك على رواية ابن عيينة **قوله** في الاول منهما الخ ظاهر هذا خلاف الكل فانه يشير الى جمع تقديم ولا يقول به احد فيتاول فيه ويقال بان المراد ان يكون الترك في الاول والاداء في الثاني للرمي في الاول منهما وفي مسند احمد عن مالك وظننت انه قال في الآخر منهما فصح الحديث بمعناه واني اقطع بصحة ما في المسند. **قوله** البيتوتة الخ اي كان السنة البيتوتة في منى فرخص لهم ان يبيتوا في الليل. **باب** حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد الخ احرم علي رض احراما مبهما ونسب النووي الى ابي حنيفة بطلان الاحرام المبهم والحال انه خلاف ما في كتبنا نعم يجب عليه التعيين قبل الشروع في افعال الحج. **قوله** الحج الاكبر الخ الحج الاكبر في عرف الحديث هو الحج واما الحج الاصغر فالعمرة لما هو متعارف في عامة الناس من ان الحج الاكبر الذي يكون يوم عرفة فيه يوم الجمعة **باب** حدثنا قتيبة نا جرير. استلام الركن اليماني مستحب عندنا لما صرح محمد رح **قوله** مثل الصلوة الخ هكذا عند الفقهاء في بعض الاحكام مثل ستر العورة والطهارة وفي مشكل الآثار ان المرور بين يدي مصلي يصلي حول الكعبة جائز للطائف لان الطواف مثل الصلوة. **قوله** بطيب غير المفتت الخ اي الذي لم تلق فيه الرياحين وحديث الباب يخالف ابا حنيفة فانه يقول بعدم جواز الزيت الخالص ايضا واما الوجه فقيل ان فيه طيبا وقيل انه مادة العطريات واصلها في العرب فله طيب في نفسه ايضا واصلها في العرب دهن الزيت وفي قديم عهد الهند كان دهن السمسم والصندل والجواب من الحديث بانه عليه السلام لعله ادهن قبل الاحرام وبقي الى داخل الاحرام ويجوز للمحرم ان يطيب قبل الاحرام بطيب يبقى جرمه بعد الاحرام ايضا عند ابي حنيفة والشافعي واحمد ولا يجوز عند محمد رح ومالك رح ويبحث من حيث الحديث فنقول ان المصنف غرب الحديث والغريب يجتمع مع الحسن والصحيح ولكن الظاهر من كتاب المصنف انه اذا غرب حديثا ولم يحسنه لا يكون الحديث صالح التحسين عنده ومر الحافظ على حديث الباب فاعله وقال ليس بمرفوع. **باب** حدثنا ابو كريب الخ ذكروا من فضائل ماء زمزم انه اذا

عنه. في البداية ص ۲۴۶ ج ۱ انه ايضا جناية ۱۲

[1] رخص رسول الله صلى الله عليه وسلم لرعاء الابل في البيتوتة اي في تركها بمنى قال الطيبي رخص لهم ان يتركوا المبيت بمنى في ليالي ايام التشريق لاشتغالهم بالرعي يعني رخص لهم ان يرموا يوم النحر جمرة العقبة ثم لم يرموا اليوم الاول من ايام التشريق ثم يرموا في الثاني منها رمي يومي القضاء والاداء وان قدموا رمي اليوم الثاني الى الاول بل يجوز ام لا فلا يجوزه الشافعي ومالك لان ما لم يجب لم يجز لانه لا يجوز اداء الفرض قبل وجوبه واجازه بعضهم ۱۲ [2] يوم الحج الاكبر يوم النحر لما فيه من اكثر احكام الحج اي من رمي جمرة العقبة والحلق والذبح وطواف الزيارة وغيرها ۱۲ [3] سبوعا بلا الف كذا في اكثر النسخ الموجودة وفي المجمع طاف اسبوعا اي سبع مرات والاسبوع الايام السبعة وسبوع بلا الف لغة ۱۲ [4] يبصر بهما فيعرف من استلمه قوله يشهد على من استلمه كلمة على باعتبار تضمين معنى الرقيب والحفيظ وقوله بحق يتعلق بمن استلمه ايمانا واحتسابا ويجوز ان يتعلق بيشهد والحديث محمول على ظاهره فان الله تعالى قادر على ايجاد البصر والنطق في الجمادات فان الاجسام متشابهة في الحقيقة يقبل كل منها ما يقبل الآخر من الاعراض ويا ذلة الذين في قلوبهم زيغ التفلسف ويقولون ان ذلك... كناية عن تحقيق ثواب المستلم وان سعيه لا يضيع والعجب من البيضاوي ان يقول ان الاغلب على الظن ان المراد هذا وان لم يمتنع حمله على الظاهر ولا عجب فانه مجبول على التفلسف في تفسير القرآن وشرح الاحاديث تجاوز الله عنه ۱۲ لمعات [5] في البداية المحرم لا يمس طيبا لقوله عليه السلام الحاج الشعث التفل وكذا لا يدهن لما روينا السني قال ابن العام والشعث انتشار الشعر لتغيره بعدم تعاهده فافاد منع الادهان انتهى اما حديث الباب فلا حاجة الى تاويله لانه ضعيف كما اشار اليه المؤلف

قوت المغتذي

(من طاف بهذا البيت اسبوعا فاحصاه) اي لم يسعه فيه بزيد او نقص (يشهد على من استلمه بحق) قال علي هنا كاللام ولاحمد والدارمي وابن حبان يشهد لمن استلمه وبا بحق يتعلق بيشهد او استلمه

معاویة عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة انها کانت تحمل من ماء زمزم وتخبر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یحمله **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن غریب لانعرفه الا من هذا الوجه **باب** ۶۵۹ **حدثنا** ۹۲۰ احمد بن منیع ومحمد بن الوزیر الواسطی المعنی واحد قالا نا اسحق بن یوسف الازرق عن سفیان **عن** عبد العزیز بن رفیع قال قلت لانس حدثنی بشیء عقلته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم این صلی الظهر یوم التروية قال بمنی قال قلت واین صلی العصر یوم النفر قال بالابطح ثم قال افعل[1] کما یفعل امراؤک **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح یستغرب من حدیث اسحق الازرق عن الثوری اخر ابواب الحج **ابواب الجنائز** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ۶۶۰ جاء فی ثواب المرض **حدثنا** ۹۲۱ هناد نا ابومعاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لایصیب المؤمن شوکة فما فوقها الا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطیئة **وفی** الباب عن سعد بن ابی وقاص وابی عبیدة بن الجراح وابی هریرة وابی امامة وابی سعید وانس وعبد الله بن عمرو واسد بن کرز وجابر وعبد الرحمن ازهر وابی موسی **قال** ابوعیسی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۹۲۲ سفیان بن وکیع نا ابی عن اسامة بن زید عن محمد بن عمرو بن عطاء عن عطاء بن یسار **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مامن شیء یصیب المؤمن من نصب[2] ولا حزن ولا وصب[3] حتی الهم[4] یهمه الا یکفر الله به عنه سیاته **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن فی هذا الباب قال وسمعت الجارود یقول سمعت وکیعا یقول انه لم یسمع فی الهم انه یکون کفارة الا فی هذا الحدیث وقد روی بعضهم هذا الحدیث عن عطاء بن یسار عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ۶۶۱ جاء فی عیادة المریض **حدثنا** ۹۲۳ حمید بن مسعدة نا یزید بن زریع نا خالد الحذاء عن ابی قلابة عن ابی اسماء الرحبی **عن** ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان المسلم اذا عاد اخاه المسلم لم یزل[5] فی خرفة الجنة **وفی** الباب عن علی وابی موسی والبراء وابی هریرة وانس وجابر **قال** ابوعیسی حدیث ثوبان حدیث حسن وروی ابوغفار وعاصم الاحول هذا الحدیث عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن ابی اسماء عن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم قال وسمعت محمدا یقول من روی هذا الحدیث عن ابی الاشعث ابی اسماء فهو اصح **قال** محمد واحادیث ابی قلابة انما هی عن ابی اسماء الا هذا الحدیث وهو عندی عن ابی الاشعث عن ابی اسماء **حدثنا** ۹۲۴ محمد بن الوزیر الواسطی نا یزید بن هارون عن عاصم الاحول عن ابی قلابة عن ابی الاشعث عن ابی اسماء **عن** ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه وزاد فیه قیل ما خرفة الجنة قال جناها **حدثنا** احمد بن عبدة الضبی نا حماد بن زید عن ایوب عن ابی قلابة عن ابی اسماء عن ثوبان عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث خالد ولم یذکر فیه عن ابی الاشعث وروی بعضهم هذا الحدیث عن حماد بن زید ولم یرفعه **حدثنا** ۹۲۵ احمد بن منیع نا الحسن بن محمد نا اسرائیل عن ثویر **عن** ابیه قال اخذ علی بیدی فقال انطلق بنا الی الحسن نعوده فوجدنا عنده ابا موسی فقال علی اعائدا جئت یا ابا موسی ام زائرا فقال لا بل عائدا فقال علی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول مامن مسلم یعود مسلما غدوة الا صلی علیه سبعون الف ملك حتی یمسی وان عاده عشیة الا صلی علیه سبعون الف ملك حتی یصبح وکان له خریف فی الجنة **قال** ابوعیسی هذا حدیث غریب حسن وقد روی عن علی هذا الحدیث من غیر وجه ومنهم من وقفه ولم یرفعه واسم ابی فاختة سعید بن علاقة **باب** ۶۶۲ جاء فی النهی عن التمنی للموت **حدثنا** ۹۲۶ محمد بن بشار نا محمد بن جعفر نا شعبة عن ابی اسحق **عن** حارثة بن مضرب قال دخلت علی خباب[6] وقد اکتوی[7] فی بطنه فقال ما اعلم احدا من اصحاب النبی

دعی بدعوة حین شربه بمکة تستجاب تلك الدعوة وعلیه واقعة ابن حجر حافظ الدنیا وواقعة السیوطی وواقعة ابن الهمام واتی ابن الهمام بحدیث فی فتح القدیر ص ۴۹۵ بحدیث فضل ماء زمزم. وعبر عن الحافظ بقوله شیخنا فهل له تلمذ منه ام لا. والله اعلم.

ابواب الجنائز

قیل الجنازة بالفتح تابوت المیت وبالکسر المیت وقیل بالعکس. **باب** ماجاء فی ثواب المریض. نقل عن الامام الشافعی ان المصائب کفارات للسیئات وان لم یصبر مثل التعزیرات نعم لو صبر علی الشدائد یکون له اجران. **قوله** فما فوقها الخ قالوا الفوقیة فی التقلیل او التکثیر مثل ما قال الحساب ان الکسر اذا یضرب یقل والحال انه خاصة الضرب التکثیر. اقول ان المتبادر الفوقیة فی التکثیر **قوله** من نصب الخ النصب مطلق الالم والوصب الحمی ثم استعمل فی کل الم توسعا والحزن علی مافات والهم علی ما یستقبل. **باب** ماجاء فی النهی عن تمنی الموت قال العلماء ان تمنی الموت ان کان لامر دنیوی فغیر جائز وان کان لامر اخروی ای لمصیبة دینیة فجائز ثم له دعاء ای بقول اللهم احینی مادامت الحیوة خیرا لی وامتنی اذا کان الموت خیرا لی. وبحث قاضی ثناء الله رحمه الله فی التفسیر المظهری تحت آیة فتمنوا الموت ان کنتم صادقین وحاصله ماذکرت **قوله** اکتوی فی بطنه الخ قیل انه منهی عنه وخلاف التوکل ولکنه اجازه الفقهاء

---

[1] افعل الخ یفعل امراءك یریدان ماذکرته عن رسول الله صلی الله علیه وسلم لیس بنسك من المناسك وجب علیك فعله فافعل ما یفعله امراؤك قاله الطیبی ۱۲.

[2] الجنازة بالکسر والفتح المیت وسریره وقیل بالکسر السریر وبالفتح المیت ۱۲ درنثیر للسیوطی رحمه الله تعالی سبحانه [3] من نصب وقوله ولا وصب بفتحتین فیهما الاول التعب والالم الذی یصیب البدن من جراحة وغیرها والثانی الالم اللازم من السقم الدائم علی ما یفهم من النهایة ۱۲ مرقاة [4] الهم والحزن مایصیب القلب من الالم بفوت محبوب وقیل الهم یختص بما هو آت والحزن بما فات کذا قاله القاری فی المرقاة ۱۲ [5] لم یزل فی خرفة الجنة قال الطیبی الخرفة بالضم اسم لما یخترف من النخیل حتی یدرك وفی حدیث آخر عائد المریض علی مخارف الجنة حتی یرجع والمخارف جمع مخرف بالفتح وهو الحائط من النخل یعنی ان العائد فی ما یحوزه من الثواب کانه علی نخیل الجنة یخترف ثمارها انتهی کلام الطیبی والله اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲

[6] علی خباب بفتح المعجمة وشدة الموحدة ابن الارت بشدة الفوقیة قوله وقد اکتوی سبعا ای فی سبع مواضع من بدنه قال الطیبی الکی علاج معروف فی کثیر من الامراض وقد ورد النهی من الکی فقیل ان النهی لانهم کانوا یرون ان الشفاء منه واما اذا اعتقدانه سبب وان الشافی هو الله فلا باس ویجوز ان یکون النهی من قبیل التوکل وهو درجة اخری غیر الجواد انتهی ویؤیده خبر لا یسترقون ولا یکتوون وعلی ربهم یتوکلون کذا فی المرقاة ۱۲ [7] قال الطیبی کانه اضطر ای تمنی الموت اما من فرط ما به فاکتوی بسببه او عنی خاف منه والظاهر الثانی انتهی ۱۲.

قوت المغتذی (ابواب الجنائز) (من نصب) بنون فصاد مهملة کسبب. (ولا وصب) بصاد کسبب دوام وجع ولزومه وتعب وفتور فی بدن (لم یزل فی خرفة الجنة) بنقط حاء فراء ففاء کغرفة قال المروی بالغرفتین ما یخترفونه من نخل حین یدرك ثمره قال ابوبکر بن الانباری شبه رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یحوزه عائد مریض من ثواب بما یحوزه مخترف من ثمره وحکی المروی عن بعضهم ای انه فی طریق یودیه للجنة فقد قیل انها الطریق بین النخل قال شمس الدین الخرفة سکة بین سفیر من نخل یخترف من ایها شاء والخریف کامیر البستان نخلا (عن ثویر) بمثلثة. فواو کزبیر (وابوفاختة) بفاء فنقط حاء فوقیة کفاکهة (وعن حارثة بن مضرب) بحاء ومثلثة ومضرب بنقط صاد فراء فموحدة کحدیث مآله عند المصنف الا بذا (خباب) بنقط حاء فموحدتین کشداد (ابن الارت) بشدة فوقیة

صلی اللہ علیہ وسلم لقی من البلاء ما لقیت لقد کنت وما اجد درهما علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفی ناحیة بیتی اربعون الفا ولولا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نهانا اونهی ان یتمنی الموت لتمنیت **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وجابر **قال** ابوعیسی حدیث خباب حدیث حسن صحیح وقد روی عن انس بن مالك عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال لا یتمنین احدکم الموت لضر نزل به ولیقل اللهم احینی ما کانت الحیوة خیرا لی وتوفنی اذا کانت الوفاة خیرا لی **حدثنا** بذلك علی بن حجر نا اسمعیل بن ابراهیم نا عبد العزیز بن صهیب **عن** انس بن مالك عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بذلك **قال** ابوعیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التعوذ للمریض **حدثنا** بشر بن هلال الصواف البصری نا عبد الوارث بن سعید عن عبد العزیز بن صهیب عن ابی نضرة **عن** ابی سعید ان جبرئیل اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا محمد اشتکیت قال نعم قال بسم اللہ ارقیك من کل شیء یوذیك من شر کل نفس وعین حاسدة بسم اللہ ارقیك واللہ یشفیك **حدثنا** قتیبة نا عبد الوارث بن سعید **عن** عبد العزیز بن صهیب قال دخلت انا وثابت البنانی علی انس بن مالك فقال ثابت یا ابا حمزة اشتکیت فقال انس افلا ارقیك برقیة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بلی قال اللهم رب الناس مذهب الباس اشف انت الشافی لا شافی الا انت شفاء لا یغادر سقما **وفی** الباب عن انس وعائشة **قال** ابوعیسی حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح قال وسالت ابا زرعة عن هذا الحدیث فقلت له روایة عبد العزیز عن ابی سعید اصح او حدیث عبد العزیز عن انس قال کلاهما صحیح نا عبد الصمد بن عبد الوارث عن ابیه عن عبد العزیز بن صهیب عن ابی نضرة عن ابی سعید عن عبد العزیز بن صهیب عن انس **باب** ما جاء فی الحث علی الوصیة **حدثنا** اسحق بن منصور نا عبد اللہ بن نمیر نا عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما حق امرأ مسلم یبیت لیلتین وله شیء یوصی فیه الا ووصیته مکتوبة عنده **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی **قال** ابوعیسی حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الوصیة بالثلث والربع **حدثنا** قتیبة نا جریر عن عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن السلمی **عن** سعد بن مالك قال عادنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا مریض فقال اوصیت قلت نعم قال بکم قلت بمالی کله فی سبیل اللہ قال فما ترکت لولدك قال هم اغنیاء بخیر فقال اوص بالعشر قال فما زلت اناقصه حتی قال اوص بالثلث والثلث کثیر قال ابوعبد الرحمن فنحن نستحب ان ینقص من الثلث لقول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والثلث کثیر **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابوعیسی حدیث سعد حدیث حسن صحیح **وقد روی** من غیر وجه وقد روی عنه کثیر ویروی کثیر والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون ان یوصی الرجل باکثر من الثلث ویستحبون ان ینقص من الثلث وقال سفیان الثوری کانوا یستحبون فی الوصیة الخمس دون الربع والربع دون الثلث ومن اوصی بالثلث فلم یترك شیئا ولا یجوز له الا الثلث **باب** ما جاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء له **حدثنا** ابوسلمة یحیی بن خلف

اذا کان لا بد له منه وسیوب المصنف علی الکی. **باب** ما جاء فی التعوذ من المرض. الرقیة فی اصل اللغة افسون. وفی العرف الکلمات غیر المشروعة واما فی حدیث الباب فلیس المراد هذا. واما المسئلة فکل رقیة لا تکون معانیه معلومة لا تجوز الرقیة بها لاحتمال الشر والاستمداد بغیر اللہ والتی من کلمات مهملة لا تجوز بها الرقیة الا ما ورد فی ان صحابیا کان یقرأ علی اللدیغ واجاز له بها النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین عرضها علیه بسم اللہ تبحة قریبة ملحة بحر قفطا. **قوله** من شر کل نفس الخ یشیر الحدیث الی ان اثر بعض النفوس یسری الی البعض الآخر وسیاتی الکلام فیه. **باب** الحث علی الوصیة. قال داؤد الظاهری بوجوب کتابة الوصیة وقال سائر الائمة بالاستحباب وثبت عن بعض السلف انهم کانوا یضعون وصایاهم تحت رؤسهم عند المنام. **قوله** ما حق امرأ مسلم الخ قیل ان خبر ما یبیت لیلتین الخ ومعنی الحدیث انه مجاز فی ان یکون غیر مکتوبة الوصیة عنده الی یومین لا بعدهما. وقیل ان خبر ما الا ووصیته مکتوبة الخ واما ما قبله فصفات لرجل فعلی هذا معنی الکلام ان المرأ مامور بکون الوصیة عنده ولا مدار علی لیلتین وبین الترکیبین فرق ظاهر وللحافظین ههنا کلام فی شرحی البخاری وللطیبی شارح المشکوة کلام آخر لطیف ما قال الحافظان. **باب** ما جاء فی الوصیة بالثلث والربع. اتفقوا علی عدم جواز الوصیة ازید من ثلث المال. **قوله** سعد بن مالك الخ ای سعد بن ابی وقاص والروایات مختلفة فی بعضها انه مرض فتح مکة وفی بعضها انه مرض فی حجة الوداع. **قوله** اناقصه الخ فی شرحه احتمالان اما ان یقال انه یقول کنت اعد ما یقول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ناقصا واما ان یقال انی اوصیت بکل المال فنهانی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عنه فاخذت انقص شیئا فشیئا **باب** ما جاء فی تلقین المریض عند الموت والدعاء له. التلقین مستحب للمحتضر یقرء عنده ولا یؤمر انه فی حال السکرات فیحتمل ان یتکلم بکلام خلاف الشریعة وقال الفقهاء ان المستحضر لو تکلم بکلمة الکفر حالة السکرات لا یعمل بها ولا یحکم علیه بالکفر و تلقین آخر بعد الدفن ذکر صاحب الدر المختار بکلماته وقال صاحب الدر لا یؤمر به ولا ینهی عنه وله حدیث اخرجه الطبرانی فی معجمه وابن قیم فی کتاب الروح لکن سنده ضعیف ولکنه یصلح للعمل.

لضر نزل قال الطیبی فعلی هذا یکره تمنی الموت من ضر اصابه فی نفسه او ماله لانه فی المعنی التبرم عن قضاء اللہ فی امر یضره فی دنیاه وینفعه فی آخرته ولا یکره التمنی لخوف فی دینه من فساد انتهی ۱۲.

۲ ارقیك بفتح الهمزة وکسر القاف ماخوذ من الرقیة قال فی المجمع الرقیة المعوذة التی یرقی بها صاحب آفة کالحمی والصرع وغیر ذلك انتهی ۱۲.

۳ ما حق امرأ مسلم ما بمعنی لیس وقوله یبیت لیلتین صفة ثانیة لامر یوصی فیه صفة شیء والمستثنی خبر قوله یبیت لیلتین قید لیلتین تاکید ولیس بتحدید یعنی لا ینبغی ان یمضی علیه زمان وان کان قلیلا الا ووصیته مکتوبة اقول وفی تخصیص لیلتین تسامح فی ارادة المبالغة ای لا ینبغی ان یبیت لیلة وقد سامحناه فی هذا المقدار فلا ینبغی ان یتجاوز عنه فیه حث ما علی الوصیة ومذهب الجمهور انها مندوبة وقال الشافعی معناه ما الحزم والاحتیاط للمسلم الا ان یکون وصیته مکتوبة عنده وقال داؤد وغیره من اهل الظاهر هی واجبة لهذا الحدیث دلا دلالة لهم فیه علی الوجوب لکن ان کان علی الانسان دین او ودیعة لزمه الایصاء بذلك ۱۲ ۴ هم اغنیاء بخیر قال صاحب المجمع قوله بخیر خبر بعد خبر او صفة اغنیاء انتهی ۱۲ ۵ فما زالت اناقصه ای اراجعه فی النقصان ای اعد ما ذکره ناقصا ولو روی بضاد معجمة لکان من المناقضة کذا فی المجمع ولذا قال صلی اللہ علیہ وسلم والثلث کثیر روی بموحدة ومثلثة ای هذا لیس بناقص واللہ تعالی اعلم بالصواب وقال شیخنا المکرم مولانا مملوك العلی متعنا اللہ تعالی بطول بقائه یحتمل ان یکون معنی قوله فما زلت اناقصه ای لم ازل کنت انقص من کل المال شیئا فشیئا الی ان قال صلی اللہ علیہ وسلم اوص بالثلث والثلث کثیر ویؤید هذا المعنی ما فی روایة الصحیحین قلت یا رسول اللہ ان لی مالا کثیرا ولیس یرثنی الا ابنتی افاوصی بمالی کله قال لا قلت فثلثی مالی قال لا قلت فالثلث قال الثلث والثلث کثیر واللہ تعالی اعلم وعلمه احکم ۱۲

قوت المغتذی (لا یتمنین احدکم الموت لضر نزل به) زاد ابن حبان فی الدنیا (ولیقل اللهم احینی ما کانت الحیوة خیرا لی وتوفنی اذا کانت الوفاة خیرا لی) قال حق لما کانت الحیوة حاصلة وهو متصف بها حسن الاتیان بها ای ما دامت الحیاة متصفة بهذا الوصف ولما کانت الوفاة معدومة فی حالة تمنیه لم یحسن ان یقول ما کانت بل اتی باذا الشرطیة ای اذا آل الحال ان تکون الوفاة بهذا الوصف

البصری نا بشر بن المفضل عن عمارة بن غزية عن يحيى بن عمارة عن ابی سعيد الخدری عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لقنوا موتاکم لا اله الا الله **وفی** الباب عن ابی هريرة وام سلمة وعائشة وجابر وسعدی المرية وهی امرأة طلحة ابن عبيد الله **قال** ابو عيسی حديث ابی سعيد حديث غريب حسن صحيح **حدثنا** هناد نا ابو معاوية عن الاعمش عن شقيق عن ام سلمة قالت قال لنا رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا حضرتم المريض او الميت فقولوا خيرا فان الملائكة يؤمنون علی ما تقولون قالت فلما مات ابو سلمة اتيت النبی صلی الله علیه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابا سلمة مات قال فقولی اللهم اغفر لی وله واعقبنی منه عقبی حسنة قالت فقلت فاعقبنی الله منه من هو خير منه رسول الله صلی الله علیه وسلم **قال** ابو عيسی شقيق هو ابن سلمة ابو وائل الاسدی **قال** ابو عيسی حديث ام سلمة حديث حسن صحيح **وقد** كان يستحب ان يلقن المريض عند الموت قول لا اله الا الله **وقال** بعض اهل العلم اذا قال ذلك مرة فما لم يتكلم بعد ذلك فلا ينبغی ان يلقن ولا يكثر عليه فی هذا **روی** عن ابن المبارك انه لما حضرته الوفاة جعل رجل يلقنه لا اله الا الله واكثر عليه فقال له عبد الله اذا قلت مرة فانا علی ذلك ما لم اتكلم بكلام **وانما** معنی قول عبد الله انما اراد ما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من كان آخر قوله لا اله الا الله دخل الجنة

باب ما جاء فی التشديد عند الموت **حدثنا** قتيبة نا الليث عن ابن الهاد عن موسی بن سرجس عن القاسم بن محمد عن عائشة انها قالت رأيت رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو بالموت وعنده قدح فيه ماء وهو يدخل يده فی القدح ثم يمسح وجهه بالماء ثم يقول اللهم اعنی علی غمرات الموت وسكرات الموت **قال** ابو عيسی هذا حديث غريب **حدثنا** الحسن بن الصباح البزار نا مبشر بن اسمعيل الحلبی عن عبد الرحمن بن العلاء ..... عن ابيه عن ابن عمر عن عائشة قالت ما اغبط احدا بهون موت بعد الذی رايت من شدة موت رسول الله صلی الله علیه وسلم **قال** وسالت ابا زرعة عن هذا الحديث قلت له من عبد الرحمن بن العلاء قال هو ابن العلاء بن اللجلاج وانما اعرفه من هذا الوجه

باب **حدثنا** ابن بشار نا يحيی بن سعيد عن المثنی بن سعيد عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن ابيه عن النبی صلی الله علیه وسلم قال المؤمن يموت بعرق الجبين **وفی** الباب عن ابن مسعود **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن وقال بعض اهل الحديث لا نعرف لقتادة سماعا من عبد الله بن بريدة

باب **حدثنا** عبد الله بن ابی زياد وهارون بن عبد الله البزاز البغدادی قالا نا سيار بن حاتم نا جعفر بن سليمان عن ثابت عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم دخل علی شاب وهو بالموت فقال كيف تجدك قال والله يا رسول الله انی ارجو الله وانی اخاف ذنوبی فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا يجتمعان فی قلب عبد فی مثل هذا المواطن الا اعطاه الله ما يرجو وآمنه مما يخاف **قال** ابو عيسی هذا حديث غريب وقد روی بعضهم هذا الحديث عن ثابت عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا

باب ما جاء فی كراهية النعی **حدثنا** احمد بن منيع نا عبد القدوس بن بكر بن خنيس نا حبيب بن سليم العبسی عن بلال بن يحيی العبسی عن حذيفة قال اذا مت فلا تؤذنوا بی احدا فانی اخاف ان يكون نعيا وانی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم ينهی عن النعی هذا حديث حسن **حدثنا** محمد بن حميد الرازی نا حكام بن سلم وهارون بن المغيرة عن عنبسة عن ابی حمزة عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبی صلی

قوله موتاكم الخ اتفقوا علی ان المراد من الموتی المحتضرون فلا يكون حديث الباب حجة للتلقين بعد الدفن **باب** فی التشديد عند الموت۔ الغمرة فی اللغة عمق الماء والمراد الشدة والسكرات والمراد بها المصائب والتشديد عند الموت قال العلماء ان الشدة عند الموت ليس علامة سوء حالة الميت ولا التخفيف علامة صلاحية حاله بل يمكن الشدة للصالح لرفعة درجاته ويمكن السهولة لغيره ليجزی خيره فی الدنيا ولا يبقی له حظ فی الآخرة۔ **باب** حدثنا ابن بشار الخ **قوله** المومن يموت بعرق الجبين الخ فی شرح حديث الباب اقوال قيل ان عرق الجبين حسا عند الموت من علامات الخير وقيل ليس العرق حسا بل المراد انه يكون فی الشدة قبل النزع وتكون الشدة كفارة للسيئات وان قيل ان هذا يخالف ما فی المشكوة يدل علی خروج روح المؤمن بالسهولة فقال العلماء القائلون بالشرح الثانی ان المؤمن تحمل الغمرات قبل النزع واما حالة النزع فيخرج روحه سهلا والطالح لا يخرج روحه الا بالتشديد حكی فی تذكرة عبد المطلب جد رسول الله صلی الله علیه وسلم انه كان يقول ان الظالم لا بد له من ان يصاب۔ وكان القريش يسافرون الی الشام وكان ثمة ظالم فقالوا سمعنا انه مات بلا شدة قال عبد المطلب اظن ان وراء هذا العالم عالما يكون فيه انتقام الشدائد فان الظالم لا يتجاوز عن جزاء ظلمه اقول ولينظر الی قول عبد المطلب الذی فی زمان الفترة وقول من يدعی انه من العقلاء وقيل فی شرح حديث الباب ان المراد تحمل الشدة فی حالة الحيوة حين كسب رزقه الحلال۔ والله اعلم وهو كذلك فی التوراة ذكر الغزالی فی الاحياء قال عمر رض لو نودی فی المحشر ان لا يدخل النار الا رجل ازعم انه عمر رض ولو نودی فی المحشر ان لا يدخل الجنة الا رجل ازعم انه عمر رض اقول هذا مراد حديث ان المومن بين الخوف والرجاء وقال الغزالی ان الرجل اذا كان حيا فليكن الخوف عليه غالبا واذا يئس عن الحيوة فليكن الرجاء غالبا۔ **باب** ما جاء فی

---

۱ لقنوا موتاكم ای ذكروا من حضره الموت لا اله الا الله ای الشهادتين فان من كان آخر كلامه ذلك دخل الجنة وكرهوا الاكثار لئلا يضجر لضيق حاله فيكره بقلبه ولا يحضره الا افضل اهله ولا يحضره حائض ولا جنب ولا بأس بقراءة يس او غيره عند رأسه ولا يبعد حمله علی التلقين بعد الدفن واستحبه اكثر الشافعية وجاء فيه حديث ليس بقوی ۱۲ مجمع البحار **۲** اعنی علی غمرات الموت هو بفتحتين جمع غمرة بسكون الميم الغطی من الشی كذا فی المجمع وفی القاموس غمرة الشی شدته ومزدحمه جمعه غمرات وغمار انتهی ۱۲ **۳** ما اغبط احدا اغبطت الرجل اغبطه اذا اشتهيت ان يكون لك مثل ماله والهون الرفق واللين والاضافة فيه اضافة الصفة الی الموصوف ای لما رايت شدة وفاته علمت ان ذلك ليس من المنذرات الدالة علی سوء عاقبة المتوفی وان هون الموت وسهولته ليس من المكرمات والا كان صلی الله علیه وآله وسلم اولی الناس به فذاكره شدة الموت لاحد ولا اغبط احدا يموت من غير شدة ۱۲ طيبی **۴** خنيس بضم المعجمة وفتح النون مصغرا كذا فی التقريب ۔

قوت المغتذی (لقنوا موتاكم) ای من حضرهم موت قاله نو وغيره (اذا حضرتم المريض او الميت) لعله شك من راويه او كلاهما حديث فلم والميت بواو (فقولوا خيرا) ای ادعوا الله لقوله فان الملائكة يؤمنون علی ما تقولون والتامين يكون عند الدعاء او اتركوا السخط وجزعا ودعا بويل وثبور فان الملائكة تؤمن علی دعائكم فيستجاب دعاء الملائكة بذلك (عن موسی بن سرجس) بفتح سينه فسكون را فكسر جيمه فسين وليس له بالكتب الا هذا (عن عبد الرحمن بن العلاء) هو ابن اللجلاج الغطفانی ويقال العامری لا يعرف الا بروايته ابن مبشر بن سهيل الحلبی عنه وليس له ولا لابيه بالكتب الا هذا (يهون موت) يقدس ای يرفق ويلين (المؤمن يموت بعرق الجبين) قال سق ای عرق الجبين يكون لما يعالجه من شدة موت او من حياء لانه اذا جاءته البشری مع ما كان قد اقترفه من ذنوب خجل واستحی من الله فعرق له جبينه (انا حبيب بن سليم العبسی عن بلال بن يحيی العبسی) كلاهما بموحدة فسين كنسب عبد (نهی عن النعی) بنون فعين فتحتية كعبد ولی قال الجوهری هو خبر الموت واراد به عادته الجاهلية قال الاصمعی كانت العرب اذا مات بها ميت له قدر كتب راكب فرسا فجعل يسير فی الناس لنعاء فلان ای انعاه اظهر خبر وفاته قال الجوهری هو مبنی علی كسر كدراك ونزال ۔

اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والنعی فان النعی من عمل الجاھلیۃ قال عبداللہ والنعی اذان بالمیت **وفی** الباب عن حذیفۃ **حدثنا** سعید بن عبدالرحمن المخزومی نا عبداللہ بن الولید العدنی عن سفیان الثوری عن ابی حمزۃ عن ابراھیم عن علقمۃ **عن** عبداللہ نحوہ ولم یرفعہ ولم یذکر فیہ والنعی اذن بالمیت وھذا اصح من حدیث عنبسۃ عن ابی حمزۃ وابوحمزۃ ھو میمون الاعور ولیس ھو بالقوی عند اھل الحدیث **قال** ابوعیسٰی حدیث عبداللہ حدیث غریب وقد کرہ بعض اھل العلم النعی **والنعی** عندھم ان ینادی فی الناس بان فلانا مات لیشھدوا جنازتہ وقال بعض اھل العلم لاباس بان یعلم قرابتہ واخوانہ وروی عن ابراھیم انہ قال لاباس بان یعلم الرجل قرابتہ **باب** ما جاء ان الصبر فی الصدمۃ الاولی **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن سعد بن سنان **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبر فی الصدمۃ الاولی **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث غریب من ھذا الوجہ **حدثنا** محمد بن بشار نا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن ثابت البنانی **عن** انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصبر عند الصدمۃ الاولی **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تقبیل المیت **حدثنا** محمد بن بشار نا عبدالرحمن بن مھدی نا سفیان عن عاصم بن عبیداللہ عن القاسم بن محمد **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل عثمان بن مظعون وھو میت وھو یبکی او قال عیناہ تذرفان **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وعائشۃ قالوا ان ابابکر قبل النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو میت **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی غسل المیت **حدثنا** احمد بن منیع نا ھشیم نا خالد ومنصور وھشام فاما خالد فقال عن محمد وحفصۃ وقال منصور عن محمد **عن** ام عطیۃ قالت توفیت احدی بنات النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال اغسلنھا وترا ثلثا او خمسا او اکثر من ذلک ان رایتن واغسلنھا بماء وسدر واجعلن فی الاخرۃ کافورا او شیئا من کافور فاذا فرغتن فاذنی فلما فرغنا اذناہ فالقی الینا حقوہ فقال اشعرنھا بہ قال ھشیم فی حدیث غیر ھؤلاء ولا ادری ولعل ھشاما منھم قالت وضفرنا شعرھا ثلثۃ قرون قال ھشیم اظنہ قال فالقینا خلفھا قال ھشیم فحدثنا خالد من بین القوم عن حفصۃ ومحمد عن ام عطیۃ قالت وقال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابدأن بمیامنھا ومواضع الوضوء **وفی** الباب عن ام سلیم **قال** ابوعیسٰی حدیث ام عطیۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم وقد روی عن ابراھیم النخعی انہ قال غسل المیت کالغسل من الجنابۃ **وقال** مالک بن انس لغسل المیت عندنا حد موقت ولیس لذلک صفۃ معلومۃ ولکن یطھر **قال** الشافعی انما قال مالک قولا مجملا یغسل وینقی واذا انقی المیت بماء القراح او ماء غیرہ اجزأ ذلک من غسلہ ولکن احب الی ان یغسل ثلثا فصاعدا لا ینقص عن ثلث لما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اغسلنھا ثلثا او خمسا وان انقوا فی اقل من ثلث مرات اجزأ ولا یری ان قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم انما ھو علی معنی الانقاء ثلثا او خمسا ولم یوقت وکذلک قال الفقھاء وھم اعلم بمعانی الحدیث **وقال** احمد واسحٰق وتکون الغسلات بماء وسدر ویکون فی الاخر شیء من الکافور **باب** ما جاء فی المسک للمیت **حدثنا** سفیان بن وکیع نا ابی عن شعبۃ عن خلید بن جعفر عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید الخدری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن المسک فقال ھو اطیب طیبکم **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد وشبابۃ قالا نا شعبۃ عن خلید بن جعفر نحوہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق وقد کرہ بعض اھل العلم المسک للمیت وقد رواہ المستمر بن الریان ایضا عن ابی نضرۃ عن ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال علی قال یحیی بن سعید المستمر بن الریان ثقۃ وخلید بن جعفر ثقۃ **باب** ما جاء فی الغسل من غسل المیت **حدثنا** محمد بن عبدالملک بن ابی الشوارب نا

کراھیۃ النعی۔ ای الغنو الذی کان فی الجاھلیۃ من ایقاد النار واقامۃ نائحۃ علی قبرہ وقیام النائحات وغیرھا **قولہ** اذان بالمیت الخ قال العلماء ان الاطلاع لمن یحضر الجنازۃ عرفا اور شرعا جائز وفی الھدایۃ ص ۱۶۳ وفی بعض النسخ لاباس بالاذان الخ حمل الشارحون عبارۃ الھدایۃ علی ان الولی یوذن ویخبر الناس لیذھبوا الی ھوالجھم بعد اداء صلوۃ الجنازۃ واقول لعل مراد عبارۃ الھدایۃ انہ یوذن الناس لشھود الجنازۃ۔ وقال الفقھاء یجوز ان یخبر اھل المیت بموت الرجل لاما کان یفعل اھل الجاھلیۃ **باب** ما جاء فی غسل المیت۔ غسل المیت فرض کفایۃ وقالوا لو وجد المیت فی البحر یترک ثلثا اسم ام عطیۃ نسیبۃ۔ **قولہ** احدی بنات الخ قیل زینب وقیل رقیۃ وقیل ام کلثوم والمختار الاول **قولہ** ابدأن بمیامنھا الخ فی بعض النسخ ابدء بصیغۃ الواحد وھو غلط قال المالکیۃ العدد فی غسل المیت لیس بمسنون بل الغرض التنظیف **قولہ** بماء السدر الخ ھذا یخالف الشافعیۃ فان الماء المخلوط فیہ السدر ماء مضاف عندھم ای مقید ولا یجوز الغسل بالمضاف وعندنا لا یصیر الماء بھذا مقیدا وتاول الشافعیۃ فیہ بان ھذہ الغسلۃ لا تعد من العدد فی الغسل لکن ھذا خلاف تبادر الالفاظ حقوہ ای ازارہ۔ **قولہ** ثلثۃ قرون الخ قال الشافعیۃ تجعل اشعار المرأۃ ثلث حصص خلف الظھر وعندنا تجعل نصفین علی الصدر وللحنفیین فی الشرح کلام۔ قال العینی انہ فعلھن وما من لفظ یدل علی الرفع واقول کما اخرجت عبارات الفقہ ان الخلاف فی الافضلیۃ نعم الامتشاط عندنا غیر جائز ولنا فی النھی عن الامتشاط ما فی الھدایۃ ص ۱۵۹ عن عائشۃ علی ما تنصون موتاکم الخ واخرجہ الزیلعی من غریب الحدیث للحربی۔ **قولہ** قال الشافعی انما قال مالک الخ غرض الشافعی شرح قول مالک ولکن شرح قولہ ما فی کتب المالکیۃ۔ **باب** ما جاء فی الغسل من غسل المیت۔ غسل الغاسل مستحب لخواص وثابت بالحدیث وترک الغسل ثابت من بعض السلف

---

۱ الصبر فی الصدمۃ الاولی۔ قال الطیبی اذ بناک سورۃ المصیبۃ فیثاب علی الصبر وبعدھا ینکسر السورۃ ویتلی المصائب بعد التسی فیصیر الصبر طبعا فلا یثاب علیہا انتھی واما اذا لم یصبر الصبر طبعا ثم یذکر المصیبۃ وصبر ولو طال العھد فیثاب ولکن الدرجۃ الاعلی عند الصدمۃ الاولی ۱۲ مرقاۃ **۲** قبل من التقبیل عثمان بن مظعون بالظاء المعجمۃ اخ رضاعی لہ صلی اللہ علیہ وسلم ھاجر الھجرتین وشھد بدرا ھو اول من مات من المھاجرین بالمدینۃ فی شعبان علی راس ثلثین شھرا من الھجرۃ ولما دفن قال نعم السلف ھو لنا ودفن بالبقیع وکان عابدا مجتھدا من فضلاء الصحابۃ کذا فی المرقاۃ ۱۲ **۳** ان رایتن ای ان اجتمعن لی اکثر من ثلث او خمس للانقاء قولہ بماء وسدر متعلق باغسلنھا قال القاضی ھذا لا یقتضی استعمال السدر فی جمیع الغسلات والمستحب استعمالہ فی المرۃ الاولی لتنزیل الاقذار ویمنع منہ تسارع الفساد ویدفع الھوام قولہ فاذنی بالمد وکسر الذال وتشدید النون الاولی امر لجماعۃ النساء من الایذان وھو الاعلام ۱۲۔ **۴** اذناہ بالمد ای اعلمناہ ۱۲ **۵** قولہ اشعرنھا ای المیتۃ۔ قولہ ایاہ ای الحقو والخطاب للغاسلات ای اجعلنہ شعارھا والشعار الثوب الذی علی الجسد لانہ یلی شعرہ کذا فی المرقاۃ ۱۲

قوت المغتذی (عن سعد بن سنان) قال ابن حبان بالثقات قیل اسمہ سعد بن سنان کفلس او کامیر او سنان ابن سعد قال فلعلہ الصحیح فاعتبرت حدیثہ فرایت ما روی عن سنان بن سعد یشبہ احادیث الناس وما روی عن سعد بن سنان وسعید بن سنان فیہ المناکیر کانھما اثنان قال حق قد انفرد بالروایۃ عنہ یزید بن ابی حبیب (الصبر فی الصدمۃ الاولی) قال حق ای الصبر الکامل الذی یعقبہ جزیل الاجر والثواب لا ان ما بعد اولی لا یسمی صبرا (عن خلید بن جعفر) بنقط حاء کزبیر۔

عبد العزیز ابن المختار عن سُهَیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من غُسلِه الغُسلُ ومن حمله الوُضوء یعنی المیت **وفی** الباب عن علی وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن وقد روی عن ابی هریرة موقوفاً وقد اختلف اهل العلم فی الذی یغسل المیت فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم اذا غسل میتاً فعلیه الغسل وقال بعضهم علیه الوضوء وقال مالك بن انس استحب الغسل من غسل المیت ولا اری ذلك واجباً وهکذا قال الشافعی وقال احمد من غسل میتاً رجوت لا یجب علیه الغسل واما الوضوء فاقل ما قیل فیه وقال اسحٰق لابد من الوضوء **وقد** روی عبد اللہ بن المبارك انه قال لا یغتسل ولا یتوضأ من غسل المیت **باب** ما جاء ما یُستحبُّ من الاکفان **حدثنا** قتیبة نا بِشر بن المُفضَّل عن عبد اللہ بن عثمان بن خُثَیم عن سعید بن جُبَیر **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم البسوا من ثیابکم البَیاض فانها من خیر ثیابکم وکفِّنوا فیها موتاکم **وفی** الباب عن سمرة وابن عمر وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وهو الذی یستحبه اهل العلم وقال ابن المبارك احب الی ان یکفن فی ثیابه الذی کان یصلی فیها وقال احمد واسحٰق احب الثیاب الینا ان یکفن فیها البیاض ویستحب حسن الکفن **باب** **حدثنا** محمد بن بَشّار نا عمر بن یونس نا عکرمة بن عَمّار عن هِشام بن حسّان عن محمد بن سیرین **عن** ابی قتادة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ولی احدکم اخاه فلیحسّن کفنه وفیه عن جابر **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن غریب وقال ابن المبارك قال سلام بن ابی مُطیع فی قوله ولیُحسِّن احدکم کفن اخیه قال هو الصفا ولیس بالمرتفع **باب** ما جاء فی کم کُفِّن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** قتیبة نا حفص بن غیاث عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کُفِّن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ثلثة اثواب بیض یمانیة لیس فیها قمیص ولا عمامة قال فذکروا لعائشة قولهم فی ثوبین وبُردٍ حِبَرةٍ فقالت قد اُتی بالبرد ولکنهم ردّوه ولم یکفّنوه فیه **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابن ابی عُمر نا بِشر بن السَرِی عن زائدة عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل **عن** جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفّن حَمزة بن عبد المطلب فی نَمِرة فی ثوب واحد **وفی** الباب عن علی وابن عباس وعبد اللہ بن مغفل وابن عُمر **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم روایات مختلفة **وحدیث** عائشة اصح الاحادیث التی رُویت فی کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وقال سفیان الثوری یُکفّن الرجل فی ثلثة اثواب ان شئت فی قمیص ولفافتین وان شئت فی ثلث لفائف ویجزئ ثوب واحدٌ ان لم یجد واثوبین والثوبان یُجزیان والثلثة لمن وجد واحب الیهم وهو قول الشافعی

وقیل انه صار منسوخاً وفی بعض کتبنا انه یستحب الغسل خروجاً عن الخلاف ۔ **باب** ما جاء فی ما یستحب من الاکفان یستحب الثیاب البیض ولا یجوز تکفینه بثوب لا یجوز لبسه فی الحیوة واحب الالوان الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم البیاض واحب القطعات القمیص واحب الاقسام الحبرة الیمانیة ۔ **باب** ما جاء فی کم کفن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۔ فی الصحیحین وغیرهما ان کفنه علیہ السلام ثلث اردیة وهو مختار الشافعیة والخلاف فی الاولویة لا الجواز وقال المالکیة فی حدیث الصحیحین لیس فیها عمامة وقمیص ای لم یکن القمیص والعمامة فی ثلثة ثیاب بل زائداً عنها اقول یجوز العمامة لان ابن عمر کفن ابنه واقدا فی عمامة واما ثیاب کفنه علیہ السلام فالروایات فیها مختلفة واصح ما فی الباب ثلث لفائف (ای من قرن الرأس الی الرجلین) ومختار المالکیة انها کانت خمسة ثیاب وفی روایة فی طبقات ابن سعد انه علیہ السلام کفن فی سبعة ثیاب وفی سندها عبد اللہ بن محمد بن عقیل وحسنه السیوطی ویتاول فیها بان سبعة ثیاب اوتیت للکفن ولکنه دفن فی ثلثة منتخبة منها وفی بعض الروایات کما سیاتی فی الترمذی وفی کتب السیر ان قطیفة فرشت فی قبره علیہ السلام فرشها شقران مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وفی بعض کتب السیر انها اخرجت کما فی سیرة العراقی ؎ وفرشت فی قبره قطیفة ؛ وقیل اخرجت وهذا اثبت ؛ فاقول بعد تسلیم ان کفنه علیہ السلام لم یکن فیه عمامة ولا قمیص ان اثبات القمیص فی الکفن ادلة محصاة عندنا ومرفوعات منها ما فی الطحاوی ص ۲۹۱ ج ۱ باب الشهید ان اعرابیاً کفن حین شهد وفیها جبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم والروایة اخرجها النسائی سنداً ومتناً فی الصغری ومنها ما فی الصحیحین انه علیہ السلام اعطی قمیصه عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی ابن سلول لکفن عبد اللہ ابن ابی راس المنافقین ولنا ادلة اخری ثم ههنا نظر وهو ان ظاهر کتبنا ان یخاط القمیص فانهم لا یقیدون القمیص الا ان یکون فیه دخریص وکمان ولکن عملنا لبس الثوب الذی علی هیئة القمیص بلا خیط ویکون من الراس الی القدمین فلو کان مراد ما فی کتبنا ما هو عملنا فیمکن لاحد ان یقول انه علیہ السلام کفن فی الثوب علی هیئة القمیص واما النفی الذی فی الصحیحین فالمراد به نفی القمیص المخیط فلا یخالف حدیث الصحیحین فاذن اثر عبد اللہ بن عمرو بن العاص یشیر الی ان لا یخاط القمیص اخرجه الامامان فی موطئهما واما فی موطا مالک ففی ص ۷۸ ۔ المیت یقمص ویلف بالثوب الثالث الخ فما قال بلبس القمیص بل قال بقمیص ۔ وفی سند موطا مالک سومن یحیی فانه ذکر عن عبد الرحمٰن بن عمرو بن العاص والصحیح عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص فانه اخرجه محمد فی موطاه ص ۱۶۶ ۔ ولیس فیه عبد الرحمٰن بن عمرو بل عبد اللہ بن عمرو وعندی اعلی نسخ موطا مالک نسخة موطا محمد واخرج محمد فی موطاه ص ۱۶۶ ۔ اثر ابن عمرو بن العاص وفیه ایضاً یقمص الخ لا یلبس القمیص وبین التعبیرین فرق ظاهر علی حاذق اللغة وفی مسند موطا محمد ایضاً سهو الکاتب فانه کتب عن عبید بن عبد الرحمٰن بن عبد اللہ بن عمرو بن العاص والصحیح من عبید بن عبد الرحمٰن عن عبد اللہ بن الخ لما فی موطا مالک واللہ اعلم ۔

عہ فی ابی داؤد ص ۹۲ ج ۲ ۔ ان فی کفنه علیہ السلام کان قمیصاً وفی سنده یزید بن ابی زیاد اختلط فی آخر عمره صححه الترمذی فی موضع او موضعین وقالوا ان من قدماء تلامذته سفیان وقتیبة وهشیم وکون هشیم من القدماء مذکور فی التخریج ص ۲۱۰ ج ۱ ۔ ۱۲ ۔ ـــــــــــــــ **عہ ۱**

قال الطحاوی لا اعلم من الفقهاء من یوجب الغسل من غسل المیت ولا الوضوء من حمله ولعله امر ندب قلت بل هو مسنون ذهب بعضهم الی وجوبه واکثرهم حملوا علی اصابة رشاشة من نجاسة ربما کانت علی بدن المیت ولا یدری مکانه ومن حمله ای مسه فلیتوضأ وقیل معناه لیکن علی وضوء حال حمله لیتهیأ له الصلوة علیه ۱۲ مجمع البحار **عہ ۲ قوله** وفی الموطا لمحمد قال محمد لا وضوء علی من حمل جنازة ولا من حنط میتاً او کفنه او غسله وهو قول ابی حنیفة انتهی قال شارحه علی القاری فما اخرجه ابوداؤد وابن ماجة وابن حبان عن ابی هریرة مرفوعاً من غسل المیت فلیغتسل ومن حمله فلیتوضأ محمول علی الاحتیاط او علی من لا یکون له طهارة لیکون مستعداً للصلوة فلا یفوته شیء منها انتهی لکن یرد التوجیه الثانی ما فی الباب قال من غسله الغسل ۱۲ **عہ ۳ قوله** قال ابن الهمام واحبها البیاض ولا باس بالبرود الکتان للرجال ویجوز للنساء الحریر والمزعفر والمعصفر اعتباراً للکفن باللباس فی الحیوة ۱۲ مرقاة ؛ **عہ ۴ قوله** فلیحسن کفنه ای لیختر انظف الثیاب واتمها ولم یرد به ما یفعله المبذرون اشراً وریاء لحدیث لا تغالوا فی الکفن ۱۲ **عہ ۵ قوله** برد حبرة کعنبة الحبرة من البرد ما کان موشیاً مخططاً یقال برد حبرة علی الوصف والاضافة کذا فی المجمع ۱۲ **عہ ۶ قوله** قال محمد الازار یجعل لفافة مثل الثوب الآخر احب الینا من ان یوزر ولا یعجبنا ان ینقص المیت فی کفن من ثوبین الا من ضرورة وهو قول ابی حنیفة ۱۲ موطا

قوت المغتذی

(اذا ولی احدکم اخاه فلیحسن کفنه) کسبب بالمشهور روایة وحکی کعید مصدراً وتحسینه سبوغه وبیاضه (یمانیة) کتمانیة (وبرد حبرة) کعنبة باضافة وبتنوین و (برد) وهی ما کان موشی مخططاً ؛

واحمد واسحق وقالوا تکفن المرأة فی خمسة اثواب **باب** ما جاء فی الطعام یصنع لاهل المیت **حدثنا** احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا سفیان بن عیینة عن جعفر بن خالد عن ابیه **عن** عبد الله بن جعفر قال لما جاء نعی جعفر قال النبی صلی الله علیه وسلم اصنعوا لاهل جعفر طعاما فانه قد جاءهم ما یشغلهم **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن وقد کان بعض اهل العلم یستحب ان یوجه الی اهل المیت بشیء لشغلهم بالمصیبة وهو قول الشافعی وجعفر بن خالد هو ابن سارة وهو ثقة روی عنه ابن جریج **باب** ما جاء فی النهی عن ضرب الخدود وشق الجیوب عند المصیبة **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سفیان قال حدثنی زبید الایامی عن ابراهیم عن مسروق **عن** عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس منا من شق الجیوب وضرب الخدود ودعا بدعوة الجاهلیة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراهیة النوح **حدثنا** احمد بن منیع نا قران بن تمام ومروان بن معاویة ویزید بن هارون عن سعید بن عبید الطائی **عن** علی بن ربیعة الاسدی قال مات رجل من الانصار یقال له قرظة بن کعب فنیح علیه فجاء المغیرة بن شعبة فصعد المنبر فحمد الله واثنی علیه وقال ما بال النوح فی الاسلام اما انی سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من نیح علیه عذب بما نیح علیه وفی الباب عن عمر وعلی وابی موسی وقیس بن عاصم وابی هریرة وجنادة بن مالك وانس وام عطیة وسمرة وابی مالك الاشعری **قال** ابو عیسی حدیث المغیرة بن شعبة حدیث غریب حسن صحیح **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داود نا شعبة والمسعودی عن علقمة بن مرثد عن ابی الربیع **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اربع فی امتی من امر الجاهلیة لن یدعهن الناس النیاحة والطعن فی الاحساب والعدوی واجرب بعیر فاجرب مائة بعیر من اجرب البعیر الاول والانواء مطرنا بنوء کذا وکذا **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی کراهیة البکاء علی المیت **حدثنا** عبد الله بن ابی زیاد نا یعقوب بن ابراهیم بن سعد نا ابی عن صالح بن کیسان عن الزهری عن سالم بن عبد الله **عن** ابیه قال قال عمر بن الخطاب قال رسول الله صلی الله علیه وسلم المیت یعذب ببکاء اهله علیه **وفی** الباب عن ابن عمر وعمران بن حصین **قال** ابو عیسی حدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد کره

باب ما جاء فی الطعام یصنع لاهل المیت. یستحب للجیران والاقرباء صنع الطعام لاهل المیت وفی عامة کتبنا ان ما فی زماننا اکل الطعام من بیت اهل المیت فبدعة وفی فتح القدیر روایة اخرجها من مسند احمد تدل علی المنع من اکل الطعام من بیت اهل المیت وسندها قوی واقعة الباب واقعة غزوة موتة فی السنة التاسعة بعد الهجرة امر النبی صلی الله علیه وسلم زید بن حارثة وقال ان قتل فجعفر وان قتل فعبد الله بن رواحة وکان الصحابة فی غزوة موتة ثلثة الاف والکفار مائة الف ولما شهد الامراء الثلثة امر الناس خالد بن ولید ففتح الله علی یده. **باب** ما جاء فی کراهیة النوح. اقول لابد من استثناء من النهی ویکون جائزا ولکنه غیر منضبط واشار الیه البخاری حیث اتی فی الترجمة بما دمن تدل علی البعضیة وقد ثبت البکاء بالصوت عن بعض السلف وقد ثبت اغماضه علیه السلام عن البکاء بالصوت فلا مناص من التقسیم فی المسئلة وینسحب النهی علی ما هو مشتمل علی الغلو وخارج عن الحد کما کان فی الجاهلیة حیث اوصی رجل ابنته بالبکاء علیه اذا مت فانعینی بما انا اهله وشقی علی الجیب یا ابنة معبد وقال الآخر موصیا الی الحول ثم اسم السلام علیکما ومن یبک حولا کاملا فقد اعتذر. **قوله** من نیح علیه الخ ههنا اشکال بان حدیث الباب یخالف نص القرآن ولا تزر وازرة وزر اخری الآیة فروی عن عائشة رض ان قوله علیه السلام فی هذا الحدیث انما هو جنازة یهودیة مر علیها والناس یبکون فقال انهم یبکون علیها وهی معذبة ای علی کفرها لا بسبب بکائهم فغلطت عائشة قول ابن عمر لکن المحدثین لا یقبلون تغلیط عائشة فان بعض الصحابة الآخرین ایضا یروون مثل روایة ابن عمر ففی شرح الحدیث اقوال کثیرة. فی فتح الباری وقال البخاری انه یعذب علی فعله لا بسبب فعلهم وقال انه اذا اوصی بالنوحة علیه او کان یرضی بها او کان یعلم ان یبکوا علیه فلم ینهم فعلیه وزر فعله والا فلا وزر علیه ولا عذاب وقال ابن حزم الاندلسی وهو اعلی الشروح فی حدیث الباب انهم یبکون علی افعال یزعمونها حسنات والحال انها تکون سیئات فیعذب علی تلک السیئات ویقال له انک انت کما یبکی علی انه کان شجاعا لا یدفع النفس الا ویقتلها. ویؤید شرح ابن حزم الحدیث اللاحق عن ابی موسی. **قوله** العدوی الخ فی حدیث الباب نفی العدوی وفی مسلم فر من المجذوم الخ فقال جماعة ان الحدیث ینفی الاسباب الطبیعیة لا العادیة کما ذکره فی شروح النخبة تحت بحث التعارض اقول ما مراد الاسباب الطبیعیة فان کان المراد ما قال الفلاسفة الطبیعیون وهو انهم ینکرون الباری ویقولون لا شیء الا المادة والصورة کما صرح به محمد بن عبد الکریم الشهرستانی فی الملل والنحل ولا ینکر الفلاسفة الالهیون الباری. ویزعم الناظر ان الطبیعیین لا ینکرون الباری فان الفلاسفة المتاخرین جمعوا الطبیعیات والالهیات فی کتب واحد ویزعم ان قائل الطبیعیات والالهیات فرقة واحدة والحال ان الطبیعیین فرقة غیر فرقة الالهیین فان کان المراد من الاسباب الطبیعیة هذا فلا یتعرض الشریعة الی دفعها فان احدا من کفار العرب لا ینکر الباری لنص القرآن وان کان النفی نفی الطبیعیة ان الاشیاء لیست بمؤثرة کما قال الاشعری فتحولت المسئلة الی علم الکلام فاقول مذهب ابی الحسن الاشعری ان السببیة لیست ذاتیة. وقال ان العالم مثل اشیاء اجتمعت فی مکان واحد حسب الاتفاق ولا تسبیب بینها فاحراق النار لیس بالتسبیب بل بالعادة وخلق الباری وان الاحراق مستند الی الباری بلا واسطة وهکذا فی کل شیء وقال المعتزلة ان احراق النار بالتولید وقال الفلاسفة انه بالاعداد والایجاب فجعلوا الباری علة مجبورا محضا وهل هذا الا کفر صریح وقال الماتریدیة وهذا ارجح ان التسبیب بین الاشیاء ثابت الا انها بخلق الباری لا بالتولید او الاعداد. وان فی الاشیاء خواص باذن الله وقال الحافظ فی شرح النخبة ان الحدیث ینفی السببیة والعادیة والطبیعیة واما ما فی مسلم فر من المجذوم فمحمول علی سد الذرائع اقول کیف ینکر الحافظ السببیة العادیة والحال انها لا ینکرها الاشعری ایضا فقول الحافظ لا مصداق له فاقول ان احسن ما قیل فی شرح حدیث الباب ما ذکره ابن قیم فی کتاب الروح ص۱۹۷ ان المنفی فی حدیث الباب العدوی وهو ما یکون بناؤه علی الاوهام الباطلة مثل ان یقولوا ان مرض فلان تطیر وانتشر الی فلان واما الحدیث الذی اخرجه مسلم ففیه اثبات التسبیب وهو ان یکون فیه دخل الاسباب الظاهرة مثل ان جلس وخالط المجذوم او المجروب وذکر الاطباء بعض الامراض متعدیة لا ینافی الشریعة واما المرض الموروث فغیر المعتدی فالحاصل ان الشریعة تنفی الاوهام الباطلة لا المجربات وما فیه دخل الاسباب الظاهرة لتمادی الزمان والخلط مع المریض. **قوله** الانواء الخ یقال له فی الهندیة

قوله قال ابن الهمام ویستحب لجیران اهل المیت والاقرباء والاباعد تهیة طعام لهم یشبعهم یومهم ولیلتهم لقوله صلی الله علیه وسلم اصنعوا لآل جعفر طعاما فقد جاءهم ما یشغلهم وقال یکره اتخاذ الضیافة من اهل المیت فانه شرع فی السرور لا فی الشرور وهی بدعة مستقبحة ۱۲ **قوله** لما جاء نعی جعفر بفتح النون وسکون العین الاخبار بموت احد والنعی علی وزن فعیل بمعنی خبر الموت وقد جاء بمعنی الناعی ای المخبر ویصح الحمل علیه والاول بل الثانی اظهر ۱۲ لمعات **قوله** ای خبر موته بالقتل فی غزوة موتة وهی بضم المیم وسکون الهمزة والتاء بین موضع قریب الشام وموقعتها مشهورة کانت سنة ثمان والله تعالی اعلم ۱۲ **قوله** ما یشغلهم شغله کمنعه شغلا واشغله لغة ردیة کذا قیل وفی القاموس اشغله لغة جیدة او قلیلة او ردیة والشغل بضمتین وبالضم والفتح وبفتحتین ضد الفراغ کذا فی القاموس وفی الحدیث دلیل علی انه یستحب للجیران والاقارب تهیة طعام لاهل المیت فی اللمعات **قوله** لیس منا ای من اهل سنتنا ۱۲ قسطلانی **قوله** والعدوی اسم من الاعداء وهو ان یصیبه مثل ما لصاحب الداء من اعدی الاول ای من ابن صار فیه الجرب ۱۲ درنثیر **قوله** والانواء هی ثمان وعشرون منزلة وینزل القمر کل لیلة فی منزلة منها کانت العرب تزعم ان مع سقوط المنزلة وطلوع رقیبها یکون مطر فتقول مطرنا بنوء کذا من نار نوء ا نهض وطلع لانه اذا سقط الساقط منها بالمغرب نار الطالع المشتری کذا فی مجمع البحار ۱۲ **قوله** اختلف العلماء فیه فذهب الجمهور الی ان الوعید فی حق من اوصی بان یبکی علیه وینساح بعد موته فنفذت وصیته فهذا یعذب ببکاء اهله علیه ونوحهم لانه سببه واما من انکر علیه او ناحوا من غیر وصیة فلا لقوله تعالی ولا تزر وازرة وزر اخری ۱۲ مرقاة

قوم من اهل العلم البكاء على الميت وقالوا الميت يعذب ببكاء اهله عليه وذهبوا الى هذا الحديث وقال ابن المبارك ارجو ان كان ينهاهم في حيوته ان لا يكون عليه من ذلك شيء **حدثنا** ٩٦٧ علي بن حجر نا محمد بن عمار قال حدثني اسيد بن ابي اسيد عن موسى بن ابي ..... موسى الاشعري اخبره **عن** ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ميت يموت فيقوم باكيهم فيقول واجبلاه واسيداه او نحو ذلك الا وكل به ملكان يلهزانه اهكذا كنت **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب **باب** ٦٢ ما جاء في الرخصة في البكاء على الميت **حدثنا** ٩٦٨ قتيبة نا مالك وثنا اسحق بن موسى الانصاري نا معن نا مالك عن عبد الله بن ابي بكر وهو ابن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه **عن** عمرة انها اخبرته انها سمعت عائشة وذكر لها ابن عمر يقول ان الميت ليعذب ببكاء الحي فقالت عائشة غفر الله لابي عبد الرحمن اما انه لم يكذب لكنه نسي او اخطأ انما مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على يهودية يبكى عليها فقال انهم ليبكون عليها وانها لتعذب في قبرها **قال** ابو عيسى هذا حديث صحيح **حدثنا** ٩٦٩ قتيبة نا عباد بن عباد المهلبي عن محمد بن عمرو عن يحيى بن عبد الرحمن **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الميت يعذب ببكاء اهله عليه قال فقالت عائشة يرحمه الله لم يكذب ولكنه وهم انما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لرجل مات يهوديا ان الميت ليعذب وان اهله ليبكون عليه **و في** الباب عن ابن عباس وقرظة بن كعب وابي هريرة وابن مسعود واسامة بن زيد **قال** ابو عيسى حديث عائشة حديث حسن صحيح وقد روي من غير وجه عن عائشة وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وتأولوا هذه الآية ولا تزر وازرة وزر اخرى وهو قول الشافعي **حدثنا** ٩٧٠ علي بن خشرم نا عيسى بن يونس عن ابن ابي ليلى عن عطاء **عن** جابر بن عبد الله قال اخذ النبي صلى الله عليه وسلم بيد عبد الرحمن بن عوف فانطلق به الى ابنه ابراهيم فوجده يجود بنفسه فاخذه النبي صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره فبكى فقال له عبد الرحمن اتبكي او لم تكن نهيت عن البكاء قال لا ولكن نهيت عن صوتين احمقين فاجرين صوت عند مصيبة وخمش وجوه وشق جيوب ورنة شيطان وفي الحديث كلام اكثر من هذا **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن **باب** ٦٣ ما جاء في المشي امام الجنازة **حدثنا** ٩٧١ قتيبة بن سعيد واحمد بن منيع واسحق بن منصور ومحمود بن غيلان قالوا نا سفيان ابن عيينة عن الزهري عن سالم **عن** ابيه قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنازة **حدثنا** ٩٧٢ الحسن بن علي الخلال نا عمرو بن عاصم نا همام عن منصور وبكر الكوفي وزياد وسفيان كلهم يذكرانه سمع عن الزهري عن سالم بن عبد الله **عن** ابيه قال رايت النبي صلى الله عليه وسلم وابا بكر وعمر يمشون امام الجنازة **حدثنا** ٩٧٣ عبد بن حميد نا عبد الرزاق نا معمر **عن** الزهري قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر يمشون امام الجنازة قال الزهري واخبرني سالم ان اباه كان يمشي امام الجنازة **وفي** الباب عن انس **قال** ابو عيسى حديث ابن عمر هكذا روى ابن جريج وزياد بن سعد وغير واحد عن الزهري عن سالم عن ابيه نحو حديث ابن عيينة **وروى** معمر ويونس ابن يزيد ومالك وغيرهم من الحفاظ عن الزهري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمشي امام الجنازة واهل الحديث كلهم يرون الحديث المرسل في ذلك اصح **قال** ابو عيسى سمعت يحيى بن موسى يقول سمعت عبد الرزاق يقول قال ابن المبارك حديث الزهري في هذا مرسل اصح من حديث ابن عيينة قال ابن المبارك ارى ابن جريج اخذه عن ابن عيينة **قال** ابو عيسى روى همام بن يحيى هذا الحديث عن زياد هو ابن سعد ومنصور وبكر وسفيان عن الزهري عن سالم عن

(بتحقر) وهي منازل القمر وغيره من الكواكب وكان اهل الجاهلية يزعمون ان مدار الاحكام الدنيوية على دوران الكواكب في تلك المنازل **باب** ما جاء من الرخصة في البكاء على الميت. بعض البكاء جائز ولكنه غير منضبط قال ارباب اللغة ان البكاء ممدودا ما فيه الصوت والبكا مقصورا ما لا صوت فيه وقد ثبت المراثي عن السلف كما روي قصيدة حسان بن ثابت وقصيدة ابي بكر على موته عليه السلام ذكرها في السيرة الشامية. **قوله** ابراهيم الخ كان هذا الولد من المارية القبطية وكان ابن ثمانية عشر شهرا. **باب** ما جاء في المشي امام الجنازة. الافضل عندنا المشي خلف الجنازة لانهم مودعو الجنازة والافضل عند الشافعية المشي امام الجنازة لانهم شافعوه والخلاف في الاولوية لا الجواز والتعامل الى الطرفين واطنب الطحاوي في الروايات لنا. **باب** ما جاء في كراهية الركوب خلف الجنازة يكره الركوب عند الذهاب ويجوز عند الاياب لما في الحديث وقال المحدثون في حديث الباب ان راشدا لم يسمع عن ثوبان. **قوله** ابن دحداح الخ ومن مناقبه ان يتيما مات والده وكان عنده حائط فجاء رجل وادعى الحائط فجاء الصبي الى النبي صلى الله عليه وسلم باكيا وقال ما عندي سواي هذا البستان فقال النبي صلى الله عليه وسلم لذلك الرجل ان وهبت البستان لهذا الصبي فاعدك مثله في الجنة فابى الرجل الشقي فقام ابن دحداح واشترى البستان فجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال اعطيه البستان على ذلك الشرط فقال النبي صلى

قوله ولا يخفى ان اعتراض عائشة يرد اذا لم يسمع الحديث الا في هذا المورد وقد ثبت بالفاظ مختلفة وبروايات متعددة عنه وعن غيره غير مقيدة بل مطلقة دخل هذا الخصوص تحت ذلك العموم فلا منافاة ولا معارضة فيكون اعتراضها بحسب اجتهادها كذا في المرقاة ١٢ **قوله** وابراهيم يجود بنفسه اي يخرج جاويد فيها كما يجود الانسان باخراج ماله قاله العيني ١٢ **قوله** ورنة شيطان بفتح راء وتشديد نون صوت مع بكاء فيه ترجيع كالقلقلة والقلقلة ١٢ مجمع البحار **قوله** يمشون امام الجنازة اختلفوا في المشي امام الجنازة فقال ابو حنيفة والاوزاعي المشي خلفها احب وقال الثوري وطائفة وهما سواء وقال مالك والشافعي واحمد بن حنبل قدامها افضل كذا قال الشمني وقال لنا ما في الصحيحين من حديث ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى على جنازة فله قيراط ومن اتبعها حتى توضع في القبر فله قيراطان وروى عبد الرزاق في مصنفه عن عمر عن ابن طاوس عن ابيه قال ما مشى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مات الا خلف الجنازة وروى هو وابن ابي شيبة عن عبد الرحمن بن ابزى قال كنت في جنازة وابو بكر وعمر يمشيان امامها وعلي خلفها فقلت لعلي اراك تمشي خلف الجنازة وهذان يمشيان امامها قال علي لقد علما ان فضل المشي خلفها على المشي امامها كفضل صلوة الجماعة على الفذ ولكنهما احبا ان يسهلا على الناس انتهى ولان المشي خلف الجنازة اظهر وادخل في الاتعاظ والتفكر واقرب الى المعاونة لذا صحح البيهقي وروى الترمذي وابو داؤد عن ابن عمر ان الجنازة متبوعة ومن تقدمها فكانه ليس معها ودليل الثلثة هذا الحديث المذكور في الكتاب وقالوا ايضا ان القوم شفعاء والشفيع يتقدم في العادة ومن سوى الامرين قال الدلائل متعارضة فيجوز الامران وروى في كتب الفقه عن ابي حنيفة انه قال لا باس بالمشي امام الجنازة وعن يمينه ويساره هذا ما ذكره الشيخ في اللمعات شرح المشكوة والله تعالى اعلم ١٢

قوت المغتذي (ولم تكن نهيت عن البكاء) ببناء فاعل بالمشهور وببناء نائب (ورنة شيطان) قال نوبا لخلاعة اراد به غناء ومزامير كما جاء مبينا برواية البيهقي قال حق او رنة نوح لا رنة غناء فنسب لشيطان اذ جاء اول من ناح ابليس فمالت ذكره احدى صورتيه فقط واختصر الاخرى ويؤيده ما للبيهقي اني لم انه عن البكاء انما نهيت عن النوح وصوتين احمقين فاجرين صوت عند نعمة لهو ولعب ومزامير شيطان وصوت عند مصيبة خمش وجوه وشق جيوب ورنة وهذا هو رحمة ومن لا يرحم لا يرحم

ابیه وانما هو سفیٰن بن عُیَیْنَة روی عنه همام واختلف اهل العلم فی المشی امام الجنازة فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المشی امام الجنازة افضل وهو قول الشافعی واحمد **حدثنا** محمد بن المثنی نا محمد بن بکر نا یونس بن یزید عن الزهری عن انس بن مالک قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمشی امام الجنازة وابو بکر وعمر وعثمان وسالت محمدا عن هذا الحدیث فقال هذا حدیث اخطأ فیه محمد بن بکر وانما یروی هذا الحدیث عن یونس عن الزهری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وابا بکر وعمر کانوا یمشون امام الجنازة قال الزهری واخبرنی سالم ان اباه کان یمشی امام الجنازة قال محمد وهذا اصح **باب** ما جاء فی المشی خلف الجنازة **حدثنا** محمود بن غیلان نا وهب بن جریر عن شعبة عن یحیی امام بنی تیم اللہ عن ابی ماجد عن عبد اللہ بن مسعود قال سالنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المشی خلف الجنازة فقال ما دون الخبب فان کان خیرا عجلتموه وان کان شرا فلا یبعد الا اهل النار الجنازة متبوعة ولا تتبع لیس منها من تقدمها **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث لا نعرفه من حدیث ابن مسعود الا من هذا الوجه وسمعت محمد بن اسمٰعیل یضعف حدیث ابی ماجد هذا وقال محمد قال الحمیدی قال ابن عُیَیْنَة قیل لیحیی من ابو ماجد هذا فقال طائر طار فحدثنا وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم الی هذا ورأوا ان المشی خلفها افضل وبه یقول الثوری واسحٰق وابو ماجد رجل مجهول وله حدیثان عن ابن مسعود ویحیی امام بنی تیم اللہ ثقة یکنی ابا الحارث ویقال له یحیی الجابر ویقال له یحیی المجبر ایضا وهو کوفی روی له شعبة وسفیان الثوری وابو الاحوص وسفیان بن عُیَیْنَة **باب** ما جاء فی کراهیة الرکوب خلف الجنازة **حدثنا** علی بن حُجْر نا عیسی ابن یونس عن بکر بن ابی مریم عن راشد بن سعد **عن** ثوبان قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازة فرأی ناسا رکبانا فقال لا تستحیون ان ملائکة اللہ علی اقدامهم وانتم علی ظهور الدواب **وفی** الباب عن المغیرة بن شعبة وجابر بن سمرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ثوبان قد روی عنه موقوفا **باب** ما جاء فی الرخصة فی ذلک **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو داؤد نا شعبة **عن** سماک بن حرب قال سمعت جابر بن سمرة یقول کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی جنازة ابن الدحداح وهو علی فرس له یسعی ونحن حوله وهو یتوقص به **حدثنا** عبد اللہ بن الصباح الهاشمی نا ابو قتیبة عن الجراح عن سماک **عن** جابر بن سمرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتبع جنازة ابن الدحداح ماشیا ورجع علی فرس **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاسراع بالجنازة **حدثنا** احمد بن منیع نا ابن عُیَیْنَة عن الزهری سمع سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة یبلغ به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اسرعوا بالجنازة فان تک خیرا تقدموها وان تک شرا تضعوها عن رقابکم **وفی** الباب عن ابی بکرة **قال** ابو عیسیٰ حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی قتلی احد وذکر حمزة **حدثنا** قتیبة نا ابو صفوان عن اسامة ابن زید عن ابن شهاب **عن** انس بن مالک قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی حمزة یوم احد فوقف علیه فرآه قد مثل به فقال لولا ان تجد صفیة فی نفسها لترکته حتی تاکله العافیة حتی یحشر یوم القیمة من بطونها قال ثم دعا بنمرة فکفنه فیها فکانت اذا مدت علی راسه بدت رجلاه واذا مدت علی رجلیه بدا راسه قال فکثر القتلی وقلت الثیاب قال فکفن الرجل والرجلان والثلاثة فی الثوب الواحد ثم یدفنون فی قبر واحد قال فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسال عنهم ایهم اکثر قرانا فیقدمه الی القبلة قال فدفنهم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یصل علیهم **قال** ابو عیسیٰ حدیث انس حدیث حسن غریب لا

اللہ علیہ وسلم نعم فاعطاه ایاها **باب** ما جاء فی قتلی احد وذکر حمزة جبل احد علی مسافة ثلثة اميال من المدینة جانب الشرق والشمال وکان موتی احد قریب سبعین نفسا وفی عبارة الشافعی ذکر ثلثة وسبعین وفی بعض الکتب ذکر خمسة وسبعین. **قوله** قد مثل به الخ کان شق بطنه واخرج کبده وصفیة رض اخت حمزة رض. **قوله** لترکته حتی الخ یدل الحدیث علی الترک لانه علیہ السلام تمناه ولم یذهب احد الی هذا وهذا انما هو من خصوصیة حمزة. **قوله** تکفن الرجل والرجلان الخ لا یجوز جمع رجلین فصاعدا فی ثوب واحد بلا مائل وقال الاکثر لعلم القوابین رجلین رجلین الا ذخرو مر ابن تیمیة علی حدیث الباب وقال المراد ان رجلین یدفنان فی ثوب واحد بجعله شقین وشرحه هذا انصف ولا یعد فیه. **قوله** یدفنون فی قبر واحد الخ جوز العلماء دفن رجلین فصاعدا فی قبر واحد عند الضیق. **قوله** ولم یصل علیهم الخ قال الشافعی لا یصلی علی الشهید وجاء بعض المتاخرین منهم وقال بعدم جواز الصلوة علیه واما غسل الشهید فلهم فیه وجهان الغسل وحرمة الغسل والمستحب عدم الغسل واما المالک ففی عامة کتبهم عدم الصلوة وفی حاشیة المدونة روایة ابن القاسم ان ابتداء الحرب ان کان من الکفار وجاء الکفار حاربین علینا فلا یصلی وان کان البدایة منا وذهبنا مجاهدین علیهم فیصلی. وقال احمد الصلوة مستحبة ویجوز ترکها ومذهب الحنفیة ان الصلوة واجبة فیرد حدیث الباب حدیث الصحیحین علینا فجوابنا اخرج الطحاوی سبیلین اخذ الزیلعی احدهما والعینی ثانیهما والترجیح لما قال الزیلعی. قال المحدثون ان الاوفق بالحدیث مذهب احمد. وجواب الزیلعی ان شهداء احد صلی علیهم فی الحال وقال العینی آخذا بظاهر حدیث الصحیحین انه لم یصل علیهم الآن بل صلی علیهم قبل وفاته بسنة وتمسک بما فی الصحیحین انه علیہ السلام خرج فصلی علیهم صلوته علی الجنازة قال النووی ان المراد الدعاء وقال العینی ان هذا لا یقبل فان الراوی یقول صلوة علی الجنازة ثم قال لعل تاخیر صلوتهم من خصوصیتهم اقول ان الظاهر ما قال النووی وعندی نظائر علی ارادة الدعاء من الصلوة

قوله فقال الا تستحیون یفهم منه کراهیة الرکوب وفی بعض الحواشی فی قوله فرای ناسا رکبانا ای قریبا من الجنازة والحق انه یجوز الرکوب للضرورة بلا کراهیة کذا فی اللمعات قال القاری فی المرقاة حدیث ثوبان یدل علی ان الملائکة تحضر الجنازة والظاهر ان ذلک عام مع المسلمین بالرحمة ومع الکفار باللعنة. قال انس مرت جنازة برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقام فقیل انها جنازة یهودی فقال انا قمنا للملائکة رواه النسائی ۱۲ **قوله** وهو علی فرس ای حین انصرف اما وقت الذهاب والمشایعة فلم یرکب بل ابی عنه ۱۲ لمعات **قوله** یتوقص ای یثب ویقارب الخطو ۱۲ مجمع البحار **قوله** فان تک خیرا ای فان کان حال ذلک المیت حسنا طیبا فاسرعوا فیه حتی یصل الی تلک الحالة الطیبة عن قریب ۱۲ قاری **قوله** مثل بالقتیل جدعت انفه او اذنه او مذاکیره شیئا من اطرافه والاسم مثلة ۱۲ در منثور **قوله** حتی تاکله العافیة العافی والعافیة کل طالب رزق من انسان او بهیمة او طائر وجمعها العوافی ۱۲ در **قوله** ولم یصل علیهم قال الشیخ فی اللمعات ترک الغسل علی الشهید متفق واما ترک الصلوة فمختلف فیه وعندنا یصلی والکلام فیه طویل وقد استوفیناه فی شرح سفر السعادت انتهی ۱۲ **قوت المغتذی** (ما دون الخبب) ابو سرعة مشی مع تقارب الخطا (فلا یبعد الا اهل النار) قال حق بناء نائب ای حاملها یبعد باعنه بسرعة بها لانها من اهل النار او بناء فاعل کیفرح بلک (الجنازة متبوعة الخ) قال حق یحمل علی صلوة علیها جمعا بین الاحادیث (وابو ماجد رجل مجهول) قال ابو حاتم الرازی اسمه عائذ بن نضلة قال ابن المدینی لا نعلم روی عنه غیر یحیی بن جابر ویقال فیه ابو ماجد عنه حدیثان (عن ابن مسعود) ولا آخر رواه ابو الاحوص عن یحیی التیمی عن ابی ماجد عن ابن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عفو یحب العفو (ویحیی امام بنی تیم اللہ ثقة) قال حق هذا یخالف قول الجمهور فقد ضعفه ابن معین وابو حاتم ونود الجوزجانی وقال البیهقی ضعفه جماعة من اهل النقل نعم قال به احمد وابن عدی لا باس به (سمعت جابر بن سمرة) قال حق ثبت بعض نسخ ت جابر بن عبد اللہ وصحح علیه بعضهم فهو غلط صوابه ابن سمرة (وهو علی فرس له یسعی) قال حق روی بتحتیة ونون (وهو یتوقص به) بشد قاف وضاد یتوثب به وبسین بمصنف ابن ابی شیبة فما اختان (العافیة) قال طیب هی سباع وطیر تقع علی جیف فتاکلها جمع العوافی

نعرفه من حديث انس الا من هذا الوجه **باب ۱۱۶۸ آخر** **حدثنا** ۹۸۱ علی بن حجر نا علی بن مسهر عن مسلم الاعور **عن** انس بن مالك قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم يعود المريض ويشهد الجنازة ويركب الحمار ويجيب دعوة العبد وكان يوم بنی قريظة علی حمار مخطوم بحبل من ليف عليه اكاف ليف[2] **قال** ابو عيسی هذا حديث لا نعرفه الا من حديث مسلم عن انس ومسلم الاعور يضعف وهو مسلم بن كيسان الملائی **باب ۶۹ حدثنا** ۹۸۲ ابو كريب نا ابو معاوية عن عبد الرحمن بن ابی بكر عن ابن ابی مليكة **عن** عائشة قالت لما قبض رسول الله صلی الله علیه وسلم اختلفوا فی دفنه فقال ابو بكر سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم شيئا ما نسيته قال ما قبض الله نبيا الا فی الموضع الذی يحب ان يدفن فيه فدفنوه فی موضع فراشه **قال** ابو عيسی هذا حديث غريب وعبد الرحمن بن ابی بكر المليكی يضعف من قبل حفظه **وقد** روی هذا الحديث من غير وجه رواه ابن عباس عن ابی بكر الصديق عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب ۶۹ آخر** **حدثنا** ۹۸۳ ابو كريب نا معاوية بن هشام عن عمران بن انس المكی عن عطاء **عن** ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذكروا محاسن[1] موتاكم وكفوا عن مساويهم **قال** ابو عيسی هذا حديث غريب قال سمعت محمدا يقول عمران بن انس المكی منكر الحديث وروی بعض عن عطاء عن عائشة وعمران بن ابی انس مصری اثبت واقدم من عمران بن انس المكی **باب ۶۹ ثانی** جاء فی الجلوس قبل ان توضع **حدثنا** ۹۸۴ محمد بشار نا صفوان بن عيسی عن بشر بن رافع عن عبد الله بن سليمان بن جنادة بن ابی امية عن ابيه عن جده **عن** عبادة بن الصامت قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا تبع الجنازة لم يقعد حتی توضع فی اللحد فعرض[3] له حبر فقال هكذا نصنع يا محمد فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال خالفوهم **قال** ابو عيسی هذا حديث غريب وبشر بن رافع ليس بالقوی فی الحديث **باب ۶۹ ثالث** فضل المصيبة اذا احتسب **حدثنا** ۹۸۵ سويد بن نصر نا عبد الله بن المبارك عن حماد بن سلمة **عن** ابی سنان دفنت ابنی سنانا وابو طلحة الخولانی جالس علی شفير القبر فلما اردت الخروج اخذ بيدی فقال الا ابشرك يا ابا سنان قلت بلی قال حدثنی الضحاك بن عبد الرحمن بن عرزب عن ابی موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال اذا مات ولد العبد قال الله لملائكته قبضتم ولد عبدی فيقولون نعم فيقول قبضتم ثمرة فؤاده فيقولون نعم فيقول ماذا قال عبدی فيقولون حمدك واسترجع فيقول الله ابنوا لعبدی بيتا فی الجنة وسموه بيت الحمد **قال** ابو عيسی هذا حديث حسن غريب **باب ۶۹ رابع** جاء فی التكبير علی الجنازة

وابيض نقول اين خرج النبی صلی الله علیه وسلم خرج الی احد واتی المسجد النبوی وما تعرض حافظ من الحفاظ الی بيان مخرجه علیه السلام وعندی رواية تدل علی خروجه علیه السلام الی المسجد النبوی اخرجها الطحاوی ص ۲۹۰ ان النبی علیه السلام صلی علیهم ثم اتی المنبر وخروجه علیه السلام هذا وصلوته كان فی مرض موته ومثل ما فی الطحاوی روی مرسلا ابن جرير الطبری واما ما فی الطحاوی فی سنده ابن لهيعة ومر الحافظ علی تاويل النووی وما جد علیه وسها النووی حيث احال الرواية المفيدة له فی تقصير الصلوة بالدعاء الی مسلم والحال انه لا لفظ فی مسلم واذكر بعض ادلتنا علی الصلوة علی الشهيد ويبلغ عددها الی سبعة موصولا ومرسلا صحاحا وحسانا بعضها اخرجها الطحاوی وبعضها اخرجها الزيلعی بعضها احرزت منها ما اخرجه الطحاوی ص ۲۶۰ عن عبد الله بن الزبير مرسلا صلی علیه وكبر سبع تكبيرات الخ ثم اتی بالقتلی ويصفون الخ وانما قلت مرسلا لان ولادة ابن الزبير عام الهجرة ومرسل الصحابی مقبول ومنها ما فی الطحاوی ص ۲۹۰ مرسل ابی مالك الغفاری التابعی بسند قوی وفی رواية اخری يزيد بن ابی زياد ومنها ما اخرجه الزيلعی من مسند احمد عن الشعبی عن ابن مسعود صلی علی حمزة الخ وفی سنده فی الزيلعی حماد بن سلمة وتتبعت نسخ احمد فلم اجد تصريح ابن سلمة وليس فی النسخة القلمية ايض ولعله جری علی ضابطة ان عفان لا يروی الا عن حماد بن سلمة لا عن حماد بن زيد وتكلموا فی حديث مسند احمد بان فی سنده عطاء بن السائب وكان اختلط فی آخر عمره اقول اتفق الجمهور علی ان ابن سلمة اخذ عنه قبل الاختلاط وخالف ابن مواق الجمهور والجمع بين قول الجمهور وابن مواق مر سابقا وايض نقول ان حديث مسند احمد اخرجه ابن ابی شيبة فی مصنفه وفيه سفيان عن عطاء بن السائب وسفيان سمع قبل الاختلاط وان قيل لم يسمع الشعبی عن ابن مسعود يقال ان الشعبی لا يرسل الا صحيحا كما قالوا ومنها ما فی سيرة علاء الدين المغلطائی الحنفی ان ابن ماجشون تلميذ مالك سأله رجل كيف صلی علی النبی صلی الله علیه وسلم قال كانت[1] ندخل جماعة وتخرج جماعة كما صلی علی حمزة سبعين مرة فقيل له من اين اخذت هذا قال عن مالك عن نافع عن ابن عمر ومكتوب بقلم مالك فی صندوقی هذا فالسند اظهر من الشمس واما تكرار الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم ففی ابن ماجة ايض والتكرار عندنا غير جائز فتكرار الصلوة علی النبی صلی الله علیه وسلم من خصوصيته وهذه رواية ابن ماجشون لم يذكرها احد ومنها ما فی الطحاوی ص ۲۹۱ والنسائی ان اعرابيا حديث العهد بالاسلام استشهد فصلی علیه وكفن بجبة علیه السلام وتاول فيه البيهقی بانه لعله ارتث اقول الفاظ الحديث تابی عن هذا ومنها ما فی ابی داؤد ص ۴۴۴ عن ابی سلام عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وفيه فلفه رسول الله صلی الله علیه وسلم بثيابه ودمائه وصلی علیه ودفنه الخ باب فی الرجل يموت بسلاحه وظنی الموثق ان هذا الرجل غير ما فی الطحاوی ص ۲۹۱ من اعرابی ولكن هذا احتجاجنا الزامی علی قول الشافعية والا فذلك الرجل ليس بشهيد فقها علی مذهب الاحناف فانه قتل نفسه وشهيد عند الشافعية ولنا واقعة اخری فی كتاب الجنائز ص ۴۴۷ لابی داؤد ولكنی متردد فی انها واقعة اعرابی فی الطحاوی او غير تلك الواقعة وابو داؤد اختصر فيه اشد الاختصار ومنها ان الصلوة علی عثمان بن عفان مختلفة فيها والراجح انه صلی علیه ومنها ما فی ابی داؤد ص ۴۴۷ عن انس ان النبی صلی الله علیه وسلم مر بحمزة وقد مثل به ولم يصل علی احد من الشهداء غيره الخ وسنده قوی وتعرض البخاری الی الكلام فيه وبحث الشافعی فيما احتججنا به فی معانی الآثار ص ۲۹۰ ان عشرة يصلی علیهم والعاشر حمزة ثم جئ بتسعة اخر وحمزة بمكانه الاول بان حمزة صلی علیه سبعين صلوة اخرجه فی السنن الكبری للبيهقی ايضا وكيف تكون سبعين صلوة وكنت زعمت لجواب الشافعی ان المراد من سبعين صلوة سبعين مرة لان حمزة كان مع كل رجل من سبعين او ازيد رجلا ثم رأيت فی تلخيص السنن الكبری لشمس الدين الذهبی علی رواية سبعين صلوة قال الذهبی ان اكثر الرواة يذكرون سبع صلوات وذكر هذا الراوی سبعين صلوة وقال لعل المراد بسبعين صلوة سبعين تكبيرة وسبعين تكبيرة ايضا غير مستقيم ثم اقول فی محمل حديث الصحيحين لم يصل علیهم انه يفسره ما فی ابی داؤد ص ۴۴۷ لم يصل علی احد من الشهداء غيره ای غير حمزة فالمراد انه لم يصل علی غير حمزة مستقلا بل كان حمزة موجودا فی كل صلوة وتجوز الصلوة علی موتی مجتمعة كما فی الفقه ولينظر الی ما فی الطحاوی ص ۲۸۷ عن عبد خير من عمل علی كرم الله وجهه انه كان يكبر علی اهل بدر ستا وعلی اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم خمسا الخ فدل علی انه لعله رای صلوته علیه السلام بهذه التكبيرات علی شهداء بدر ورواية الطحاوی هذه اخرجها البخاری ايضا الا ان فی الطحاوی زيادة هذا والله اعلم وعلمه اتم **باب** التكبير علی الجنازة. اثبتت التكبيرات من ثلثة او اربعة الی تسعة وعمل الفقهاء الاربعة باربع تكبيرات واستقر علیه الامر فی عهد عمر رض وقالوا ان منتهی فعله علیه السلام اربع تكبيرات وفی بعض كتبنا انه لا يتبع من كبر خمس تكبيرات اقول ان الاتباع فی ما هو مجتهد فيه جائز سيما اذا كان خمس تكبيرات مروية عن ابی يوسف فی مبسوط السرخسی. **قوله**

---

[1] **قوله** مخطوم الخطم الانف والخطام الحبل الذی يقاد به البعير ۱۲ در

[2] **قوله** اذكروا محاسن جمع حسن علی غير قياس قوله موتاكم جمع ميت فعند ذكر الصالحين ينزل الرحمة قوله وكفوا امر للوجوب ای امتنعوا عن مساويهم جمع سوء علی خلاف القياس ايضا قال حجة الاسلام غيبة الميت اشد من الحی وذلك لان عفو الحی والاستحلال له ممكن ومتوقع فی الدنيا بخلاف الميت ذكره علی القاری ۱۲ [3] **قوله** فعرض له ای ظهر حبر بفتح الحاء وبكسرها عالم من اليهود. قوله فجلس رسول الله صلی الله علیه وسلم وقال خالفوهم فبقی القول بان التابع لم يقعد حتی توضع عن اعناق الرجال هو الصحيح وفيه اشارة الی ان كل سنة تكون شعار اهل البدعة فتركها اولی ۱۲ مرقاة

حدثنا احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم نا معمر عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی النجاشی فکبر اربعا **وفی** الباب عن ابن عباس وابن ابی اوفی وجابر وانس ویزید بن ثابت **قال** ابو عیسٰی ویزید بن ثابت هو اخو زید بن ثابت وهو اکبر منه شهد بدرا وزید لم یشهد بدرا **قال** ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **یرون** التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات **وهو** قول سفیان الثوری ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** محمد بن المثنی نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو ابن مرة **عن** عبد الرحمٰن بن ابی لیلی قال کان زید بن ارقم یکبر علی جنائزنا اربعا وانه کبر علی جنازة خمسا فسألناه عن ذلک فقال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یکبرها **قال** ابو عیسٰی حدیث زید بن ارقم حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم رأوا التکبیر علی الجنازة خمسا وقال احمد واسحٰق اذا کبر الامام علی الجنازة خمسا فانه یتبع الامام **باب** ما یقول فی الصلوة علی المیت **حدثنا** علی بن حجر ثنا هقل بن زیاد نا الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو ابراهیم الاشهلی **عن** ابیه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا صلی علی الجنازة قال اللهم اغفر لحینا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغیرنا وکبیرنا وذکرنا وانثانا **قال** یحیی وحدثنی ابو سلمة بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثل ذلک وزاد فیه اللهم من احییته منا فاحیه علی الاسلام ومن توفیته منا فتوفه علی الایمان قال **وفی** الباب عن عبد الرحمٰن بن عوف وعائشة وابی قتادة وجابر وعوف بن مالک **قال** ابو عیسٰی حدیث والد ابی ابراهیم حدیث حسن صحیح وروی هشام الدستوائی وعلی بن المبارک هذا الحدیث عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وروی عکرمة بن عمار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وحدیث** عکرمة بن عمار غیر محفوظ وعکرمة ربما یهم فی حدیث یحیی وروی عن یحیی بن ابی کثیر عن عبد اللہ بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابو عیسٰی سمعت محمدا یقول اصح الروایات فی هذا حدیث یحیی بن ابی کثیر عن ابی ابراهیم الاشهلی عن ابیه قال وسألته عن اسم ابی ابراهیم الاشهلی فلم یعرفه **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مهدی نا معاویة بن صالح عن عبد الرحمٰن بن جبیر بن نفیر عن ابیه **عن** عوف بن مالک قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی میت ففهمت من صلوته علیه اللهم اغفر له وارحمه واغسله بالبرد کما یغسل الثوب **قال** ابو عیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقال محمد بن اسمٰعیل اصح شیء فی هذا الباب هذا الحدیث **باب** ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب **حدثنا** احمد بن منیع نا زید بن حباب نا ابراهیم

صلی علی النجاشی الخ فی السنة التاسعة بعد الهجرة واسم النجاشی اصحمة ای عطیة اللہ وقال بعض من قال بازید من اربع تکبیرات ان المذکور فی حدیث الباب فعله علیه السلام مرة ولا ینفی سائر الصفات وقال الشوکانی ما من ناسخ لغیر اربع تکبیرات اقول لا ندعی النسخ ونقول انه صار متروکا واما ادلة اربع تکبیرات منها انه علیه السلام صلی العیدین باربع تکبیرات . وقال احفظوها اربع تکبیرات مثل تکبیرات الجنازة اخرجه الطحاوی وقد تمسک بهذا علی مذهبنا فی تکبیرات العیدین وفی سنده وضین بن عطاء حسنه له الحافظ فی روایة مفیدة له فی الوتر ولنا ایضا فی اربع تکبیرات الجنازة حدیث قولی اخرجه الزیلعی عن سلیمان بن ابی خیثمة من تمهید ابی عمر رجاله ثقات اخرجه الحافظ فی الفتح المجلد السادس معلقا وفیه سهو الکاتب حیث قال ورواه سلیمان بن ابی خیثمة وسلیمان هذا امام من الائمة واما سلیمان بن ابی خیثمة فصحابی وراوی الحدیث هو صحابی هذا ولنا ما هو تعامل الصحابة حین اجمعوا فی عهد عمر رض کما فی معانی الآثار ص ۲۸۶ عن ابراهیم مرسلا وفی اوائل تمهید ابی عمران کل ما ارسل ابراهیم عن عمر رض او عن ابن مسعود رض مقبول الا اثنین منها . ثم ههنا مسئلة الصلوة علی الغائب فعند ابی حنیفة ومالک لا یصلی علی الغائب وعند الشافعی واحمد تصلی ثم للشافعیة وجوه قیل یصلی علی من لم یصل علیه وقیل من کان فی جهة القبلة واقوال اخر ایضا . وقال ابو الحسن عبد الملک ابن قطان المغربی صاحب کتاب الوهم والایهام ان الصلوة علی الغائب انما تجوز علی من لم یصل علیه واشار الیه ابو داؤد ص ۴۵۰ ولکن تعامل السلف لم یجر علی الصلوة علی الغائب وما صح فی الحدیث الا واقعتی الصلوة علی الغائب احدهما واقعة الصلوة علی النجاشی وثانیتهما واقعة معاویة بن معاویة اللیثی او المزنی ومر البعض علی هذه الواقعة وقال انها قویة السند وقال البعض انها ساقطة ومثله عند ابن کثیر فی تفسیر سورة الاخلاص واجاب الحنفیة والمالکیة عن واقعة الباب بان واقعة الباب لا یصح ان یقاس علیها لان النجاشی مات فی الحبشة وما کان ثمه احد یصلی علیه وایضا کان جنازة النجاشی یراها النبی صلی اللہ علیه وسلم کما اخرج ابن حبان فی صحیحه بسند جید عن عمران بن حصین وهم لا یظنون الا ان جنازته بین یدیه الخ واخرجها الزیلعی ایضا ویشیر الی خصوصیة النبی صلی اللہ علیه وسلم قول محمد بن الحسن فی موطاه انه صلوته علیه السلام کانت نورا لهم وفی مسلم ص ۳۰۹ ان هذه القبور مملوة ظلمة علی اهلها وان اللہ ینورها لهم بصلوتی علیهم الخ وایضا نقول ان کثیرا من المسلمین مات غائبا ولم یصل علیهم النبی صلی اللہ علیه وسلم . **باب** ما جاء فی القراءة علی الجنازة بفاتحة الکتاب . لا یجب الفاتحة فی صلوة الجنازة عند مالک وابی حنیفة ولو قرأها فلا باس وقال الشافعی ان قراءة الفاتحة فریضة وفی رسالة الاتباع فی مسئلة الاستماع للشرنبلالی فی استحباب سورة الفاتحة فی الجنازة بنیة الثناء وفی فتاوی ابن تیمیة ان السلف کان یقرء بها بعضهم لا بعضهم وتمسک بعض الاحناف بحدیث ابی داؤد اخلصوا له الدعاء الخ اقول ان مراده ان یدعوا له مخلصین لا ان لا یأتون الا بالدعاء واقول الحق فی الاستدلال ما قال ابن تیمیة فی فتاواه ان بعض السلف کانوا لا یقرءون بها ثم تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس المذکور فی الباب اخرجه النسائی ایضا انه جهر ابن عباس بالفاتحة وقال ما جهرت الا لیعلموا الخ اقول عندی روایة یعارض تمسک الشافعیة بعمل ابن عباس اخرجها الحافظ فی فتح الباری وعمرو بن شبة فی اخبار المدینة ومکة بسند قوی عن ابی حمزة قال قلت لابن عباس کیف اصلی فی الکعبة قال کما تصلی فی الجنازة تسبح وتکبر الخ وما ثبت قراءة الفاتحة عن النبی صلی اللہ علیه وسلم مرفوعا واما الدعاء فی الجنازة فمختارنا

قوله صلی علی النجاشی وهو بفتح النون وتکسر وتشدید التحتیة فی آخره وتخفف وهو اسم لکل من ملک الحبشة واسمه اصحمة وهو بالعربیة عطیة قوله فکبر اربعا قال محمد وبهذا ناخذ التکبیر علی الجنازة اربع تکبیرات ولا ینبغی ان یصلی علی جنازة قد صلی علیها ولیس النبی صلی اللہ علیه وسلم فی هذا کغیره الا تری انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات وهو قول ابی حنیفة ۱۲ موطا وشرحه للقاری وفی المرقاة وعن ابن عباس رض قال کشف للنبی صلی اللہ علیه وسلم عن سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ۱۲ **قوله** فاحیه علی الاسلام لا یخفی مناسبة الاسلام بالحیوة ومناسبة الایمان بالموت فان الاسلام یکون بالاعمال المکلف بها وذلک لا یکون الا فی الحیوة وصحة البدن والایمان مداره الاعتقاد وذلک هو المعتبر عند الموت ۱۲ **قوله** قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوة قال علماؤنا لا یقرأ الفاتحة الا انه یقرء بنیة الثناء ولم یثبت القراءة عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم وفی موطا مالک عن نافع عن ابن عمر کان لا یقرء فی صلوة الجنازة ویصلی بعد التکبیرة الثانیة کما یصلی فی التشهد وهو الاولی کذا قال الشیخ ابن الهمام هذا مذهب ابی حنیفة ومالک والثوری وکان عمل الصحابة فی ذلک مختلفا وقال الطحاوی لعل قراءة بعض الصحابة الفاتحة فی صلوة الجنازة کان بطریق الثناء والدعاء لا علی وجه القراءة وعند احمد والشافعی یقرأ الفاتحة ویظهر من کلام فتح الباری ان مرادهم مشروعیة القراءة لا وجوبها وقال الکرمانی والمراد بالسنة الواقعة فی کلام ابن عباس الطریقة المسلوکة فی الدین وبه قال الطیبی انتهی ۱۲ **قوله** فی تجرید القدوری ان الفاتحة لیست بمکروهة والا واجبة ۱۲

ابن عثمان عن الحکم عن مقسم **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ علی الجنازۃ بفاتحۃ الکتاب وفی الباب عن ام شریک **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث لیس اسنادہ بذاک القوی ابراھیم بن عثمان ھو ابو شیبۃ الواسطی منکر الحدیث والصحیح عن ابن عباس قولہ من السنۃ القراءۃ علی الجنازۃ بفاتحۃ الکتاب **حدثنا** ۹۹۱ محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا سفیٰن عن سعد بن ابراھیم **عن** طلحۃ بن عبد اللہ بن عوف ان ابن عباس صلی علی جنازۃ فقرأ بفاتحۃ الکتاب فقلت لہ فقال انہ من السنۃ او من تمام السنۃ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یختارون ان یقرأ بفاتحۃ الکتاب بعد التکبیرۃ الاولی وھو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اھل العلم لا یقرأ فی الصلوۃ علی الجنازۃ انما ھو الثناء علی اللہ والصلوۃ علی نبیہ صلی اللہ علیہ وسلم والدعاء للمیت وھو قول الثوری وغیرہ من اھل الکوفۃ **باب** ۶۹۷ کیف الصلوۃ علی المیت و الشفاعۃ لہ **حدثنا** ۹۹۲ ابوکریب نا عبد اللہ بن المبارک ویونس بن بکیر عن محمد بن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب **عن** مرثد بن عبد اللہ الیزنی قال کان مالک بن ھبیرۃ اذا صلی علی جنازۃ فتقال الناس علیھا جزاھم ثلثۃ اجزاء ثم قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علیہ ثلثۃ صفوف فقد اوجب **وفی** الباب عن عائشۃ وام حبیبۃ وابی ھریرۃ وامیمونۃ زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم **قال** ابوعیسٰی حدیث مالک بن ھبیرۃ حدیث حسن ھکذا رواہ غیر واحد عن محمد بن اسحٰق وروی ابراھیم بن سعد عن محمد بن اسحٰق ھذا الحدیث وادخل بین مرثد ومالک بن ھبیرۃ رجلا ورواۃ ھؤلاء اصح عندنا **حدثنا** ۹۹۳ ابن ابی عمر نا عبد الوھاب الثقفی عن ایوب وثنا احمد بن منیع وعلی بن حجر قالا نا اسمٰعیل بن ابراھیم عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید رضیع کان لعائشۃ **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یموت احد من المسلمین فیصلی علیہ امۃ من المسلمین یبلغوا ان یکونوا مائۃ فیشفعوا لہ الا شفعوا فیہ وقال علی فی حدیثہ مائۃ فما فوقھا **قال** ابوعیسٰی حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح وقد اوقفہ بعضھم ولم یرفعہ **باب** ۶۹۸ ما جاء فی کراھیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا **حدثنا** ۹۹۴ ھناد نا وکیع عن موسی بن علی بن رباح عن ابیہ **عن** عقبۃ بن عامر الجھنی قال ثلث ساعات کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ینھانا ان نصلی فیھن او نقبر فیھن موتانا حین تطلع الشمس بازغۃ حتی ترتفع وحین یقوم قائم الظھیرۃ حتی تمیل وحین تضیف للغروب حتی تغرب **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یکرھون الصلوۃ علی الجنازۃ فی ھذہ الساعات وقال ابن المبارک معنی ھذا الحدیث او ان نقبر فیھن موتانا یعنی الصلوۃ علی الجنازۃ وکرہ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا واذا انتصف النھار حتی تزول الشمس وھو قول احمد واسحٰق وقال الشافعی لا بأس ان یصلی علی الجنازۃ فی ساعات التی یکرہ فیھن الصلوۃ **باب** ۶۹۹ فی الصلوۃ علی الاطفال **حدثنا** ۹۹۵ بشر بن ادم بن بنت ازھر السمان نا اسمٰعیل بن سعید بن عبید اللہ نا ابی عن زیاد بن جبیر بن حیۃ عن ابیہ **عن** المغیرۃ بن شعبۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الراکب خلف الجنازۃ والماشی حیث یشاء منھا والطفل یصلی علیہ **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث حسن صحیح وروی اسرائیل وغیر واحد عن سعید بن عبید اللہ **والعمل** علیہ عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالوا یصلی علی الطفل وان لم یستھل بعد ان یعلم انہ خلق وھو قول احمد و اسحٰق **باب** ۷۰۰ ما جاء فی ترک الصلوۃ علی الطفل حتی یستھل **حدثنا** ۹۹۶ ابوعمار الحسین بن حریث نا محمد بن یزید عن اسمٰعیل بن مسلم عن ابی الزبیر **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الطفل لا یصلی علیہ ولا یرث ولا یورث حتی یستھل **قال** ابوعیسٰی ھذا حدیث قد اضطرب الناس فیہ فرواہ بعضھم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرفوعا **وروی** اشعث بن سوار وغیر واحد عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا وکان ھذا اصح من الحدیث المرفوع وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا وقالوا لا یصلی علی الطفل حتی یستھل وھو قول الثوری والشافعی **باب** ۷۰۱ ما جاء فی الصلوۃ علی المیت فی المسجد **حدثنا** ۹۹۷ علی بن

ما فی الباب وممن الشافعیۃ ما فی الصحیحین ودعاء نا ایضا ثابت باسانید قویۃ **قولہ** من السنۃ القراءۃ علی الجنازۃ الخ یذکر فی الاصول انہ اذا قال الصحابی ان الشئ الفلانی سنۃ یکون ذلک الشئ مرفوعا وروی عن الشافعی انہ قال ربما نجد لفظ السنۃ من الصحابی ولکنہ لا یکون المذکور تحتہ مرفوعا بل استنباطہ واجتھادہ۔ **باب** ما جاء فی کراھیۃ الصلوۃ علی الجنازۃ عند طلوع الشمس وعند غروبھا۔ المسئلۃ مرت بقدر الضرورۃ۔ واذا حضرت الجنازۃ فی عین الاوقات الثلثۃ یجوز ادائھا فیھا لا ان حضرت قبلھا والتفقہ ظاھر ثم فی الصورۃ الاولی ھل یستحب ادائھا فی ذلک الوقت او بعدہ فیہ قولان۔ **قولہ** نقبر فیھن الخ اشار ابوداؤد الی ان وجہ الکراھۃ فی ھذہ الاوقات الصلوۃ فی ھذہ الاوقات والا فالدفن جائز بلا ریب کما قال ابن المبارک **باب** الصلوۃ علی الاطفال۔ قال ابوحنیفۃ ان علم علامۃ حیوۃ الولد فیغسل ویکفن ویصلی علیہ وان لم یعلم حیوتہ فسقط فیغسل ویدفن بلا صلوۃ واما الطفل الذی اخذ من دار الحرب فمسئلتہ

---

۱ قولہ فتقال الناس ای عدھم قلیلا اجزاءھم بتشدید الزای ای اے فرقھم وجعل القوم الذین یمکن ان یکونوا صفا واحدا ثلاثۃ صفوف لھذا الحدیث کذا فی المرقاۃ وقال جزاھم ثلاثۃ اجزاء ای قسمھم ثلثۃ اقسام ای شیوخا وکھولا وشبابا او فضلاء وطلبۃ العلم والعامۃ ثم قال لے استدلالا لقولہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث قولہ فقد اوجب ای اللہ تعالی علی ذاتہ بمقتضی وعدہ مغفرۃ ذنب عبدہ ھذا کلہ فی المرقاۃ ۱۲ **۲ قولہ** او نقبر علی زنۃ تنصر ای ندفن واختلفوا فی صلوۃ الجنازۃ فی ھذہ الاوقات فاجازہ الشافعی قال ابن الملک المراد بہ صلوۃ الجنازۃ لان الدفن غیر مکروہ وذھب الاکثرون الی کراھۃ صلوۃ الجنازۃ فی ھذہ الساعات وذکر ابن حجر انہ یکرہ الدفن فی اوقات کراھۃ الصلوۃ مالم یتحرہ فیھا والاحرم والمذھب عندنا ان ھذہ الاوقات الثلثۃ یحرم فیھا الفرائض والنوافل وصلوۃ الجنازۃ وسجدۃ التلاوۃ الا اذا حضرت الجنازۃ او تلیت آیۃ السجدۃ حینئذ فانھا لا یکرھان لکن الاولی تاخیرھا الی خروج الاوقات ۱۲ مرقاۃ **۳ قولہ** والماشی حیث شاء قال محمد المشی امامھا حسن وھو افضل عند مالک والشافعی واحمد والمشی خلفھا افضل وھو قول ابی حنیفۃ ۱۲ موطا وشرحہ **۴ قولہ** والطفل یصلی علیہ قال الشیخ فی اللمعات فعندنا و عند الشافعی ھذا مخصوص بان یستھل وھو ان یکون منہ ما یدل علی الحیوۃ من حرکۃ عضو او رفع صوۃ والمعتبر فی ذلک خروج اکثرہ حیا حتی لو خرج اکثرہ وھو یتحرک صلی علیہ وفی الاقل لا انتھی ۱۲ **۵ قولہ** قال ابن الھمام وما فی مسلم لما توفی سعد بن ابی وقاص قالت عائشۃ رض ادخلوا بہ المسجد حتی اصلی علیہ فانکر ذلک علیھا فقالت واللہ لقد صلی النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی ابنی بیضاء فی المسجد قلنا اولا واقعۃ حال لا عموم لھا فیجوز کون ذلک کان لضرورۃ کونہ معتکفا ولو سلم عدمھا فانکارھم وھم الصحابۃ والتابعون دلیل علی ان الامر استقر بعد ذلک علی ترکہ لما روی ابی داؤد عن ابی ھریرۃ من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شئ لہ وفی روایۃ فلا اجر لہ انتھی کلامہ مختصرا وقال محمد فی الموطا لا یصلی علی جنازۃ فی المسجد کذلک بلغنا عن ابی ھریرۃ وموضع الجنازۃ بالمدینۃ خارج من المسجد وھو الموضع الذی کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی علی الجنازۃ فیہ انتھی قال الشیخ ثم ھی کراھۃ تحریم او تنزیہ روایتان انتھی فالحزم ھو الاحوط واللہ تعالی اعلم ۱۲

قوت المغتذی (فی مالک بن ھبیرۃ) ھو ابو سعید السکونی وھو من اھل مصر مالہ کتب الا ھذا الحدیث (فقد اوجب) ای وجبت لہ الجنۃ والبیھقی غفر لہ

حجرنا عبد العزیز بن محمد عن عبد الواحد بن حمزة عن عباد بن عبد الله بن الزبیر **عن** عائشة قالت صلی رسول الله صلی الله علیه وسلم علی سهیل بن البیضاء فی المسجد **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعی قال مالك لا یصلی علی المیت فی المسجد وقال الشافعی یصلی علی المیت فی المسجد واحتج بهذا الحدیث **باب** ۲۰۷ ما جاء این یقوم الامام من الرجل والمرأة **حدثنا** ۱۹۸ عبد الله بن منیر عن سعید بن عامر عن همام **عن** ابی غالب قال صلیت مع انس بن مالك علی جنازة رجل فقام حیال راسه ثم جاؤا بجنازة امرأة من قریش فقالوا یا ابا حمزة صل علیها فقام حیال وسط السریر فقال له العلاء بن زیاد هکذا رأیت رسول الله صلی الله علیه وسلم قام علی الجنازة مقامك منها ومن الرجل مقامك منه قال نعم فلما فرغ قال احفظوا **وفی** الباب عن سمرة قال ابو عیسی حدیث انس حدیث حسن **وقد** روی غیر واحد عن همام مثل هذا **وروی** وکیع هذا الحدیث عن همام فوهم فیه فقال عن غالب عن انس والصحیح عن ابی غالب **وقد** روی هذا الحدیث عبد الوارث بن سعید وغیر واحد عن ابی غالب مثل روایة همام واختلفوا فی اسم ابی غالب هذا فقال بعضهم اسمه نافع ویقال رافع وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا وهو قول احمد واسحق **حدثنا** ۱۹۹ علی بن حجر نا ابن المبارك والفضل بن موسی عن الحسین المعلم عن عبد الله بن بریدة **عن** سمرة بن جندب ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی امرأة فقام وسطها **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی شعبة عن الحسین المعلم **باب** ۲۰۸ ما جاء فی ترك الصلوة علی الشهید **حدثنا** قتیبة بن سعید نا اللیث عن ابن شهاب **عن** عبد الرحمن بن کعب بن مالك ان جابر بن عبد الله اخبره ان النبی صلی الله علیه وسلم کان یجمع بین الرجلین من قتلی احد فی الثوب الواحد ثم یقول ایهما اکثر حفظا للقرآن فاذا اشیر له الی احدهما قدمه فی اللحد فقال انا شهید علی هؤلاء یوم القیمة وامر بدفنهم فی دمائهم ولم یصل علیهم ولم یغسلوا **وفی** الباب عن انس بن مالك **قال** ابو عیسی حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی هذا الحدیث عن الزهری عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** عن الزهری عن عبد الله بن ثعلبة بن ابی صعیر عن النبی صلی الله علیه وسلم ومنهم من ذکره عن جابر وقد اختلف اهل العلم فی الصلوة علی الشهید فقال بعضهم لا یصلی علی الشهید وهو قول اهل المدینة وبه یقول الشافعی واحمد وقال بعضهم یصلی علی الشهید واحتجوا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم انه صلی علی حمزة وهو قول الثوری واهل الکوفة وبه یقول اسحق **باب** ۲۰۹ ما جاء فی الصلوة علی القبر **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم اخبرنا الشیبانی نا الشعبی قال **اخبرنی** من رأی النبی صلی الله علیه وسلم ورأی قبرا منتبذا فصف

اے بعیدا منفردا عن المشهور ۱۲

مذکورة فی الفقه وهنا شیء آخر وهو ان الشافعی لا یعتبر عنده اسلام الصبی کما نسب الیه الحافظ بن حجر واما عند ابی حنیفة فاسلامه معتبر وارتداده غیر معتبر ومثل ما نسب الی الشافعی نسب الی زفر رح کما فی شروح الهدایة فی باب الجنازة ولا یرد هذا علی الائمة الثلثة والبخاری. ثم رایت البیهقی ذکر ان اناطة الاحکام بالبلوغ بعد الخندق. **باب** ما جاء فی الصلوة علی المیت فی المسجد. تکره الصلوة علی الجنازة فی المسجد عندنا وان کان المیت خارج المسجد واختار العلامة قاسم بن قطلوبغا الکراهة تحریما وشیخه ابن همام تنزیها ولعل هذه الکراهة بین التحریمیة والتنزیهیة وتسمی بالاساءة کما قال صدر الاسلام ابو الیسر والافضل عند الحجازیین ایضا خارج المسجد ویجوز فی داخل المسجد بلا کراهة وتمسك الحجازیون بحدیث الباب حدیث الصحیحین واتی مالك باثر عمر رضه انه صلی فی المسجد کما فی موطاه ص ۸۰. ولهم اثر ابی بکر الصدیق ایضا واما ادلتنا فمنها ما فی ابی داؤد ص ۴۵۵. من صلی علی الجنازة فی المسجد فلا شیء له الخ وقال الحجازیون ان فی سنده صالح مولی التوامة واختلط فی آخر عمره نقول ابن ابی ذئب اخذ عنه قبل الاختلاط اتفاقا الا ما نقل عن رجل وظنی ان هذا النقل ایضا لعله من سهوالناسخ وصالح من رواة السنن ومسلم ثم تکلموا فی متن الحدیث وقال النووی فی شرح مسلم ص ۳۱۳. الصحیح من نسخ ابی داؤد ولا شیء علیه ولك صحح ابن قیم لفظ فلا شیء علیه ونقول نقل الزیلعی عن الخطیب صاحب نسخة ابی داؤد ان الصحیح فلا شیء له اقول ان الصحیح لا شیء له لان فی ابن ماجة ص ۱۱۰ فلیس له شیء الخ بسند قوی وایضا ابن ابی ذئب راوی حدیث ابی داؤد مذهبه موافق لمذهب ابی حنیفة کما ذکر النووی ص ۳۱۳ مذهبه. ثم اجاب السرخسی عن حدیث الباب بانه علیه السلام لعله کان معتکفا او کان الیوم یوما مطیرا فواقعة حال لا تعارض حدیث القولی واشار محمد فی موطاه ص ۱۶۹. الی استدلال آخر وهو انه علیه السلام اتخذ المصلی لصلوة الجنازة فی خارج المسجد متصلة فدل علی کون الجنازة خارج المسجد ونقل الحافظ اتخاذه علیه السلام المصلی خارج المسجد عن القاضی عیاض ثم قال ان صح هذا الخ فکلامه دل علی ان الحافظ لم یعلم هذا ویمکن لاحد ان یقول ان البخاری ص ۱۷۶ وافق العراقیین فانه بوب الصلوة علی المیت بالمصلی والمسجد واخرج حدیث الصلوة فی المصلی فقط ولم یخرج حدیث الصلوة فی المسجد. **قوله** سهیل بن بیضاء الخ. بیضاء اسم المرأة وفی مسلم علی ابنی بیضاء سهل وسهیل وهو وهم وعاش سهل الی مدة بعد وفاته علیه السلام. **باب** ما جاء این یقوم الامام من الرجل والمرأة. المشهور عندنا ان یقوم حذاء الصدر وقال الشافعی یقوم حذاء راسه وحذاء عجیزتها وللشافعی ما اخرجه الترمذی وابو داؤد واقول روی عن ابی حنیفة مثل ما قال الشافعی کما فی الهدایة ص ۱۶۱. ونقل الطحاوی هذه الروایة عن ابی یوسف وتعرض صاحب الهدایة الی حدیث ابی داؤد اقول لا احتیاج الی التاویل بعد ثبوت الروایتین عن الامامین. **قوله** فقام وسطها الخ الوسط بسکون الوسط ما بین الطرفین وبفتح الوسط المنتصف والیمین المتوسط ولذا قیل ان الساکن متحرك والمتحرك ساکن وتاول بعض الاحناف فی حدیث الباب **باب** ما جاء فی الصلوة علی القبر. قال مالك وابو حنیفة لا یصلی علی القبر ان صلی علیه قبل وان دفن بلا صلوة یصلی علیه ما لم یتفسخ وقال الشافعی واحمد یجوز الصلوة علی القبر لمن

عه مع صحة حدیث الحجازیین ۱۲ ۔

قوله فقام وسطها الروایة المشهورة بالتحریك وقد یسکن والفرق بینهما ان المتحرك ما بین الطرفین والساکن اعم قالوا المتحرك ساکن والساکن متحرك واستدل به الشافعی علی ان المستحب ان یقف الامام عند عجیزة المرأة والمذهب عندنا ان یقوم الامام حذاء صدر المیت رجلا کان او امرأة وینا سبه روایة وسط وقال الشیخ ابن الهمام هذا لا ینافی کونه الصدر بل الصدر وسط باعتبار توسط الاعضاء اذ فوقه یداه وراسه وتحته بطنه وفخذاه ۱۲ لمعات **قوله** ذهب مالك والشافعی واحمد واسحق فی روایة الی ان الشهید لا یصلی علیه واحتجوا بحدیث جابر المذکور فی الباب وذهب الاوزاعی والثوری وابو حنیفة وصاحباه واحمد فی روایة واسحق فی روایة وغیرهم الی انه یصلی علیه وهو قول اهل الحجاز ایضا واحتجوا بحدیث عقبة ان النبی صلی الله علیه وسلم خرج یوما فصلی علی اهل احد صلوته علی المیت الحدیث رواه البخاری کذا ذکره العینی واخرج ابو داؤد فی المراسیل عن عطاء بن ابی رباح ان النبی صلی الله علیه وسلم صلی علی قتلی احد ذکره ابن الهمام وقال فیعارض حدیث جابر عنده ثم یترجح بانه مثبت وحدیث جابر نافی انتهی ۱۲ ۔

قوله ان الصلوة علی القبر مختلف فیه بین العلماء مذهب الجمهور الی مشروعیتها سواء صلی اولا اولا والنخعی وابو حنیفة ومالك علی انه یصلی ان لم یصل اولا والا فلا فقال ابو حنیفة وابو یوسف ما جاء من ذلك لم یکن علی وجه الصلوة وانما کان دعاء واستغفارا او کان ذلك من خصائصه صلی الله علیه وسلم حتی ذهب بعض العلماء ان الصلوة علی القبر مطلقا من خصائص النبوة کما یفهم من قوله وان الله ینورها لهم بصلوتی علیهم کذا ذکره الشیخ فی اللمعات والیه اشار محمد فی الموطا حیث قال ولیس النبی صلی الله علیه وسلم فی هذا کغیره الا تری انه صلی علی النجاشی بالمدینة وقد مات بالحبشة فصلوة رسول الله صلی الله علیه وسلم برکة وطهور فلیست کغیرها من الصلوات وهو قول ابی حنیفة انتهی ویؤیده قوله تعالی ان صلوتك سکن لهم ۱۲ **قوت المغتذی** (ای قبرا منتبذا بالنهایة ای منفردا عن

اصحابه فصلی علیه فقیل له من اخبرك فقال ابن عباس **وفی** الباب عن انس وبُرَیْدَة ویزید بن ثابت وابی هُرَیْرَة وعامر بن ربیعة وابی قتادة وسهل بن حُنَیْف **قال** ابوعیسٰی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا یصلی علی القبر وهو قول مالك بن انس **وقال** ابن المبارك اذا دفن المیت ولم یصل علیه صُلّی علی القبر ورأی ابن المبارك الصلوة علی القبر وقال احمد واسحٰق یصلی علی القبر الی شهر **وقالا** اکثر ما سمعنا عن ابن المسیب ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صلی علی قبر ام سعد بن عبادة بعد شهر **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة **عن** سعید بن المسیب ان ام سعد ماتت والنبی صلی اللہ علیہ وسلم غائب فلما قدم صلی علیها وقد مضٰی لذلك شهر **باب** ما جاء فی صلوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی النجاشی **حدثنا** ابو سلمة بن یحیی بن خلف وحُمَیْد بن مَسْعَدة قالا نا بِشْر بن المُفَضَّل نا یونس بن عُبَیْد عن محمد بن سیرین عن ابی المُهَلَّب **عن** عمران بن حُصَیْن قال قال لنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اخاکم النجاشی قد مات فقوموا فصلوا علیه قال فقمنا فصففنا کما یُصَفُّ علی المیت وصلینا علیه کما یُصَلّٰی علی المیت **وفی** الباب عن ابی هریرة وجابر بن عبد اللہ وابی سعید وحُذَیْفة بن اسید وجَرِیْر بن عبد اللہ **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه وقد رواه ابو قلابة عن عمه ابی المهلب عن عمران بن حُصَیْن وابو المهلّب اسمه عبد الرحمٰن بن عَمْرو ویقال له مُعاویة بن عمرو **باب** ما جاء فی فضل الصلوة علی الجنازة **حدثنا** ابو کُرَیْب نا عَبْدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** ابی هُرَیْرَة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من صلی علی جنازة فله قیراط ومن تبعها حتی یقضٰی دفنها فله قیراطان احدهما او اصغرهما مثل احد فذکرت ذلك لابن عمر فارسل الی عائشة فسألها عن ذلك فقالت صدق ابو هُرَیْرَة فقال ابن عمر لقد فرّطنا فی قراریط کثیرة قال **وفی** الباب عن البراء وعبد اللہ بن مُغَفَّل وعبد اللہ بن مسعود وابی سعید وابی بن کعب وابن عُمَر وثوبان **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح روی عنه من غیر وجه **باب** آخر **حدثنا** محمد بن بشار نا رَوْح بن عُبادة نا عَبّاد بن منصور قال سمعت ابا المُهَزِّم **یقول** صحبت اباهریرة عشر سنین فسمعته یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من تبع جنازة وحملها ثلث مرات فقد قضٰی ما علیه من حقها **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث غریب ورواه بعضهم بهذا الاسناد ولم یرفعه وابو المُهَزِّم اسمه یزید بن سفیان وضعّفه شُعبة **باب** ما جاء فی القیام للجنازة **حدثنا** قُتَیْبة نا اللیث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد اللہ عن ابیه **عن** عامر بن ربیعة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **و** نا قُتَیْبة نا اللیث عن ابن عمر عن عامر بن ربیعة عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا رأیتم الجنازة فقوموا لها حتی تُخَلِّفکم او تُوضع **وفی** الباب عن ابی سعید وجابر وسهل بن حُنَیْف وقیس بن سعد وابی هریرة **قال** ابوعیسٰی حدیث عامر بن رَبیعة حدیث حسن صحیح **حدثنا** نصر بن علی الجَهْضَمِی والحسن بن علی الحُلْوانی قالا نا وَهْب بن جَرِیْر نا هشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** ابی سعید الخدری قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا رأیتم الجنازة فقوموا فمن تبعها فلا یَقْعُدَنّ حتی تُوضع **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی سعید فی هذا الباب حدیث حسن صحیح وهو قول احمد واسحٰق **قالا** من تبع جنازة فلا یَقْعُدُ حتی تُوضع عن اعناق الرجال **وقد** روی عن بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم انهم کانوا یتقدمون الجنازة ویقعدون قبل ان تنتهی الیهم الجنازة وهو قول الشافعی **باب** فی الرخصة فی ترك القیام **حدثنا** قُتَیْبة نا اللیث بن سعد عن یحیی بن سعید عن واقد وهو ابن عمرو بن سَعْد بن معاذ عن نافع بن جبیر عن مسعود بن الحکم **عن** علی بن ابی طالب انه ذکر القیام فی الجنائز حتی توضع فقال علی قام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم قَعَدَ **وفی** الباب عن الحسن بن علی وابن عباس **قال** ابوعیسٰی حدیث علی حسن صحیح وفیه روایة

کان یرید الصلوة من اهل الجنازة وان صلی علیه مرة ثم قال احمد یجوز الصلوة الی شهر لا بعده لان صلوته علیه السلام علی القبر ثبتت الی شهر لا بعده وقال احمد صح ست وقائع للصلوة علی القبر او ازید کما فی شرح الموطا للزرقانی واما الجواب من الاحناف والموالک فعدیدة منها ان الصلوة علی القبر من خصوصیة النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودلیل الخصوصیة حدیث مسلم ص ۳۰۹ . قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان هذه القبور مملوءة من الظلمة علی اهلها وان اللہ ینورها بصلوتی علیهم الخ ومر الی فقط علی حدیث مسلم فی موضع ونقل عن احمد ان هذه القطعة مدرجة من الراوی وطریق الادراج انها قطعة حدیث ثابت عن انس لا فی حدیث ابی هریرة فاخذ الراوی قطعة حدیث انس وادرجها فی حدیث ابی هریرة اقول رأیت فی حدیث ابی هریرة بغیر هذا الطریق ایضا زیادة ما فی مسلم فی مشکل الآثار فتکون القطعة فی حدیث ابی هریرة ایضا ومنها ما ذکر السیوطی فی خصائصه علیه السلام فی انموذج اللبیب ان الاحناف یقولون ان جنازة ما لا تنادی ولا تسقط فی المدینة ما لم یکن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی اداءها اقول لو کانت نسبة الینا صحیحة فالوجه تساعده فاذن نقول ان صلوته علیه السلام کانت صلوة الولی لانه ولی المومنین کما یشیر الیه القرآن والاحادیث ویجوز للولی اعادة صلوة الجنازة ولکنه لا یستقیم ایضا فان اکثر شراح الهدایة الی ان الولی یجوز له الاعادة منفردا واما فی واقعته علیه السلام فکان معه بعض الصحابة ایضا فاقول ان فی مبسوط السرخسی خلاف شروح الهدایة فانه ذکر صلوات الصحابة علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکررا فقال ان ابا بکر کان ولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فصلی ابوبکر ومعه بعض الصحابة ولم یصل

قوله وصلینا علیه کما یصلی علی المیت والحدیث متمسك الشافعی فی الصلوة علی الغائب ونحن نقول رفع له سریره حتی رآه بحضرته او کشف له فیکون صلوة من خلفه کالصلوة علی میت رآه الامام وبحضرته دون الماموین وهذا غیر مانع من الاقتداء وقیل ذاك مخصوص بالنجاشی فلا یلحق به غیره کذا فی اللمعات وفی المرقاة وعن ابن عباس قال کشف للنبی صلی اللہ علیہ وسلم سریر النجاشی حتی رآه وصلی علیه ۱۲ **قوله** فرطنا من التفریط ای قصرنا فی قراریط جمع قیراط علی غیر قیاس ای قصرنا لعدم مواظبة حضور الدفن فان ابن عمر کان یصلی وینصرف ۱۲ **قوله** وحملها ثلث مرات قال ابن الملك یعنی یعاون الحاملین فی الطریق ثم یترکها لیستریح ثم یحملها فی بعض الطریق یفعل کذلك ثلث مرات ۱۲ مرقاة **قوله** فقد قضٰی ما علیه ای من جهة المعاونة لا من دَین وغیبة وبهتان ونحوها ۱۲ مرقاة **قوله** فقوموا لها حتی تخلفکم او توضع الباعث علی الامر بالقیام احد الامرین اما ترحیب المیت وتعظیمه واما تسویل المیت وتفظیعه والتنبیه علی انه بحال ینبغی ان یضطرب من رای میتا استشعارا منه ورعبا ولا ینبت علی حاله اما لعدم المبالاة وقلة الاحتفال به ویشهد له قوله صلی اللہ علیہ وسلم ان الموت فزع واذا رأیتم الجنازة فقوموا وقوله او توضع قیل اراد به وضعها عن الاعناق ویعضده روایة الثوری حتی توضع بالارض وقیل حتی توضع فی اللحد کذا فی الطیبی ۱۲ **قوله** ثم قعد قال الطیبی الحدیث یحتمل معنیین احدهما انه کان یقوم للجنازة ثم یقعد بعد قیامه اذا تجاوزت وتعدت عنه وثانیهما انه کان یقوم ایاما ثم لم یکن یقوم بعد ذلك وعلی هذا یکون فعله الاخیر قرینة وامارة علی ان الامر الوارد فیه للندب ویحتمل ان یکون نسخا لوجوب المستفاد من ظاهر الامر انتهی ۱۲

قوت المغتذی (حتی تخلفکم) کتحدث تجاوزکم وتجعلکم خلفها (عن واقد) بقاف

اربعة من التابعين بعضهم عن بعض **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم قال الشافعي هذا اصح شئ في هذا الباب وهذا الحديث ناسخ للحديث الاول اذا رأيتم الجنازة فقوموا وقال احمد ان شاء قام وان شاء لم يقم واحتج بان النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عنه انه قام ثم قعد وهكذا قال اسحق بن ابراهيم **ومعنى** قول علي قام النبي صلى الله عليه وسلم في الجنازة ثم قعد يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يقوم اذا رأى الجنازة ثم ترك ذلك بعد فكان لا يقوم اذا رأى الجنازة **باب** ما جاء في قول النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **حدثنا** ابو كريب ونصر بن عبد الرحمن الكوفي ويوسف بن موسى القطان البغدادي قالوا نا حكام بن سلم **عن** علي بن ابي عبد الاعلى عن ابيه عن سعيد بن جبير **عن** ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا **وفي** الباب عن جرير بن عبد الله وعائشة وابن عمر وجابر **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث غريب من هذا الوجه **باب** ما جاء ما يقول اذا ادخل الميت قبره **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا ابو خالد الاحمر نا الحجاج عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم اذا ادخل الميت القبر قال وقال ابو خالد اذا وضع الميت في لحده قال مرة بسم الله وبالله وعلى ملة رسول الله وقال مرة بسم الله وبالله وعلى سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه **وقد** روى هذا الحديث من غير هذا الوجه ايضا عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه ابو الصديق الناجي عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد روى عن ابي الصديق عن ابن عمر موقوفا ايضا **باب** ما جاء في الثوب الواحد يلقى تحت الميت في القبر **حدثنا** زيد بن اخزم الطائي نا عثمان بن فرقد قال سمعت جعفر بن محمد **عن** ابيه قال الذي الحد قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو طلحة والذي القى القطيفة تحته شقران مولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال جعفر اخبرني ابن ابي رافع قال سمعت شقران يقول انا والله طرحت القطيفة تحت رسول الله صلى الله عليه وسلم في القبر **وفي** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عيسى حديث شقران حديث حسن غريب وروى علي بن المديني عن عثمان بن فرقد هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار نا يحيى بن سعيد عن شعبة عن ابي جمرة **عن** ابن عباس قال جعل في قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم قطيفة حمراء **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح **وقد** روى شعبة عن ابي حمزة القصاب واسمه عمران بن ابي عطاء وروى عن ابي جمرة الضبعي واسمه نصر بن عمران وكلاهما من اصحاب ابن عباس **وقد** روى عن ابن عباس انه كره ان يلقى تحت الميت في القبر شئ والى هذا ذهب بعض اهل العلم وقال محمد بن بشار في موضع اخر **حدثنا** محمد بن جعفر يحيى عن شعبة عن ابي جمرة عن ابن عباس وهذا اصح **باب** ما جاء في تسوية القبر **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي نا سفيان عن حبيب بن ابي ثابت **عن** ابي وائل ان عليا قال لابي الهياج الاسدي ابعثك على ما بعثني النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تدع قبرا مشرفا الا سويته ولا تمثالا الا طمسته **وفي** الباب عن جابر **قال** ابو عيسى حديث علي حديث حسن **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم يكرهون ان يرفع القبر فوق الارض قال الشافعي اكره ان يرفع القبر الا بقدر ما يعرف انه قبر لكيلا يوطأ ولا يجلس عليه **باب** ما جاء في كراهية الوطي على القبور والجلوس عليها **حدثنا** هناد نا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن يزيد بن جابر عن بسر بن عبيد الله عن ابي ادريس الخولاني عن واثلة بن الاسقع **عن** ابي مرثد الغنوي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها **وفي** الباب عن ابي هريرة وعمرو بن حزم وبشير بن الخصاصية **ثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدي

بعده فلازم قوله ان يكون من الجائز ان يصلى مع الولي من لم يصل قبل فلو اعتمدنا على ما يلزم من كلام السرخسي يمكن جواب واقعة عليه السلام فالحاصل ان جميع الوقائع حملناها على خصوصية عليه السلام. **باب** القيام للجنازة. قال جماعة من العلماء ان القيام للجنازة كان ثم نسخ وقيل ان وجه قيامه عليه السلام ان لا تكون جنازة اليهودية مرتفعة من راسه عليه السلام وقيل ان قيامه عليه السلام كان لتعظيم الملائكة والاقوال هذه مروية عن السلف وقيل ان القيام كان عملا بالتوراة كما في الطحاوي ص ۲۸۳ ج ۱ عن علي وكثير من المسائل كانت على حسب التوراة ثم نسخت بعد نزول الشريعة الغراء. **قوله** ثم قعد الخ قيل ان المراد القعود في تلك الواقعة لا التشريع العام وذلك القعود ايضا بعد مرور تلك الجنازة والجمهور الى ان المراد ثم قعد الخ التشريع العام كما يدل حديث علي في الطحاوي ص ۲۸۳. **باب** قول النبي صلى الله عليه وسلم اللحد لنا والشق لغيرنا. قيل ان المراد اللحد لنا اي للمسلمين والشق لغير المسلمين فدل على فضل اللحد وقيل اللحد لنا اي اهل المدينة والشق لاهل مكة فان ارض مكة ذات رمل فلا يدل على فضل اللحد واما المسئلة فقال الفقهاء باستحباب اللحد وفي بعض كتبنا وجه افضلية اللحد ان اللحد كالحجرة ففيه الشرف والتعظيم (**مسئلة**) اذا تحرق القرآن العزيز وبليت الاوراق يدفن في اللحد او يحرق ويلقى رماده في البحر كما ثبت ان ذا النورين احرق الصحائف. **باب** تسوية القبر. قال الشافعية الافضل التربيع والتسطيح وقلت الافضل التسنيم وذكر ابن الهمام ان يرفع القبر قدر شبر واحد وظاهر حديث الباب ان لا يرفع القبر اصلا ولكني قد وجدت حديثا

عه ذلك وانتم يهود الخ ؛ عه في البخاري قال راوا رايت قبره عليه السلام مسنما وقال الشافعية لعله كان مسطحا ثم لطول الامد صار مسنما ؛

---

۱ **قوله** اللحد لنا والشق لغيرنا اي اللحد هو الذي نوثره ونختاره والشق اختيار من قبلنا وفي ذلك بيان فضيلة اللحد وليس فيه النهي عن الشق والدليل عليه حديث عروة اذ لو كان منهيا عنه لم يكن ابو عبيدة ليصنعه مع جلالة قدره في الدين والامانة ولم يكن الصحابة رضي الله عنهم ليقولوا دون دفن النبي صلى الله عليه وسلم ايهما جاء اول عمل عمله ويمكن انه صلى الله عليه وسلم عنى بضمير الجمع نفسه اي اوثر لي اللحد وهو اخبار عن الكائن فيكون معجزة قاله الطيبي ۱۲.

۲ **قوله** القى القطيفة هي كساء له حمل وقال النووي القاها شقران وقال كرهت ان يلبسه احد بعده صلى الله عليه وسلم وكان صلى الله عليه وسلم يفترشها وقد نص الشافعي وغيره من الفقهاء على كراهة وضع القطيفة والمخدة ونحوهما تحت الميت في القبر فقيل ان ذلك من خواصه صلى الله عليه وسلم انتهى وقال الشيخ العراقي وفرشت في قبره قطيفة وقيل اخرجت وهذا اثبت وكانه اشار الى ما قال ابن عبد البر في الاستيعاب انها اخرجت قبل اهالة التراب والله اعلم بالصواب كذا قاله علي في المرقاة شرح المشكوة ۱۲ ۳ **قوله** على ما بعثني التعدية بمعنى التضمين بمعنى الامارة والتسليط وفيه دلالة على ان هذه الامور الثلثة من الامور العظيمة المهمة في الدين وقوله تمثالا اي صورة قوله الا طمسته اي محوته قوله قبرا مشرفا اي عاليا اي بني عليه حتى صار عاليا لا ما اعلم بالتراب والحجارة والرمل والحصا حتى يتميز من الارض وقوله الا سويته قيل المراد تسطيحه لا تسوية الارض جمعا بين الاخبار كذا في شرح الشيخ قال ابن الهمام الحديث محمول على ما كانوا يفعلونه من تعلية القبور بالبناء وليس مرادنا ذلك من تسنيم القبر بل قدر ما يميز من الارض ويتميز عنها والله اعلم انتهى قيل السنة ان يرفع القبر شبرا وقد روى ابن حبان ان قبره صلى الله عليه وسلم كذلك قاله الشيخ في اللمعات ۱۲ ۴ **قوله** لا تجلسوا على القبور لان فيه استخفافا ولا تصلوا اليها لان فيه تعظيما بليغا كذا في اللمعات قال ابن الهمام في فتح القدير في آخر فصل الدفن ويكره النوم عند القبر وقضاء الحاجة بل اولى ويكره كلما لم يعهد من السنة والمعهود منها ليس الا زيارتها والدعاء عندها قائما كما كان يفعل صلى الله عليه وسلم في الخروج الى البقيع ويقول السلام عليكم دار قوم مومنين الخ كذا نقله القاري كلام ابن الهمام هذا في المرقاة في باب دفن الميت في حديث ابي مرثد الغنوي ۱۲

قوت المغتذي (والشق لغيرنا) ولا حمد والشق لاهل الكتاب (باسم الله وبالله) قال حق اي وبالله استعنت حذفه ؛

عن عبد الله بن المبارك بهذا الاسناد نحوه ۱۵ حدثنا علی بن حجر وابو عمار قالا نا الولید بن مسلم عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر عن بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع عن ابی مرثد عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولیس فیه عن ابی ادریس وهذا الصحیح قال ابو عیسی قال محمد حدیث ابن المبارك خطأ اخطأ فیه ابن المبارك وزاد فیه عن ابی ادریس الخولانی وانما هو بسر بن عبید الله عن واثلة بن الاسقع هکذا روی غیر واحد عن عبد الرحمن بن یزید بن جابر ولیس فیه عن ابی ادریس الخولانی وبسر بن عبید الله قد سمع من واثلة بن الاسقع **باب** ما جاء فی کراهیة تجصیص القبور والکتابة علیها ۱۶ حدثنا عبد الرحمن بن الاسود ابو عمر البصری نا محمد بن ربیعة عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان تجصص القبور وان یکتب علیها وان یبنی علیها وان توطأ قال ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن جابر وقد رخص بعض اهل العلم منهم الحسن البصری فی تطیین القبور وقال الشافعی لا باس ان یطین القبر باب ما یقول الرجل اذا دخل المقابر ۱۷ حدثنا ابو کریب نا محمد بن الصلت عن ابی کدینة عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیه عن ابن عباس قال مر رسول الله صلی الله علیه وسلم بقبور المدینة فاقبل علیهم بوجهه فقال السلام علیکم یا اهل القبور یغفر الله لنا ولکم انتم سلفنا ونحن بالاثر وفی الباب عن بریدة وعائشة حدیث ابن عباس حدیث حسن غریب وابو کدینة اسمه یحیی بن المهلب وابو ظبیان اسمه حصین بن جندب **باب** ما جاء فی الرخصة فی زیارة القبور ۱۸ حدثنا محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا نا ابو عاصم النبیل نا سفیان عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم قد کنت نهیتکم عن زیارة القبور فقد اذن لمحمد فی زیارة قبر امه فزوروها فانها تذکر الآخرة وفی الباب عن ابی سعید وابن مسعود وانس وابی هریرة وام سلمة قال ابو عیسی حدیث بریدة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون بزیارة القبور باسا وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی کراهیة زیارة القبور للنساء ۱۹ حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور وفی الباب عن ابن عباس وحسان بن ثابت قال ابو عیسی وهذا حدیث حسن صحیح وقد رای بعض اهل العلم ان هذا کان قبل ان یرخص النبی صلی الله علیه وسلم فی زیارة القبور فلما رخص دخل فی رخصته الرجال والنساء وقال بعضهم انما کره زیارة القبور فی النساء لقلة صبرهن وکثرة جزعهن **باب** ما جاء فی الزیارة القبور للنساء ۲۰ حدثنا الحسین بن حریث نا عیسی بن یونس عن ابن جریج عن عبد الله بن ابی ملیکة قال توفی عبد الرحمن بن ابی بکر بالحبشی قال فحمل الی مکة فدفن فیها فلما قدمت عائشة اتت قبر عبد الرحمن بن ابی بکر فقالت وکنا کندمانی جذیمة حقبة من الدهر حتی قیل لن یتصدعا فلما تفرقنا کانی ومالکا لطول اجتماع لم نبت لیلة معا ثم قالت والله لو حضرتك ما دفنت الا حیث مت ولو شهدتك ما زرتك **باب** ما جاء فی الدفن باللیل ۲۱ حدثنا ابو کریب ومحمد بن عمرو السواق قالا نا یحیی بن الیمان عن المنهال بن خلیفة عن الحجاج بن

لما قال ابن الهمام ای رفعه قدر شبر واحد. **باب** کراهیة الوطی علی القبر والجلوس علیه. یکره الوطی ای المشی علی القبر واختار الطحاوی الکراهة واختار الشیخ الکمال الکراهة تنزیها والجلوس علی القبر قیل معناه قضاء الحاجة من البول والغائط علی القبر وقیل الجلوس المعروف وهذا ایضا مکروه وثبت بسند صحیح عن علی الانکار علی القبر لا الجلوس وبین الجلوس والانکاء فرق ظاهر **باب** کراهیة تجصیص القبور والکتابة علیها. لا یجوز التجصیص عند احد ولا البناء واما ما ذکر الشیخ الدهلوی فی المدارج جوازه عن بعض مشائخنا ای محمد بن سلمة فینبغی ان نراجع عبارة ابن سلمة مشافهة واما الکتابة فنجد کتائب علی قبور السلف فلا اعلم انها مندرجة تحت نهی الحدیث ام لا. وقال الحاکم صاحب المستدرک انا نجد الکتائب علی القبور شرقا وغربا والحدیث ینهی عن الکتابة والله اعلم. وفی طبقات المالکیة ان الشیخ ناصر الدین بن المنیر کتب علی قبر ابن حاجب شعرین. فالحاصل انی لا ادخل فی هذا والحدیث عام. **قوله** تطیین القبور الخ ای رش الماء علی تراب القبر وهذا جائز کما فی کتبنا ایضا. **باب** ما جاء ما یقول الرجل اذا دخل المقابر. ثبت الادعیة فی الاحادیث الصحاح وفی فتح القدیر عن ابی حنیفة ان الزائر یستقبل القبر ویستدبر القبلة ویتیامن شیئا یراه المیت سهلا. **قوله** السلام علیکم الخ ظاهر حدیث الباب وغیره من کثیر من الاحادیث یدل علی سماع الموتی واشتهر علی السنة الناس ان الموتی لیس لهم سماع عند ابی حنیفة وصنف ملا علی القاری رسالة وذکر فیها ان المشهور لیس له اصل من الائمة اصلا بل اخذ هذا من مسئلة فی باب الایمان انه اذا حلف انه لا یتکلم مع فلان فمات الرجل فتکلم معه علی قبره یتا لا یحنث اقول ان وجه عدم الحنث ان مبنی الایمان علی العرف واهل العرف لا یعلمون ان الموتی تسمع والمحقق ان ابا حنیفة لا ینکر سمع الاموات وان خالف ابن الهمام وقال ان الموتی لا تسمع وان ذخیرة الحدیث تدل علی سمع الموتی وقال الشیخ ان الموتی لا تسمع ویستثنی منه سمع قرع النعال والسلام علیکم. اقول لو قلنا بسمع الموتی لا اشکال فانه ثبت بقدر مشترک تواترا فی الحدیث ولا نتعرض الی التخصیصات المتکلفة وسیما اذا لم یرد الانکار عن ائمتنا الثلثة واما الایات المبشرة الی عدم السمع فلها محامل حسنة قال التفتازانی فی شرح المقاصد ان علم المیت مجمع علیه ولکنه لا برکة له اقول ان نقل اجماع التفتازانی فی حیز النفاذ واما نفی الحرکة ففی فتاوی ابن حجر العسقلانی ولم تنطبع ان حرکة الروح وایابه وذهابه ثابت فی الشریعة وذکر بعض التفصیل السیوطی فی رسالته. **باب** ما جاء فی زیارة القبور للنساء. فی زیارة النسوان روایتان عن ابی حنیفة الجواز وعدمه اقول وجه الجواز ان النبی صلی الله علیه وسلم اجاز زیارة القبور للرجال والنساء تبع الرجال ووجه الثانیة ان الاجازة المذکورة فی الحدیث للرجال وتردد ابن عابدین فی تعدد الروایة عن ابی حنیفة اقول یحمل علی اختلاف الاحوال. **قوله** بالحبشی الخ بضم الحاء وتشدید الیاء المثناة التحتانیة و

قوله ان تجصص القبور النهی عنه لما فیه من الزینة والتکلف وجوز الحسن البصری التطیین وفی الخانیة تطیین القبور لا باس به خلافا لما قاله الکرخی **قوله** وان یکتب علیها ای اسم الله والقرآن واسم الرسول لئلا یمتهن او یهون علیه جوان ۱۲ لمعات **قوله** وان یبنی علیها یحتمل وجهین احدهما البناء علی القبر بالحجارة ما یجری مجراها والآخر ان یضرب علیه خباء او نحوه وکلاهما منهی عنه لانعدام الفائدة فیه ولانه من صنع اهل الجاهلیة قاله الطیبی ۱۲ **قوله** ابی کدینة بضم کاف وفتح دال فمثناة تحت فنون کذا فی المغنی ۱۲ **قوله** فاقبل علیهم ای علی اهل القبور لوجه فیه دلالة علی ان المستحب فی حال السلام علی المیت ان یکون وجهه لوجه المیت وان یستمر کذلک فی الدعاء ایضا وعلیه عمل عامة المسلمین ۱۲ مرقاة **قوله** انتم سلفنا سلف الانسان من یتقدمه بالموت من آبائه وذوی قرابته ونحن بالاثر بفتحتین وفی نسخة بکسر الهمزة وسکون المثلثة یعنی تابعون لکم من ورائکم لاحقون بکم ۱۲ مرقاة **قوله** فزوروها قال الطیبی زیارة القبر ماذون فیها للرجال وعلیه عامة اهل العلم واما النساء فقد روی عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور فرای بعض اهل العلم ان هذا کان قبل ان یرخص زیارة القبور فلما رخص عمت الرخصة لمن فیه انتهی قال النووی واجمعوا علی ان زیارتها سنة لهم وهل یکره للنساء وجهان قطع الاکثرون بالکراهة ومنهم من قال لا یکره کذا فی المرقاة ۱۲ **قوله** کندمانی جذیمة هما مالک وعقیل کانا ندیمه وجلیسه مدة اربعین وجذیمة اسم ملک من العراق وقوله حقبة ای مدة طویلة. قوله لن یتصدعا ای لن یتفرقا. قوله فلما تفرقنا ای بالموت قوله لطول اجتماع اللام بمعنی بعد وقیل بمعنی مع قوله لم نبت من البیتوتة ای لم نجتمع فی لیلة معا ۱۲ کذا فی اللمعات وغیره **قوله** ولو شهدتك ما زرتك قال الطیبی لان النبی صلی الله علیه وسلم لعن زوارات القبور انتهی ویرد علیه ان عائشة کیف زارت مع النهی وان کانت لم تشهد وقت موته ودفنه ویمکن ان یجاب عنه ان النهی محمول علی تکثر الزیارة لانه صیغة مبالغة ولذا قالت لو شهدتك ما زرتك لان التکرار ینبئ عن الاکثار والله تعالی اعلم ۱۲

ارطاة عن عطاء **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل قبرا لیلا فاسرج له سراج فاخذه من قبل القبلة وقال رحمك الله ان كنت لاواها تلاء للقران و كبر عليه اربعا **وفی** الباب عن جابر ويزيد بن ثابت وهو اخو زيد بن ثابت اكبر منه **قال** ابو عيسى حديث ابن عباس حديث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الى هذا وقال يدخل الميت القبر من قبل القبلة وقال بعضهم يسل سلا ورخص اكثر اهل العلم فی الدفن بالليل **باب** ما جاء فی الثناء الحسن على الميت **حدثنا** احمد بن منيع نا يزيد بن هارون نا حميد **عن** انس بن مالك قال مر على رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بجنازة فاثنوا عليها خيرا فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم وجبت ثم قال انتم شهداء الله فی الارض قال **وفی** الباب عن عمر وكعب بن عجرة وابی هريرة **قال** ابو عيسى حديث انس حديث حسن صحيح **حدثنا** يحيى بن موسى وهارون بن عبد الله البزاز قالا نا ابو داؤد الطيالسی نا داؤد بن ابی الفرات نا عبد الله بن بريدة عن ابی اسود الديلی قال قدمت المدينة فجلست الى عمر بن الخطاب فمروا بجنازة فاثنوا عليها خيرا فقال عمر وجبت فقلت لعمر وما وجبت قال اقول كما قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مسلم يشهد له ثلثة الا وجبت له الجنة قال قلنا واثنان قال واثنان قال ولم نسال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم عن الواحد **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الديلی اسمه ظالم بن عمرو بن سفيان **باب** ما جاء فی ثواب من قدم ولدا **حدثنا** قتيبة عن مالك بن انس ح ونا الانصاری نا معن نا مالك بن انس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب **عن** ابی هريرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة من الولد فتمسه النار الا تحلة القسم **وفی** الباب عن عمر ومعاذ وكعب بن مالك وعتبة بن عبد وام سليم وجابر وانس وابی ذر وابن مسعود وابی ثعلبة الاشجعی وابن عباس وعقبة بن عامر وابی سعيد وقرة بن اياس المزنی وابو ثعلبة له عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حديث واحد هذا الحديث وليس هو بالخشنی **قال** ابو عيسى حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **حدثنا** نصر بن على الجهضمی نا اسحق بن يوسف نا العوام بن حوشب عن ابی محمد مولى عمر بن الخطاب عن ابی عبيدة بن عبد الله بن مسعود **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من قدم ثلثة لم يبلغوا الحنث كانوا له حصنا حصينا قال ابو ذر قدمت اثنين قال واثنين فقال ابی بن كعب سيد القراء قدمت واحدا قال واحدا ولكن انما ذلك عند الصدمة الاولى **قال** ابو عيسى هذا حديث غريب وابو عبيدة لم يسمع من ابيه **حدثنا** نصر بن على الجهضمی وابو الخطاب زياد بن يحيى البصری قالا نا عبد ربه بن بارق الحنفی قال سمعت جدی ابا امی بن الوليد الحنفی يحدث انه سمع ابن عباس يحدث انه سمع رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول من كان له فرطان من امتی ادخله الله بهما الجنة فقالت له عائشة فمن كان له فرط من امتك قال ومن كان له فرط يا موفقة قالت فمن لم يكن له فرط من امتك قال فانا فرط امتی لن يصابوا بمثلی **قال** ابو عيسى هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عبد ربه بن بارق وقد روی عنه غير واحد من الائمة **حدثنا** احمد بن سعيد المرابطی نا حبان بن هلال نا عبد ربه بن بارق فذكر نحوه وسماك بن وليد الحنفی هو ابو زميل الحنفی **باب** ما جاء فی الشهداء من هم **حدثنا** الانصاری نا معن نا مالك ح ونا قتيبة عن مالك عن سمی عن ابی صالح **عن** ابی هريرة ان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال الشهداء خمس المطعون والمبطون والغريق وصاحب الهدم والشهيد فی سبيل الله **وفی** الباب عن انس وصفوان بن امية وجابر بن عتيك وخالد بن عرفطة

الحديث يدل على جواز نقل الميت من موضع الى موضع وفی عامة كتبنا عدم جواز النقل وفی البحر ان الجواز فی المسافة القريبة لا البعيدة والنقل ثابت عن السلف ايضا ورفع اليدين عند الدعاء على القبر جائز كما فی جزء رفع اليدين للبخاری وصحيح مسلم انه عليه السلام دخل جنة البقيع ودعا رافعا يديه واما قراءة القرآن على المقابر فروی كراهتها مع الجواز عن محمد بن الحسن. **قوله** ولمن يتصد عاء الخ هذا الف التثنية واما للاشباع والالف اذا كانت للاشباع فالضمير الى المصدر المفهوم كما فی ع قد حيل بين العير والنزوان ؛ وقال السيرافی فی حاشية الكتاب لسيبويه ان معانی اللغة بمعتبين جاء فی القوم معا اى مجتمعين او اجمعين. ويستحب زيارة القبور الملحقة ببلدة الزائر وقال ابن تيمية ايضا. **باب** الدفن بالليل. يجوز الدفن بالليل واطنب الطحاوی فی الروايات واما حديث النهی فلئلا يشكل الدفن على الناس وهذا بعد صحة رواية النهی. **قوله** قبل القبلة الخ يدفن عندنا من قبل القبلة وقال الشافعية يسل الميت من جانب رجل القبر الى راسه والخلاف فی الافضلية وتمسك الشافعية بانه عليه السلام سل واعتذر الاحناف ان فی جانب الجدار القبلية كان ضيق المكان فكان لا يمكن فيه الاخذ من جانب القبلة. **باب** ثواب من قدم ولدا. ثبت الوعد على موت ولد وولدين وثلثة. **قوله** الا تحلة القسم الخ والقسم ما فی الآية وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا. **قوله** لم يبلغوا الحنث الخ ان قيل ان زيارة الحزن والوجع على موت الكبار قلنا ان الغرض التشفيع والشفاعة تكون من المعصومين الذين لم يحتلموا. **قوله** من الائمة الخ كان المتقدمون من ابی حنيفة واحمد ومالك والشافعی وابن المدينی وابن معين وعبد الرزاق والبخاری وغيرهم لا يردون ولا يأخذون من الضعفاء ولا يردون المنكرات والمتروكات اصلا وجاء المتأخرون وغلطوا واحالوا على النقد مثل الدارقطنی والبيهقی وغيرهما. **باب** الشهداء من هم. الشهيد دنيوی واخروی وفی الفقه خاص اى الدنيوی واما فی الحديث فعام وفی الصحيحين سبعة شهداء وزاد السيوطی وابلغ الى اربعين وزاد الجمهوری المالكی فی بعض رسائله وابلغ الى خمسين والطاعون على اقسام اشدها ما يكون بخراج اصفر وهذا من الامراض المعتدية والوباء غير الطاعون واما المبطون فقيل من به استطلاق البطن وقيل الحامل وقيل من ابتلی فی ذات الجنب وان قيل ان فی ابی داؤد الاستعاذة من الموت مفاجاة والحال ان الحديث يعنی بان الموت فجاءة

قوله من قبل القبلة لان جانب القبلة معظم فيستحب الادخال منه وعليه الحنفية وما ورد سل رسول الله من قبل راسه لعله لانه لم يكن فی حجرته صلی الله عليه وسلم سعة فی ذلك الجانب لان قبره يلصق بالجدار كذا يفهم من اللمعات ۱۲ **قوله** ما من مسلم يشهد له ثلثة الا وجبت له الجنة حاصل المعنى ان ثناءهم عليه بالخير يدل على ان افعاله كانت خيرا فوجبت له الجنة وذلك لان المؤمنين شهداء بعضهم على بعض كذا قاله العينی وغيره ۱۲ **قوله** الا تحلة القسم قيل اراد به وان منكم الا واردها يقال ضربه تحليلا وضربه تعزيرا اذا لم يبالغ فی ضربه هذا مثل فی القليل المفرط القلة اى لا تمسه النار الا مسة يسيرة مثل تحلة قسم الحالف كذا فی المجمع ۱۲ **قوله** من قدم ثلثة الظاهر ان معناه من قدم ثلثة من الولد وصبر عند فقدهم واحتسب ثوابهم عند ربهم او المراد بالتقديم لانه وهو التاخر اى من تاخر موته عن موت ثلثة من اولاده المقدمين عليه **قوله** لم يبلغوا الحنث اى الذنب او البلوغ والظاهر ان هذا قيد الكمال لان الغالب ان يكون القلب عليهم ارق والصبر عنهم اشق ۱۲ مرقاة **قوله** من كان له فرطان الفرط بالتحريك من يتقدم القافلة فيهيئ لهم ما يحتاجون اليه والفرط هنا الولد الذی مات قبله فانه يتقدم ويهيئ لوالديه منزلا فی الجنة قوله ادخله الله اى مع الناجين اولا بالصبر عليهما او بالشفاعة منهما ۱۲ مرقاة **قوله** لن يصابوا بمثلی اى بمثل مصيبتی لهم فان مصيبتی الله عليهم من سائر المصائب واكون انا فرطهم ۱۲ مرقاة **قوله** المطعون اى الذی ضربه الطاعون ومات به والمبطون اى الذی مات بمرض البطن كالاستسقاء ونحوه كالاسهال وقيل من مات بوجع البطن والغريق الذی يموت من غرق والظاهر انه مقيد بمن ركب البحر ركوبا غير محرم وصاحب الهدم بفتح الدال ما يهدم به من جانب البير فيسقط فيه قال ابن الملك اى الذی يموت تحت الهدم وهو بالتحريك البناء المهدوم كذا فی المرقاة ۱۲

وسلیمان بن صُرَد وابی موسی وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی هُرَیرة حدیث حسن صحیح **حدثنا** عُبَید بن اسباط بن محمد القُرَشی الکوفی نا ابی نا ابوسفیان الشیبانی **عن** ابی اسحٰق السَبیعی قال قال سلیمان بن صُرَد لخالد بن عُرفطة او خالد لسلیمان اما سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من قتله بطنه لم یُعَذَّب فی قبره فقال احدهما لصاحبه نعم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن غریب فی هذا الباب وقد روی من غیر هذا الوجه **باب** ما جاء فی کراهیة الفرار من الطاعون **حدثنا** قُتَیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن عامر بن سعد **عن** اسامة بن زید ان النبی صلی الله علیه وسلم ذکر الطاعون فقال بَقیَّةُ رِجزٍ او عذابٍ اُرسل علی طائفة من بنی اسرائیل فاذا وَقَع بارض وانتم بها فلا تخرجوا منها واذا وقع بارض ولستم بها فلا تهبطوا علیها **وفی** الباب عن سعد وخزیمة بن ثابت وعبد الرحمٰن بن عوف وجابر وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث اُسامة بن زید حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی من احب لقاء الله احب الله لقاءه **حدثنا** احمد بن المِقدام ابو الاشعث العجلی نا المُعتَمِر بن سُلیمان قال سمعت ابی یُحدِّث عن قتادة عن انس **عن** عُبادة بن الصامت عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من اَحَبَّ لقاء الله احب الله لقاءه ومن کَرِه لقاء الله کره الله لقاءه **وفی** الباب عن ابی موسی وابی هُرَیرة وعائشة **قال** ابوعیسٰی حدیث عُبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح **حدثنا** حُمَید ابن مسعدة نا خالد بن الحارث نا سعید بن ابی عَرُوبة ح ونا محمد بن بشار نا محمد بن بکر عن سعید بن ابی عَرُوبة عن قتادة عن زرارة ابن ابی اوفی عن سعد بن هشام **عن** عائشة انها ذکرت ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من احب لقاء الله احب الله لقاءه ومن کره لقاء الله کره الله لقاءه قالت فقلت یا رسول الله کلنا یکرهُ الموت قال لیس کذلک ولکن المؤمن اذا بُشِّر برحمة الله ورضوانه وجنّته احب لقاء الله واحب الله لقاءه وان الکافر اذا بُشِّر بعذاب الله وسَخَطه کره لقاء الله وکره الله لقاءه **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی من یَقتُل نفسه لم یُصَلّ علیه **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا اسرائیل وشریک عن سِماک بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان رجلا قتل نفسه فلم یصل علیه النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن وقد اختلف اهل العلم فی هذا فقال بعضهم یصلی علی کل من صلی للقبلة وعلی قاتل النفس وهو قول سفیان الثوری واسحٰق وقال احمد لا یصلی الامام علی قاتل النفس ویصلی علیه غیر الامام **باب** ما جاء فی المدیون **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابوداؤد نا شعبة عن عثمان بن عبد الله بن موهب قال سمعت عبد الله بن ابی قتادة یحدث **عن** ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم اُتی برجل لیصلی علیه فقال النبی صلی الله علیه وسلم صَلُّوا علی صاحبکم فان علیه دینا قال ابوقتادة هو علیَّ فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم بالوفاء فقال بالوفاء فصلی علیه **وفی** الباب عن جابر وسلمة بن الاکوع واسماء بنت یزید **قال** ابوعیسٰی حدیث ابی قتادة حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابوالفضل مکتوم بن العباس قال ثنی عبد الله بن صالح ثنی اللیث ثنی عُقَیل عن ابن شهاب اخبرنی ابوسلمة بن عبد الرحمٰن **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کان یُؤتی بالرجل المُتَوَفّٰی علیه الدین فیقول هل ترک لدَینه من قضاء فان حُدِّث انه ترک وفاء صَلّٰی علیه والا قال للمسلمین صلُّوا علی صاحبکم فلما فتح الله علیه الفُتُوح قام فقال انا اَولٰی بالمؤمنین من انفسهم فَمَن تُوُفّی من المؤمنین وترک دینا فَعَلَیَّ قضاءُه ومن ترک مالا فهو لِوَرَثَتِه **قال** ابوعیسٰی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه یحیی بن بُکَیر وغیر واحد عن اللیث بن سعد **باب** ما جاء فی عذاب القبر **حدثنا** ابوسلمة یحیی بن خلف البصری نا بِشر بن المُفَضَّل عن عبد الرحمٰن بن اسحٰق عن سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی هُرَیرة

شهادة قلنا ان الشریعة تامر بالاستعاذة کیلا یفوت الرجل الوصیة وغیرها من امور الشریعة وامّا لو ابتلی ومات بالموت فجاءة فیکون شهیدًا. **باب** کراهیة الفرار من الطاعون فی الدر المختار فی المسائل الشتّٰی قبیل الفرائض الخروج عن البلدة المطعونة جائز ولکن الحدیث نهی والنهی محمول علی موضع فساد الاعتقاد وزعم العدوی وغرض الحدیث الرضا بما قضی الله ویجوز الخروج والدخول لحوائج اُخر وفی البخاری لفظ صار مشکلا علی الشارحین وهو هذا ولا یخرجکم الا فرارا منه الخ فقالوا ظاهره یدل علی جواز الفرار اقول ان المذکور فی الحدیث الفرار المقدر لا المحقق ومثل هذا العبرة سیبویه بالواقع وغیر الواقع واقول معناه هذا اورده باشد شمارا ازاں مگر کہ بخنتن ای لا یخرجوا علی هذا الحال واختلفوا فی اعراب فرارًا منه **باب** من احب لقاء الله احب الله لقاءه. اقول ان مراد الحدیث کان ظاهرا ای التعبیر فی حالة الحیوة وقرب الوفاة وانما اشکله سوال عائشة وجوابه علیه السلام ودل ذلک علی ان الحدیث خاص بحالة الوفات اقول ان مراد الحدیث الآن ایضا ما هو ظاهر متبادر واما جوابه علیه السلام انما هو علی تلقی المخاطب بما لا یترقب او اسلوب الحکیم او القول بموجب العلة او المجاراة مع الخصم. **باب** من یقتل نفسه لا یصلی علیه قال الفقهاء یصلی علی کل من یدعی الاسلام وان کان فاسقا فاجرا الا علی قاتل نفسه وقاتل ابویه عند ابی حنیفة وروی عن ابی یوسف لا یصلی علی الباغی ولم یرو عن ابی حنیفة. **باب** فی المدیون یصلی علی المدیون عند الفقهاء واما النبی صلی الله علیه وسلم فکان لا یصلی الا اذا تکفل رجل دینه وتمسک الشافعیة بحدیث الباب علی صحة الکفالة عن المیت اقول لا استدلال فی هذا فانه من باب الدیانة ومسئلتنا من باب القضاء والمعاملات نعم لو انکر المتکفل فرضا والزم النبی صلی الله علیه وسلم لتکفله لکان حجتهم **باب** عذاب القبر. عذاب القبر ثبت متواترا بتواتر القدر المشترک وقال به اهل

سه ولان الشهادة لیست بمنحصرة فی هذا الموت فجاءة ۱۲

قوله من الطاعون وهو قروح تخرج مع لهب فی الآباط والاصابع وسائر البدن یسود ما حولها او هو المرض العام والوباء ۱۲ **قوله** بقیة رجز بکسر راء ای عذاب وقوله علی طائفة من بنی اسرائیل هم الذین امرهم الله تعالٰی ان یدخلوا الباب سجدا فخالفوا قال تعالٰی فانزلنا علی الذین ظلموا رجزا من السماء قیل ارسل الله علیهم الطاعون فمات منهم فی ساعة اربعة وعشرون الفا فی الحدیث نهی عن استقبال البلاء فانه تهور واقدام علی خطر وایقاع النفس فی معرض التهلکة وعن الفرار عنه فانه فرار من القدر وهو لا ینفعه قاله الطیبی فی شرح المشکوة ۱۲. **قوله** فلا تهبطوا علیها الهبوط هنا بمعنی القدوم وعادة العرب ان یسموا الذهاب بالصعود والقدوم بالهبوط ۱۲ **قوله** من احب لقاء الله الخ المراد باللقاء المصیر الی الدار الآخرة وطلب ما عند الله ولیس الغرض به الموت لان کلا یکرهه فمن ترک الدنیا وابغضها احب لقاء الله ومن آثرها وکن الیها کره لقاء الله لانه انما یصل الیه بالموت وقوله والموت دون لقاء الله یبین ان الموت غیر اللقاء ولکنه معترض دون الغرض المطلوب فیجب ان یصبر علیه ویحتمل مشاقه حتی یصل الی الفوز باللقاء یرید ان قول عائشة رضی الله عنها انا لنکره الموت یوهم ان المراد من لقاء الله فی قوله من کره لقاء الله الموت لیس بذلک لان لقاء الله غیر الموت بدلیل قوله والموت قبل لقاء الله فلما کان الموت وسیلة الی لقاء الله عبر عنه بلقاء الله ۱۲ الطیبی بعبارته ؛

قوله صلوا علی صاحبکم قال الطیبی لعله صلی الله علیه وسلم امتنع عن الصلوة علی المدیون الذی لم یدع وفاء تحذیرا عن الدین وزجرا عن المماطلة والتقصیر فی الاداء وکراهة ان یوقف دعاءه عن الاجابة بسبب ما علیه من حقوق الناس ومظالمهم وفی الحدیث دلیل علی جواز الضمان عن المیت سواء ترک وفاء او لم یترک وهو قول اکثر اهل العلم وبه قال الشافعی وقال ابوحنیفة لا یصح الضمان عن میت لم یخلف وفاء انتهی وقال الشیخ فی اللمعات ویمکن ان یقال انه لم یکن ضمانا بل وعده بان اودی دینه ولما علم رسول الله صلی الله علیه وسلم صدق وعده صلی لارتفاع المانع انتهی ۱۲

قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا قبر المیت اوقال احدکم اتاه ملکان اسودان ازرقان[1] یقال لاحدهما المنکر والآخر النکیر فیقولان ما کنت تقول فی هذا[2] الرجل فیقول ما کان یقول هو عبد الله ورسوله اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله فیقولان قد کنا نعلم انک تقول هذا ثم یفسح له فی قبره سبعون ذراعا فی سبعین ثم ینور له فیه ثم یقال له نم فیقول ارجع الی اهلی فاخبرهم فیقولان نم کنومة العروس الذی لا یوقظه الا احب اهله الیه حتی یبعثه الله من مضجعه ذلک وان کان منافقا قال سمعت الناس یقولون فقلت مثله لا ادری فیقولان قد کنا نعلم انک تقول ذلک فیقال للارض التئمی علیه فتلتئم علیه فتختلف اضلاعه[4] فلا یزال فیها معذبا حتی یبعثه الله من مضجعه ذلک **وفی** الباب عن علی وزید بن ثابت وابن عباس والبراء بن عازب وابی ایوب وانس وجابر وعائشة وابی سعید کلهم رووا عن النبی صلی الله علیه وسلم فی عذاب القبر **قال** ابو عیسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب **حدثنا** هناد نا عبدة عن عبید الله عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا مات المیت عرض علیه مقعده فان کان من اهل الجنة فمن اهل الجنة وان کان من اهل النار فمن اهل النار ثم یقال هذا مقعدک[5] حتی یبعثک الله یوم القیمة **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **باب**[7] ما جاء فی اجر من عزی مصابا **حدثنا** یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا والله محمد بن سوقة عن ابراهیم عن الاسود **عن** عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من عزی مصابا[6] فله مثل اجره **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث علی بن عاصم **وروی** بعضهم عن محمد بن سوقة بهذا الاسناد مثله موقوفا ولم یرفعه ویقال اکثر ما ابتلی به علی بن عاصم بهذا الحدیث **باب**[8] ما جاء فی من یموت یوم الجمعة **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی وابو عامر العقدی قالا نا هشام بن سعد عن سعید بن ابی هلال عن ربیعة بن سیف **عن** عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما من مسلم یموت یوم الجمعة او لیلة الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر **قال** ابو عیسی هذا حدیث غریب ولیس اسناده بمتصل ربیعة بن سیف انما یروی عن ابی عبد الرحمن الحبلی عن عبد الله بن عمرو ولا نعرف لربیعة بن سیف سماعا من عبد الله بن عمرو **باب**[9] ما جاء فی تعجیل الجنازة **حدثنا** قتیبة نا عبد الله بن وهب عن سعید بن عبد الله الجهنی عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه **عن** علی بن ابی طالب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال له

السنة والجماعة قاطبة ومنکر التواتر بذا لاریب فی تبدیعه ومنکر التواتر بالقدر المشترک کافر ان کان التواتر بدیهیا وفاسق مبتدع ان کان نظریا ونسب الی المعتزلة انهم ینکرون عذاب القبر ویرد علیه ان المعتزلة المختار عدم اکفارهم واذا کانوا انکروا عذاب القبر فکیف یکونوا اهل القبلة اقول یقال اولا لعل التواتر نظری وثانیا انه لم ینکر احد منهم الا ضرار بن عمرو وبشر المریسی وانی فی هذا ایضا متردد ما لم یر عبارتهما ثم لاهل السنة قولان قیل ان العذاب للروح فقط وقیل للروح والجسد والمشهور الثانی اختاره اکثر شارحی الهدایة وهو المختار وان صار البدن ذرة ذرة فی الدنیا فان الشعور لکل شیء عند جمهور الامة وتفرد ابن حزم الاندلسی وقال لا شعور الا للثقلین وقال الصوفیة العذاب للبدن المثالی وقال الفلاسفة لا شعور للطبیعة وقال صاحب الشمس البازغة لکل طبیعة شعور واما الروح فمر حقیقته فی اول الکتاب انه جسم لطیف ذو اعضاء عند اهل السنة الا من شذ وتفرد مثل الغزالی ونسب الی راغب الاصبهانی والقاضی ابی زید الدبوسی. **قوله** یقال لاحدهما المنکر الخ قیل ان الملکین الذین یاتیان المومن بشیر ومبشر والله اعلم. **قوله** هذا الرجل الخ قیل انه علیه السلام یشاهده المیت وقیل یشار الی المعهود واقول یکفی العهد فقط ولا دلیل علی المشاهدة. **قوله** یفسح له الخ ان کان فساحة النظر فلا بعد فیه فانا شاهدناه فی هذا العالم بالآلات وان کان الفساحة فی المکان فیفوض الحقیقة الی الباری عز اسمه وتعالی. **قوله** منافقا الخ فی البخاری شک الراوی بین الکافر والمنافق وقالت جماعة ان السوال فی القبر انما یکون من المسلمین لا الکافر المجاهر وقیل یسال الکافر المجاهر ومدعی الاسلام. **باب** ما جاء فی رفع الیدین عند الجنازة. من قال برفع الیدین فی الصلوة المکتوبة قال بالرفع فی الجنازة ومن لم یقل به فیها لم یقل به فیها وذهب مشائخنا البلخیة الی ما قال الشافعی والخلاف فی الافضلیة ولیس المرفوع لاصل **باب** ما جاء من یموت یوم الجمعة.

---

[1] **قوله** ازرقان ارادسود نظرهما وزرقة اعینهما والزرقة ابغض الالوان الی العرب لانها لون اعدائهم الروم ویحتمل ارادة قبح المنظر وتقلیب البصر کنایة عن شدة الغضب ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** یقال لاحدهما المنکر بفتح الکاف وللآخر النکیر وکلاهما سند المعروف وسمیا به لان المیت لم یعرفهما وذکر بعض الفقهاء ان اسم الذین یسالان المذنب منکر ونکیر وان اسم الذین یسالان المطیع مبشر وبشیر کذا فی فتح الباری ۱۲ [3] **قوله** فی هذا الرجل عبر بذلک امتحانا لئلا یتلقن تعظیمه عن عبارة القائل قیل یکشف للمیت حتی یری النبی صلی الله علیه وسلم وهی بشری عظیمة للمومن ان صح ذلک ولا تعلم حدیثا صحیحا مرویا فی ذلک والقائل به انما استند لمجرد ان الاشارة لا تکون الا للحاضر لکن یحتمل تکون اشارة لما فی الذهن فیکون مجازا قاله القسطلانی ۱۲ [4] **قوله** فتختلف اضلاعه الاختلاف اوخال شیء فی شیء ای یتقرب کل جانب من القبر الی الجانب الآخر فیضمه ویعصره ۱۲ مجمع [5] **قوله** هذا مقعدک ای هذا مقعدک تستقر فیه حتی تبعث الی مثله من الجنة او النار ۱۲ طیبی [6] **قوله** من عزی مصابا من التعزیة قال الشیخ العز ابصر والتعزیة حمله علیه انتهی بان تقول اعظم الله اجرک فیسهل علیه المصیبة ۱۲

قوت المغتذی (نا یوسف بن عیسی نا علی بن عاصم نا والله محمد بن سوقة عن ابراهیم عن الاسود عن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من عزی مصابا فله مثل اجره) هذا حدیث غریب قال الحافظ صلاح الدین العلائی اخرج هذا ابن الجوزی بالموضوعات بطریق حماد بن الولید عن سفیان الثوری عن محمد بن سوقة به وبطریق محمد بن عبید الله العرزمی عن ابی الزبیر عن جابر به وتعلق علیه فی الاول بحماد بن الولید فقد قال به ابن عدی عامة ما یرویه فلا یتابع علیه وقال ابن حبان یسرق الحدیث ویلزق بالثقات ما لیس بحدیثهم فذکر له هذا وانه انما یعرف من حدیث علی بن عاصم احد الحفاظ المکثرین ولکن له اوهام کثیرة تکلموا فیه بسببها ومن جملتها هذا الحدیث فقد تابعه علیه ابن محمد بن سوقة عبد الحکیم بن منصور لکنه لیس بشیء قال فیه ابن معین دون متروک فکانه سرقه من علی بن عاصم والحافظ ابوبکر الخطیب کان اکثر کلامهم فی علی ابن عاصم بسبب هذا الحدیث وقد رواه ابراهیم ابن مسلم الخوارزمی عن وکیع عن قیس بن الربیع عن محمد بن سوقة وابراهیم بن مسلم هذا ذکره ابن حبان بالثقات ولم یتکلم به احد وقیس بن الربیع صدوق متکلم فیه لکن حدیثه لو یدرو روایة علی بن عاصم ویشرح به عن کونه ضعیفا وابیا فضلا عن کونه موضوعا وقال یعقوب بن شیبة هذا حدیث کوفی منکر دون ان لا اصل له مسندا ولا موقوفا وقد رواه ابوبکر النهشلی وهو صدوق ضعیف عن محمد بن سوقة قوله قال العلائی وهذه علة موثرة لکن یعقوب بن شیبة ما ظفر بمتابعة ابراهیم بن مسلم وقد روی والبیهقی بطریق قیس ابن عمارة مولی الانصار وقد وثقه ابن حبان عن عبد الله بن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابیه عن جده انه سمعه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یقول من عزی اخاه المومن فی مصیبة کساه الله حلل الکرامة یوم القیامة والظاهر ان بسنده انقطاعا (ما من مسلم یموت یوم الجمعة الا وقاه الله فتنة القبر) قال الحکیم ت بنوادر الاصول من مات یوم الجمعة فقد انکشف الغطاء عما له عند الله فی یوم الجمعة اذ لا تسجر فیه جهنم وتغلق ابوابها فلا یعمل سلطان النار فیه ما یعمل فی سائر الایام فاذا قبض الله عبدا من عبیده فیه کان دلیلا علی سعادته وحسن مآبه فله بقیة فتنة القبر اذ سببها تمییز منافق من مومن قال حط ومن ثمة ان من مات یوم الجمعة او لیلتها له اجر شهید کما وردت به احادیث والشهید ورد النص بانه لا یسئل فکان المیت یوم الجمعة او لیلتها علی منواله عن سعد بن عبد الله الجهنی قال حق لیس له بالکتب الا هذا فلا یعرف الا بروایة ابن وهب عنه وقال به ابو حاتم مجهول وذکره ابن حبان بالثقات (عن محمد بن عمر بن علی بن ابی طالب عن ابیه) لیس له عند المصنف الا هذا الحدیث

یا علی ثلاث لا تؤخرها الصلوٰۃ اذا آنت والجنازۃ اذا حضرت والایم اذا وجدت لہا کفوا **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث غریب وما اری اسنادہ متصلا **باب** ۷۳۲ آخر فی فضل التعزیۃ **حدثنا** محمد بن حاتم المؤدب نا یونس بن محمد حدثتنا ام الاسود عن منیۃ ابنۃ عبید بن ابی برزۃ **عن** جدھا ابی برزۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من عزی ثکلی کسی برداً فی الجنۃ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث غریب ولیس اسنادہ بالقوی **باب** ۷۳۳ جاء فی رفع الیدین علی الجنازۃ **حدثنا** القاسم بن دینار الکوفی نا اسمٰعیل بن ابان الورّاق عن یحیی بن یعلی الاسلمی عن ابی فروۃ یزید بن سنان عن زید بن ابی انیسۃ عن الزھری عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبر علی الجنازۃ فرفع یدیہ فی اول تکبیرۃ ووضع الیمنیٰ علی الیسریٰ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ واختلف اھل العلم فی ھذا فرای اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان یرفع الرجل یدیہ فی کل تکبیرۃ علی الجنازۃ وھو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** بعض اھل العلم لا یرفع یدیہ الا فی اول مرۃ وھو قول الثوری واھل الکوفۃ **وذکر** عن ابن المبارک انہ قال فی الصلوٰۃ علی الجنازۃ لا یقبض بیمینہ علی شمالہ ورای بعض اھل العلم ان یقبض بیمینہ علی شمالہ کما یفعل فی الصلوٰۃ **قال** ابو عیسیٰ یقبض احب الیّ **باب** ۷۳۴ جاء ان نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو اسامۃ عن زکریا بن ابی زائدۃ عن سعد بن ابراھیم عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمٰن بن مھدی نا ابراھیم بن سعد عن ابیہ عن عمر بن ابی سلمۃ عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال نفس المؤمن معلقۃ بدینہ حتی یقضی عنہ **قال** ابو عیسیٰ ھذا حدیث حسن وھو اصح من الاول **ابواب النکاح** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** سفیان بن وکیع نا حفص بن غیاث عن الحجاج عن مکحول عن ابی الشمال **عن** ابی ایوب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اربع من سنن المرسلین الحیاء والتعطر والسواک والنکاح **وفی** الباب عن عثمان وثوبان وابن مسعود وعائشۃ وعبد اللہ بن عمرو وجابر وعکاف حدیث ابی ایوب حدیث حسن غریب **حدثنا** محمود بن خداش نا عباد بن العوام عن الحجاج عن مکحول عن ابی الشمال **عن** ابی ایوب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو حدیث حفص وروی ھذا الحدیث ھشیم ومحمد بن یزید الواسطی وابو معاویۃ وغیر واحد عن الحجاج عن مکحول عن ابی ایوب ولم یذکروا فیہ عن ابی الشمال وحدیث حفص بن غیاث وعباد بن العوام اصح **حدثنا** محمود بن غیلان نا ابو احمد نا سفیان عن الاعمش عن عمارۃ بن عمیر عن عبد الرحمٰن بن یزید **عن** عبد اللہ بن مسعود قال خرجنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ونحن شباب لا نقدر علی شیء وقال یا معشر الشباب علیکم بالباءۃ فانہ اغض للبصر واحصن للفرج فمن لم یستطع منکم الباءۃ فعلیہ بالصوم فان الصوم لہ وجاء ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا عبد اللہ بن نمیر نا الاعمش عن عمارۃ نحوہ وقد روی غیر واحد عن الاعمش بھذا الاسناد

ما صح الحدیث فی فضل موت یوم الجمعۃ ولو صح بالفرض لکان الفضل من عدم السوال لمن مات یوم الجمعۃ لا لمن مات قبل واخر دفنہ الی یوم الجمعۃ **باب ما جاء** ان نفس المومن معلقۃ مالم یقض عنہ دینہ۔ فی کتب النقل ان عباسا رای فی المنام عمر الفاروق بعد وفاتہ بسنۃ فقال عباس ما یقیمنی قبل السنۃ قال عمر کنت مشغولا فی محاسبۃ الرب لی وفرغت عنہا الآن وکنت کدت ان اتزلزل وزل قدمی لکن اللہ فضل علی بمنہ سبحانہ ؛

ابواب النکاح

النکاح فی اللغۃ قیل الوطی وقیل العقد ویستعمل فی اللغۃ فی المعنیین واصلہ الضم والنکاح عند ابی حنیفۃ عبادۃ وقال الحنفیۃ ان النکاح الوطی والعقد مجاز وقال الشافعیۃ بالعکس اقول ان الحذاق یقللون المجاز کما قال ابن تیمیۃ ان المجاز لم یکن فی المتقدمین وقال ابن تیمیۃ ان منشاء قول المتاخرین ان المتقدمین یذکرون للفظ معنی ثم یذکرون بعدہ انہ یتجوز بہ فی کذا وکذا ومراد التجوز ثمہ التوسع فی الاستعمال لا استعمال اللفظ فی غیر الموضوع لہ وذکر ابن تیمیۃ انہم اختلفوا فی افضل العبادات بعد اداء الفرائض والسنن فقال ابو حنیفۃ ومالک ان الافضل التبحر فی علوم دینیۃ وقال الشافعی الافضل صلوٰۃ النفل وقال احمد الافضل الجہاد وقال الصوفیۃ قول الشافعی اقرب الی الولایۃ وقول ما روی عن ابی حنیفۃ افضلیۃ النکاح اقرب الی النبوۃ وافتی الشیخ نور الدین الطرابلسی فی البرہان شرح مواہب الرحمٰن ان النکاح علی فی زماننا لیس بافضل بل الاولی التجرد۔ **قولہ** بالباءۃ الخ ای القوۃ البدنیۃ علی الجماع وقیل ان اریدبالباءۃ القوۃ فلا یستقیم وان لم یستطع الباءۃ فیصوم فانہ ان لم یقدر علی الجماع فای حاجۃ الی الصوم والحل ان المراد القوۃ علی النکاح مع متعلقاتہ من نفقۃ الزوجۃ والمکان وغیرہا

علہ والنکاح فی بعض الصور واجب وفی بعضہا سنۃ وفی بعضہا مکروہ ۱۲ ؛

قولہ اذا آنت بمد الہمزۃ ای حضرت واتی وقتہا کانت والایم التی لا زوج لہا ۱۲ **قولہ** منیۃ بسکون النون بعدہا تحتانیۃ ابنۃ عبید بن ابی بردۃ لا یعرف حالہا ۱۲ تقریب **قولہ** من عزی ثکلی بفتح المثلثۃ التی مات ولدہا ۱۲ لمعات شرح مشکوۃ۔ **قولہ** معلقۃ بدینہ ای لا یظفر بمقصودہ من دخول الجنۃ او فی زمرۃ عباد اللہ الصالحین ویؤید المعنی الثانی الحدیث الآتی یشکو الی ربہ الوحدۃ یوم القیامۃ ہذا ما قالہ الطیبی فی شرح المشکوۃ والمراد من الحدیث ما اوردہ صاحب المشکوۃ بعد وہو حدیث البراء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب الدین ماسور بدینہ یشکو الی ربہ الوحدۃ یوم القیمۃ رواہ فی شرح السنۃ ۱۲ **قولہ** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فائدۃ ذکرہ ہو الاشارۃ الی ان الاحادیث الواردۃ فیہا مرفوعات لا موقوفات وذلک لان قبل زمان الترمذی وطبقتہ کانت العادۃ انہم کانوا یخلطون الاحادیث والآثار کما یفصح عنہ موطا مالک ومغازی موسیٰ بن عقبۃ وغیرہما من تصانیف تلک الطبقۃ ثم جاء البخاری والترمذی واقرانہما میزوا الاحادیث المرفوعۃ من الآثار واللہ تعالیٰ اعلم **قولہ** یا معشر الشباب المعشر الجماعۃ والشباب علی وزن سحاب جمع شاب ولا یجمع فاعل علی فعال غیرہ کذا فی اللمعات **قولہ** علیکم بالباءۃ بالمد یعنی النکاح والتزوج وہو من الباءۃ لانہ یتبوأ من اہلہ کما یتبوأ من منزلہ ۱۲ کذا فی المجمع **قولہ** وجاء الوجاء ان ترض انثیا الفحل رضا شدید اینہب شہوۃ الجماع وحبی فہو موجود والصوم وجاء ای یقطع النکاح کما یقطعہ الوجاء ۱۲ ورنشیر ؛

قوت المغتذی

(الصلوۃ اذا آنت) قال حق بہمز فنون کباعت ای حانت وحضرت ہکذا باصولنا وبروایتنا بسند احمد اذا انت بہمز فنونتین والاول اظہر (والایم) بہمز فتحتیۃ کسید من لا زوج لہا (ام الاسود) ہی بنت یزید مولاۃ ابی شرزۃ الاسلمی (وعن منیۃ) لا یعرف روت عنہا ام الاسود (من عزی ثکلی) بمثلثۃ کتقوی من فقدت ولدہا (نفس المومن معلقۃ) ای محبوسۃ عن مقامہا الکریم وقال حق ای امرہا موقوف لا یحکم لہا بنجاۃ ولا ہلاک حتی ینظر ہل یقضی ما علیہا دینا ام لا انتہی وسواء ترک المیت وفاء ام لا کما صرح بہ جمہور اصحابنا وعند الماوردی فقال ان الحدیث محمول علی من لم یخلف وفاء **ابواب النکاح** (عن ابی الشمال) بنقط سینہ ککتاب (ابن ظباب) بنقط فموحدتین ککتاب قال ابو زرعۃ لا اعرفہ بہذا الحدیث (اربع من سنن المرسلین الحیاء) قال حق بروایتنا بحاء فتحتیۃ فمد وصحف بکسر خاء فشد نون وابن القیم بالہدی ردی بہا وسمعت ابا الحجاج الحافظ یقول صوابہ الختان بنقط خاء فوقیۃ فنون حذفت نونہ کذا رواہ المحاملی عن شیخہ ت ؛

مثل هذا وروی ابو معاویة والمحاربی عن الاعمش عن ابراهیم عن علقمة بن عبد الله عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **باب** ما جاء فی النهی عن التبتل[1] **حدثنا** الحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا نا عبد الرزاق نا معمر عن الزهری **عن** سعید بن المسیب ان سعد بن ابی وقاص قال رد رسول الله صلی الله علیه وسلم علی عثمان بن مظعون التبتل ولو اذن له لاختصینا[2] هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو هشام الرفاعی زید بن اخزم واسحق بن ابراهیم البصری قالوا نا معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن التبتل زاد زید بن اخزم فی حدیثه وقرأ قتادة ولقد ارسلنا رسلا من قبلك[3] و جعلنا لهم ازواجا وذریة **وفی** الباب عن سعد وانس بن مالك وعائشة وابن عباس حدیث سمرة حدیث حسن غریب وروی الاشعث بن عبد الملك هذا الحدیث عن الحسن عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ویقال کلا الحدیثین صحیح **باب** ما جاء فی من ترضون دینه فزوجوه **حدثنا** قتیبة نا عبد الحمید بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابن وثیمة النصری **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا خطب الیکم من ترضون دینه وخلقه فزوجوه الا تفعلوه[4] تکن فتنة فی الارض وفساد عریض **وفی** الباب عن ابی حاتم المزنی وعائشة **حدیث** ابی هریرة قد خولف عبد الحمید بن سلیمان فی هذا الحدیث فرواه اللیث بن سعد عن ابن عجلان عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **قال** محمد وحدیث اللیث اشبه ولم یعد حدیث عبد الحمید محفوظا **حدثنا** محمد بن عمرو نا حاتم بن اسمعیل عن عبد الله بن مسلم بن هرمز عن محمد وسعید ابنی عبید **عن** ابی حاتم المزنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا جاءکم من ترضون دینه وخلقه فانکحوه الا تفعلوا تکن فتنة فی الارض وفساد الا تفعلوا تکن فتنة فی الارض وفساد قالوا یا رسول الله وان کان فیه قال اذا جاءکم من ترضون دینه وخلقه فانکحوه ثلث مرات هذا حدیث حسن غریب وابو حاتم المزنی له صحبة ولا نعرف له عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث **باب** ما جاء فی من ینکح علی ثلث خصال[5] **حدثنا** احمد بن محمد بن موسی نا اسحق بن یوسف الازرق نا عبد الملك عن عطاء **عن** جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان المرأة تنکح علی دینها ومالها وجمالها فعلیك بذات الدین تربت یداك **وفی** الباب عن عوف بن مالك وعائشة وعبد الله بن عمرو وابی سعید حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی النظر الی المخطوبة **حدثنا** احمد بن منیع نا ابن ابی زائدة ثنی عاصم بن سلیمان عن بکر بن عبد الله المزنی **عن** المغیرة بن شعبة انه خطب امرأة فقال النبی صلی الله علیه وسلم انظر الیها فانه احری ان یؤدم بینکما[6] **وفی** الباب عن محمد بن مسلمة وجابر وانس وابی حمید وابی هریرة هذا حدیث حسن وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا لا بأس ان ینظر الیها ما لم یر منها محرما وهو قول احمد واسحاق ومعنی قوله احری ان یؤدم بینکما قال احری ان تدوم المودة بینکما **باب** ما جاء فی اعلان النکاح **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا ابو بلج **عن** محمد بن حاطب الجمحی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم فصل ما بین الحلال والحرام الدف[7] والصوت **وفی** الباب عن عائشة وجابر والربیع بنت معوذ وحدیث محمد بن حاطب حدیث حسن وابو بلج اسمه یحیی بن ابی سلیم ویقال بن سلیم ایضا ومحمد بن حاطب قد رأی النبی صلی الله علیه وسلم وهو غلام صغیر **حدثنا** احمد بن منیع نا یزید بن هارون نا عیسی بن میمون عن القاسم بن محمد **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اعلنوا هذا النکاح واجعلوه فی المساجد واضربوا علیه بالدفوف هذا حدیث حسن غریب فی هذا الباب وعیسی بن میمون الانصاری یضعف فی الحدیث وعیسی بن میمون الذی یروی عن ابن ابی نجیح التفسیر هو ثقة **حدثنا** حمید بن مسعدة البصری نا بشر بن المفضل نا خالد بن ذکوان **عن** الربیع بنت معوذ قالت جاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فدخل علی غداة بنی بی فجلس علی فراشی کمجلسك منی وجویریات لنا یضربن بدفهن[8] ویندبن[9] من قتل من آبائی یوم بدر الی ان قالت احدهن وفینا نبی یعلم ما فی غد فقال لها اسکتی[10] عن هذه وقولی التی کنت

باب النظر الی المخطوبة۔ قالوا یجوز النظر الی المخطوبة کیلا یجر الامر الی الفساد وقالوا انه یخلص النیة عند ابتداء النظر ثم یفوض الامر الی الله۔ **باب** اعلان النکاح۔ ویستحب الاعلان عند الفقهاء اقول لعل مذهب مالك ان الشاهدین لا یجب استماعهما فی مجلس واحد ووقت واحد خلاف سائر الائمة۔ **قوله** الدف الخ الدف ما یکون مجلدا من جانب واحد وصرح الفقهاء

[1] **قوله** التبتل هو الانقطاع عن النساء وامرأة بتول ای منقطعة عن الرجال لا شهوة لها فیهم سمیت مریم وفاطمة رض بها لانقطاعها عن نساء زمانهما فضلا ودینا او عن الدنیا الی الله تعالی ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** لاختصینا ای بالغنا فی التبتل حتی کدنا اختصینا او کان ذلك ظنا منهم جواز الاختصار اذ ذاك والاختصار جائز فی الماکول من الحیوان فی صغره ۱۲ لمعات [3] **قوله** ولقد ارسلنا الآیة یعنی ان النکاح من سنة المرسلین السابقین فلا ینبغی ترکها اصلا ۱۲ [4] **قوله** الا تفعلوه تکن فتنة ای ان لم تزوجوا من ترضون دینه وخلقه وترغبوا فی مجرد الحسب والجمال تکن فتنة وفساد لانهما جالبان الیهما وقیل ان نظرتم الی صاحب مال وجاه ربما یبقی اکثر النساء والرجال بلا تزوج فیکثر الزنا ویلحق العار والغیرة بالاولیاء فیقع القتل ویهیج الفتنة وفیه حجة لمالك علی الجمهور فانه یراعی الکفاءة فی الدین فقط ۱۲ مجمع البحار [5] **قوله** تنکح الخ ای علی ما هو الغالب المتعارف قوله تربت یداك اصل معناه الدعاء بالذل والهلاك ویراد فی العرف الانکار والتعجب والحث علی الامر ۱۲ لمعات [6] **قوله** ان یؤدم ای لا یکون بینکما محبة واتفاق من ادم یادم وآدم یؤدم بالمد ای الف ووفق وضمیر فانه لمصدر النظر او للشان وقوله بینکما نائب فاعله ۱۲ مجمع البحار [7] **قوله** الدف والصوت قیل المراد بالصوت الذکر والتشهیر بین الناس ونقل عن شرح السنة ان بعض الناس یذهب به الی السماع یعنی سماع الغناء المتعارف بین الناس الآن وهذا خطأ انتهی اقول اذا ثبت اباحة ضرب الدفوف وکیف لا یباح سماع الغناء وقد ثبت اباحة ذلك فی الاعیاد والاعراس کذا فی اللمعات ۱۲ [8] **قوله** بنی بی بلفظ المجهول والمشهور بنی علیها یقال بنی علی زوجته بمعنی زفها وهو الاصل فی البناء ثم کنایة عن الزفاف وان لم یبن ۱۲ لمعات [9] **قوله** کمجلسك منی هذا قول الربیع لمن تردی له الحدیث ۱۲ لمعات [10] **قوله** ویندبن بضم الدال من الندبة والندبة ذکر الموتی بفضائلهم ومحاسنهم ۱۲ [11] **قوله** اسکتی قالوا انما منعن عن ذلك کراهة ان یسند الیه صلی الله علیه وسلم علم الغیب مطلقا ولا یعلم الغیب الا الله ولانه استهجن ذکره فی اثناء اللهو واللعب یعنی وان کان ضرب الدف والتغنی فی مثل هذا الموضع مباحا فی الجملة ولکنه کره لما ذکر والله تعالی اعلم ۱۲ کذا فی اللمعات

قوت المغتذی (عن ابن وثیمة) اسمه زفر (فعلیك بذات الدین تربت یداك) قال حق یا مالیه الدین هنا یمکن حمله علی الملة والتوحید ای ارغبوا عن نکاح الکتابیات فهو مکروه والاظهر حمله علی الطاعات والاعمال الصالحة والفقه قال وهذا ما علیه الفقهاء لقولهم ان الدین من خصال الکفاءة (فانه احری) ای اجدر (ان یؤدم بینکما) بناء نائب وداد فیهم ای یؤلف ویرفق (نا ابو بلج) بموحدة فلام فجیم کسید رلم اره فسمی (فصل ما بین الحلال والحرام الدف) بفتح داله فشد (والصوت) قال البیهقی یستنه ذهب بعضهم الی انه السماع وهو خطأ بل معناه اعلام نکاح واضطراب صوت به والذکر فی الناس

تقولین قبلها وهذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء للمتزوج **حدثنا** قتیبة نا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا رفأ الانسان اذا تزوج قال بارك الله وبارك علیك وجمع بینکما فی خیر **وفی** الباب عن عقیل بن ابی طالب حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فیما یقول اذا دخل علی اهله **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفین بن عیینة عن منصور عن سالم بن ابی الجعد عن کریب **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو ان احدکم اذا اتی اهله قال بسم الله اللهم جنبنا الشیطان وجنب الشیطان ما رزقنا فان قضی الله بینهما ولدا لم یضره الشیطان هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الاوقات التی یستحب فیها النکاح **حدثنا** بندار نا یحیی بن سعید نا سفین عن اسماعیل بن امیة عن عبد الله بن عروة **عن** عائشة قالت تزوجنی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی شوال وبنی بی فی شوال وکانت عائشة تستحب ان یبنی بنسائها فی شوال هذا حدیث حسن صحیح لا نعرف الا من حدیث الثوری عن اسمعیل **باب** ما جاء فی الولیمة **حدثنا** قتیبة نا حماد بن زید عن ثابت **عن** انس بن مالك ان رسول الله صلی الله علیه وسلم رای علی عبد الرحمن بن عوف اثر صفرة فقال ما هذا فقال انی تزوجت امرأة علی وزن نواة من ذهب فقال بارك الله لك اولم ولو بشاة **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشة وجابر وزهیر بن عثمان حدیث انس حدیث حسن صحیح وقال احمد بن حنبل وزن نواة من ذهب وزن ثلثة دراهم وثلث ..... وقال اسحق هو وزن خمسة دراهم **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن وائل بن داود عن ابیه نوف عن الزهری **عن** انس بن مالك ان النبی صلی الله علیه وسلم اولم علی صفیة بنت حیی بسویق وتمر هذا حدیث حسن غریب **حدثنا** محمد بن یحیی نا الحمیدی عن سفیان نحو هذا وقد روی غیر واحد هذا الحدیث عن ابن عیینة عن الزهری عن انس ولم یذکروا فیه عن وائل عن ابنه نوف وکان سفین بن عیینة یدلس فی هذا الحدیث فربما لم یذکر فیه عن وائل عن ابنه وربما ذکره **حدثنا** محمد بن موسی البصری نا زیاد بن عبد الله نا عطاء بن السائب عن ابی عبد الرحمن **عن** ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم طعام اول یوم حق وطعام یوم الثانی سنة وطعام یوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به **حدیث** ابن مسعود لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث زیاد بن عبد الله ..... وزیاد بن عبد الله کثیر الغرائب والمناکیر سمعت محمد بن اسمعیل یذکر عن محمد بن عقبة قال قال وکیع زیاد بن عبد الله مع شرفه یکذب فی الحدیث **باب** ما جاء فی اجابة الداعی **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن اسمعیل بن امیة عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایتوا الدعوة اذا دعیتم **وفی** الباب عن علی وابی هریرة والبراء وانس وابی ایوب **حدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی من یجیئ الی الولیمة بغیر دعوة **حدثنا** هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی مسعود قال جاء رجل یقال له ابو شعیب الی غلام له لحام فقال اصنع لی طعاما یکفی خمسة فانی رایت فی وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم الجوع فصنع طعاما ثم ارسل الی النبی صلی الله علیه وسلم فدعاه وجلسائه الذین معه فلما قام النبی صلی الله علیه وسلم اتبعهم رجل لم یکن معهم حین دعوا فلما انتهی رسول الله صلی الله علیه وسلم الی الباب قال لصاحب المنزل انه اتبعنا رجل لم یکن معنا حین دعوتنا فان اذنت له دخل قال فقد اذنا له فلیدخل هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن عمر **باب** ما جاء فی تزویج الابکار **حدثنا** قتیبة نا حماد بن زید عن عمرو بن دینار **عن** جابر بن عبد الله قال تزوجت امرأة فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقال اتزوجت یا جابر فقلت نعم

بعدم جواز الدف ذی جلاجل اقول تدل المسائل علی التوسیع وجواز ما یقال له الدهل وجواز النقارة والطبل فانه لا ذوق ولا حظ فی هذه الاشیاء وقد جوزوا ضرب الدف للتسحیر واما طبل الغزاة فجائز وکذا عند السرور ویوم العید وفی اکثر الکتب القصر علی الدف ولم اجد التوسیع الا فی تکملة فتح القدیر لقاضی زاده الرومی فانه اشار الی التوسیع وفی الحدیث الصحیح انه علیه السلام کان جالس یوما وصبیتان تضربان الدف فلم ینههما فاذا جاء عمر ذهبتا فقال علیه السلام ان الشیطان یفر من عمر واشکل هذا علی العلماء من سماعه علیه السلام ثم جعله من الشیطان فاقول انه وان کان امرا مباحا لکن المباح قد یجر فیصیر صغیرة عند الاصرار وایضا کان بیانه علیه السلام حین ضربهما مستکرهة واما صیرورة المباح صغیرة بالاصرار فذکره الغزالی فی باب التوبة والاستغفار. **قوله** فی المساجد الخ فی کتبنا ان النکاح یوم الجمعة بعد العصر فی المسجد مستحب. **قوله** فجلس علی فراشی الخ قال القاضی عیاض انه علیه السلام لا حجاب عنه لاحد ونقول یجوز النظر الی الوجه والکفین فلا ضیر علینا نعم الاحوط الحجاب وهذا اصل المذهب **قوله** دفیتانی یعلم ما فی غد الخ اعتقاد اهل السنة والجماعة ان علمه علیه السلام الطلاعی وانه علیه السلام اعلم الاولین والآخرین وقال بعض الجهلة ان علم الباری وعلمه علیه السلام متساویان والفرق ان علمه علیه السلام عرضی وعلم الباری ذاتی اقول هذا ادعاء الباطل المحض فان علمه علیه السلام متناه وعلم الباری غیر متناه فلا نسبة بین المتناهی وغیر المتناهی. وفی المعجم الطبرانی اسمن کن بغنین وابدی لها کبشا تنخ فی المربد وزوجك فی النادی وتعلم ما فی غد. **باب** فی الولیمة الخ قیل ان الولیمة دعوة النکاح فقط وقیل انه عام وتجوز الولیمة الی ثلثة ایام والضیافة علی انواع

عنه روی عن ابی یوسف جواز ضرب الدف فی کل موضع سرور ۱۲

قوله رفا بالتشدید شرط جوابه قال الخ والترفیة الدعاء للمتزوج من الرفاء بکسر الراء ممدودا بمعنی الالتیام وکانوا فی الجاهلیة یقولون بالرفاء والبنین فنهی عنه لما فیه من کراهة البنات کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** وبنی بی المشهور بنی علیها وقد یجئ بالباء وفی الحدیث استحباب التزوج والدخول فی شوال ردا لما کان اهل الجاهلیة کما فی اسم شوال من الاشالة والدفع ۱۲ لمعات **قوله** اولم ولو بشاة ظاهر هذه العبارة انه للقلة ای ولو بشئ قلیل کالشاة وقد یجئ مثل هذه العبارة لبیان التکثیر والتبعید کما فی قوله ولو بالصین فقیل وهو المراد هنا لان کون الشاة قلیلة لم یعرف فی ذلك الزمان ولو اریدالتقلیل لم یبعد والاکثر علی ان الولیمة سنة ای لمن اطاقها لا علی الحتم ۱۲ کذا فی اللمعات **قوله** طعام اول یوم حق قال الطیبی وذلك علی ما مر من انه یستحب للمرء اذا احدث الله به نعمة ان یحدث له شکرا قوله وطعام الیوم الثانی سنة لانه ربما یتجر به ما عسی ان یصدر عنه تقصیر وتخلف عنه بعض الاصدقاء فان السنة مکملة للواجب وسمعة له ولیس طعام الیوم الثالث الا ریاء وسمعة انتهی ۱۲ **قوله** ومن سمع بلفظ الماضی المعلوم مشددا ای شهر نفسه بکرم او غیره فخرا او ریاء سمع الله به ای شهر الله یوم القیمة بین اهل العرصات بانه مراد کذاب او فی الدنیا بذلك ویفضحه بین الناس ۱۲ لمعات **قوله** لحام بصیغة المبالغة بائع اللحم والفاظه المحترفة وافقه بصیغة المبالغة بناء علی کثرة علمه ومزاولته ۱۲

قوت المغتذی (اذا رفأ الانسان) براء ففاء فهمز کقدس بالمشهور روایة ای اذا احب ان یدعو له بالرفاء اخذا من التیام واجتماع منه رفو ثوب وروی کزکی (عن سالم بن ابی الجعد عن کریب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لو ان احدکم اذا اتی اهله الخ) قال حق هو من افراد ابن عباس عنه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ولم یرده عن ابن عباس الا کریب ولا عن کریب الا سالم قال البزار لا نعلم روی هذا عنه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم الا من هذا الوجه (لم یضره الشیطان) ای بصرعه (انتوا الدعوة) کرحمة الطعام

قال بکرًا ام ثیبًا فقلت لا بل ثیبًا فقال هلا جاریة تلاعبها وتلاعبك فقلت یا رسول الله ان عبد الله مات وترك سبع بنات او تسعا فجئت بمن یقوم علیهن فدعا لی **وفی** الباب عن ابی بن کعب بن عجرة حدیث جابر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء لا نکاح الا بولی **حدثنا** علی بن حجر نا شریك بن عبد الله عن ابی اسحق ح وثنا قتیبة نا ابو عوانة عن ابی اسحق ح وثنا بندار نا عبد الرحمن بن مهدی عن اسرائیل عن ابی اسحق ح وثنا عبد الله بن ابی زیاد نا زید بن حباب عن یونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن ابی بردة **عن** ابی موسی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی **وفی** الباب عن عائشة وابن عباس وابی هریرة وعمرة وعمران بن حصین وانس **حدثنا** ابن ابی عمر نا سفیان بن عیینة عن ابن جریج عن سلیمان عن الزهری عن عروة **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ایما امراة نکحت بغیر اذن ولیها فنکاحها باطل فنکاحها باطل فنکاحها باطل فان دخل بها فلها المهر بما استحل من فرجها فان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی له هذا حدیث حسن وقد روی یحیی بن سعید الانصاری ویحیی بن ایوب وسفیان الثوری وغیر واحد من

تسعة منا لوتیرة والوکیرة والطعام الذی یصنع علی ختم تعمیر المکان والطعام وقت القفول عن السفر والضیافة التی تکون یوم الایجاب والقبول فی النکاح ویسن اجابة الدعوة مؤکدة وفی بعض کتب الشافعیة الوجوب والیه تشیر عبارة الهدایة. **قوله** وزن نواة الخ یصح المهر عند الشافعی بکل قلیل وکثیر من المال وما یخالفنا نحمله علی المهر المعجل واما المؤجل فغیره اقول هذا المحمل یتم بعد اثبات مذهب عشرة دراهم وسیاتی الکلام فیه وقال ابن حزم یصح النکاح علی حبة شعیرة ایضا صنف عالم مجلدا کاملا موضوعه اثبات حرمة الذباب بلا دعوة ای الطفل **باب** ما جاء انه لا نکاح الا بولی. مذهب الشافعی واحمد ومالك ان النکاح لا یصح بعبارات النساء وان اظهر الولی رضاه مائة مرة بل یجب عبارة الرجال وقال ابو حنیفة یصح النکاح بعبارة النسوان ایضا وقد یصح النکاح بدون اذن الولی ایضا وقال صاحباه لا یجب عبارة النسوان ویجب اذن الولی وبدونه باطل وتمسک المجازیون بحدیث الباب لا نکاح الا بولی اقول لا یصح التمسک بهذا ولا تعلق له بمرادهم ایضا وانما اخذوا المسئلة من عرف الناس وتعرضوا الی اثباتها بالمرفوعات ولا تعلق لحدیث ابی موسی وحدیث عائشة بمراد المجازیین اصلا کما سیظهر قریبًا واقول دلالة حدیث الباب مختلف فی الوصل والارسال ورجح الطحاوی الثانی ولکن المحدثین اقروا بان الحدیث حجة استنادا وحدیث ابی موسی رواه ابو حنیفة ایضا کما فی مسانیده وفی مستدرک الحاکم فعلم ان الحدیث بلغ ابا حنیفة ولا ینفوه بانه لعله لم یبلغه الحدیث فلنعرض الی متن الحدیث فاقول انه لا یدل علی ما ادعاه المجازیون اصلا بل یدل علی انه لا بد من اذن الولی وهذا مذهب ابی یوسف ومحمد ویدل صراحة علی ان الغرض فی حدیث الباب اذن الولی حدیث عائشة الآتی ایما امراة نکحت بغیر اذن ولیها الخ وتعرض الاحناف الی جواب حدیث عائشة وابی موسی فقال الشیخ ابن همام بقول الموجب بانا نقول انه لا نکاح الا بولی لکن الولی اعم من ان یکون غیر المولیة کما فی الصغیرة او یکون نفس المولیة کما فی الکبیرة اقول الفاظ الحدیث یدل علی ان المولیة غیر الولی وقیل ان کون اذن الولی لا بد منه صادق عندنا ایضا فان اذن الولی واجب فی بعض الصور ومستحب فی بعض الصور وما من صورة لا یستحب فیها اذن الولی وقیل ان النفی نفی کمال وانی لا اقول بنفی الکمال فی اللفظ بل فی مصداق اللفظ ای تنزیل الناقص منزلة المعدوم فاذا ثبت ان الحدیث یدل علی اذن الولی فینظر الفقیه ان اذن الولی بل لکون اذنه حق الولی لولا حق له واذنه انما هو نظرًا الیها فزعم الشافعیة ومن تبعهم ان استیذان الولی لکونه حقا له وقلنا انه نظرًا للمولیة لتحصیل النفقة والکفاءة والمهر کما فی موطا محمد ص ۲۴۹. فاما ابو حنیفة فقال اذا وضعت نفسها فی کفاءة ولم تقصر فی نفسها فی الصداق فالنکاح جائز الخ وجعل محمد اثر الفاروق الاعظم حجة ابی حنیفة ثم ان قیل ان تخصیص الحدیث العام بالرای وقصره علی غرض خاص ابتداء غیر جائز قلت اولا ان تخصیص النص بالرای جائز اذا کان الوجه جلیا کما قال ابن دقیق العید فی احکام الاحکام ولذا تجد اکثر احادیث الاخلاق تخصیص بالرای والوجه ان الوجه فیما یکون جلیا واقول ثانیا ان التخصیص لیس بالرای بل بالنص کما سا ذکر مستدلا تنا التی تدل علی التخصیص ثم یمکن لاحد ان یدعی ان الغرض لا یجب ان یتعین فی ما قلتم لم لا یجوز ان یکون الغرض غیره اقول یوتی البیان علی ذلك الغرض وعند محمد ان آخرات لحدیث لا نکاح الا بولی الخ اذکر احدهما فی آخر الباب وتمسک اصحابنا علی المذهب بحدیث سیاتی البکر تستاذن الخ وساذکر الاستدلال به ویرد علی المجازیین حدیث الباب فانه یدل علی ان الضروری اذنه وفیه فلها المهر بما استحل الخ فان تفریع المهر یدل علی ان النکاح صحیح فقالوا ان المهر لشبهة النکاح اقول اثبات الحکم بالشبهة یفیدنا فی مسئلة اخری وهی ان من نکح بمحرمة فلا حد علیه من الجلد او الرجم وان کان هذا اشد من الزنا فانه فیه شبهة النکاح واما ما فی حدیث عائشة فنکاحها باطل فقیل انه علی شرف البطلان وان الباطل بمعنی ما لا فائدة فیه ربما خلقت هذا باطلا. الا کل شیء ما خلا الله باطل ورجل بطال هیکار او یقال ان هذا الحدیث فیما تزوجت بمهر اقل او فی غیر کفوء بالانها لو تزوجت فی الکفاءة وبتمام الصداق فالغرض حاصل فاذا تزوجت فی غیر کفوء بالا او بمهر اقل ففی ظاهر الروایة لنا ان النکاح صح لکنه یجوز للاولیاء فسخ نکاحها برفع القضیة الی القاضی وفی روایة عن حسن بن زیاد ان هذا النکاح باطل من الراس وافتی بها المتاخرون وافتی بها السرخسی فاذن لا ضیر علینا فی لفظ باطل وایضا لفظ وان اشتجروا فالسلطان ولی من لا ولی له الخ یفیدنا فی ان اذن الولی لیس لکون الاذن حقه بل نظرا للمولیة ونقول ایضا ان الزهری راوی حدیث عائشة ومذهب الزهری موافق لمذهب ابی حنیفة واما ادلتنا فمنها ما فی الطحاوی ص ۵، ج ۲. ان عائشة انکحت حفصة بنت اخیها ابن اختها وکان ابو حفصة عبد الرحمن بالشام وما کانت عائشة ولیتها. وقال المجازیون ان عائشة لم تنکح بعبارتها بل بینت الامر من الرضاء وغیره ثم حولت امر الایجاب والقبول الی الرجال کما فی الطحاوی ص ۶، ج ۲، قال الطحاوی ان هذا لا یفیدهم فان هولاء الرجال لم یکونوا اولیاء وکلامنا فی الاولیاء ومن ادلتنا علی ان الغرض اذن الولی ورضاه ولا یجب عبارته ما اخرجه فی معانی الآثار ص ۷، ج ۲. انه علیه السلام اراد ان ینکح ام سلمة فقال لها قالت لیس احد من اولیائی حاضرا قال لیس احد من اولیائك حاضرا ولا غائبا الا ویرضانی الخ فدل علی ان العبارة من الاولیاء لیس بضروری بل یکفی

عـه الابکار جمع بکر وهی العذراء ۱۲ قاموس ؛

قوله هلا جاریة ای بکرا ای هلا تزوجت بکرا تلاعبها وتلاعبك کنایة عن الالفة التامة والمحبة الکاملة فان الثیب قد یکون متعلقة الخاطر بالزوج الاول عند عدم وجدان الثانی کما ترید ۱۲ لمعات **قوله** لا نکاح الا بولی هذا الحدیث حجة للشافعی وکذا حدیث عائشة رضی الآتی وحجتنا حدیث ابن عباس رضی الایم احق بنفسها من ولیها وقوله تعالی فان طلقها فلا تحل له من بعد حتی تنکح زوجا غیره فاسند النکاح الیها فعلم انه یجوز بعبارتها وقوله سبحانه ولا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن فاضاف النکاح الی النساء ونهی عن منعهن منه وظاهره ان المراة یصح ان تنکح نفسها وکذا قوله تعالی فاذا بلغن اجلهن فلا جناح علیکم فیما فعلن فی انفسهن بالمعروف فاباح سبحانه فعلها فی نفسها من غیر شرط الولی ویؤید قوله صلی الله علیه وسلم لما خطب ام سلمة قالت لیس احد من اولیائی حاضرا قال لیس احد من اولیائك حاضرا وغائبا الا ویرضانی وقال لابنها عمر بن ابی سلمة وکان صغیرا قم فزوج رسول الله صلی الله علیه وسلم فتزوج بغیر ولی صلی الله علیه وسلم وانما امر ابنها بالتزوج علی وجه الملاعبة اذ قد نقل اهل العلم بالتاریخ انه کان صغیرا قیل ابن ست وبالاجماع لا یصح ولایة مثل ذلك ولهذا قالت لیس احد من اولیائی حاضرا وتکلم علی حدیث ابی موسی لا نکاح الا بولی بان محمد بن الحسن روی عن احمد انه سئل عن النکاح بغیر ولی اثبت فیه شیء عن النبی صلی الله علیه وسلم فقال لیس یثبت فیه شیء عندی عن النبی صلی الله علیه وسلم ثم هو محمول علی نفی الکمال ویقال بموجبه فان نکاح المراة العاقلة تنکح نفسها نکاح بولی والنکاح بغیر ولی انما هو نکاح المجنونة والصغیرة اذ لا ولایة لهم علی انفسهم وتکلم علی حدیث عائشة بانه روایة سلیمان بن موسی وقد ضعفه البخاری وقال النسائی فی حدیثه شیء وقال احمد فی روایة ابی طالب حدیث لا نکاح الا بولی لیس بالقوی وقال فی روایة المروزی ما اراه صحیحا لان عائشة فعلت بخلافه قیل له فلم تذهب الیه قال اکثر الناس علیه ثم ابن جریج نقل عن الزهری انه انکر الحدیث هذا کله فی اللمعات ۱۲ **قوله** فان اشتجروا ای اذا تنازعوا واختلفوا کان الامر مفوضا الی السلطان وکانوا کالمعدومین ۱۲.

قوت المغتذی

(هلا جاریة) نصب بفعل حذف ای هلا تزوجتها (لا نکاح الا بولی) حمله الجمهور علی نفی الصحة وابو حنیفة علی نفی الکمال (فان اشتجروا) بحفظ سینه ای اختصم الاولیاء ایهم یزوج ؛

الحفاظ عن ابن جریج نحو هذا **وحدیث** ابی موسی حدیث فیه اختلاف رواه اسرائیل وشریك بن عبد الله وابو عوانة وزهیر بن معاویة وقیس بن الربیع عن ابی اسحٰق عن ابی بردة عن ابی موسٰی عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه اسباط بن محمد وزید بن حباب عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة عن ابی موسٰی عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** ابو عبیدة الحداد عن یونس بن ابی اسحاق عن ابی بردة **عن** ابی موسٰی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن ابی اسحاق وقد روی عن یونس بن ابی اسحٰق **عن** ابی بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی شعبة والثوری عن ابی اسحٰق عن ابی بردة عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی **و قد** ذکر بعض اصحاب سفیان عن سفیان عن ابی اسحٰق عن ابی بردة **عن** ابی موسٰی ولا یصح **وروایة** هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحٰق عن ابی بردة **عن** ابی موسٰی عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عندی اصح لان سماعهم من ابی اسحٰق فی اوقات مختلفة وان کان شعبة والثوری احفظ واثبت من جمیع هؤلاء الذین رووا عن ابی اسحٰق هذا الحدیث فان روایة هؤلاء عندی اشبه واصح لان شعبة والثوری سمعا هذا الحدیث من ابی اسحٰق فی مجلس واحد ومما یدل علی ذلك ما حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال سمعت سفیان الثوری یسال ابا اسحٰق اسمعت ابا بردة یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی فقال نعم **قد** ل هذا الحدیث علی ان سماع شعبة والثوری هذا الحدیث فی وقت واحد واسرائیل هو ثبت فی ابی اسحٰق سمعت محمد بن المثنٰی یقول سمعت عبد الرحمٰن بن مهدی یقول ما فاتنی الذی فاتنی من حدیث الثوری عن ابی اسحٰق الا لما اتکلت به علی اسرائیل لانه کان یاتی به اتم **وحدیث** عائشة فی هذا الباب عن النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی حدیث حسن **وروی** ابن جریج عن سلیمان ابن موسٰی عن الزهری عن عروة **عن** عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی الحجاج بن ارطاة وجعفر بن ربیعة عن الزهری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم وروی عن هشام بن عروة عن ابیه عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی حدیث الزهری عن عروة عن عائشة عن النبی صلی الله علیه وسلم **قال** ابن جریج ثم لقیت الزهری فسالته فانکره فضعفوا هذا الحدیث من اجل هذا وذکر عن یحیی بن معین انه قال لم یذکر هذا الحرف عن ابن جریج الا اسمٰعیل بن ابراهیم قال یحیی بن معین وسماع اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جریج لیس بذاك انما صحح کتبه علی کتب عبد المجید بن عبد العزیز بن ابی رواد ما سمع من ابن جریج وضعف یحیی روایة اسمٰعیل بن ابراهیم عن ابن جریج **والعمل** فی هذا الباب علی حدیث النبی صلی الله علیه وسلم لا نکاح الا بولی عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعلی بن ابی طالب وعبد الله بن عباس وابی هریرة وغیرهم **وهکذا** روی عن بعض فقهاء التابعین انهم قالوا لا نکاح الا بولی منهم سعید بن المسیب والحسن البصری وشریح وابراهیم النخعی وعمر بن عبد العزیز وغیرهم وبهذا یقول سفیان الثوری والاوزاعی ومالك وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء لا نکاح الا ببینة حدثنا یوسف بن حماد المعنی البصری نا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن جابر بن زید **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال البغایا اللاتی ینکحن انفسهن بغیر بینة قال یوسف بن حماد رفع عبد الاعلی هذا الحدیث فی التفسیر واوقفه فی کتاب الطلاق ولم یرفعه حدثنا قتیبة نا غندر عن سعید نحوه ولم یرفعه وهذا اصح هذا حدیث غیر محفوظ لا نعلم احدا رفعه الا ما روی عن عبد الاعلی عن سعید عن قتادة مرفوعا وروی عن عبد الاعلی عن سعید هذا الحدیث موقوفا والصحیح ما روی عن ابن عباس قوله لا نکاح الا ببینة وهکذا روی غیر واحد عن سعید بن ابی عروبة نحو هذا موقوفا **وفی** الباب عن عمران بن حصین وانس وابی هریرة **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم من التابعین وغیرهم قالوا لا نکاح الا بشهود لم یختلفوا فی ذلك عندنا من مضی منهم الا قوما من المتاخرین من اهل العلم **وانما** اختلف اهل العلم فی هذا اذا اشهد واحد بعد واحد فقال اکثر اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم لا یجوز النکاح حتی یشهد الشاهدان

اذنهم فقیل فی جواب هذه الروایة ان المنکح عمر بن ابی سلمة وکان ولیا وعمره ازید من ثلث سنین وقیل ان عمر بذا کان عمر الفاروق وکان وکیلها والوکالة جائزة عند الشافعیة ایضا وقیل ما انکح عمر بل انکح سلمة اخوه الاکبر اقول کیف ما قیل الحدیث وقوله علیه السلام دال علی ان الغرض رضاء الولی ومما یدل علی عدم ضرورة العبارة ما فی موطاء مالك ص ۲۸۱ وکان اهلها غائبا الخ وفیه قال لها علیه السلام قد حللت فانکحی من شئت الخ والحدیث مرفوع ویجوز لها النبی صلی الله علیه وسلم النکاح بدون حضور الاولیاء وما تمسك احد من الاحناف بهذا الحدیث والله اعلم. وجه عدم تمسکهم بهذا ولنا ادلة اخر محصاة فی موضعها فاذکر احد المحملین اللذین وعدت فاقول ان حدیث لا نکاح الا بولی صادق علی مذهب ابی حنیفة فانها ان نکحت فی غیر کفوها او بتنقیص المهر فالحکم مروان نکحت فی کفوها وبتکمیل المهر ولم یاذن لها الولی علی ان یاذنا ویامره الشریعة بالاذن لحدیث علی السابق والایم اذا وجدت لها کفوها الخ والآیة ولا تعضلوهن ان ینکحن ازواجهن الخ فان اذن الولی فیها فصدق انه نکاح باذن ولی وان کان الاذن لاحقا ولا ضیر فی هذا فانا نعم الاذن وان لم یاذنها فقد خالف امر الشارع فالسلطان ولی من لا ولی له فحاصل الحدیث استرضاء الولی واستیذانه هذا ما حصل لی من المحل مختصرا ثم لیعلم ان الخارج من الاحادیث اجزاء وهی ان یکون النکاح باذن الولی وان العبرة للمولیة عند تنازع الولی والمولیة وان الولاة اذا تعارضوا فالولایة للسلطان ولا خلاف لابی حنیفة فی احدها وایضا اعتبار المولیة وترجیحها عند النزاع یقرب الحدیث الی مذهبنا. **قوله** فلها المهر الخ ههنا کلام للطحاوی فی مشکل الآثار وقع ضمنا فی باب آخر وکلامه ذلك الطف فلیراجع الیه. **قوله** عن یونس بن ابی اسحٰق عن ابی بردة الخ سقطت العبارة فی اکثر النسخ الصحیح عن یونس بن ابی اسحٰق عن ابی اسحٰق عن ابی بردة الخ. **قوله** فانکره الزهری الخ وضعف الترمذی انکار الزهری اقول روی بشر بن مفضل عن ابن جریج کما روی ابن عیلة فلا یکون انکار الزهری بلا اصل. **قوله** والعمل علی هذا الخ انی

قوله البغایا جمع بغیة وهی الزانیة من البغاء بالکسر الزنا وفیه ان النکاح بلا شهود فاسد وهو المذهب عند جمهور الائمة عند الشافعی وعندنا وقد جاء فی مذهبنا روایة فی نکاح الخفیة وهی روایة شاذة والصحیح ما تقرر فی المذهب من وجوب الشاهدین وهذا هو المشهور من مذهب مالك واحمد ورواه الجماعة ۱۲ کذا فی اللمعات وفی الهدایة اعلم ان الشهادة شرط فی النکاح لقوله علیه السلام لا نکاح الا بشهود وهو حجة علی مالك فی اشتراط الاعلان دون الشهادة ولا بد من اعتبار الحریة فیهما لان العبد لا شهادة له لعدم الولایة ولا بد من اعتبار العقل والبلوغ لانه لا ولایة بدونهما ولا بد من اعتبار الاسلام فی انکحة المسلمین لانه لا شهادة للکافر علی المسلم ولا یشترط وصف الذکورة حتی ینعقد بحضور رجل وامرأتین وفیه خلاف الشافعی ولا یشترط العدالة حتی ینعقد بحضرة الفاسقین عندنا خلافا للشافعی له ان الشهادة من باب الکرامة والفاسق من اهل الاهانة ولنا انه من اهل الولایة فیکون من اهل الشهادة وهذا لانه لما لم یحرم الولایة علی نفسه لاسلامه لا یحرم علی غیره ولانه من جنسه انتهی ۱۲ والله تعالی اعلم بالصواب والیه المرجع والمآب ۱۲

قوت المغتذی (البغایا) جمع بغی کولی زانیة ؛

معًا عند عُقْدَةِ النكاح **وقد** رأى بعض اهل المدينة اذا اشهد واحد بعد واحد انه جائز اذا اعلنوا ذلك وهو قول مالك بن انس وهكذا قال اسحق بن ابراهيم فيما حكى عن اهل المدينة **وقال** بعض اهل العلم شهادة رجل وامرأتين تجوز فى النكاح وهو قول احمد واسحق **باب** ما جاء فى خطبة النكاح

۱۰۶۸ **حدثنا** قُتَيْبَةُ نا عَبْثَرُ بن القاسم عن الاعمش عن ابى اسحق عن ابى الاَحْوَص **عن** عبد الله قال علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم التَّشَهُّدَ فى الصلوة والتَّشَهُّدَ فى الحاجة قال التشهد فى الصلوة التحيات لله والصلوٰت والطيبات السلام عليك ايها النبى ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله والتشهد[1] فى الحاجة ان الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور انفسنا وسيئات اعمالنا من يهده الله فلا مُضِلَّ له ومن يُضْلِلْه فلا هادى له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله قال ويقرأ ثلاث آيات قال عَبْثَرٌ فَفَسَّرَهَا سفيان الثورى اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون اتقوا الله الذى تساءلون[2] به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا الآية **وفى** الباب عن عدى بن حاتم حديث عبد الله حديث حسن رواه الاعمش عن ابى اسحق عن ابى الاحوص عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم رواه شعبة عن ابى اسحق عن ابى عُبَيْدَةَ عن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم وكلا الحديثين صحيح لان اسرائيل جمعهما فقال عن ابى اسحق عن ابى الاَحْوَص وابى عُبَيْدَةَ عن عبد الله بن مسعود عن النبى صلى الله عليه وسلم **وقد** قال بعض اهل العلم ان النكاح جائز بغير خطبة وهو قول سفيان الثورى وغيره من اهل العلم

۱۰۶۹ **حدثنا** ابو هشام الرفاعى نا ابن فضيل عن عاصم بن كليب عن ابيه **عن** ابى هُرَيْرَةَ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل خُطبة ليس فيها تَشَهُّدٌ فهى كاليد الجذماء هذا حديث حسن غريب **باب**[3] ما جاء فى استيمار البكر والثيب

۱۰۷۰ **حدثنا** اسحق بن منصور نا محمد بن يوسف نا الاوزاعى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلمة **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا[4] تُنْكَحُ الثيب حتى تستأمر ولا تُنْكَحُ البكر حتى تستأذن واذنها الصموت **وفى** الباب عن عمر ابن عباس وعائشة والعُرْس بن عَمِيرَةَ حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم ان الثيب لا تُزَوَّجُ حتى تستأمر وان زوجها الاب من غير ان يستأمرها فكرهت ذلك فالنكاح مفسوخ عند عامة اهل العلم واختلف اهل العلم فى تزويج الابكار اذا زوجهن الآباء فرأى اكثر اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم ان الاب اذا زوج البكر وهى بالغة بغير امرها فلم ترض بتزويج الاب فالنكاح مفسوخ **وقال** بعض اهل المدينة تزويج الاب على البكر جائز وان كرهت ذلك وهو قول مالك بن انس والشافعى واحمد واسحق

۱۰۷۱ **حدثنا** قُتَيْبَةُ نا مالك بن انس عن عبد الله بن الفضل عن نافع بن جُبَيْر بن مُطْعِم **عن** ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الاَيِّمُ اَحَقُّ بنفسها من وليها والبكر تُستأذن فى نفسها واِذْنُها صُماتُها هذا حديث حسن صحيح وقد روى شعبة وسفيان الثورى هذا الحديث عن مالك بن انس واحتج بعض الناس فى اجازة النكاح بغير ولى بهذا الحديث وليس فى هذا الحديث ما احتجوا به لانه قد روى من غير وجه عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح الا بولى وهكذا افتى به ابن عباس بعد النبى صلى الله عليه وسلم فقال لا نكاح الا بولى ..... **وانما** معنى قول النبى صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها من وليها عند اكثر اهل العلم ان الولى لا يزوجها الا برضاها وامرها فان زوجها فالنكاح

متردد فى قول الترمذى بذا ان مذهبهم اثبات ان النكاح لا بد فيه من عبارة الرجال ولا يدل عليه مثل حديث ابى موسى وعائشة فاذن الاقرب الى ظواهر الاحاديث مذهب الصاحبين **باب** لا نكاح الا ببينة البينة شرط عندنا لصحة العقد لا لمحض اثباته. **باب** خطبة النكاح. خطبة النكاح عندنا مستحبة وقال فى الدر المختار ان استماع كل خطبة واجب اقول ان هذه الكلية فى حيز الخفاء فان فى استماع خطبة العيدين توسعا. وقال الشافعى يستحب الخطبة فى ابتداء كل امر ذى بال **باب** استيمار البكر والثيب. المذكور فى حديث الباب الولاية وولاية الاجبار عندنا دائرة على الصغر وعند الشافعى على البكارة وليس المراد بولاية الاجبار ان ينكحها جبرا وقهرا بل المراد صحة الانكاح ونفاذه بدون امرها واذن تخرج مواد اربعة ثنتان منها متفقة عليها وثنتان مختلفة فيها واما حديث الباب فقال المجازيون ان الحديث يقابل بين البكر والثيب ولم يتعرض الى الصغر والبكر وقالوا ان بين الاستيذان والاستيمار فرقا وقالوا ان الاستيمار من الثيب واجب والاستيذان من البكر مستحب والحديث فى المذهب محمول على الكبيرة ونقول ان فى الجملتين حكما وجوبيا والحديث فى الكبيرة لان الصغيرة لا اعتبار باذنها لتكون مستثناة عقلا ثم ليس ولاية الاجبار عندنا على الكبيرة بكرا كانت او ثيبا الا ان البكر يكفى صموتها والثيب يجب التلفظ منها بعين ما فى حديث الباب من الاستيمار والاستيذان واقول الاقرب الى الحديث مذهب ابى حنيفة ووافقه كثير من ائمة الحديث بان مدار الولاية على الصغر لا البكر ووافقنا الشيخ تقى الدين السبكى الشافعى وله اختيارات خلاف الشافعية تزيد على مائة مسئلة واقول ان حديث الباب يدل على رجحان حق المولية عند التعارض فتمسك بعض الاحناف بهذا الحديث له وجه **قوله** الايم احق بنفسها الخ الايم فى اللغة قيل من طلقها زوجها او مات عنها وقيل من لا زوج لها وهذا اعم من الاول قال المجازيون المراد من الايم الثيب لقرينة المقابلة بين الايم والبكر منهما والمقابلة بين البكر والثيب فى الحديث السابق ويراد فى هذا الحديث ايضا الثيب وقال العراقيون ان المراد من الايم الكبيرة التى لا زوج لها واما قيد الكبيرة فلما ذكرنا اولا والشرح ما مر اولا وتمسك العراقيون بحديث الباب على ان الولى ليس بشرط لصحة النكاح. اقول لا يدل الحديث على ما قالوا بل يدل على ان يشترك الولى والمولية فى النكاح ويكون الولى تابعا لرأى المولية واما اذا اختلفا فالترجيح لرأى المولية وقال الترمذى فى شرح حديث الباب ما قلت وقال الشافعية اذا اختلفا وتريد النكاح فى الكفو فيجبر الولى على الانكاح والا فالسلطان ولى من لا ولى له وقال الشافعية ان الولاية على البكر وليس ولاية الاجبار الا للوالد والجد عندنا الاب ثم الجد ثم

---

[1] **قوله** التشهد فى الحاجة اى فى النكاح وغيره وعند الشافعى الخطبة سنة فى اول العقود كلها مثل البيع والنكاح وغيرهما والحاجة اشارة اليهما وقوله ان الحمد لله ان مخففة من المثقلة وانما سمى حمد الله شهادة لان الحمد لله شهادة بثبوت الكمالات الذاتية والفعلية لله تعالى كذا قيل ولا حاجة اليه فان الشهادة مذكورة فيه والتحميد والاستعانة والاستغفار توطئة وتمهيد لذكرها تيمنا كذا قاله الشيخ فى اللمعات شرح المشكوة [2] **قوله** تساءلون به اصله تتساءلون اى يسأل بعضكم بعضا فيقول اسألك بالله قوله والارحام بالنصب عطف على محل الجار والمجرور كقولك مررت بزيد وعمرا وعلى الله اى اتقوا الله واتقوا الارحام فصلوها ولا تقطعوها وقرأ حمزة بالجر عطف على الضمير المجرور وهو ضعيف ولانه كبعض الكلمة ۱۲ قاله البيضاوى وفيه ان قراءة حمزة ثبتت بالتواتر عنه صلى الله عليه وسلم فلا يجوز الطعن فيها بقياس واه كبيت العنكبوت ۱۲ [3] كاليد الجذماء بالذال المعجمة اى التى لها الجذام العلة المشهورة وقيل المقطوعة لا فائدة فيها ۱۲ لمعات. [3] **قوله** لا تنكح الثيب حتى تستأمر ولا تنكح البكر حتى تستأذن الاستيمار طلب الامر والاستيذان الاعلام وقيل طلب الاذن لقوله صلى الله عليه وسلم واذنها الصموت وظاهر الحديث يدل على انه ليس للولى ان يزوج مولية من غير استيذان ومراجعة ووقوف واطلاع على انها راضية بصريح اذن او سكوت من البكر لان الغالب من حالها ان لا تظهر ارادة النكاح حياء ۱۲ طيبى [4] **قوله** فلم ترض بتزويج الاب فالنكاح مفسوخ واستدلوا بحديث ابن عباس قال ان جارية بكرا اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ان اباها زوجها وهى كارهة فخيرها النبى صلى الله عليه وسلم رواه ابو داؤد ۱۲

مفسوخ علی حدیث خنساء بنت خذام حیث زوجها ابوها وهی ثیب فکرهت ذلک فرد النبی صلی اللہ علیہ وسلم نکاحہ **باب** ما جاء فی اکراہ الیتیمۃ علی التزویج **حدثنا** قتیبۃ نا عبد العزیز بن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیتیمۃ تستامر فی نفسہا فان صمتت فہو اذنہا وان ابت فلا جواز علیہا **وفی** الباب عن ابی موسی وابن عمر **قال** ابو عیسی حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن واختلف اہل العلم فی تزویج الیتیمۃ فرای بعض اہل العلم ان الیتیمۃ اذا زوجت فالنکاح موقوف حتی تبلغ فاذا بلغت فلہا الخیار فی اجازۃ النکاح او فسخہ وہو قول بعض التابعین وغیرہم وقال بعضہم لا یجوز نکاح الیتیمۃ حتی تبلغ ولا یجوز الخیار فی النکاح وہو قول سفیان الثوری والشافعی وغیرہما من اہل العلم قال احمد واسحق اذا بلغت الیتیمۃ تسع سنین فزوجت فرضیت فالنکاح جائز ولا خیار لہا اذا ادرکت واحتجا بحدیث عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی بہا وہی بنت تسع سنین وقد قالت عائشۃ اذا بلغت الجاریۃ تسع سنین فہی امرأۃ **باب** ما جاء فی الولیین یزوجان **حدثنا** قتیبۃ نا عندر نا سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ ابن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأۃ زوجہا ولیان فہی للاول منہما ومن باع بیعا من رجلین فہو للاول منہما ہذا حدیث حسن والعمل علی ہذا عند اہل العلم لا نعلم بینہم فی ذلک اختلافا اذا زوج احد الولیین قبل الآخر فنکاح الاول جائز ونکاح الآخر مفسوخ واذا زوجہا جمیعا فنکاحہما جمیعا مفسوخ وہو قول الثوری واحمد واسحق **باب** ما جاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیدہ **حدثنا** علی بن حجر نا الولید بن مسلم عن زہیر بن محمد عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایما عبد تزوج بغیر اذن سیدہ فہو عاہر **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث جابر حدیث حسن وروی بعضہم ہذا الحدیث عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح والصحیح عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ والعمل علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان نکاح العبد بغیر اذن سیدہ لا یجوز وہو قول احمد واسحق وغیرہما **حدثنا** سعید بن یحیی بن سعید الاموی نا ابی نا ابن جریج عن عبد اللہ بن محمد بن عقیل عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما عبد تزوج بغیر اذن سیدہ فہو عاہر ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مہور النساء **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مہدی ومحمد بن جعفر قالوا نا شعبۃ عن عاصم بن عبد اللہ قال سمعت عبد اللہ بن عامر بن ربیعۃ عن ابیہ ان امرأۃ من بنی فزارۃ تزوجت علی نعلین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ارضیت من نفسک ومالک بنعلین قالت نعم قال فاجازہ **وفی** الباب عن عمر وابی ہریرۃ وسہل بن سعد وابی سعید وانس وعائشۃ وجابر وابی حدرد الاسلمی حدیث عامر بن ربیعۃ حدیث حسن صحیح واختلف اہل العلم فی المہر فقال بعضہم المہر علی ما تراضوا علیہ وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال مالک بن انس لا یکون المہر اقل من ربع دینار وقال بعض اہل الکوفۃ لا یکون المہر اقل من عشرۃ دراہم **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا اسحق بن عیسی عبد اللہ بن نافع قالا نا مالک بن انس عن ابی حازم بن دینار **عن** سہل بن سعد الساعدی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاءتہ امرأۃ فقالت انی وہبت نفسی لک فقامت طویلا فقال رجل یا رسول اللہ زوجنیہا ان لم یکن لک بہا حاجۃ فقال ہل عندک من شیء تصدقہا فقال ما عندی الا ازاری ہذا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ازارک ان اعطیتہا جلست ولا ازار لک فالتمس شیئا فقال ما اجد قال التمس ولو خاتما من حدید قال فالتمس فلم یجد شیئا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہل معک من القرآن شیء قال نعم سورۃ کذا وسورۃ کذا لسور سماہا فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زوجتکہا بما معک من القرآن ہذا حدیث حسن صحیح **وقد** ذہب الشافعی الی ہذا الحدیث فقال ان لم یکن لہ شیء یصدقہا فتزوجہا علی سورۃ من القرآن فالنکاح جائز ویعلمہا سورۃ من القرآن وقال بعض اہل العلم النکاح جائز ویجعل لہا صداق مثلہا وہو قول اہل الکوفۃ واحمد و

العصبات ثم ذوو ارحام ویخرج صورۃ عند الشافعیۃ لا یمکن النکاح فیہا الا بعد مدۃ وہی ان کانت صغیرۃ ثیبا ومات عنہا ابوہا وجدہا فاذن لا تنکح الا بعد البلوغ ولا یمکن لہا سبیل النکاح قبل البلوغ. **باب** ما جاء فی اکراہ الیتیمۃ علی التزویج. اشکل ہذا الباب علی الناس لان حکم الولایۃ وعدمہا علی الصغیرۃ والکبیرۃ قد مر فی الابواب الاول قال الطیبی شارح المشکوۃ ان المراد من الیتیمۃ الکبیرۃ لا الصغیرۃ واطلق علیہا لفظ الیتیمۃ علی ما کانت قبل ومعنی الباب انہا لا یسارع فی نکاحہا ما لم تاذن فکانہ صلی اللہ علیہ وسلم شرط بلوغہا فمعناہ لا تنکح حتی تبلغ فتستامر وقال الشافعیۃ ان ولایۃ الاجبار لیست علی البکر الصغیرۃ الا للاب والجد والثیب الصغیرۃ اذا مات ابوہا فلا سبیل لنکاحہا الا بعد بلوغہا لانہا لا تجبر علیہا لان ولایۃ الاجبار علی البکر واما السلطان فلا ولایۃ لہ ایضا لان ولی الصغیرۃ لیس الا الاب والجد وقال مالک لا ولی الا الاب. والمراد فی حدیث الباب من الیتیمۃ البالغۃ مات والدہا ام لا وقال الشافعیۃ ان المراد من الیتیمۃ من مات والدہا ای المعنی اللغوی. **باب** ما جاء فی نکاح العبد بغیر اذن سیدہ. نکاح العبد بغیر اذن السید باطل عند الکل ولا ولایۃ الاجبار علی العبد والامۃ للمولی فی النکاح لا فی الطلاق. **باب** مہور النساء. اقل المہر عندنا عشرۃ دراہم وعند مالک ربع الدینار کنصاب السرقۃ وعند الشافعی ما اجتمع علیہ الزوجان قل او کثر وعند ابن حزم یصح النکاح علی حبۃ شعیرۃ ایضا وہو نصاب السرقۃ عندہ ودلیل الشافعیۃ حدیث الصحیحین واما دلیل الحنفیۃ فاکثرنا یحتج بحدیث الدارقطنی لا مہر اقل من عشرۃ دراہم اقول ان فی جمیع طرقہ حجاج بن ارطاۃ وہو متکلم فیہ وانی لا اتمسک بہ وان حسن الترمذی روایاتہ بل صح ایضا فی بعض المواضع واقول ان الصحیح تمسکا ما اخرجہ فی فتح القدیر ص ۴۱۷ باب الاکفاء بسند لیس فیہ حجاج واخذ الشیخ منہ من شرح السنۃ للبغوی وما

قولہ الیتیمۃ تستامر فی نفسہا ای فی نکاحہا والمراد البکر البالغۃ من الیتامی وسماہا الیتیمۃ باعتبار ما کانت کذا نقل الطیبی واعتبار ہذہ العلاقۃ لا ینافی ان یراد الثیب ایضا ولکن ارادۃ البکر متعینۃ لقولہ فان صمتت آہ وقولہ فلا جواز علیہا ای لا تعدی ولا اکراہ علیہا ۱۲ لمعات شرح المشکوۃ ؛

قولہ فزوجت وفی الدر المختار وفی مدتہ لہا ای مدۃ البلوغ اثنتا عشرۃ سنۃ ولہا تسع سنین وہو المختار ۱۲ وفی الطحطاوی قال فی شرح المجمع واجمعوا ان ابنۃ خمس سنین فما دونہا اذا راہت الدم لا یکون حیضا وابنۃ تسع سنین فما فوقہا یکون حیضا والخلاف فی ست وسبع وثمان ۱۲ **قولہ** فہو عاہر ای زان وہو دلیل علی ان نکاح العبد بغیر اذن سیدہ غیر جائز وقال ابو حنیفۃ یجوز وینفذ ان اجازہ بعد وہو فی حکم الفضولی ۱۲ لمعات **قولہ** قال فی الدر المختار اقلہ عشرۃ دراہم لحدیث البیہقی وغیرہ لا مہر اقل من عشرۃ دراہم وروایۃ الاقل تحتمل علی المعجل انتہی ۱۲ ۔ **قولہ** وفی اللمعات قال اصحابنا مثل ہذا محمول علی المعجل فان العادۃ عندہم تعجیل بعض المہر قبل الدخول فلا دلیل فیہ علی ان المہر لا تقدیر فیہ بل یجوز ای شیء کان وان قل لقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مہر اقل من عشرۃ دراہم کذا فی الہدایۃ رواہ جابر وعبد اللہ بن عمر کذا فی شروحہ انتہی ۱۲ **قولہ** بما معک ظاہرہ ان الباء للمقابلۃ کما ہو مذہب الائمۃ وقالت الحنفیۃ الواجب فیہ مہر المثل کما فی صورۃ عدم التسمیۃ وقالوا الباء لیست للمقابلۃ بل للسببیۃ والمعنی زوجتہا منک بسبب ما معک من القرآن ویکون ذلک سبب الاجتماع بینہما لا انہ مہرہا ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (فہو عاہر) بروایۃ ہو فہو زان ؛ | عہ وقد اقر الترمذی بان اکثر الجمہور مع ابی حنیفۃ ۱۲ ؛

اسحٰق ۱۰۷۸ حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن بن عیینة عن ایوب عن ابن سیرین عن ابی العجفاء قال قال عمر بن الخطاب الا لا تغالوا صدقة النساء فانها لو کانت مکرمة فی الدنیا او تقوی عند الله لکان اولاکم بها نبی الله صلی الله علیه وسلم ما علمت رسول الله صلی الله علیه وسلم نکح شیئا من نسائه ولا انکح شیئا من بناته علی اکثر من ثنتی عشرة اوقیة هذا حدیث حسن صحیح وابو العجفاء السلمی اسمه هرم والوقیة عند اهل العلم اربعون درهما وثنتا عشرة وقیة هو اربعمائة وثمانون درهما **باب** ما جاء فی الرجل یعتق الامة ثم یتزوجها ۱۰۷۹ حدثنا قتیبة نا ابو عوانة عن قتادة وعبد العزیز بن صهیب عن انس بن مالک ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اعتق صفیة وجعل عتقها صداقها وفی الباب عن صفیة حدیث انس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وکره بعض اهل العلم ان یجعل عتقها صداقها حتی یجعل لها مهرا سوی العتق والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی الفضل فی ذلک ۱۰۸۰ حدثنا هناد نا علی بن مسهر عن الفضل بن یزید عن الشعبی عن ابی بردة بن ابی موسیٰ عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلاثة یؤتون اجرهم مرتین عبد ادی حق الله وحق موالیه فذلک یؤتی اجره مرتین ورجل کانت عنده جاریة وضیئة فادبها فاحسن ادبها ثم اعتقها ثم تزوجها یبتغی بذلک وجه الله فذلک یؤتی اجره مرتین ورجل آمن بالکتاب الاول ثم جاء الکتاب الآخر فآمن به فذلک یؤتی اجره مرتین حدثنا ابن ابی عمر نا سفیٰن عن صالح بن صالح وهو ابن حی عن الشعبی عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه حدیث ابی موسیٰ حدیث حسن صحیح وابو بردة بن ابی موسیٰ اسمه عامر بن عبد الله بن قیس وقد روی شعبة والثوری عن صالح بن صالح بن حی هذا الحدیث **باب** ما جاء فی من یتزوج المرأة ثم یطلقها قبل ان یدخل بها هل یتزوج ابنتها ام لا ۱۰۸۱ حدثنا قتیبة نا ابن لهیعة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال ایما رجل نکح امرأة فدخل بها فلا یحل له نکاح ابنتها فان لم یکن دخل بها فلینکح ابنتها وایما رجل نکح امرأة فدخل بها او لم یدخل فلا یحل له نکاح امها **قال** ابو عیسیٰ هذا حدیث لا یصح من قبل اسناده وانما

وجد فیه السند قال فجاءنی بعض اصحابی بسنده من الحافظ شهاب الدین ابی الفضل ابن حجر العسقلانی وحسنه الحافظ فاذن صح استدلالنا فنتناول فی الاحادیث التی فیها المهر اقل من عشرة ونحمله علی المهر المعجل عسه واما الباقی فمؤجل وهذا الحدیث من زاد الشیخ علی تخریج الزیلعی ثم ههنا بحث اصولی بان زیادة عشرة دراهم فی حکم النکاح زیادة بالخبر الواحد علی نص القرآن وذلک غیر جائز فیقال انه لیس زیادة الرکن والشرط بل زیادة الحکم ولکن الحق ان الزیادة علی القاطع بخبر الواحد فی مرتبة الظن جائز لا فی مرتبة القطع اعم من ان یکون شرطا او حکما ولابد من هذا وان لم یذکره ارباب الاصول فاذن لا یرد اشتراط عشرة دراهم فی سرقة النصاب فانه ثابت بالخبر الواحد ولا یرد اشتراط المصر فی اقامة الجمعة وکذا اشتراط ستر العورة فی الحج وکذا مسائل اخر واما اذا صار خبر الواحد قطعیا فیجوز به زیادة الرکن ایضا ای فی مرتبة القطع ویکون قطعیا اذا کان محفوفا بالقرائن. **قوله** وهبت نفسی الخ قال الشافعی لا یصح النکاح الا بلفظین النکاح والتزویج واما عند ابی حنیفة فیصح بکل لفظ یدل علی التملیک المؤبد وقال الشافعیة ان صحة النکاح بلفظ الهبة مخصوص به علیه السلام لآیة خالصة لک. وقال الاحناف ان الخصوصیة فی النکاح بلا مهر واما تزویجه علیه السلام ایاه فاما ان یقال انه صار وکیل تلک المرأة او یقال انه علیه السلام ولی المؤمنین والمؤمنات لآیة النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم الخ ولکن ولایة علیه السلام مجملة تکون فی بعض الامور لا فی البعض الآخر. واعلم ان للمهر فی اللغة تسعة اسماء **قوله** الازاری الخ فی بعض الروایات انه قال یکون بینی وبینها فیوب الطحاوی فی مشکل الآثار علی الثانی بحدیث ان یکون الازار بینی وبینها والثانی ان یکون الشیء مشترکا بین الشخصین یستعمله کل واحد نوبة بنوبة. **قوله** ولو خاتما من حدید الخ فی کتب الاحناف ان خاتم الحدید للرجال حرام واما للنساء ففی الجوهرة انه مکروه للنساء ایضا کما فی رد المحتار وفیه لا باس بان یتخذ خاتم حدید قدادی علیه فضة آه والله اعلم وفی الحدیث النهی عن خاتم الحدید. **قوله** بما معک من القرآن الخ المشهور من مذهب مالک وروایة عن احمد ومذهب ابی حنیفة ان تعلیم القرآن لا یصلح مهرا وقال الشافعی یصلح للمهر وقال فی النهر ان المتاخرین لما افتوا بجواز الاجرة علی القرآن یجوز ان یکون یصلح للمهر ایضا واما الجواب عن حدیث الباب عن جانب الجمهور فیقال ان هذا کان نصاب العلم عندهم عند النکاح ولم یکن مهرا فیعبر عن حاصل الجواب بان الباء للسببیة لا للبدلیة ومثل هذا ما فی الترمذی ص ۱۱۳، ج ۲. فی فضائل القرآن عن انس فلا یکون تاویلا بل شرحا وفی الزرقانی شرح الموطا ان هذا من خصوصیة هذا الرجل لحدیث لا یکون لاحد بعدک مهرا الخ واحاله الی سنن سعید بن منصور اقول اخرجه ابن السکن فی معرفة الصحابة وضعفه السیوطی فی الخصائص الکبری. **قوله** ثنتی عشرة اوقیة الخ فی الکتب ذکر النش ایضا وهو نصف الاوقیة ای عشرون درهما وکان مهرام حبیبة اربعة الآف درهم وزوجها النجاشی النبی صلی الله علیه وسلم **باب** الرجل یعتق امة ثم یتزوجها. سبیت صفیة بنت حیی فی غزوة خیبر واشتراها النبی صلی الله علیه وسلم فاعتقها ثم تزوجها الخ قال ابو حنیفة ومالک والشافعیة ان العتق لا یصلح صداقا وروی الترمذی عن الشافعی وفی کتبنا عن ابی یوسف انه یصلح مهرا وجواب الجمهور عن حدیث الباب ان النبی صلی الله علیه وسلم اعتقها مجانا وتزوجت ایاه بلا مهر ولم یکن العتق صداقا فعبر الراوی هذه الواقعة بهذا التعبیر وفی کتبنا انه اذا اعتق امة علی ان تتزوجه فلم توف فعلیها ضمان قیمتها. قال ابو عمرو بن الصلاح ان الحدیث هذا مثل حدیث الدنیا زاد من لا زاد له واقول مثله ؎ وخیل قد دلفت لهم بخیل ؛ تحیة بینهم ضرب وجیع ؛ ومثله آیة تجعلون رزقکم انکم تکذبون ونظائر اخر وقد اتی الطحاوی بنظیر لطیف وهو ان ابا طلحة خطب ام سلیم فقالت انی علی ان تسلم ولم یکن فی ذلک الوقت مشرفا بالاسلام فلا یقول احد بان الاسلام کان صداقا. ثم ظاهر حدیث الباب انه لم یجدد النکاح ایضا بل کان العتق بمنزلة النکاح ولکن سائر الاحادیث یدل علی تجدید النکاح منها حدیث الباب الآتی ولم یذهب احد الی ان العتق یکون بمنزلة النکاح بلا تجدید النکاح. **باب** الفضل فی ذلک. **قوله** اجرین الخ ای اجران علی فعلین ولا یقال ان الاجرین علی فعلین لا ندرة فیه لان الصور المذکورة فی الحدیث فیها خفاء فتدبر وذلک کاجرین له صلی الله علیه وسلم فی الصلوة قاعدا الا انه کان یوعک کما یوعک رجلان منا. **قوله** ورجل آمن بالکتاب الاول الخ ههنا اشکال واذکر جوابه فی البخاری وصورة الاشکال ان حکم الاجرین حکم القرآن واتفقوا علی ان الآیة نزلت فی عبد الله بن السلام وکان یهودیا ولم یؤمن بعیسی

قوله الا لا تغالوا غلاء فهو غال ضد رخص والمراد لا تکثروا صدقة النساء بضم الدال بمعنی الصداق قوله فانها الضمیر للمغالاة قوله لو کانت مکرمة بفتح المیم وضم الراء بمعنی الکرم واما ما روی من نکاح ام حبیبة باربعة الآف درهم فکان من قبل النجاشی من ماله اکراما له صلی الله علیه وسلم وقد ورد ان امرأة قالت حین قاله عمر رض کیف ذلک وقد قال الله تعالی وآتیتم احداهن قنطارا فقال عمر رضی الله عنه کلکم اعلم من عمر فکان هذا تواضعا منه رضی الله عنه والا فالکلام کان فی الافضل والاولی لا فی اصل الجواز فلا یرد ما قالت وما ذکر فی الآیة مبالغة فی عدم الاخذ ۱۲ لمعات **۲ قوله** وجعل عتقها صداقها هذا محمول علی انها وهبت له صداقها او هو من خواصه صلی الله علیه وسلم والاقرب ان یقال هذا وهبت له نفسها فانه نکاح بلا مهر وهو فی معنی الهبة وهو ایضا من خواصه وعند جماعة یجوز ان یجعل العتق مهرا ۱۲ لمعات.

عسه قال الفقهاء یستحب ان یرسل الزوج بعض المهر الی زوجته قبل الزفاف ۱۲

قوت المغتذی (ثلاثة یؤتون اجرهم مرتین) قال حق ذهب اکثر الاولین الی ان مفهومه غیر حجة فمن یؤتون اجرهم مرتین اکثر من ذلک (عبد ادی حق الله وحق موالیه) قال ابن عبد البر لما اجتمع علیه واجبان طاعة ربه وطاعة سیده فی المعروف فقام بهما معا کان له ضعفا اجر الحر المطیع لربه (ورجل عنده جاریة وضیئة) قال حق لیس بالست صفة وضیئة الابت منا فهل هو قید بحصول الاجر المذکور ام لا بحث قلت ای بحث بل غیرها اولی بوفور اجره اذ یهاز یادة الصبر بتزوجه وخشا وقد قال تعالی انما یوفی الصابرون اجرهم بغیر حساب (ثم جاء الکتاب الآخر) کصاحب ای القرآن

رواہ ابن لَهِيعة والمثنى بن الصَّبَّاح عن عمرو بن شُعَيب والمُثَنَّى بن الصَّبَّاح وابن لهيعة يضعّفان فى الحديث والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأة ثم طلّقها قبل ان يدخل بها حل له ان ينكح ابنتها واذا تزوّج الرجل الابنة فطلقها قبل ان يدخل بها لم يحل له نكاح امها لقول الله تعالى وامهات نسائكم هو قول الشافعى واحمد واسحق **باب** ما جاء فى من يطلق امرأته ثلاثا فيتزوجها آخر فيطلقها قبل ان يدخل بها **حدثنا** ابن ابى عمر واسحق بن منصور قالا نا سفيان بن عُيَيْنَة عن الزهرى عن عُرْوة **عن** عائشة قالت جاءت امرأة رفاعة القُرَظى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انى كنت عند رفاعة فطلّقنى فَبَتَّ طلاقى فتزوجتُ عبد الرحمن بن الزبير وما معه الا مثل هُدْبَة الثوب فقال اتُرِيدين ان ترجعى الى رفاعة لا حتى تذوقى عُسَيْلَتَه ويذوق عُسَيْلَتَكِ **وفى** الباب عن ابن عمر وانس والرُّمَيْصَا او الغُمَيْصَا وابى هريرة حديث عائشة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند عامة اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم ان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا فتزوجت زوجا غيره فطلقها قبل ان يدخل بها لا تحل للزوج الاول اذا لم يكن جامع الزوج الآخر **باب** ما جاء فى المُحِلّ والمُحَلَّل له **حدثنا** ابو سعيد الاشج نا اشعث بن عبد الرحمن بن زُبَيْد الايامى نا مجالد عن الشَّعْبى عن جابر بن عبد الله وعن الحارث **عن** على قالا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن المحل والمحلل له **وفى** الباب عن ابن مسعود وابى هُرَيْرة وعقبة بن عامر وابن عباس **قال** ابو عيسى حديث على وجابر حديث معلول وهكذا روى اشعث بن عبد الرحمن عن مجالد عن عامر عن الحارث عن على وعامر عن جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم وهذا حديث ليس اسناده بالقائم لان مجالد بن سعيد قد ضعفه بعض اهل العلم منهم احمد بن حنبل وروى عبد الله بن نُمَيْر هذا الحديث عن مجالد عن عامر عن جابر بن عبد الله عن على وهذا قد وَهِم فيه ابن نُمَيْر والحديث الاول اصح وقد رواه مغيرة وابن ابى خالد وغير واحد عن الشعبى عن الحارث عن على **حدثنا** محمود بن غَيْلان نا ابو احمد نا سفيان عن ابى قيس عن هزيل بن شُرَحْبِيل **عن** عبد الله بن مسعود قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المحل والمحلل له هذا حديث حسن صحيح وابو قيس الاودى اسمه عبد الرحمن بن ثروان **وقد** روى هذا الحديث عن النبى صلى الله عليه وسلم من غير وجه والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد الله بن عمر وغيرهم هو قول الفُقَهاء من التابعين وبه يقول سفيان الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق وسمعت الجارود يذكر عن وكيع انه قال بهذا **وقال** ينبغى ان يرمى هذا الباب من قول اصحاب الرأى قال وكيع وقال سفيان اذا تزوج المرأة ليُحِلّها ثم بَدَا له ان يمسكها فلا يحل له ان يمسكها حتى يتزوجها بنكاح جديد **باب** ما جاء فى نكاح المتعة **حدثنا** ابن ابى عمر نا سفيان عن الزهرى

عليه السلام وقال العلماء ان يهوديا اذا آمن بموسى عليه السلام ولم يؤمن بعيسى عليه السلام ثم آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم فانه لا اجر واحد **باب** من يتزوج المرأة ثم يطلقها قال الجمهور ان بين نكاح الام والبنت فرقا يشترط الدخول فى احدهما لا فى اخراهما وقال بعض السلف منهم على ان الدخول مشروط فى الام والبنت وسبب الخلاف تفسير الآية من نسائكم التى دخلتم بهن الخ قيد الام والبنت وقيد احدهما **باب** فيمن طلق امرأته ثلثا فيتزوجها آخر لا يجوز هذه المرأة لزوجها الاول الا بعد دخول الزوج الثانى وهذا مذهب الائمة المرحومة الا سعيد بن المسيب كما نسب اليه واختلف فى ان الزوج الثانى يهدم ما دون الثلث ام لا قال محمد لا يهدم خلاف شيخيه والصحابة ايضا مختلفون فى هذا. **قوله** عبد الرحمن بن زبير الخ بفتح الزاء المعجمة وسوى هذا فى تمام ذخيرة الحديث الزبير بضم الاول **باب** فى المحل والمحلل له. صنف ابن تيمية جلدا كاملا فى مسئلة الباب وعرضه ان النكاح بنية التحليل وبشرط التحليل باطل ولا تحل للاول ولا تترتب عليه احكام النكاح وهناد قيقة ذكرها صاحب الدر ايضا ان بين التعليق بالشرط والتقييد به فرقا فان امرأة اذا نكحت وقالت نكحت ان كنت عالما فهذا تعليق بالشرط وان قالت نكحتك على ان تكون عالما وهذا تقييد بالشرط وفى الصورة الاولى ان لم يكن عالما لا يصح النكاح وفى الصورة الثانية يصح النكاح والمشهور عندنا ان الشرط معصية واثم والنكاح صحيح وان لم يشترط فى اللفظ فان كان الرجل معروفا بهذا الفعل فمكروه تحريما كما فى فتح القدير وفى بعض كتبنا انه اذا لم يشترط فى اللفظ فالمحلل له ثواب لانه نفع اخيه المسلم وفى رواية عن محمد انه اذا اشترط يصح النكاح ولا تحل للاول وفى رواية عن ابى يوسف ان النكاح ايضا باطل اقول يحمل حديث الباب على الاشتراط عند ابى حنيفة بالتفقه ولابى حنيفة ما افتى عمر رض بسند لعله جيد ولعله فى الكنز ص ۱۷۰ ج ۵ وفتاوى الحافظ ابن تيمية ص ۳۰۰ ان رجلا نكح امرأة للتحليل فقال له عمر رض لا تفارق امرأتك وان طلقتها فاعزرك فدل هذا على صحة النكاح للتحليل ولابن تيمية بحث فى ان النهى يقتضى البطلان ومر الكلام منى بقدر الضرورة **باب** نكاح المتعة. ذكر ابن همام بين النكاح الموقت ونكاح المتعة فرقا بان فى المتعة يكون لفظ التمتع ولا يكون بحضور الشاهدين ولا بتعيين مدة بخلاف الموقت ولما فى الموقت فالتوقيت باطل والنكاح مؤبد ونسب الهداية جواز المتعة الى مالك ابن انس وينكره المالكية صراحة واجمعوا على ان نكاح المتعة حرام ثم اكثر العلماء الى ان المتعة كانت جائزة ثم نسخت واجمعوا على حرمته وعدم جوازه فى آخر عهد التابعين واما لو وطى امرأة بنكاح المتعة فهل عليه حد ام لا فقيل لا حد لانها كانت مختلفة فى صحتها فى عهد الصحابة كما نسب الى ابن عباس انه يقول بجواز المتعة وكذا نسب الى ابن مسعود فقيل فى حق ابن عباس كلمات منكرة كما قال على رض انك رجل تائه الخ وذكر الحازمى فى كتاب الناسخ والمنسوخ قيل لابن عباس قد اضطرب الناس بفتواك وانشدوا عليه اشعارا منها قد قلت للشيخ لما طال صحبته ۔ يا صاح هل لك فى فتوى ابن عباس ۔ هل لك فى رخصة الاطراف آنسة ۔ تكون

(عه قال شراح البخارى ان المراد من الكتاب الاول الانجيل لا التوراة ۱۲)

قوله وهو قول الشافعى واحمد واسحق وعليه الحنفية ايضا كما قال فى الهداية لا يحل للرجل ان يتزوج بام امرأته التى دخل بابنتها او لم يدخل لقوله تعالى وامهات نسائكم من غير قيد بالدخول ولا ببنت امرأته التى دخل بها للثبوت قيد الدخول بالنص انتهى والله تعالى اعلم ۱۲ **قوله** جاءت امرأة رفاعة تسميتها بامرأة رفاعة باعتبار ما كان اولا اشتهارها بها وقوله فبت طلاقى اى جزم النية ولم يبق من الثلاث شيئا والزبير على وزن امير الزبير كله بضم الزاء الا عبد الرحمن بن الزبير هذا فانه بفتحها قوله هدبة الثوب والهدب بضم الهاء وسكون الدال حمل الثوب واحدتها بالهاء كذا فى القاموس شبهت ذكره بها فى الارخاء وعدم الانتشار والعسيلة تصغير عسل وقد يؤنث ولذا قيل فى تصغيره عسيلة بالتاء وقيل التاء فيها على رتبة اللذة كناية عن لذة الجماع وفيه انه لا بد من اصابة الزوج الثانى فى التحليل ويكفى فيه تغييب الحشفة ولا يشترط الانزال وهذا حديث مشهور وقع عليه الاجماع ولا خلاف فيه الا ما نقل عن ابن المسيب حيث قال يكفى فيه العقد اخذ بظاهر قوله تعالى فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وقالوا المراد به الوطى على ما هو اصل معنى النكاح وتحقيقه فى اصول الفقه كذا فى اللمعات ۱۲ **قوله** قال محمد بن الحسن الشيبانى رح وبهذا ناخذ وهو قول ابى حنيفة والعامة من فقهائنا لان الثانى لم يجامعها فلا تحل ان ترجع الى الاول ۱۲ موطا **قوله** لعن المحل والمحلل له الاول بلفظ اسم فاعل هو الرجل الذى تزوجت به للتحليل والثانى بلفظ المفعول هو الزوج الاول الذى وقع التحليل لاجله وانما لعن الاول لانه نكح على قصد الفراق والنكاح شرع للدوام وصار كالتيس المستعار على ما وقع فى الحديث ولعن الثانى لانه صار سببا لمثل هذا النكاح والمراد اظهار خساستهما لان الطبع السليم يتنفر عن فعلهما لا حقيقة اللعن وقيل المكروه اشتراط الزوج بالتحليل فى القول لا فى النية بل قد قيل انه ما جور بالنية لقصد الاصلاح ۱۲ كذا فى اللمعات

قوت المغتذى (جاءت امرأة رفاعة) لم تسم بالست وسماها مالك برواية تميمة بنت وهب (عبد الرحمن بن الزبير) وامير بلا خلاف ۔

عن عبد الله والحسن ابنی محمد بن علی عن ابیهما **عن** علی بن ابی طالب ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن متعة النساء وعن لحوم الحمر الاهلیة زمن خیبر **وفی** الباب عن سبرة الجهنی وابی هریرة حدیث علی حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **وانما** روی عن ابن عباس شیء من الرخصة فی المتعة **ثم** رجع عن قوله حیث اخبره عن النبی صلی الله علیه وسلم وامر اکثر اهل العلم علی تحریم المتعة وهو قول الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق **حدثنا** محمود بن غیلان نا سفیان بن عقبة اخو قبیصة بن عقبة نا سفیان الثوری عن موسی بن عبیدة عن محمد بن کعب **عن** ابن عباس قال انما کانت المتعة فی اول الاسلام کان الرجل یقدم البلدة لیس له بها معرفة فیتزوج المرأة بقدر ما یری انه یقیم فتحفظ له متاعه وتصلح له شیئه حتی اذا نزلت الآیة الا علی ازواجهم او ما ملکت ایمانهم **قال** ابن عباس فکل فرج سواهما فهو حرام **باب** ما جاء من النهی عن النکاح الشغار **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا بشر بن المفضل نا حمید وهو الطویل قال حدث الحسن **عن** عمران بن حصین عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا جلب ولا جنب ولا شغار فی الاسلام ومن انتهب نهبة فلیس منا هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن انس وابی ریحانة وابن عمر وجابر ومعاویة وابی هریرة ووائل بن حجر **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الشغار هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم لا یرون نکاح الشغار وان یزوج الرجل ابنته علی ان یزوجه الآخر ابنته او اخته ولا صداق بینهما **وقال** بعض اهل العلم نکاح الشغار مفسوخ ولا یحل وان جعل لهما صداقا وهو قول الشافعی واحمد واسحق وروی عن عطاء بن ابی رباح قال یقران علی نکاحهما ویجعل لهما صداق المثل وهو قول اهل الکوفة **باب** جاء لا تنکح المرأة علی عمتها ولا علی خالتها **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی نا عبد الاعلی نا سعید بن ابی عروبة عن ابی حریز عن عکرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی ان تزوج المرأة علی عمتها او علی خالتها **حدثنا** نصر بن علی نا عبد الاعلی عن هشام بن حسان عن ابن سیرین **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم بمثله **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعبد الله بن عمرو وابی سعید وابی امامة وجابر وعائشة وابی موسی وسمرة ابن جندب **حدثنا** الحسن بن علی نا یزید بن هارون نا داود بن ابی هند نا عامر **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی ان تنکح المرأة علی عمتها او العمة علی بنت اخیها او المرأة علی خالتها او الخالة علی بنت اختها ولا تنکح الصغری علی الکبری ولا الکبری علی الصغری حدیث ابن عباس وابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا انه لا یحل للرجل ان یجمع بین المرأة وعمتها او خالتها فان نکح امرأة علی عمتها او خالتها او العمة علی بنت اخیها فنکاح الاخری منها مفسوخ وبه یقول عامة اهل العلم

مثوی لک حتی مصدر الناس ؛ فقال ابن عباس سبحان الله ما قلت الا انه کالمنتزر والمیتة ای جوازها عنده شدة الشبق والاضطرار ولکن الجواز عند الاضطرار ایضا مذهب ابن عباس لا غیره فانه یمکن له دفع الشهوة بالصوم وغیره ثم قال حذاق المحدثین ان فی فتح مکة کانت جائزة الی ثلثة ایام ثم نسخت واما الموسعون فقالوا بجوازها فی فتح مکة وخیبر وغزوة تبوک وحجة الوداع ویشیر الی هذا بعض الفاظ الروایات واقول ان مدار جوازها فی خیبر مبنی علی روایة الباب وقال المحدثون ان النهی عن لحم الحمر کان فی خیبر واما النهی عن المتعة المبنی علی انها کانت ثم نسخ فواقعة فتح مکة وخلط الراوی بینهما لوهمه وقال ابن قیم کیف تکون جائزة فی فتح خیبر مع ان النساء کلها کانت یهودیة وما کانت احدی مسلمة واما روایة جوازها فی غزوة تبوک فغیر قویة واما فی حجة الوداع فالمتعة فیها لیست متعة النکاح بل التمتع المقابل للقران والافراد واما انا فاتردد فی جواز المتعة فی زمان ما فی الاسلام واما ما فی فتح مکة فکان نکاحا بمهر قلیل بنیة ان یؤبد النکاح وهذا جائز الآن ایضا ومستندی فی هذا حدیث ابن عباس اللاحق. **باب** النهی عن نکاح الشغار. قال ابو حنیفة ان النکاح صحیح ویلزم مهر المثل وقال بعض الائمة ان النکاح باطل والسلف ایضا مختلفون. **قوله** لا جلب ولا جنب الخ هذان اللفظان قد یستعملان فی الرهان ——— وقد یستعملان فی الزکوة ایضا واما المذکور فی الحدیث الباب فعندی ان یفسر بما فی الزکوة کما یشیر حدیث ابی داؤد ص ۲۲۵ بسند قوی لا جلب ولا جنب ولا تؤخذ الصدقات الا فی دورهم ویشیر شعر الحماسی ایضا الی ان الجلب والجنب یکونان فی الزکوة **باب** لا تنکح المرأة علی عمتها وخالتها. هذه المسئلة قد اجمع علیها ونقح ابو حنیفة فی مناط وان تجمعوا بین الاختین بان کل امرأتین اذا فرضت احدی منهما ذکرا تحرم علی الاخری لا یجوز الجمع بینهما ومر ابن قیم علی هذا فی اعلام الموقعین وقال انکم انکرتم الزیادة علی القاطع و وهنا زیادة بخبر الواحد علی القاطع واعترض علی ما بطلتنا هذه اعتراضات. اقول قول ابن قیم فی هذه المسئلة فی غایة التساهل فانه لا زیادة بخبر الواحد علی القاطع بل تنقیح المناط فی الآیة وایضا مسئلة الباب لم یثبت بخبر الواحد بل بالخبر المشهور فان المشهور عند الفقهاء ما تلقاه الامة بالقبول وتلقی الامة بالقبول وتلقی الامة هذه المسئلة بالقبول فتکون الزیادة بالمشهور ولا جائز وان اقتصر الشهرة والتواتر علی تواتر الاسناد فقط للزم کون القرآن العظیم غیر متواتر وهذا باطل بداهة وایضا الزیادة المحذورة ما فیها زیادة رکن او شرط. **قوله** ولا الصغری علی الکبری الخ هذا بیان الجملة السابقة وفی روایة ابی داؤد ص ۲۸۳. اشکال فان فیها نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الجمع بین العمتین والخالتین الخ وتکلف الشارحون والمحشون فیها فاخرجوا صورة العمتین والخالتین وظنی ان الحدیث لا ینعرض الی النوادر وانما وجه الحدیث ان فیه تغلیبا والمراد الخالة وبنت الخالة

قوله نهی عن متعة النساء وهو النکاح الی اجل معین والصحیح المختار ان نکاح المتعة کان حلالا قبل خیبر فحرمت فیه ثم ابیحت عام فتح مکة ثم حرمت بعد ثلثة ایام تحریما مؤبدا کذا قال الطیبی وبسطه النووی ۱۲ قال القاضی عیاض اجمعوا علی ان من نکح مطلقا بنیة انه لا یمکث معها المدة فنکاحه صحیح ولیس بنکاح متعة وانما نکاح المتعة ان ینکح الرجل المرأة الی مدة فاذا انقضت بانت منه واختلف اصحاب مالک هل یحد الواطی فی نکاح المتعة ۱۲ طیبی **قوله** وتصلح له شیئه قال الشیخ فی اللمعات هکذا یوجد هذا اللفظ فی هذه النسخ شیه بفتح المعجمة وشدة التحتیة ولا یدرسے صریح المراد به الا ان یحصل من الشوای یقال شوی اللحم شیئا فاشتوی فیکون الشیء بمعنی المشوی والمراد طعامه وما کوله والظاهر انه مخفف مهموز ای تصلح اشیاءه واموالها وهکذا فی النسخة من حدیث الترمذی مصححة قدیمة بخط العرب ۱۲ **قوله** لا جلب هو فی الزکوة ان یقدم المصدق علی اهل الزکوة فینزل موضعا ثم یرسل من یجلب الیه الاموال من اماکنها وهو فی السباق ان یتبع رجلا فرسه فیزجره ویجلب علیه قوله ولا جنب بالتحریک هو فی السباق ان یجنب فرسا الی فرسه الذی یسابق علیه فاذا فتر الرکوب تحول الی المجنوب وفی الزکوة ان ینزل العامل باقصی مواضع الصدقة ثم یامر ان تجنب الیه ای تحضر وقیل ان یجنب رب الاموال اموالها ای یبعده عن مواضعه حتی یحتاج العامل الیه کذا فی المجمع ۱۲ ؛

قوله نهی عن الشغار قال محمد وهذا ناخذ لا یکون الصداق نکاح امرأة فاذا تزوجها علی ان یکون یزوجها ابنته فالنکاح جائز ولها صداق مثلها لا وکس ولا شطط وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا **قوله** نهی ان تزوج المرأة علی عمتها او خالتها ای لا تجمع بین المرأة وعمتها وان علت کاخت الجد ولا بین المرأة وخالتها وان علت کاخت ام الام واطلاق العمة والخالة علیهما اما بالمجاز او بالاشتراک فتدبروا والتخصیص بالعمة والخالة وقع اتفاقا لوقوع السوال عنهما فان الاختین حکمهما کذلک اولانهما مذکوران فی نص القرآن وهو قوله وان تجمعوا بین الاختین کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** ولا تنکح الصغری علی الکبری الخ بیان وتاکید لما قبله والمراد بالصغری بنت اخی المرأة بالکبری عمتها علی ما هو الغالب فی العادة او المراد الصغر بحسب المرتبة ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (عن ابی حریز) بحاء فراء فزای کامیر اسمه عبد الله بن الحسین (نهی ان تنزوج المرأة علی عمتها او علی خالتها زاد الطبرانی وقال انکم اذا فعلتم ذلک قطعتم ارحامکم

قال ابوعیسٰی ادرک الشعبی ابا ھریرۃ وروی عنہ وسالت محمدا عن ھذا فقال صحیح **قال** ابو عیسٰی وروی الشعبی عن رجل عن ابی ھریرۃ **باب** ما جاء فی الشرط عند عقدۃ النکاح **حدثنا** یوسف بن عیسٰی نا وکیع نا عبد الحمید بن جعفر عن یزید بن ابی حبیب عن مرثد بن عبد اللہ الیزنی ابی الخیر **عن** عقبۃ بن عامر الجھنی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان احق الشروط ان یوفی بھا ما استحللتم بہ الفروج **حدثنا** ابو موسٰی محمد بن المثنی نا یحیی بن سعید عن عبد الحمید بن جعفر نحوہ ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم عمر بن الخطاب قال اذا تزوج الرجل امرأۃ وشرط لھا ان لا یخرجھا من مصرھا فلیس لہ ان یخرجھا وھو قول بعض اھل العلم بہ یقول الشافعی واحمد واسحق **وروی** عن علی بن ابی طالب انہ شرط اللہ قبل شرطھا کانہ رأی للزوج ان یخرجھا وان کانت اشترطت علی زوجھا ان لا یخرجھا وذھب بعض اھل العلم الی ھذا وھو قول سفیان الثوری وبعض اھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی الرجل یسلم وعندہ عشر نسوۃ **حدثنا** ھناد نا عبدۃ عن سعید بن ابی عروبۃ عن معمر عن الزھری عن سالم بن عبد اللہ **عن** ابن عمر ان غیلان بن سلمۃ الثقفی اسلم وله عشر نسوۃ فی الجاھلیۃ فاسلمن معہ فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یتخیر منھن اربعا ھکذا رواہ معمر عن الزھری عن سالم عن ابیہ وسمعت محمد بن اسمٰعیل یقول ھذا حدیث غیر محفوظ والصحیح ما روی شعیب بن ابی حمزۃ وغیرہ عن الزھری قال حدثت عن محمد بن سوید الثقفی ان غیلان بن سلمۃ اسلم وعندہ عشر نسوۃ قال محمد وانما حدیث الزھری عن سالم عن ابیہ ان رجلا من ثقیف طلق نساءہ فقال لہ عمر لتراجعن نساءک ولارجمن قبرک کما رجم قبر ابی رغال والعمل علی حدیث غیلان بن سلمۃ عند اصحابنا منھم الشافعی واحمد واسحق **باب** ما جاء فی الرجل یسلم وعندہ اختان **حدثنا** قتیبۃ نا ابن لھیعۃ عن ابی وھب الجیشانی انہ سمع ابن فیروز الدیلمی یحدث **عن** ابیہ قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انی اسلمت وتحتی اختان فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختر ایتھما شئت ھذا حدیث حسن غریب وابو وھب الجیشانی اسمہ الدیلم بن ھوشع **باب** الرجل یشتری الجاریۃ وھی حامل **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی البصری نا عبد اللہ بن وھب نا یحیی بن ایوب عن ربیعۃ بن سلیم عن بسر بن عبید اللہ **عن** رویفع بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من کان یؤمن باللہ والیوم الاخر فلا یسقی ماءہ ولد غیرہ ھذا حدیث حسن وقد روی من غیر وجہ عن رویفع بن ثابت **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون للرجل اذا اشتری جاریۃ وھی حامل ان یطأھا حتی تضع **وفی** الباب عن ابن عباس وابی الدرداء والعرباض بن ساریۃ وابی سعید **باب** ما جاء فی سبی الامۃ ولھا زوج ھل یحل

والعمۃ وبنت العمۃ ولا بعد فی ہذا مثل ان یقال ان فلانا وفلانا ابنا خالۃ والقیاس ابنا خالین **باب** الشروط عند عقدۃ النکاح۔ الشروط التی لا تنافی النکاح جائزۃ دیانۃ ولا تنفذ قضاء عند ابی حنیفۃ رح (**حکایۃ**) حکی ان اعرابیا دخل علی القاضی شریح ولعلہ کان ضعیف البصر فقال الاعرابی این انت قال القاضی بینک وبین الجدار قال اسمع منی قال للاستماع جلست قال تزوجت امرأۃ قال بالرفاء والبنین قال بشرط ان لا اخرجھا من البلد قال والشرط املک قال اریدان اخرج بھا قال بسم اللہ قال علی من قضیت قال علی ابن امک قال بشھادۃ من قال بشھادۃ ابن اخت خالتک وکان القاضی یجیبہ ولا یفھم الاعرابی **باب** الرجل یسلم وعندہ عشرۃ نسوۃ۔ مذہب الشافعی رح واحمد رح ومالک رح ومحمد رح ان الرجل یخیر یختار ایتھن شاء وقال ابو یوسف رح وابو حنیفۃ انہ یختار اولھن نکاحا تمسک الجمھور بحدیث الباب واجاب الشیخان بما اجاب الطحاوی ص ۴۹ او حاصلہ ان الکفار مخاطبون بالفروع مثل النکاح واما المسئلۃ التی ذکر الشیخان تکون فی الانکحۃ التی تنعقد بعد ورود النھی عن الزائد علی ثنتی وثلث ورباع واما الانکحۃ التی قبل ورود الشریعۃ بھذہ المسئلۃ فکانت صحیحۃ فاذا اسلم فانکحۃ صحیحۃ ویختار ایتھن شاء فالحاصل ان الخلاف فی الانکحۃ التی بعد ورود النھی واما ما مضی قبل ورود الشریعۃ فلا تبدیل فیھا واما نظیر عدم التبدیل فیما کان فی الجاھلیۃ فما اخرجہ ابو داؤد ص ۳۰۹ باب الادعاء بولد الزنا لیس لہ مما قسم من المیراث الخ وشرح حدیث ابی داؤد لم اجد لطیفا الا فی فتاوی ابن تیمیۃ ضمنا وحدیث ابی داؤد قوی اخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ بسند اقوی مما فی ابی داؤد ففیہ کثیر من الاحکام لعلھا تبلغ مائۃ واخرجہ احمد رح فی مسندہ وفیہ قال احمد کنا عند عبد الرزاق لتحصیل العلم وکان الماء منہ علی ثلثۃ اميال فکنا ناتی بالماء کل یوم من تلک المسافۃ واما جواب حدیث من اسلم وتحتہ اختان فعلی منوال جواب الطحاوی فی حدیث الباب ای اختیار اولیھما فیمن تزوج بعد نزول شریعۃ وان تجمعوا بین الاختین الخ ولا یجب علینا جواب حدیث من اسلم وتحتہ اختان لانہ ضعیف من قبل ابن لیعۃ وانما اکتفیت علی الاجوبۃ واما الادلۃ فمذکورۃ فی موضعھا۔ **قولہ** قال محمد رح الخ غرض البخاری بیان ان الراوی اوھم وضم متن حدیث بسند حدیث آخر ومر علی ہذا عبد الملک بن قطان المغربی فی کتاب الوھم والایھام واستوفی الکلام واستقر رأیہ علی صحۃ الحدیثین ای واقعۃ رجل فی عھدہ علیہ السلام وواقعۃ رجل فی عھد عمر رض واتی بالمتابعات والشواھد ثم قال ان صاحب الواقعۃ فی عھدہ علیہ السلام وصاحب الواقعۃ فی عھد عمر رض واحد وان الثقفی ہو غیلان بن سلمۃ وقال ان غیلان اراد فی عھد عمر ان یطلق نسوتہ ویتبتل ویتجرد فنھاہ عمر رض واما قصۃ ابی رغال فمعروفۃ **باب** الرجل یشتری جاریۃ وھی حامل قال ابو حنیفۃ یجب استبراء الامۃ المشتراۃ بکرا کانت او ثیبا وقال الشافعی رح لا استبراء فی البکر ویذکر فی کتب اصول،

احق الشروط ان یوفی بتقدیر الباء متعلق باحق وما استحللتم بہ الفروج خبران والمراد بہ المہر وقیل جمیع ما یشترط الرجل ترغیبا للمراۃ فی النکاح ما لم یکن محظورا وقیل جمیع ما تستحقہ المراۃ بمقتضی الزوجیۃ فان الزوج التزمھا بالعقد فکانہ شرط فیہ ۱۲ لمعات **۲ قولہ** ان یتخیر منھن اربعا قال محمد رح فی موطائہ وبھذا نأخذ یختار منھن اربعا ایتھن شاء ویفارق ما بقی واما ابو حنیفۃ فقال نکاح الاربع الاول جائز ونکاح من بقی منھن باطل وھو قول ابراھیم النخعی انتھی وفی المشکوۃ امسک اربعا وفارق سائرھن قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوۃ فیہ ان انکحۃ الکفار صحیحۃ اذا اسلموا ولا یؤمرون باعادۃ النکاح الا اذا کان فی نکاحھم من لا یجوز نکاحھا وان اسلم احد الزوجین لا یفرق کارتدادہ کما ہو مذہب الحنفیۃ اللھم الا ان یفرض الاسلام ھنا معا فی ان واحدۃ من غیر تقدم وتاخر وھو بعید او یراد بالامساک النکاح انتھی واللہ تعالی اعلم ۱۲ **۳ قولہ** ابی رغال بکسر الراء وخفۃ غین معجمۃ وھو جاھلی من بقایا ثمود وقیل کان عاملا مصالح النبی صلی اللہ علیہ وسلم فارسلہ الی قوم من ثمود فاحل لھم الحرام وقیل کان دلیل الحبشۃ حین جاؤا لھدم الکعبۃ قیل انہ اول من اخذ العشر یضرب بہ المثل فی الظلم والشوم وھو الذی یرجم الحاج قبرہ الی الآن قال جریر اذا اتاک الفرزدق فارجموہ کما ترمون قبر ابی رغال ۱۲ وفی القاموس ابو رغال ککتاب فی سنن ابی داؤد ودلائل النبوۃ وغیرھما عن ابن عمر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین خرجنا معہ الی الطائف فمررنا بقبر فقال ھذا قبر ابی رغال وھو ابو ثقیف وکان من ثمود وکان بھذا الحرم یدفع عنہ فلما خرج منہ اصابتہ النقمۃ التی اصابت قومہ بھذا المکان فدفن فیہ الحدیث انتھی ۱۲ **۴ قولہ** اختر ایتھما شئت سواء کانت المختارۃ من تزوجھا اولا او اخرا وعلیہ الائمۃ الثلثۃ وقال ابو حنیفۃ ان تزوجھما معا قیل لا یختار الا الاولی لعدم صحۃ الاخری اذ ذاک ۱۲ لمعات **۵ قولہ** قال الطیبی واتفق اہل العلم علی تحریم الوطی علی المالک فی زمان الاستبراء واختلفوا فی المباشرۃ سوی الوطی فذہب قوم الی تحریمھا وھو کالوطی وھو قول الشافعی رح ۱۲

قوت المغتذی

(ان غیلان ابن سلمۃ اسلم وعندہ عشر نسوۃ) ذکر ابن حبیب بالحجر ممن جاء الاسلام ولہ عشر نسوۃ وکلھم من ثقیف غیلان ہذا ومسعود ابن معتب ومسعود بن عمرو ابن عمیر وعروۃ بن مسعود وسفیان بن عبد والوعقیلۃ مسعود بن علی عامر بن معتب ونزل غیلان وسفیان والوعقیلۃ للاسلام عن ست سنۃ (عن ابی وھب الجیشانی) بجیم تحتیۃ فقط سینہ کنسب مرجان لیس لہ ولا لشیخہ الضحاک بن فیروز بالکتب الا ہذا (عن رویفع بن ثابت) لیس لہ عند المصنف الا ہذا (فلا یسقی ماءہ ولد غیرہ) قال حتی یجوز نصب ماء مفعولا اول لیسقی وفاعلہ ضمیر مستتر ورفعہ فاعلا فعداہ لواحد ؛

له وطیها حدثنا احمد بن منیع نا هشیم نا عثمان البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید الخدری قال اصبنا سبایا یوم اوطاس (واد من دیار ہوازن ضم فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم غنائم حنین ۱۲) لهن ازواج فی قومهن فذکروا ذلك لرسول الله صلی الله علیه وسلم فنزلت والمحصنٰت من النساء الا ما ملکت ایمانکم هذا حدیث حسن وهکذا رواه الثوری عن عثمان البتی عن ابی الخلیل عن ابی سعید وابو الخلیل اسمه صالح بن ابی مریم روی همام هذا الحدیث عن قتادة عن صالح ابی الخلیل عن ابی علقمة الهاشمی عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا بذلك عبد بن حمید نا حبان بن هلال نا همام **باب** ما جاء فی کراهیة مهر البغی حدثنا قتیبة نا اللیث عن ابن شهاب عن ابی بکر بن عبد الرحمن عن ابی مسعود الانصاری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ثمن الکلب ومهر البغی وحلوان الکاهن وفی الباب عن رافع بن خدیج وابی جحیفة وابی هریرة وابن عباس حدیث ابی مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه حدثنا احمد بن منیع وقتیبة قالا نا سفیان بن عیینة عن الزهری عن سعید بن المسیب عن ابی هریرة قال قتیبة یبلغ به وقال احمد قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یبیع الرجل علی بیع اخیه ولا یخطب علی خطبة اخیه وفی الباب عن سمرة وابن عمر قال ابو عیسٰی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح قال مالك بن انس انما معنی کراهیة ان یخطب الرجل علی خطبة اخیه اذا خطب الرجل المرأة فرضیت به فلیس لاحد ان یخطب علی خطبته وقال الشافعی معنی هذا الحدیث لا یخطب الرجل علی خطبة اخیه هذا عندنا اذا خطب الرجل المرأة فرضیت به وکنت الیه فلیس لاحد ان یخطب علی خطبته فاما قبل ان یعلم رضاها او رکونها الیه فلا باس ان یخطبها والحجة فی ذلك حدیث فاطمة بنت قیس حیث جاءت النبی صلی الله علیه وسلم فذکرت له ان ابا جهم بن حذیفة ومعاویة بن ابی سفیان خطباها فقال اما ابو جهم فرجل لا یرفع عصاه عن النساء (کنایة عن کثرة الضرب ۱۲) واما معاویة فصعلوك لا مال له ولکن انکحی اسامة فمعنی هذا الحدیث عندنا والله اعلم ان فاطمة لم تخبره برضاها بواحد منهما فلو اخبرته لم یشر علیها بغیر الذی ذکرته حدثنا محمود بن غیلان نا ابو داؤد انبانا شعبة قال اخبرنی ابو بکر بن ابی الجهم قال دخلت انا وابو سلمة بن عبد الرحمن علی فاطمة بنت قیس فحدثت ان زوجها طلقها ثلاثا ولم یجعل لها سکنی ولا نفقة قالت ووضع لی عشرة اقفزة عند ابن عم له خمسة شعیر وخمسة بر قالت فاتیت رسول الله صلی الله علیه وسلم فذکرت ذلك له قالت فقال صدق فامرنی ان اعتد فی بیت ام شریك ثم قال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان بیت ام شریك بیت یغشاه المهاجرون ولکن اعتدی فی بیت ابن ام مکتوم فعسی ان تلقی ثیابك فلا یراك فاذا انقضت عدتك فجاء احد یخطبك فآتینی فلما انقضت عدتی خطبنی ابو جهم ومعاویة قالت فاتیت

الشافعیة ان تخلف الحکم عن العلة مثل السفر لقصر الصلوة فغیر جائز ویجوز تخلف الحکم من الحکمة مثل المشقة فی السفر ویکفی وجود الحکمة فی نوع الحکم فقط ثم قالوا ان النوع المنضبط لا یخلو من الحکمة ویجوز خلو النوع المنتشر من الحکمة فاذن حکمة الاستبراء عندنا مفقودة فی البکر واقول قال فی فتاوی قاضیخان ان البکر یمکن علوقها بوصول الماء الی الرحم بلا دخول رجل فاذن لم یفقد حکمة الاستبراء فی البکر ایضا (اطلاع ضروری) فی سند الباب اللاحق عثمان البتی وذکر الخطیب البغدادی فی بعض تصانیفه الالفاظ المنکرة فی حق ابی حنیفة وذکر ان ابی حنیفة ذکر مسئلة عند رجل فقال الرجل ان النبی یقول هکذا قال ابو حنیفة ینبغی للنبی ان یتبعنی اقول هذا القول لا یمکن من ادنی المسلمین وکیف یقول هذا من هو امام المسلمین من الامة المحمدیة والحق ان هذا لیس النبی بل هو عثمان البتی ووقع التصحیف من الکاتب فاخذ الخطیب ونقله عن ابی حنیفة بدون ان یتدبر فی حقیقة الحال فجاء الخوارزمی ورد علی الخطیب البغدادی ثم جاء ملک حنفی الملک المعظم فتصدی الی جواب الخطیب وصنف السهم المصیب فی کبد الخطیب وهذا السلطان کان یعمل بما روی عن ابی حنیفة فقط واخرج جمیع مسائل ابی حنیفة وافرزها فی کتاب کان یداوم علیه فی مسائل الفقه واما فی الحدیث فکان امر بتبویب مسند احمد علی ابواب الفقه وکان یدارسه وترجمته مذکورة فی تاریخ ابن خلکان **باب** ما جاء فی مهر البغی حرام عند الکل ذکر اخی یوسف چلپی فی حاشیة شرح الوقایة ان اجرة المزینة فی الاجارة الفاسدة طیبة لها واعترض رجل من غیر المقلدین وقال ان ابا حنیفة یجعل اجرة البغی طیبة وهذا خلاف نص الحدیث واجماع الامة واجاب مولانا المرحوم الگنگوهی ان صورة المسئلة ان یستاجر رجل امرأة لعمل ما من الطحن وچکی پیسنا او الخبز او غیرهما واشترط معها انه یزنی بها فاذن اجرة عملها طیبة الا یری الی اشهم یذکرنها فی باب الاجارة الفاسدة واعلم ان چلپی بمعنی مولانا وفی اللسان الرومی یکون النعت متاخرا ومعنی اخی (صوفی) فی الرومیة. **قوله** ثمن الکلب الخ قال الشافعی ان الکلب نجس عین ویرد علیه جواز اقتناه للزرع او الصید ونجس العین الذی تکون المستثنیات من الشعر والعظم وغیرهما منه نجسة والمشهور عندنا انه نجس اللحم لا نجس العین وفی قاضیخان روایة عن ابی حنیفة فی کونه نجس العین قد صححها ارباب المطولات

قوله والمحصنات من النساء الخ ای حرمت علیکم نکاح ذوات الازواج من النساء ووطیهن الا ما ملکت ایمانکم ۱۲ س **قوله** عن ثمن الکلب وهو محمول عندنا ما کان فی زمنه صلی الله علیه وسلم حین امر بقتله وکان الانتفاع به یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع به حتی روی انه قضی فی کلب قتله رجل باربعین درهما وقضی فی کلب ماشیة بکبش ذکره ابن الملک کذا فی المرقاة ۱۲ **قوله** مهر البغی ای اجرة الزنا یعنی سمی مهرا مجازا وهو بفتح موحدة وکسر معجمة وشدة یاء فعیل او فعول وقوله حلوان الکاهن هو بالضم ما یعطاه من الاجرة والرشوة والکاهن هو من یتعاطی الخبر عن کوائن ما یستقبل ویدعی معرفة الاسرار وقد کان فی العرب کهنة وفی حکم الکاهن المنجم والعراف واتیانهم حرام باجماع المسلمین کذا فی مجمع البحار ۱۲ **قوله** ولا یخطب علی خطبة اخیه هو ان یخطب الرجل المرأة ویتفقا علی صداق ویتراضیا ولم یبق الا العقد ولا یمتنع قبل ذلك خطب خطبة بالکسر والاسم ایضا بالکسر فاما بالضم فمن القول والکلام ۱۲ مجمع البحار **قوله** فصعلوك بضم الصاد واللام هو فقیر لا مال له ۱۲ مجمع فیه دلیل علی جواز ذکر الانسان بما فیه عند المشاورة وطلب النصیحة ولا یکون هذا من الغیبة المحرمة والوجهم هذا هو المذکور فی حدیث الانبجانیة غیر ابی جهم المذکور فی الیتیم وفی المرور بین یدی المصلی ۱۲ طیبی **قوله** اشار صلی الله علیه وسلم بنکاح اسامة لما علم من دینه وفضله فنصحا بذلك وکرهه اولا لکونه مولی اسود جدا ثم کرر صلی الله علیه وسلم علیها الحث علی ازواجه لما علم من مصلحتها فی ذلك وکان کذلك ولهذا قالت اغتبت ۱۲ کذا فی الطیبی **قوله** یغشاه المهاجرون فانها کانت امرأة کریمة صالحة فاضلة یزورها الناس وتضیفهم وقد احتج بعض الناس بهذا الحدیث علی جواز نظر المرأة الی الاجنبی بخلاف نظره الیها والصحیح الذی علیه الجمهور انه حرام کما دل علیه نص القرآن وحدیث ام سلمة اعمیا وان انتما وقوله ان تلقی ثیابك خیر فی معنی الامر ای ضعی ثیابك ولا تلبسی ثیاب الزینة فی عالة العدة ویحتمل ان یکون معناه انك تکونین فی بیته بلا تکلف تضعین ثیابك وتجردین لانه لیس هناك من تخافین من نظره اعلم ان هذا الحدیث من فاطمة یدل علی انه لا نفقة ولا سکنی لمعتدة الثلث اما نفی النفقة فصریح واما نفی السکنی فانها انما تکون فی بیتها لا فی بیت الناس والی هذا ذهب الامام احمد وهو مذهب ابن عباس وقال مالك والشافعی وآخرون لها السکنی لقوله تعالی اسکنوهن من حیث سکنتم ولا نفقة لهذا الحدیث وقال ابو حنیفة وآخرون وهو قول عمر لها السکنی والنفقة وقد قال عمر لا ندع کتاب ربنا بقول امرأة ۱۲ کذا فی اللمعات مع تغییر یسیر

قوت المغتذی (یوم اوطاس) بطاء وسین کاسباب موضع بین حنین والطائف یصرف ویمنع (وحلوان الکاهن) کعثمان (اجرة عشرة (اقفزة) جمع قفیز وهو مکیال معروف (عند ابن عم له) اسمه عیاش بن ابی ربیعة (وخمسة بر) ای تمر مدة خطبنی ابو جهم بالجیم کعبدة من حذیفة ذو الانبجانیة

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلک لہ فقال اما معاویۃ فرجل لا مال لہ واما ابوجہم فرجل شدید علی النساء قالت فخطبنی اسامۃ بن زید فتزوجتہ فبارک اللہ لی فی اسامۃ ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ سفیان الثوری عن ابی بکر بن ابی الجہم نحو ھذا الحدیث وزاد فیہ فقال لی النبی صلی اللہ علیہ وسلم انکحی اسامۃ حدثنا بذلک محمود بن غیلان نا وکیع عن سفیان عن ابی بکر بن ابی الجہم بھذا **باب** ما جاء فی العزل **حدثنا** محمد بن عبد الملک بن ابی الشوارب نا یزید بن زریع نا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان **عن** جابر قال قلنا یا رسول اللہ انا کنا نعزل فزعمت الیہود انہ الموؤدۃ الصغری فقال کذبت الیہود ان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ **وفی** الباب عن عمر والبراء وابی ھریرۃ وابی سعید **حدثنا** قتیبۃ وابن ابی عمر قالا نا سفیان بن عیینۃ عن عمرو بن دینار عن عطاء **عن** جابر بن عبد اللہ قال کنا نعزل والقرآن ینزل حدیث جابر حدیث حسن صحیح وقد روی عنہ من غیر وجہ وقد رخص قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی العزل **وقال** مالک بن انس تستأمر الحرۃ فی العزل ولا تستأمر الامۃ **باب** ما جاء فی کراھیۃ العزل **حدثنا** ابن ابی عمر وقتیبۃ قالا نا سفیان بن عیینۃ عن ابن ابی نجیح عن مجاھد عن قزعۃ **عن** ابی سعید قال ذکر العزل عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لم یفعل ذلک احدکم زاد ابن ابی عمر فی حدیثہ ولم یقل لا یفعل ذلک احدکم قالا فی حدیثھما فانھا لیست نفس مخلوقۃ الا اللہ خالقھا **وفی** الباب عن جابر حدیث ابی سعید حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن ابی سعید وقد کرہ العزل قوم من اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **باب** ما جاء فی القسمۃ للبکر والثیب **حدثنا** ابو سلمۃ یحیی بن خلف نا بشر بن المفضل عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ **عن** انس بن مالک قال لو شئت ان اقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولکنہ قال السنۃ اذا تزوج الرجل البکر علی امرأۃ اقام عندھا سبعا واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندھا ثلاثا **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح وقد رفعہ محمد بن اسحق عن ایوب عن ابی قلابۃ عن انس ولم یرفعہ بعضھم **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا تزوج الرجل امرأۃ بکرا علی امرأتہ اقام عندھا سبعا ثم قسم بینھما بعدل بالعدل واذا تزوج الثیب علی امرأتہ اقام عندھا ثلاثا **باب** ما جاء فی التسویۃ بین الضرائر **حدثنا** ابن ابی عمر نا بشر بن السری نا حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید **عن** عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم بین نسائہ فیعدل ویقول اللھم ھذہ قسمتی فیما املک فلا تلمنی فیما تملک ولا املک **حدیث** عائشۃ ھکذا رواہ غیر واحد عن حماد بن سلمۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن عبد اللہ بن یزید عن عائشۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم ورواہ حماد بن زید وغیر واحد عن ایوب عن ابی قلابۃ مرسلا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقسم وھذا اصح من حدیث حماد بن سلمۃ **ومعنی** قولہ لا تلمنی فیما تملک ولا املک انما یعنی بہ الحب والمودۃ کذا فسرہ بعض اھل العلم **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مھدی نا ھمام عن قتادۃ عن النضر بن انس عن بشیر بن نھیک **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا کانت عند الرجل امرأتان فلم یعدل بینھما جاء یوم القیمۃ وشقہ ساقط وانما اسند ھذا الحدیث ھمام بن یحیی عن قتادۃ ورواہ ھشام الدستوائی عن قتادۃ قال کان یقال ولا نعرف ھذا الحدیث مرفوعا الا من حدیث ھمام **باب** ما جاء فی الزوجین المشرکین یسلم احدھما **حدثنا** احمد بن منیع وھناد قالا نا ابو معاویۃ عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ

والمبسوطات ثم فی الھدایۃ جواز بیع الکلب المعلم وغیرہ وقال السرخسی شیخ صاحب الھدایۃ جواز البیع منحصر فی المعلم اقول ثبت استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث اخرج النسائی ص ۱۰۷ عن جابر الا کلب صید الخ وانکرہ النسائی وقال انہ منکر والرجال ثقات واللہ اعلم وقال العینی اخرج احمد فی مسندہ نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ثمن الکلب الا کلبا معلما ویمکن جواب عموم حدیث الباب ودرایۃ ایضا بان المراد ان لا یجعل الکلب مملوکا بل یترک مباح الاصل فلا تنافی بین الحدیث والجزئیات المجازۃ ومثل ھذا ما قال الخطابی فی شرح ابی داؤد فی باب المرۃ ان النبی عن جعل المرۃ مملوکۃ ولنا ایضا ما فی الطحاوی ان رجلا قتل کلب رجل فاخذ عثمان ضمانہ واعطی مالک الکلب **قولہ** وھو ان الکاھن الخ ویندرج فی الکاھن الرمال والجفار وعالم النجوم وغیرھم **باب** ما جاء فی العزل . وھو ان یطاء امرأتہ ویخرج العضو عند الانزال وینزل خارج الفرج قال الفقہاء لا یجوز العزل فی الحرۃ الا باذنھا ولا فی الامۃ بغیر اذن ولیھا بذا کلہ قضاء وادیانۃ فلم یرض بہ الشریعۃ وتدل الاحادیث علی الکراھۃ ولا یدل حدیث الباب علی عدم الکراھۃ فان جوابہ علیہ السلام بذا لرد زعم الیہود وکلیتھم وان کان نقولھم فی ما نحن فیہ بعض اتجاہ وبذا شبہ حدیث الرجلین الذین لم یدخلا فی صلوۃ الصبح خلفہ علیہ السلام وحدیث ان طفلا من اطفال المسلمین مات فقالت عائشۃ طوبی لہذا عصفور من عصافیر الجنۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما ادراک وانکارہ علیہ السلام کان علی تسارع عائشۃ والا فاطفال المسلمین فی الجنۃ اجماعا وفی الحدیث انہ قال رجلا اعزل یا رسول فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یخلق ما یشاء اعزل ام لا . ثم جاء الرجل بعد مدۃ وقال کنت اعتزلت وحبلت امرأتی فقال علیہ السلام قد کنت قلت ان اللہ یخلق ما یشاء فالخارج من الاحادیث قبح العزل منا حدیث الباب اللاحق **باب** القسمۃ للبکر والثیب . یقیم عند البکر الجدیدۃ سبعۃ ایام وعند الثیب الجدیدۃ ثلث ایام ثم ھذہ الایام تکون زائدۃ علی القسمۃ بین القدیمات والجدیدات عند الحجازیین وعندنا تکون ھذہ الایام معدودات فی ایام القسمۃ ای یقیم بعدہ عند القدیمات ایضا سبعۃ او ثلثۃ وقال مولانا عبد الحی فی شرح موطا محمد ان الحدیث للحجازیین ویرد علی ابی حنیفۃ اقول ما من لفظ دال علی ان ھذہ الایام تکون فاضلۃ علی ایام القسمۃ لیکون الحدیث یرد علی ابی حنیفۃ واتی الطحاوی ص ۱۶۰ ج ۲ بروایۃ تدل علی ان ھذہ الایام لا تکون فاضلۃ ومتحفۃ للجدیدۃ

له الموؤدۃ الصغری والموؤدۃ ھی التی دفنت حیۃ وکانت عادۃ سراۃ العرب ان یدفنوا بناتھم اذا ولدت تحرزا عن لحوق العار فقالت الیہود ان العزل ایضا قریب من الوادلانہ اتلاف نفس ولو بعیدا عن الوجود فاجابھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بان ھذا لیس بسبب قطعی للفناء فان اللہ تعالی اذا اراد ان یخلق الولد لم یمنع اللہ العزل من ذلک اذ الولد یعلق بقطرۃ صغیرۃ ینحدر من الذکر فی الرحم فیمکن ان ینحدر قطرۃ منہ عند الاخراج فیعلق الولد فلم یکن فی معنی الواد الذی ھو سبب قطع للفناء والاھلاک ۱۲ س ۔

له قولہ العزۃ یقال لکل من النسوۃ عند رجل واحد فھذہ عزۃ تلک وتلک عزۃ ھذہ ۱۲ س ۔

له قولہ ھذہ قسمتی قال الشیخ فی اللمعات ای القسم ورعایۃ الاعتدال فی البیتوتۃ والمراد بھما لا املک المحبۃ والجماع انتھی قال الطیبی اراد بہ الحب وبیل القلب قال وفیہ دلیل علی ان القسم کان فرضا علی الرسول صلی اللہ علیہ وسلم کما علی غیرہ حتی کان صلی اللہ علیہ وسلم یراعی التسویۃ بینھن فی مرضہ مع ما یلحقہ من المشقۃ علی ما روت عائشۃ الحدیث وذھب بعضھم الی ان القسم بینھن لم یکن واجبا علیہ واحتج بما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یطوف علی نسائہ فی لیلۃ واحدۃ وقال بعضھم وکان ھذا قبل ان یسن القسم ویحتمل ان یکون باذنھن انتھی قال الشیخ والمذھب عند الحنفیۃ انہ لم یکن القسم واجبا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقولہ تعالی ترجی من تشاء منھن وارجاء ذلک کان تفضلا لا وجوبا واللہ اعلم ۱۲ **له قولہ** امرأتان الظاھر ان الحکم غیر مقصود علی امرأتین بل ھو اقتصار علی الادنی فانہ لو کانت ثلث او اربع کان السقوط علی حسبھا واللہ اعلم ۱۲

قوت المغتذی (معاویۃ) ھو ابن ابی سفیان او غیرہ قال نووی ھو غلط (فرجل شدید علی النساء) قال حق لا یضربھن وھو الظاھر (وکثیر الجماع) حکاہ الرافعی عن ابی بکر الصدیق فاستبعدہ (فان اللہ اذا اراد ان یخلقہ لم یمنعہ) ای العزل او الوطی من خلفھا ۔ (وشقہ ساقط ای مائل

ان رسول الله صلی الله علیه وسلم ردّ ابنته زینب علی ابی العاص بن الربیع بمهرٍ جدیدٍ ونکاحٍ جدیدٍ هذا حدیث فی اسناده مقال والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم ان المرأة اذا اسلمت قبل زوجها ثم اسلم زوجها وهی فی العدّة ان زوجها احقّ بها ما کانت فی العدّة وهو قول مالك بن انس والاوزاعی والشافعی واحمد و اسحق **حدثنا** هنّاد نا یونس ابن بکیر عن محمد بن اسحق قال ثنی داؤد بن الحصین عن عکرمة **عن** ابن عباس قال ردّ النبی صلی الله علیه وسلم ابنته زینب علی ابی العاص ابن الربیع بعد ستّ سنین بالنکاح الاوّل ولم یحدث نکاحا هذا حدیث لیس باسناده باس ولکن لا نعرف وجه الحدیث ولعله قد جاء هذا من قبل داؤد بن الحصین من قبل حفظه **حدثنا** یوسف بن عیسی نا وکیع نا اسرائیل عن سماك بن حرب عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رجلا جاء مسلما علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم ثم جاءت امرأته مسلمة فقال یا رسول الله انها کانت اسلمت معی فردّها علیه هذا حدیث صحیح سمعت عبدة بن حمید یقول سمعت یزید بن هارون یذکر عن محمد بن اسحق هذا الحدیث **وحدیث** الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم ردّ ابنته علی ابی العاص بن الربیع بمهر جدید ونکاحٍ جدید فقال یزید بن هارون حدیث ابن عباس اجود اسنادا والعمل علی حدیث عمرو بن شعیب **باب** ما جاء فی الرجل یتزوّج المرأة فیموت عنها قبل ان یفرض لها **حدثنا** محمود بن غیلان نا زید بن الحباب نا سفیان عن منصور عن ابراهیم عن علقمة **عن** ابن مسعود انه سئل عن رجل تزوج امرأة ولم یفرض لها صداقا ولم یدخل بها حتی مات فقال ابن مسعود لها مثل صداق نسائها لا وکس ولا شطط وعلیها العدّة ولها المیراث فقام معقل بن سنان الاشجعی فقال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی بروع بنت واشق امرأة منّا مثل ما قضیت ففرح بها ابن مسعود **وفی** الباب عن الجراح **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا یزید بن هارون وعبد الرزاق کلاهما عن سفیان عن منصور نحوه **حدیث** ابن مسعود حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم به یقول الثوری واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب وزید بن ثابت وابن عباس وابن عمر اذا تزوج الرجل امرأة ولم یدخل بها ولم یفرض لها صداقا حتی مات قالوا لها المیراث ولا صداق لها وعلیها العدّة وهو قول الشافعی وقال لو ثبت حدیث بروع بنت واشق لکانت الحجة فیما روی عن النبی صلی الله علیه وسلم **وروی** عن الشافعی انه رجع بمصر عن هذا القول وقال بحدیث بروع بنت واشق

ابواب الرضاع

باب ما جاء یحرّم من الرضاع ما یحرّم من النسب **حدثنا** احمد بن منیع نا اسمٰعیل بن ابراهیم نا علی بن زید عن سعید بن المسیّب **عن**

ووجه الاستدلال ان ام سلمة تزوجها النبی صلی الله علیه وسلم واقام عندها ثلثة ایام فاستزادت فقال لو سبعت لک لاقوم عند غیرک ایضا سبعة ایام فتسبیعه علیه السلام لهن ایضا یدل علی ان هذه الایام لیست متحضة للجدیدة وتاولوا فیه بانها اذا استزادت بطل حقها الاول ایضا لکن هذا تاویل وحدیث الطحاوی قوی رواه بثلث طرق قویة **باب** الزوجین المشرکین اسلم احدهما. قال ابو حنیفة اذا اسلم احدهما یعرض الاسلام علی الآخر فان اسلم فهما والا فرق ومثل هذا روی الطحاوی عن عمر الفاروق رض وهذا اذا کانا فی دار الاسلام واما فی دار الحرب فاذا اسلمت تنتظر ثلث حیض ثم تبین وقال البعض تبین فی الحال ولکنها تعتد وقال المجازیون ان اسلم قبل مضی العدة فالزوجة لها وان اسلم بعد العدة فلا واختصر الترمذی فی بیان مذهبه اختصارا مخلا. **قوله** بنکاح جدید الخ کانت بناته علیه السلام علی الفطرة وتحت الکفار الا فاطمة وکانت زینب تحت ابی العاص واما حدیث بنکاح جدید فنقول اولا بان فی سند الحدیث حجاج بن ارطاة وثانیا بان ابا العاص کان بمکة وتبائن الدارین سبب الفرقة. **قوله** بعد ست سنین الخ هذا الحدیث یخالف الحدیث السابق فی تجدید النکاح وللحنفی ان یقول انه ما عرض الاسلام علی ابی العاص ووقع فی بعض الروایات ردت علیه بعد سنتین وعلی التقدیرین یشکل الامر علی الشافعیة فان الظاهر انقضاء العدة فی هذه المدة واقول ان الروایتین صحیحتان والواقعة ان ابا العاص جاء اسیرا فی غزوة بدر فارسلت زینب فداءه فلما رآها النبی صلی الله علیه وسلم عرفها بکی وسالت دموعه فقال علیه السلام لو شئتم ترکتم لابی العاص مجانا فترکوه مجانا فوعده النبی صلی الله علیه وسلم ان یرسل زینب الی المدینة فاوفی العهد وارسل زینب الی النبی صلی الله علیه وسلم ثم جاء ابو العاص اسیرا بعد بدر بسنتین فرجت زینب انه سیقتل فجاءت والنبی صلی الله علیه وسلم یصلی فقالت انا بنت رسول الله وامنت ابا العاص فقال علیه السلام ذمة المسلمین یسعی بها ادناهم ثم ذهب بعد هذا وجاء بعد سنتین مسلما فیحمل ست سنین علی ما بعد الهجرة واربع سنین بعد بدر وسنین بعد اسره ثانیا فاذن ادعاء الشافعیة عدم انقضاء عدتها فی هذه المدة بعید جدا ونقول انه لم یعرض علیه الاسلام وذکر فی الطحاوی ص ۱۵۰، ج ۲. عن ابی توبة عن محمد بن حسن بما حاصله ان نهی التناکح بین المسلمین والکافرین نزل فی السنة السادسة کما یدل حدیث البخاری ان نزول النهی فی السنة السادسة ای عام الحدیبیة حین طلق عمر زوجته فاذن لا احتیاج الی احتمال انه عرض علیه السلام ام لا وقیل ان نزول الآیة فی مکة ولکن قول هذا القائل یخالف ما فی البخاری ثم قال الشافعی ان المؤثر فی التفرقة هو السبی وقال ابو حنیفة ان المؤثر هو تباین الدارین کما فی الهدایة ص ۳۳۰ وظاهر آیة الا ما ملکت ایمانکم له. فان الآیة تشیر الی ان المؤثر الملک وذلک یکون بالسبی من دار الحرب. والله اعلم ؛

ابواب الرضاع

باب ما جاء یحرم من الرضاع ما یحرم من النسب. هکذا المسئلة عندنا الا فی بعض مستثنیات ذکرها الاکثرون احدی و عشرین صورة وجعلها صاحب البحر اربعة وثمانین صورة ثم قال لا انحصار فی هذا بل بحسب ضابطة ثم قالوا ان هذا استثناء لیس بالعقل بل

---

۱ قال محمد فی الموطا اذا اسلمت امرأة وزوجها کافر فی دار الاسلام لم یفرق بینهما حتی یعرض علی الزوج الاسلام فان اسلم فهی امرأته فان ابی ان یسلم فرق بینهما وکانت فرقتها تطلیقة بائنة وهو قول ابی حنیفة وابراهیم النخعی انتهی ۱۲. ۲ قوله لا وکس بفتح الواو وسکون الکاف النقصان والتنقیص والشطط بفتحتین الجور والظلم ومعقل بفتح المیم وکسر القاف وبروع بکسر الباء وسکون الراء وروی بفتح الباء وقیل الفتح اصح وقیل بالکسر عند اهل الحدیث وبالفتح عند اهل اللغة وفی القاموس بروع کجدول ولا یکسر واشق بکسر المعجمة قوله منا ای من الاشجعیین وقوله ففرح بها ای بهذه الفتیا او بهذه الموافقة ابن مسعود روی عنه انه قال ما فرحت بعد اسلامی مثل فرحی بموافقة رأیی بقضاء رسول الله صلی الله علیه وسلم ومذهب علی وجماعة من الصحابة رض فی هذه المسئلة ان مهر المثل بالدخول وللشافعی فیه قولان احدهما کقول علی والآخر کقول ابن مسعود ومذهبنا مذهب ابن مسعود ۱۲ لمعات. ۳ قوله الرضاع هو لغة بفتح وکسر مص اللبن من الثدی وشرعا مص من ثدی آدمیة ولو بکرا او ثیبة اذا لم یکن بالمص الوجور والسعوط فی وقت مخصوص وهو حولان ونصف عند ابی حنیفة وحولان فقط عند صاحبیه وهو الاصح ۱۲ فتح وبه یفتی کما فی تصحیح القدوری عن العیون لکن فی الجوهرة انه فی الحولین ونصف ولو بعد الفطام محرم وعلیه الفتوی هذا قاله فی الدر المختار ۱۲

قوت المغتذی

(بعد ست سنین) ای من هجرة زینب بطیبة اذ هاجرت بعد غزوة بدر واسلم ابو العاص سنة ثمان قبل الفتح (بالنکاح الاول) قال البیهقی فان قیل اعدة لا تبقی غالبا لهذه لمدة قلنا النکاح کان باقیا لوقت نزول الآیة بالممتحنة ولم یؤثر بقاؤه علی کفره وهی مسلمة فیه فلما نزلت الآیة بعد الحدیبیة وقف نکاحها والله تعالی اعلم لانقضاء العدة فاسلم ابو العاص بزمن یسیر لم تنقض به فکان الرد بالنکاح والله تعالی اعلم (لا وکس) بواو فکاف فسین کعید لا نقصان (ولا شطط) بشین فطاء مهملتین کسبب لا زیادة (فقام معقل بن سنان) لیس له بالکتب الا هذا (فی بروع) بموحدة فراء فواو فعین قال حق کدرهم بالمشهور قلت ضبطه کما بالتقاریب کجعفر (ولم یکفره عون الآخر بروع بنت واشق) بشین مهملة سینه زاد احمد امرأة من بنی رواس وبالاصابة الرواسیة او الاشجعیة زوج هلال بن مرة لها روایة.

علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرم من الرضاع ما حرم من النسب **وفی** الباب عن عائشۃ وابن عباس وام حبیبۃ ھذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار نا یحیی بن سعید نا مالک بن انس ح ونا اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن دینار عن سلیمان بن یسار عن عروۃ بن الزبیر **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ حرم من الرضاعۃ ما حرم من الولادۃ ھذا حدیث حسن صحیح وحدیث علی حدیث صحیح **والعمل** علی ھذا عند عامۃ اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم لا نعلم بینھم فی ذلک اختلافا **باب** ما جاء فی لبن الفحل **حدثنا** الحسن بن علی نا ابن نمیر عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت جاء عمی من الرضاعۃ یستأذن علی فابیت ان اذن لہ حتی استامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلیلج علیک فانہ عمک قالت انما ارضعتنی المرأۃ ولم یرضعنی الرجل قال فانہ عمک فلیلج علیک ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم کرھوا لبن الفحل والاصل فی ھذا حدیث عائشۃ وقد رخص بعض اھل العلم فی لبن الفحل والقول الاول اصح **حدثنا** قتیبۃ نا مالک بن انس ح وثنا الانصاری نا معن نا مالک بن انس عن ابن شھاب عن عمرو بن الشرید **عن** ابن عباس انہ سئل عن رجل لہ جاریتان ارضعت احدٰھما جاریۃ والاخری غلاما ایحل للغلام ان یتزوج الجاریۃ فقال لا اللقاح واحد وھذا تفسیر لبن الفحل وھذا الاصل فی ھذا الباب وھو قول احمد واسحق **باب** ما جاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان **حدثنا** محمد بن علی الصنعانی نا المعتمر بن سلیمان قال سمعت ایوب یحدث عن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ عن عبد اللہ بن الزبیر **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تحرم المصۃ والمصتان **وفی** الباب عن ام الفضل وابی ھریرۃ والزبیر وابن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما تحرم المصۃ ولا المصتان **وروی** محمد بن دینار عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن عبد اللہ بن الزبیر عن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وزاد فیہ محمد بن دینار عن الزبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو غیر محفوظ والصحیح عند اھل الحدیث حدیث ابن ابی ملیکۃ عن عبد اللہ بن الزبیر عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم قالت عائشۃ انزل فی القرآن عشر رضعات معلومات فنسخ من ذلک خمسا وصار الی خمس رضعات معلومات فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک **حدثنا** بذلک اسحق بن موسی الانصاری نا معن نا مالک عن عبد اللہ بن ابی بکر عن عمرۃ **عن** عائشۃ بھذا **وبھذا** کانت عائشۃ تفتی وبعض ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو قول الشافعی واسحق وقال احمد بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تحرم المصۃ ولا المصتان وقال ان ذھب ذاھب الی قول عائشۃ فی خمس رضعات فھو مذھب قوی وجبن عنہ ان یقول فیہ شیئا **وقال** بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم یحرم قلیل الرضاع وکثیرہ اذا وصل الجوف وھو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والاوزاعی وعبد اللہ بن المبارک ووکیع واھل الکوفۃ **باب** ما جاء فی شھادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع **حدثنا** علی

لیس التحقیق والاستثناء فی الواقع بل صورۃ فان المعنی المحرم مفقود فی ہذہ المستثنیات وذکر صاحب الدر فی جمع الصور السبعۃ شعرین ؎ یفارق النسب الارضاع فی صورۃ ؛ کام نافلۃ اوحیدۃ الولد ؛ وام اخت واخت ابن وام اخ ؛ وام خال وعمۃ ابن اعتمد ؛ اقول یتم شعر آخر تکمیل السبع وہو منی ؎ وام اخت ابن ام او بنت عمۃ ؛ فخذ ہما فی تمام السبع واقتصد ؛ ویعلم ان المحرمات تسعۃ منہا حرمۃ النسب فالمحرمات بالنسب فی القرآن سبع وقصرہا صدر الشریعۃ فی النقایۃ علی اربع وہی الاصول والفروع وفروع الاصل القریب ای الاب والام وصلبیات الاصل البعید ومنہا حرمۃ المصاہرۃ وہی فی اربعۃ فان اصول الواطی وفروعہ تحرم علی الموطوءۃ نفسہا واصول الموطوءۃ وفروعہا علی الواطی نفسہ وہہنا اشکال من الشیخ بن الہمام وہو ان الشریعۃ تحیل الرضاع علی النسب لا علی المصاہرۃ فاذن لا یحرم بالرضاع ما ہو نظیرہ حرام بالصہر فاذن یرد ان زوجۃ الاب رضاعا حرام علی الولد وزوجۃ الابن رضاعا حرام علی الاب اجماعا والحال ان الحرمۃ فی زوجۃ الاب او الابن لیسا بسبب الصہر وما اجاب الشیخ عن الاعتراض واقول لا اشکال فان الحرمۃ فی زوجۃ الابن او الاب نسبا لیست من جہۃ الصہر فقط بل النسب ایضا دخیل فیہا کما یدل لفظ الاب والابن ومنشأ الاشکال ذکر الفقہاء الصورتین المذکورتین فی باب المصاہرۃ لا النسب فالاشکال مندفع. **باب** لبن الفحل. قال بعض السلف ان الرجل الذی لبن المرأۃ منہ لاجلہ لیس اب الرضیع فلا تکون الحرمۃ من جانب الام خلاف الفقہاء الاربعۃ فان لبن الفحل عندہم معتبر وفی حدیث الباب اشکال بضم حدیث آخر وہو ان فی الروایات ان رجلا دخل بیت حفصۃ فشکت عائشۃ الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان رجلا اجنبیا دخل علی حفصۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عمہا رضاعا فاذن ان کان شکوی عائشۃ مقدمۃ علی واقعۃ الباب فالسوال فی واقعۃ الباب علی غیر محلہ فانہا علمت المسئلۃ من قبل وان کانت الشکوی متأخرۃ فشکوتہا علی غیر محلہا لانہا عالمۃ المسئلۃ وحل الاشکال ان للعم رضاعا ثلث صور فعلمت صورۃ لا اخری. **قولہ** کرھوا لبن الفحل الخ ای اثبتوا بہ الحرمۃ **باب** ما جاء لا تحرم المصۃ ولا المصتان. المصۃ فعل الرضیع والاملاجۃ فعل المرضع قال ابو حنیفۃ ومالک ثبت الحرمۃ بلبن وصل الی الجوف قل او کثر وفی بعض کتب المالکیۃ ان ہذا مذہب جمہور السلف وقال ابن تیمیۃ فی فتاواہ مثل ما نقل ہذا البعض وقال احمد لا تحرم المصۃ والمصتان بل ثلث مصات فظاہر حدیث الباب لہ وقال الشافعی ثبوت الحرمۃ انما ہو بخمس مصات وفی بعض کتب الشافعیۃ ان المحرم خمس رضعات مشبعات فی خمسۃ اوقات جائعات وتمسک الشافعی بالحدیث الآتی فی الباب ولنا ظاہر القرآن ونقول نسخ اولا عشر مصات ثم سائرہا تدریجا. ثم قال الاحناف ان ظاہر حدیث عائشۃ ان حکم خمس رضعات من القرآن ولا نجدہ فی المصاحف فقال الشافعیۃ لعلہا نسخت تلاوتہ سیما اذا روی عن عائشۃ قالت کان ہذا الحکم فی مصحفی فاکلتہ الشاۃ وقال الاحناف ان الآیۃ لیست بمتواترۃ وکان حکما اولا ثم نسخ وصار ثلث مصات ثم نسخت ہذہ ایضا وقال ابن جریر الطبری الحنفی معاصر ابن جریر الطبری صاحب التفسیر ان استدلال الشوافع اکلۃ الشاۃ. **قولہ** وجبن عنہ الخ ان کان صیغۃ الماضی فتکون مقولۃ الترمذی وان کان مصدر فمقولۃ احمد وہذا افصح عندی ومثل ہذا اللفظ عن احمد فی ابن ماجۃ ایضا ویمکن لاحد ان یقول ان میلان البخاری الی الجمہور فانہ وضع التراجم علی الرضاع ولم یخرج حدیث الشافعی واحمد **باب** شہادۃ المرأۃ الواحدۃ فی الرضاع. شہادۃ الرضاع عندنا کشہادۃ المال ای رجلان او رجل وامرأتان واما

---

۱ حرم من الرضاع الخ. قال الشیخ رضع کسمع وضرب رضعا یحرک رضاعا ورضاعۃ ویکسران ثم انہ یختص من عموم قولہ تعالی یحرم من الرضاعۃ ما یحرم من الولادۃ صور کام اختہ واخت ابنہ وامرأۃ ابیہ وامرأۃ ابنہ وتفصیل ذلک مذکور فی کتب الفقہ واللہ اعلم

۲ **قولہ** جاء عمی من الرضاعۃ ہذا لا یخلو عن اشکال فان الظاہر ان العم من الرضاع اخو الاب منہ بان ام ابیہا ارضعتہ او امہ ارضعت ایاہا ویظہر من قولہا انما ارضعتنی المرأۃ ان الرجل ابوہ من الرضاعۃ قال الطیبی سماہ عما لانہ بمنزلۃ ابیہا ثم اختلفوا فی اسم ہذا الرجل الذی ہو ابو عائشۃ او عمہا رضاعا فقیل اسمہ افلح وکنیتہ ابو القعیس ہذا ما ذکرہ الشیخ فی اللمعات ۱۲ **۳** **قولہ** لا تحرم المصۃ ولا المصتان قال الشیخ ظاہر مفہوم ہذا الحدیث ان الثلاث محرمۃ والیہ ذہب بعض العلماء وقیل خمس رضعات وقیل عشر رضعات وعندنا وعند اکثر العلماء من الصحابۃ والتابعین وغیرہم قلیل الرضاع وکثیرہ یحرم ویحصل الحرمۃ برضعۃ واحدۃ وہو الظاہر من اطلاق قولہ تعالی وامہاتکم اللاتی ارضعنکم واخواتکم من الرضاعۃ انتہی کلام الشیخ فی اللمعات ۱۲.

۴ **قولہ** عشر رضعات معلومات ای معلوم وجودہا یقینا فنسخ من ذلک خمسا وللجمہور ان یقولوا ثم نسخت الخمس باطلاق الآیۃ المذکورۃ وقولہ فتوفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والامر علی ذلک لکنہ یشکل ان لیس فی القرآن عشر ولا خمس ولو کان الخمس الی وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم فکیف ترکت بعدہ والقرآن محفوظ من الزیادۃ والنقصان من قبل الناس وجوابہ ان المراد انہ کان یقرأہا من لم یبلغہ النسخ واللہ اعلم کذا فی اللمعات ۱۲ **۵** **قولہ** وجبن عنہ ان یقول فیہ شیئا یعنی نامرد نیست اندوی ازینکہ قائم کند ذاہب دران مذہب چیزے از دلیل وحجۃ یعنی احتیاج بدلیل دیگر ندارد ۱۲ ترجمہ

بن حُجر نا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن عبد الله بن ابی ملیکة قال ثنی عبید بن ابی مریم عن عقبة بن الحارث قال وسمعته من عقبة ولکنی لحدیث عُبَید احفظ قال تزوّجتُ امرأةً فجاءتنا امرأةٌ سوداء فقالت انی قد ارضعتکما فاتیت النبی صلی الله علیه وسلم فقلت تزوجتُ فلانة بنت فلانٍ فجاءتنا امرأةٌ سوداء فقالت انی قد ارضعتکما وهی کاذبة قال فاعرض عنی قال فاتیتُه من قِبَل وجهه فقلت انها کاذبة قال وکیف بها وقد زعمت انها قد ارضعتکما دَعْها عنك حدیث عُقبة بن الحارث حدیث حسن صحیح **وقد** روی غیر واحد هذا الحدیث عن ابن ابی ملیکة عن عُقبة بن الحارث ولم یذکروا فیه عن عبید بن ابی مریم ولم یذکروا فیه دَعْها عنك **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اجازوا شهادة المرأة الواحدة فی الرضاع **وقال** ابن عباس تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع وتوخذ یمینها وبه یقول احمد واسحٰق **وقال** بعض اهل العلم لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع حتی یکون اکثر وهو قول الشافعی وعبد الله بن ابی ملیکة هو عبد الله بن عبید الله بن ابی ملیکة ویکنی ابا محمد وکان عبد الله بن الزبیر قد استقضاه علی الطائف **وقال** ابن جُریج عن ابن ابی ملیکة ادرکت ثلثین من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم سمعت جارُود بن معاذ یقول سمعت وکیعا یقول لا تجوز شهادة امرأة واحدة فی الرضاع فی الحکم ویفارقها فی الورع **باب** ما جاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین **حدثنا** قُتیبة نا ابو عوانة عن هِشام بن عُروة عن فاطمة بنت المُنذِر **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یُحرّم من الرضاع الا ما فتق الامعاء فی الثدی وکان قبل الفطام هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان الرضاعة لا تحرّم الا ما کان دون الحولین وما کان بعد الحولین الکاملین فانه لا یُحرّم شیئا وفاطمة بنت المُنذِر بن الزُبیر بن العوّام وهی امرأة هشام بن عُروة **باب** ما یذهب مذمة الرضاع **حدثنا** قُتیبة نا حاتم بن اسمٰعیل عن هشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج الاسلمی **عن** ابیه انه سأل النبی صلی الله علیه وسلم فقال یا رسول الله ما یُذهِب عنی مَذمّة الرضاع فقال غُرّةٌ عبدٌ او امةٌ هذا حدیث حسن صحیح **هکذا** رواه یحیی بن سعید القطّان وحاتم بن اسمٰعیل وغیر واحد عن هِشام بن عُروة عن ابیه عن حجاج بن حجاج عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** روی سُفیان بن عُیَیْنة عن هشام بن عروة عن ابیه عن حَجّاج بن ابی حَجّاج عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث ابن عُیَیْنة غیر محفوظ والصحیح ما روی هؤلاء عن هشام بن عروة عن ابیه وهشام بن عُروة یکنی ابا المُنذر وقد ادرك جابر بن عبد الله وقال معنی قوله ما یُذهِب عنی مَذمّة الرضاع یقول انما یعنی ذمام الرضاعة وحقها یقول اذا اعطیت المُرضعة عبدا او امة فقد قضیت ذمامها **ویروی** عن ابی الطُفَیل قال کنت جالسا مع النبی صلی الله علیه وسلم اذا اقبلت امرأة فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه فقعدت علیه فلما ذهبت قیل هذه کانت ارضعت النبی صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی الامة تُعتَق ولها زوج **حدثنا**

شهادة امرأة فالعبارات فیها منتشرة ومفهوم ما فی باب المحرمات والرضاع فی قاضی خان انها تقبل قبل النکاح لا بعدها واما شهادة امرأة واحدة کما فی حدیث الباب فحمله ابن همام علی التورع وانی وجدت فی حاشیة البحر للرملی ان شهادتها تقبل دیانة لا قضاء **باب** ماجاء ان الرضاعة لا تحرم الا فی الصغر دون الحولین . مدة الرضاعة عند الشافعی واحمد وصاحبی ابی حنیفة سنتان وعند ابی حنیفة سنتان ونصف وعند مالك الزائد علی الحولین واقل من ثلثین شهرا ویحول هذا الی من ابتلی به واکثر المصنفین قصروا فی هذه المسئلة قال صاحب الهدایة متمسکنا حمله وفصاله ثلثون شهرا وکان مقتضی الآیة ان یکون الحمل ایضا سنتین ونصفا الا ان عائشة قالت ان الحمل لا یزید علی سنتین . اقول هل یقبل احد هذا القول فانه کیف نسخ اثر عائشة نص القرآن وردا ابن الهمام ما قال صاحب الهدایة ثم اختار مذهب الصاحبین اقول الوجه لیس ما قال صاحب الهدایة بل الوجه ما ذکره الزمخشری فی الکشاف والنسفی فی المدارك ان الحمل الحمل علی الایدی لا الحمل فی البطن وقال الجمهور ان المذکور فی آیة حمله وفصاله ثلثون شهرا مدة الحمل فی البطن والفطام فان اقل مدة الحمل ستة اشهر اقول کیف یحمل نص القرآن علی الاشذ النادر والحال ان عادة الشریعة اخذ الحکم الکلی او الاکثری لا النادر وان قیل ان اقل مدة الحمل عند ابی حنیفة ایضا کذلك فلست لا خبر فیه فانه لا یحمل الآیة علی الاشذ . واما آیة حولین کاملین الخ فلیست بصدد بیان مدة الفطام والمذکور فیها ان المرأة اذا طلقت فاستاجرها الزوج للرضاع فیجوز لها اخذ الاجرة الی الحولین لا بعدها والمذکور فی هذا الرکوع جمیعه حکم الاجرة وغیرها ولیراجع احکام القرآن لابی بکر الرازی فانه وجه المذهب **باب** ما یذهب مذمة الرضاع . بکسر الذال الحق . **قوله** غرة عبد الخ قال التفتازانی ان الغرة بیاض جبهة الفرس قدر الدرهم والمراد ههنا العبد والغرة من اسماء العبید کما یقال فی الفارسیة یك شاخ گوسپند ویك راس قبیله گاو وهکذا ووقع فی الصحیحین قال ابو بکر والله لاقاتلهم ولو منعونی عقالا فقیل ان ذکر العقال مبالغة وقیل ان موالك المواشی کانوا یعطون مواشی الصدقات مع عقالهم وقیل العقال زکوة العروض وقیل العقال زکوة الحول اقول یمکن ان یکون العقال اسم الحیوانات مثل الغرة للعبد وثبت المعنی فی اللغة . **قوله** هذه کانت ارضعت الخ اسمها حلیمة السعدیة والواقعة انه علیه السلام اقام بحنین حین فرغ من غزوة حنین لیاتوه مسلمین ویرد الیهم اموالهم فجاءوا وجاءت حلیمة السعدیة ایضا فبسط النبی صلی الله علیه وسلم لها رداءه واختلف اهل معرفة الصحابة فی اسلامها والارجح الغالب انها اسلمت **باب** الامة تعتق ولها زوج . قال الحجازیون لو عتقت فلها الخیار ولو عتق فلا خیار وقال ابو حنیفة ان لها خیارا فی الصورتین . والواقعة واقعة مغیث وبریرة فقال راویانه کان عبدا یوم عتقت وقال راو آخر انه کان حرا یوم عتقت والرواة کبار اجلة وقال بعض الحنفیة ان المراد انه کان عبدا ثم عتق فاجتمع الروایتان وللحافظین ههنا کلام فقال ابن حجر ان قطعة کان زوجها حرا الخ منقطعة وقول الاسود . اقول ان فی

قوله دعها عنك وفی المشکوة فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف وقد قیل کیف تباشرها وتفضی الیها وقد قیل واخبرها انك وزوجتك ارتضعا من ثدی واحد وان لم تثبت ذلك بالبینة فالتورع والاحتیاط فی الاجتناب عن ذلك هذا ما علیه الجمهور الی ان الرضاع لا یثبت الا بشهادة رجلین او رجل وامرأتین ونقل عن مالك انه یثبت بشهادة امرأتین وقیل بشهادة اربع وعند احمد یثبت بشهادة المرضعة ومعنی الحدیث عنده عدم الجواز وظاهر الحدیث ما قال الجمهور والله تعالی اعلم ۱۲ لمعات **قوله** الا ما فتق الامعاء ای شق امعاء الصبی ووقع فیه موقع الغذاء کما یشق الطعام اذا نزل الیها وذلك لا یکون الا فی اوان الرضاع وقوله فی الثدی ای کائنا فیه کما یکون الماء فی الاناء لا یشترط فی ثبوت حرمة الرضاع ان یکون الارتضاع من الثدی ولذا قیل من الثدی وقوله وکان ذلك قبل الفطام ای قبل اوانه والفطام بالکسر اسم من فطم الصبی فصله من الرضاع ۱۲ لمعات

قوله مذمة الرضاع الذمام والمذمة بالکسر والفتح الحق والحرمة التی یذم مضیعها عن ابی زید المذمة بالکسر الذمام وبالفتح الذم والمراد بمذمة الرضاع الحق اللازم بسبب الرضاع او حق ذات الرضاع فحذف المضاف المعنی ای شیء یسقط عنی حق الارضاع حتی اکون بادائه مودیا حق المرضعة بکماله وکان العرب یستحبون ان یرضخوا للظئر عند فصال الصبی بشیء سوی الاجرة وهو المسئول عنه قوله غرة الغرة المملوك ولما کانت الظئر اخدمت لنفسها جعل جزاء حقها من جنس فعلها بان تعطی مملوکا یخدمها ۱۲ طیبی **قوله** اذا اقبلت امرأة هی حلیمة مرضعة النبی صلی الله علیه وسلم قوله فبسط النبی صلی الله علیه وسلم رداءه قال الطیبی فیه اشارة الی وجوب رعایة الحقوق القدیمة ولزوم اکرام من له صحبة قدیمة وحقوق سابقة ۱۲

قوت المغتذی (مذمة الرضاع) قال حق المشهور روایة بفتح میم فکسر نقط ذال المعجمة قال طیب وبفتح ذال ای ذمام الرضاع وحقه (غرة عبد) قال حق بتنوین غرة وعبد تفسیره بالمشهور روایة واضافة بعضهم اضافة شیء لنفسه . (اذا اقبلت امرأة) هی حلیمة بنت ابی ذویب السعدیة (فی صورة شیطان) قال قرای فی صفة

علی بن حجر نا جریر بن عبد الحمید عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة عبدا فخیرها النبی صلی الله علیه وسلم فاختارت نفسها ولو کان حرا لم یخیرها **حدثنا** ۱۱۱۸ هناد نا ابو معاویة عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة حرا فخیرها رسول الله صلی الله علیه وسلم حدیث عائشة حدیث حسن صحیح هکذا روی هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان زوج بریرة عبدا وروی عکرمة عن ابن عباس قال رایت زوج بریرة وکان عبدا یقال له مغیث هکذا روی عن ابن عمر والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا کانت الامة تحت الحر فاعتقت فلا خیار لها وانما یکون لها الخیار اذا اعتقت وکانت تحت عبد وهو قول الشافعی واحمد واسحق وروی غیر واحد عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة قالت کان زوج بریرة حرا فخیرها رسول الله صلی الله علیه وسلم وروی ابو عوانة هذا الحدیث عن الاعمش عن ابراهیم عن الاسود عن عائشة فی قصة بریرة قال الاسود وکان زوجها حرا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من التابعین ومن بعدهم وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **حدثنا** ۱۱۱۹ هناد نا عبدة عن سعید عن ایوب وقتادة عن عکرمة **عن** ابن عباس ان زوج بریرة کان عبدا اسود لبنی المغیرة یوما اعتقت بریرة والله لکانی به فی طرق المدینة ونواحیها وان دموعه لتسیل علی لحیته یترضاها لتختاره فلم تفعل هذا حدیث حسن صحیح وسعید بن ابی عروبة هو سعید بن مهران ویکنی ابا النضر **باب** ۷۸۲ ما جاء ان الولد للفراش **حدثنا** ۱۱۲۰ احمد بن منیع نا سفین عن الزهری عن سعید بن المسیب **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الولد للفراش وللعاهر الحجر **وفی** الباب عن عمر وعثمان وعائشة وابی امامة وعمرو بن خارجة وعبد الله بن عمرو والبراء بن عازب وزید بن ارقم حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد رواه الزهری عن سعید بن المسیب وابی سلمة عن ابی هریرة والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ۷۸۳ ما جاء فی الرجل یری المرأة فتعجبه **حدثنا** ۱۱۲۱ محمد بن بشار نا عبد الاعلی بن عبد الاعلی نا هشام بن ابی عبد الله وهو الدستوائی عن ابی الزبیر **عن** جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم رای امرأة فدخل علی زینب فقضی حاجته وخرج وقال ان المرأة اذا اقبلت اقبلت فی صورة شیطان فاذا رای احدکم امرأة فاعجبته فلیات اهله فان معها مثل الذی معها **وفی** الباب عن ابن مسعود حدیث جابر حدیث حسن صحیح غریب وهشام ابن ابی عبد الله هو صاحب الدستوائی هو هشام بن سنبر **باب** ۷۸۴ ما جاء فی حق الزوج علی المرأة **حدثنا** ۱۱۲۲ محمود بن غیلان نا النضر بن شمیل نا محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لو کنت آمرا احدا ان یسجد لاحد لامرت المرأة ان تسجد لزوجها **وفی** الباب عن معاذ بن جبل وسراقة بن مالک بن جعشم وعائشة وابن عباس وعبد الله بن ابی اوفی وطلق بن علی وام سلمة وانس وابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه من حدیث محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة **حدثنا** ۱۱۲۳ هناد نا ملازم ابن عمرو ثنی عبد الله بن بدر عن قیس بن طلق **عن** ابیه طلق بن علی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا الرجل دعا زوجته لحاجته فلتاته وان کانت علی التنور هذا حدیث حسن غریب **حدثنا** ۱۱۲۴ واصل بن عبد الاعلی الکوفی نا محمد بن فضیل عن عبد الله بن عبد الرحمن ابی نصر عن مسا ورالحمیری عن امه **عن** ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ایما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة هذا حدیث حسن غریب **باب** ۷۸۵ ما جاء فی حق المرأة علی زوجها **حدثنا** ۱۱۲۵ ابو کریب محمد بن العلاء نا عبدة بن سلیمان عن محمد بن عمرو نا ابو سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اکمل المؤمنین ایمانا احسنهم خلقا وخیارکم خیارکم لنسائهم **وفی** الباب عن عائشة وابن عباس حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۱۲۶ الحسن بن علی الخلال نا

حدیث الباب لفظ قالت الخ صیغة المؤنث ونقول ایضا ان بعض الروایات تصریح قول عائشة کما روی قال علقمة والاسود سمعنا عائشة تقول کان زوجها حرا حین عتقت صح اسناده اخرجه ابو بشر الدولابی فی کتاب الاسماء والکنی وفی سنده ابو معشر وهو زیاد بن کلیب وقال العینی انه لا یخالفنا الا قول ولو کان عبدا لم یخیر بل الخ وذلک قول عروة کما هو مصرح فی النسائی و لک قال الطحاوی واما تفقه التخییر فذکره فی الهدایة بما ردّه ابن قیم شدیدا واقول والوجه ما ذکره الطحاوی من ان الامة کانت قبل عتقها علیها ولایة الاجبار واما اذا عتقت فلا بد من ان تکون مختارة فترتفع ولایة الاجبار. واما قول ابن عباس انه عبد اسود الخ فلا یدل علی کونه عبدا فی الحال بل باعتبار ما کان ولی بحث فی ان ابن عباس جاء الی المدینة مع ابیه فی السنة التاسعة وانها عتقت قبلها وکانت تخدم عائشة فانه علیه السلام سألها عن شان عائشة فی قصة الافک واقول ان کونه عبدا او کونه حرا لا یضرنا اصلا فانا نقول بالتخییر فی الحالین حر وعبد. **باب** ما جاء ان الولد للفراش. ظاهر الحدیث ان الحدیث یوافق ما قال ابو حنیفة وقال النووی ان ابا حنیفة جمد علی ظاهر حدیث الباب واعلم ان الفراش عندنا ثلثة اقسام القوی وهو فراش المنکوحة الحرة فان نفی ولدها لا یمکن الا باللعان والمتوسط وهو فراش ام الولد کان اقر قبل الولد الثانی وما بعده لا ینتفی الا بالنفی ویثبت النسب بالسکوت والضعیف وهو فراش امة حین ولدت اول مرة فانه لا یثبت الا بالدعوة والاقرار وبناء علی هذه المسئلة قلنا ان رجلا شرقیا تزوج امرأة غربیة فاتت بالولد بعد ستة اشهر ولا یتصور الجمع بینهما فالولد عند ابی حنیفة للفراش ای للزوج المشرقی واستبعده النووی وقال ان ابا حنیفة جمد علی محض ظاهر الحدیث ولما زعم ابن الهمام انه مستبعد تعرض الی التفسیر فقال انه لعله استخدم او کانت له کرامة وتبعه صاحب الدر المختار فی باب ثبوت النسب (قیل ان کل معجزة تصح کرامة للولی وقیل ان الکلیة غیر صحیحة والحق ان بعض المعجزات تکون مختصة بالانبیاء ولا تصلح کرامة للولی اقول الارجح هو الثانی وهو مذهب الاستاذ ابی القاسم القشیری صاحب الولایة) اقول ان من استبعد مسئلة ابی حنیفة فقد غفل عن باب مستقل فی الفقه وهو باب اللعان فنقول ان ولدت المغربیة ولم ینف المشرقی ولده فکیف یمکن لاحد ان ینفی الولد واذا علم الزوج انه لیس من نطفته فعلیه ان یلاعن وروی عن ابی حنیفة ان الرجل اذا علم ان الولد لیس من نطفته فعلیه ان یلاعن وجوبا علیه دیانة نعم لا حق للقاضی فی الاستفسار قبل رفع الامر الیه ومسئلة وجوب

قوله ۱ کان زوج بریرة برائین مهملتین علی وزن کریمة مولاة لعائشة اشتریتها من یهود واعتقتها قوله ولو کان ای زوجها حرا لم یخیر بل هذا مذهب الائمة الثلثة وعند ابی حنیفة للامة الخیار بعد العتق وان کان زوجها حرا فعنده الخیار للامتناع عن زیادة الملک فان الحرة یملک الزوج علیها ثلث تطلیقات وعلی الامة تطلیقتین وعندهم العلة دفع العار بکونها فراشا للعبد ولعل هذه الزیادة فی الحدیث اعنی قوله ولو کان حرا لم یخیر لم یثبت عند ابی حنیفة او هو قول الراوی بناء علی مذهبه والله اعلم ۱۲. لمعات **قوله** ۲ الولد للفراش ای لمالکه وهو الزوج والمولی لانهما بالفراش اشبها وللعاهر الحجر العاهر الزانی من عهر عهرا وعهورا اذا اتی المرأة لیلا للفجور ثم غلب علی الزنا مطلقا یعنی لا حظ للزانی فی الولد وانما هو لصاحب ام الولد وهو زوجها او مولاها کقوله الآخر له التراب ای لا شیء له وقیل هو الرجم وضعفه بانه لیس کل زان مرجوما ولانه لا یلزم من الرجم نفی الولد فالمعنی له الخیبة لا النسب ۱۲ مجمع البحار **قوله** ۳ لامرت المرأة ان تسجد لزوجها مبالغة وبیان لکمال وجوب طاعة الزوج علیها ۱۲. لمعات **قوله** ۴ جعشم بضم الجیم والشین المعجمة بینهما عین مهملة کذا فی التقریب ۱۲ **قوله** ۵ وان کانت علی التنور ای وان کانت مشغولة بشغل ضروری وربما یضیع به المال کالخبز للزوج لانه اذا دعاها فی هذه الحالة فقد رضی باتلاف مال نفسه کذا قالوا ۱۲. لمعات **قوله** ۶ اکمل المؤمنین ایمانا احسنهم خلقا یعنی حسن الخلق واللطف بالاهل من اسباب کمال الایمان ۱۲. لمعات **ع** بفتح المهملة وسکون النون وفتح الموحدة بوزن جعفر ۱۲ جامع.

قوت المغتذی (فان معها مثل الذی معها) هو کنایة عن محل وطی قال قر محله منهن سواء والتفاوت انما هو من خارج فلیکتف بجمله فهو المقصود ولیتغافل عما سواه. (الدستوائی) بکسر الدال وسکون سین فضم بالانساب (ابن سنبر) بسین فنون فموحدة فراء کجعفر (عوان) بعین فواو فنون کجواجمع عانیة اسیرة وبراء مدل لزنة خطاء فاحش

الحسین بن علی الجعفی عن زائدۃ عن شبیب بن غرقدۃ **عن** سلیمان بن عمرو بن الاحوص قال شہدت ابی انہ شہد حجۃ الوداع مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فحمد اللہ واثنی علیہ وذکر ووعظ فذکر فی الحدیث قصۃ فقال الا واستوصوا بالنساء خیرا فانما ھن عوان عندکم لیس تملکون منھن شیئا غیر ذلک الا ان یاتین بفاحشۃ مبینۃ فان فعلن فاھجروھن فی المضاجع واضربوھن ضربا غیر مبرح فان اطعنکم فلا تبغوا علیھن سبیلا الا ان لکم علی نساءکم حقا ولنساءکم علیکم حقا فاما حقکم علی نساءکم فلا یوطئن فرشکم من تکرھون ولا یاذن فی بیوتکم لمن تکرھون الا وحقھن علیکم ان تحسنوا الیھن فی کسوتھن وطعامھن ھذا حدیث حسن صحیح و معنی قولہ عوان عندکم یعنی اسری فی ایدیکم **باب** ما جاء فی کراھیۃ اتیان النساء فی ادبارھن **حدثنا** احمد بن منیع وھناد قالا نا ابو معاویۃ عن عاصم الاحول عن عیسی بن حطان عن مسلم بن سلام **عن** علی بن طلق قال اتی اعرابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ الرجل منا یکون فی الفلاۃ فتکون منہ الروحۃ وتکون فی الماء قلۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فسا احدکم فلیتوضأ ولا تاتوا النساء فی اعجازھن فان اللہ لا یستحیی من الحق **وفی** الباب عن عمر وخزیمۃ بن ثابت وابن عباس وابی ھریرۃ حدیث ابی طلق حدیث حسن سمعت محمدا یقول لا اعرف لعلی بن طلق عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم غیر ھذا الحدیث الواحد ولا اعرف ھذا الحدیث من حدیث طلق بن علی السحیمی وکانہ رای ان ھذا رجل اخر من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی وکیع ھذا الحدیث **حدثنا** قتیبۃ وغیر واحد قالوا نا وکیع عن عبد الملک بن مسلم وھو ابن سلام عن ابیہ **عن** علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا فسا احدکم فلیتوضأ ولا تاتوا النساء فی اعجازھن وعلی ھذا ھو علی بن طلق **حدثنا** ابو سعید الاشج نا ابو خالد الاحمر عن الضحاک بن عثمان عن مخرمۃ بن سلیمان عن کریب **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینظر اللہ الی رجل اتی رجلا او امراۃ فی الدبر ھذا حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی کراھیۃ خروج النساء فی الزینۃ **حدثنا** علی بن خشرم نا عیسی بن یونس عن موسی بن عبیدۃ عن ایوب بن خالد **عن** میمونۃ ابنۃ سعد وکانت خادمۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل الرافلۃ فی الزینۃ فی غیر اھلھا کمثل ظلمۃ یوم القیمۃ لا نور لھا ھذا حدیث لا نعرفہ الا من حدیث موسی بن عبیدۃ وموسی بن عبیدۃ یضعف فی الحدیث من قبل حفظہ وھو صدوق وقد روی عنہ شعبۃ والثوری وقد رواہ بعضھم عن موسی بن عبیدۃ ولم یرفعہ **باب** ما جاء فی الغیرۃ **حدثنا** حمید بن مسعدۃ نا سفین بن حبیب عن الحجاج الصواف عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یغار والمؤمن یغار وغیرۃ اللہ ان یاتی المؤمن ما حرم علیہ **وفی** الباب عن عائشۃ وعبد اللہ بن عمر حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن غریب **وقد** روی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمۃ عن عروۃ عن اسماء ابنۃ ابی بکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ھذا الحدیث وکلا الحدیثین صحیح وحجاج الصواف ھو حجاج بن ابی عثمان وابو عثمان اسمہ میسرۃ وحجاج یکنی ابا الصلت وثقہ یحیی بن سعید القطان **حدثنا** ابو عیسی نا ابو بکر العطار عن علی بن عبد اللہ المدنی قال سالت یحیی بن سعید القطان عن حجاج الصواف قال ھو فطن کیس **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان تسافر المراۃ وحدھا **حدثنا** احمد بن منیع نا ابو معاویۃ عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل لامراۃ تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تسافر سفرا فیکون ثلاثۃ ایام فصاعدا الا ومعھا ابوھا او اخوھا او زوجھا او ابنھا او ذو محرم منھا **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وابن عباس وابن عمر ھذا حدیث حسن صحیح **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا تسافر امراۃ مسیرۃ

اللعان ذکرہ فی الدر المختار ص ۲۶۷. الاقرار بالولد الذی لیس منہ حرام کالسکوت الخ فاذن امتناعہ عن اللعان یوجب لحوق الولد بابیہ وثبوت نسبہ منہ شرعا وروی عن ابی حنیفۃ فی رد المحتار ان المولی اذا علم ان ولد امتہ من نطفتہ فیحرم علیہ السکوت والامتناع عن الدعوۃ والاقرار دیانۃ. واما قضاء فلا یثبت النسب الا بالاقرار والدعوۃ فصار حاصل المسئلۃ انہ اذا علم ان الولد لیس منہ فیحرم علیہ الکف عن اللعان دیانۃ واذا لم یلاعن فلیس لاحد ان ینفی ولدہ. والعجب من الشافعیۃ انھم استبعدوا ھذہ المسئلۃ والحال انھم یقولون بمثل ھذا فی مسئلۃ اخری نعم وھی ان مذھب مالک ان المراۃ مترجم بالاقرار او البینۃ او الحبل اذا لم تکن تعلم نکاحھا ومذھب الاحناف والشافعیۃ ان الرجم لا یکون الا بالبینۃ او الاقرار لا بالحبل. ثم قال الشافعیۃ ان المراۃ اذا حبلت ولا تعلم نکاحھا باحد فکیف ترجم فانھا لعلھا نکحت خفیۃ وھل یجب علینا استفسارھا ان نکحت ام لا قبل رفع القضیۃ الینا بالاقرار او البینۃ فاذن لم یبق فی مسئلۃ ابی حنیفۃ استبعاد شیء. **قولہ** وللعاھر الحجر الخ. العاھر الزانی والحجر قیل الرجم وقیل المراد الذلۃ والخیبۃ **باب** کراھیۃ اتیان النساء فی ادبارھن. ای الایلاج فی الدبر وھو حرام باجماع الامۃ لا یشذ عنھم شاذ وجوزہ الروافض الملاعنۃ وقالوا ان ھذا الفعل لیس فی الحیوانات ایضا الا فی الحمار والکلب واللہ اعلم وھذا مغلظۃ شدیدۃ تخرب البلاد وتدعھا بلاقع فانہ نسب الی ابن عمر جواز الادبار فی النسوان وھذہ نسبۃ ما تدع البلاد بلاقع وقد ذکر الامام الھمام البخاری ایضا فی ھذہ المسئلۃ حیث روی عن نافع عن ابن عمر رضہ ذکر ویاتیھا فی ولم یذکر مدخول فی اقول ان ھذہ النسبۃ الیہ محض افتراء علیہ ومنشاء الغلط انہ یجوز ان یاتی الزوج من جانب الدبر والحال ان غرضہ ان یکون الایلاج فی القبل لا فی الدبر وقد صرح ابن عمر خلاف ما نسب الیہ کما رواہ الطحاوی ص ۲۳ ج ۲ باب وطی النساء فی ادبارھن انحمض لمن قال ابن عمر وما تحمیض فذکرت الدبر فقال ابن عمر وھل یفعل من المسلمین الخ **باب** کراھیۃ ان تسافر المراۃ وحدھا. واعلم ان الحدیث فی السفر غیر سفر الحج واما العلماء فیذکرون مسئلۃ لسفر

قولہ واستوصوا بالنساء خیرا الاستیصاء قبول الوصیۃ ای اوصیکم بھن خیرا فاقبلوا وصیتی فیھن کذا فی مجمع البحار ۱۲. **قولہ** غیر مبرح بکسر راء مشددۃ ای غیر شاق. مجمع البحار ۱۲. **قولہ** فلا یوطئن فرشکم ای لا یاذن لاحد من الرجال ان یتحدث الیھن وکان الحدیث من الرجال الی النساء من عادات العرب لا یرون ذلک عیبا ولا یعدونہ ریبۃ الی ان نزلت آیۃ الحجاب ولیس المراد بوطی الفراش نفس الزنا فان ذلک محرم علی الوجود کلھا فلا معنی لاشتراط الکراھۃ والمختار منھن من اذن احد فی الدخول والجلوس فی المنازل سواء کان محرما او امراۃ الا برضاء الزوج کذا فی الطیبی والمجمع والنھایۃ ۱۲. **قولہ** اذا فسا احدکم الفساء بضم الفاء والمد ریح من الدبر یخرج بلا صوت وقولہ فی اعجازھن جمع عجز بفتح العین وضم الجیم علی المشھور موخر الشیء والمراد الدبر ووجہ المناسبۃ بین الجملتین انہ لما ذکر الفساء الذی یخرج من الدبر ویزیل الطھارۃ والتقرب الی اللہ ذکر ما ھو اغلظ منہ فی رفع الطھارۃ زجرا وتشدیدا قال الشیخ فی اللمعات قال الطیبی ان اللہ تعالی اذا لم یجوز للعبد المؤمن ھذا القدر من الھنات ومنعہ من التقرب الیھا بسببھا فما ظنک بتلک العظیمۃ الشنعاء ومن ثم جعل ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطھرین معترضا بین المفسر وھو قولہ تعالی نساءکم حرث لکم والمفسر وھو قولہ فاتوھن من حیث امرکم اللہ ۱۲. **قولہ** الرافلۃ المتبرجۃ بزینتھا والرافلۃ التی ترفل فی ثوبھا ای تجر والرفل الزیل ۱۲ س. **قولہ** وغیرۃ اللہ ان یاتی المؤمن الخ قال فی المجمع البحار وغیرتہ ان یاتی ای غضبہ ثابت لان یاتی عبدہ والغیرۃ کراھۃ المشارکۃ فی المحبوب واللہ لا یرضی بہ فلذا منع من الشرک والفواحش ۱۲ **قولہ** قال الصحاوی اتفقت الآثار التی فیھا مدۃ الثلث کلھا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی تحریم السفر ثلاثۃ ایام علی المراۃ واختلف فیما دون الثلث فنظرنا فی ذلک فوجدنا ان حدیث ما دون الثلث لم یخل من ان یکون متقدما علی خبر الثلث او متاخرا فان کان متقدما فیکون خبر الثلث المتاخر ناسخا لہ ولا لما کان اذکرہ الثلث معنی وان کان متاخرا فلم یمکن انہ یقال انہ ناسخ لخبر الثلث بل یکون مثبتا لحرمۃ زائدۃ فحدیث الثلث واجب استعمالہ علی الاحوال کلھا ۱۲

قوت المغتذی (غیر مبرح) بموحدۃ فراء فحاء کمقدس ای شدید شاق (مثل الرافلۃ فی الزینۃ) برا وفاء ای الجارۃ ذیلھا التمایلۃ بمشیھا فوقیۃ کذا جزم بہ ابن السمعانی

یوم ولیلۃ الا مع ذی محرم والعمل علی ھذا عند اھل العلم یکرھون للمرأۃ ان تسافر الا مع ذی محرم واختلف اھل العلم فی المرأۃ اذا کانت موسرۃ ولم یکن لھا محرم ھل تحج فقال بعض اھل العلم لا یجب علیھا الحج لان المحرم من السبیل لقول اللہ عز وجل من استطاع الیہ سبیلا فقالوا اذا لم یکن لھا محرم فلم تستطع الیہ سبیلا وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وقال بعض اھل العلم اذا کان الطریق امنا فانھا تخرج مع الناس فی الحج وھو قول مالک بن انس والشافعی **حدثنا** الحسن بن علی الخلال نا بشر بن عمر نا مالک بن انس عن سعید بن ابی سعید عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تسافر المرأۃ مسیرۃ یوم ولیلۃ الا ومعھا ذو محرم ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ الدخول علی المغیبات **حدثنا** قتیبۃ نا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر **عن** عقبۃ بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایاکم والدخول علی النساء فقال رجل من الانصار یا رسول اللہ افرایت الحمو قال الحمو الموت **وفی** الباب عن عمر وجابر وعمرو بن العاص حدیث عقبۃ بن عامر حدیث حسن صحیح **وانما** معنی کراھیۃ الدخول علی النساء علی نحو ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یخلون رجل بامرأۃ الا کان ثالثھما الشیطان ومعنی قولہ الحمو یقال الحمو اخو الزوج کانہ کرہ لہ ان یخلو بھا **باب** **حدثنا** نصر بن علی نا عیسی بن یونس عن مجالد عن الشعبی **عن** جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تلجوا علی المغیبات فان الشیطان یجری من احدکم مجری الدم قلنا ومنک قال ومنی ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم ھذا حدیث غریب من ھذا الوجہ وقد تکلم بعضھم فی مجالد بن سعید من قبل حفظہ وسمعت علی بن خشرم یقول قال سفیان بن عیینۃ فی تفسیر قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولکن اللہ اعاننی علیہ فاسلم یعنی فاسلم انا منہ قال سفیان فالشیطان لا یسلم لا تلجوا علی المغیبات والمغیبۃ المرأۃ التی یکون زوجھا غائبا والمغیبۃ جماعۃ المغیبۃ **باب** **حدثنا** محمد بن بشار نا عمرو بن عاصم نا ھمام عن قتادۃ عن مورق عن ابی الاحوص **عن** عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأۃ عورۃ فاذا خرجت استشرفھا الشیطان ھذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** **حدثنا** الحسن بن عرفۃ نا اسمعیل بن عیاش عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مرۃ الحضرمی **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تؤذی امرأۃ زوجھا فی الدنیا الا قالت زوجتہ من الحور العین لا تؤذیہ قاتلک اللہ فانما ھو عندک دخیل یوشک ان یفارقک الینا ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وروایۃ اسمعیل بن عیاش عن الشامیین اصح ولہ عن اھل الحجاز واھل العراق مناکیر

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابواب الطلاق واللعان

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی طلاق السنۃ **حدثنا** قتیبۃ بن سعید نا حماد بن زید عن ایوب عن محمد بن سیرین **عن** یونس بن جبیر قال سالت ابن عمر عن رجل طلق امرأتہ وھی حائض فقال ھل تعرف عبد اللہ بن عمر فانہ طلق امرأتہ وھی حائض فسال عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہ ان یراجعھا قال قلت فیعتد بتلک التطلیقۃ قال فمہ ارأیت ان عجز واستحمق **حدثنا** ھناد نا وکیع عن سفیان عن محمد بن

الحج تحت ھذہ الاحادیث وکذلک الطحاوی وغیرہ فعل مثل ھذا ای ذکر سفر الحج تحت ھذہ الاحادیث. ثم ورد فی الاحادیث لا تسافر المرأۃ فوق ثلثۃ ایام وفی بعض الروایات سفر یوم وفی بعض الروایات سفر یوم ولیلۃ وغیرھا من الالفاظ ومذھب ابی حنیفۃ ان سفر الحج ان کان ثلثۃ ایام فلا تسافر الا ومعھا محرم واذا کان اقل من ثلثۃ ایام فیجوز لھا السفر فیقال ان الاحادیث ترد علی ابی حنیفۃ. اقول لا ترد علی ابی حنیفۃ فان الاحادیث لیست بواردۃ فی سفر الحج بل فی غیرہ من الاسفار والمحقق فیھا ان یدار الامر علی الفتنۃ وعدمھا ویحول الامر الی رای من ابتلی بہ ولا یکون فیہ تحدید الایام وھذا ما تحقق لی من المذھب وان لم یصرح بہ احد. **باب** حدثنا نصر بن علی الخ قال الغزالی ان الشیطان یدخل فی بدن الانسان ویسری فیہ وقال ابن حزم الاندلسی انہ یلقی الوساوس علی الانسان من الخارج بلا سرایۃ. اقول ان القرآن یؤید ما قال ابن حزم الاندلسی کما فی آیۃ یتخبطہ الشیطان من المس الخ واما فی حدیث الباب فھذا مثل وقد کنت اجری فی حشاھن مرۃ کجری معین الماء فی قصب الآس. واعلم ان الجن والشیطان من نوع واحد وتاثیرھما فی الانسان بطریق واحد. **قولہ** فاسلم الخ فی روایۃ اسلم. اقول یمکن ان یسلم الشیطان وان ترکب الشھوۃ فی الملک وقال البیضاوی والرازی ان ھاروت وماروت ما کانا ملکین بل ھذا تمثیل النفس والبدن اقول ان قصۃ ھاروت وماروت مرویۃ بحدیث قال الحافظ انہ لیس بلا اصل فاقول لا یلتفت الی غیرہ.

ابواب الطلاق

باب طلاق السنۃ. الطلاق علی ثلثۃ اقسام الاحسن ان یطلق فی الطھر الذی لم یجامع فیہ واحدۃ ولا یراجع وطلاق السنۃ ثلث طلقات فی ثلث اطھار وطلاق البدعۃ. ثم ھذا عندنا اما من حیث العدد واما من حیث الوقت اما من حیث العدد فثلث طلقات فی طھر واحد واما من حیث الوقت فالطلاق فی الحیض واما عند الشافعیۃ فلا بدعۃ من حیث العدد وعندنا لا طلاق بدعۃ من حیث الوقت فی حق الحامل فانھا لا تحیض ووقوع طلاق البدعۃ عند الفقھاء الاربعۃ والبخاری محقق خلاف ابن تیمیۃ واما تمسک الاحناف والحنابلۃ علی ان البدعۃ من حیث العدد ایضا فبالآیۃ الطلاق مرتان الخ لے مرۃ بعد مرۃ ای تفریقا واما اذا طلق ثلث طلقات فلا تقع عند داؤد الظاھری وابن تیمیۃ وکذلک نسب الی ابن عباس الا طلقۃ واحدۃ وقال ان الطلاق المنھی عنہ لا یترتب علیہ الاحکام وعندی فی خلافہ نصوص کثیرۃ وقال ان رجلا اذا وکل رجلا بان ینکح فانکح الوکیل نکاحا فاسدا لا ینفذ النکاح فی حق الموکل وکذلک وکل اللہ تعالی عبادہ بالطلاق فلا ینفذ الطلاق المنھی عنہ عندہ تعالی. اقول لو التفت ابن تیمیۃ الی کلام الطحاوی لم یقل ما قال. **قولہ** ان

عہ واعارض الشافعیۃ بان عمل عائشۃ علی عشر مصات لما اخرجہ مالک فی موطاہ ص ۲۲۶ ومن مختارہا ان الرضاع تثبت بعد مدۃ الرضاع ایضا لعلہا احتجت بواقعۃ سالم بن حذیفۃ وقال الامۃ انہا مخصوصۃ بسالم ۱۲

لے قولہ الحمو بسکون المیم ھمزۃ وجاء حماکعصا وحمو کابو وحم کاب وھو اسم لاقارب المرأۃ من جانب الزوج والمراد ھنا غیر آبائہ وابنائہ الا ان یحمل علی المبالغۃ وقولہ الحمو الموت ھذا کلمۃ یقولھا العرب للتشبیہ والشدۃ والفظاعۃ فیقال الاسد الموت والسلطان النار والمراد تحذیر المرأۃ منھم کما یحذر من الموت لان الخوف من الاقارب اکثر والفتنۃ منھم اوقع لتمکنھم من الوصول والخلوۃ من غیر نکیر ۱۲ لمعات.

لے قولہ لا تلجوا علی المغیبات جمع مغیبۃ بضم المیم وکسر المعجمۃ وسکون التحتیۃ وتخصیص المغیبات بالذکر لشدۃ اشتیاقھن الی الوقاع وارتفاع الموانع ۱۲ لمعات. لے قولہ فان الشیطان یجری مجری الدم یحتمل الحقیقۃ بان جعل لہ قدرۃ علی الجری فی باطن الانسان ویحتمل الاستعارۃ لکثرۃ وسوستہ کذا فی المجمع والمقصود تمکنہ من اغواء الانسان تمکنا تاما ۱۲. لے قولہ فاسلم قال الطیبی فی جامع الترمذی قال ابن عیینۃ فاسلم بالضم ای اسلم انا منہ والشیطان لا یسلم وفی جامع الدارمی قال ابو محمد اسلم بالفتح ای استسلم وذھب الخطابی الی الاول والقاضی العیاض المغربی الی الثانی وھما روایتان مشھورتان ۱۲. لے قولہ فالشیطان لا یسلم قال فی المجمع ھذا ضعیف فان اللہ تعالی علی کل شیء قدیر فلا یبعد تخصیصہ لمن فضلہ باسلام قرینہ ۱۲. لے قولہ استشرفھا الشیطان ای ینظر الیسار بطمح نظرہ الیسار لیغویھا او لیغوی فیھا لانھا حبائل الشیطان وقیل اذا خرجت ورآھا اھل الریبۃ بارزۃ من خدرھا استشرفوھا لما بث الشیطان فی نفوسھم من الشر والزیغ فاضیف الی الشیطان للسببیۃ ۱۲ مجمع. لے قولہ فامرہ ان یراجعھا وفی روایۃ اوردھا صاحب المشکوۃ عن الشیخین فتغیظ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الشیخ المحدث فی شرح المشکوۃ فیہ دلیل علی حرمۃ الطلاق فی الحیض وفی قولہ فلیراجعھا دلیل علی وقوع الطلاق مع کونہ حراما وعلی استحباب المراجعۃ ۱۲. لے قولہ فمہ یعنی کف نفسک عن ھذا السوال لانہ لیس بمحتاج الی البیان بل تلک التطلیقۃ محسوبۃ البتۃ لان الرجعۃ لازمۃ ۱۲ ش. لے قولہ ارایت ان عجز واستحمق ای عجز بالنطق من الرجعۃ اذ ذھب عقلہ عنھا لم یکن ذلک مخلا بالطلقۃ واستحمق ای تکلف الحمق بما فعل من الطلاق للحائض قال النووی ھو استفھام انکاری ای نعم تحتسب طلاقہ ولا یمتنع احتسابہ لعجزہ وقائلہ ابن عمر رضی اللہ عنہما قالہ الشیخ ابو طاہر الفتنی فی مجمع البحار واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲.

قوت المغتذی (استشرفھا الشیطان) ای راھا من اعلی ما یغتنی بہ الناس او دعاھم لاستشراف وطلع لھا دخیل (ابدال فتقطعا) کامر ضعیف نازل

عبدالرحمٰن مولیٰ آل طلحة عن سالم **عن** ابیه انه طلق امرأته فی الحیض فسأل عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال مُرْہ فلیُراجعها ثم لیُطلّقها طاهرا او حاملا حدیث یونس بن جُبَیْر عن ابن عمر حدیث حسن صحیح وکذلك حدیث سالم عن ابن عمر قد رُوی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان طلاق السنة ان یطلقها طاهرًا من غیر جماع وقال بعضهم ان طلقها ثلاثا وهی طاهر فانه یکون للسنة ایضا وهو قول الشافعی واحمد وقال بعضهم لا یکون ثلاثا للسنة الا ان یطلقها واحدة وهو قول الثوری واسحٰق وقالوا فی طلاق الحامل یطلقها متی شاء وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق وقال بعضهم یطلقها عند کل شهر تطلیقة **باب** ما جاء فی الرجل طلق امرأته البتة **حدثنا** هناد نا قبیصة عن جریر بن حازم عن الزبیر بن سعد عن عبد اللہ بن یزید بن رُکانة **عن** ابیه عن جده قال اتیت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انی طلقت امرأتی البتة فقال ما اردت بها قلت واحدة قال واللہ قلتُ واللہ قال فهو ما اردتَ هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وقد اختلف اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی طلاق البتة فروی عن عمر بن الخطاب انه جعل البتة واحدة وروی عن علی انه جعلها ثلاثا وقال بعض اهل العلم فیه نیة الرجل ان نوی واحدة فواحدة وان نوی ثلاثا فثلاث وان نوی ثنتین لم تکن الا واحدة وهو قول الثوری واهل الکوفة **وقال** مالك بن انس فی البتة ان کان قد دخل بها فهی ثلاث تطلیقات **وقال** الشافعی ان نوی واحدة فواحدة یملك الرجعة وان نوی ثنتین فثنتین وان نوی ثلاثا فثلاث **باب** ما جاء فی امرُكِ بیدكِ **حدثنا** علی بن نصر بن علی نا سلیمان بن حَرْب نا حماد بن زید قال قلتُ لایوب هل علمت احدا قال فی امرُكِ بیدكِ انها ثلاث الا الحسن قال لا الا الحسن ثم قال اللهم غفرًا الا ما حدثنی قتادة عن کثیر مولی بنی سُمُرة عن ابی سلمة **عن** ابی هُرَیْرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث قال ایوب فلقیتُ کثیرًا مولی ابن سُمُرة فسألته فلم یعرفه فرجعتُ الی قتادة فأخبرتُه فقال نسی هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث سلیمان بن حرب عن حَمّاد بن زید **وسألت** محمدا عن هذا الحدیث فقال نا سلیمان بن حَرْب عن حماد بن زید بهذا وانما هو عن ابی هُرَیْرة موقوف ولم یعرف حدیث ابی هُرَیْرة مرفوعا وکان علی بن نصر حافظا صاحب حدیث وقد اختلف اهل العلم فی امرُكِ بیدكِ فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم عُمَر بن الخطاب وعبد اللہ ابن مسعود هی واحدة وهو قول غیر واحد من اهل

براجعها الخ لنا فی الرجوع قولان قیل واجب وقیل مستحب ورجح صاحب الهدایة الاول **قوله** فمه ارأیت الخ قال ابن تیمیة ان طلاقه باطل والشرح عنده ارأیت ان الاحکام تتبدل ان عجز و استحمق بل لا تقع الطلقة اقول ان ما فی مه ما استفهامیة والهاء بدل الالف وقد صرح ابن حاجب بان الالف قد تبدل بالهاء والشرح عند الجمهور فما تقول أتعطل الاحکام الشرعیة اقول کیف ینکر ابن تیمیة وقوع الطلاق والحال ان فی کثیر من طرق مسلم ص ۴۷۶ تصریح الطلقة الواحدة والفاء الداخلة علی مه تلغو علی شرح ابن تیمیة لا شرح الجمهور ویدل بعض طرق الحدیث علی ان ما استفهامیة کما فی مسلم ص ۴۷۶ فما یمنعنی الخ واما المراجعة ففی بعض الروایات ان یطلق فی الطهر اللاحق وفی بعض الروایات ان یطلق فی الطهر الذی بعد الطهر اللاحق ولنا ایضا قولان مثل الروایتین وابدی حکمته ابن رشد فی قواعده **قوله** ثم یطلقها طاهرا او حاملا الخ الحامل لا تحیض عندنا وقال الشافعیة تحیض وتمسکوا بحدیث الباب ای التقابل بین الطاهر والحامل ونقول انه لا تمسك لکم فیه ونقول ان الطاهر علی قسمین حامل وحائل وانی سألت من اهل التجربة هل تحیض ام لا فقالوا قد تحیض ومثل هذا التائید لاهل الطب روی عن ابن عباس فی مسند الدارمی ان الحامل اذا حاضت تزید الایام علی وضع حملها قدر ما حاضت فاقول انها تحیض لکن الاحکام لم تفرد لها لان بناء الاحکام علی الاغلب وحیض الحامل اندر وحجتنا علی ان الحامل لا تحیض هی مسئلة استبراء الامة المشتراة فانها لو حاضت حالة الحمل لیخفای جدوی فی الاستبراء فلعل الدم الذی تراه الحامل دم المرض لحقنا. **قوله** احمد الخ اقول لیس مذهب احمد هذا بل مذهبه مذهبنا (**مسئلة**) بل الطلقة الواحدة البائنة بدعة ام لا فقیل بدعة لانها فاصلة عن الحاجة وقیل لیست ببدعة والقولان مذکوران فی المبسوطات واتفقوا علی ان الخلع وان کان طلاقا بائنا لکنه لیس ببدعة. **باب** الرجل طلق امرأته البتة. یحتمل ان یکون هذا حکایة طلاقه بلفظ البتة او حکایة الطلاق ثلثا وقال ابو حنیفة یصح نیة الواحدة البائنة والثلث فی البتة وقال الشافعی یصح نیة الثنتین ایضا واما الواقعة ففی اکثر الطرق انه طلق بلفظ البتة وفی بعضها انه طلق ثلثا کما فی ابی داؤد ص ۲۹۸، ص ۳۰۶ باب نسخ المراجعة بعد التطلیقات الثلث رواه ابن جریج ورجح المحدثون انه طلق بالبتة اقول ان کان طلق ثلثا فامره علیه السلام بالمراجعة یحمل علی جزئیة فی کتب الشافعیة والحنفیة کما فی الدر المختار ص ۱۳۹، انه لو اراد التاکید لا التاسیس یصدق دیانة وکان سؤاله علیه السلام لعلم انه اراد الواحدة او الثلث واما لو کان طلق بالبتة فیشکل الامر علی الحنفی فانه یقول ان الکنایات بوائن وقال الشافعی انها رواجع فامره علیه السلام بالمراجعة عندنا مشکل فتحمل المراجعة علی المراجعة حسا ای بنکاح جدید. واعلم ان مسئلة الدیانة یفتی بها المفتی ومسئلة القضاء یحکم بها القاضی ولا یجوز للمفتی الحکم بمسئلة القضاء ولا للقاضی الحکم بمسئلة الدیانة ثم الافتاء الذی جری فی زماننا فانهم یفتون کانهم قضاة غیر جائز لهم فان المفتی یجب علیه الحکم بمسئلة الدیانة ولا یجوز الحکم بمسئلة القضاء بعکس حال القاضی والفرق بین الفتوی والقضاء قد یکون فرق الحلال والحرام وقد یکون فرق الاحتیاط واما ما قلت من وجوب الحکم بالفتوی والدیانة علی المفتی فیوخذ من عبارات کتبنا منها ما فی الکنز قال لامرأته ان ولدت غلاما فانت طالق واحدة وان ولدت جاریة فطالق ثنتین فاتت بهما ولم یدر الاول تقع واحدة قضاء وثنتین دیانة. وقد صرحوا بان الفتوی بثنتین لیس حکم الاستحباب والاحتیاط بل حکم واجب وفی فتح القدیر ان الاقالة فی العزر الفعلی واجبة دیانة لا محض استحباب وهنا بحث وهو انه اذا رفع الامر الی القاضی فحکم القاضی بمسئلة القضاء فهل لهذا الرجل بعد القضاء ان یعمل بالفتوی بخیرته ام لا وظنی انه لا یجوز له العمل بالفتوی بعد قضاء فی هذه الجزئیة وهذا یجری فی کثیر من المسائل منها انه اذا وهب شیئا ثم عاد الیه بقضاء القاضی والحال ان العود فی الهبة مکروه تحریما دیانة فهل یرفع القضاء هذه الکراهة ام لا وکذا اذا حکم القاضی بکون المغصوب للغاصب فهل یکون له هذا الشیء حراما او حلالا بعد ان قضی القاضی وکذا مسائل اخر واما ما ذکرت من ظنی انه لا یبقی الخیرة فی الدیانة فشبیه بما یقال ان قضاء القاضی نافذ ظاهرا وباطنا وجدت جزئیة عن محمد تؤیده وهی ان رجلا شافعیا مثلا طلق امرأته الحنفیة مثلا بلفظ الکنایة فیرید الرجل الرجوع ولا ترضی به فرفعا القضیة الی القاضی فاذا حکم القاضی بحکم لا یمکن لاحدهما الخلاف فی هذه الجزئیة اصلا ولا لاحد ان یحکم خلاف حکم هذا القاضی شرقا وغربا وفی الهدایة ان القضاء بمجتهد فیه صار فی حکم المجمع علیه فی هذه الجزئیة ولا یمکن لاحد ان یفسخه ثم کل مسئلة من مسائل الشافعیة مثلا مجتهدة فیها عندنا الا ما عدد لبعض المسائل لا تزید علی عدد الاصابع ولکن یظهر من الکتب کون هذه المسائل المستثناة مجتهدة فیها ایضا فتکون کل مسئلة من المذاهب الاربعة مجتهدة فیها. ثم قضاء القاضی المشهور انه فی المعاملات لا فی العبادات اقول قد یکون فی العبادات ایضا کما ذکرت اولا واما دلیل ان فرق القضاء والدیانة کان فی السلف ایضا مما اخرجه الطحاوی ص ۳۵۰، ج ۲ عن ابی یوسف عن عطاء عن شریح استفتی رجل شریحا فقال شریح انا اقضی لا افتی الخ ثم یرد هینا انه علیه السلام کان قاضیا لا مفتیا فکیف اجاز له الرجوع حین طلق ثلثا اقول انه علیه السلام قاض ومفت. **باب** ما جاء فی امرك بیدك. قال الفقهاء ان لفظ امرك بیدك واختاری نفسك وانت طالق

عه اقول ان اثبات النسب ونفیه ان کان عقلیا فلا یجدی اللعان فانه لیس بعقلی وان کان شرعیا فالشریعة یثبت نسب من ابیه فمن ینفی فاذن لا احتیاج الی تقیید مسئلة ابی حنیفة طلاق ابن ہمام ۱۲

له **قوله** اللهم غفرا طلب المغفرة من اللہ تعالی لانه جعل سماع هذا القول مخصوصا بالحسن یعنی انه سمع من قتادة ایضا مثله ۱۲ ی وتحتمل انه کان یسمعه من الحسن علی الجزم والیقین فلما قال جزما بل حصرا ولیس کان سماعه من قتادة بهذه المرتبة فذکره بعد طلب المغفرة من اللہ تعالی لیسبب ان یکون فیه شیء من السهو والغفلة واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲

قوت المغتذی واللهم غفرا بنقط عینه کعبدای اغفر غفرا

العلم من التابعین ومن بعدهم وقال عثمان بن عفان وزید بن ثابت القضاء ما قضت وقال ابن عمر اذا جعل امرها بیدها وطلقت نفسها ثلاثا وانکر الزوج وقال لم اجعل امرها الا فی واحدة استحلف الزوج وکان القول قوله مع یمینه وذهب سفیان واهل الکوفة الی قول عمر وعبد الله واما مالک بن انس فقال القضاء ما قضت وهو قول احمد واما اسحق فذهب الی قول ابن عمر **باب** ما جاء فی الخیار **حدثنا** محمد بن بشار نا عبد الرحمن بن مهدی نا سفیان عن اسمعیل بن ابی خالد عن الشعبی عن مسروق **عن** عائشة قالت خیرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فاخترناه افکان طلاقا **حدثنا** بندار نا عبد الرحمن بن مهدی نا سفیان عن الاعمش عن ابی الضحی عن مسروق **عن** عائشة بمثله هذا حدیث حسن صحیح واختلف اهل العلم فی الخیار فروی عن عمر وعبد الله بن مسعود انهما قالا ان اختارت نفسها فواحدة بائنة **وروی** عنهما انهما قالا ایضا واحدة یملک الرجعة وان اختارت زوجها فلا شیء وروی عن علی انه قال ان اختارت نفسها فواحدة بائنة وان اختارت زوجها فواحدة یملک الرجعة وقال زید بن ثابت ان اختارت زوجها فواحدة وان اختارت نفسها فثلاث وذهب اکثر اهل العلم والفقه من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ومن بعدهم فی هذا الباب الی قول عمر وعبد الله وهو قول الثوری واهل الکوفة واما احمد بن حنبل فذهب الی قول علی **باب** ما جاء فی المطلقة ثلاثا لا سکنی لها ولا نفقة **حدثنا** هناد نا جریر عن مغیرة **عن** الشعبی قال قالت فاطمة بنت قیس طلقنی زوجی ثلاثا علی عهد النبی صلی الله علیه وسلم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا سکنی لک ولا نفقة قال مغیرة فذکرته لابراهیم فقال قال عمر لا ندع کتاب الله وسنة نبینا صلی الله علیه وسلم بقول امرأة

ان شئت الفاظ التوکیل لا التطلیق وانما تقع الطلاق بعد اختیار المرأة الطلاق وذکرها فی الکنایات یوهم انها من الکنایات وانما الفاظ التوکیل واختلف ابو حنیفة والشافعی فی ارادة الثنتین فی هذه الالفاظ. **قوله** فالقول قوله الخ **واعلم** انهم اذا ذکروا القول قول فلان یراد بالیمین فی کل موضع. **باب** فی الخیار. مذهبنا انه یشترط لفظ النفس فی کلام المرأة واختیارة بالثلاث وقال علی اذا خیر بها تقع طلقة واحدة اذا لم تختر ولیس هذا مذاهب الاربعة وواقعة الباب واقعة انه علیه السلام آلی الی شهر ثم خیرهن فاخترن ایاه علیه السلام. **باب** المطلقات ثلثا لا نفقة لها ولا سکنی. هذه مسئلة المبتوتة الحائل قال ابو حنیفة لها النفقة والسکنی وقال احمد لا نفقة ولا سکنی کما فی ظاهر حدیث الباب وقال الشافعی ومالک لها السکنی لا النفقة. طرق حدیث الباب کثیرة وتعبیر المسئلة ان المبتوتة الحائل تستحق النفقة والسکنی ام لا وتمسک بعض الاحناف بقول عمر علی عدم الزیادة علی القاطع بالخبر الواحد اقول انه لیس بنافع فیه. **قوله** فاطمة بنت قیس الخ. فاطمة هذه وراویة حدیث جساسة واحدة غیرها فی الباب المستحاضة وتلک فاطمة بنت ابی حبیش وتسمی بقیس ایضا. **قوله** کتاب الله الخ نقلوا ان احمد بن حنبل کان یضحک ویقول این فی کتاب الله وغرضه ان هذا من اجتهاد عمر واما سنة نبیکم فاخذ الاحناف بالعض وقالوا ان عند عمر نصا صریحا منه علیه السلام ولیس هذا محض اجتهاده فیکون احالة الی حدیث مرفوع وقال الدارقطنی ان لفظ سنة نبینا الخ وهم الراوی اقول ان هذا اللفظ مروی فی طرق مسلم صراحة فلا یمکن الانکار وتاول بعض الحنابلة بان عمر لا نص عنده بل هذا اجتهاده اقول قد روی عمر الفاظ علیه السلام المرفوعة کما اخرجه فی معانی الآثار ص ۳۹، ج ۲. بسند لا بخط عن الحسن قال عمر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لها النفقة والسکنی الخ وفیه خصیب ابن ناصح ولعله من رواة الحسان وفی سنده حماد بن ابی سلیمان شیخ ابی حنیفة وقالوا لم یخرج عنه البخاری اقول انه اخرج عنه لکنه فی نسخة غیر متداولة بیننا ومر علیه بعض الحفاظ ایضا ومر الحافظ علی ما فی الطحاوی فی الفتح وقال لم یسمع ابراهیم عن عمر. وقال ابن قیم انی اشهد انه لم یقل به رسول الله صلی الله علیه وسلم اقول کیف مثل هذا التجاسر بعد حسن السند واما ما قال الحافظ من الانقطاع فقد مر ان النخعی لا یرسل الا صحیحا کما فی اوائل التمهید ولم ما فی مسلم تقول فاطمة بنت قیس ان نفی السکنی والنفقة موجود فی القرآن فان فی القرآن قیدا بالحمل فالحائل لا یکون لها النفقة والسکنی وایضا فی القرآن لعل الله یحدث بعد ذلک امرا الآیة قالت ان الامر هو الرجعة فلا یکون النفقة للمبتوتة نقول ان الآیات عامة فی سیاقها وان کان الامر هو الرجعة فلا علینا الا بیان النکتة فی القید واجاب الطحاوی عن تمسک فاطمة واما ما قلت ان سیاق الآیة عام وان کان العجز خاصا فله نظائر فی القرآن العظیم ایضا اقول من جانب الاحناف ما بدا لی فارجع الی قیاس جلی وهو انه ثبت بالاحادیث وتلقاه الامة بالقبول ان المتوفی عنها زوجها لا یجوز لها الخروج من بیت العدة واقول لک حال المطلقة بلا فرق شیء فیکون للمطلقة السکنی ثم قال ابو حنیفة اذا کانت لها السکنی تکون النفقة ایضا فالمسئلة قویة والقیاس جلی لا یمکن العدول عنها اصلا ومذهبنا فی المتوفی عنها زوجها ان تعتد فی بیت العدة ولا سکنی لها ولا نفقة ولها ارث فتکون کرایة البیت التی اعتدت فیها علیها ولا یجوز لها الخروج منها وذکر الطحاوی ص ۴۰، الاستنباطات من الآیات منها الآیة ولا تخرجوهن من بیوتهن الخ وفیه اختلاف المفسرین انها للمطلقة الرجعیة او البائنة ووافق البخاری ص ۸۰۳، ابا حنیفة او الشافعی وما وافق احمد وحدیث الباب لما کان یخالف الشافعیة ایضا فقالوا ان نزاع فاطمة کان فی النفقة لا فی السکنی اقول ان فی بعض الاحادیث الصحاح ذکر نزاعها فی السکنی ایضا منها ما فی حدیث الباب اقول ان خروجها من بیت العدة کان لعاذر مرویة فی الاحادیث کما فی مسلم انها کانت تطیل اللسان علی احمائها فکان لها السکنی ولکنها خرجت من بیت العدة لعاذر واما نفی النفقة فی حدیث الباب فلا بد من القید فی الحدیث عندنا فقال الطحاوی بالالزام علی الشافعیة انها خرجت من بیت العدة لکونها طویلة اللسان علی احمائها فاذا خرجت تکن ناشزة ولا نفقة للناشزة وفیه نظر فانها خرجت باجازته علیه السلام فلا بد من عذر آخر عن نفی النفقة وقد مر العذر عن نفی السکنی وذکر الشافعیة ایضا معاذیر نفی السکنی لانهم یقولون بنفی النفقة لا السکنی فاقول مجیبا عن نفی النفقة ان النفی نفی الزائد الذی کانت تطلبها فان اصل النفقة قد اعطیت کما فی الروایات واصحها انها اعطاها زوجها عشرة اصوع کما مر فی الترمذی وفی بعض الروایات انه اعطاها ازید من عشرة اصوع کما فی الطحاوی فکان المراد لا نفقة ای الفاضل علی ما کان اعطاها وکنت جعلت قرینة اخری علی انها کانت تطلب ازید مما اعطیت وکانت اعطیت اصل النفقة وهی ما اخرجه الطحاوی ص ۳۸، ج ۲ عن ابی عمرو قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لیست لک نفقة ولکن متاع بالمعروف الخ ای بالقدر المعروف لکنی رأیت فی مشکل الآثار ان الطحاوی حمل متاع بالمعروف علی متعة الثیاب للمطلقة فانه جره تحت باب متعة النساء فلما حمله الطحاوی علی هذا ترک هذه القرینة واتمسک بالروایات الدالة انها اعطیت النفقة. ثم اقول ان الروایات فی موت زوج فاطمة وحیوته مختلفة فان مسلما اخرج فی صحیحه فی حدیث جساسة ص ۴۰۴، ج ۲. ان زوجی اشهد وخطبنی ابو معاویة ومر علیه الحافظ واختار انه لم یمت بل طلقها وهو حی ولو کان زوجها مات فلا نفقة لها ولا سکنی عندنا ایضا ولکن الحافظ اعله وقال انه وهم الراوی فانه عاش الی عهد عمر فان عمر حین عزل خالد بن ولید وخطب فقام هذا الرجل وتکلم فی عزله خالد او بنحو کلام الحافظ فی کنی التقریب حین جزم بانه مات فاذن لا سکنی ولا نفقة لها عندنا وان الخطیب السائل عمر رجل آخر بهذا الاسم ولکن علماء معرفة الصحابة والبخاری فی تاریخه قالوا انه عاش الی عهد عمر فسار حال هذا الرجل متردد فیه واما اذا قیل انه طلق ثم مات فاقول لم اجد فی کتبنا مسئلة هذه المرأة

---

[1] قال محمد الطلاق عندنا علی ما نوی الزوج فان نوی واحدة فواحدة بائنة وهو اطیب من الخطاب وهو قول ابی حنیفة رحمه الله والعامة وقال عثمان بن عفان وعلی بن ابی طالب رضی الله عنهما القضاء ما قضت انتهی کلامه فی الموطا ای الحکم ما نوت من رجعیة او بائنة واحدة او ثلاث لان الامر مفوض الیها ۱۲ علی قاری.

[2] قوله افکان طلاقا العبرة للانکار ای لم یکن طلاقا وغرضها ان محض الاختیار لا یکون طلاقا حتی ینضم باختیار المرأة المفارقة وفی الموطا لمحمد رحمه الله تعالی اخبرنا مالک اخبرنا یحیی بن سعید عن سعید بن المسیب انه قال اذا ملک امرأته امرها فلم تفارقه وقرت عنده فلیس ذلک بطلاق قال محمد وبهذا ناخذ اذا اختارت زوجها فلیس ذلک طلاق وان اختارت نفسها فهو علی ما نوی الزوج وان نوی ثلاثا فثلاث وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا انتهی ۱۲

[3] قوله لا ندع کتاب ربنا وهو قوله تعالی اسکنوهن من حیث سکنتم من وجدکم ۱۲ س وهو مذهب ابی حنیفة کما یجیء بیانه ۱۲

لا ندری احفظت ام نسیت فکان عمر یجعل لها السکنی والنفقة **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا حصین واسمعیل ومجالد قال هشیم ونا داؤد ایضا **عن** الشعبی قال دخلت علی فاطمة ابنة قیس فسالتها عن قضاء رسول الله صلی الله علیه وسلم فیها فقالت طلقها زوجها البتة فخاصمته فی السکنی والنفقة فلم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم سکنی ولا نفقة وفی حدیث داؤد قالت وامرنی ان اعتد فی بیت ابن ام مکتوم هذا حدیث حسن صحیح وهو قول بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح والشعبی وبه یقول احمد واسحق وقالوا لیس للمطلقة سکنی ولا نفقة اذا لم یملک زوجها الرجعة وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم عمر وعبد الله ان المطلقة ثلاثا لها السکنی والنفقة وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وقال بعض اهل العلم لها السکنی ولا نفقة لها وهو قول مالک بن انس واللیث بن سعد والشافعی **وقال** الشافعی انما جعلنا لها السکنی بکتاب الله قال الله تعالی لا تخرجوهن من بیوتهن ولا یخرجن الا ان یاتین بفاحشة مبینة قالوا هو البذاء ان تبذو علی اهلها واعتل بان فاطمة ابنة قیس لم یجعل لها النبی صلی الله علیه وسلم السکنی لما کانت تبذو علی اهلها قال الشافعی ولا نفقة لها لحدیث رسول الله صلی الله علیه وسلم فی قصة حدیث فاطمة بنت قیس **باب** ما جاء لا طلاق قبل النکاح **حدثنا** احمد بن منیع نا هشیم نا عامر الاحول عن عمرو بن شعیب عن ابیه **عن** جده قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا نذر لابن ادم فیما لا یملک ولا عتق له فیما لا یملک ولا طلاق له فیما لا یملک **وفی** الباب عن علی ومعاذ وجابر وابن عباس وعائشة حدیث عبد الله بن عمرو حدیث حسن صحیح وهو احسن شیء روی فی هذا الباب وهو قول اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم **روی** ذلک عن علی بن ابی طالب وابن عباس وجابر بن عبد الله وسعید بن المسیب والحسن وسعید بن جبیر وعلی بن حسین وشریح وجابر بن زید وغیر واحد من فقهاء التابعین وبه یقول الشافعی وروی عن ابن مسعود انه قال فی المنصوبة انها تطلق **وروی** عن ابراهیم النخعی والشعبی وغیرهما من اهل العلم انهم قالوا اذا وقت نزل وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس انه اذا سمی امرأة بعینها او وقتا وقال ان تزوجت من کورة کذا فانه ان تزوج فانها تطلق واما ابن المبارک فشدد فی هذا الباب وقال ان فعل لا اقول هی حرام وذکر عن عبد الله بن المبارک انه سئل عن رجل حلف بالطلاق ان لا یتزوج ثم بدا له ان یتزوج هل له رخصة ان یاخذ بقول الفقهاء الذین رخصوا فی هذا فقال ابن المبارک ان کان یری هذا القول حقا من قبل ان یبتلی بهذه المسالة فله ان یاخذ بقولهم فاما من لم یرض بهذا فلما ابتلی احب ان یاخذ بقولهم فلا ارای له ذلک **وقال** احمد ان تزوج لا امره ان یفارق امرأته وقال اسحق انا اجیز فی المنصوبة لحدیث ابن مسعود وان تزوجها لا اقول تحرم علیه امرأته ووسع اسحق فی غیر المنصوبة **باب** ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری نا ابو عاصم عن ابن جریج قال نا مظاهر بن اسلم قال حدثنی القاسم **عن** عائشة

بل تکون لها السکنی والنفقة ام لا وفی النظم ویسقط بالتطلیق والموت وانقضاء عدتها المعلوم لا یتقرر. واما اسم هذا الرجل ففیه اختلاف قیل انه ابو عمرو بن حفص بن مغیرة وهذا مختار المحدثین وفی باب الروایات انه ابو حفص بن مغیرة وفی بعضها حفص بن ابی عمرو بن مغیرة ولنا ما اخرجه دار قطنی فی سننه عن جابر مرفوعا وسنده رجاله ثقات وفیه المطلقة ثلثا لها النفقة والسکنی وفی سنده قوة الا ابو قلابة عبد الملک بن محمد واخرج عنه ابن ماجة وقیل انه اختلط فی آخر عمره وقال ابو داؤد انا امین ما موت اخذت عنه. **واعلم** ان الراوی عنه الدار قطنی اخذ قبل الاختلاط او بعده واما البخاری فلم یخرج حدیث لا نفقة ولا سکنی وما اخرج ما یخالفه من فتوی عائشة وعمر وبعض التابعین والانصاف انه وافق الشافعی ومالکا لا ابا حنیفة. **قوله** ثلثا الخ لنا وللحنابلة ان نحمل الثلث علی تفرقة سیما اذا کان فی مسلم تصریح الثلث تفرقة والمسئلة مختلفة فیها فی السلف ایضا هذا والله اعلم. **باب** لا طلاق قبل النکاح. مذهب ابی حنیفة انه اذا اضاف الطلاق الی الملک او الی سببه یقع الطلاق بعد الملک وتحقق الشرط وخالفنا سائر الائمة الا ان مالکا فصل بانه ان کان قید فمثل ابی حنیفة وان اطلق مثل ان قال دخلت الدار فکل امرأة اتزوج طالق فلا اثر مثل الشافعی والسلف ایضا مختلفون واطنب الحافظان ولعل اکثر السلف الی الحجازیین واتی الحافظ بآثار علیها ما اخرج ان ولید بن عبد الملک کتب الاستفتاء الی البلاد فاجاب العلماء بعدم الطلاق ولنا ایضا آثار کما ذکر مالک فی مؤطاه ص ۲۰۴، اسامی بعض الصحابة والتابعین ولنا فتوی عمر رض اخرجه الحافظ فی الفتح ان الظهار المعلق یقع بعد النکاح وتکلم الحافظ فی سنده من قبل عبد الله العمری اقول قد اخرجه مالک فی مؤطاه ص ۲۰۳ عن القاسم بن محمد عن عمر وکان افتی عمر فی الظهار المضاف واجریناه الی الطلاق ایضا فکیف اغمض الحافظ عن هذا الاثر القوی. **قوله** لا طلاق فیما لا یملک الخ قال صاحب الهدایة بقول بالموجب والمراد بالقول بالموجب هو مصطلح الاصولیین لا مصطلح اهل المعانی وهذا هو شرح الزهری کما فی التخریج. **قوله** فی المنصوبة الخ الاصح المنسوبة بالسین ای التقیید بالبلدة او القبیلة او غیرهما لا الاطلاق. **قوله** قال ابن المبارک ان کان یری الخ هذا القول یخالف ما قال ابن عابدین یجوز ان یعمل بمذهبین فی واقعتین متضادتین واقول ان هذا لا نظیر له من اقوال السلف وقد قلت ۱۔ ولیس رجوعه عما قضاه ؛ ولا تخییر شیء والنقیض ؛ وکانوا یسئلون من ارتضوه ؛ ولا یرجی خلاف من مضیض ؛ ومن افتی بمسئلة لغیره فسلسلة علی عرش عریض ؛ وهذه المسئلة طویلة الذیل لا یسع ذکرها المقام وبعض تفصیلها مر اولا. **باب** ما جاء ان طلاق الامة تطلیقتان. اختلف فی ان الاعتبار فی الطلاق والعدة للرجال او النساء قال ابو حنیفة رح بالثانی وفی کتب الشافعیة ان العبرة للرجال وحدیث

ـــــ قال الشیخ وقد جوز ابو حنیفة والزهری تعلیقه بالنکاح عموما بان یقول کل مرأة نکحتها فهی طالق او خصوصا بان یقول لامرأة معینة اذا نکحتک فانت طالق فیقع الطلاق عند النکاح والجمهور علی خلافه انتهی کلامه فی اللمعات وعند الحنفیة اذا طلق الرجل امرأته فلها النفقة والسکنی فی عدتها رجعیا کان او بائنا وحدیث فاطمة رده عمر کما مر وکما روی مسلم فی صحیحه قال عمر لا نترک کتاب الله تعالی وسنة نبینا صلی الله علیه وسلم بقول امرأة لا ندری لعلها حفظت او نسیت لها السکنی والنفقة قال الله عز وجل لا تخرجوهن من بیوتهن انتهی وایضا روت قول فاطمة عائشة رض فقالت ما لفاطمة بنت قیس خیر فی ان تذکر هذا الحدیث رواه مسلم وفی الهدایة ورد ایضا زید بن ثابت واسامة بن زید وجابر وعائشة رضی الله عنهم انتهی ومر بیانه **قوله** فی المنسوبة ای زنی که نسبت کرده شده ـــــ شد بقبیله یا شهری که گفت مردی اگر نکاح کنم فلانی زن را که از قبیله فلان یا در فلان شهر است او طالق ست عبد الله بن مسعود گفت که طلاق واقع میشود یعنی بعد تزوج چه هستی مذهب حنفیه ۱۲۔ **قوله** طلاق الامة تطلیقتان الخ بهذا الحدیث قال ابو حنیفة ان الطلاق والعدة باعتبار المرأة وقال الشافعی یتعلقان بالرجل ۱۲ لمعات:

واخرج الزیلعی من مصنف ابن ابی شیبة ان الصحابة کانوا لا یرضون بطلاقین او ثلث فی وقت واحد ۱۲ ؛ واما وجه عدم صحة ارادة ثنتین فما ذکره فی الهدایة لا یعلق بالقلب واما ما یذکر ان الجنس لا یراد منه فرد ان فاقول ان الجنس یطلق علی القلیل والکثیر والاثنین فما وجه عدم صحة اثنتین وان قیل لا دلیل علی اثنتین یقال الدلیل ارادة المتکلم ۱۲ ؛ اقول هذه القاعدة المذکورة من اهم الاصول فی امتیاز احکام القاضی والمفتی واکثر الناس عنها غافلون مصحح الکتاب ؛

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال طلاق الامۃ تطلیقتان وعدتہا حیضتان قال محمد بن یحیی ونا ابو عاصم نا مظاہر بہذا **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمر حدیث عائشۃ حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث مظاہر بن اسلم ومظاہر لا یعرف لہ فی العلم غیر ہذا الحدیث **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق **باب** ۸۰۱ جاء فی من یحدث نفسہ بطلاق امرأتہ **حدثنا** ۱۱۴۶ قتیبۃ نا ابو عوانۃ عن زرارۃ بن اوفی **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تجاوز اللہ لامتی ما حدثت بہ انفسہا ما لم تکلم بہ او تعمل بہ ہذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم ان الرجل اذا حدث نفسہ بالطلاق لم یکن شیئا حتی یتکلم بہ **باب** ۸۰۲ جاء فی الجد والہزل فی الطلاق **حدثنا** ۱۱۴۷ قتیبۃ نا حاتم بن اسمعیل عن عبد الرحمن بن ادرک مدینی عن عطاء عن ابن ماہک **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث جدہن جد وہزلہن جد النکاح والطلاق والرجعۃ ہذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم وعبد الرحمن ہو ابن حبیب بن ادرک وابن ماہک ہو عندی یوسف بن ماہک **باب** ۸۰۳ جاء فی الخلع **حدثنا** ۱۱۴۸ محمود بن غیلان نا الفضل بن موسی عن سفین نا محمد بن عبد الرحمن وہو مولی آل طلحۃ عن سلیمان بن یسار **عن** الربیع بنت معوذ بن عفراء انہا اختلعت علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم او امرت ان تعتد بحیضۃ **وفی** الباب عن ابن عباس **قال** ابو عیسی حدیث الربیع بنت معوذ الصحیح انہا امرت ان تعتد بحیضۃ **حدثنا** ۱۱۴۹ محمد بن عبد الرحیم البغدادی ثنا علی ابن بحر ثنا ہشام بن یوسف عن معمر عن عمرو بن مسلم عن عکرمۃ **عن** ابن عباس ان امرأۃ ثابت بن قیس اختلعت من زوجہا علی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم فامرہا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان تعتد بحیضۃ ہذا حدیث حسن غریب واختلف اہل العلم فی عدۃ المختلعۃ فقال اکثر اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم ان عدۃ المختلعۃ عدۃ المطلقۃ وہو قول الثوری واہل الکوفۃ وبہ یقول احمد واسحق وقال بعض اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم عدۃ المختلعۃ حیضۃ **قال** اسحق وان ذہب ذاہب الی ہذا فہو مذہب قوی (وہو قول ابی حنیفۃ ۱۲) **باب** ۸۰۴ جاء فی المختلعات **حدثنا** ۱۱۵۰ ابو کریب نا مزاحم بن ذوّاد بن علیۃ عن ابیہ عن لیث عن ابی الخطاب عن ابی زرعۃ عن ابی ادریس **عن** ثوبان عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال المختلعات ہن المنافقات ہذا حدیث غریب من ہذا الوجہ ولیس اسنادہ بالقوی **وروی** عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ایما امرأۃ اختلعت من زوجہا من غیر بأس لم ترح رائحۃ الجنۃ **حدثنا** ۱۱۵۱ بذلک محمد بن بشار ثنا عبد الوہاب الثقفی ثنا ایوب عن ابی قلابۃ عمن حدثہ **عن** ثوبان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرأۃ سألت زوجہا طلاقا من غیر بأس فحرام علیہا رائحۃ الجنۃ وہذا حدیث حسن ویروی ہذا الحدیث عن ایوب عن ابی قلابۃ عن ابی اسماء عن ثوبان ورواہ بعضہم عن ایوب بہذا الاسناد ولم یرفعہ **باب** ۸۰۵ جاء فی مدارأۃ النساء **حدثنا** ۱۱۵۲ عبد اللہ بن ابی زیاد ثنا یعقوب بن ابراہیم بن سعد ثنی ابن اخی ابن شہاب عن عمہ عن سعید بن المسیب **عن** ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان المرأۃ کالضلع ان ذہبت تقیمہا کسرتہا وان ترکتہا استمتعت بہا علی عوج **وفی** الباب عن ابی ذر وسمرۃ وعائشۃ حدیث ابی ہریرۃ حدیث حسن صحیح غریب من ہذا الوجہ **باب** ۸۰۶ جاء فی الرجل یسألہ ابوہ ان یطلق امرأتہ **حدثنا** ۱۱۵۳ احمد بن محمد ثنا ابن المبارک ثنا ابن ابی ذئب عن الحارث بن عبد الرحمن عن حمزۃ بن عبد اللہ بن عمر **عن** ابن عمر قال کانت تحتی امرأۃ احبہا وکان ابی یکرہہا فامرنی

الباب عدتہا حیضتان الخ یفید نا فی ان المراد من الاقراء الحیضات لا الاطہار۔ **باب** من یحدث نفسہ بطلاق زوجتہ۔ **قولہ** ما حدثت بہ نفسہا الخ نفسہا فاعل او مفعول ورجح الطحاوی النصب فی مشکل الآثار وفی حدیث الباب اشکال وہو ان ظاہر حدیث الباب ان معاصی القلب لا اثم علیہا ما لم یعمل بہا او تکلم حتی ان الکفر ایضا من امور القلب والحال ان الامۃ المحمدیۃ اتفقت علی ان البغض والحسد والکبر من اعلی المعاصی وتفرد البعض بان معاصی القلب لا اثم علیہا الا اذا عمل او تکلم اقول ان ہذا القول لا یحتاج الی ان یبطل فان شریعتنا والشرائع السماویۃ اتفقت علی ترتب العقاب علی معاصی القلب وقال رجل ان مراتب ما فی النفس خمسۃ الہاجس والخاطر وحدیث النفس والہم والعزم وغیرہا والہم معتبر فی الطاعۃ لا المعصیۃ ولا اثم علی اربعۃ منہا وانما الاثم علی العزم وقریب من ہذا کلام الغزالی۔ اقول ان مدلول الحدیث ان کل ما قبل العمل والکلام حدیث النفس فاجوبۃ الاشکال عدیدۃ اقول ان المراد التصمیم کنایۃ وانہ لا اسم ما لم یصمم والکنایۃ لیس بمجاز لما حررت اولا واقول انہ اذا صمم ارادۃ المعصیۃ ثم منع لعارض عن تلک المعصیۃ فہل علیہ اثم ام لا اقول انہ ماخوذ وعلیہ اثم واما اذا امتنع عن المعصیۃ بقدرتہ وخیرتہ بعد تصمیم الارادۃ فلا وزر علیہ بل ہو ماجور کما فی مسلم ص ۷۸ وان ترکہا اکتبوہ لہ حسنۃ وانما ترکہا من جرای الخ واما ما فیہ فانا اغفر لہ ما لم یعملہا الخ فلا یرد علی فانہ لیس لہام فی ما یکون بعمل اختیاری واضطراری بل ما یکون ترکہ بخیرتہ۔ **باب** الجد والہزل فی الطلاق۔ الجد ان یتلفظ بلفظ یرید ایقاع حکمہ والہزل ان یتلفظ بلفظ لا یرید ایقاع حکمہ وعندنا عدۃ اشیاء یکون الجد والہزل فیہ سواء مثل الطلاق والعتاق والیمین والنکاح وغیرہا وتنقیح المناط ان کل تصرف یمین ففیہ الجد والہزل سواء والمراد من الیمین التزام التصرف بذمتہ وصرح الشیخ فی فتح القدیر ان الہزل بکلمۃ الکفر کفر اقول ان الکفر لیس بمقتضی الکلمۃ بل بسبب ارتکابہ الہزل بکلمۃ الکفر والہزل بکلمۃ الکفر حرام وکفر۔ **باب** الخلع۔ فی روایۃ عن الشافعی الفسخ والمشہور عنہ الطلاق وہو مذہب ابی حنیفۃ وفی الحدیث عدۃ الخلع حیضۃ ولیس ہذا مذہب احد الا روایۃ عن احمد واختار ابن تیمیۃ وقال ان الحدیث الواحد حکم منصوص وخلافہ خلاف النص ومر علیہ الحافظان وقال بعض المدرسین فی جواب حدیث الباب ان فی الحدیث حیضۃ وہذا اسم جنس یطلق علی القلیل والکثیر و (وعندہ فسخ ۱۲)

---

۱ قولہ ما لم تکلم ای فی الاقوال او تعمل ای فی الافعال ۱۲ لمعات۔ **۲ قولہ** ثلث جدہن جد وہزلہن جد الجد ان یتلفظ باللفظ قصدا الی ارادۃ معناہ الحقیقی او المجازی والہزل ضدہ فمن طلق ونکح او راجع وقال کنت فیہ لاعبا او ہازلا وما قصدت معانیہا لم یعتبر قولہ ویقع الطلاق وینعقد النکاح ویثبت الرجعۃ وکذا الحکم فی جمیع العقود کالبیع والہبۃ وغیرہما من التصرفات وانما خص ہذہ الثلثۃ لتاکید امر الفرج والاہتمام بہ ۱۲ لمعات۔ **۳ قولہ** المختلعات ای الطالبات للخلع والطلاق من غیر عذر کذا فی المجمع قولہ ہن المنافقات فیہ تشدید وتغلیظ لان ظاہر الزوج والاختلاط یقتضی ان لا یبطن العداوۃ والخلاف کذا فی اللمعات ۱۲۔ **۴ قولہ** من غیر بأس ای تسأل الطلاق فی غیر حال شدۃ وضرورۃ تدعو بالمجیء الی المفارقۃ ۱۲ لمعات۔ **۵ قولہ** لم ترح رائحۃ وکذا قولہ الآتی فحرام علیہا رائحۃ الجنۃ ای ممنوع عنہا ای لا تجد اول ما یجدہا المحسنون لا انہا لا تجد اصلا وہذا من المبالغۃ فی تہدید ونظیر ذلک کثیر کذا فی الطیبی ۱۲۔ **۶ قولہ** ان المرأۃ کالضلع بکسر وبفتح وبضمتین عظم الجنب وہو معوج یعنی ان النساء فی خلقہن اعوجاج فی الاصل فلا یستطیع احد ان یغیرہن عما جبلت علیہ قولہ ان ذہبت تقیمہا ای شرعت ان تجعل الضلع مستقیمۃ ادی ان کسرہا ای طلاقہا فلا یمکن الانتفاع بہا الا بالترک علی اعوجاجہا وتحسین الخلق معہا ولکن ذلک مشروط بان لا یکون فی ذلک اثم وشر ۱۲۔ لمعات

قوت المغتذی (جدہن جدہ بکسر جیم کل (ذوادہ) بنقط دالہ فواو فدال کشمد ابن علیۃ بعین فلام فموحدۃ کغرفۃ :

ان اُطلّقها فابیتُ فذکرتُ ذلك للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا عبد اللہ بن عُمَر طَلِّقِ امرأتك هذا حدیث حسن صحیح انما نعرفه من حدیث ابن ابی ذئب **باب** ما جاء لا تسأل المرأة طلاق اختها **حدثنا** قُتَیبة ثنا سُفیان بن عُیَیْنَة عن الزهری عن سعید ابن المسیب عن ابی هُرَیْرَة یبلغ به النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تسأل المرأة طلاق اختها لتکفأ ما فی انائها **وفی** الباب عن ام سلمة حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی طلاق المَعتوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی ثنا مروان بن معاویة الفزاری عن عطاء بن عَجْلان عن عکرمة بن خالد المخزومی **عن** ابی هُرَیْرَة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کُلُّ طلاق جائز الا طلاق المعتوه المغلوب علی عقله هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من حدیث عطاء بن عجلان ..... وعطاء بن عجلان ضعیف ذاهب الحدیث والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان طلاق المعتوه المغلوب علی عقله لا یجوز الا ان یکون معتوها یفیق الاحیان فیُطلّق فی حال افاقته **باب** **حدثنا** قُتَیبة ثنا یَعلی بن شَبِیب عن هشام ابن عُروة عن ابیه **عن** عائشة قالت کان الناس والرجل یطلق امرأته ما شاء ان یطلّقها وهی امرأته اذا ارتجعها وهی فی العدة وان طلّقها مائة مرة او اکثر حتی قال رجل لامرأته واللہ لا اُطلّقك فتَبِینِینَ منی ولا اُوویك ابدا قالت وکیف ذاك قال اُطلّقك فکلما همّت عدتك ان تنقضی راجعتُكِ فذهبت المرأة حتی دخلت علی عائشة فاخبرتها فسکتت عائشة حتی جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاخبرته فسکت النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی نزل القرآن الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسریح باحسان قالت عائشة فاستأنف الناس الطلاق مستقبلا من کان طلّق ومن لم یکن طلّق **حدثنا** ابو کُرَیب محمد بن العلاء قال ثنا عبد اللہ بن ادریس عن هشام بن عُروة **عن** ابیه نحو هذا الحدیث بمعناه ولم یذکر فیه عن عائشة وهذا اصح من حدیث یعلی بن شبیب **باب** ما جاء فی الحامل المتوفی عنها زوجها تضع **حدثنا** احمد بن منیع ثنا حسین بن محمد ثنا شَیْبان عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** ابی السَّنابل بن بعکك قال وضعت سُبَیْعَة بعد وفات زوجها بثلثة وعشرین یوما او خمسة وعشرین یوما فلما تعلّت تشوّفت للنکاح فانکر علیها ذلك فذکر ذلك للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان تفعل فقد حل اجلها **حدثنا** احمد بن مَنِیع ثنا الحسن بن موسی ثنا شَیْبان عن منصور نحوه **وفی** الباب عن ام سلمة حدیث ابی السنابل حدیث مشهور غریب من هذا الوجه ولا نعرف للاسود شیئا عن ابی السَّنابل وسمعتُ محمدا یقول لا اعرف ان ابا السنابل عاش بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الحامل المتوفی عنها زوجها اذا وضعت فقد حل لها التزویج وان لم تکن انقضت عدتها وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم تعتدّ آخر الاجلین والقول الاول اصح **حدثنا** قُتَیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید **عن** سلیمان بن یسار ان ابا هُرَیْرَة وابن عباس وابا سلمة بن عبد الرحمن تذاکروا المتوفی عنها زوجها الحامل تضع عند وفاة زوجها **فقال** ابن عباس تعتدّ آخر الاجلین وقال ابو سلمة بل تحل حین تضع وقال ابو هُرَیْرَة انا مع ابن اخی یعنی ابا سلمة فارسلوا الی ام سلمة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت قد وضعت سُبَیْعَة الاَسْلَمِیة بعد وفاة زوجها بیسیر فاستفتت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامرها ان تتزوج هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی عدة المتوفی عنها زوجها **حدثنا** الانصاری ثنا معن بن عیسی ثنا مالك بن انس عن عبد اللہ بن

مراده ان یکون العدة بالحیض لا بالاشهر فلا یدل علی وحدة الحیضة اقول انه تاویل بما اذا کان فی النسائی تصریح الواحدة ایضا اقول ان حق الجواب ان تعتد حیضة واحدة فی بیت العدة فیدل الحدیث علی ان خرجت من بیت العدة ولا یدل علی نقصان العدة واما وجه هذا الحمل مما اخرجه النسائی ص ۵۵۲ باب عدة المطلقة عن محمد بن عبد الرحمن ان الربیع بنت عفراء الخ وفی الروایات ان زوجها ضربها وکسر ذراعها فهذا عذر خروجها وحدیث صحیح صححه الذهبی سندا ومتنا وقال رجاله ثقات وفی سنده حمدون وهو غیر مشهور لکن الذهبی وثقه واما واقعة خلع هذا الرجل ان الربیع بنت عفراء کانت جمیلة وکان ثابت بن قیس بن شماس زوجها قصیر القد فرأته یوما فی جماعة رجال طوال وهو قصیر فلما دخل علیها برقت علی وجهه فبلغ الامر الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لها فقالت انی لا کلام لی فی دینه وامره ولکنی لا ارضی بالکفر فی الاسلام فامره النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالخلع فخلع فخروجها من بیت العدة کان لعذر وایضا اقول ان فی سنن الدارقطنی امرها علیه السلام ان تعتد حیضة ونصفها الخ ولیس هذا مذهب احد فدل علی ان المراد ان تحیض بقدر ما امرها علیه السلام فی بیت العدة ثم تلحق باهلها ولنا دلیل علی ان الخلع طلاق اخرجه النسائی فی صغراه ص ۵۴۸ باب الخلع اقبل الحدیقة وطلقها تطلیقة الخ اخرجه البخاری ایضا. **باب** طلاق المعتوه. المعتوه مغلوب العقل. **قوله** تسریح باحسان الخ التفسیر المشهور انه ترکها بلا رجعة والمشهور ان الخلع طلاق وفی روایة عن الشافعی ان الخلع فسخ لان الخلع عنده لو کان طلاقا یکون الطلاق الثالث فی قول اللہ عزوجل لا جناح علیکم فیما افتدت به فیکون قوله تعالی فان طلقها فلا تحل له الخ طلاقا رابعا فقال الحنفیة ان الخلع داخل فی قوله تعالی الطلاق مرتان ثم بینه ان الطلاق اما علی مال او بغیر مال فبین اولا طلاقا بلا مال ثم بین الطلاق علی مال بقوله لا جناح الخ هذا ما قال المفسرون اقول یرد علی المفسرین ما اخرجه

قوله لا تسأل المرأة طلاق اختها المراد نهی المخطوبة عن ان تسأل الخاطب طلاق التی فی نکاحه او المرأة تسأل زوجها طلاق ضرتها والمراد الاخت فی الدین ۱۲ لمعات. **قوله** لتکفأ ما فی انائها من کفأت القدر اذا کببتها لتفرغ ما فیها کفئت الاناء واکفأته اذا کببتها وهذا تمثیل لاماله الضرة حتی صاحبتها من زوجها الی نفسها اذا سألت طلاقها ۱۲ مجمع البحار. **قوله** قال الطیبی اختلفوا فی طلاق السکران فذهب بعضهم الی ان طلاقه لا یقع لانه لا عقل له کالمجنون وهو قول عثمان وابن عباس وآخرون الی ان طلاقه واقع لانه عاص لم یزل عنه به الخطاب ولا اثم بدلیل انه یؤمر بقضاء الصلوة ویاثم باخراجها عن وقتها وبه قال علی وهو قول مالك والثوری والاوزاعی وظاهر مذهب الشافعی وابی حنیفة ۱۲. **قوله** هی امرأته اذا ارتجعها وهی فی العدة الخ ای کان له الرجعة ما دامت فی العدة وان طلقها مائة مرة ۱۲. **قوله** ابی السنابل بفتح المهملة وخفة النون وکسر الموحدة وباللام وبعکك بفتح الموحدة وسکون العین وفتح الکاف الاولی ۱۲ ج معنی. **قوله** فلما تعلت ای طهرت من النفاس تشوفت للنکاح ای تزینت للخطاب تشوف الشیء ای طمح بصره الیه ۱۲. **قوله** فقد حل اجلها لان عدة الحامل وضع الحمل قال الشیخ فی اللمعات وهذا مذهبنا لعموم قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن وهو متاخر وناسخ لقوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا ولذا قال ابن مسعود من شاء باهلته وان سورة النساء القصری وهی سورة یا ایها النبی اذا طلقتم النساء وفیها قوله تعالی واولات الاحمال اجلهن الآیة بعد سورة النساء الطولی وهی سورة البقرة التی فیها قوله تعالی والذین یتوفون الآیة انتهی مختصر ۱۲. **قوله** تعتد آخر الاجلین ای ان کان وضع الحمل بعد اربعة اشهر وعشرا فعدتها وضع الحمل وان کان وضعه قبلها فعدتها اربعة اشهر وعشرا وبیانه ان قوله تعالی والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجا یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا عام فی الحامل وغیرها وقوله تعالی واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن فی المتوفی عنها زوجها وغیرها فیتعارضان فی الحامل المتوفی عنها زوجها فاختار بعضهم انها تعتد بابعد الاجلین ویروی ذلك عن علی وابن عباس وعندنا عدتها بوضع حملها وهو مذهب ابن مسعود وقال قوله تعالی واولات الاحمال متاخر وناسخ لقوله تعالی والذین یتوفون وهو المراد من قول ابن مسعود من شاء باهلته آه کما مر ۱۲ کذا فی اللمعات.

ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن حمید بن نافع **عن** زینب بنت ابی سلمة انها اخبرته بهذه الاحادیث الثلٰثة قال قالت زینب دخلت علی ام حبیبة زوج النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین توفی ابوها ابو سفیان بن حرب فدعت بطیب فیه صُفرة[1] خلوق او غیره فدهنت به جاریةً ثم مسّت بعارضیها ثم قالت واللہ مالی بالطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تُحِدّ علی میت فوق ثلٰثة ایام الا علی زوج اربعة اشهر وعشرا قالت زینب فدخلت علی زینب بنت جحش حین تُوُفّی اخوها فدعت بطیب فمست منه ثم قالت واللہ مالی فی الطیب من حاجة غیر انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحل لامرأة تؤمن باللہ والیوم الاخر ان تُحِدّ علی میت فوق ثلٰث لیال الا علی زوج اربعة اشهر وعشرًا قالت زینب وسمعت اُمّی ام سلمة تقول جاءت امرأة الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالت یا رسول اللہ ان ابنتی تُوفی عنها زوجها وقد اشتکت عینیها افنکحلها فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا مرتین او ثلٰث مرات کل ذلك یقول لا ثم قال انما هی اربعة اشهر وعشر وقد کانت احدکن[2] فی الجاهلیة ترمی بالبعرة علی راس الحول **وفی الباب** عن فریعة ابنة مالك بن سنان اخت ابی سعید الخدری وحفصة بنت عمر حدیث زینب حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان المتوفی عنها زوجها تتقی فی عدتها الطیب والزینة وهو قول سفیان الثوری ومالك والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی المظاهر یواقع قبل ان یُکفّر **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا عبد اللہ بن ادریس عن محمد بن اسحٰق عن محمد بن عمرو بن عطاء عن سلیمان بن یسار **عن** سلمة بن صخر البیاضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی المظاهر یواقع قبل ان یُکفّر قال کفارته واحدة هذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالك والشافعی واحمد واسحٰق قال بعضهم اذا واقعها قبل ان یُکفّر فعلیه کفارتان وهو قول عبد الرحمٰن بن مهدی **حدثنا** ابو عمار الحسین بن حُریث ثنا الفضل بن موسٰی عن معمر عن الحکم بن ابان عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رجلا اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد ظاهر من امرأته فوقع علیها فقال یا رسول اللہ انی ظاهرت من امرأتی فوقعت علیها قبل ان اُکفّر فقال وما حملك علی ذلك یرحمك اللہ قال رأیت خلخالها فی ضوء القمر قال فلا تقربها حتی تفعل ما امرك اللہ هذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** ما جاء فی کفارة الظهار **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا هارون بن اسمٰعیل الخزاز ثنا علی بن المبارك ثنا یحیی بن ابی کثیر **ثنا** ابو سلمة ومحمد بن عبد الرحمٰن ان سلمان بن صخر الانصاری احد بنی بیاضة جعل امرأته علیه کظهر اُمّه حتی یمضی رمضان فلما مضی نصف من رمضان وقع علیها لیلاً فاتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلك له فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَعتِق رقبةً قال لا اجدها قال فصُم شهرین مُتتابعین قال لا استطیع قال اطعِم ستین مسکینًا قال لا اجد فقال له رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفروة بن عمرو اعطه ذلك العَرَق وهو مکتل یأخذ خمسة عشر صاعًا او ستة عشر صاعًا اطعام ستین مسکینًا هذا حدیث حسن یقال سلمان بن صخر ویقال سلمة بن صخر البیاضی **والعمل** علی هذا الحدیث عند اهل العلم فی کفارة الظهار **باب** ما جاء فی الایلاء **حدثنا**

ابوداؤد انه علیہ السلام قال او تسریح باحسان طلاق ثالث حین سأله رجل یا رسول اللہ فی قوله عزوجل الطلاق مرتان فاین الثالثة قال تسریح باحسان، اقول قوله تعالٰی فان طلقها فلا تحل له انه اعادة اسم ما استؤنف عنه لیجری الحکم علیه کما قال ارباب المعانی وان لم یعتد بالروایة فالقول الذی اختاره المفسرون صحیح ایضا وانما قلت ان لم یعتد بالروایة لان الروایة لا تعبر حسنة الا باللہم ورعایة سیاق القرآن وسباقه اولی من رعایة امثالها **باب** عدة المتوفی عنها زوجها زینب هذه لیست بام المومنین بل ربیبة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنت ام سلمة وابو سفیان والد معاویة **قوله** الا علی زوجها الخ دل الحدیث علی ان الاحداد علی من مات من الاقارب جائز لثلٰثة ایام وقد روی عن محمد فی النوادر یجوز الاحداد علی بعض الاقارب الی ثلٰثة ایام ولا بد من اعتداد هذه الروایة والا فلا جواب عن الحدیث وفی القصص المذکورة فی حدیث الباب کلام طویل واما فی قصة زینب بنت جحش فاشکال ذکره الحافظ فی الفتح بان اخوتها کانوا ثلٰثة مات احدهم نصرانیا بحبشة والثانی مات صحابیا قبل نکاحها بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم والثالث عاش بعدها وعندی فی دفع الاضطراب کلام **قوله** افنکحلها الخ یجوز الاکتحال للعذر عندنا ویحمل قوله علیہ السلام علی حال لم تبلغ مرتبة الضرورة والاحداد عندنا وعند غیرنا واجب للمتوفی عنها زوجها وفی المطلقة البتوتة اختلاف علیا الاحداد عندنا ولا شیٔ فی مذهبنا فیه مرفوعا وموقوفا الا اثر فی معانی الآثار ومر ابن الهمام علی مسئلة الاحداد وقال ان الاحداد لیس بزیادة علی القاطع فان الزیادة انما تکون لو قلنا بعدم اداء العدة اذا لم تحد. نعم تکون مرتکبة الکراهة تحریما اقول ولا ریب فی جواز الزیادة بخبر الواحد علی القاطع فی مرتبة الظن کما قلت اولاً. **باب** المظاهر یواقع قبل ان یکفر. اختلفوا فی ان هذا الرجل والذی مر حدیثه اولا فی الصوم واحد او اثنان وان هذا غیر ذاك واما اتحاد مخرجی الحدیثین فلان الحکم واحد اختلفوا فی مراد آیة ثم یعودون لما قالوا الخ واتی الامام داؤد الظاهری بشیٔ عجیب فانه قال العود قول وهو ان یقول مرة ثانیة انت علی کظهر امی وقال اتباع الاربعة ان العود لما قال یکون بمعنی نقض قول السابق او المراد ان یعود الی المحل الذی قبل الظهار وفی هذه المسئلة مناظرة بین الطبرانی ومحمد بن داؤد الظاهری مذکورة فی الکتب **باب** کفارة الظهار **قوله** خمسة عشر صاعا الخ هذا لا یکفی فی اداء الکفارة عندنا وفی الروایات الفاظ کثیرة منها ما فی کتاب الطحاوی اتی له بمکتلین فی کل منهما خمسة عشر صاعا. قال العلماء لا بد فی الظهار من التشبیه واذا قال انت امی لا یکون ظهارا بل لغوا اقول لا بد من ان یکون طلاقا بائنا عند الائمة وقد روی عن ابی یوسف کما فی العمدة **باب** الایلاء من الآلیة الحلف وفی اصطلاح الفقهاء هو حلف علی ترک قربان المرأة اربعة اشهر فصاعدًا وان حلف بترک القربان باقل من اربعة اشهر یکون یمینا ولا تبین المرأة ان تبر وقال ابو حنیفة وبعض السلف منهم زید بن ثابت وابن مسعود ان المرأة تبین بعد مضی اربعة اشهر بلا تفریق القاضی وقال الحجازیون وجمهور السلف لا تبین الا بحکم القاضی وفی اللعان عکس هذا

---

[1] **قوله** صفرة خلوق هو بفتح خاء طیب مرکب من الزعفران وغیره وتغلب علیه الصفرة ۱۲ مجمع [2] **قوله** وقد کانت احدکن الخ نقل الطیبی عن شرح السنة قیل کانت عدة المتوفی عنها زوجها فی الابتداء حولا کاملا ثم نسخ باربعة اشهر وعشر وکان فی الجاهلیة امور اخر کما اشار الیه بقوله ترمی بالبعرة بفتح باء وسکون عین روث البعیر قالوا کانت المرأة اذا توفی عنها زوجها دخلت بیتا ضیقا ولبست شر ثیابها ولا تمس طیبا ولا شیئا فیه زینة حتی تمضی علیها سنة ثم یؤتی بدابة فتمسح بها قبلها وتخرج عن البیت فتعطی بعرة فترمی بها وتخرج بذلك عن العدة ۱۲ لمعات [3] **قوله** وقد اشار صلی اللہ علیہ وسلم بذلك الی ان ما شرع فی الاسلام من العدة الیسر مما کانت علیه الجاهلیة ۱۲ [3] **قوله** الظهار مصدر ظاهر من امرأته اذا قال لها انت علی کظهر امی او کبطنها او کفخذها او کفرجها او کظهر اختی او عمتی فاذا قال هذا یصیر به مظاهرا بالاتفاق فیحرم وطیها علیه ودواعیه حتی یکفر فان وطی قبله تاب واستغفر وکفر للظهار فقط وقیل علیه اخری ولا یعود الی وطیها ثانیا قبل الکفارة کذا فی در المختار ای لقوله صلی اللہ علیہ وسلم لا تقربها حتی تفعل ما امرك اللہ ۱۲ [4] **قوله** جعل امرأته علیه کظهر امه وجاء مفسرا فی روایة ابی داؤد عن سلمة ابن صخر البیاضی قال کنت امرأ اصیب من النساء ما لا یصیب غیری فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصیب من امرأتی شیئا یتتابع بی حتی اصبح فظاهرت منها حتی ینسلخ شهر رمضان فبینا هی تخدمنی ذات لیلة اذ تکشف لی منها شیٔ فلم البث ان وثبت علیها الحدیث ۱۲ والتتابع التهافت فی الشر واللجاج فیه ۱۲ [5] **قوله** الایلاء مصدر آلی یولی ومنه قوله تعالٰی للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر ای یحلفون علی ترک قربان ازواجهم اربعة اشهر فصاعدًا باللہ او بتعلیق ما یشق علیهم ۱۲ شرح موطا

قوت المغتذی (افنکحلها) بفتح وضم حاء خلاف آت من الکحل کعید ؛

الحسن بن قَزَعة البصری ثنا مَسْلَمَة بن عَلْقَمَة ثنا داؤد عن عامر عن مسروق **عن** عائشة قالت الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نسائه وحرم فجعل الحرام حلالا وجعل فی الیمین کَفَّارَةً **وفی** الباب عن ابی موسی وانس حدیث مسلمة بن علقمة عن داؤد رواه علی بن مُسْهِر وغیره عن داؤد عن الشعبی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا ولیس فیه عن مسروق عن عائشة وهذا اصح من حدیث مسلمة بن علقمة والایلاء ان یحلف الرجل ان لا یقرب امرأته اربعة اشهر واکثر واختلف اهل العلم فیه اذا مضت اربعة اشهر فقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر یوقف فاما ان یَفِیءَ واما ان یُطَلِّقَ وهو قول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحق وقال بعض[1] اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم اذا مضت اربعة اشهر فهی تطلیقة بائنة وهو قول الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء فی اللعان **حدثنا** هناد ثنا عَبْدَة بن سُلیمان عن عبد الملك بن ابی سُلیمان **عن** سعید بن جُبیر قال سئلت عن المتلاعنین فی امارة مُصْعَب بن الزُّبَیر أیُفرق بینهما فما دَرَیْتُ ما اقول فَقُمْتُ مکانی الی منزل عبد اللہ بن عمر استاذنت علیه فقیل لی انه قائل فسمع کلامی فقال ابن جبیر ادخل ما جاء بك الا حاجة قال فدخلت فاذا هو مُفْتَرِش بَرْدَعَة رحل له فقلت یا ابا عبد الرحمن المتلاعنان أیُفرق بینهما فقال سبحان اللہ نعم ان اول من سال عن ذلك فلان بن فلان اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ارأیت لو ان احدنا رأی امرأته علی فاحشة کیف یصنع ان تکلم تکلم بامر عظیم وان سَکَتَ سَکَتَ علی امر عظیم قال فَسَکَتَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یُجِبْه فلما کان بعد ذلك اتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ان الذی سألتك عنه قد ابْتُلِیتُ به فانزل اللہ الآیاتِ التی فی سورة النور والذین یَرْمون ازواجهم ولم یکن لهم شُهداءُ الا انفُسُهم حتی خَتَمَ الآیاتِ فدعی الرجُلَ فتلاهن علیه وعظه وذَکَّرَه واخبره ان عذاب الدنیا اَهْوَنُ من عذاب الآخرة فقال لا والذی بَعَثَك بالحق ما کَذَبْتُ علیها ثم ثَنّی بالمرأة ووعَظَها وذَکَّرَها واخبرها ان عذاب الدنیا اهون من عذاب الآخرة فقالت لا والذی بعثك بالحق ما صدق قال فَبَدَأَ بالرجل فَشَهِدَ اربع شهادات باللہ انه لمن الصادقین والخامسة ان لعنة اللہ علیه ان کان من الکاذبین ثم ثنی بالمرأة فشهدت اربع شهادات باللہ انه لمن الکاذبین والخامسة ان غضب اللہ علیها ان کان من الصادقین ثم فَرَّقَ بینهما **وفی** الباب عن سَهْل بن

واما وجه التفرقة بین الایلاء واللعان عندنا فهو ذکره ان اللعان لما کان من اوله الی آخره بحضرة القاضی یکون التفریق ایضا من القاضی واما الایلاء فنده وختمه لیس عند القاضی فلا یکون التفریق من القاضی واستنبط ابن قیم عشرة استنباطات من القرآن علی مذهب الحجازیین وفی کتاب الاسماء والکنی للدولابی اثر صحابی موافقا للحجازیین رواه بسند ابی حنیفة واما وجه ایلاءه علیه السلام ففی الصحیحین انه علیه السلام اکل العسل من عند زینب رض فقالت بعض ازواجه ان فی فیك رائحة مغافیر وفی سنن النسائی قصة مارية القبطیة وانه علیه السلام حرمها علی نفسه لارضاء حفصة وفی روایة صحیحة ان ازواجه طلبن النفقة ورجح الحافظ فی النخبة ما فی النسائی علی ما فی الصحیحین وههنا مسئلة اخری وهی ان الشافعی ومالك بن انس یقولان ان تحریم الطعام وتحریم اللباس لیس له حکم بل هذا التحریم لغو وقال ابو حنیفة ان هذا التحریم یمین وله ایضا احکام وتمسك بان فی القرآن سمی اللہ تعالی تحریم الحلال یمینا وقال النووی ان الیمین لیس تحریم الحلال بل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تلفظ بلفظ واللہ ونقول ان لفظ واللہ وان کان فی القصة والواقعة لکن ذکره لیس فی القرآن وسمی القرآن بالیمین ما هو مذکور فیه وقوی ابن قیم قول الاحناف فی زاد المعاد وقال ان تحریم الحلال یمین وهذه روایة عن احمد بن حنبل وههنا اشکال للحافظ وهو ان ترك القربان وان کان اقل من اربعة اشهر اثم ومنهی عنه فکیف ارتکبه علیه السلام وما اجاب الحافظ وقد اشار فی فتح القدیر الی جوابه. **قوله** الیمین کفارة الخ ان قیل انه علیه السلام برء عن ایلاءه فکیف الکفارة قلت انها کفارة التحریم الذی هو یمین ولی ههنا کلام مستنبط من القرآن وهو فی مقابلة ابن تیمیة بانه تعالی یقول لم تحرم ما احل اللہ لك الخ ثم فرع الکفارة علیه ففرع اللہ الاحکام علی تحریم الحلال الذی هو غیر جائز وهو ان الظهار وتحریم الحلال من واد واحد فتکون الکفارة فیهما ویذکر فی عامة کتبنا ان الکفارة بعد الحنث ولکنی لا اجد ان الرجل اذا حرم الشیء الحلال علی نفسه فهل یصیر حراما ام لا فما وجدت فی کتبنا مع التتبع الکثیر الا ما نقل ابن قیم من الحنفیة ان یحرم الشیء ثم یحل عند العزم بالحنث. **باب** اللعان حقیقة اللعان عندنا الشهادات المؤکدات بالایمان وقال الشافعیة ان حقیقة الایمان المؤکدات بالشهادات فشرط العراقیون کون الزوجین اهلا للشهادة ولم یشترط الحجازیون. **قوله** باللہ انه لمن الخ قال الرضی المقتضی فتح ان الا انه بعد الشهادة وهی بمعنی الحلف ویکون بعد الحلف الکسر وغرض اللعان اشار الیه حدیث الباب ان سکت لسکت علی امر عظیم واما اللعان فالتفریق فیه عندنا من القاضی خلاف الحجازیین وذکرت تفقهنا فی الباب السابق من قواعد ابن رشد ومن احکام اللعان ان تکون المرأة محصنة بعده ومذهب ابی حنیفة انه اذا لاعن بالقذف بالزنا تکون المرأة بعد اللعان محصنة حتی لو ان هذا الزوج الذی بانت عنه او اجنبی ان قذفها بعد یحد واما لو لاعن علی نفی الولد فلا تکون محصنة بعد اللعان لان ههنا شبهة بسبب الولد فلا حد علی القاذف وما ذکرنا من هذه التفرقة یخالفه ما اخرجه ابو داؤد ص ۳۰۷ وقضی ان لا یدعی ولد بالاب ولا ترمی ولا یرمی ولدها ومن رماها او رمی ولدها فعلیه الحد الخ لعل المراد به التعزیر وما توجهوا الیه. **قوله** فلان بن فلان الخ قیل عُوَیمر العجلانی وقیل هلال بن امیة فی کتب الحنفیة ان اللعان فی حقه قائم مقام حد القذف وفی حقها مقام حد الزنا. **قوله** فالحق الخ حدیث الباب یخالفنا فانا نقول انه اذا لاعن ینفی الولد قبل الولادة صح اللعان ولا ینتفی الولد ویکون نسبه منه لانا لا نعلم بالقطع انها حاملة لانها لعلها نفخ بطنها المرض لحقها وهذا الاشکال علی تقدیر ان لاعن رجل حاملة حبلها وتفصیل مذهبنا انه ان اراد نفی الولد وقطع نسبه منه فعلیه ان یلاعن بعد الولادة متصلا ولو تاخر زمانا اولاعن قبل الولادة لا ینقطع النسب واجاب صاحب الهدایة عن حدیث الباب بانه علیه السلام لعله علم کونها حاملة بالوحی اقول لعله اراد دعاءه صلی اللہ علیه وسلم بقوله اللهم بین وبوب الطحاوی علی هذا وعندی جواب طویل (**مسئلة**) فی کتب الحنفیة ان قضاء القاضی بشهادة الزور من الشاهدین فی العقود والفسوخ لا الاملاك المرسلة اذا کان المحل قابل الانشاء نافذ ظاهرا وباطنا بشرط ان لا یکون القاضی آخذ الرشوة فیحل فی هذه الصورة للمرأة فیما بینها وبین اللہ ان تمکن الرجل منها وقد قرر الطحاوی هذه المسئلة وفی فتح القدیر ان اثم الکذب ووزره مسلط علی الناکح والشاهدین فی الآخرة وانکر الناس علی ابی حنیفة هذه المسئلة ومنهم البخاری اقول لا وجه للانکار علی هذا وله نظائر من السلف وصنف العلامة قاسم بن قطلوبغا فی هذه المسئلة کتابا مستقلا ومن مبلغات محمد فی الاصل ذکره فی رد المحتار عن علی رض ما قال ابو حنیفة فان رجلا ادعی عند علی رض ان هذه زوجته وشهد الشاهدان علیها فقضی امیر المؤمنین فقالت بعد النکاح انی اعلم ان هذا الرجل کاذب فقضیت به فانکحنی به یا امیر المؤمنین کیلا یاثم فی وقاعه علی فقال علی رض شاهداك زوجاك وکذا عن الشعبی فی المبسوط فقال ابو حنیفة فی هذه الصورة ان قضاء القاضی نکاح وکذا قال بعض المشائخ بان شهود الشاهدین وقت القضاء واجب بخلاف سائر الاقضیة وهذا خلاف اکثر المشائخ والقاضی له ولایة علی المؤمنین و

---

[1] قال محمد بلغنا عن عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وعبد اللہ بن مسعود وزید بن ثابت انهم قالوا اذا آلی الرجل من امرأته فمضت اربعة اشهر قبل ان یفیء فقد بانت بتطلیقة بائنة وهو خاطب من الخطاب وکانوا لا یرون ان یوقف بعد الاربعة وقال ابن عباس فی تفسیر هذه الآیة للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان فاؤا فان اللہ غفور رحیم وان عزموا الطلاق فان اللہ سمیع علیم. قال الفقهاء اجماع فی الاربعة الاشهر وعزیمة الطلاق انقضاء الاربعة فاذا مضت بانت بتطلیقة ولا یوقف بعدها وکان عبد اللہ بن عباس اعلم بتفسیر القرآن من غیره وهو قول ابی حنیفة رح والعامة ۱۲ موطا **۲ قوله** اللعان من اللعن وهو الطرد والبعد وسمی به لکونه سببا لبعدهما ولوجود لفظ اللعن فی الخامسة تسمیة الکل باسم الجزء وسببه قذف الرجل امرأته قذفا یوجب الحد فی الاجانب ولها شروط مشروحة فی کتب الفقه ۱۲ شرح موطا لعلی القاری رح **۳ قوله** ثم فرق بینهما فیه تنبیه علی ان التفرقة بینهما لا تکون الا بتفریق الحاکم وقال زفر تقع الفرقة بنفس تلاعنهما وهو المشهور من مذهب مالك والمروی عن احمد وابن عباس وقال الشافعی تقع الفرقة للعان الرجل وحده ۱۲ شرح موطا

سعد وابن عباس وحذیفة وابن مسعود حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم **حدثنا** قتیبة ثنا مالك بن انس عن نافع **عن** ابن عمر قال لاعن رجل امرأته وفرق النبی صلی الله علیه وسلم بینهما والحق الولد بالام هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء این تعتد المتوفی عنها زوجها **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن سعد بن اسحق بن کعب بن عجرة **عن** عمته زینب بنت کعب بن عجرة ان الفریعة بنت مالك بن سنان وهی اخت ابی سعید الخدری اخبرتها انها جاءت رسول الله صلی الله علیه وسلم تسأله ان ترجع الی اهلها فی بنی خدرة وان زوجها خرج فی طلب عبد له ابقوا حتی اذا کان بطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ارجع الی اهلی فان زوجی لم یترك لی مسکنا یملکه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم قالت فانصرفت حتی اذا کنت فی الحجرة او فی المسجد ناداني رسول الله صلی الله علیه وسلم او امر بی فنودیت له فقال کیف قلت قالت فرددت علیه القصة التی ذکرت له من شأن زوجی قال امکثی فی بیتك حتی یبلغ الکتاب اجله قالت فاعتددت فیه اربعة اشهر وعشرا قالت فلما کان عثمان ارسل الی فسألنی عن ذلك فاخبرته فاتبعه وقضی به **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سعد بن اسحق بن کعب بن عجرة فذکر نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا الحدیث عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لم یروا للمعتدة ان تنتقل من بیت زوجها حتی تنقضی عدتها وهو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق **وقال** بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم للمرأة ان تعتد حیث شاءت وان لم تعتد فی بیت زوجها والقول الاول اصح. بسم الله الرحمن الرحیم **ابواب البیوع** عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی ترك الشبهات **حدثنا** قتیبة بن سعید ثنا حماد بن زید عن مجالد عن الشعبی **عن** النعمان بن بشیر قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول الحلال بین والحرام بین وبین ذلك امور مشتبهات لا یدری کثیر من الناس امن الحلال هی ام من الحرام فمن ترکها استبرأ لدینه وعرضه فقد سلم ومن واقع شیئا منها یوشك ان یواقع الحرام کما انه من یرعی حول الحمی

المؤمنات من وجه حتی قال الشافعی یفرق القاضی بین الزوجین بسبب الاعذار الخمسة فی الزوجة او الاعذار فی الزوج فیکون کل له ولایة الضم فیما بینهما وتدل مسائل التفریق ان القضاء یثبت من وجه ولیس مظهرا محضا کما ذکره فی رد المحتار من تعریفه عن بعضهم وکذالك جعلوه ثبتا فی المسائل المجتهد فیها اذا ثبتو الحکم اقتضاء وفی الرجوع عن الشهادة لم یفسخوا الحکم وراجع الفتح ص ۳۰۲. ۱۲ ولکن فی القیاس علی اللعان تردد لان اللعان انتقل فیه الی حکم آخر وهو التفریق من ولایة الحاکم بخلاف القضاء بشهادة الزور فانه قضاء بعین ما شهدوا به ولیس انتقالا ثم ان جعله حلالا للمقضی علیه ابدا دون المقضی له والمعاملة واحدة فی الاشکال وقال الطحاوی ص ۲۲۷ ج ۲، ان احد الزوجین کاذب قطعا ولا یمکن تعیین کذب احدهما. فیحکم القاضی بحکم الثالث وهو التفریق ثم قال الطحاوی لا باطن للعقود والفسوخ بل الظاهر فقط ولیراجع الی الطحاوی اقول ثبت محکی عنه للاملاك المرسلة واما العقود والفسوخ فلیس لما حکی عنه حتی ان قال الشافعیة ان العقود والفسوخ انشاءات محضة واما عندنا فانها اخبارات وثبوت العقد فیما اقتضاء النص ورأیت فی الهدایة فی اول ابواب البیوع مایومی الی انه اختار مذهب اصولی الشافعیة ثم رأیت انه اختار بعض مشائخنا. ثم رأیت فی المبسوط من ص ۱۸۰ صرح بکونه انشاء دفعا للزنا کما صرحوا بمثله فیما اذا وطی جاریة ابنه وادعی الولد وهو فی نکاح الرقیق من رد المحتار وکذا فیما اذا اشتری المضارب امة فولدت فادعاه یحمل علی انه تزوجها ثم اشتراها حملی منه وکون الفعل واحدا کما اذا اقر بالزنا وانکره الامة اخر لا حد فیه علی المقر **باب** این تعتد المتوفی عنها زوجها لا نفقة ولا سکنی عندنا وتعتد فی بیت العدة ولا تخرج منه الا لعذر مبیح ویجوز الخروج نهارا للاکتساب ویجوز لها الانتقال من بیت العدة بالمعاذیر کما فی الدر المختار واما المطلقة فلا یجوز لها الخروج للاکتساب لان نفقتها علی زوجها. **قوله** للمرأة ان تعتد حیث شاءت الخ هذا مذهب علی وابن عباس والله اعلم.

ابواب البیوع } البیع علی عدة اقسام، بیع الصرف مایکون فیه النقدان وبیع السلم ——— وبیع مطلق وبیع المقایضة مایکون فیه العروض من الطرفین ذکر فی البحر قال رجل لمحمد ما صنفت فی التصوف قال محمد بن حسن صنفت فی البیوع کان غرضه ان التصوف هو العلم بالحل والحرمة **باب** ترك الشبهات الحدیث جزیل وشرحه خارج عن قدرتنا وکان الاولی فیه الشرح من ائمة الاجتهاد واعلی ما قیل فی هذا ما قال ابن دقیق العید فی شرح عمدة الاحکام للشیخ عبد الغنی المقدسی وذلك لیس بمختصر لی فلا اذکر الا اصل الالفاظ فاقول انه اما فی المقلد او فی المجتهد ولکنه لیس فی المقلد فان المجتهد قد فصل له الاحکام ولم یدع حکما الا حکم بالحل او الحرمة فلا مشتبه فی حقه نعم المقلد یکون جاهلا عن الوقائع لا المسائل فقالوا ان الجهل عن المسئلة لیس بعذر والجهل عن الواقعة عذر علی الاطراد ویذکر فی آخر کتب الاصول ان الجهل عن ضروریات الدین لیس بعذر والجهل عن المسائل الاجتهادیة عذر اطلاقا فعلی هذا یرد ذخیرة من الاعتراضات اقول ان الحکم المذکور انما هو فی دار الآخرة لا دار الدنیا وللحدیث رجوع الی مسئلة اصولیة ایضا وهی ان الحق فی موضع الاجتهاد لا فی ضروریات الدین واحد دائر او متعدد ونسب الی الائمة الاربعة وحدة الحق وانه دائر غیر معلوم واشتهر هذا فی المصنفین والروایة الغیر المشهورة عنهم تعدد الحق وقیل ان هذا مذهب صاحبی ابی حنیفة وعن الاشعری روایتان ورجح البعض غیر المشهورة ویقول اهل الاصول فی تمهید المسئلة بل لکل واقعة حکم واحد او مناسبة ام لا والمشهور انه واحد ووجده بعضهم لا البعض الآخر ومن وجده فهو مصیب ومن اخطأ فهو مخطی وللاول اجران وللآخر اجر واحد ونسب الی الصاحبین قول ان فی کل واقعة مناسبة حکم ای شئ مناسب بحیث لو جاء الحکم فجاء مثل هذا وقال جماعة لا یجب فی کل واقعة بل ما صح للمجتهد فهو حکم وفی هذه المسئلة اشیاء کثیرة والمسئلة طویلة ولا یجوز لاحد ان یترك تحقیقه فی مسئلة ویتبع الرخص ویقع فی التناقض کما ذکره الترمذی فی مسئلة التسمیة فی الوضوء والطلاق المضاف. **قوله** مشتبهات الخ. فی بعض الالفاظ من الفاعل وفی بعضها من الافتعال وفی بعضها من التفعیل ومقتضی الاول کونها غیر معلومة المراد مثل متشابهات القرآن ومقتضی الثانی عدم علم الحکم ومقتضی الثالث الاشارة الی قیاس الفقهاء والتقسیم فی الحدیث اما ثنائی او ثلاثی واشارة بعض الالفاظ الی الثنائی واشارة بعضها الی الثلاثی واما حکم فمن ترکها الخ فاما انه حکم او تخلیص الرقبة اقول ان کان الحدیث فی المجتهد فالمشبهات تعارض الادلة قال قائل ان المشبهات المباحات فانه اذا اصر علی المباح یقع فی المکروه واذا اصر علی المکروه صار حراما ونقلوا ان المتورع یجتنب من المباحات ایضا. **قوله** الحمی الخ هل اتخاذ الحمی جائز للملك ام لا فهذه المسئلة لیست فی فقه الحنفیة نفیا واثباتا وتعرض الیه الشافعیة وجوز الحمی للملك

له قوله والحق الولد بالام قال محمد وبهذا ناخذ اذا نفی الرجل ولد امرأته ولاعن فرق بینهما ولزم الولد امه وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ح ۱۲ موطا **۲ قوله** فریعة بضم الفاء وفتح الراء وسکون التحتیة والعین المهملة صحابیة ۱۲ **۳ قوله** القدوم مشدد ویخفف موضع علی ستة اميال من المدینة ۱۲ درمجمع البحار **۴ قوله** وفی الموطا لمحمد اخبرنا مالك حدثنا نافع ان ابن عمر کان یقول لا تبیت المبتوتة ولا المتوفی عنها زوجها الا فی بیتها قال محمد وبهذا ناخذ اما المتوفی عنها فانها تخرج فی حوائجها ولا تبیت الا فی بیتها واما المطلقة مبتوتة کانت او غیر مبتوتة فلا تخرج لیلا ولا نهارا ما دامت فی عدتها وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ **۵ قوله** من یرعی حول الحمی الخ هو المرعی الذی حماه الامام ومنع من ان یرعی فیه شبه المحارم باحمی فی کونها واجب اجتناب عن الوقوع فیه فلا ینبغی ان یرعی حوله مخافة الوقوع فیه فلذلك ینبغی ان لا یقرب من المعاصی بالوقوع فی الشبهات فانه اذا وقع فیها یوشك ان یقع فی الحرام کما انه بالرعی حول الحمی والقرب منه یخاف ان یقع فی الحمی هذا الحدیث احد الاحادیث التی علیها مدار الاسلام ۱۲ لمعات.

یُوشك ان یواقعه الا وان لکل ملك حِمًی الا وان حمی الله محارمه **حدثنا** هناد ثنا وکیع عن زکریا بن ابی زائدة عن الشعبی **عن** النعمان بن بشیر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه هذا حدیث حسن صحیح قد رواه غیر واحد عن الشعبی عن النعمان بن بشیر **باب** ما جاء فی اکل الربوا **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن سماك بن حرب عن عبد الرحمن بن عبد الله ابن مسعود **عن** ابن مسعود قال لعن رسول الله صلی الله علیه وسلم اکل الربوا ومُوکِله وشاهدیه وکاتبه **وفی** الباب عن عمر وعلی وجابر حدیث عبد الله حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التغلیظ فی الکذب والزور ونحوه **حدثنا** محمد بن عبد الاعلی الصنعانی ثنا خالد بن الحارث عن شعبة ثنا عبید الله بن ابی بکر بن انس عن انس **عن** النبی صلی الله علیه وسلم فی الکبائر قال الشرك بالله وعقوق الوالدین وقتل النفس وقول الزور **وفی** الباب عن ابی بکرة وایمن بن خریم وابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **باب** ما جاء فی التجار وتسمیة النبی صلی الله علیه وسلم ایاهم **حدثنا** هناد ثنا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن ابی وائل **عن** قیس بن ابی غرزة قال خرج علینا رسول الله صلی الله علیه وسلم ونحن نُسمّی السماسرة فقال یا معشر التجار ان الشیطان والاثم یحضران البیع فشوبوا بیعکم بالصدقة **وفی** الباب عن البراء بن عازب ورفاعة حدیث قیس بن ابی غرزة حدیث حسن صحیح رواه منصور والاعمش وحبیب بن ابی ثابت وغیر واحد عن ابی وائل عن قیس بن ابی غرزة ولا نعرف لقیس عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا **حدثنا** هناد ثنا ابو معویة عن الاعمش عن شقیق بن سلمة **عن** قیس بن ابی غرزة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه هذا حدیث صحیح **حدثنا** هناد ثنا قبیصة ثنا سفیان عن ابی حمزة عن الحسن **عن** ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال التاجر الصدوق الامین مع النبیین والصدیقین والشهداء **حدثنا** سُوید ثنا ابن المبارك عن سفیان عن ابی حمزة بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث الثوری عن ابی حمزة وابو حمزة اسمه عبد الله بن جابر وهو شیخ بصری **حدثنا** یحیی بن خلف ثنا بشر بن المفضل عن عبد الله بن عثمان بن خُثَیم عن اسمعیل بن عُبَید بن رفاعة عن ابیه **عن** جده انه خرج مع النبی صلی الله علیه وسلم الی المصلی فرای الناس یتبایعون فقال یا معشر التجار فاستجابوا لرسول الله صلی الله علیه وسلم ورفعوا اعناقهم وابصارهم الیه فقال ان التجار یُبعثون یوم القیمة فجارا الا من اتقی الله وبرّ وصدق هذا حدیث حسن صحیح ویقال اسمعیل بن عُبَید الله بن رفاعة ایضا **باب** ما جاء فیمن حلف علی سلعته کاذبا **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد انبأنا شعبة قال اخبرنی علی بن مُدرك قال سمعت ابا زُرعة بن عمرو بن جریر یحدث عن خَرَشة بن الحُر **عن** ابی ذر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ثلثة لا ینظر الله الیهم یوم القیمة ولا یزکیهم ولهم عذاب الیم قلت من هم یا رسول الله فقد خابوا وخسروا قال المنّان والمسبل ازاره والمنفق سلعته بالحلف الکاذب **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی هریرة وابی امامة بن ثعلبة وعمران بن حُصَین ومعقل بن یسار حدیث ابی ذر حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی التبکیر بالتجارة **حدثنا** یعقوب بن ابراهیم الدورقی ثنا هشیم ثنا یعلی بن عطاء عن عُمارة بن حدید **عن** صَخر الغامدی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اللهم بارك لامتی فی بُکورها قال وکان اذا بعث سریة او جیشا بعثهم اول النهار وکان صَخر رجلا تاجرا وکان اذا بعث تجاره بعثهم اول النهار فاثری وکثر ماله **وفی** الباب عن علی وبُریدة وابن مسعود وانس وابن عمر وابن عباس وجابر حدیث صخر الغامدی حدیث حسن ولا نعرف لصخر الغامدی عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا الحدیث وقد روی سفین الثوری عن شعبة عن یعلی بن عطاء هذا الحدیث **باب** ما جاء فی الرخصة فی الشراء الی اجل **حدثنا** ابو حفص عمرو بن علی ثنا یزید بن زُریع ثنا عمارة بن ابی حفصة ثنا عکرمة **عن** عائشة قالت کان علی رسول الله صلی الله

لمواشی الزکوة او الجهاد ای مواشی بیت المال وثبت اتخاذ الحمی عن عمر رض فانه اتخذ الربذة حمی وکان فیها اربعون الفا من الفرس **باب** اکل الربوا۔ قیل آکل الربوا المباشر لمعاملة الربوا وان لم یاکل وعندی الآکل الموکل علی ظاهرهما وان لم یباشرا فی الکسب وفی بعض الروایات اللعنة علی تسعة رجال۔ **باب** التغلیظ فی الکذب والزور ونحوه۔ فی تفسیر الکبائر اقوال کثیرة ذکرها الحافظان واما عدد الکبائر ففی الصحاح یبلغ الی سبعة او ثمانیة واذا ضمت الحسان فیزید وروی عن ابن عباس انها تبلغ الی سبعمائة وصنف ابن حجر المکی فی الکبائر رسالة وکذلك صنف صاحب البحر **باب** التجار وتسمیة النبی صلی الله علیه وسلم۔ دل الحدیث علی جواز الدلالة والسمسرة وفی کتبنا ان الدلال یجوز له ان یاخذ الاجرة من المشتری او البائع او من کلیهما ان کان العرف کذلك واختلف فی المفاضلة بین التجارة والزراعة ومختارنا ان التجارة افضل **قوله** قیس ابن ابی غرزة۔ الخ سیاتی الحافظ فی اسم هذا الصحابی فی لسان المیزان وزعم انه غرزة بن ابی قیس وانه لیس بصحابی **باب** من حلف علی سلعة کاذبا۔ المنان قیل من وهب واتبعه منه واحسانه وقیل من ینقص الکیل والوزن وهذا اصح **قوله** مسبل الازار۔ الخ قال الشافعیة من اسبل بدون التبختر لیس له وعید وزعموا قید خیلاء احترازا واما الاحناف فیذکرون المسئلة بلا قید وزعموا القید واقعیا فاذن لا یتبدل الحکم وان اختاره الصلحة **باب** الرخصة فی الشراء الی اجل۔ یجوز البیع بثمن مؤجل او معجل والبیع المعجل ان یقع البیع علی معین، ویلزم اداء ما وقع علیه

قوله عقوق الوالدین من عق والده اذا اذاه وعصاه من العق الشق قوله قول الزور هو تحسین الشئ ووصفه بخلاف صفته قاله فی المجمع ۱۲۔ **قوله** ان الشیطان والاثم یحضران البیع ای من اللغو والحلف کما هو فی روایة یا معشر التجار ان البیع یحضره اللغو والحلف فشوبوه امر من الشوب بمعنی الخلط ای تصدقوا شیئا لیکون کفارة لذلك فان اللغو والحلف یوجبان سخط الرب والصدقة تطفی غضبه انتهی ۱۲۔ **قوله** التاجر الصدوق الامین ای من تحری الصدق والامانة کان فی زمرة الابرار من النبیین والصدیقین ومن توفی خلافهما کان فی قرن الفجار من الفسقة والعاصین ۱۲ طیبی۔ **قوله** ان التجار یبعثون یوم القیمة فجارا الا من اتقی الله وبر وصدق قال الطیبی لما کان من ایدی التجار التدلیس فی المعاملات والتهالك علی ترویج السلعة بما تیسر لهم من الایمان الکاذبة ونحوها حکم علیهم بالفجور واستثنی منهم من اتقی المحارم وبر فی یمینه وصدق فی حدیثه انتهی ۱۲۔ **قوله** خرشة بفتحات والشین معجمة ابن الحر بضم المهملة ۱۲۔ تقریب **قوله** المسبل ازاره ای المرخی ازاره بل ثوبه مطلقا تکبرا واختیالا کذا فی اللمعات قوله المنان یاتی علی وجهین احدهما من المنة التی هی الاعتداد بالصنیعة وهی ان وقعت فی الصدقة ابطلت الاجر وقیل من المن وهو النقص یرید النقص من الحق والخیانة ومنه قوله تعالی وان لك لاجرا غیر ممنون والمنفق بالتخفیف ۱۲، طیبی **قوله** التبکیر الفصل اول الوقت لا قبله کذا فی المجمع والمراد هنا اول النهار ۱۲۔ **قوله** وهی طائفة من جیش اقصاها اربعمائة ۱۲۔

قوت المغتذی (ابواب البیوع) (عن قیس بن ابی غرزة) بمعجمة فراء فزاء معجمة کل مفتوحات ۱۲

(السماسرة) بسینین ومیم جمع سمسار کعمران (معشر التجار) قال حق روی کرمان وکتاب (ان الشیطان والاثم یحضران البیع) اما حضور الشیطان فقد جاء ان مجلس الاسواق واما الاثم فقال قب هو مجاز ای اذا حضر الشیطان یدعو الاثم فقد حضر الاثم قال حق او الاثم الیمین الکاذبة قال جط یؤیده ان بعض طرق للطبرانی ان هذا البیع یحضره الحلف الکذب وبه یحضره الحلف والشیطان (فشوبوا) ای اخلطوا (ولا یعرف لقیس عن النبی صلی الله علیه وسلم غیر هذا) قال جط روی له الطبرانی حدیثا آخر فاخرج بطریق الحکم عنه قال مر النبی صلی الله علیه وسلم برجل یبیع طعاما فقال یا صاحب الطعام اسفل هذا مثل اعلاه قال نعم قال صلی الله تعالی علیه وآله وسلم من غش المسلمین فلیس منهم (عن خرشة) بنقط خاء فراء فنقط شین کرتبة (ابن الحر) بضم حاء فشد راء مالة عند المصنف ۱۲

عليه ثوبين قطريين غليظين فكان اذا قعد فعرق ثقلا عليه فقدم بزّ من الشام لفلان اليهودي فقلت لو بعثت اليه فاشتريت منه ثوبين الى الميسرة فارسل اليه فقال قد علمت ما يريد انما يريد ان يذهب بمالي او بدراهمي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب قد علم اني من اتقاهم واداهم للامانة **وفي** الباب عن ابن عباس وانس واسماء ابنة يزيد حديث عائشة حديث حسن صحيح غريب وقد رواه شعبة ايضا عن عمارة بن ابي حفصة سمعت محمد بن فراس البصري يقول سمعت ابا داود الطيالسي يقول سئل شعبة يوما عن هذا الحديث فقال لست احدثكم حتى تقوموا الى حرمي بن عمارة فتقبلوا راسه قال وحرمي في القوم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي وعثمان بن ابي عمر عن هشام بن حسان عن عكرمة **عن** ابن عباس قال توفي النبي صلى الله عليه وسلم ودرعه مرهونة بعشرين صاعا من طعام اخذه لاهله هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابي عدي عن هشام الدستوائي عن قتادة عن انس ح قال محمد واخبرنا معاذ بن هشام قال ثنا ابي عن قتادة **عن** انس قال مشيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بخبز شعير واهالة سنخة ولقد رهن له درعه مع يهودي بعشرين صاعا من طعام اخذه لاهله ولقد سمعته ذات يوم يقول ما امسى عند آل محمد صاع تمر ولا صاع حب وان عنده يومئذ لتسع نسوة هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في كتابة الشروط **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عباد بن ليث صاحب الكرابيس **ثنا** عبد المجيد بن وهب قال قال لي العداء بن خالد بن هوذة الا اقرئك كتابا كتبه لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت بلى فاخرج لي كتابا هذا ما اشترى العداء بن خالد بن هوذة من محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم اشترى منه عبدا او امة لا داء ولا غائلة ولا خبثة بيع المسلم المسلم هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عباد بن ليث وقد روى عنه هذا الحديث غير واحد من اهل الحديث **باب** ما جاء في المكيال والميزان **حدثنا** سعيد بن يعقوب الطالقاني ثنا خالد بن عبد الله الواسطي عن حسين بن قيس عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحاب الكيل والميزان انكم قد وليتم امرين هلكت فيه الامم السالفة قبلكم هذا حديث لا نعرفه مرفوعا الا من حديث الحسين بن قيس وحسين بن قيس يضعف في الحديث وقد روي هذا باسناد صحيح موقوفا عن ابن عباس **باب** ما جاء في بيع من يزيد **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا عبيد الله بن شميط بن عجلان ثنا الاخضر بن عجلان عن عبد الله الحنفي **عن** انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم باع حلسا وقدحا وقال من يشتري هذا الحلس والقدح فقال رجل اخذتهما بدرهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من يزيد على درهم فاعطاه رجل درهمين فباعهما منه هذا حديث حسن لا نعرفه الا من حديث الاخضر بن عجلان وعبد الله الحنفي الذي روى عن انس هو ابو بكر الحنفي والعمل على هذا عند بعض اهل العلم لم يروا باسا ببيع من يزيد في الغنائم والمواريث وقد روى هذا الحديث المعتمر بن سليمان وغير واحد من اهل الحديث عن الاخضر بن عجلان **باب** ما جاء في بيع المدبر **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفيان بن

العقد خاصة ولا يجوز اداء مثله بدله ويكون مشارا اليه اي معينا لا ان يكون حاضرا في المجلس مشاهدا بل يكون اداء ذلك المعين متى طولب وان قبضه بعد سنين والبيع المؤجل ما هو خلافه ولبتدبر هذا فانه قد يغفل عنه. واما القبض بالدراهم فليس عند ابي حنيفة الا في بيع الصرف فانه يجب القبض في المجلس ورأس المال في السلم ولكنه فيه توسع انه يجوز القبض بالدراهم ما لم يتفرقا ايدانا وان تفرقا مجلسا فيجوز عند ابي حنيفة بيع الحنطة بالحنطة بحسب التعيين وان لم يقبض واشترط الشافعي القبض في الحنطة بالحنطة وغيرها من الربوية **قوله** قطريين الخ القطري هو الابيض ذو جدادل حمر **قوله** ما امسى آل محمد صلى الله عليه وسلم الخ روى ان اهل نجران اتوه عليه السلام للمباهلة فخرج النبي صلى الله عليه وسيدة النساء والحسنين فابى اهل نجران من المباهلة ورضوا بالجزية فارسل النبي صلى الله عليه وسلم ابا عبيدة لاخذ الجزية فاتى بمائة الف درهم فوهبها النبي صلى الله عليه وسلم وقسم على الناس حتى لم يبق الى الاشراق عنده درهم. **قوله** سنخة الخ في مشكل الآثار اذا اسنخ وانتن الجامد يحرم بخلاف المائع مثل الدهن والثمن والاهالة وحديث الباب دليل له. **باب** ما جاء في كتابة الشروط. ليس المراد هو المتعارف فيما بيننا بل كتابة المحاضر والسجلات ومثلها ويسمى كاتبها شروطيا واساليب كتابتها مذكورة في الهندية (عالمگيرية) وللطحاوي في هذا كتاب وكان شروطيا ظاهر حديث الباب انه عليه السلام كان بائعا وظاهر حديث البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مشتريا والعداء بائعا والاوفق بالمراد والالفاظ عندي انه كان بائعا فان الكتابة تكون من البائع **باب** بيع من يزيد اي نيلام ولا يتوهم فيه انه انتقال من بيع الى بيع **قوله** الحلس الخ ليس معناه ثالث بل اصل اللغة ما نسج بالاحبال المفتولة من اشعار المعز **باب** بيع المدبر المدبر مطلق ومقيد المطلق من قال له مولاه انت حر عن دبر موتي والمقيد ان يقول لو مت في هذا المرض او مت من هذا السفر فانت حر ولا يجوز بيع المطلق ويجوز بيع المقيد قبل تحقق

قوله قطري بكسر القاف ضرب من البرود فيه حمرة وله علام وفيه بعض خشونة ۱۲ نهاية. **قوله** اهالة سنخة في القاموس الاهالة الشحم او ما اذيب منه او الزيت وكل ما ائتدم به وفي الحديث الآخر يدعى الى خبز الشعير والاهالة فيجيب هو كل شيء من الادهان مما يؤتدم به وقيل ما اذيب من الالية والشحم وقيل الدسم الجامد كذا في مجمع البحار والسنخة بفتح السين المهملة وكسر النون المتغير الريح في القاموس السنخ محركة التغير والسناخة الريح المنتنة كذا في اللمعات ۱۲. **قوله** لا داء الداء المرض والعيب والموجب للخيار والغائلة ان يكون مسروقا فاذا ظهر استحقه مالك غال مال مشتريه الذي اداه في ثمنه اي اتلفه واهلكه ولا خبثة اراد بها الحرم كما يعبر عن الحلال بالطيب اراد انه عبد رقيق لا انه من قوم لا يحل بيعهم كالمعاهد والمستامن كذا في مجمع البحار ۱۲. **قوله** قد وليتم امرين اي جعلتم حكاما في امرين اي الوزن والكيل ۱۲. مجمع البحار.

قوت المغتذي

صلى الله عليه وسلم غير هذا الحديث) قال حق للطبراني آخر اخرج برواية سفيان عن شعبة عن ليلى ابن عطاء عن عمارة بن حديد عن صخ قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وآله وسلم لا تسبوا الاموات فتؤذوا الاحياء (عمارة بن ابي حفصة) اسم ابي حفصة ثابت بنون باوله او مثلثة (قطريان) بقاف فطاء فراء كذوب سبب نوع من برود يصنع باليمن له بز بفتح موحدة فشد زاي ثياب لها قدر (قد علم اني من اتقاهم واداهم للامانة) قال حق به اشكال الاستعمال افعل التفضيل من فعل رباعي وانما يستعمل من ثلاثي والاشهر رواية ان بفتح همزة بلا مد وشد دال وبالجوهري مده وعلى كل فهو شاذ لانه من اداه كزكاه (درعة) كسدرة (واهالة) كتجارة دسم يجمد على راس مرقة قاله ابن المبارك وقال الخليل هي الالية تقطع فتذاب وقال ابو زيد هي ما يؤتدم به من ادهان (سنخة) بسين فنون فنفطة حاء كلمة متغيرة وزنخة بزاي ايضا (ولقد رهن درعه مع يهودي) باخرى رهن له درعه مع الخ قال حق استشكله بعضهم بانه لم يكن اذ ذاك بالمدينة يهودي قال ويجاب بانه ما يقال انه بطيبة فلعله من يهود خيبر وسماه البيهقي بردا. ابا الشحم (العداء) بفتح عينه فشد دال فمد (اشترى منه عبدا وامة) هو شك من عباد ابن الليث كما ذكره ابو الحسن الطوسي بالاحكام فقال بسنده قال عباد لا اشك (لا داء) هو المرض (ولا غائلة) بنقط غاء فموحدة فمثلثة كسدرة قال الاصمعي سالت سعيد بن ابي عروبة عن الغائلة فقال هو الاباق وسرقة وزنى فسالته من خبثة فقال بيع اهل عهد المسلمين وبالنهاية الغائلة كونه مسروقا والخبثة عبد غير رقيق لا انه من قوم لا يحل بيعهم كذمي ذمة حروقب الداء ما بجسد وخلقه والخبثة ما من الطباع كسرقة والغائلة سكوته عما يكره بمبيعه (بيع السلم) قال حق الاشهر رواية نصب بيع بحذف حرف تشبيه اي كبيعه او مصدر لاشترى بلا لفظ ويرفع خبر المحذوف اي هو (وليتم امرين هلكت فيه الامم) افرد ضمير فيه لارادة المذكور وقياسه فيهما كقول رؤبة فيها خطوط من سواد وبلق كانه في الجلد توقيع البهق (عبد الله بن شميط) بنقط سينه فميم فطاء مثال كزبير وليس له عند المصنف الا هذا (عن عبد الله الحنفي) قال الذهبي بالميزان لا يعرف روى عنه الا الاخضر وحده حديثا واحدا ۱۲

عُيَيْنَةَ عن عمرو بن دينار **عن** جابر ان رجلا من الانصار دَبَّرَ غلاما له فمات ولم يترك مالا غيره فباعه النبي صلى الله عليه وسلم فاشتراه نُعَيْم بن النَّحَّام قال جابر عبدا قبطيا مات عام الاول في امارة ابن الزُّبَيْر هذا حديث حسن صحيح **وقد** روى من غير وجه عن جابر بن عبد الله **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم لم يروا باسا ببيع المُدَبَّر وهو قول الشافعي واحمد واسحق وكره قوم من اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم بيع المُدَبَّر وهو قول سفيان الثوري ومالك والاوزاعي **باب** ما جاء في كراهية تَلَقِّي البيوع **حدثنا** هَنَّاد ثنا ابن المبارك ثنا سليمان التيمي عن ابي عثمان **عن** ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن تَلَقِّي البُيُوع **وفي** الباب عن علي وابن عباس وابي هُرَيْرَة وابي سعيد وابن عُمَر ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** سَلَمَة بن شَبِيب ثنا عبد الله بن جعفر الرَّقِّي ثنا عُبَيْد الله بن عَمْرو الرَّقِّي عن ايوب عن محمد بن سيرين **عن** ابي هُرَيْرَة ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يُتَلَقَّى الجَلَب فان تلقاه انسان فابتاعه فصاحب السلعة فيها بالخيار اذا ورد السُّوق هذا حديث حسن غريب من حديث ايوب وحديث ابن مسعود حديث حسن صحيح وقد كره قوم من اهل العلم تلقي البُيُوع وهو ضرب من الخديعة **وهو** قول الشافعي وغيره من اصحابنا **باب** ما جاء لا يَبِيعُ حاضِرٌ لِبَادٍ **حدثنا** قُتَيْبَة واحمد بن منيع قالا ثنا سفيان بن عُيَيْنَة عن الزهري عن سعيد بن المسيب **عن** ابي هُرَيْرَة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال قُتَيْبَة يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع حاضر لباد **وفي** الباب عن طلحة وانس وجابر وابن عباس وحكيم بن ابي يزيد عن ابيه وعَمْرو بن عَوْف المُزَني جد كثير بن عبد الله ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** نصر بن علي واحمد بن مَنِيع قالا ثنا سفيان بن عُيَيْنَة عن ابي الزُّبَيْر **عن** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبيع حاضر لباد دَعُوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض حديث ابي هُرَيْرَة حديث حسن صحيح وحديث جابر في هذا هو حديث حسن صحيح ايضا **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم كَرِهُوا ان يبيع حاضر لباد ورخص بعضهم في ان يشتري

شرط وقال الحجازيون يجوز بيع المطلق وكل تصرف فيه قبل موت المدبر والرق ضعف شرعي يعطل من التصرفات الشرعية كالقضاء والشهادة فالرقية باعتبار المسلمين جميعهم والملك باعتبار المالك خاصة ومقابل الرقية العتق والمتجزي عند ابي حنيفة الملك لا العتق والقن الذي ليس فيه استحقاق الحرية فلا يكون المدبر والمكاتب وام ولد قنا قال بعض الحنفية ان بيع المدبر المطلق غير مجتهد فيه ولكني وجدت رواية او قولا لكل ما يذكرونه تحت غير المجتهد فيه لكونه مجتهدا فيه وذكر الشافعي في كتاب الام عن ابي يوسف انه باع المدبر المطلق وليس له لقاء ابي يوسف **قوله** انصاريا الخ اسم المولى المذكور واسم العبد يعقوب. **قوله** مات الخ ظاهره انه مات المولى وهذا مخالف لكل مذهب واما حمله على المقيد فغير صحيح لما في مسلم ص ۳۲۲ تصريح عن دبر الخ. وقيل في الجواب انه عليه السلام لم يبعه بل اجاره وقد ثبت البيع بمعنى الاجارة في لغة المدينة كما ذكر الشيخ العيني في غير هذا الموضع ان البيع في لغة المدينة بمعنى الاجارة والمجاورة بمعنى الاعتكاف و المخابرة بمعنى المزارعة ثابت في لغات المدينة اقول ان هذا الجواب نافذ ويؤيده ما في سنن الدارقطني مرسلا عن محمد الباقر انه عليه السلام كان يؤجر المدبر ويؤيده ما اخرجه الزيلعي في نصب الراية ص ۶۲ ج ۲ اخرج من مصنف عبد الرزاق عن زياد الاعرج عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اعتق عبده عند الموت قال يستسعى العبد في قيمته الخ ثم اخرج عن علي مثله الخ ولكن الزيلعي لم يصرح بان الواقعة واقعة الباب او غيرها وعندي قطع انها واقعة الباب ولي في هذا قرائن اخر وقال مولانا قدس سره انه عليه السلام رد تدبيره وهذا مخصوص به لا يجوز الرد لغيره عليه السلام اقول يؤيد قول مولانا ان البخاري وضع على حديث الباب ترجمة بيع المدبر ..... وترجمة الحجر فاشار الى ان واقعة الباب كان فيها الحجر ورد التدبير اقول لا يمكن استخراج الترجمتين من الحديث كما فعل البخاري بل لا يمكن الا احدهما واقول ان نقول مولانا قدس سره نظائر منها ما في ابي داؤد ان عبدا شكا الى النبي صلى الله عليه وسلم ان مولاي يضربني وآذاني شديدا فدعى النبي صلى الله عليه وسلم مولاه فلم يات فاعتقه النبي صلى الله عليه وسلم فقال العبد من لي حاميا ان اخذني مولاي قال النبي صلى الله عليه وسلم الله ورسوله ومنها ما في الطحاوي ص ..... ج ۲ حديث سُرَق انه عليه السلام امر رجلا ان يبيعه والحال ان سرق كان حرا فهذا مخصوص به عليه السلام واصل قصة ان سرق اشترى الابل من اعرابي فقال للاعرابي جئني معي اعطيتك الثمن فجاء معه الاعرابي فدخل سُرَق في بيته وخرج من طرف آخر فذهب الاعرابي بعد الانتظار الشديد فلقيه بعد مدة وجاء به الى النبي صلى الله عليه وسلم وقص حاله فقال النبي صلى الله عليه وسلم بعه في السوق فاخذ الاعرابي يبيعه فاتفق امره بمشتري فقال الاعرابي للمشتري ما تفعل به قال المشتري اعتقه لله فقال الاعرابي فانا احق به فتركه الاعرابي واعتقه وحديث سرق ذكره ارباب معرفة الصحابة ايضا ومنها ما اخرجه ابو داؤد انه عليه السلام اعتق امة جاء عليها مولاها فهذه الروايات مختصة به عليه السلام. ثم ليعلم ان حديث الباب يدل على ان المولى مات واعله الشافعي والحافظ والبيهقي والزيلعي فان في سائر الطرق تصريح انه كان حيا كما في مسلم ص ۳۲۲ ج ۱ عن جابر اقول يمكن توجيه لفظ مات ايضا بان يقال ان الضمير راجع الى العبد وذكر الراوي موته مقدما فان في حديث الباب تصريح انه مات عامة الاول فقدم الراوي ذكر موته بعد الواقعة هذا والله اعلم **باب** كراهية تلقي البيوع. قال ابو حنيفة ان كراهية تلقي الجلب ليس في جميع الاحوال بل في بعضها وانما قصر باعلى بعض الاحوال فان الوجه اجلى واما في صورة الكراهة فبيعه صحيح ويكون مرتكب المكروه تحريما ثم ان غرر المتلقي قولا فلليا لغ الفسخ قضاء وان غرر فعلا فيجب الفسخ والاقالة ديانة واما الاغترار فقيه اختلاف العبارات الجلب اسم جمع للجالب. **باب** لا يبيع حاضر لبادٍ. صورته ان يريد البادي البيع فقال الحاضر لا تبع الآن وضعه عندي ودعني ساسيعه في حالة الغلاء واما بيع حاضر لباد بان يكون البادي مشتريا وقال الحاضر ساشتريه لك حالة الرخص فذلك جائز له ويؤخذ من قوله دعوا الناس يرزق الله بعضهم ببعض

قوله فاشتراه نعيم بالتصغير ابن نحام بفتح النون وتشديد الحاء المهملة دل الحديث على جواز بيع المدبر واليه ذهب الشافعي واحمد وذهب ابو حنيفة ومالك الى انه لا يجوز والحديث بان المراد بالمدبر فيه المدبر المقيد بان قال ان مت من مرضي او من شهري هذا فانت حر وهذا المدبر لا يعتق بخلاف المطلق بدليل الاحاديث الاخر هذا ما في اللمعات شرح مشكوة ۱۲ **قوله** نهى عن تلقي البيوع اي المبيعات واصحابها وقوله حتى ان تتلقى الجلب اي المجلوب الذي جاء من بلدة التجارة وفي رواية نهى عن تلقي الركبان والى هل ان يستقبل الحضري البدوي قبل وصوله الى البلدة بجره بكساد معا كذا يشتري منه سلعة بالوكس واقل من ثمن المثل ۱۲ كذا في المجمع والله تعالى اعلم بالصواب **قوله** لا يبيع حاضر لباد قال الطيبي نهى عن بيع الحاضر للبادي وهو ان ياخذ البلدي من البدوي ما حمله الى البلد ليبيعه بسعر اليوم حتى يبيع له على التدريج بثمن ارفع والعلة فيه تفويت الربح وتضييق الرزق على الناس فعلى هذا لو كان المتاع كاسدا في البلد اما لكثرته او لندور الحاجة اليه لم يحرم وذلك لفقد المعنى فان الحكم المنصوص كما يعم لعموم العلة يختص بخصوصها انتهى ۱۲

قوت المغتذي (دبر غلاما له فمات ولم يترك مالا غيره) قال حق هذا مما نسب به سفيان بن عيينة الى خطاء بين الشافعي خطاء فيه وقد انفردت بهذا اللفظ اي قوله فمات قال البيهقي وسبب غلطه ان لفظ الحديث ببعض طرقه ان رجلا من الانصار اعتق مملوكا له حدث به حدث فمات فدعا به النبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم فباعه قال البيهقي فمات من شرط العتق وليس باخبار عن موت المعتق قال ومن هنا وقع الغلط لبعض رواته في ذكر وفاة الرجل فيه عند البيع وانما ذكر وفاته لشرط العتق يوم التدبير (فاشتراه نعيم بن نحام) قال حق كذا وقع باصوله وفي ح و محمد بزيادة ابن خطاء من بعض رواته لان نحام صفة لنعيم لا ابيه وهو بنون فحاء فميم كشداد من النحمة كرحمة السلعة والنحمة كقوله صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فسمعت نحمة نعيم فيها (لا يبيع حاضر لباد) قال حق الرواية المشهورة باثبات ياء لانه خبر معناه نهي وقيل الحاضر من هو مقيم على ماء والبادي من هو من ابناء السماء قال كذا فسره فقيه العرب مالك بن انس (ان زيدا ابا عياش) هو ابن عياش وكنيته واسم ابيه بفتح سينه كشداد وليس له بالكتب الا هذا ۱۲

حاضرٌ لبادٍ وقال الشافعی یکرہ ان یبیع حاضر لبادٍ وان باع فالبیع جائز **باب** ما جاء فی النہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا یعقوب بن عبد الرحمٰن عن سُہَیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ہُرَیرۃ قال نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المحاقلۃ والمزابنۃ **وفی** الباب عن ابن عمر وابن عباس وزید بن ثابت و سعد وجابر ورافع بن خدیج وابی سعید حدیث ابی ہُرَیرۃ حدیث حسن صحیح **والمحاقلۃ** بیع الزرع بالحنطۃ **والمزابنۃ** بیع الثمر علی رؤس النخل بالتمر **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم کرہوا بیع المحاقلۃ والمزابنۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا مالک بن انس **عن** عبد اللہ بن یزید ان زیدا ابا عیاش سأل سعدا عن البیضاء بالسلت فقال ایہما افضل قال البیضاء فنہی عن ذلک وقال سعد سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یسأل عن اشتراء التمر بالرطب فقال لمن حولہ اینقص الرطب اذا یبس قالوا نعم فنہی عن ذلک **حدثنا** ہناد ثنا وکیع عن مالک عن عبد اللہ بن یزید **عن** زید ابی عیاش قال سألنا سعدا فذکر نحوہ ہذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم **وہو** قول الشافعی واصحابنا **باب** ما جاء فی کراہیۃ بیع الثمرۃ قبل ان یبدو صلاحہا **حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا اسمٰعیل بن ابراہیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع النخل حتی یزہو وہذا الاسناد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع السنبل حتی یبیض ویأمن العاہۃ نہی البائع والمشتری **وفی** الباب عن انس وعائشۃ وابی ہُرَیرۃ وابن عباس وجابر وابی سعید وزید بن ثابت حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم کرہوا بیع الثمار قبل ان یبدو صلاحہا وہو قول الشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابو الولید وعفّان وسُلیمان بن حَرب قالوا ثنا حماد بن سلمۃ عن حُمَید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع العنب حتی یسوَدّ ومن بیع الحَبّ حتی یشتدّ ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث حماد بن سلمۃ **باب** ما جاء فی النہی عن بیع حَبَل الحَبَلَۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع حَبَل الحَبَلَۃ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عباس وابی سعید الخدری حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ہذا عند اہل العلم وحَبَل الحَبَلَۃ نِتاج النِّتاج وہو بیع مفسوخ عند اہل العلم وہو من بیوع الغَرَر وقد روی شعبۃ ہذا الحدیث عن ایوب

انہ لا یراعی الغرر الداخل فی الابہام والانتشار وانما یراعی المتشخص المتعین. **باب** النہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ. المحاقلۃ بیع الحنطۃ بالزرع والمزابنۃ من الزبن بتقدیم الزاء معجمۃ وبعد بایاء موحدۃ الدفع وہو بیع الثمار علی رؤس الاشجار بالتمر المجذوذ. وقیل المحاقلۃ المزارعۃ فیکون الحدیث حجۃ لابی حنیفۃ للنہی عن المزارعۃ. **قولہ** بالسلت الخ یقال لہ فی الہندیۃ بیغوی جو ولا تکون ذات اشعار ویجوز بیع الحنطۃ بالسلت متفاضلا لانہما نوعان الا عند مالک لانہما نوع واحد کما قال سعد. **قولہ** اشتراء التمر بالرطب الخ قالوا ان التمر ہو المجذوذ والرطب ما دام علی الاشجار اقول یطلق الرطب ما دام لم یصلح للادخار وان قطع ولم یجز الشافعی ومالک واحمد وصاحبا ابی حنیفۃ بیع التمر بالرطب وجوزہ ابو حنیفۃ وحدیث الباب یخالفہ فاجاب الطحاوی ص۱۹۹، ج ۲ عن سعد بن ابی وقاص وفیہ قید الی اجل الخ فیکون المنہی عنہ البیع نسیئۃ وحدیث الطحاوی اخرجہ ابو داؤد ایضا. ثم ہہنا اسولۃ واجوبۃ قیل اذا کان البیع نسیئۃ تحت النہی فای فائدۃ فی سوالہ علیہ السلام اینقص الرطب الخ فان علۃ عدم الجواز ہو النسیئۃ. قال الفاضل بہاء الدین المرجانی صاحب الحاشیۃ علی التلویح بان سوالہ علیہ السلام کان تبرعا ای زائدا علی الضرورۃ والوجہ النسیئۃ ثم تبرع ای ای فائدۃ فی ہذا البیع اذا تنقص الرطب. ثم لی شبہۃ اخری وہی ان نقصان الرطب بعد الیبس بدیہی یعلمہ کل واحد فما وجہ سوالہ علیہ السلام عن امر بدیہی وقول انہ استفہام تقریری لا یشفی ما فی الصدور ولعل المراد ینقص بعد ما جف ای بل حال ذلک الرطب ان ینقص فسأل عن حال الجزئی ولم یسأل عن القاعدۃ. ذکر شراح الہدایۃ ان ابا حنیفۃ دخل بغداد فوقع مناظرۃ بالعلماء فی مسائل منہا مسئلۃ بیع التمر بالرطب فقال جائز فردی احدہم عنہ حدیث الباب فقال ابو حنیفۃ ان زیدا ابا العیاش مجہول ثم قال ان التمر والرطب جنس واحد او جنسان فان کانا جنسین فیجوز التفاضل ایضا وان کانا من جنس واحد فیجوز التساوی فقال ابن حزم ان ابا العیاش معروف عند اہل الصناعۃ وان لم یعرفہ ابو حنیفۃ فانہ اخرج عنہ مالک فی موطاہ اقول ان قول ہذا من ابی حنیفۃ انما کان بلاغۃ ولا یتوہم ان قابل النص بالقیاس فانہ لا یفعلہ العامی ایضا فضلا عن امام المسلمین والمجتہدین وعرفتہ انہ محمول علی البیع نسیئۃ. **باب** کراہیۃ بیع الثمرۃ قبل ان یبدو صلاحہا. بدو الصلاح عندنا الامن من العاہات وعند الشافعیۃ ظہور الحلاوۃ. وذکر الشیخ فی الفتح ان المسئلۃ علی ست صور لانہ اما وقع البیع بشرط القطع او بشرط الابقاء او باطلاق ثم فی الحالین اما قبل بدو الصلاح او بعدہ فقال الشافعی یجوز البیع بعد بدو الصلاح فی الصور الثلثۃ لا قبلہ فاعتبر البدو وعدمہ فقالوا اخذنا الحدیث مفہوما ومنطوقا ومذہبنا ان البیع بشرط القطع جائز فی الحالین وبشرط الابقاء غیر جائز فیہما وفی الاطلاق جائز فی الحالین لکنہ یفرغ الاشجار عند طلب البائع فلیس الفرق عندنا قبل البدو وبعدہ والحال ان فی کثیر من الاحادیث قید قبل البدو وجوابنا عن الحدیث بوجہین ذکرہما الطحاوی احدہما ان البیع المذکور فی الحدیث بیع السلم لا المطلق ویجب فیہ بدو الصلاح عندنا ای یکون المعقود علیہ فی السلم موجودا من حال العقد الی وقت الاداء فی الاسواق ووجودہ فی الاسواق انما یکون بعد الامن من العاہات واما دلیل التقیید بالسلم فما فی الصحیحین وغیرہما انہ علیہ السلام لما دخل المدینۃ وجد الناس یسلمون الی سنۃ وسنتین فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فلیسلم احدکم الی اجل معلوم فی کیل معلوم فی عدد معلوم فی وزن معلوم فدل علی ان بدو الصلاح فی السلم شرط فتحمل الاحادیث الساکتۃ علی الناطقۃ والجواب الثانی تسلیم ان البیع بیع مطلق لکنہ بشرط القطع واما النہی قبل البدو فنہی شفقۃ واخرج الطحاوی علی ہذا حدیث زید بن ثابت اخرجہ البخاری ایضا. ثم اقول ان حدیث النہی محمول علی ما کان بالاطلاق لا شرط القطع فان الاصوب حمل الحدیث علی ما ہو اکثر واما شرط القطع فنادر وایضا عامۃ الحدیث خالیۃ عن ذکر انہ کان البیع علی شرط الابقاء او فلا بد من ان یکون البیع بالاطلاق بلا شرط القطع والابقاء وذلک جائز عند ابی حنیفۃ قبل البدو علی ما قال فی قاضیخان من عامۃ مشائخنا بانہم یقولون لا یجوز قبل بدو الصلاح اذا لم یکن فیہ جدوی فلا یتمشی علی عموم الہدایۃ ہذا ما حصل منی واجاب اکثر الاحناف بان المفہوم عندنا غیر معتبر اقول انہ معتبر لکنہ لا یصیر دلیلا شرعیا بل تخرج النکات واما البیع مطلقا فذکر فی الہدایۃ جوازہ واعترض ابن عابدین بان المعروف بالعرف کالمشروط بالشرط فلا یصح البیع مطلقا وکنت متردداً فی ہذا حتی ان وجدت فی فتاوی ابن تیمیۃ عن ابی حنیفۃ والثوری انہما اجازا البیع مطلقا اذا اجاز البائع الترک علی الاشجار فاذن لما وجدت عن ابی حنیفۃ فلا ابالی. فالحاصل

---

۱ قولہ عن المحاقلۃ مفاعلۃ من الحقل وہو الزرع اذا تشعب قبل ان تغلظ سوقہ وقیل الارض التی تزرع وتسمی القراح والمحاقلۃ ہنا ہی اکتراء الارض بالحنطۃ وقیل المزارعۃ علی نصیب معلوم کالثلث والربع ونحوہما وقیل بیع الطعام فی سنبلہ وقیل بیع الزرع قبل ادراکہ وانما نہی عنہا لانہا من الکیل ولا یجوز فیہ اذا کان من الجنس واحد الا مثلا بمثل ویدا بید وہذا مجہول لا یدری ایہما اکثر وفیہ النسیئۃ کذا فی المجمع وہذا الوجہ یوجد فی المزابنۃ فلذا نہی عنہا ۱۲ **۲ قولہ** حتی یزہو ای تحمر وتصفر والزہو حسن المنظر وزہی وازہی بمعنی والمراد تمامہا وکمالہا وسلامتہا من الآفات وہذا الالوان علامۃ لذلک کما اشار الی ذلک بقولہ یأمن العاہۃ ۱۲ لمعات **۳ قولہ** حبل الحبلۃ بفتح الحاء والباء فیہما قیل الحبلۃ جمع حابل کظالم وظلمۃ واختلفوا فی المراد بالنہی فقال جماعۃ ہو البیع بثمن مؤجل ای ان تلد الناقۃ ویلد ولدہا وبہ قال مالک والشافعی ومن تابعہم لانہ الرادی وہو ابن عمر قد فسرہ بہذا وقال آخرون ہو بیع ولد ولد الناقۃ فی الحال وہذا تفسیر اہل اللغۃ وبہ قال احمد واسحٰق وہذا اقرب ۱۲ طیبی مختصرا **۴ قولہ** حبل الحبلۃ قال فی المشارق بفتح الحاء والباء فیہما ویروی فی الاول بسکون الباء ایضا والفتح ابین واصح فیہما کان من بیوع الجاہلیۃ فسرہ ابن عمر فی الحدیث انہ البیع الی ان تنتج الناقۃ ثم تنتج نتاجہا قالہ الشیخ وفی المجمع قیل انہ البیع الی اجل تنتج فیہ حمل فی بطن امہ ۱۲

عن سعید بن جُبَیْر عن ابن عباس وروی عبد الوهاب الثقفی وغیرہ عن ایوب عن سعید بن جُبَیْر ونافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا اصح **باب** ۸۲ ماجاء فی کراھیۃ بیع الغَرَرِ **حدثنا** ۱۱۹۳ ابوکُرَیب ثنا ابواُسامۃ عن عُبَیْد اللہ بن عُمر عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھُرَیْرَۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الغَرَر وبیع الحصاۃ **وفی** الباب عن ابن عُمر وابن عباس وابی سعید وانس حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اھل العلم کرھوا بیع الغرر **قال** الشافعی ومن بیع الغَرَر بیع السمک فی الماء وبیع العبد الآبق وبیع الطیر فی السماء ونحو ذلک من البیوع ومعنی بیع الحصاۃ ان یقول البائع للمشتری اذا نبذت الیک بالحصاۃ فقد وجب البیع فیما بینی وبینک وھو یُشبِہ بیع المُنابذۃ وکان ھذا من بیوع اھل الجاھلیۃ **باب** ۸۳ ما جاء فی النھی عن بیعتین فی بیعۃ (ھو ان یقول انبذ الی الثوب او انبذ الیک لیجب البیع ۱۲) **حدثنا** ۱۱۹۴ ھناد ثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو عن ابی سلمۃ **عن** ابی ھُرَیْرَۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی بیعۃ **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عَمرو وابن عُمر وابن مسعود حدیث ابی ھُرَیْرَۃ حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم وقد فسر بعض اھل العلم قالوا بیعتین فی بیعۃ ان یقول ابیعک ھذا الثوب بنقد بعشرۃ وبنسیئۃ بعشرین ولا یفارقہ علی احد البیعین فاذا فارقہ علی احدھما فلا بأس اذا کانت العقدۃ علی واحد منھما قال الشافعی ومن معنی ما نھی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن بیعتین فی بیعۃ ان یقول ابیعک داری ھذہ بکذا علی ان تبیعنی غلامک بکذا فاذا وجب لی غلامک وجبت لک داری وھذا تفارق عن بیع بغیر ثمن معلوم ولا یدری کل واحد منھما علی ما وقعت علیہ صفقتہ **باب** ۸۴ ما جاء فی کراھیۃ بیع مالیس عندہ **حدثنا** ۱۱۹۴ قُتَیْبَۃ ثنا ھشیم عن ابی بشر عن یوسف بن ماھک **عن** حکیم بن حزام قال سألت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یاتینی الرجل فیسألنی من البیع مالیس عندی ابتاع لہ من السوق ثم ابیعہ قال لا تبع مالیس عندک **حدثنا** ۱۱۹۵ قُتَیْبَۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن یوسف بن ماھک **عن** حکیم بن حِزام قال نھانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اَبِیعَ مالیس عندی ھذا حدیث حسن **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمر **حدثنا** ۱۱۹۶ احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراھیم ثنا ایوب ثنا عمرو بن شعیب قال ثنی ابی **عن** ابیہ حتی ذکر عبد اللہ بن عمرو ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یحلّ سلف وبیع ولا شرطان فی بیع ولا ربح مالم یضمن ولا بیع مالیس عندک وھذا حدیث حسن صحیح قال اسحٰق ابن منصور قلت لاحمد ما معنی نھی عن سلف وبیع قال ان یکون یقرضہ قرضا ثم یبایعہ بیعا یزداد علیہ (البیع قبل القبض لعدم دخولہ فی ضمان المشتری ۱۲) ویحتمل ان یکون یُسلِف (یقرض ۱۲) الیہ فی شئ فیقول ان لم یتھیأ عندک فھو بیع علیک قال اسحٰق کما قال قلت لاحمد وعن بیع مالم تضمن قال لا یکون عندی الا فی الطعام یعنی مالم تقبض قال اسحٰق کما قال فی کل ما یکال ویوزن قال احمد واذا قال ابیعک ھذا الثوب وعَلَیَّ خیاطتہ وقصارتہ فھذا من نحو شرطین فی بیع واذا قال ابیعکہ وعَلَیَّ خیاطتہ فلا بأس بہ او قال ابیعکہ وعَلَیَّ قصارتہ فلا بأس بہ انما ھذا شرط واحد قال اسحٰق کما قال حدیث حکیم بن حزام حدیث حسن قد روی من غیر وجہ وروی ایوب السختیانی وابو بشر عن یوسف بن ماھک عن حکیم بن حزام وروی ھذا الحدیث عوف وھشام بن حسّان عن ابن سیرین عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا حدیث مرسل انما رواہ ابن سیرین عن ایوب السختیانی عن یوسف بن ماھک عن حکیم بن حزام ھکذا **حدثنا** ۱۱۹۷ الحسن بن علی الخلّال وعَبدۃ بن عبد اللہ وغیر واحد قالوا ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث عن یزید بن ابراھیم عن ابن سیرین عن ایوب عن یوسف بن ماھک **عن** حکیم قال نھانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اَبِیعَ مالیس عندی (کالآبق یوما لم یقبض ۱۲) روی وکیع ھذا الحدیث عن یزید بن ابراھیم عن ابن سیرین عن ایوب عن حکیم بن حزام ولم یذکر فیہ عن یوسف بن ماھک وروایۃ عبد الصمد اصح وقد روی یحیی بن ابی کثیر ھذا الحدیث عن یعلی بن حکیم عن یوسف بن ماھک عن عبد اللہ بن عِصْمَۃ عن حکیم بن حزام عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم کرھوا ان یَبِیع الرجُل مالیس عندہ **باب** ۸۶ ما جاء فی کراھیۃ بیع الوَلاء وھِبَتہ **حدثنا** ۱۱۹۸ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی ثنا سفین وشعبۃ عن عبد اللہ بن دینار

اذا لم یشترط الابقاء فی صلب العقد یصح البیع وان کان معروفا بالعرف ھذا ما حصل لی واللہ اعلم وعلمہ اتم. **باب** النھی عن بیع الحیل الحیلۃ قیل ان یکون حبل الحبلۃ بیعا وقیل یکون اجل اداء الثمن. **باب** کراھیۃ بیع الغرر فی القصۃ ان الغرر القولی یجب فیہ الفسخ قضاءً او الفعلی یجب فیہ الفسخ دیانۃ کما فی الفتح فی الاقالۃ واما الاغترار فلا اعتبار فیہ. واما تفسیر بیع الحصاۃ فمعروف ای یکون فیہ القاء الحصاۃ لتعیین المبیع او لقطع الخیار وکذا المنابذۃ. **قولہ** بیع السمک الخ السمک اذا کان مسلل الاخذ فالبیع جائز والا فلا **باب** النھی عن بیعتین فی بیعۃ. نقل صاحب المشکوۃ عن الخطابی تفسیر بیعتین فی بیعۃ مثل ما ذکر الترمذی عن الشافعی وھو المختار وھو تفسیر ابی حنیفۃ فی کتاب الآثار. **باب** کراھیۃ بیع مالیس عندک لا یجعل بیع السلم معارض حدیث الباب فانہ باب مستقل ولا یعارض باب بابا **قولہ** بیع السلف الخ لیس المراد من السلف السلم بل المراد الدین **قولہ** شرطان الخ قال احمد مراده ان الشرط الفاسد اذا کان واحدا یحتمل ای شرط کان ولا یحتمل شرطان فاسدان وقال الثلثۃ المراد ان الشرطین ای ملائما وغیر ملائم غیر متحملان والواحد متحمل ای الشرط الملائم. **قولہ** ولا ربح مالم یضمن الخ معنی الضمان ان المبیع لو ھلک فلن یھلک فلمن کان فی ضمانہ یحل لہ ربحہ وتتفرع علی ھذا مسائل منھا ان المشتری اذا اشتری عبدا ثم اطلع علی العیب فرده بخیار عیب فقبل تحل لہ الربائح التی کسبھا العبد المشتری ام لا فان کان فی ضمانہ تحل لہ المنافع والا فلا واما زوائد المغصوب ای الاعیان ومنافعہ ای الاعمال لا تجوز للغاصب. **قولہ** قال اسحٰق کما الخ ای قال اسحاق ابن راھویہ کما قال احمد (مسئلۃ) التصرف فی المبیع قبل القبض عند الشیخین جائز اذا کان المبیع عقارا الا فی المنقولات وعند

---

۱ قولہ قال الطیبی النھی عن بیع الغرر اصل عظیم من اصول کتاب البیوع ویدخل فیہ مسائل کثیرۃ غیر منحصرۃ کبیع المعدوم والمجھول وما لا یقدر علی التسلیم وما لم یتم ملک البائع علیہ واشباہ ذلک مما یلزم منہ الغرر من غیر حاجۃ وبیع الملامسۃ والمنابذۃ والحصاۃ وعسب الفحل واشباہہا من البیوع التی جاء فیھا نصوص داخلۃ فی الغرر ولکن افردت بالذکر لکونھا من المبیعات الجاھلیۃ مشھورۃ واجمعوا علی جواز غرر حقیر کاللبنۃ للحشوۃ بالقطن ولو بیع حشوھا بانفرادہ لم یجز واجمعوا ایضا علی جواز اجارۃ الدار والدابۃ والثوب ونحو ذلک شھرا مع ان الشھر قد یکون ثلثین یوما وقد یکون تسعۃ وعشرین وعلی جواز دخول الحمام بالاجرۃ مع اختلاف الناس فی صب الماء وفی قدر مکثھم وعلی جواز الشرب من السقاء بالعوض مع جھالۃ قدر المشروب واختلاف عادۃ الشاربین وتحریرہ ان مدار البطلان بسبب الغرر بغیر حاجۃ وان دعت حاجۃ الی ارتکابہ ولا یمکن الاحتراز عنہ الا بمشقۃ او کان الغرر حقیرا جاز البیع انتھی کلام الطیبی مع اختصار ۱۲. **۲ قولہ** ان ابیع مالیس عندی کالآبق او مالم یقبض او مال الغیر ویستثنی منہ السلم بالشرائط معتبرۃ فیہ وکذا بیع مال الغیر جائز موقوفا عند الائمۃ الثلثۃ سوی الشافعی فانہ لا یجوزہ کذا فی اللمعات. **۳ قولہ** لا یحل سلف وبیع والمراد بالسلف ھھنا القرض ای لا یحل ان یقرضہ قرضا ویبیع منہ شیئا باکثر من قیمتہ لان کل قرض جر نفعا فھو حرام ۱۲ لمعات. **۴ قولہ** ولا شرطان قال الشیخ فی اللمعات التقیید بشرطین وقع اتفاقا وعادۃ وبالشرط الواحد ایضا لا یجوز لانہ قد ورد النھی عن بیع وشرط انتھی قال فی المجمع لا فرق عند الاکثر فی البیع بشرط او شرطین وفرق احمد بظاھر ھذا الحدیث انتھی کما ذکرہ المؤلف ایضا ۱۲. **۵ قولہ** الولاء بفتح الواو والمد لغۃ المقارنۃ والمناصرۃ وشرعا عبارۃ عن عصوبۃ متراخیۃ عن عصوبۃ النسب یرث منھا المعتق ویلی امر النکاح والصلوۃ علیہ وقد ورد الولاء لمن اعتق رواہ

عن ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع الولاء وعن ھبتہ ھذا حدیث حسن صحیح لا نعرفہ الا من حدیث عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم وقد روی یحیی بن سلیم ھذا الحدیث عن عبید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن بیع الولاء وھبتہ وھو وھم وھم فیہ یحیی بن سلیم وقد روی عبد الوھاب الثقفی وعبد اللہ بن نمیر وغیر واحد عن عبید اللہ بن عمر عن عبد اللہ بن دینار عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھذا اصح من حدیث یحیی بن سلیم **باب** ما جاء فی کراھیۃ بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ **حدثنا** محمد بن المثنی ابو موسی ثنا عبد الرحمن بن مھدی عن حماد بن سلمۃ عن قتادۃ عن الحسن **عن** سمرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ **وفی** الباب عن ابن عباس وجابر وابن عمر حدیث سمرۃ حدیث حسن صحیح وسماع الحسن من سمرۃ صحیح ھکذا قال علی بن المدینی وغیرہ والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وھو قول سفیان الثوری واھل الکوفۃ وبہ یقول احمد وقد رخص بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم فی بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وھو قول الشافعی واسحق **حدثنا** ابو عمار الحسین بن الحریث ثنا عبد اللہ بن نمیر عن الحجاج وھو ابن ارطاۃ عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحیوان اثنین بواحدۃ لا یصلح نسیئۃ ولا باس بہ یدا بید ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء فی شراء العبد بالعبدین **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر قال جاء عبد فبایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم علی الھجرۃ ولا یشعر النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ عبد فجاء سیدہ یریدہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعنیہ فاشتراہ بعبدین اسودین ثم لم یبایع احدا بعد حتی یسألہ اعبد ھو **وفی** الباب عن انس حدیث جابر حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم انہ لا باس بعبد بعبدین یدا بید واختلفوا فیہ اذا کان نسیئۃ **باب** ما جاء ان الحنطۃ بالحنطۃ مثلا بمثل وکراھیۃ التفاضل فیہ **حدثنا** سوید بن نصر ثنا ابن المبارک ثنا سفیان عن خالد الحذاء عن ابی قلابۃ عن ابی الاشعث **عن** عبادۃ بن الصامت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الذھب بالذھب مثلا بمثل والفضۃ بالفضۃ مثلا بمثل والتمر بالتمر مثلا بمثل والبر بالبر مثلا بمثل والملح بالملح مثلا بمثل والشعیر بالشعیر مثلا بمثل فمن زاد او ازداد فقد اربی بیعوا الذھب بالفضۃ کیف شئتم یدا بید وبیعوا البر بالتمر کیف شئتم یدا بید وبیعوا الشعیر بالتمر کیف شئتم یدا بید **وفی** الباب عن ابی سعید وابی ھریرۃ وبلال حدیث عبادۃ حدیث حسن صحیح وقد روی بعضھم ھذا الحدیث عن خالد بھذا الاسناد قال بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم یدا بید وروی بعضھم ھذا الحدیث عن خالد عن ابی قلابۃ عن ابی الاشعث عن عبادۃ عن النبی

محمد لا یجوز فی شئ وقال الثلثۃ ای الجائزون یجوز التصرف فی کل شئ الا الطعام واللہ اعلم. **باب** کراھیۃ بیع الولاء وھبتہ الولاء عندنا ولاء العتاقۃ وولاء الموالاۃ وعند الشافعیۃ ولاء العتاقۃ فقط ولا تنتقل الولاء بالبیع او الھبۃ او المعاوضۃ واما ولاء الموالاۃ ان جاء رجل من دار الحرب واسلم علی ید رجل وقال لہ ان مت فمالی لک وان جنیت فعلیک العقل وقال السرخسی لا یجب ان یجئ من دار الحرب بل یشترط ان لا یعرف اقاربہ دورثتہ وحکم الموالاۃ انہ مالم یاخذ الارش یجوز الفسخ واذا اخذ فلا ولنا علی ولاء الموالاۃ حدیث تمیم الداری اقول ان ولاء الموالاۃ کان ذائعا فی المتقدمین وکثیرا ما ینسب الرجل الی المولی بالموالاۃ مثل البخاری یقال لہ الجعفی ولیس بجعفی صلبیۃ بل ولاء فدل علی ان ولاء الموالاۃ لہا حق وثبوت من السلف وحق الولاء لیس بقابل للبیع والانتقال واما مسئلۃ جر الولاء المذکورۃ فی کتبنا فلیس بمخالف لحدیث الباب فانہا ثبتت بالحدیث لکن الحدیث متکلم فیہ ولکنہ باب مستقل فلا یخالف باب بابا. وحدیث الباب یسمی بالمسلسل بالائمۃ فانہ روی عن الائمۃ فانہ رواہ احمد عن الشافعی عن محمد عن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ. ثم قیل رواہ ابو حنیفۃ عن مالک ولقد صنف السیوطی رسالۃ مستقلۃ فی المسلسل بالائمۃ وقال الاحناف لم یرو ابو حنیفۃ بل اخذ عنہ حال المذاکرۃ واما ما روی مالک عن ابی حنیفۃ فحملہ المالکیۃ علی اخذہ حال المذاکرۃ اقول لا تنقیص فی روایۃ احدھما عن الآخر لیتاول فیہ وعندی انہما روی کل واحد منہما عن الآخر وعندی ثلث احادیث روایا ابو حنیفۃ عن مالک وقال علاء الدین المغلطائی الحنفی روی ابو حنیفۃ عن مالک بلا ریب. **باب** کراھیۃ بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ قال ابو حنیفۃ وجمہور الصحابۃ ان بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ غیر صحیح وان لم یکن الحیوان من الاشیاء الربویۃ وقال الجائزون انہ جائز والمنھی عنہ ما یکون النسأ فیہ من الطرفین وحدیث الباب لابی حنیفۃ حسن السند وتصدی الحافظ الی الاعلال ولکنہ لیس کذلک ولا یثبت عندنا فی الذمۃ الا ما یکون من قبیل المکیلات او الموزونات او المزروعات او المعدودات المتقاربۃ ویصح السلم فی ھذہ المذکورۃ لا ما قال بعض من لا حظ لہ فی العلم ان السلم لا یصح عندنا الا فی الربویۃ قال مولانا المرحوم ان الحدیث لابی حنیفۃ ولما قال الجائزون من انہ نھی عن ما فیہ النسأ من الطرفین فیصیر مآل حدیث الباب مصداق حدیث نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع الکالی بالکالی فکیف یحمل احد الحدیثین المتغائرین مضمونا علی الآخر فانہ اذن یخرج الحدیث عن مدلولہ. **باب** شراء العبد بالعبدین. لا اختلاف فی بیع عبد بعبدین یدا بید بل الخلاف فی النسیئۃ وھنا اشکالان احدھما ان العبد المہاجر ظاہرہ انہ اسلم لانہ بایع النبی صلی اللہ علیہ وسلم سیما عند الاحناف فانا نقول انہ اذا ہاجر الینا صار حرا فاذا کان اسلم صار حرا فکیف اشتراہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم. والاشکال الثانی ان العبدین الاسودین ان کانا مسلمین فلا یجوز دفعہما الی دار الحرب فلم یتعرض احد نا الی الجواب فیدعی العبدین انہما کانا کافرین ویدعی فی العبد انہ لعلہ کان عبد قبیلۃ حلیفۃ بینہ علیہ السلام وبینہا کان عہد وفی کتبنا اذا اسلم العبد او الامۃ وہما ملک کافر عتقا ودلیل مسئلتنا انہ علیہ السلام قال عند محاصرۃ ہوازن من نزل فہو حر فنزلوا منہم نفیع بن حارث ابو بکرۃ الطائفی وجعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حرا من غیر اعتاق ویقال مولی النبی صلی اللہ علیہ وسلم مجازا. واما دلیلنا علی ان العبد المہاجر الینا قد عتق اثر اخرجہ البخاری فی الجزء الثانی من النکاح. **باب** ان الحنطۃ بالحنطۃ مثلا بمثل وکراھیۃ التفاضل. **قولہ** یدا بید الخ قال ابو حنیفۃ ان النقدین یجب القبض بالبراجم فیہما واما سائر الاشیاء الربویۃ فیکفی التعیین

---

۱ قولہ نہی عن بیع الولاء وعن ہبتہ ذہب الجمہور من العلماء من السلف والخلف علی عدم جوازہ لانہ لحمۃ کلحمۃ النسب واجازہ بعضہم قال النووی فی شرح صحیح مسلم ولعلہم لم یبلغہم الحدیث واللہ تعالی اعلم ۱۲ لمعات. قال محمد وبہذا ناخذ لا یجوز بیع الولاء ولا ہبتہ وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا ۱۲. موطا. **۲** قال محمد بلغنا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نہی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ فہذا ناخذ وہو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقہائنا رحم اللہ تعالی علیہم ۱۲.

۳ قولہ فاشتراہ بعبدین اسودین ومن ہذا حکم اہل العلم بجواز بیع الحیوانین بحیوان نقدا سواء کان الجنس واحدا او مختلفا واما نسیئۃ فمنعہ جماعۃ من الصحابۃ وہو قول عطاء واصحاب ابی حنیفۃ لما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع الحیوان بالحیوان نسیئۃ وقال الشافعی النہی فیما اذا کان النسیئۃ من الطرفین ویجوز فیما اذا کانت النسیئۃ من احد الطرفین لما روی عن عبد اللہ بن عمرو انہ صلی اللہ علیہ وسلم امرہ ان یجہز جیشا فنفدت الابل فامرہ ان یاخذ علی قلائص الصدقۃ فکان یاخذ البعیر بالبعیرین الی ابل الصدقۃ رواہ ابو داؤد وقال التوربشتی فی اسنادہ مقال او انہ کان قبل تحریم الربوا فنسخ بعد کذا فی اللمعات ۱۲. **۴ قولہ** مثلا بمثل ای فی المقدار وہذا الحدیث ہو الاصل فی باب الربوا فانہ صلی اللہ علیہ وسلم ذکر الاشیاء الستۃ وترک ما سواہا علی القیاس فقاس المجتہدون واستنبطوا العلۃ خلافا للظاہریۃ فانہم لا یجرون الربوا فیما سواہا فعندنا القدر والجنس وکذا فی القول الاشہر عن احمد وعند الشافعی الطعم والتثمین وعند مالک الطعم والادخار وقد عرف تفصیل ذلک المسائل المتفرعۃ علیہ فی کتب الفقہ وقولہ فقد اربی ای اتی بالربوا کذا فی اللمعات ۱۲. **۵ قولہ** بیعوا الذہب بالفضۃ کیف شئتم ای متساویا او متفاضلا وقولہ یدا بید احتراز عن النسیئۃ فانہ لا یجوز وان اختلف الجنس ۱۲. لمعات.

قوت المغتذی (فمن زاد واستزاد فقد اربی) قیل ہو شک من راویہ والاظہر خلافہ ای من زاد اعطی زیادۃ واستزاد اخذہا

صلی اللہ علیہ وسلم الحدیث وزاد فیہ قال خالد قال ابو قلابۃ بیعوا البر بالشعیر کیف شئتم فذکر الحدیث **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم لا یرون ان یباع البر بالبر الا مثلا بمثل والشعیر بالشعیر الا مثلا بمثل فاذا اختلف الاصناف فلا باس ان یباع متفاضلا اذا کان یدا بید وھذا قول اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق وقال الشافعی والحجۃ فی ذلک قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم بیعوا الشعیر بالبر کیف شئتم یدا بید وقد کرہ قوم من اھل العلم ان یباع الحنطۃ بالشعیر الا مثلا بمثل وھو قول مالک بن انس والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی الصرف ۱۲۰۳ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا شبابۃ عن یحیی بن ابی کثیر عن نافع قال انطلقت انا وابن عمر الی ابی سعید فحدثنا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعتہ اذنای ھاتین یقول لا تبیعوا الذھب بالذھب الا مثلا بمثل والفضۃ بالفضۃ الا مثلا بمثل لا یشف بعضہ علی بعض ولا تبیعوا منہ غائبا بناجز **وفی** الباب عن ابی بکر وعمر وعثمان وابی ھریرۃ وھشام بن عامر والبراء وزید بن ارقم وفضالۃ بن عبید وابی بکرۃ وابن عمر وابی الدرداء وبلال حدیث ابی سعید عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم **الا** ما روی عن ابن عباس انہ کان لا یری باسا ان یباع الذھب بالذھب متفاضلا والفضۃ بالفضۃ متفاضلا اذا کان یدا بید وقال انما الربوا فی النسئۃ وکذلک روی عن بعض اصحابہ شئ من ھذا **وقد** روی عن ابن عباس انہ رجع عن قولہ حین حدثہ ابو سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والقول الاول اصح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم وھو قول سفیان الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وروی عن ابن المبارک انہ قال لیس فی الصرف اختلاف **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن ھارون ثنا حماد بن سلمۃ عن سماک بن حرب عن سعید بن جبیر **عن** ابن عمر قال کنت ابیع الابل بالبقیع فابیع بالدنانیر فآخذ مکانھا الورق وابیع بالورق فآخذ مکانھا الدنانیر فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدتہ خارجا من بیت حفصۃ فسألتہ عن ذلک فقال لا باس بہ بالقیمۃ ھذا حدیث لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث سماک بن حرب عن سعید بن جبیر عن ابن عمر وروی داؤد بن ابی ھند ھذا الحدیث عن سعید بن جبیر عن ابن عمر موقوفا **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم ان لا باس ان یقتضی الذھب من الورق والورق من الذھب وھو قول احمد واسحٰق وقد کرہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ذلک **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب **عن** مالک بن اوس بن الحدثان انہ قال اقبلت اقول من یصطرف الدراھم فقال طلحۃ بن عبید اللہ وھو عند عمر بن الخطاب ارنا ذھبک ثم ائتنا اذا جاء خادمنا نعطک ورقک فقال عمر بن الخطاب کلا واللہ لیعطینک ورقہ او لترد نہ الیہ ذھبہ فان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الورق بالذھب ربوا الا ھاء وھاء والبر بالبر ربوا الا ھاء وھاء والشعیر بالشعیر ربوا الا ھاء وھاء والتمر بالتمر ربوا الا ھاء وھاء ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم ومعنی قولہ الا ھاء وھاء یقول یدا بید **باب** ما جاء فی ابتیاع النخل بعد التابیر والعبد ولہ مال ۱۲۰۶ **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب عن سالم **عن** ابیہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتھا للذی باعھا الا ان یشترط المبتاع ومن ابتاع عبدا ولہ مال فمالہ للذی باعہ الا ان یشترط المبتاع **وفی** الباب عن جابر حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح ھکذا روی من غیر وجہ عن الزھری عن سالم عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر فثمرتھا للبائع الا ان یشترط المبتاع ومن باع عبدا ولہ مال فمالہ للبائع الا ان یشترط المبتاع **وروی** عن نافع ..... عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتاع نخلا

فیہا واما ما فی حدیث الباب من لفظ یدا بید فمرادہ التعیین لما فی مسلم عینا بعین، واما النقدان فلا تعیین فیہما الا بالقبض بالبراجم فی المجلس، واما قبض راس المال فی السلم فایضا ضروری عندنا لکنہ لا یجب فی مجلس العقد بل قبل تفرق الابدان۔ **قولہ** قول مالک بن الخ لعل قولہ فی السلت بالحنطۃ لا فی الحنطۃ بالحنطۃ فانہ کیف یقول خلاف الحدیث الصریح **باب** بیع الصرف۔ ما یکون فیہ الثمن والمبیع النقدان ویجب القبض من الطرفین باجماع الامۃ ونسب الی ابن عباس انہ کان یقول بجواز التفاضل فی الربویۃ وتمسک بحدیث البخاری لا ربوا الا فی النسئۃ۔ وقال الجمہور ان معناہ لا ربوا الذی یخرب البلاد ای اشد الربوا لا فی النسئۃ فان الربوا متفاضلا نادر اندر ثم روی ان ابن عباس رجع عن مختارہ حین بلغہ اجماع الامۃ واستغفر اللہ تعالٰی۔ **واعلم** ان العبرۃ فی بیع الصرف للوزن لا للضرب فلا یوخذ غیر المضروب بما ہو اقل منہ مضروبا۔ **قولہ** الورق بالورق ربوا۔ الخ لفظ ربوا بالالف والواو فی الکتابۃ وبالتنوین علی الباء فی القراءۃ واما وجہ کتابۃ الواو فلان فی مثل الزکوٰۃ والربوا والصلوۃ لغۃ صلوۃ زکوۃ وربوا بالواو السکونۃ للجمولۃ فی عرف العجم قراءۃ۔ **قولہ** فابیع بالدنانیر الخ ای التصرف فی الثمن قبل القبض وہذا جائز عندنا واما التصرف فی المبیع قبل القبض ففی غیر المنقول جائز عند الشیخین لا عندہ ولکن التمیز بین المبیع والثمن متعذر سیما فی الصرف والمبیع المقابضۃ وانی قد جمعت جزئیات من کتب الفقہ ونظمتہا بہذین الشعرین مرابحۃ ؎ تصرف المثلی صاح ثمنا ؛ مدخول باء وکذا معینا ؛ وہو فی النقد بیع فاعتن ؛ کغیر مدخول ولا معین ؛ وذکر ہا الفقہاء ان الثمن مدخول الباء ولکن ہذہ الضابطۃ لا تجدی ولزومہا من العوام متعذر واما الضابطۃ التی نظمتہا فی الاشعار فاخذتہا من مرابحۃ رد المحتار وغیرہا۔ **قولہ** ھاء الخ اسم فعل بمعنی خذ **باب** ابتیاع النخل بعد التابیر والعبد ولہ مال۔ قال الشافعی ان الثمرۃ قبل التابیر للمشتری وبعدہ للبائع فعمل بالمفہوم والمنطوق وقال ابو حنیفۃ ان الثمرۃ للبائع فی الحالین

---

۱ قولہ لا یشف بعضہ بلفظ المجہول من باب الافعال من الشف بالکسر الزیادۃ وتجئ بمعنی النقصان ایضا الاول یتعدی بعلی الثانی بعن ۱۲۔ **۲ قولہ** بالبقیع المراد بہ بقیع الغرقد فانہم کانوا یقیمون السوق فیہ قبل ان یتخذ مقبرۃ وردی البقیع بالنون وہو موضع قریب المدینۃ یستنقع فیہ الماء ای یجتمع کذا فی النہایۃ ۱۲ کذا ذکرہ الشیخ فی اللمعات **۳ قولہ** لا باس بالقیمۃ ای لا باس ان تاخذ بدل الدنانیر الدراہم وبالعکس بشرط التقابض فی المجلس ۱۲ کذا فی اللمعات **۴ قولہ** الورق بکسر الراء وبسکن وبکسر واو مع سکون والرقۃ بکسر راء وخفۃ قاف الدرہم المضروب ۱۲۔ مجمع البحار **۵ قولہ** ان باء وہاء صوت بمعنی خذ یعنی کل واحد من متولی عقد الصرف یقول لصاحبہ خذ فیتقابضان قبل التفرق عن المجلس فہو حال بتقدیر القول تقدیرہ الا مقولا عندہ من المتبایعین ہاء وہاء ای الا حال التقابض ۱۲۔ لمعات **۶ قولہ** بعد ان تؤبر بتشدید الموحدۃ ویستعمل بالتخفیف کثیرا من نصر وضرب والتابیر اصلاح النخل وتلقیحہا وذلک بان یوضع شئ من طلع الانثی وہو فی ہذا الحدیث کنایۃ عن ظہور ثمرتہا لکونہ لازما لہ غالبا فلو ابرت ولم یظہر بعد ثمرتہا لا یکون الحکم کما ذکر وہو کون الثمرۃ للبائع غیر تابع للاصل وہو ظاہر ثم ہذا الحکم مختلف فیہ بین العلماء فقیل الثمرۃ یتبع الاصل بکل حال وقیل لا یتبع وقیل یتبع قبل الظہور والصلاح ولا یتبع بعدہ وقال الطیبی الاول مذہب ابی حنیفۃ وہذا الخلاف فی غیر صورۃ الاشتراط واما بالاشتراط فینبغی بالاتفاق ۱۲۔ لمعات **۷ قولہ** من ابتاع عبدا ولہ مال اضافۃ المال الی العبد لیس بطریق التملیک لان العبد ومالہ ملک المولی قال وفی الحدیث دلیل علی ان الثیاب التی علیہ لم تدخل فی البیع الا ان یشترطہا لانہ مال فی الجملۃ ۱۲۔

قوت المغتذی

(لا یشف) قال حق لعلہ بناء نائب بضم تحتیۃ ففتح نقط سینہ فقاف فلا نافیۃ لا ناہیۃ او ہو نہی لواحد بضم فوقیۃ فکسر شینہ من اشف فقد اشتغل لنہی واحد من نہی جماعۃ وہو من اضداد نقص وزیادۃ ؛

قد أُبِّرَتْ فثمرتها للبائع الا ان يشترط المبتاع وروى عن نافع عن ابن عُمر عن عمر انه قال من باع عبدا وله مال فماله للبائع الا ان يشترط المبتاع هكذا روى عُبيد الله بن عُمر وغيره عن نافع الحديثين **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ايضا وروى عكرمة بن خالد عن ابن عُمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث سالم **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق **قال** محمد وحديث الزهري عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم اصح **باب** ما جاء البَيِّعَانِ بالخيار ما لم يَتَفَرَّقَا **حدثنا** واصل بن عبد الاعلى الكوفي ثنا محمد بن فُضَيل عن يحيى بن سعيد عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول البَيِّعَان بالخيار ما لم يتفرقا او يختارا قال فكان ابن عمر اذا ابتاع بيعا وهو قاعد قام ليجب له **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة ثنى قتادة عن صالح ابي الخليل عن عبد الحارث **عن** حكيم بن حزام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البَيِّعَان بالخيار ما لم يتفرقا فان صَدَقا وبَيَّنا بُورِكَ لهما في بيعهما وان كذبا وكتما مُحِقَت بَرَكة بيعهما وهذا حديث صحيح **وفي** الباب عن ابي بَرْزَة وعبد الله ابن عمرو وسَمُرة وابي هُرَيرة وابن عباس حديث ابن عمر حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيرهم وهو قول الشافعي واحمد واسحٰق وقالوا الفُرقة بالابدان لا بالكلام وقد قال بعض اهل العلم معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يتفرقا يعني الفُرقة بالكلام والقول الاول اصح لان ابن عمر هو روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اعلم بمعنى ما روى ورُوِي عنه انه كان اذا اراد ان يوجب البيع مشى ليجب له وهكذا رُوِي عن ابي بَرْزَة الاسلمي ان رجلين اختصما اليه في فرس بعد ما تبايعا فكانوا في سفينة فقال لا اراكما افترقتما وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البَيِّعَان بالخيار ما لم يتفرقا وقد ذهب بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم الى ان الفُرقة بالكلام وهو قول الثوري وهكذا رُوِي عن مالك بن انس **وروى** عن ابن المبارك انه قال كيف أَرُدُّ هذا والحديث فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم صحيح فَقَوِّي هذا المذهب ومعنى قول النبي صلى الله عليه وسلم الا بيع الخيار معناه ان يخير البائع المشتري بعد ايجاب البيع فاذا خيره فاختار البيع فليس له خيار بعد ذلك في فسخ البيع وان لم يتفرقا هكذا فسره الشافعي وغيره **ومما** يقوي قول من يقول الفرقة بالابدان لا بالكلام حديث عبد الله بن عَمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** بذلك قُتَيبة ثنا الليث ابن سَعْد عن ابن عجلان عن عمرو بن شُعَيب عن ابيه **عن** جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البَيِّعَان بالخيار ما لم يتفرقا الا ان تكون صفقة خيار ولا يحل له ان يُفارق صاحبه خَشْيَةَ ان يستقيله هذا حديث حسن ومعنى هذا ان يفارقه بعد البَيْع خشية ان يستقيله ولو

الا اذا صرح المشتري بانه لي واجاب اكثر الاحناف بان المفهوم عندنا غير معتبر ولكن هذا الجواب لا يليق بالقلب واما قول انما اذا كانت للبائع بعد التابير يكن له قبل التابير بالاولى فلا صدان يتعين بان البائع عمل في الثمرة اذا كان البيع بعد التابير واما في صورة البيع قبل التابير فلم يعمل بشيء وتصدى العيني الى المعارضة اقول ان معارضة الخاص بالعام لا يقبله الذوق السليم والصحيح في الجواب من جانب ابي حنيفة ما ذكر الطيبي وابو عمر في التمهيد بان التابير كناية عن ظهور الثمرة فمفهومه ان يكون الثمرة قبل الظهور للمشتري اي في عام البيع وبعد هذا العام فلا يذهب الوهم الى نزاع وهكذا مذهب ابي حنيفة فصار الحديث لطيفا على مذهبنا ايضا . **باب** البيعان بالخيار ما لم يتفرقا قال مالك وابو حنيفة ليس خيار المجلس اذا انعقد البيع قال الشافعي واحمد بخيار المجلس **قوله** ما لم يتفرقا او يختارا الخ او اما عاطفة او بمعنى الا ان او الى ان فاذا كانت عاطفة يعطف على يتفرقا تحت النفي واذا كانت بمعنى الى ان او الا ان يكون استثناء او غاية وفي يختار تفاسير احدها ما قال الشافعية ان يقول لصاحبه اختر اخر قبل ختم المجلس لتم الخيار فلا يمتد الخيار الى آخر المجلس وثانيها خيار الشرط وخيار الشرط عندنا ايضا معتبر وهذا الى ثلثة ايام عند ابي حنيفة ولا تحديد عند الصاحبين واما قول البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فقال الشافعي واحمد انه خيار المجلس واما شرح ابي يوسف فهو ان التفرق هو تفرق الابدان كما قال الشافعي واحمد والغرض من الحديث ان المجلس جامع المتفرقات فيتم القبول بالايجاب ويكون المراد ان المشتري له ان يقبل او لا يقبل وللبائع قبل القبول ان يرجع عن ايجابه فالاختيار هو هذا ما ذكره الطحاوي في شرح محمد كما في موطاه ص. ۴۴ قال ما لم يتفرقا من منطق البيع ثم في شرح قول محمد اقوال احدها ان للتفرق اقوالا هو الفراغ عن الايجاب والقبول فاذن لا خيار وان كان المجلس باقيا وهذا احسن فانه يكون من حيث اللفظ والاعلى تفرق الابدان ومن حيث الحكم مرادا به تفرق الاقوال اي تفرق الابدان كناية عن تفرق الاقوال اي الفراغ عن الايجاب والقبول والوجه ان في الفراغ عن الايجاب والقبول تمكن تفرق الابدان والشرح الثاني لقول محمد شرح ابن همام والادرج في شرح قول الهداية ما قال ملا الهدا والجونپوري وقال الشافعية ان شرحنا راجح على شرح محمد فان التفرق من التفعل يكون في الابدان والافتراق من الافتعال يكون في الاقوال ان في شرح ابي يوسف واحد شرحي محمد تفرق الابدان وايضا باقي التفرق في الاقوال كما في احد لفظي حديث ستفرق امتي الى بضع وسبعين فرقة فان في لفظ منه من الافتعال وفي لفظ من التفعل وليس فيه الا تفرق الاقوال وفي القرآن العزيز الا ان يتفرقا في تفرق الاقوال والاحسن شرح ابي يوسف وهو الطف وقال فاضل حنفي ان شرح هو بعين ما قال الشافعية ويكون الخيار خيارا مستحبا لا واجبا واختاره مولانا قدس سره اقول يؤيده ما في ابن ماجة والبخاري لفظ او يقول اخر ثلثا وحمله الشافعية ايضا على الاستحباب فان التثليث عندهم ليس بضروري وقول ذلك الفاضل ليس بمخالف لمسائل الاحناف فان في اقالة الهداية استحباب الاقالة في كل وقت ان ندم احدهما وقال بعض الشافعية ان ابن عمر راوي المرفوع وفعله موافق لمذهبنا واما شرح ذلك الفاضل فنقله الحافظ ولم يرض به ولكنه لم يرده ايضا اقول ان مذهب الشافعية ان العبرة لما روى لا لما رأى فكيف يستدل عندهم بفعل ابن عمر وايضا اقول ان فعل ابن عمر ترك الواجب عندهم وترك المستحب عندنا فان مذهبهم ان لا يقوم من المجلس خشية ان يستقيله وهذا الحق لازم عندنا هذا الحق مستحب فاذن الاقرب هو قولنا او قولهم حكى ان وقع المناظرة في المسئلة بين مالك وابن ابي ذئب فقيه

---

۱ قوله البيعان بالخيار هما البائع والمشتري يقال لكل واحد منهما بيع وبائع قوله ما لم يتفرقا ذهب معظم الائمة من الصحابة والتابعين الى التفريق بالابدان وقال ابو حنيفة ومالك وغيرهما اذا تعاقدا صح وان لم يتفرقا وظاهر الحديث يشهد للاول فان راويه ابن عمر كان اذا اراد ان يتم البيع قام يمشي خطوات قاله في المجمع ۱۲ **۲ قوله** محمد بن الحسن الشيباني وتفسيره عندنا على ما بلغنا عن ابراهيم النخعي انه قال المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا عن منطق البيع اذا قال البائع قد بعتك فلا يرجع ما لم يقل الآخر قد اشتريت واذا قال المشتري قد اشتريت بكذا وكذا فله ان يرجع عن قوله اشتريت ما لم يقل البائع قد بعت وهو قول ابي حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا **۳ قال** النووي في معنى هذا الحديث ثلاثة اقوال اصحها ان المراد التخيير بعد تمام العقد قبل مفارقة المجلس وتقديره ثبت لهما الخيار ما لم يتفرقا الا ان يتخايرا في المجلس ويختارا امضاء البيع فيلزم البيع بنفس التخاير ولا يدوم الى المفارقة والثاني ان معناه الا بيعا شرط فيه خيار الشرط ثلثة ايام او دونها فلا ينقضي الخيار فيه بالمفارقة بل تبقى حتى تنقضي المدة المشروطة والثالث ان معناه الا بيعا شرط فيه ان لا خيار لهما في المجلس فيلزم بنفس البيع ولا يكون فيه خيار ذكره السيوطي ۱۲ شرح موطا للقاري **۴ قوله** خشية ان يستقيله يخدش فيه ان اقالة لا تكون الا بعد تمام البيع فكيف يستقيم المعنى بل يحتمل ان ابن عمر يرى حق الاقالة الى تمام المجلس على وجه الاستحباب لما روي من اقال نادما اقاله الله من نار جهنم والله تعالى اعلم ۱۲

قوت المغتذي (البيعان بالخيار

ما لم يتفرقا) ولم ما لم يفترقا وسئل ثعلب بل بهما بمعنى فقال انا بن الاعرابي عن المفضل قال يفترقان بالكلام او يفترقان بالابدان وبسنن البيهقي انا ابو عبد الله الحافظ انا ابو الحسن احمد بن محمد بن عبدوس الطرائفي قال سمعت عثمان بن سعيد الدارمي يقول سمعت اسحٰق بن ابراهيم الحنظلي يقول سمعت سفيان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول الخ الحديث في البيعان بالخيار ما لم يتفرقا اي من هذه الاماكن (او يختارا) اي امضاء بيع وهما بالمجلس

كان الفرقة بالكلام ولم يكن له خيار بعد البيع لم يكن لهذا الحديث معنى حيث قال ولا يحل له ان يفارقه خشية ان يستقيله **باب** ۸۴۲ **حدثنا** ۱۲۱۰ نصر بن علي ثنا ابو احمد ثنا يحيى بن ايوب قال سمعت ابا زرعة بن عمرو يحدث **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يتفرقن عن بيع الا عن تراض هذا حديث غريب **حدثنا** ۱۲۱۱ عمرو بن حفص الشيباني ثنا ابن وهب عن ابن جريج عن ابي الزبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم خير اعرابيا بعد البيع وهذا حديث حسن غريب **باب** ۸۴۳ جاء فيمن يخدع في البيع **حدثنا** ۱۲۱۲ يوسف ابن حماد البصري ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة **عن** انس ان رجلا كان في عقدته ضعف وكان يبايع وان اهله اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله احجر عليه فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنهاه فقال يا رسول الله اني لا اصبر عن البيع فقال اذا بايعت فقل هاؤهاء ولا خلابة **وفي** الباب عن ابن عمر حديث انس حديث حسن صحيح غريب **والعمل** على هذا الحديث عند بعض اهل العلم وقال الحجر على الرجل الحر في البيع والشراء اذا كان ضعيف العقل وهو قول احمد واسحق ولم ير بعضهم ان يحجر على الحر البالغ **باب** ۸۴۴ جاء في المصراة **حدثنا** ۱۲۱۳ ابو كريب ثنا وكيع عن حماد بن سلمة عن محمد بن زياد **عن** ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اشترى مصراة فهو بالخيار اذا حلبها ان شاء ردها ورد معها صاعا من تمر **وفي** الباب عن انس ورجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** ۱۲۱۴ محمد بن بشار ثنا ابو عامر ثنا قرة بن خالد عن محمد بن سيرين **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلثة ايام فان ردها رد معها صاعا من طعام لا سمراء معنى لا سمراء لا بر هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا الحديث عند اصحابنا منهم الشافعي واحمد واسحق **باب** ۸۴۵ جاء في اشتراط ظهر الدابة عند البيع **حدثنا** ۱۲۱۵ ابن ابي عمر ثنا وكيع عن زكريا عن الشعبي **عن** جابر بن عبد الله انه باع من النبي صلى الله عليه وسلم

المدينة فقال مالك بن انس حديث الباب ليس عليه عملنا فعارضه ابن ابي ذئب فقال مالك اخرج عني فقال ناقل القصة ان مالكا لم يجمد على ذلك ذكره الموالك في كتبهم وبعد اللتيا والتي الالطف شرح ابي يوسف **قوله** لا ارانا تفرقنا الخ تمسك الشافعية بهذا واصل قصتهما ما ذكر الطحاوي بانهما كانا في السفينة فتبايعا اول الليل ثم عند الفجر اراد احدهما الفسخ فاذن ادعاء انهما لم يتحركا عن مجلسهما ادعاء بعيد وذكر البيهقي في السنن الكبرى ان ابن عيينة بلغ كوفة وروى حديث الباب فبلغ الخبر ابا حنيفة فقال ابو حنيفة ليس بشيء ارأيت اذا كانا في السفينة فقال رجل ان الله يسأل ابا حنيفة اقول ما اراد ابو حنيفة معارضة الحديث بقياسه والعياذ بالله بل مراده ان شرح الحديث مثل ما قال ابو يوسف او غيره **قوله** ولا يحل له ان يفارق الخ قال الشافعية ان هذا يفيدنا. وقال الحنفية ان لفظ خشية ان يستقيل يفيدنا فان الاقالة لا يكون الا بعد صحة العقد وطلب الاقالة من سين الاستفعال يدل على ان المشتري او البائع ليس بمستبد فان المستقبل لا بد من ان يقول لمتبايعه اقلني فيصدق الاستقالة في هذا وان كان الفسخ بخيرية عه وايضا قوله ولا يحل له ان يفارقه ليس تفسيرا لما قبله بل جملة مستقلة **وليعلم** ان الاقالة عندنا ايضا مستحبة عند ندم احدهما ومسئلة اخرى لنا وهي ان الرجل اذا باع او اشترى ثم لقي الآخر بعد مدة طويلة فقال له انت بالخيار ففي هذا يكون خيارا قبل تفرق الابدان ومفترقا على المجلس ولكن هذه المسئلة بعد العقد واما اذا قال هذا القول في صلب العقد يصير مفسدا للبيع واذا قال بعد الفراغ ففي مختلفة بين صاحب البحر وابن همام ولكن ظاهر الحديث على الخيار من جانب الشارع وفيما ذكرت التخيير من جانب المكلف. **قوله** خير اعرابيا الخ تمسك به الجازيون اقول تفصيل الحديث انه عليه السلام اشترى الابل ثم قال له عليه السلام عليك ان تدبرني صفقتك ان اردت استرجع ثم بلغ الاعرابي بعد مدة طويلة عنده عليه السلام فقال هل عرفتني يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فاقول ان قوله عليه السلام كان من مروته ومصداق خلقه العظيم لا انه حق شرعي **باب** من يخدع في البيع اسم هذا الرجل حبان ابن منقذ قال ابو حنيفة لا حجر الا على ثلثة وعند صاحبيه على خمسة وهو قول الصاحبين. **قوله** فنهاه الخ اي نهى عن البيع لا انه حجره. واعلم ان الحجر انما يكون من الاقوال لا في الافعال. **قوله** لا خلابة الخ قيل انه ليس عليه حكم شرعي بل كان يقول بعد البيع لان الناس كانوا متدينين وقيل انه مدار الحكم الشرعي ويكون لهذا الرجل خاصة ان رد البيع ان لم يرض وهذا مختار الشافعي واشار اليه محمد في موطاه وفي مستدرك الحاكم زيادة لا خلابة ولي الخيار ثلثة ايام الخ فاذن يكون هذا خيار الشرط. (**فائدة**) اخرج مسلم حديث حبان بن منقذ وفيه ان في لسانه كانت لكنة فدل على ان المدار على المقاصد وان كانت الالفاظ قاصرة قصور شيء. **باب** ما جاء في المصراة قال الشافعي واحمد ومالك وابو يوسف ان في المصراة يجوز رد المبيع وصاع تمر بدل اللبن وعن ابي يوسف روايتان تحت دفاقه ايا هم بانه اما ان يرد المبيع وقيمة اللبن واما ان يرده وصاع تمر احدى الروايتين في شرح ابي داود ومعالم السنن للخطابي وثانيتهما في شرح مختصر الطحاوي للاسبيجابي وقال ابو حنيفة لا يجوز الرد و اول من اجاب الطحاوي فعارض الحديث واتى بحديث الخراج بالضمان وسنده قوي اقول ان هذا الجواب ليس بذاك القوي فان في مسئلة خيار العيب ثمانية اقسام فان الزيادة اما متولدة من المبيع او غير متولدة ثم اما منفصلة او متصلة وكلها اما قبل القبض او بعده واما مصداق حديث الخراج بالضمان عندنا فهي الزيادة غير المتولدة واما ما نحن فيه فالزيادة منفصلة متولدة فلا يجدي في الجواب واتبع المتاخرون الطحاوي واما الزيادة المتولدة المنفصلة او عكس هذه الصورة فلا يرد المبيع فيهما وفيما نحن فيه من الصورة الاولى فاقول ان المذكور في عامة كتبنا هو حكم القضاء واما ديانة فالرد واجب فيحمل الحديث على الديانة والحكم يكون وجوبا واما حكم الرد ديانة فمذكور في الوجيز والتهذيب والحاوي القدسي وجمعت هذا المضمون في البيتين ؎ بزيادة المنفصل المتولد ؛ او عكسه متعيب لم يرد ؛ ثم في التهذيب والوجيز والحاوي الجواز بالتراضي يحمل فصار الخلاف في ان حكم قضاء او ديانة والفرق في الديانة والقضاء عند الشافعية ايضا فان في الصحيحين ان زوجة ابي سفيان استغاثت عنده عليه السلام بانه لا يعطيني النفقة وانه رجل شحيح فامره النبي صلى الله عليه وسلم ان تاخذ من ماله قدر نفقتها ونفقة العيال فقال بعض الشافعية امره عليه السلام فتوى وقال بعضهم انه حكم القضاء واما وجه ما ادعيت من وجوب الرد ديانة فما في الفتح ان الفسخ في الغرر الفعلي واجب وحمل مولانا الحديث على الاستحباب على ان الاقالة مستحبة اذا ندم احدهما واما ما ذكر صاحب المنار وغيره من ان حديث المصراة يرويه ابو هريرة وهو غير فقيه ورواية الذي ليس بفقيه غير معتبر اذا كانت خلاف القياس والقياس يقتضي بالفرق بين اللبن القليل والكثير ولبن الناقة او الشاة او البقرة وغيرها من الاقيسة فاقول ان مثل هذا قابل الاسقاط من الكتب فانه لا يقول به عالم وايضا هذه الضابطة لم تروعن ابي حنيفة وابي يوسف ومحمد ولكنها منسوبة الى عيسى بن ابان وذلك صنف كتابا في بيع المصراة فذكر فيه كلاما وزعمه الناس ضابطة فلا يقبل نسبتها الى عيسى بن ابان ايضا حكي انه وقع مناظرة بين حنفي وشافعي في مسجد رصافة في بغداد في مسئلة المصراة فقال الحنفي لم يكن ابو هريرة قابل الاجتهاد كما قال الزيلعي ولم يكن فقيها اذا سقطت عليه حية سوداء فكان الحنفي يعده ولائذ عه الحية فقيل له استغفر من قولك فاستغفر فتركته الحية والله اعلم. **باب** ما جاء في اشتراط ظهر الدابة. الشرط المفسد غير متحمل عند الثلثة ومتحمل عند احمد اذا كان واحدا وفي الهداية ان الشرط الذي فيه نفع احد المتعاقدين او المبيع وهو من اهل الاستحقاق غير جائز وواقعة الباب واقعة ليلة البعير واكثرهم الى انها في غزوة ذات الرقاع وفي السير انها في السنة

عه وحمل الطحاوي هذه القطعة على الاقالة فانها لا بد فيها من ان يخاطب من يستقيله فامر الشريعة ان لا يغيب الرجل عنه خشية ان يستقيله ۱۲. عه سيما اذا كان الحديث مرويا عن ابن مسعود ايضا الذي اصل الفقه الحنفي ۱۲

سلہ قولہ

قال محمد زبي ان هذا كان لذلك الرجل خاصة قال النووي واختلف العلماء في هذا الحديث فجعله بعضهم خاصا في حقه وانه الاخيار لغبن لغيره وعليه ابو حنيفة والشافعي وقيل للمغبون الخيار لهذا الحديث بشرط ان يبلغ الغبن ثلث القيمة ۱۲ موطا وشرحه للقاري. **سلہ قولہ** من اشترى مصراة التقرية هو جنس بين في ضروع الابل والغنم لتباع كذلك ويغتر بها المشتري والمصراة هي التي تفعل بها ذلك وهي المحفلة ۱۲. **قوت المغتذي**

(ان رجلا كان في عقدته ضعف) اي ضعف عقله وهو حبان بن منقذ او ابو منقذ بن عمرو (فقل هاؤلا خلابة) قال حق روي هاء بمده وقصره اي لا آخذ العطاء والخلابة بسقط حاء فلام فموحدة كتجارة الخديعة ؛

بعیرًا واشترط ظهره الی اهله هذا حدیث صحیح قد رُوی من غیر وجه عن جابر والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم یرون الشرط جائزًا فی البیع اذا کان شرطًا واحدًا وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لا یجوز الشرط فی البیع ولا یتم البیع اذا کان فیه شرط **باب** الانتفاع بالرهن ۱۲۱۵ **حدثنا** ابوکُریب ویوسف بن عیسی قالا ثنا وکیع عن زکریا عن عامر **عن** ابی هُرَیرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الظهر یُرکب اذا کان مرهونًا و لبن الدَّرِّ یشرب اذا کان مرهونًا وعلی الذی یرکب ویشرب نفقته هذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه مرفوعًا الا من حدیث عامر الشعبی عن ابی هُرَیرة وقد روی غیر واحد هذا الحدیث عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة موقوفًا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحٰق وقال بعض اهل العلم لیس له ان ینتفع من الرهن بشیء **باب** ما جاء فی شراء القلادة وفیها ذهب وخرز ۱۲۱۶ **حدثنا** قُتیبة ثنا اللیث عن ابی شجاع سعید بن یزید عن خالد بن ابی عِمران عن حَنَش الصنعانی **عن** فضالة ابن عُبَید قال اشتریت یوم خیبر قلادة باثنی عشر دینارًا فیها ذهب وخرز ففصّلتها فوجدت فیها اکثر من اثنی عشر دینارًا فذکرت ذلک للنبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا تُباع حتی تُفصّل **حدثنا** قُتیبة ثنا ابن المبارک عن ابی شجاع سعید بن یزید بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا ان یباع سیفٌ مُحلًّی او مِنطقة مُفضّضة او مثل هذا بدراهم حتی یُمیّز ویُفصّل وهو قول ابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق وقد رخّص بعض اهل العلم فی ذلک من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم **باب** ما جاء فی اشتراط الولاء والزجر عن ذلک ۱۲۱۷ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا سفیٰن عن منصور عن ابراهیم عن الاسود **عن** عائشة انها ارادت ان تشتری بَرِیرة فاشترطوا الولاء فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اشتریها فانما الولاء لمن اعطی الثمن او لمن وَلِیَ النعمة **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث عائشة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقال منصور بن المُعتمر یکنی اباعَتّاب **حدثنا** ابوبکر العَطّار البصری عن علی ابن المدینی قال سمعت یحیی بن سَعید یقول اذا حُدِّثتَ عن منصور فقد ملأت یدک من الخیر لا تُرِد غیره ثم قال یحیی ما اجد فی ابراهیم النخعی ومجاهدٍ اثبت من منصور واخبرنی محمد عن عبد اللہ بن الاسود قال قال عبد الرحمٰن بن مهدی منصور اثبت اهل الکوفة **باب** ۱۲۱۸ **حدثنا** ابوکُریب ثنا ابوبکر بن عیّاش عن ابی حُصَین عن حبیب بن ابی ثابت **عن** حکیم بن حزام ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث حکیم بن حزام یشتری له اضحیة بدینار فاشتری اضحیة فاربح فیها دینارًا فاشتری اخری مکانها فجاء بالاضحیة والدینار الی رسول اللہ

الرابعة او الخامسة واختلفت الروایات فی قیمة البعیر ذکرها البخاری ولا یمکن التوفیق بینها وتحمل علی اختلاف الاوقات فان تکرار البیع فی الطریق ثابت واجاب الطحاوی بان الشرط لم یکن فی صلب العقد بل بعده اقول ان فی المسئلة تفصیلا بان الشرط ان کان فی مجلس العقد فیلحق الشرط بالعقد وان کان بعده فلا فاذن لعل شرطه او استدعاءه کان بعد العقد اقول یفصل فی المسئلة بانه ان کان المراد الحاق الشرط بالعقد یکون فاسدًا والا فلا وان کان الشرط فی صلب العقد فانه کالمواعید لا کالشروط ذکر فی جامع الفصولین انه اذا اشتری حمل حطب واشترط نقله الی بیته صح البیع ویجب علیه نقله فانه کالوعد واداء الوعد فی المعاوضات واجب اقول ان فی المسئلة زیادة تفصیل فان فی روایة ان الشرط یلحق بالعقد وفی روایة انه لا یلحق وفی قول انه ان کان قبل تبدل المجلس فیلحق والا فلا یلحق وفی الهدایة جواز الاشتراط بشروط متعارفة اقول ان الحدیث لم یخالفنا اذا فصلنا المسائل بهذا التفصیل واقول ایضا ان عرضه علیه السلام لم یکن البیع حقیقة بل صورة وایصال النفع الی جابر رض کما تدل القصة انه علیه السلام اعطاه الثمن وزاد فیه ورد علیه الابل فاذا لم نکن بیعًا واقعیا یتحمل فیه بعض التحمل حکی انه اجتمع ابو حنیفة وابن شبرمة وابن ابی لیلی الکوفیون فی حج مکة فجاء رجل فسأل ابا حنیفة عن مسئلة الباب فقال ان الشرط والبیع باطل ثم بلغ الی ابن شبرمة فسأله فقال ان الشرط والبیع صحیحان ثم بلغ الی ابن ابی لیلی فقال ابن ابی لیلی البیع صحیح والشرط باطل ثم عاد الرجل علی ابی حنیفة فقص ما قالا فقال لا اعلم ما زعما فروی حدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن بیع وشرط ثم عاد علی ابن شبرمة فقال ما قال فروی ابن شبرمة حدیث الباب ثم عاد علی ابن ابی لیلی فقال ما قال فقال لا اعلم ما زعما فروی حدیث بریرة رض اقول ان المطابق بالسوال هو جواب ابی حنیفة واما ابن ابی لیلی فعمل بالقیاس واما ابن شبرمة فالکلام فی استدلاله مرمنا ولم یکن سوال الرجل الا عن بیع وشرط وما ورد فیه الا حدیث نهی عن بیع وشرط. **باب** الانتفاع بالرهن قال الثلثة لا یجوز الانتفاع بالمرهون وقال احمد یجوز الانتفاع وقال ابو حنیفة ان منافع المرهون وزوائده مرهونة واما اجرة حفظه وبقیته فما کان له دخل فی ابقاء المرهون فهو علی الراهن واما غیره من الذی لیس بدخیل فی بقاءه فعلی المرتهن ویجوز الانتفاع عندنا اذا اجاز الراهن ولا تکون الاجازة او الانتفاع مشروطا او معروفًا. **قوله** وعلی الذی یرکب الخ قد اطنب الحافظ ابن تیمیة الکلام ان من محاسن الشریعة الغراء اجازة الانتفاع من المرهون واجاب بعض المحشین بان المراد من الذی یرکب او یشرب هو الراهن اقول کیف یجری هذا وقد صرح الراوی بالمرتهن فی بعض الروایات اقول یمکن لنا ان نجیب بان هذا اذا لم یکن مشروطا او معروفا ویمکن ان یقال ان المرهون لیس هو مصطلح الفقهاء بل المراد المنیحة وقد ثبت فی القاموس الراهن بمعنی المانح ولینظر الی ما فی الطحاوی ص ۲۵۳، ج ۲، وما فی حدیث ابی داؤد من الزکوة قریب من حدیث ابی هریرة ولیراجع الی ما فی تخریج الزیلعی فانه یجدی شیئًا آخر. **باب** شراء القلادة وفیها ذهب وخرز. قال الثلثة لا یجوز هذا البیع الا عند تفصیل الذهب من القلادة وقال ابو حنیفة یجوز البیع بلا فصل ایضا اذا علم بتا ان البدل ازید مما فی القلادة فانه یصیر الذهب مقابل الذهب والزائد بدل القلادة واما شرط الزیادة فلکیلا یلزم الربوا وقال النووی ان ابا حنیفة خالف النص اقول لا ینبغی مثل هذه الاقاویل فانه لو اراد الحکم علی الوجه الذی هو اجلی فاتی بعد وای خلاف من النص. **باب** اشتراط الولاء والزجر عند ذلک من المجمع علیه ان انتقال حق الولاء غیر جائز واما جر الولاء فباب آخر ولا یجوز بیع المکاتب عند ابی حنیفة واما فی واقعة الباب فلعلها عجزت ویجوز البیع عند التعجیز عن اداء بدل الکتابة **باب** حدثنا ابوکریب الخ فی حدیث الباب حجة لنا علی الشافعی علی جواز بیع الفضولی ولنا فی صحة نکاح الفضولی حدیث ان جاریة جاءت الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ..... وقالت ان ابی زوجنی ولم یستامرنی فخیرها النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقالت انی راضیة بنکاح ابی وانما اردت ان للنساء امرا فاذا هذه الجاریة اما ثیب فیلزم انکاحها بدون استیمارها وذلک غیر جائز عندهم واما بکر فلزم ان لا یکون ولایة الاجبار علیها. **باب** المکاتب اذا کان عنده ما یؤدی اشکل الحدیث علی العلماء فانه یدل علی تجزی هذه الاشیاء ولا یقول به احد. **قوله** اصاب حدا الخ ای یکون العبد جانیا لا کما قال المحشی فانه غلط. **قوله** اومیراثا

قوله واشتراط ظهره الی اهله تمسک به احمد علی جواز بیع الدابة باشتراط البائع لنفسه رکوبها وقال مالک یجوز اذا کانت المسافة قریبة وکذلک کان فی قصة جابر وقال ابو حنیفة والشافعی لا یجوز مطلقا للحدیث الوارد فی النهی عن بیع وشرط والجواب عن حدیث جابر انه لم یکن الشرط فی صلب العقد کما فی روایة قال جابر بعت من النبی صلی اللہ علیہ وسلم واقفلی ظهره الی المدینة والاقفال لغة اعارة الظهر للرکوب ۱۲ لمعات. **قوله** وعلی الذی یرکب ای سواء کان راهنا او مرتهنا وهذا الحدیث یدل علی ان للمرتهن ان ینتفع بالرهن وینفق علیه والجمهور علی خلافه وقالوا هذا الحدیث منسوخ بحدیث لا یغلق المرتهن الرهن من صاحبه الذی رهنه وله غنمه رواه الشافعی کذا فی اللمعات ۱۲. **قوله** اشتریها الخ قد یتوهم ان هذا متضمن للخداع والتغریر فکیف اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاهله بذلک والجواب انه کان جهلا باطلا منهم فلا اعتداد بذلک واشکل من ذلک ما ورد فی بعض الروایات خذیها واشترطی الولاء لهم فان الولاء لمن اعتق والجواب باشتراطه لهم تسلیم قولهم الباطل بارغام العنان دون اثباته لهم کذا فی اللمعات ۱۲.

صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضحّ بالشاۃ وتصدّق بالدینار حدیث حکیم بن حزام لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ وحبیب بن ابی ثابت لم یسمع عندی من حکیم بن حزام

حدثنا احمد بن سعید الدارمی ثنا حبّان ثنا ھارون بن موسی ثنا الزبیر بن خرّیت عن ابی لبید **عن** عروۃ البارقی قال دفع الیّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیناراً لاشتری لہ شاۃ فاشتریت لہ شاتین فبعتُ احدھما بدینار وجئت بالشاۃ والدینار الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فذکر لہ ما کان من امرہ فقال بارک اللہ لک فی صفقۃ یمینک فکان بعد ذلک یخرج الی کُناسۃ الکوفۃ فیربح الربح العظیم فکان من اکثر اھل الکوفۃ مالا **حدثنا** احمد بن سعید ثنا حبّان ثنا سعید بن زید ثنا الزبیر بن خرّیت عن ابی لبید فذکر نحوہ وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث وقالوا بہ وھو قول احمد واسحٰق ولم یاخذ بعض اھل العلم بھذا الحدیث منھم الشافعی وسعید بن زید اخو حمّاد بن زید وابو لبید اسمہ لمازۃ

باب ما جاء فی المکاتب اذا کان عندہ ما یؤدّی **حدثنا** ھارون بن عبد اللہ البزار ثنا یزید بن ھارون ثنا حماد بن سلمۃ عن ایوب عن عکرمۃ **عن** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا اصاب المکاتبُ حدا او میراثا ورث بحساب ما عتق منہ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یؤدی المکاتب بحصۃ ما ادّی دیۃ حُرٍّ وما بقی دیۃ عبد **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث ابن عباس حدیث حسن **وھکذا** روی یحیی بن ابی کثیر عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی خالد الحذّاء عن عکرمۃ عن علیٍّ قولہ والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وقال اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم المکاتب عبد ما بقی علیہ درھم وھو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** قتیبۃ ثنا عبد الوارث بن سعید عن یحیی بن ابی اُنیسۃ عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یخطب یقول من کاتب عبدہ علی مائۃ اُوقیۃ فادّاھا الا عشرۃ اواق او قال عشرۃ الدراھم ثم عجز فھو رقیق وھذا حدیث غریب **والعمل** علیہ عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان المکاتب عبد ما بقی علیہ شیٔ من کتابتہ وقد رواہ الحجّاج بن اَرطاۃ عن عمرو بن شعیب نحوہ **حدثنا** سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی ثنا سفیان عن الزھری عن نبھان **عن** ام سلمۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان عند مکاتب احدکنّ ما یؤدی فلتحتجب منہ ھذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** ھذا الحدیث عند اھل العلم علی التورّع وقالوا لا یعتق المکاتبُ وان کان عندہ ما یؤدّی حتی یؤدی

باب ما جاء اذا افلس للرجل غریم فیجد عندہ متاعہ **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن حزم عن عمر بن عبد العزیز عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن بن الحارث بن ھشام **عن** ابی ھریرۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال ایما امرأ افلس ووجد

الخ اذی حصل لہ المیراث دل الحدیث علی ان العبد عتق بحصۃ ما ادی ولیس ہذا مذہب احد بل قالوا ان العبد عبد ما دام علیہ درہم. **قولہ** یؤدی المکاتب الخ مثال ادی من الدیۃ ولیس بمہموز ویکون العبد فی ہذہ الصورۃ مجیبا علیہ وحدیث الباب قوی واما حدیث عمرو بن شعیب فضعیف من قبل یحیی بن انیسۃ وہو سیٔ الحفظ واما الحدیث الاول فقوی وواردو ما اجاب احد عنہ وانما اتی بالاستدلالات ولی ہنا شیٔ اذکرہ وسیفید للجواب انشاء اللہ تعالی وہو ان بحساب ما عتق الخ ان کان ظاہرہ العتق بقدر ما ادی ولکن المراد انہ حرمن زمان اداء بدل الکتابۃ وہذا المعنی محتمل فی اللغۃ واما جملۃ یؤدی المکاتب دیۃ حر وعبد فلا تدل علی انہ عتق بعضہ بل فیہا تشبیہ بدیۃ حر وعبد والمراد انہ اذا جنی علی المکاتب فعلی الجانی ارش وارشہ یکون قیمتہ ثم فی تقویم الارش تعتبر شائبۃ الحریۃ والعبدیۃ وہذا یظہر مما اذکر مسئلۃ مفصلۃ ففی کتبنا ان المدبر قیمتہ ثلث قیمۃ القن کما فی الہدایۃ لفقدان احد المنافع الثلثۃ وفی القن المنافع الثلثۃ ای البیع والاستخدام والوطی موجودۃ ثم یذکرون فی الجنایات ان دیۃ العبد قیمتہ ویذکرون العبد ہنا بلا تقیید القن او المکاتب والمروی عن ابی حنیفۃ ان دیۃ العبد قیمتہ واذا زادت قیمتہ علی دیۃ الحر تنقص منہا عشر دراہم ودیۃ الامۃ قیمتہا وان زادت علی خمسۃ آلاف تنقص منہا خمسۃ دراہم وروی عن ابی یوسف ان دیۃ العبد قیمتہ بالغۃ ما بلغت وقد وقعنا فی المسئلۃ ابن مسعود ثم یذکرون فی التدبیر ان قیمۃ المکاتب نصف قیمۃ القن وقیل ثلثہا فنقصت قیمتہ من قیمۃ القن فاذا ادی یؤدی بالنظر الی جانب الحریۃ والعبدیۃ لانہ قریب الحریۃ فاذن نقصت قیمتہ فتکون الدیۃ ایضا ناقصۃ فعلم تشبیہ دیۃ بدیۃ حر وعبد للشبہتین ولیس فیہ الحکم بحریۃ قدر ما ادی فلا یخالف الحدیث مذہب الاربعۃ ویکون دیۃ حر وعبد الخ منصوبا مثل امراخ صراخ الشکلی وانما شرح الجملتین متفرقا وقطعت فی نظم الحدیث فان الجملتین حدیثان مستقلان لما فی النسائی ص ۲۲۷ فتدل حدیث النسائی علی تعدد الحدیثین واما دلیل ما ذکرت فی الجملۃ الاولی وحملتہا علی الزمان فان ابن عباس راوی حدیث الباب یفتی موافق الفقہاء الاربعۃ کما اخرجہ الطحاوی ص ۶۴، ج ۲ فانہ قال بعد روایۃ المرفوع ویقام علی المکاتب حد المملوک الخ. **قولہ** فلتحتجب الخ ظاہر حدیث انہ اذا اجتمع عندہ بدل الکتابۃ صار حرا قبل ادائہ ولیس مذہب احد فیقال انہ علی التورع وہنا مسئلۃ اخری مختلفۃ فیہا قال الشافعی ان المولیات لا یحتجبن عن عبیدہن وقال ابو حنیفۃ ان بینہن وبینہم حجاب وظاہر حدیث الباب یفید الشافعی فحمل الاحناف الحدیث علی زیادۃ الاحتجاب وذکر الطحاوی فی مشکل الآثار محمل الحدیث بطبقا وہو ان الاحتجاب فی الصورۃ التی اجتمع عندہ بدل الکتابۃ ولا یؤدیہ تعنتا کیلا تنقطع التعلقات التی بینہ وبین مولاتہ فامر الشارع بالاحتجاب قبل اداء بدل الکتابۃ لسد الذرائع ومثل ہذا ثبت ان ام سلمۃ کان لہا عبد فکاتبہ فادی بعض النجم (قسط) ثم اتی بالباقی للاداء وکانت ام سلمۃ فی البروج فاحتجبت فقال ماذا تفعلین قالت ہکذا حکم الشریعۃ فبکا واراد ان لا یؤدی فقالت ادام لا ولکن حکم الشریعۃ قد جری وقال العینی ان معنی فلتحتجب ان تہیأ للاحتجاب. **باب** اذا افلس للرجل غریم فیجد عندہ مالہ قال ابو حنیفۃ ان البائع قبل قبض المبیع یجوز لہ ان یحبس المبیع واما بعد القبض فہو وسائر الغرماء سواء سبق قال المجازیون یجوز لہ ان یاخذ شیئہ اذا کان علی حالہ بدون تصرف فیہ ونقول ان فی العاریۃ والمغصوب حق اخذ الرجل شیئہ و حدیث الباب الصحیح ظاہرہ للمجازیین، واما محمل الحدیث عندنا فقال الاحناف انہ محمول علی المغصوب والعواری والامانات اقول کیف یجری ہذا الجواب والحال ان فی مسلم تصریح البیع فاقول ان حکم حدیث الباب محمول علی الدیانۃ لا القضاء ای یعطی المدیون الدائن شیئہ اذا کان موجودا عندہ بعینہ لتعلق حق لہ بہ کما ذکروا فی فرس عار الی دار الحرب ثم اصابہ المسلمون ما احق المالک الاصلی بعد ما قسمہ الغانمون کما فی مسلم والترمذی ان رجلا من بنی اسرائیل کان یامر غلمانہ ان یتجاوزوا او یمہلوا الناس اذا اعسروا فتجاوز اللہ عنہ لہذہ الحسنۃ واذا قصہ الشریعۃ علینا ولم

---

۱ قولہ فی الحدیث دلیل علی ان بیع مال الغیر بلا اذنہ موقوف علی اجازتہ فلما اجاز صح کما ہو مذہب الحنفیۃ وحجۃ علی من لم یجوزہ ۱۲ **۲ قولہ** کناسۃ موضع فی الکوفۃ وفی روایۃ للبخاری فکان لو اشتری ترابا لربح فیہ قال الشیخ ہذا مبالغۃ فی ذکرہ او محمول علی حقیقتہ فان بعض انواع التراب یباع ویشتری ۱۲ **۳ قولہ** اذا اصاب ای وجد المکاتب حدا ای دیۃ او میراثا ورث بلفظ الماضی المعلوم من الارث او المجہول من التوریث بحساب ما عتق صح بلفظ المجہول والظاہر ان یکون بلفظ المعلوم وقولہ یؤدی بلفظ المجہول بتخفیف الدال من ادی یدی دیۃ بمعنی یعطی الدیۃ وقولہ دیۃ حر مفعول ثان ویحتمل ان یکون معنی یؤدی المکاتب بمعنی یوخذ دیۃ وقولہ دیۃ حر مفعول مطلق وقولہ ما بقی دیۃ عبد تقدیرہ ویؤدی بحصۃ ما بقی دیۃ عبد صورۃ بانہ اذا ادی المکاتب نصف النجوم مثلا ثم قتل فالقاتل یدفع نصف دیۃ الحر الی ورثتہ ونصف قیمتہ الی مولاہ کذا فی اللمعات ۱۲ **۴ قولہ** علی مائۃ اوقیۃ الاوقیۃ اسم لاربعین درہما کذا فی القاموس **۵ قولہ** عشرۃ بالتاء والصحیح بدونہا وہو الموجود فی اکثر النسخ ۱۲ **۶ قولہ** فلتحتجب منہ اذ لا یحل نظرہ الیہا ہو محمول علی الورع کما اشار الیہ المؤلف لان المکاتب عبد ما بقی علیہ درہم ویمکن ان یکون معناہ فلتستعد وتتہیأ للاحتجاب اشارۃ الی قرب زمانہ ۱۲

قوت المغتذی (اذا اصاب المکاتب حدا او میراثا ورث بحسب ما عتق منہ) قال حق اقتصر علی ذکر ارث ولم یذکر جوابا عن حد اختصارا لدلالۃ ذکر ارث علیہ

رجل سلعته عنده بعینها فهو اولی بها من غیره **وفی** الباب عن سمرة وابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم هو اسوة الغرماء وهو قول اهل الکوفة **باب** جاء فی النهی للمسلمان یدفع الی الذمی الخمر یبیعها له **حدثنا** علی بن حشرم ثنا عیسی ابن یونس عن مجالد عن ابی الودائک **عن** ابی سعید قال کان عندنا خمر لیتیم فلما نزلت المائدة سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عنه وقلت انه لیتیم قال اهریقوه **وفی** الباب عن انس بن مالک حدیث ابی سعید حدیث حسن وقد روی من غیر وجه عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه هذا وقال بهذا بعض اهل العلم کرهوا ان یتخذ الخمر خلا وانما کره من ذلک والله اعلم ان یکون المسلم فی بیته خمر حتی یصیر خلا ورخص بعضهم فی خل الخمر اذا وجد قد صار خلا **باب** **حدثنا** ابو کریب ثنا طلق بن غنام عن شریک وقیس عن ابی حصین عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ادّ الامانة الی من ائتمنک ولا تخن من خانک هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث وقالوا اذا کان للرجل علی اخر شیء فذهب به فوقع له عنده شیء فلیس له ان یحبس عنه بقدر ما ذهب له علیه ورخص فیه بعض اهل العلم من التابعین وهو قول الثوری وقال ان کان له علیه دراهم فوقع له عنده دنانیر فلیس له ان یحبس بمکان دراهمه الا ان یقع عنده له دراهم فله حینئذ ان یحبس من دراهمه بقدر ماله علیه **باب** جاء ان العاریة مؤداة **حدثنا** هناد وعلی بن حجر قالا ثنا اسمعیل بن عیاش عن شرحبیل بن مسلم الخولانی **عن** ابی امامة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول فی خطبته عام حجة الوداع العاریة مؤداة والزعیم غارم والدین مقضی **وفی** الباب عن سمرة وصفوان بن امیة وانس حدیث ابی امامة حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا من غیر هذا الوجه **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال علی الید ما اخذت حتی تؤدی قال قتادة نسی الحسن فقال هو امینک لا ضمان علیه یعنی العاریة هذا حدیث حسن صحیح وقد ذهب بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم الی هذا وقالوا یضمن صاحب العاریة وهو قول الشافعی واحمد وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم لیس علی صاحب العاریة ضمان الا ان یخالف وهو قول الثوری واهل الکوفة وبه یقول اسحق **باب** جاء فی الاحتکار **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا یزید بن هارون ثنا محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهیم عن سعید بن المسیب **عن** معمر بن عبد الله بن فضلة قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا یحتکر الا خاطئ فقلت لسعید یا ابا محمد انک تحتکر قال ومعمر قد کان یحتکر **وانما** روی عن سعید بن المسیب انه کان یحتکر الزیت والحنطة ونحو هذا **وفی** الباب عن عمر وعلی وابی امامة وابن عمر حدیث معمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم کرهوا احتکار الطعام ورخص بعضهم فی الاحتکار فی غیر الطعام **وقال** ابن المبارک لا باس بالاحتکار فی القطن والسمسم ونحوه **باب** جاء فی بیع المحفلات **حدثنا** هناد ثنا ابو الاحوص عن سماک عن عکرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تستقبلوا السوق ولا تحفلوا ولا ینفق بعضکم لبعض **وفی** الباب عن ابن مسعود وابی هریرة حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم کرهوا بیع المحفلة وهی المصراة لا یحلبها صاحبها ایاما ونحو ذلک لتجتمع اللبن فی ضرعها فیغتر بها المشتری وهذا ضرب من الخدیعة والغرر **باب** جاء فی الیمین الفاجرة یقتطع بها مال المسلم **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق بن سلمة **عن** عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من حلف علی یمین وهو فیها فاجر لیقتطع بها مال امرء مسلم لقی الله وهو علیه غضبان فقال الاشعث بن قیس فی والله لقد کان ذلک کان بینی وبین رجل من الیهود ارض فجحدنی فقدمته الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم الک بینة فقلت لا فقال للیهودی احلف فقلت یا رسول الله اذن یحلف فیذهب بمالی فانزل الله عز وجل ان الذین یشترون بعهد الله وایمانهم ثمنا قلیلا الآیة الی اخرها **وفی** الباب

ینکره یکون ذلک الحکم فی شریعتنا ایضا فلا بد من حمل الحدیث علی الدیانة۔ **باب** ماجاء فی النهی عن ان یدفع الخمر الی الذمی لیبیعها۔ المسئلة التی فی الترجمة صحیحة عندنا والمسئلة لیست فی حدیث الباب بل مستنبطة من الحدیث وفی الهدایة مسئلة اخری انه اذا وکل المسلم الذمی لیشتری له الخمر ویبیع له فاشتری الخمر یثبت الشراء فی حق الموکل هذا عند ابی حنیفة خلاف صاحبیه وحدیث الباب لا یعرفه ولہ فتوی عمر رض فیما اذا مر الذمی علی العاشر بالخمر ذکرہ فی شروح البخاری۔ **باب** حدثنا ابو کریب الخ ہذہ المسئلة مسئلة الظفر والصورة ان کان لاحد حق علی الآخر فظفر المستحق علی حقه فعند الشافعی یجوز له اخذ ذلک الشیء وان کان بسرقة ومن ای جنس کان وقال ابو حنیفة انه اذا وجد جنس حقه یجوز له والا فلا والنقدان عنده فی هذه المسئلة جنس واحد وافتی ارباب فتوانا بما قال الشافعی۔ **باب** ان العاریة مؤداة قال الشافعی وغیره من المجازیین ان فی العاریة ضمانا هلکت او استهلکها قال ابو حنیفة الضمان فی الاستهلاک ولا یرد الحدیث علینا اصلا فان العاریة مؤداة ای اذا کانت موجودة قال الشافعی ان فی العاریة اباحة المنفعة وقال ابو حنیفة ان فیها تملیکا۔ **قوله** قال قتادة ثم نسی الخ زعم الراوی ان بین القولین تعارضا اقول لا تعارض بل یفسر احدهما الآخر۔ **باب** الاحتکار من الحکرة۔ المنع والمراد حبس الشیء عن بیعه لیباع فی الجدب غالیا، والمنهی عنه هو حبس

قوله ہو اسوة الغرماء الخ یعنی لا یتفرد احدهم دون الآخر وہو قول ابی حنیفة والحدیث محمول علی ان کان سلعة رہنا عنده کما یفید اضافة السلعة الیه والله اعلم ۱۲۔ **قوله** اہریقوہ یقول اراقوا اہراق ای احلوا من اناءه الی صبوہ لانه مال غیر متقوم یحرم به الانتفاع ۱۲۔ **قوله** لا تخن من خانک ای لا تقابل خیانته والمقابلة بجزاء خیانته وان کان قصاصا حسنا بل قابله باللتی ہی احسن ۱۲ مجمع۔ **قوله** العاریة بالتخفیف والتشدید مؤداة ای واجب علی المستعیر اداؤہا وایصالها الی المعیر قوله والزعیم غارم ای الکفیل غارم ای ضامن والعزم والغرامة والزعم والزعامة بالفتح ما یلزم اداءہ ۱۲ لمعات۔ **قوله** فی الاحتکار الحکر فی الاصل الظلم واسلدة المعاشرة وفی الشرع احتباس الاقوات لانتظار الغلاء به بان یشتری الطعام فی وقت الغلاء لیغلو اما ان جاء به من قریة او اشتراہ فی وقت الرخص وادخره وباعه فی وقت الغلاء فلیس باحتکار وکذا لا یحرم الاحتکار فی غیر الاقوات ۱۲ لمعات۔ **قوله** والسمسم فی القاموس السمسمیان ویفتح جلد الماعز اذا دبغ معرب ۱۲۔ **قوله** لا تستقبلوا السوق وہو فی معنی لا تلقوا الجلب ومر بیانه فی صفحة ۲۳۲۔ **قوله** لا ینفق بعضکم بعض ای لا یقصد ان ینفق سلعته علی جهة البخش فانه بزیادته فیها یرغب السامع ویتسبب للشراء ای بان یزید فی الثمن لا لرغبة بل لیخدع غیره کذا فی مجمع بحار الانوار ۱۲۔ **قوله** فائدة نزول الآیة فی حق الیهودی ان الله ذم ایضا کانوا یعرفون امثال هذا الوعید فی الیمین الفاجرة فعسی ان یتذکروا به ما وقع فی شر الغم ویجتنبوا عن امثال هذه الافعال ۱۲

المغتذی - (لا یحتکر الا خاطئ) ای آثم اسم فاعل من خطئ کفرح خطأ کعدب (ولا تستقبلوا السوق) ای لا تتلقوا سلعا قبل ان تدخل سوقا۔ (ولا ینفق بعضهم لبعض) لیشد فاء ای لا یکن له بخش یزید بها لیغر غیره

عن وائل بن حجر وابی مُوسٰی وابی اُمامة بن ثعلبة الانصاری وعمران بن حُصَین حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ۸۵ جاء اذا اختلف البیّعان ۱۲۳۱ **حدثنا** قُتیبة ثنا سفیان عن ابن عجلان عن عون بن عبد الله **عن** ابن مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا اختلف البیّعان فالقول قول البائع والمُبتاع بالخیار هذا حدیث مرسل عونُ بن عبد الله لم یُدرك ابن مسعود **وقد** روی عن القاسم بن عبد الرحمٰن عن ابن مسعود عن النبی صلی الله علیه وسلم هذا الحدیث ایضا وهو مرسل ایضا قال بن منصور قلت لاحمد اذا اختلف البیّعان ولم تکن بیّنة قال القول ما قال ربُّ السلعة او یتترادّان قال اسحاق کما قال وکل من قال القول قوله فعلیه الیمین وقد روی نحو هذا عن بعض التابعین منهم شُریح **باب** ۸۶ جاء فی بیع فضل الماء **حدثنا** ۱۲۳۲ قُتیبة ثنا داؤد بن عبد الرحمٰن العطار عن عمرو بن دینار عن ابی المنهال **عن** ایاس بن عبد المزنی قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن بَیع الماء **وفی** الباب عن جابر وبُهَیسة عن ابیها وابی هریرة وعائشة وانس وعبد الله بن عَمرو حدیث ایاس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم انهم کرهوا بیع الماء وهو قول ابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق وقد رخّص بعض اهل العلم فی بیع الماء منهم الحسن البصری **حدثنا** ۱۲۳۳ قُتیبة ثنا اللیث عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هُریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یُمنع فضل الماء لیُمنع به الکلاء هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۸۷ جاء فی کراهیة عَسب الفحل **حدثنا** ۱۲۳۴ احمد بن منیع وابو عمّار قالا ثنا اسمٰعیل بن عُلیّة ثنا علی بن الحکم عن نافع **عن** ابن عمر قال نهی النبی صلی الله علیه وسلم عن عَسب الفحل **وفی** الباب عن ابی هُریرة وانس وابی سعید حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وقد رخّص قوم فی قبول الکرامة علی ذلك **حدثنا** ۱۲۳۵ عَبدة بن عبد الله الخُزاعی البصری ثنا یحیی بن ادم عن ابراهیم بن حُمَید الرُّؤاسی عن هشام بن عُروة عن محمد بن ابراهیم التیمی **عن** انس بن مالك ان رجلا من کلاب یسال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن عَسب الفحل فنهاه فقال یا رسول الله انا نطرقُ الفحل فنُکرَم فرخص له فی الکرامة هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث ابراهیم بن حُمَید عن هشام بن عُروة **باب** ۸۸ جاء فی ثمن الکلب **حدثنا** ۱۲۳۶ قُتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب ح وثنا سعید بن عبد الرحمٰن المخزومی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عُیَینة عن الزهری عن ابی بکر بن عبد الرحمٰن **عن** ابی مسعود الانصاری قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ثَمَن الکلب ومَهر البغیّ وحُلوان الکاهن هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۲۳۷ محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابراهیم بن عبد الله بن قارظ عن السائب بن یزید **عن** رافع بن خَدیج ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال کسب الحجّام خبیث ومَهر البغیّ خبیث وثَمن الکلب خبیث **وفی** الباب عن عُمر وابن مسعود وجابر وابی هُریرة وابن عباس وابن عمر وعبد الله ابن جعفر حدیث رافع حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم کرهوا ثمن الکلب وهو قول الشافعی واحمد واسحٰق **وقد** رخّص بعض اهل العلم فی ثمن کلب الصید **باب** ۸۹ جاء فی کسب الحجام **حدثنا** ۱۲۳۸ قُتیبة عن مالك بن انس عن ابن شهاب عن ابن مُحَیّصة اخی بنی حارثة **عن** ابیه انه استاذن النبی صلی الله علیه وسلم فی اجارة الحجّام فنهاه عنها فلم یزل یساله ویستاذنه حتی قال اعلِفْه ناضحك واَطعِمْه رقیقك **وفی** الباب عن رافع بن خَدیج وابی جُحَیفة وجابر والسائب حدیث مُحَیّصة حدیث حسن والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم قال احمد ان سألنی حجام نهیتُه واخذ بهذا الحدیث **باب** ۹۰ جاء من الرخصة فی کسب الحجام **حدثنا** ۱۲۳۹ علی بن حُجر ثنا اسمٰعیل بن جعفر **عن** حُمَید قال سئل انس عن کسب الحجام

قوت الانسان وروی عن ابی یوسف فی قوت الحیوان ایضا واما اذا ادخر الغلة الخارجة من ارضه وحبسه عن البیع فذالك جائز وفی کل باب مستثنیات. **باب** اذا اختلف البیعان قال الشافعی القول قول البائع والا فتحالفا وترادّا قال ابو حنیفة ان العبرة للتحالف والترادّ عندنا ایضا محمول به. **باب** بیع فضل الماء. الماء ثلثة اقسام احدها الماء الذی لا صنع فیه لاحد کالنهر الجاری ویجوز فیه لکل واحد ان ینصب الرحی والثانی ان تحفر جماعة نهرا صغیرا فیجوز منه سقی الدواب ولا یجوز سقی الارض ونصب الرحی والثالث الماء المحرز فی الاوانی ویجوز منه الشرب ویجوز اخذه بالقتال ایضا عند الاضطرار وفیه اثر عمر رض فانه قال حین ذکروا القصة انما وضعتم فیهم السیف **باب** کراهیة عسب الفحل واعلم ان حدیث الباب حدیث انس قوی وجزیل یفید فی ان الالفاظ دخیلة فی اصطلاح الحکم خلاف ما قال ابن تیمیة ان العبرة للمقاصد لا للالفاظ وفی هذا دلالة منا الآیة الدالة علی ان المتوفی عنها زوجها لا تخطب تصریحا ویجوز الکنایة فالغرض واحد والاختلاف فی التعبیر. **باب** کراهیة ثمن الکلب. قال صاحب الهدایة یجوز بیع الکلب وان لم یکن معلما وقال شیخه السرخسی ان جواز البیع منحصر علی الکلب المعلم والراجح ما قال السرخسی ووقع استثناء الکلب المعلم فی الاحادیث منا ما فی مسند احمد بسند قوی ومنا ما فی النسائی ص ۱۹۵ ج ۲ باب الرخصة فی بیع الکلب الصید فان فیه تصریحا لما یجوز بیع الکلب الا بیع کلب صید واعله البعض وقیل ان الحدیث ثابت باسانید قویة وصورة الاعلال بان الا کلب صید لیست قطعة هذا الحدیث بل حدیث نهی اقتناء الکلب ولنا ما فی الطحاوی ان عثمان ذا النورین اوجب علی رجل قتل کلب رجل قیمته وافرة واما حدیث الباب وما یضاهیه فیمکن فیه ان یقال بعین ما قال الخطابی ان حدیث النهی

---

۱ قوله اذا اختلف البیعان بکسر التحتیة وتشدیدها بمعنی المتبایعین ای اذا اختلف البائع والمشتری فی قدر الثمن او فی شرط الخیار او غیرهما من الشرائط فمذهب الشافعی ان یحلف البائع انه ما باعه بکذا بل بکذا ثم المشتری مخیر ان شاء رضی بما حلف علیه البائع وان شاء حلف انه ما اشتراه الا بکذا فاذا تحالفا فان رضی احدهما بقول الآخر فذالك وان لم یرضیا فسخ القاضی العقد بینهما سواء کان المبیع باقیا او لا وتمسك بهذا الحدیث باطلاقه وعندنا ان کان الاختلاف فی الثمن وکان المبیع باقیا یتحالفان لما جاء عن ابن مسعود اذا اختلف المتبایعان والسلعة قائمة ولا بینة لاحدهما تحالفا وترادا لان کل واحد منهما یدعی ویُنکر وان کان لاحدهما بینة فذالك وان اقاما کلا واحد منهما بینة کانت البینة المثبتة للزیادة اولی ولو کان الاختلاف فی الثمن والمبیع جمیعا فبینة البائع اولی فی الثمن وبینة المشتری اولی فی المبیع نظرا الی زیادة الاثبات ولا یتحالف عندنا فی الاجل وشرط الخیار وقبض بعض الثمن کذا فی الهدایة ۱۲ لمعات **۲ قوله** عن بیع الماء ای اذا کان له ماء فان فضل عن حاجته والناس یحتاجون الیه لم یجز له ان یمنعهم وکذالك حکم الکلاء الا ان یحمیه الوالی ۱۲ لمعات **۳ قوله** لا یمنع فضل الماء لیمنع به الکلاء معناه من کان له بیر فی موات من الارض لا یمنع ماشیة غیره ان یرد فضل مائه الذی زاد علی ما احتاج الیه ماشیته لیمنعها بذالك من فضل الکلاء فانه اذا منعهم عن فضل مائه لا ماء بها سواه لم یکن لهم الرعی بها فیصیر الکلاء ممنوعا بمنع الماء واختلف العلماء فی ان هذا النهی للتحریم او للتنزیه وجواز ذلك علی ان الماء یملك ام لا الاولی حمله علی الکراهة ۱۲ قاله الطیبی **۴ قوله** عن عسب الفحل بفتح العین وسکون السین وهو کراء ضرابه وقال فی القاموس العسب ضرب الفحل او مائه او نسله والولد واعطاء الکراء علی الضرب والفعل کضرب الفحل اعم من ان یکون فرسا او بعیرا او غیرهما واخذ الکراء علیه منهی عنه واما الاعارة فمندوب الیها وذهب الی تحریمه اکثر الصحابة والفقهاء ورخص جماعة لخوف انقطاع النسل کذا فی اللمعات ۱۲. **۵ قوله** حلوان الکاهن بضم الحاء المهملة قال الطیبی هو ما یعطاه علی کهانته یقال حلوته حلوانا اذا اعطیته قال الهروی اصله من حلاوة شبه المعطی بالشیء الحلو من حیث انه یاخذه سهلا بلا کلفة ومشقة والکاهن هو الذی یتعاطی الاخبار عن الکائنات فی مستقبل الزمان ویدعی معرفة الاسرار کذا قاله الطیبی ۱۲. **۶ قوله** اعلفه ناضحك الناضح الجمل الذی یستقی به الماء والنهی للتنزیه للاجتناب عن وفی الاکتساب وللحث علی مکارم الاخلاق ومعالی الامور ولو کان حراما لم یفرق بین الحر والعبد فانه لا یجوز للسید ان یطعم عبده ما لا یحل کذا فی شرح المشکوة للطیبی ۱۲ لمعات

فقال انس احتجم رسول الله صلی الله علیه وسلم وحجمه ابو طیبة فامر له بصاعین من طعام وکلم اهله فوضعوا عنه من خراجه وقال ان افضل ما تداویتم به الحجامة او ان من امثل دوائکم الحجامة **وفی** الباب عن علی وابن عباس وابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **وقد** رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم و غیرهم فی کسب الحجام وهو قول الشافعی **باب** ما جاء فی کراهیة ثمن الکلب والسنور **حدثنا** علی بن حجر وعلی بن خشرم قالا ثنا عیسی بن یونس عن الاعمش عن ابی سفیان **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن ثمن الکلب والسنور هذا حدیث فی اسناده اضطراب وقد روی هذا الحدیث عن الاعمش عن بعض اصحابه عن جابر واضطربوا علی الاعمش فی روایة هذا الحدیث وقد کره قوم من اهل العلم ثمن الهر ورخص فیه بعضهم وهو قول احمد واسحق وروی ابن فضیل عن الاعمش عن ابی حازم عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر هذا الوجه **حدثنا** یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا عمر بن زید الصنعانی عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل الهر وثمنه هذا حدیث غریب وعمر بن زید لا نعرف کبیر احد روی عنه غیر عبد الرزاق **باب** **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن حماد بن سلمة عن ابی المهزم **عن** ابی هریرة قال نهی عن ثمن الکلب الا کلب الصید هذا حدیث لا یصح من هذا الوجه وابو المهزم اسمه یزید بن سفیان وتکلم فیه شعبة بن الحجاج وروی عن جابر عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا ولا یصح اسناده ایضا **باب** ما جاء فی کراهیة بیع المغنیات **حدثنا** قتیبة ثنا بکر بن مضر عن عبد الله بن زحر عن علی بن زید عن القاسم **عن** ابی امامة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تبیعوا القینات ولا تشتروهن ولا تعلموهن ولا خیر فی تجارة فیهن وثمنهن حرام فی مثل هذا انزلت هذه الآیة ومن الناس من یشتری لهو الحدیث لیضل عن سبیل الله الی آخر الآیة **وفی** الباب عن عمر بن الخطاب حدیث ابی امامة انما نعرفه مثل هذا من هذا الوجه وقد تکلم بعض اهل العلم فی علی بن یزید وضعفه وهو شامی **باب** ما جاء فی کراهیة ان یفرق بین الاخوین او بین الوالدة وولدها فی البیع **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی ثنا عبد الله بن وهب اخبرنی حیی بن عبد الله عن ابی عبد الرحمن **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من فرق بین والدة وولدها فرق الله بینه وبین احبته یوم القیمة هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن الحجاج عن الحکم عن میمون بن ابی شبیب **عن** علی قال وهب لی رسول الله صلی الله علیه وسلم غلامین اخوین فبعت احدهما فقال لی رسول الله صلی الله علیه وسلم یا علی ما فعل غلامك فاخبرته فقال ردده ردده هذا حدیث حسن غریب وقد کره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم التفریق بین السبی فی البیع ورخص بعض اهل العلم فی التفریق بین المولدات الذین ولدوا فی ارض الاسلام والقول الاول اصح وروی عن ابراهیم انه فرق بین والدة وولدها فی البیع فقیل له فی ذلك فقال انی قد استاذنتها فی ذلك فرضیت **باب** ما جاء فی من یشتری العبد ویستغله ثم یجد به عیبا **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا عثمان بن عمر وابو عامر العقدی عن ابن ابی ذئب عن مخلد بن خفاف عن عروة **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قضی ان الخراج بالضمان هذا حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه والعمل علی هذا عند اهل العلم **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف ثنا عمر بن علی عن هشام بن عروة عن ابیه **عن** عائشة ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی ان الخراج بالضمان وهذا حدیث صحیح غریب من حدیث هشام بن عروة واستغرب محمد بن اسمعیل هذا الحدیث من حدیث عمر بن علی وقد روی مسلم بن خالد الزنجی هذا الحدیث عن هشام بن عروة ورواه جریر عن هشام ایضا وحدیث جریر یقال تدلیسه دلس فیه جریر لم یسمعه من هشام بن عروة وتفسیر الخراج بالضمان هو الرجل الذی یشتری العبد فیستغله ثم یجد به عیبا فیرده علی البائع فالغلة للمشتری لان العبد لو هلك هلك من مال المشتری ونحو هذا من المسائل یکون فیه الخراج بالضمان **باب** ما جاء من الرخصة فی اکل الثمرة للمار بها **حدثنا** محمد بن عبد الملك بن ابی الشوارب ثنا یحیی بن سلیم عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من دخل حائطا فلیأکل ولا یتخذ خبنة **وفی** الباب عن عبد الله بن عمرو وعباد بن

عن بیع الهرة انما معناه ان لا تجعل الهرة مملوکة بل تهمل مباحة ومذهب الشافعیة ان بیع الهرة جائز وفی الدر المختار باب البیع المکروه ان بیع القردة للهو واللعب غیر جائز **باب** کسب الحجام اجرة الحجامة غیر مرضیة وتصیر فی ملك الحجام ولو بملك الحجام ولو بملك فیه خبث وهذا یکون خلاف المروة ومثله ان الله یحب اعالی الامور ویکره سفسافها وان قیل ان الحجامة من ضروریات الدنیا فلم جعلت اجرتها غیر مرضیة قلت اجاب الغزالی عن هذا فی کتاب الضرورة من الاحیاء. **قوله** لو قیقك الخ دل الحدیث علی ان للحلال ایضا مراتب ولا یخالفه ما فی کتبنا من ان ما لا یجوز للانسان لا یوکل دوابه وفی نظم ابن وهبان ؎ وما مات لا تطعمه کلبا فانه ۔ حرام خبیث نفعه متعذر ۔ وقال ابن الشحنة ان هذا فیما یقطع لحم المیتة ویوکل کلبه واما اذا مر عند میتة بکلبه فوقع الکلب علیه فلا وزر علیه وقول ابن الشحنة هذا نظر فیه **باب** من یشتری عبدا فیستعمله ثم یجد به عیبا قال الاحناف ان حدیث الخراج بالضمان محمول علی الزیادة المنفصلة غیر المتولدة فاذن لا یعارض حدیث الباب حدیث المصراة کما قال الطحاوی فی المعارضة والواقعة لیست بمذکورة فی طریق الباب ولکنها مذکورة فی سائر الطرق وهی ان رجلا اشتری عبدا فاستعمله ثم رده بعیب فرفع القضیة الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الخراج بالضمان **باب** الرخصة فی الثمار للمار بها قال العلماء ان هذا الحدیث وحدیث حلب اللبن للمار بها دائر علی عرف الناس فما کان

قوله وکلم اهله ای ساداته فانه کان مملوکا لبنی بیاضة والمراد بخراجه الوظیفة التی ضرب علیه سیده کل یوم وفی الحدیث دلیل علی حل کسب الحجامة واخذ الاجرة علیه کذا فی اللمعات ۱۲. **قوله** عن ثمن الکلب قال القاری وهو محمول عندنا علی ما کان فی زمنه صلی الله علیه وسلم حین امر بقتله وکان الانتفاع به یومئذ محرما ثم رخص فی الانتفاع به حتی روی انه قضی فی کلب صید قتله رجل بار بعین درهما وقضی فی کلب ماشیة بکبش ذکره ابن الملك انتهی ۱۲. **قوله** والسنور هذا محمول علی ما لا ینفع او علی انه نهی تنزیه لکی یعتاد الناس هبة واعارة السماحة کما هو الغالب فان کان نافعا وباعه صح البیع فکان ثمنه حلالا هذا مذهب الجمهور الا ما حکی عن ابی هریرة وجماعة من التابعین واحتجوا بالحدیث ۱۲ طیبی **قوله** لا تبیعوا القینات جمع قینة بفتح القاف وسکون الیاء وهی الامة المغنیة او اعم والمراد فی الحدیث المغنیات خاصة ثم النهی عن بیعها وشرائها لیس صریحا فی کون البیع فاسدا لجواز ان یکون لکونه اعانة وتوسلا الی محرم وهو السبب لحرمة ثمنهن کما فی بیع العصیر من الخباز اعنی الذی یعمل الخمر ولهو الحدیث اضافة من قبیل خاتم فضة ولفظه عام یشمل الغناء وغیره بآلته نزلت فی الغناء کذا فی اللمعات ۱۲. **قوله** استغل غلامی ای اخذ حاصله ومنفعته ومعیشته ومنه اتبعت غلاما فاستغللته ثم ظهرت علی عیب ۱۲. مجمع البحار **قوله** العقدی بعین وقاف مفتوحتین ودال مهملة ۱۲ مغنی **قوله** خفاف بضم المعجمة وفائین الاولی خفیفة کغراب ۱۲ والله اعلم بالصواب. **قوله** التدلیس هو ان یروی الراوی عن لقیه عاصره ما لم یسمعه منه علی سبیل یوهم انه سمعه منه ۱۲. **قوله** هلك من مال المشتری ای لم یکن له علی البائع شیء ای الخراج مستحق بسبب الضمان ۱۲ مجمع البحار **قوله** لا یتخذ خبنة الخبنة معطف الازار وصرف الثوب ای لا تاخذ منه فی ثوبه حمل بعضهم هذه الاحادیث علی المجاعة والضرورة لانها لا تقاوم النصوص التی وردت فی تحریم مال المسلم کذا فی الطیبی ۱۲

قوت المغتذی (ابو طیبة) اسمه نافع او دینار او میسرة. (من دخل حائطا) ای بستانا من نخل علیه حائط وجدار (ولا یتخذ خبنة) بفتح خاء معجمة فنون کغرفة قال الجوهری ما تحمله فی حضنك

ثُمَّ حُبَيْلٌ رافع بن عمرو وعُبَيْدٌ مولى ابي اللحم ابي هريرة حديث ابن عمر حديث غريب لا نعرفه من هذا الوجه الا من حديث يحيى ابن سُلَيْمٍ وقد رخّص فيه بعض اهل العلم لابن السبيل في اكل الثمار وكرهه بعضهم الا بالثمن **حدثنا** قُتَيْبَةُ ثنا الليث عن ابن عَجْلان عن عمرو بن شُعَيْب عن ابيه **عن** جده ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن الثمر المعلّق فقال من اصاب منه من ذي حاجة غير متخذ خُبْنَةً فلا شيء عليه هذا حديث حسن **حدثنا** ابو عمار الحسين بن حُرَيْث الخُزاعي ثنا الفضل بن موسى عن صالح بن ابي جُبَيْر عن ابيه **عن** رافع ابن عمرو قال كنت ارمي نخل الانصاري فاخذوني فذهبوا بي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رافع لم ترمي نخلهم قال قلت يا رسول الله الجوع قال لا ترم وكل ما وقع اشبعك الله وارواك هذا حديث حسن غريب صحيح **باب** ما جاء في النهي عن الثُّنْيا **حدثنا** زيادة بن ايوب البغدادي ثنا عَبّاد بن العوام اخبرني سفيان بن حُسَيْن عن يونس بن عُبَيْد عن عطاء **عن** جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والثُّنْيا الا ان تُعْلَم هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه من حديث يونس بن عُبَيْد عن عطاء عن جابر **باب** ما جاء في كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه **حدثنا** قُتَيْبَةُ ثنا حَمّاد بن زيد عن عمرو بن دينار عن طاوس **عن** ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من ابتاع طعاما فلا يبعه حتى يستوفيه قال ابن عباس واحسب كل شيء مثله **وفي** الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اكثر اهل العلم كرهوا بيع الطعام حتى يقبضه المشتري وقد رخص بعض اهل العلم في من ابتاع شيئا مما لا يكال ولا يُوزَن من ما لا يوكل ولا يُشرب ان يبيعه قبل ان يستوفيه وانما التشديد عند اهل العلم في الطعام وهو قول احمد واسحق **باب** ما جاء في النهي عن البيع على بيع اخيه **حدثنا** قُتَيْبَةُ ثنا الليث عن نافع **عن** ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا يخطب بعضكم على خطبة بعض **وفي** الباب عن ابي هريرة وسمرة حديث ابن عمر حديث حسن صحيح وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يسوم الرجل على سوم اخيه ومعنى البيع في هذا الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم عند بعض اهل العلم هو السوم **باب** ما جاء في بيع الخمر والنهي عن ذلك **حدثنا** حُمَيْد بن مَسْعَدة ثنا المُعْتَمِر بن سليمان قال سمعت ليثا يحدث عن يحيى بن عَبّاد عن انس **عن** ابي طلحة انه قال يا نبي الله اني اشتريت خمرا لايتام في حجري قال اهرق الخمر واكسر الدنان **وفي** الباب عن جابر وعائشة وابي سعيد وابن مسعود وابن عمر وانس حديث ابي طلحة روى الثوري هذا الحديث عن السدي عن يحيى بن عَبّاد عن انس ان ابا طلحة كان عنده وهذا اصح من حديث الليث **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان عن السدي عن يحيى بن عَبّاد **عن** انس بن مالك قال سُئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتخذ الخمر خلا قال لا هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** عبد الله بن مُنِير قال سمعت ابا عاصم عن شَبِيب بن بِشْر **عن** انس بن مالك قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخمر عشرة عاصرها ومعتصرها وشاربها وحاملها والمحمولة اليه وساقيها وبائعها واكل ثمنها والمشتري لها والمشتراة له هذا حديث غريب من حديث انس وقد روي نحو هذا عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء في احتلاب المواشي بغير اذن الارباب **حدثنا** ابو سلمة يحيى بن خلف ثنا عبد الاعلى عن سعيد عن قتادة عن الحسن **عن** سَمُرة بن جُنْدب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اتى احدكم

وقيعا وعزيزا عند المالك لا يجوز اكله بلا اجازة ۔ **باب** النهي عن الثنيا ۔ الثنيا الاستثناء قال العلماء ان استثناء الاشجار من الاشجار المبيعة جائز واما استثناء بعض الثمار فاما ان يستثنى الارطال المعلومة او المجهولة فان كانت معلومة او استثناء الجزء الشائع مثل النصف او الربع ففيه لنا روايتان وان كانت مجهولة فالبيع غير جائز واما في استثناء الارطال المعلومة فاختار صاحب الهداية ص ۳۱ عدم الجواز ودر المختار الجواز واختاره الطحاوي فانه يؤيده الحديث الصريح وقد اختاره محمد في موطاه ۔ **قوله** المخابرة الخ قيل المزارعة فيكون الحديث دليل ابي حنيفة للنهي عن المزارعة وقيل المخابرة هو عمله عليه السلام باهل خيبر ولكن الارجح هو القول الاول ۔ **باب** كراهية بيع الطعام حتى يستوفيه قال الجازيون لا يجوز بيع الطعام قبل القبض والطعام عندهم عن الاشياء الربوية وقال الشيخان لا يجوز التصرف قبل القبض في المبيع الا العقار وقال محمد لا يجوز التصرف في بيع ما قبل القبض واما القبض في الطعام عند ابي حنيفة فيكون بمحض التخلية واما تعريف التخلية فمتعذر ومحصله ما ذكره المصنف ان يرفع البائع ملكه عن المبيع بحيث يتمكن المشتري من القبض ولا يجب القبض بالبراجم واما ما في الاجناس الناطفي من ان يقول قد خليت فغير ضروري وقال الشافعي ان القبض بالنقل واما الحديث ففيه ذكر الطعام فنبه فيه الشيخان المناط وقرر المناط ان يكون الشيء منقولا وقصر الجازيون الحكم على الطعام وقال محمد وابن عباس ان قيد الطعام اتفاقي والحكم حكم كل مبيع واما الفاظ الحديث فثلثة حتى يستوفيه، حتى ينقله بقبضه فزعم الشافعية ان الاصل حتى ينقله الآخر ان يحملان عليه وقال الاحناف ان الكل صور القبض او كناية عن القبض **باب** بيع الخمر والنهي عن ذلك ان كان الخمر مبيعا فالثمن ان كان نقدا فالبيع باطل وان كان عروضا فالبيع فاسد وان كان الخمر ثمنا فالبيع فاسد ۔ وقال ابو حنيفة ان التخليل والتخلل جائز وقال الشافعي لا يجوز التخليل وتفصيل مذهبه ان التخلل جائز والتخليل ان كان بلا القاء شيء ففيه قولان وان كان بالقاء شيء ففيه قولان وحديث انس يخالفنا في التخليل وفي الحديث كلام فان حديث الباب يدل على انه اشترى الخمر حين نزول الآية والحديث السابق الماء يدل على انه كان الخمر عنده موجودا قبل نزول الآية واجاب الزيلعي شارح الكنز من حديث الباب اتخذ الخمر خلا الخ ان معناه اجعل الخمر بدل الخل للادام وناكله اقول ان هذا الجواب لا يعلق بالقلب وتمسك الاحناف بحديث وذلك مروي بسندين ضعفهما الزيلعي في التخريج وتاول فيه البيهقي بان خل الخمر في نفسه المجاز العنب اقول يتمسك بما اخرجه الدارقطني انه عليه السلام جوز التخليل ورجاله ثقات الا مغيرة بن زياد وضعفه الدارقطني اقول انه من رجال السنن واما في خارج

قوله عن الثمر المعلق لعل المراد به ما يعلق منه للجفاف قبل ان يجعل في الجرين ويجرز فانهم اولا يعلقونها ليحصل نوع من الجفاف ولا يتمن بجمعها رطبا ويحتمل ان يكون المراد المعلق بالشجر قبل ان يقطع فابيح لمن به حاجة ولو لم يبلغ حد المخمصة ان يصيب منها على قدر حاجته غير ان يرفعه ويدخره ۱۲ لمعات ۔

قوله نهى عن المحاقلة والمزابنة مر بيانها في صفحة ۲۳۲ ۔ اما المخابرة فهي كراء الارض بالثلث او الربع كما هو في رواية مسلم قال الشيخ في اللمعات قيل ان اصل المخابرة من خيبر لان النبي صلى الله عليه وسلم اقرها في ايدي اهلها على النصيب من محصولها ثم تنازعوا فنهاهم عن ذلك ثم اجاز بعد ذلك كذا في المشارق انتهى ۱۲ ۔ **قوله** والثنيا بالضم على وزن الدنيا اسم من الاستثناء وهي في البيع ان يستثني شيئا مجهولا كذا في اللمعات ۱۲ ۔ **قوله** الا ان تعلم قال محمد في الموطا لا باس بان يبيع الرجل ثمره ويستثني بعضه لكن لا مطلقا بل اذا استثنى شيئا من جملته ربعا او خمسا او سدسا انتهى والله تعالى اعلم ۱۲ ۔ **قوله** لا يبيع بلفظ نهي الغائب وكذا لا يخطب او بلفظ الخبر فيهما بمعنى النهي والمراد بالبيع المبالغة اعم من البيع والشراء وهذا اذا تراضى المتعاقدان على مبلغ ثمن في المساومة فاما اذا لم يركن احدهما الى الآخر فلا باس به هو محل في نهي النكاح ايضا كذا في الهداية ۱۲ ۔ **قوله** اشتريت خمرا لايتام صفة خمرا اي اشتريتها للتخليل كذا في الحاشية ويحتمل ان يتعلق باشتريت اي اشتريتها لاجلهم ويكون هذا قبل التحريم ثم سال عن حكمها بعد التحريم هل البقية او اهريقه ۱۲ لمعات ۔ **قوله** سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ايتخذ الخمر خلا فقال لا هذا دليل الائمة الثلثة وعند ابي حنيفة يجوز التخليل قال في المرقاة اما الجواب عن قوله صلى الله عليه وسلم لا عند من يجوز تخليل الخمر ان القوم كانت نفوسهم الفتة بالخمر وكل ما لوف تميل اليه النفس فخشي النبي صلى الله عليه وسلم من دواخل الشيطان فيها فنهاهم عن اقترابهم نهي تنزيه كيلا يتخذوا التخليل وسيلة اليها واما بعد طول عهد التحريم فلا يخشى هذه الدواخل ويؤيده خبر نعم الادام الخل رواه مسلم وخير خلكم خل خمركم رواه البيهقي عن جابر مرفوعا انتهى ۱۲ ۔ **قوت المغتذي** (عن صالح بن جبير عن ابيه) ليس لهما بالكتب غير هذا ولا يعرف لابي جبير راو غير ابنه صالح ۔ (سئل عن الثمر المعلق) اي ثمر شجر قبل قطعه ۔

علی ماشیة فان کان فیها صاحبها فلیستاذنه فان اذن له فلیحتلب[1] ولیشرب وان لم یکن فیها احد فلیصوت ثلثا فان اجابه احد فلیستاذنه فان لم یجبه احد فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل **وفی** الباب عن ابن عمر وابی سعید حدیث سمرة حدیث حسن غریب صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم به یقول احمد واسحق وقال علی بن المدینی سماع الحسن من سمرة صحیح وقد تکلم بعض اهل الحدیث فی روایة الحسن عن سمرة وقالوا انما یحدث عن صحیفة سمرة **باب** ما جاء فی بیع جلود المیتة والاصنام

حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن عطاء بن ابی رباح **عن** جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم عام الفتح وهو بمکة یقول ان الله ورسوله حرم بیع الخمر والمیتة والخنزیر والاصنام فقیل یا رسول الله ارایت شحوم المیتة فانه یطلی به السفن ویدهن بها الجلود ویستصبح بها الناس قال لا هو حرام ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم عند ذلک قاتل الله الیهود ان الله حرم علیهم الشحوم فاجملوه[2] ثم باعوه فاکلوا ثمنه **وفی** الباب عن عمر وابن عباس حدیث جابر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی کراهیة الرجوع من الهبة

حدثنا احمد بن عبدة الضبی ثنا عبد الوهاب الثقفی ثنا ایوب عن عکرمة **عن** ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لیس لنا مثل السوء العائد فی هبته کالکلب یعود فی قیئه[3] **وفی** الباب عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده **حدثنا** بذلک محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن حسین المعلم عن عمرو بن شعیب انه سمع طاؤسا یحدث **عن** ابن عمر وابن عباس یرفعان الحدیث الی النبی صلی الله علیه وسلم بهذا الحدیث حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم قالوا من وهب هبة لذی رحم محرم فلیس له ان یرجع فی هبته ومن وهب هبة لغیر ذی رحم محرم فله ان یرجع فیها ما لم یثب منها هو قول الثوری وقال الشافعی لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع الا الوالد فیما یعطی ولده واحتج الشافعی بحدیث عبد الله بن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یحل لاحد ان یعطی عطیة فیرجع فیها الا الوالد فیما یعطی ولده **باب** ما جاء فی العرایا والرخصة فی ذلک

حدثنا هناد ثنا عبدة عن محمد ابن اسحق عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن

الصغری للنسائی فقال مرة انه متروک وقال مرة انه حسن واکثر ارباب الجرح والتعدیل لهم فیه قولان وعن احمد ایضا قولان فاذن اقول انه حسن بحسب الضابطة فیمکن تحسین الحدیث وان کان الکلام فی خصوص هذا الحدیث فلا اعلم ولنا ما فی کامل ابن عدی عن ام سلمة انه علیه السلام قال یطهر الخمر بالتخلیل کما یطهر الجلد بالدباغة ولا اعلم حال سند حدیث کامل الا انه من عادته اخراج الحدیث فی کامله ما لا یکون حسنا ولا صحیحا بل ما یکون فیه الوهم واما وجود الخمر عند المسلم فلا سبیل له الا ان یکون غصب او کافر وعنده خمر فاسلم واما اشتراط الخمر فغیر جائز عندنا وفی الدر المختار من تمنی الابصار النظر الی الخمر علی سبیل التلهی حرام وفی الدر المختار اذا اتلف احد خمر اخیه المسلم فلا ضمان وفی کتبنا ان نقل دن الخمر الی الخل غیر جائز ویجوز نقل دن الخل الی الخمر **قوله** فاحملها الخ قال ابو حنیفة ان الاجرة علی نقل الخمر وحمله طیبة خلاف صاحبیه واشار فی الهدایة ص ۱۲۳ الی الجواب من جانب ابی حنیفة والحدیث محمول علی المقرون بالقصد الخ ای قصد الشرب **باب** بیع جلود المیتة والاصنام. ظاهر حدیث الباب یشیر الی بطلان بیع نجس العین قال ابو حنیفة شحم المیتة نجس ولا ینتفع به اصلا واما السمن الذی سقطت الفارة فیه وماتت نجس لمجاورة النجس ولیس نجس عین یجوز بیعه اذا اخبر المشتری بانه سقطت الفارة فیه ویجوز الاستصباح به وقال الشافعی ان الاستصباح وطلی السفن بشحم المیتة جائز. **قوله** الاصنام الخ من کسر الصنم فان کان کسره بلا اجازة الامام فعلیه قیمة ما اتخذ منه لا قیمة الصنع وان کان کسره باجازة الامام فلا شیء اصلا. واعلم ان الخنزیر لم یکن حلالا فی شریعة ما خلاف ما قال فی اول نور الانوار فان فی التوراة کان فیه حرمة کل ذی ظفر فاختلف علماء الانجیل فی دخول الخنزیر فی ذی ظفر ولم یکن تصریح جوازه وحلته فی شریعة **باب** کراهیة الرجوع عن الهبة قال الشافعیة بظاهر ما فی جملتی حدیث الباب وفی متون الحنفیة ان الرجوع عن الهبة جائز عند فقدان الموانع السبعة وهی ما ذکرها النسفی فی منظومته ؎ یمنع الرجوع عن الهبة یا صاحبی حروف ومع خزفه ثم یذکر فی الکتب ان الرجوع عن الهبة لا یجوز الا بتراضی الطرفین کما فی الکنز وفی الدر المختار ان الرجوع مکروه[ع] تحریما او تنزیها وان فقدت الموانع وهذا حکم الدیانة فاقول ان حدیث الباب محمول علی الدیانة لا القضاء والرجوع دیانة مکروه تحریما وتمسکوا بحدیث ابن ماجه الواهب احق بالهبة ما لم یثب منها الخ **قوله** الا فیما یعطی الوالد الخ قال ابو حنیفة ان الوالد لا یرجع عن هبته لولده واما حدیث الباب فجوابه ان فی مال الولد حقا للوالد ایضا فاذا اخذ شیء ولده فلیس برجوع عن الهبة فی الواقع والحقیقة. **باب** العرایا والرخصة فی ذلک البحث طویل الذیل ولا اذکر الا نبذة من الکلام العرایا جمع العریة وهی من علم او نصر الاول لازم والثانی متعد تفاسیر العریة عدیدة ذکرها فی فتح الباری قال الشافعی العرایا الاشجار التی اعطی صاحب البستان لاکل الرطب التی علی رؤس الاشجار خرصا بدل التمر المجذوذ فان الرجل اذا کان عنده تمر مجذوذ ویشتهی قبله ان یاکل الرطب فی زمان النخیل فذهب عند صاحب البستان لیشتری الرطب بدل التمر فیجوز له ذلک البیع الی خمسة اوسق لهذا الاشتراء فیکون هذا استثناء عن المزابنة ای یحرم بیع الثمار علی رؤس الاشجار بتمر مجذوذ الا فی خمسة اوسق ثم قال الشافعی یشترط الکیل فی التمر والخرص فی الرطب فالعرایا هی الاشجار التی افرزله صاحب البستان لیاکله ثم قال الشافعیة انه یجوز له ازید من خمسة اوسق والواقف وسق فی صفقات کل صفقة لا تزید علی خمسة اوسق ولمالک فی العریة تفسیران احدهما ما فی موطاه والثانی ما فی کتاب الطحاوی وما ذکره هو تفسیر ابی حنیفة فاحد تفسیریه ان لرجل نخیلا کثیرة فی البستان ولرجل آخر عدة نخل فی ذلک البستان فذهب صاحب النخیل الکثیرة بعیاله فی البستان کما هو دأب العرب فنفره ایاب ذی النخیل القلیلة وذهابه فی البستان فقال لذی النخل القلیلة خذ منی تمرا بدل رطبک علی نخیلک فهذا البیع جائز لذی النخیل الکثیرة ولا یجوز لغیر هذین الرجلین فالعرایا هی الاشجار القلیلة وفی هذا ایضا یکون استثناء من المزابنة والتفسیر الثانی للعریة عن مالک بن انس ان یهب رجل صاحب البستان اعانة او عاریة بعض النخیل ثم نفره ایاب الموهوب له وذهابه فی البستان فیعطی الموهوب له التمر المجذوذ بدل الرطب علی رؤس الاشجار ویمنعه من الدخول فی البستان وهذا هو تفسیر ابی حنیفة لفظا بلفظ والاختلاف فی التخریج بان معاوضة التمر والرطب عند مالک بیع فانه اذا کان وهبه الرطب تثبت ملک الموهوب له فاذا باعه بدل التمر یکون بیعا وقال ابو حنیفة انه اذا وهب بعض تمر النخیل لم یثبت ملکه فی ثمر النخیل بالتخلیة فان ملک الثمر لا یثبت الا بالقبض ولا یثبت القبض الا بالتخلیة فی صورة الهبة بخلاف بیع النخیل فانه یثبت الملک فیه بالتخلیة فقط ففی هبة النخیل وبیع النخیل فی ثبوت الملک فرق فان الملک یثبت فی البیع بالتخلیة لا فی الهبة ثم اذا اعطی مالک البستان التمر بدل الرطب علی رؤس الاشجار فلا یکون بیعا بل استردا هبته وبدء هبة مستأنفة وقال مالک انه بیع فلیس الاختلاف الا فی التخریج ومثل ما قال ابو حنیفة ومالک فی تفسیر العریة قال احمد ایضا وهنا تفسیر آخر عن ابی عبید وهو ان العریة هی الاوسق التی تخرج من مال الزکوة لان یعطی من یشاء ولا یحملها الی بیت المال وهی مصداق حدیث لیس فیما دون

ع وفی تتمیم فی فتح القدیر انه اذا وهب الماء لاحد یجوز له التیمم ولا یقال انه لا یجوز التیمم فانه له ان یرجع فان الرجوع عن الهبة غیر جائز ۱۲ ؛

---

۱ **قوله** فلیحتلب ولیشرب ولا یحمل اکثرهم حملوه علی حالة الاضطرار وقالوا یشرب بقدر الضرورة ولا یحمل منه شیئا لانه لا یقاوم النصوص التی وردت فی تحریم مال المسلم کذا فی الطیبی او هو محمول علی العرف والعادة فالبلد الذی کان فی اهله عادة الاذن الاجمالی یجوز هناک اکل الثمرة وحلب اللبن بقدر الاکل ۱۲ والله اعلم بالصواب ۲ **قوله** فاجملوه ای اذابوه واحتالوا بذلک فی تحلیله وذلک لان الشحم المذاب لا یطلق علیه لفظ الشحم فی عرف العرب بل یقولون انه الودک وفی الحدیث فائدة عظیمة من النهی عن امثال هذه الحیل فاحفظه ۱۲ س. ۳ **قوله** لیس لنا مثل السوء ای لا ینبغی لاهل ملتنا بالمکرمین بالایمان ان یوصفوا بما یسود فی العاقبة ویحط به منزلتهم وای وصف اخس من وصف یساویهم اخس الحیوان وهو الکلب ۱۲ س ؛

ثوت المغتذی

(ان الله ورسوله حرم بیع الخمر) حرم بافراده بکل اصوله قال ذو فاصله حرما بالالف لکن تادب صلی الله تعالی علیه وآله وسلم فلم یجمع بینه وبین اسمه تعالی بضمیر اثنین ولابن مردویه حرما. (لیس لنا مثل السوء) اذ جعل الله تعالی مثل السوء للکفرة فقال للذین لا یؤمنون بالآخرة مثل السوء فاراد صلی الله تعالی علیه وآله وسلم ان حق المؤمن ان لا یرتکب شیئا مما یستحق ان یمثل المرتکب له بنحو هذا المثل من تشبیه بکلب یقتحم فیاکل قیاءه ؛

ثابت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ الا انہ قد اذن لاھل العرایا ان یبیعوھا بمثل خرصھا **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وجابر حدیث زید بن ثابت
قدم بیانہا فیما قبل
ھکذا روی محمد بن اسحٰق ھذا الحدیث **و** روی ایوب وعبید اللہ بن عمر ومالک بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ
وبھذا الاسناد عن ابن عمر عن زید بن ثابت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ رخص فی العرایا فیما دون خمسۃ اوسق وھذا اصح من حدیث محمد بن اسحٰق **حدثنا** ۱۲۶۲
الوسق ستون صاعا ۱۲
ابوکریب ثنا زید بن حباب عن مالک عن داود بن الحصین عن ابی سفیان مولی ابی احمد **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی بیع العرایا
فیما دون خمسۃ اوسق اوکذا **حدثنا** قتیبۃ عن مالک عن داود بن حصین نحوہ **و** روی ھذا الحدیث من مالک ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی بیع العرایا فی خمسۃ
اوسق او فیما دون خمسۃ اوسق **حدثنا** ۱۲۶۳ قتیبۃ ثنا حماد بن زید عن ایوب عن نافع عن ابن عمر **عن** زید بن ثابت ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رخص فی بیع العرایا
بخرصھا وھذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **و** العمل علیہ عند بعض اھل العلم منھم الشافعی واحمد واسحٰق وقالوا ان العرایا مستثنیٰ
من جملۃ نہی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذ نہی عن المحاقلۃ والمزابنۃ واحتجوا بحدیث زید بن ثابت وحدیث ابی ھریرۃ وقالوا لہ ان یشتری ما دون خمسۃ اوسق ومعنی ھذا
عند بعض اھل العلم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اراد التوسعۃ علیھم فی ھذا لانھم شکوا الیہ وقالوا لا نجد ما نشتری من التمر الا بالتمر فرخص لھم فیما دون خمسۃ اوسق
ان یشتروھا فیاکلوھا رطبا **حدثنا** ۱۲۶۴ الحسن بن علی الخلال ثنا ابو اسامۃ عن الولید بن کثیر ثنا بشیر بن یسار مولی بنی حارثۃ **ان** رافع بن خدیج وسھل بن ابی حثمۃ
حدثاہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عن بیع المزابنۃ الثمر بالتمر الا لاصحاب العرایا فانہ قد اذن لھم وعن بیع العنب بالزبیب وعن کل ثمر بخرصھا ھذا حدیث
حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ **باب** ۸۹ جاء فی کراھیۃ النجش **حدثنا** ۱۲۶۵ قتیبۃ واحمد بن منیع قالا ثنا سفیٰن عن الزھری عن سعید بن المسیب **عن** ابی ھریرۃ قال
النجش ان یزید الرجل لمن یبیعہ ولا یریدہ شراءہ ۱۲
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال قتیبۃ بلغ بہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تناجشوا **وفی** الباب عن ابن عمر وانس حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح **و** العمل علی ھذا
اکثر مما تسوی ۱۲
عند اھل العلم کرھوا النجش والنجش ان یاتی الرجل الذی یبصر السلعۃ الی صاحب السلعۃ فیستام باکثر مما تسوی وذلک عند ما یحضرہ المشتری یرید ان یغتر المشتری
کثیر من
بہ ولیس من رأیہ الشری انما یرید ان یخدع المشتری بما یستام وھذا ضرب من الخدیعۃ **قال** الشافعی وان نجش رجل فالناجش اثم فیما یصنع والبیع جائز
لان البائع غیر الناجش **باب** ۹۰ جاء فی الرجحان فی الوزن **حدثنا** ۱۲۶۶ ھناد ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن سماک بن حرب **عن** سوید بن قیس قال
اسم موضع ۱۲
جلبت انا ومخرفۃ العبدی بزا من ھجر فجاءنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم فساومنا بسراویل وعندی وزان یزن بالاجر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم للوزان زن وارجح **وفی** الباب
آورد م ۱۲ بالفارسیۃ ۱۲ لم یثبت لہ اسم ۱۲ لمعات
عن جابر وابی ھریرۃ حدیث سوید حدیث حسن صحیح واھل العلم یستحبون الرجحان فی الوزن **و** روی شعبۃ ھذا الحدیث عن سماک فقال عن ابی صفوان وذکر
الحدیث **باب** ۹۱ جاء فی انظار المعسر والرفق بہ **حدثنا** ۱۲۶۷ ابو کریب ثنا اسحٰق بن سلیمان الرازی عن داود بن قیس عن زید بن اسلم عن صالح **عن** ابی ھریرۃ قال
الانظار التاخیر ۱۲

خمسۃ اوسق صدقۃ ای لا یحملھا الی بیت المال بل یتصدق بھا علی من یشاء بتعارفہ ھذہ التفاسیر التی یحتاج الی ذکرھا وھذہ التفاسیر کلھا مرویۃ عن الصحابۃ بالاسانید القویۃ بلا ریب ثم یرد علی تفسیر الحنفیۃ انکم فسرتموھا بالھبۃ والحال ان فی جمیع طرق الاحادیث اما اطلاق البیع علی العریۃ او استثناء العریۃ من البیع والاحادیث تبلغ الی عدد من الطرق ثم ھی علی خمسۃ انواع وتحت کل نوع افراد فان فی بعضھا استثناء العریۃ من المزابنۃ وفی بعضھا عن اشیاء اخر وفی بعضھا اطلاق البیع علی العریۃ فاذن یرد علی الاحناف ان اطلاق واستثنائھا من البیع یخالف التفسیر بالھبۃ فقال الاحناف بان فی العریۃ صورۃ بیع لا حقیقۃ بیع وتمشی الاحادیث علی اطلاق البیع فانہا بیع مجازا کما فی الھدایۃ ص ۴۹، ج ۲ وھو بیع مجازا لانہ لم یملکہ الخ اقول قد ثبت تفسیر ابی حنیفۃ من الصحابۃ بلا ریب فی العریۃ فی اللغۃ الھبۃ کما صرح فی الشعر ؎ ولیست بسنا ولا رجبیۃ ؛ ولکن عرایا فی السنین الجوائح ؛ ذکرہ فی معانی الآثار ص ۱۱۳، ج ۲ ایضا وقد نص علماء اللغۃ ان الھبۃ علی انواع العریۃ والمنحۃ وغیرھما فلا ریب فی کون تفسیرنا موافقا للغۃ ثم اقول من جانب الشافعیۃ ان عند اھل اللغۃ العریۃ ھی الاشجار التی توھب للغیر لاکلہ ثم توسع واطلق علی کل شجرۃ منحۃ لان یاکل ثمارھا بنفسہ او یعطی غیرہ فاذن قرب تفسیر الشافعیۃ الی اللغۃ واقول فی الجواب من الاحناف من الحدیث الدال علی البیع بعد ثبوت تفسیرنا من اللغۃ ان بیع العریۃ صورتہ ان یقول اشتریت خمسۃ اوسق من ثمار ھذہ الشجرۃ بدل ھذا التمر ویکون المبیع خمسۃ اوسق واما اذا قال اشتریت ثمار ھذہ الشجرۃ التی ھی خمسۃ اوسق بدل ھذہ التمر ویکون المبیع ثمار الشجرۃ ثم البائع لا یضمن ان تخرج قدر خمسۃ اوسق ام لا فھذہ صورۃ اخری فالصورۃ الاولی جائزۃ وھی صورۃ العریۃ عندنا والصورۃ الثانیۃ غیر جائزۃ عند ابی حنیفۃ الا ان فی الصورۃ الاولی تخرص الخمسۃ الاوسق علی الاشجار فی الحال وانما یکون البیع بالکیل فانہ کلما جنا بالکیل فالکیل یکون بعد الجنی لا فی الحال والبیع لا یکون بالخرص بل بالکیل فصدق لفظ البیع حقیقۃ وکون الرطب علی رؤس الاشجار وبدل التمر وبصورۃ الخرص فی الحال وان کان البیع بالکیل فاذن صار مذھبنا عین ظاھر الاحادیث ھذا ما حصل لی فی توفیق المذھب بالحدیث واما وجہ خمسۃ اوسق فاما ان یقال ان البیع یکون بالکیل والکیل لم یکن فی الرطب حالۃ الرطب بل المعروف الکیل فی التمر فاذا اختار بنفسہ الکیل الذی غیر معروف یقتصر علی ما یقتضی بہ الحاجۃ وحاجۃ الاکثرین یقتضی بخمسۃ اوسق وھذا اوسط الاحوال واما ان یقال بحمل خمسۃ اوسق علی ما حملت حدیث لیس فیما دون خمسۃ اوسق صدقۃ فیقتصر الحکم علی خمسۃ اوسق بحکم الشرع لا بالعادۃ۔ **قولہ** بمثل خرصھا الخ قال الشافعیۃ ان الباء باء البدلیۃ والمخروص الرطب والمثل ھو التمر المخروص واما من جانب الحنفیۃ فاقول ان الباء باء التصویر ای یبیع بصورۃ الخرص ھذا واللہ اعلم والبحث الطول **باب** ماجاء فی الرجحان فی الوزن زیادتہ علیہ السلام اما ھبۃ واما زیادۃ فی الثمن فان کانت زیادۃ فی الثمن فیلحق

---

۱ قولہ قد اذن لاھل العرایا الخ واختلف فیہ انہ لما نہی عن المزابنۃ وھو بیع الثمر فی رؤس النخل بالتمر خص منھا العریۃ وھو ان من لا نخل لہ من ذوی الحاجۃ یدرک الرطب ولا نقد بیدہ یشتری بہ الرطب لعیالہ ولا نخل لہ یطعمھم ویکون قد فضل لہ من قوتہ تمر فیشتری من صاحب النخل ثمرۃ نخلہ بخرصھا من التمر فرخص لہ فیما دون خمسۃ اوسق وھو فعیلۃ بمعنی مفعولۃ من عراہ یعروہ اذا قصدہ او بمعنی فاعلۃ من عری یعری اذا خلع ثوبہ کانہ عریت من التحریم او لانہا جردت النخلۃ عن ثمرھا او عن ملکہ وقیل ان یکون للرجل نخلات فی حائط غیرہ بھبۃ لہ او بملکہ من الاصل فیاتی صاحب الحائط باھلہ فیسکون بین النخل فیدخل علیھم ذلک الرجل فیجدون فی انفسھم ویتاذون ویتضررون بدخولہ علیھم فرخص لصاحب الحائط ان یاتیہ مقدار خرص نخلاتہ بتمر عوضا عما لہ فی ذلک ونقل عن مالک ھو ان یعری ای یجرد الرجل نخلا من نخلاتہ لآخر ویعطیھا لہ ثم یتاذی الواھب بدخول الموھوب لہ علیہ فرخص للواھب ان یشتریھا منہ وقال ابو حنیفۃ وھو ان یھب الرجل نخلا لاحد ثم لیشق علیہ تردد الموھوب لہ الی بستانہ کرہ ان یرجع فی ھبتہ فیدفع الیہ بدلھا ثمرا وھو صورۃ بیع ویسمی تفسیر قول ابی حنیفۃ تاما فی صفحۃ ۲۳۲ ایضا وقال الشافعی واحمد معناہ بیع الرطب علی النخل بالتمر علی الارض وذکر عن سفیان العرایا نخل کانت توھب للمساکین فلا یستطیعون ان ینظروا جذاذھا فرخص لھم ان یبیعوھا بما شاءوا من التمر ھذا کلہ ملتقط من اللمعات ومجمع البحار واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲۔ **۲ قولہ** قال الشیخ البوطاہر فی مجمع البحار النجش فی البیع ھو ان یمدح السلعۃ لینفقھا ویروجھا او یزید فی الثمن ولا یرید شراءھا لیقع غیرہ فیھا واصلہ تنفیر الوحش من مکان الی مکان ومنہ لا تناجشوا من التفاعل لان التجار یتعارضون فیفعل ھذا لصاحبہ علی ان یکافیہ بمثلہ انتہی ۱۲۔

قوت المغتذی

(بخرصھا) بفتح خاء کسر رتالہ قب ونو وقال قب لا یجوز فتحہ قال حق فتحہ لغۃ وھو اشھر علی الالسنۃ والخرص تخمین وحدس (عن سوید بن قیس) یکنی ابا صفوان وماتہ بالاربعۃ الابدار (مخرفۃ العبدی) ابغاء او میم کرحمۃ ورواہ الطبرانی بروایۃ ولا نعرف لہ روایۃ غیرہ ؛

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من انظر معسرا او وضع له اظله الله یوم القیمة تحت ظل عرشه یوم لا ظل الا ظله وفی الباب عن ابی الیسر وابی قتادة وحذیفة وابی مسعود وعبادة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح غریب من هذا الوجه **حدثنا** ۱۲۶۸ هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی مسعود قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حوسب رجل ممن کان قبلکم فلم یوجد له من الخیر شیء الا انه کان رجلا موسرا فکان یخالط الناس فکان یامر غلمانه ان یتجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالی نحن احق بذلک منه تجاوزوا عنه هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی مطل الغنی ظلم **حدثنا** ۱۲۶۹ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا سفیان عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال مطل الغنی ظلم اذا اتبع احدکم علی ملی فلیتبع **وفی** الباب عن ابن عمر والشرید حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح ومعناه انه اذا احیل احدکم علی ملی فلیتبع وقال بعض اهل العلم اذا احیل الرجل علی ملی فاحتاله فقد برئ المحیل ولیس له ان یرجع علی المحیل وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم اذا توی مال هذا افلاس المحال علیه فله ان یرجع علی الاول واحتجوا بقول عثمان وغیره حین قالوا لیس علی مال مسلم توی وقال اسحق معنی هذا الحدیث لیس علی مال مسلم توی هذا اذا احیل الرجل علی اخر وهو یری انه ملی فاذا هو معدم فلیس علی مال مسلم توی **باب** ما جاء فی المنابذة والملامسة **حدثنا** ۱۲۷۰ ابو کریب ومحمود بن غیلان قالا ثنا وکیع عن سفیان عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی هریرة قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن بیع المنابذة والملامسة **وفی** الباب عن ابی سعید وابن عمر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **و معنی** هذا الحدیث ان یقول اذا نبذت الیک بالشیء فقد وجب البیع بینی وبینک **والملامسة** ان یقول اذا لمست الشیء فقد وجب البیع وان کان لا یری منه شیئا مثل ما یکون فی الجراب او غیر ذلک وانما کان هذا من بیوع اهل الجاهلیة فنهی عن ذلک **باب** ما جاء فی السلف فی الطعام والتمر **حدثنا** ۱۲۷۱ احمد بن منیع ثنا سفیان عن ابن ابی نجیح عن عبد الله بن کثیر عن ابی المنهال **عن** ابن عباس قال قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم المدینة وهم یسلفون فی الثمر فقال من اسلف فلیسلف فی کیل معلوم ووزن معلوم الی اجل معلوم قال **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی وعبد الرحمن بن ابزی حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم اجازوا السلف فی الطعام والثیاب وغیر ذلک مما یعرف حده وصفته واختلفوا فی السلم فی الحیوان فرای بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم السلم فی الحیوان جائزا وهو قول الشافعی واحمد واسحق وکره بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم السلم فی الحیوان وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء فی ارض المشترک یرید بعضهم بیع نصیبه **حدثنا** ۱۲۷۲ علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن سعید عن قتادة عن سلیمان الیشکری **عن** جابر بن عبد الله ان نبی الله صلی الله علیه وسلم قال من کان له شریک فی حائط فلا یبیع نصیبه من ذلک حتی یعرضه علی شریکه هذا حدیث لیس اسناده بمتصل سمعت محمدا یقول سلیمان الیشکری یقال انه مات فی حیوة جابر بن عبد الله قال ولم یسمع منه قتادة ولا ابو بشر قال محمد ولا نعرف لاحد منهم سماعا من سلیمان الیشکری الا ان یکون عمرو بن دینار ولعله سمع منه فی حیاة جابر بن عبد الله قال وانما یحدث

بالثمن لما فی الهدایة وان کانت هبة فلا یقال انها هبة مشاع فان الفضة لم تکن مضروبة بل کانت مکسورة فلا شیوع فمن ای باب کانت زیادته علیه السلام یعتبر فی الشروط ذلک الباب قیل ان اول من اخرج الضرب هو عبد الملک کما قال الشافعیة او عمر الفاروق رض کما قال الاحناف وهذا الضرب هو فی الاسلام واما ضرب غیر المسلم فکان فی عهده علیه السلام ایضا **باب** السلف فی الطعام والتمر السلف السلم فی السلم عندنا فی حنیفة سبع شروط ولا یصح عندنا الا فی المکیلات والموزونات والمزروعات والمعدودات المتقاربة فانه لا یصح الا فیما یثبت فی الذمة ولا یکون بیع صحیحا الا ما یکون المبیع فیه موجودا الا بیع السلم وملحقه فصل الاستصناع کما یذکرونه لاحق السلم وفی متوننا ان السلم لا یکون فی اقل من شهر وقال السرخسی ان العبرة لما وقع علیه العقد ولا یجب تعیین شهر والسلم فی الحیوان غیر صحیح عندنا. **قوله** الی اجل معلوم الخ قال الشافعی ان اجل یجب التعیین وان سلم المسلم فیه فی المجلس فلا یجب تعیین الاجل وعندنا یجب تعیین الاجل وشرح جمیع الجمل فی حدیث الباب علی شاکلة ونسق واحد علی ما قال ابو حنیفة خلاف الشافعیة. **باب** المخابرة والمعاومة. المخابرة المزارعة والمزارعة علی النقدین جائزة اتفاقا واما المزارعة بجزء معین فغیر جائزة اتفاقا واما بجزء مشاع فمختلفة فیها قال ابو حنیفة بعدم الجواز وقال مالک واحمد وصاحبا ابی حنیفة بالجواز وقال الشافعی ان کانت المزارعة بتبعیة المساقاة فجائزة والا فلا والمساقاة تکون فی الثمار وهی جائزة عند الشافعی لا عند ابی حنیفة واما ارباب فتوی اهل المذهبین فافتوا بالجواز خلاف الامام واما الاحادیث ففی الجواز وعدمه صحاح وحمل المجوزون النهی علی الشفقة وطرق الطحاوی بالروایات واختار مذهب الصاحبین واما ارباب التصنیف فیذکرون فی اول الباب ان المزارعة عند ابی حنیفة باطلة خلاف صاحبیه ثم بعده یذکرون خلاف الفروع بینهم واقول اذا فقد باب المزارعة عند ابی حنیفة فکیف یذکر الخلاف فی الفروع فقال شراح الهدایة ان ذکر ابی حنیفة الفروع بناء علی فرض صحة المزارعة اقول ان هذا لا یجدی بل مثله یجری فی کل باب ثم رأیت فی الحاوی القدسی قال ان ابا حنیفة انما کرهها ولم یبینه عنها اشد النهی الخ فانحل الاشکال ومراده ان ابا حنیفة لم یقل ببطلان المزارعة بل کرهها ذکر بعض الشافعیة ان البذر ان کان من رب الارض فمزارعة والا فمخابرة وهم

قوله

من انظر معسرا ای امهله او وضع له یعنی ابرأه من الدین ۱۲ قوله اظله ای وقاه الله من حر یوم القیمة او اقعده تحت عرشه کذا فی اللمعات ۱۲. **قوله** مطل الغنی المطل التسویف بالعدة والدین کالمماطلة والمطل بلفظ المجهول باسکان التاء والمراد احیل من الحوالة فلیتبع بلفظ المعلوم مخففة وقد یشدد الی فلیقبل حواله وطئی بالهمزة علی وزن کریم وقد یقال بالیاء مشددة کتتی والامر للندب وقیل للوجوب ۱۲ لمعات. **قوله** فی السلف وهو السلم وهو فی عرف الفقهاء عبارة عن بیع الشیء علی ان یکون دینا علی البائع بالشرائط المعتبرة شرعا وقد ثبت فی کتب الفقه کذا فی اللمعات قال محمد هذا عندنا لا باس وهو السلم بفتحتین وهو المسمی ببیع السلم وهو فی اللغة السلف وفی الشرع بیع عاجل بآجل یسلم الرجل فی طعام ای معلوم قدره وجنسه کبر وشعیر الی اجل معلوم واقله شهر وهو الاصح وعلیه الفتوی بکیل معلوم من صنف معلوم ای نوع ووصف کجید ولا خیر فی ان یشترط ذلک من نوع معلوم او محل معلوم ای لاحتمال فسادهما بالعاهة وهو قول ابی حنیفة رحمه الله ویدل علیه الکتاب لما روی الحاکم فی المستدرک عن ابن عباس انه قال اشهد ان السلف المضمون الی اجل مسمی قد احله الله فی الکتاب واذن فیه قال تعالی یا ایها الذین امنوا اذا تداینتم بدین الی اجل مسمی فاکتبوه ۱۲ موطا محمد وشرحه للقاری. **قوله** فلا یبیع نصیبه الخ هو محمول علی الندب وکراهة بیعه قبل اعلامه ولو اعلم الشریک بالبیع فاذن فیه فباع ثم اراد الشریک ان یاخذ بالشفعة قال الشافعی ومالک وابو حنیفة واصحابهم وغیرهم له ان یاخذ بالشفعة وقال الحکم والثوری وطائفة من اهل الحدیث لیس له ان یاخذ عن احمد روایتان کالمذهبین والله تعالی اعلم کذا فی الطیبی ۱۲.

قوت المغتذی (سلیمان الیشکری) بتحتیة فنقط سینه فکاف کنسب ینصر والمعاومة بیع ثمر نخل وشجر سنتین فاکثر

قتادة عن صحيفة سليمان اليشكري وكان له كتاب عن جابر بن عبد الله فقال علي بن المديني قال يحيى بن سعيد قال سليمان التيمي ذهبوا بصحيفة جابر بن عبد الله الى الحسن البصري فاخذها او قال فرواها فذهبوا بها الى قتادة فرواها فاتوني بها فلم ارووها **حدثنا** بذلك ابو بكر العطار عن علي بن المديني **باب** ما جاء في المخابرة والمعاومة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا ايوب عن ابي الزبير **عن** جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخابرة والمعاومة ورخص في العرايا هذا حديث حسن صحيح **باب** **حدثنا** محمد بن بشار ثنا الحجاج بن منهال ثنا حماد بن سلمة عن قتادة وثابت وحميد **عن** انس قال غلا السعر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله سعر لنا فقال ان الله هو المسعر القابض الباسط الرزاق واني لارجو ان القى ربي وليس احد منكم يطلبني بمظلمة في دم ولا مال هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء في كراهية الغش في البيوع **حدثنا** علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على صبرة من طعام فادخل يده فيها فنالت اصابعه بللا فقال يا صاحب الطعام ما هذا قال اصابته السماء يا رسول الله قال افلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ثم قال من غش فليس منا **وفي** الباب عن ابن عمر وابي الحمراء وابن عباس وبريدة وابي بردة بن نيار وحذيفة بن اليمان حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم كرهوا الغش وقالوا الغش حرام **باب** ما جاء في استقراض البعير او الشيء من الحيوان **حدثنا** ابو كريب ثنا وكيع عن علي بن صالح عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة قال استقرض رسول الله صلى الله عليه وسلم سنا فاعطى سنا خيرا من سنه وقال خياركم احاسنكم قضاء **وفي** الباب عن ابي رافع حديث ابي هريرة حديث حسن صحيح وقد رواه شعبة وسفيان عن سلمة والعمل على هذا عند بعض اهل العلم لم يروا باستقراض السن باسا من الابل وهو قول الشافعي واحمد واسحق وكره بعضهم ذلك **حدثنا** محمد بن المثنى ثنا وهب بن جرير ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل عن ابي سلمة **عن** ابي هريرة ان رجلا تقاضى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاغلظ له فهم به اصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا وقال اشتروا له بعيرا فاعطوه اياه فطلبوه فلم يجدوا الا سنا افضل من سنه فقال اشتروه فاعطوه اياه فان خيركم احسنكم قضاء **حدثنا** محمد بن بشار ثنا جعفر ثنا شعبة عن سلمة بن كهيل نحوه هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** عبد بن حميد ثنا روح بن عبادة ثنا مالك بن انس عن زيد بن اسلم عن عطاء بن يسار **عن** ابي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بكرا فجاءته ابل من الصدقة قال ابو رافع فامرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقضي الرجل بكره فقلت لا اجد في الابل الا جملا خيارا رباعيا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطه اياه فان خيار الناس احسنهم قضاء هذا حديث حسن صحيح **باب** **اخبرنا** ابو كريب ثنا اسحق بن سليمان عن مغيرة بن مسلم عن يونس عن الحسن **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يحب سمح البيع سمح الشراء سمح القضاء هذا حديث غريب وقد روى بعضهم هذا الحديث عن يونس عن سعيد المقبري عن ابي هريرة **حدثني** عباس بن محمد الدوري ثنا عبد الوهاب بن عطاء ثنا اسرائيل عن زيد بن عطاء بن السائب عن محمد بن المنكدر **عن** جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غفر الله لرجل كان قبلكم كان سهلا اذا باع سهلا اذا اشترى سهلا اذا اقتضى هذا حديث غريب صحيح حسن من هذا الوجه **باب** النهي عن البيع في المسجد **حدثنا** الحسن بن علي الخلال ثنا عارم ثنا عبد العزيز بن محمد قال اخبرني يزيد بن خصيفة عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان **عن** ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم من يبيع او يبتاع في المسجد فقولوا لا اربح الله تجارتك واذا رايتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا رد الله عليك حديث ابي هريرة حديث غريب والعمل على هذا عند بعض اهل العلم كرهوا البيع

ابه هذا الفرق في غير كتبهم **قوله** سعر لنا الخ روى عن ابي يوسف ان الغلو والمظلمة اذا انتهى يعين الامام السعر بنفسه ويدخل في ترخيص الاشياء **باب** كراهية الغش في البيع ـ ذكر في الفتح ان البيع ذا غرر ولي يجب فسخه قضاء وذا غرر فعلي يجب فسخه ديانة وكل بيع مكروه تحريما يجب فسخه ديانة ـ **باب** استقراض البعير او الشيء عن الحيوان قال ابو حنيفة لا يجوز القرض الا في المثلي اي المكيل او الموزون وقال الشافعي يجوز استقراض الحيوان كالسلم ويعين كل تعيين كيلا يقع النزاع بعد وللشافعي حديث الباب ولنا ما مر من التشريع العام نهى عن بيع الحيوان بالحيوان نسيئة وحديث الباب واقعة حال وان قيل ان حديث المار في البيع لا القرض اقول ان مناطهما واحد ومحمل واقعة الباب عندي انه اشترى البعير بثمن مؤجل ثم اعطى ابلا بدل ذا الثمن فعبر الراوي بهذا ومثل هذه المعاملة تكون في عصرنا كثيرة. **قوله** استسلف الخ اشترى بثمن مؤجل ومثل هذا ما في الصحيحين انه عليه السلام استسلف الطعام ورهن درعه ولم تكن الدرع ثمنا بل رهنا بدل الثمن ـ **باب** النهي عن البيع في المسجد ـ يجوز للمعتكف بلا احضار سلعة وقال ابن وهبان في منظومته ان اعتياد المرور بمسجد فسق والتعليم للاطفال فيه غير جائز وقال الشارح هذا اذا كان يعلم على الاجرة والا فلا ـ ويفسق معتاد المرور بها مع ومن علم الاطفال فيه ويؤزر

قوله نهى عن المحاقلة والمزابنة مر بيانهما في صفحة ۲۳۲ قوله والمخابرة سبق ذكرها ايضا في صفحة ۲۴۰ اما قوله والمعاومة فهي بيع ثمر النخيل او الشجر سنتين فصاعدا وهي مفاعلة من العام بمعنى السنة ۱۲ طيبي. **قوله** رخص في العرايا جمع عرية وفي تفسيرها اقوال لا يسعها المقام فهي عند الحنفية ان يهب الرجل ثمرة نخله من بستانه ثم يشق على المعري دخول المعري له في بستانه كل يوم يكون اهله في البستان ولا يرضى من نفسه خلف الوعد والرجوع في الهبة فيعطيه مكان ذلك تمرا مجددا بالخرص ليدفع ضرره عن نفسه فلا يكون مخلفا للوعد وهذا جائز لان الموهوب لم يصر ملكا للموهوب له ما دام متصلا بملك الواهب فما يعطيه من التمر لا يكون عوضا عنه بل هبة مبتدأة وانما سمي ذلك بيعا مجازا لانه في الصورة عوض يعطيه للتحرز عن الخلف ۱۲ نهاية شرح الهداية وسبق بحثه في صفحة ۲۴۴ **قوله** من غش فليس منا الغش ضد النصح من الغشش وهو المشرب الكدر اي ليس من اخلاقنا ولا على سنتنا ۱۲ مجمع البحار **قوله** قال الشيخ في اللمعات في الحديث دليل على جواز استقراض الحيوان وعند ابي حنيفة لا يجوز وقالوا هذا الحديث منسوخ انتهى ۱۲ **قوله** فاغلظ له اي عنف به اي شدد في طلب دينه من غير كلام يقتضي الكفر اذ كان هو كافرا قوله فهم اصحابه اي قصدوه ليزجروه باللسان او باليد ۱۲ مجمع البحار **قوله** بكرا بالفتح الباء وسكون الكاف الشاب من الابل قوله خيارا اي مختارا ورباعيا بالتخفيف اي الابل الذي الفى رباعية وهي السن الذي بين الثنية والانياب والاعراب كاعراب القاضي وفي الحديث دليل على ان رد الاجود في الدين من مكارم الاخلاق وليست من الاموال الربوية والفضل لم يكن مشروطا في صلب العقد ۱۲ لمعات. **قوله** من ينشد فيه ضالة هو من النشد رفع الصوت قوله لا رد الله عليك قاله زجرا عن طلبه في المسجد ۱۲ مجمع

والشراء فی المسجد وهو قول احمد واسحٰق وقد رخّص بعض اهل العلم فی البیع والشراء فی المسجد ؛ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم **ابواب الاحکام** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۸۸ جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی القاضی **حدثنا** ۱۲۸۲ محمد بن عبد الاعلی ثنا المعتمر بن سلیمان قال سمعت عبد الملک یحدث **عن** عبد اللہ بن موهب ان عثمان قال لابن عمر اذهب فاقض بین الناس قال اوتعافینی یا امیر المؤمنین قال فما تکره من ذلک وقد کان ابوک یقضی قال انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کان قاضیا فقضی بالعدل فبالحری ان ینقلب منه کفافا فما ارجو بعد ذلک وفی الحدیث قصة **وفی** الباب عن ابی هریرة حدیث ابن عمر حدیث غریب ولیس اسناده عندی بمتصل وعبد الملک الذی روی عنه المعتمر هذا هو عبد الملک بن ابی جمیلة **حدثنا** ۱۲۸۳ هناد ثنا وکیع عن اسرائیل عن عبد الاعلی عن بلال ابن ابی موسی **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سال القضاء وکل الی نفسه ومن جبر علیه ینزل علیه ملک فیسدده **حدثنا** ۱۲۸۴ عبد اللہ بن عبد الرحمٰن ثنا یحیی بن حماد عن ابی عوانة عن عبد الاعلی الثعلبی عن بلال بن مرداس الفزاری عن خیثمة وهو البصری **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ابتغی القضاء وسال فیه شفعاء وکل الی نفسه ومن اکره علیه انزل اللہ علیه ملکا یسدده هذا حدیث حسن غریب وهو اصح من حدیث اسرائیل عن عبد الاعلی **حدثنا** ۱۲۸۵ نصر بن علی الجهضمی ثنا الفضیل بن سلیمان عن عمرو بن ابی عمرو عن سعید المقبری **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من ولی القضاء او جعل قاضیا بین الناس فقد ذبح بغیر سکین هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه وقد روی ایضا من غیر هذا الوجه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۸۹ جاء فی القاضی یصیب ویخطی **حدثنا** ۱۲۸۶ حسین بن مهدی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن سفیان الثوری عن یحیی بن سعید عن ابی بکر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا حکم الحاکم فاجتهد فاصاب فله اجران واذا حکم فاخطأ فله اجر واحد **وفی** الباب عن عمرو بن العاص وعقبة بن عامر حدیث ابی هریرة حدیث حسن غریب من هذا الوجه لا نعرفه من حدیث سفیان الثوری عن یحیی بن سعید الا من حدیث عبد الرزاق عن معمر عن سفیان الثوری **باب** ۹۰ جاء فی القاضی کیف یقضی **حدثنا** ۱۲۸۷ هناد ثنا وکیع عن شعبة عن ابی عون عن الحارث بن عمرو عن رجال من اصحاب معاذ **عن** معاذ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعث معاذا الی الیمن فقال کیف تقضی فقال اقضی بما فی کتاب اللہ قال فان لم یکن فی کتاب اللہ قال فبسنة رسول اللہ قال ان لم یکن فی سنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اجتهد رائی قال الحمد للہ الذی وفق رسول رسول اللہ لما یحب ویرضی **حدثنا** ۱۲۸۸ محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وعبد الرحمٰن بن مهدی قالا ثنا شعبة عن ابی عون عن الحارث بن عمرو بن اخ للمغیرة بن شعبة عن اناس من اهل حمص **عن** معاذ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنحوه هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه ولیس اسناده عندی بمتصل وابو عون الثقفی اسمه محمد بن عبید اللہ **باب** ۹۱ جاء فی الامام العادل **حدثنا** ۱۲۸۹ علی بن المنذر الکوفی ثنا محمد بن فضیل عن فضیل بن مرزوق عن عطیة **عن** ابی سعید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان احب الناس الی اللہ یوم القیمة وادناهم منه مجلسا امام عادل وابغض الناس الی اللہ وابعدهم منه مجلسا امام جائر **وفی** الباب عن ابن ابی اوفی حدیث ابی سعید حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا** ۱۲۹۰ عبد القدوس بن محمد ابو بکر العطار ثنا عمرو بن عاصم ثنا عمران القطان عن ابی اسحٰق الشیبانی **عن** ابن ابی اوفی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ مع القاضی مالم یجر فاذا جار تخلی عنه ولزمه الشیطان هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث عمران القطان **باب** ۹۲ جاء فی القاضی لا یقضی بین الخصمین حتی یسمع کلامهما (ای بالنصرة والاعانة ۱۲ لمعات) **حدثنا** ۱۲۹۱ هناد ثنا حسین بن علی الجعفی عن زائدة عن سماک بن حرب عن حنش **عن** علی قال قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تقاضا الیک رجلان فلا تقض للاول حتی تسمع کلام الاخر فسوف تدری کیف تقضی قال علی فما زلت قاضیا بعد هذا حدیث حسن **باب** ۹۳ جاء فی امام الرعیة **حدثنا** ۱۲۹۲ احمد بن منیع ثنا اسمعیل بن ابراهیم قال ثنی علی بن الحکم ثنی ابو الحسن قال **قال** عمرو بن مرة لمعاویة

ابواب الاحکام

لا نجد کتاب الاحکام فی کتب الفقه بل نجد فی کتب الحدیث ویذکر تحته مسائل مثل مسائل القضاء فی الفقه. **باب** القاضی یخطی ویصیب قال الشاه ولی اللہ رح فی عقد الجید ان حدیث الباب فی حق القاضی لا فی حق المفتی او المجتهد والقاضی الحاکم یحتاج الی معرفة المسائل والوقائع ایضا بخلاف المفتی. **قوله** اجران الخ فی مسند فی روایة بسند ضعیف ان للمصیب عشرة حسنات. **باب** کیف یقضی القاضی حدیث الباب یفید فی القیاس واخذه ارباب الاصول وتکلم فیه المحدثون لان الراوی عن معاذ مبهم اقول ان الراوی عن جماعة من اصحاب معاذ واصحاب معاذ ثقات فلا ضیر والحدیث قوی وقال البیهقی ان الحدیث وان هو منقطع لکنه مروی عن اصحاب معاذ فیکون حجة واخذ ارباب القیاس حدیث الباب اقول ان الاجتهاد الذی اعم من القیاس الذی قسیم الکتاب والسنة والاجماع لا ینکره داود الظاهری ولا یقال ان داود الظاهری منکر القیاس ولیس بمجتهد وان اشار الیه فی الهدایة لکن الحق انه مجتهد والاجتهاد یشتمل علی تقیید المطلق وتخصیص العام وتفسیر المجمل وتقدیم النص علی الظاهر ومثل هذه الابحاث هذا واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ لمعات

قوله ۱ اوتعافینی بالواو بعد الهمزة والمعطوف علیه محذوف ای اترحم وتعافینی ۱۲ لمعات **قوله ۲** فبالحری الروایة المشهورة بکسر الراء وتشدید الیاء بلفظ الصفة علی وزن فعیل بمعنی الخلیق والجدیر فالیاء زائدة وهو مبتداء مابعده خبره والکفاف هو الذی لا الفضل عن الشیء ویکون مقدار الحاجة الیه وهو نصب علی الحال وقیل اراد به یکفونا عنی شرها ۱۲ لمعات **قوله ۳** فیسدده ای یعینه ویجده علی الصواب ۱۲ لمعات **قوله ۴** فقد ذبح بغیر سکین معناه التحذیر من طلب القضاء والذبح مجاز عن الهلاک وبغیر سکین اعلام بانه اراد به هلاک دینه لا هلاک بدنه او مبالغة فان الذبح بالسکین راحة وخلاص من الالم ولغیره تعذیب فضرب به المثل لیکون اشد فی التوقی منه فان الذبح بالسکین عناء ساعة والاخر عناء عمر ۱۲ کذا فی المجمع. **قوله ۵** فاذا حکم فاخطأ فله اجر واحد انما یوجر المخطی علی اجتهاده فی طلب الحق لان اجتهاده عبادة ولا یوجر علی الخطاء بل یوضع عنه الاثم فقط وهذا فی من کان جامعا لآلة الاجتهاد عارفا بالاصول عالما بوجوه القیاس فاما من لم یکن محلا للاجتهاد فهو متکلف ولا یعذر بالخطاء بل یخاف علیه الوزر ویدل علیه قوله صلی اللہ علیہ وسلم القضاة ثلثة واحد هم فی الجنة واثنان فی النار الحدیث کذا قاله الطیبی ۱۲ **قوله ۶** اجتهد رائی الاجتهاد اخذ النفس بذل الطاقة وتحمل المشقة فیه دلیل علی شریعة القیاس کما تقرر فی اصول الفقه ۱۲ **قوله ۷** ان احب الناس الخ لابد من تخصیص الانبیاء علیهم السلام وبعدهم ان اراد بالامام العادل من اجمع بین الکمالات العلمیة والعملیة الی الغایة القصوی ومع ذلک عدل بین خلق اللہ وسیاستهم کالخلفاء الراشدین فلا شبهة انه افضل ممن اعداه والظاهر انه لبیان فضیلة العدل وان العادل افضل ممن اعداه من هذه الحیثیة واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (اللہ مع القاضی مالم یجر) ای یکون معه نصر وهدایة وتوفیق (فاذا جار تخلی عنه) ای قطع عنه اعانته وتسدیده وتوفیقه لما احدثه من جور (ابواب الاحکام) (من ولی القضاء فقد ذبح بغیر سکین) حمله الجمهور علی ذم وترغیب عنه لما به من خطر وحمله ابن القاص علی ترغیب فیه لما به من مجاهدة ؛

انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من امام یغلق[1] بابہ دون ذوی الحاجۃ والخلۃ والمسکنۃ الا اغلق اللہ ابواب السماء دون خلتہ وحاجتہ ومسکنتہ فجعل معاویۃ رجلا علی حوائج الناس **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث عمرو بن مرۃ حدیث غریب وقد روی ھذا الحدیث من غیر ھذا الوجہ وعمرو بن مرۃ الجھنی یکنی ابا مریم **حدثنا** علی بن حجر ثنا یحیی بن حمزۃ عن یزید بن ابی مریم عن القاسم بن مخیمرۃ **عن** ابی مریم صاحب النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث بمعناہ

باب ما جاء لا یقضی القاضی وھو غضبان **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابو عوانۃ عن عبد الملک بن عمیر **عن** عبد الرحمن ابن ابی بکرۃ قال کتب ابی الی عبید اللہ بن ابی بکرۃ وھو قاض ان لا تحکم بین اثنین وانت غضبان فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا[2] یحکم الحاکم بین اثنین وھو غضبان ھذا حدیث حسن صحیح وابو بکرۃ اسمہ نفیع

باب ما جاء فی ھدایا الامراء **حدثنا** ابو کریب ثنا ابو اسامۃ عن داود بن یزید الاودی عن المغیرۃ[3] بن شبیل عن قیس بن ابی حازم **عن** معاذ بن جبل قال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الیمن فلما سرت ارسل فی اثری فرددت فقال اتدری لم بعثت الیک قال لا تصیبن شیئا بغیر اذنی فانہ غلول ومن یغلل یات بما غل یوم القیمۃ لھذا دعوتک فامض لعملک **وفی** الباب عن عدی بن عمیرۃ وبریدۃ والمستورد بن شداد وابی حمید وابن عمر حدیث معاذ حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث ابی اسامۃ عن داود الاودی

باب ما جاء فی الراشی والمرتشی فی الحکم **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابو عوانۃ عن عمر بن ابی سلمۃ عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی فی الحکم **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعائشۃ وابن حدیدۃ وام سلمۃ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن **وقد** روی ھذا الحدیث عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن عن عبد اللہ بن عمرو **وروی** عن ابی سلمۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولا یصح وسمعت عبد اللہ بن عبد الرحمن یقول حدیث ابی سلمۃ عن عبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم احسن شیء فی ھذا الباب واصح **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی ثنا ابو عامر العقدی ثنا ابن ابی ذئب عن خالد الحارث بن عبد الرحمن عن ابی سلمۃ **عن** عبد اللہ بن عمرو قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الراشی والمرتشی ھذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی قبول الھدیۃ واجابۃ الدعوۃ **حدثنا** محمد بن عبد اللہ بن بزیع ثنا بشر بن المفضل ثنا سعید عن قتادۃ **عن** انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو اھدی الی کراع[5] لقبلت ولو دعیت علیہ لاجبت **وفی** الباب عن علی وعائشۃ والمغیرۃ بن شعبۃ وسلیمان ومعاویۃ بن حیدۃ وعبد الرحمن بن غلفمۃ حدیث انس حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی التشدید علی من یقضی لہ بشیء لیس لہ ان یاخذہ **حدثنا** ھارون بن اسحق الھمدانی ثنا عبدۃ بن سلیمان عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ عن زینب بنت ابی سلمۃ

والتاء علم وراجع تخریج الھدایۃ من احادیث الاجتہاد من القضاء **باب** لا یقضی القاضی وھو غضبان لان القضاء ینبغی ان یکون حالۃ الاعتدال وثبت قضاءہ علیہ السلام حال الغضب لکنہ لا یقاس علیہ سائر الناس امتہ **باب** ما جاء فی ھدایا الامراء . قال ارباب متون الحنفیۃ ان القاضی لا یجیب دعوۃ رجل الا ان یکون من متعلقیہ او کان یدعوہ قبل نصبہ علی منصب القضاء والھدیۃ علی اربعۃ اقسام وبحث ابن عابدین فی جواز الدعوۃ المفتی وعدم الجواز **باب** ما جاء فی الراشی والمرتشی الرشوۃ فی اللغۃ اولاد الدلو فی البیر وقال فقہائنا یجوز اعطاء الرشوۃ اذا کان مظلوما وان کان ظالما او کان لہ غرض فاسد فلا یجوز والراشی المعطی والمرتشی الآخذ ووقع فی بعض کتب اللغۃ حدیث لعن اللہ الراشی والمرتشی والرائش الخوا الرائش الوکیل بین الراشی والمرتشی واحادیث ارباب اللغۃ لا تکون بلا اصل وذکر العسکری امام اللغۃ فی کتاب الامثال قریب الف حدیث لیست بلا اصل . **باب** التشدید علی من یقضی لہ بشیء لیس لہ ان یاخذہ . قالوا ان حدیث الباب یرد علی الحنفیۃ حین قالوا ان القضاء نافذ ظاہرا وباطنا وانکرہ البخاری فی کتاب الحیل اشد الانکار ما اقول لیست المسئلۃ ان ینکر ذلک الانکار فان عنوان المسئلۃ ہذا قضاء القاضی بشہادۃ الزور فی العقود والفسوخ لا فی الاملاک المرسلۃ اذا کان المحل قابل الانشاء ولا یاخذ القاضی الرشوۃ نافذ ظاہرا وباطنا وقیود اخر ایضا . واما الاملاک المرسلۃ فمن ادعی ان ہذا الشیء لی ولا یذکر سبب ملکہ فانہ قضاء ظاہرا لا باطنا واما وجہ عدم نفاذہ باطنا فذکر صاحب الھدایۃ ان الشیء یتملک باسباب عدیدۃ فاذا قضی فالقضاء یکون بدون السبب ولا وجہ ترجیح بعض الاسباب علی بعض فیکون ترجیحا بلا مرجح والوجہ ان العقود والفسوخ فی ید القاضی وقدرتہ بخلاف الاملاک المرسلۃ فعلی ما ذکرنا انہ اذا ادعی رجل نکاح امرأۃ وشہد شاہدان فحکم القاضی بنکاحہ حل لہ الاستمتاع وزعم خصومنا انا اخبرنا ہذا الارتکاب بلا نکیر والحال ان ہذا الزعم فاسد وعلی المدعی والشاہدین وزر الآخرۃ کما قال الشیخ فی الفتح وخلاف العراقیین والحجازیین فی ان النکاح صحیح ام لا والمرأۃ منکوحۃ ام لا فقال الحجازیون انہا تقوم عندہ ولا تمکنہ من نفسہا . وقلنا انہا تمکنہ من نفسہا ثم قال جماعۃ منا ان القضاء بمنزلۃ النکاح حتی قالوا انہ یجب عند ہذا القضاء شاہدان مثل ما یکون الشاہدان فی النکاح وقیل لا یجب الشاہدان لان القضاء لیس بنکاح صریح بل النکاح فی ضمنہ واتفقنا علی ان القضاء قائم مقام النکاح واما حدیث الباب فلا یرد علینا فانہ فی من ہو الحن بحجتہ ولا نقول بان القضاء نافذ بمحض ذلک اللحن بل یجب الشاہدان وغیرہ من الشروط ونقول ایضا ان الحدیث فی الاملاک المرسلۃ فانہ فی المیراث لما اخرجہ ابو داؤد ص ۴۸۱ ج ۲ . وقد یدور بالبال انہ مع العلم باطنا من النار لا فی الکذب ابتداء فقط بل مستمرا ونظیرہ ما ذکرہ فی رد المحتار فی نکاح الرقیق فیما وطئ جاریۃ ابنہ وادعی الولد والاسہل ان یقال انہ قطع لہ من النار من جہۃ السبب فہو فی نفس الدفع لا بعدہ فالسبب تحقق ابتداء والاتصاف مستمر کما قال بعض ارباب الفنون ان التحقق مرۃ یکفی للصدق باطلاق العام مستمرا او انہ حکم من جہۃ السبب ومثلہ قالوا فی حدیث عمار تقتلہ الفئۃ الباغیۃ یدعوہم الی الجنۃ ویدعونہ الی النار . واما جہتنا فذکر الطحاوی حین بوب علی المسئلۃ واتی بشیء لطیف من باب التفقہ ویذکر ارباب تصنیفنا واقعۃ علی رضہ انہ ادعی عندہ رجل نکاح امرأۃ وشہد شاہد الزور فحکم علی رضہ بالنکاح فقامت المرأۃ فقالت واللہ اعلم انہ کاذب فانکحنی بہ یا امیر المومنین کیلا یاثم . فقال علی رضہ شاہدک

---

[1] قولہ یغلق بابہ ای منع ارباب الحوائج ان یدخلوا علیہ ویعرضوا حوائجہم والحاجۃ والخلۃ والمسکنۃ متقاربۃ المعنی کررہا تاکیدا قولہ الا اغلق اللہ ابواب السماء الخ ای ابعدہ ومنعہ عما یطلب ویسالہ ویخیب دعوتہ ۱۲ کذا فی اللمعات . [2] قولہ لا یحکم الحاکم وھو اعم من ان یکون قاضیا او غیرہ قولہ وھو غضبان لانہ یمنعہ من التمکن من الاجتہاد والتثبت فیہ وکذلک حکم کل ما تغیر من الاحوال کالجوع والعطش والمرض وامثال ذلک ۱۲ لمعات . [3] قولہ مغیرۃ بن شبیل بمعجمۃ وموحدۃ مصغرا وھو ابو الطفیل البجلی قالہ فی المغنی وفی التقریب المغیرۃ بن شبیل بکسر المعجمۃ وسکون الموحدۃ ویقال بالتصغیر البجلی الاحمسی ابو الطفیل الکوفی ثقۃ من الرابعۃ ۱۲ [4] قولہ الراشی وھو المعطی والمرتشی وھو الآخذ وانما یلحقہما العقوبۃ اذا استویا فی القصد والارادۃ فرشا المعطی لینال بہ باطلا ویتوصل بہ الی ظلم فاما اذا اعطی لیتوصل بہ الی حق او لیدفع بہ عن نفسہ مضرۃ فانہ غیر داخل فی ہذا الوعید ہذا ما قالہ الطیبی فی اللمعات ہذا ینبغی ان یکون فی غیر القضاۃ والولاۃ لان السعی فی اصابۃ الحق الی مستحقہ ودفع الظلم عن المظلوم واجب علیہم فلا یجوز لہم الاخذ علیہ وایضا قیل اذا کان عمل یستاجر علیہ بمقدار ہذہ الاجرۃ فیاخذہا لا یحرم واما کلمۃ او عمل قلیل لا یوخذ علیہ ہذہ الاجرۃ فہو حرام ۱۲ [5] قولہ کذا فی اکثر النسخ قال فی اسد الغابۃ عن ابی نعیم وابن مندۃ انہ الصواب قال وقیل الوصیدۃ انتہی بالمعنی وفی بعضہا او ابن حیدۃ وفی بعضہا ابی صید ۱۲ [6] قولہ الی کراع ہو مستدق الساق من الغنم والبقرۃ ۱۲ مجمع البحار

عن ام سلمة قالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم انکم تختصمون الیّ وانما انا بشر ولعلّ بعضکم ان یکون الحن بحجته من بعض فان قضیت لاحد منکم بشیء من حق اخیه فانما اقطع له من النار فلا یأخذ منه شیئا وفی الباب عن ابی هریرة وعائشة حدیث ام سلمة حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه حدثنا قتیبة ثنا ابو الاحوص عن سماك بن حرب عن علقمة بن وائل عن ابیه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من کندة الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال الحضرمی یا رسول الله ان هذا غلبنی علی ارض لی فقال الکندی هی ارضی وفی یدی لیس له فیها حق فقال النبی صلی الله علیه وسلم للحضرمی الك بینة قال لا قال فلك یمینه قال یا رسول الله ان الرجل فاجر لا یبالی علی ما حلف علیه ولیس یتورع من شیء قال لیس لك منه الا ذلك قال فانطلق الرجل لیحلف له فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم لما ادبر لئن حلف علی ماله لیأکله ظلما لیلقین الله وهو عنه معرض وفی الباب عن عمر وابن عباس وعبد الله بن عمرو والاشعث بن قیس حدیث وائل بن حجر حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر وثنا علی بن مسهر وغیره عن محمد بن عبید الله عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فی خطبته البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه هذا حدیث فی اسناده مقال ومحمد بن عبید الله العرزمی یضعف فی الحدیث من قبل حفظه ضعفه ابن المبارك وغیره حدثنا محمد بن سهل بن عسکر البغدادی ثنا محمد بن یوسف ثنا نافع بن عمر الجمحی عن عبد الله بن ابی ملیکة عن ابن عباس ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قضی ان الیمین علی المدعی علیه هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم ان البینة علی المدعی والیمین علی المدعی علیه باب ما جاء فی الیمین مع الشاهد حدثنا یعقوب بن ابراهیم الدورقی ثنا عبد العزیز بن محمد قال ثنی ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة قال قضی رسول الله صلی الله علیه وسلم بالیمین مع الشاهد الواحد قال ربیعة واخبرنی ابن لسعید بن عبادة قال وجدنا فی کتاب سعد ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد وفی الباب عن علی وجابر وابن عباس وسراقة حدیث ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد حدیث حسن غریب حدثنا محمد بن بشار ومحمد بن ابان قالا ثنا عبد الوهاب الثقفی عن جعفر ابن محمد عن ابیه عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر ثنا جعفر ابن محمد عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم قضی بالیمین مع الشاهد الواحد قال وقضی بها علی فیکم وهذا اصح وهکذا روی سفیان الثوری عن جعفر بن محمد عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وروی عبد العزیز بن ابی سلمة ویحیی بن سلیم هذا الحدیث عن جعفر بن محمد عن ابیه عن علی عن النبی صلی الله علیه وسلم والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رأوا ان الیمین مع الشاهد الواحد جائزة فی الحقوق والاموال وهو قول مالك بن

زوجاك الخ ذکره محمد فی الاصل ولا یذکرون سند هذه الواقعة ولم اجد السند وظنی انها لا تکون بلا اصل ومرا فقا علی هذا الاثر ولم یرده زیادة الرد ولم یقبله ایضا فدل علی انه لیس بلا اصل.

باب البینة علی المدعی والیمین علی من انکر قال ابو حنیفة ان فصل الامور بطریقین البینة علی المدعی او الیمین من المنکر ولا ثالث وقال الشافعیة بالثالث ای الشاهد الواحد والیمین من المدعی وحدیث الباب لنا ای البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ولا ثالث وسیأتی حدیث للجازمین ولعل البخاری وافقنا فانه لم یخرج حدیث الجازمین. **قوله** عن ابن عباس الخ حدیث ابن عباس ولکن البینة علی المدعی والیمین علی من انکر الخ اخرجه النووی فی اربعینه وصححه وابن حبان صححه فی صحیحه ورواه البیهقی فی السنن الکبری وسنده صحیح واخرج البخاری قطعة منه فی تفسیر سورة البقرة لکن معرفة المدعی والمدعی علیه متعذرة لا یدرکها کل واحد ولذا صرح الفقهاء فی جمیع الجزئیات بان المدعی فلان والمدعی علیه فلان **باب** الیمین مع الشاهد حدیث الباب حدیث الجازمین وحجة علینا واجاب الحنفیة باوجه منها ان الحدیث لا یدل علی ان الیمین کان علی المدعی بل یمکن مرادان یقال ان الشاهد علی المدعی والیمین للمنکر ومنها ان المراد ان فصل الخصومات فی عهده علیه السلام کان بسببین اما بالبینة او بالیمین والشاهد اسم جنس یطلق علی الواحد والکثیر ولا یدل علی الشاهد الواحد وقال الجمهور ان اسم الجنس لا یکون فی المشتقات لکن الزمخشری قال بانه قد یکون مشتق ایضا اسم جنس کما قال تحت آیة یوم یعض الظالم الآیة ——— فدل الحدیث علی ان یکون فصل الامر بالبینة لکن البینة عام من ان یکون رجلین او رجلا وامرأتین او امرأة واحدة او رجل واحد او اربعة شهداء لکن هذا الوجه للجواب یرده سائر طرق الحدیث وحدیث الباب اخرجه مسلم فی صحیحه ونقل المحقق بن امیر الحاج اعلال ابن معین حدیث الجازمین بجمیع طرقه لکن الجمهور الی تصحیح الحدیث فاقول ولینظر الی اصل الواقعة فاقول انه کان صلی الله علیه وسلم لفصل الامر بالقضاء لما اخرجه ابو داود ص ۵۰۸ انه علیه السلام قضی بشاهد واحد الخ وفیه اذ هبوا فتقاسموهم انصاف المال الخ فدل علی انه مصالحة فانه لو کان قضاء بشاهد واحد ویمین فکیف یکون التصنیف فلیس الاصلح وعبره الراوی بالقضاء بشاهد ویمین فاذن لا حاجة الی الجواب والمسئلة مختلفة فیها فی السلف. قیل ان اول من قضی بشاهد ویمین معاویة رض ولکنه قال بانه رض قضی جدی علی رض بیمین وشاهد وسنده قوی رواه ابو یوسف فی مسنده تالیف ابن عروبة الحرانی تلمیذ ابی جعفر الطحاوی وهو فی کنز العمال ورأیت فی تمهید ابی عمر انه روی مذهبنا ثم رد علیه اشد الرد ولم یکن هذا الانکار دابه فانه نقل عن محمد بن حسن انه خبر الواحد خلاف کتاب الله تعالی ثم توجه الی ان یأتی بنظائر فیها الزیادة بخبر الواحد علی القاطع ثم نقل عن محمد انه اذا قضی قاضی بشاهد ویمین یجوز لقاضی آخر ان یفسخه ثم غضب ابو عمر وقال الیس مذهبنا مجتهدا فیه ایضا اقول قول ان محمد انه خلاف الکتاب فان الکتاب قد تعرض الی هذه المسئلة فی مواضع ولیس فیها ذکر الطریق الثالث للفصل واما ما نقل عن محمد ان القاضی الثانی یجوز له ان یفسخ فاقول ان هناك دقیقة وهی انه قد یکون القضاء مختلفا فیه وقد تکون المسئلة مختلفة فیها واذا لحق القضاء مسئلة مختلفة فیها مجتهدة فیها صارت مجمعة علیها واما اذا کان المختلف فیه قضاء فاذا لحقه قضاء

قوله انما انا بشر یعنی ان ترکبت علی ما جبلت علیه من القضایا البشریة ولم اؤید بالوحی طرأ علی منها ما یطرأ علی سائر البشر ۱۲ لمعات **قوله** الحن بحجته ای السن وافصح وابین کلاما واقدر علی الحجة ویقال لحن کفرح ای فطن واللحن قد یطلق علی الخطاء فی الکلام وعدم تصریح بالمقصود وعلی الضرب فی الصوت وعلی معنی الفطانة وهو المراد هنا ۱۲ لمعات **قوله** من کندة بکسر الکاف الحی الذی من الیمن وحضرموت ایضا بلدة من الیمن ۱۲ **قوله** غلبنی علی ارض لی ای غصبها منی قهرا ۱۲ طیبی **قوله** وهو عنه معرض قال الطیبی هو مجاز عن الاستهانة والسخط علیه والابعاد عن رحمته نحو قوله تعالی لا یکلمهم الله ولا ینظر الیهم یوم القیمة ۱۲ **قوله** قضی ان الیمین علی المدعی علیه لم یذکر فی هذه الروایة طلب البینة کانه ثابت مقرر فی الشرع فانه قال البینة علی المدعی فان لم یکن بینة فالیمین علی المدعی علیه ۱۲ **قوله** قضی بالیمین مع الشاهد ای کان للمدعی شاهد واحد فامره صلی الله علیه وسلم ان یحلف علی ما یدعیه بدلا عن الشاهد الاخر وبه قال الائمة الثلثة وقال ابو حنیفة لا یجوز الحکم بالشاهد والیمین بل لا بد من شاهدین لقوله تعالی واستشهدوا شهیدین من رجالکم فان لم یکونا رجلین فرجل وامرأتان قال واشهدوا ذوی عدل منکم ولا یجوز نسخ الکتاب بخبر الواحد وایضا اللام فی البینة والیمین للاستغراق فیکون جمیع البینات فی جانب المدعی وجمیع الایمان فی جانب المنکر قال التوربشتی وجه الحدیث عند من لا یری القضاء بالیمین والشاهد الواحد انه قضی بیمین المدعی علیه بعد ان اقام المدعی شاهدا واحدا وعجز عن اتمام البینة ۱۲ **قوله** سراقة بالضم وتشدید الراء وصوب العسکری تخفیفها ابن اسد الجهنی وقیل غیر ذلك فی نسبه صحابی سکن المصر ثم الاسکندریة ۱۲ تقریب

انس والشافعی واحمد واسحٰق وقالوا لا یقضی بالیمین مع الشاهد الواحد الا فی الحقوق والاموال ولم یر بعض اهل العلم من اهل الکوفة وغیرهم ان یقضی بالیمین مع الشاهد الواحد **باب** ما جاء فی العبد یکون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبه **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسمٰعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق نصیبا او قال شقیصا او قال شرکا له فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه بقیمة العدل فهو عتیق والا فقد عتق منه ما عتق قال ایوب وربما قال نافع فی هذا الحدیث یعنی فقد عتق منه ما عتق **حدیث** ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد رواه سالم عن ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** بذلك الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن سالم **عن** ابیه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتق نصیبا له فی عبد فکان له من المال ما یبلغ ثمنه فهو عتیق من ماله هذا حدیث صحیح **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن النضر بن انس عن بشیر بن نهیك **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اعتق نصیبا او قال شقیصا فی مملوك فخلاصه فی ماله ان کان له مال وان لم یکن له مال قوم قیمة عدل ثم یستسعی فی نصیب الذی لم یعتق غیر مشقوق علیه **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمر **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سعید بن ابی عروبة نحوه وقال شقیصا هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی ابان بن یزید عن قتادة مثل روایة سعید بن ابی عروبة وروی شعبة هذا الحدیث عن قتادة ولم یذکر فیه امر السعایة واختلف اهل العلم فی السعایة فرای بعض اهل العلم السعایة فی هذا وهو قول سفیان الثوری واهل الکوفة وبه یقول اسحٰق وقد قال بعض اهل العلم اذا کان العبد بین رجلین فاعتق احدهما نصیبه فان کان له مال غرم نصیب اخیه وعتق العبد من ماله وان لم یکن له مال عتق من العبد ما عتق ولا یستسعی وقالوا بما روی عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهذا قول اهل المدینة وبه یقول مالك بن انس والشافعی واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی العمری **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزة لاهلها او میراث لاهلها **وفی** الباب عن زید بن ثابت وجابر وابی هریرة وعائشة وابن الزبیر ومعاویة **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما رجل اعمر عمری له ولعقبه فانها للذی یعطاها لا ترجع الی الذی اعطاها لانه اعطی عطاء وقعت فیه المواریث هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی معمر وغیر واحد عن الزهری مثل روایة مالك وروی بعضهم عن الزهری ولم یذکر فیه ولعقبه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا قال هی لك حیاتك ولعقبك فانها لمن اعمرها لا ترجع الی الاول واذا لم یقل لعقبك فهی راجعة الی الاول اذا مات المعمر وهو قول مالك بن انس والشافعی وروی من غیر وجه عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال العمری جائزة لاهلها **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم قالوا اذا مات المعمر فهی لورثته وان لم یجعل لعقبه وهو قول سفیان الثوری واحمد واسحٰق **باب** ما جاء فی الرقبی **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم عن داود بن ابی هند عن ابی الزبیر **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العمری جائزة لاهلها والرقبی جائزة لاهلها هذا حدیث حسن وقد رواه بعضهم عن ابی الزبیر عن جابر موقوفا **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الرقبی جائزة مثل العمری وهو قول احمد واسحٰق **وفرق** بعض اهل العلم من اهل

قاض لا یصیر مجمعا علیه والا اذا الحقه قضاء قاض ثان فیصیر مجمعا علیه فقول محمد فی القضاء لا فی المسئلة فلا وجه للغضب. **باب** العبد یکون بین رجلین فیعتق احدهما نصیبه ای اذا کان العبد مشترکا بین رجلین فاعتق احدهما نصیبه فقال ابو یوسف ومحمد ان العبد حر ثم ان کان المعتق موسرا فیضمن قیمة شریکه وان کان معسرا فیستسعی العبد قال الشافعی ان المعتق ان کان موسرا فیضمن شریکه ولا یتجزی العتق وان کان معسرا فیتجزی العتق ولا یقول بالاستسعاء بل یقول یستخدمه الشریک الثانی یوما ویدعه یوما الی الابد وقال ابو حنیفة ان کان المعتق معسرا فاما ان یستسعی او یعتق وان کان موسرا فاما ضمان او استسعاء او اعتاق والعتق یتجزی عند ابی حنیفة فی کل حال ولا یتجزی عند صاحبیه فی حال وقال الشافعی یتجزی فی بعض الاحوال لا فی البعض الآخر وقال النووی ان وفاق الاحادیث للشافعی اقول کیف وقد اخذ الشافعی بحدیث الضمان واصل حدیث الاستسعاء مع صحته والانصاف من حیث الحدیث ما قال الطحاوی من انه اختار مذهب الصاحبین واقول ان مذهب ابی حنیفة قوی تفقها فان الاعتاق لازم الضمان والاستسعاء المذکورین فی الاحادیث ووافق البخاری رح ابا حنیفة من الاول الی الآخر. **قوله** فهو عتیق الخ قال ابو حنیفة معناه انه لا یبقی رقیقا وان لم یعتق کله فی الحال. **قوله** عتق منه ما عتق الخ قال ابو حنیفة معناه ان هذا اعتاق المعتق الاول واما الباقی فیعتق فی المآل بعد الضمان او الاعتاق او الاستسعاء وقال بعض الشافعیة فی الاستسعاء بان المراد به ان یخدم مولاه یوما ویترك یوما ویبقی علی هذا الی الابد اقول ان هذا یخالفه قوم قیمة عدل الخ واذکر مستدلات ابی حنیفة منها اثر عمر رض اخرجه الطحاوی ص ۶۳ ج ۲ بسنده قوی وفیه فقال عمر اعتقوا انتم واذا بلغ عبد الرحمن فان رغب فیما رغبتم والا فضمنکم الخ ولابی حنیفة حدیثان صحیحان احدهما فی مصنف عبد الرزاق والثانی فی مسند احمد ورجاله ثقات وصححهما حفاظ احدهما. **واعلم** ان ما یذکر فی کتبنا ان العتق عند ابی حنیفة متجزی فیه مسامحة والحق ان یقال ان ازالة الملك متجزیة فان ازالة الملك بمنزلة السبب للعتق وکك الملك سبب الرقیة فان العتق هو قبول شهادته وکونه اهل الولایة وغیرهما ولا یکون هذا الا بعد ازالة الملك کله فبین الرق والملك فرق وکك فی ضدهما ولذا قال النسفی فی الکنز ان الولد یتبع امه فی الملك والرق الخ فانه عطف الرق علی الملك فیکونان مفترقین وعلی هذا یقال ان العبد مملوك زید ورقیق فی حق کل اناسی الدنیا وکك ازالة الملك فی حق المولی والعتق فی حق کل رجل هذا والله اعلم. **باب** العمری هی اعطاء الدار ویقال للمعطی المعمر والمعطی له المعمر له ثم عند الثلثة تکون الدار للمعمر له ولعقبه اذا قال لك ولعقبك واذا لم یصرح بهذا فلك

قوله والا فقد عتق منه الخ ای وان لم یکن له ما یبلغ ثمنه فقد عتق منه ای من العبد ما عتق من نصیب المعتق هذا الحدیث بظاهره یدل علی ان المعتق ان کان موسرا ضمن للشریك وان کان معسرا لا یستسعی العبد بل عتق ما عتق ورق ما رق ومذهب ابی حنیفة ان کان موسرا ضمن اذا استسعی الشریك العبد او اعتق وان کان معسرا لا یضمن لکن الشریك اما ان یستسعی او یعتق والولاء لهما لان الاعتاق یتجزی وقالا ای صاحباه ضمانه غنیا والسعایة فقیرا والولاء للمعتق لعدم تجزی الاعتاق عندهما ومعنی الاستسعاء ان العبد یکلف للاکتساب حتی یحصل قیمته للشریك وقیل هو ان یستخدم الشریك بقدر ما له فیه من الملك ۱۲ کذا فی اللمعات.

قوله العمری جائزة بضم العین علی وزن حبلی من اعمرتك الدار ای جعلتها عمرتك والعمری اسم منه فیصیر معناها جعلت سکناها لك مدة عمرك والعمری علی ثلثة اوجه احدها ان یقول اعمرتك هذه الدار فاذا مت فهی لورثتك او لعقبك ولا خلاف فیه لاحد انه یکون هبة للمعمر له ویخرج من ملك المعمر له رقبتها ویکون بعده لورثته وان لم یکن له ورثة فلبیت المال وثانیها ان یقول مطلقا بان اعمرتها لك او جعلتها لك عمرك فالجمهور علی ان حکمه حکم الاول ویکون بعده لورثته وهو مذهبنا وقول الشافعی فی الاصح وعند بعض العلماء لا یکون لورثته ویعود بعده الی المعمر وثالثها ان یقول جعلتها لك عمرك فاذا مت عادت الی ای الی ورثتی فهذا ایضا صحیح وحکمها حکم الاول عندنا لان شرط فاسد والهبة لا تبطل بالشرط الفاسد بل الشرط باطل وکذلك الحکم فی اصح قولی الشافعی ۱۲ لمعات.

قوله والرقبی جائزة قال القاری فی شرح الموطا الرقبی حکمها حکم العمری عند الشافعی واحمد وابی یوسف وقال مالك وابو حنیفة ومحمد الرقبی باطلة وهی ان یقول شخص لآخر رقبتك هذه الدار وهی لك حیاتك علی انی ان مت قبلك فهی لك وان مت قبلی فهی لی انما سمیت بذلك لان کلا احدیهما یرقب موت صاحبه ۱۲

الکوفة وغیرهم بین العمری والرُّقبیٰ فاجازوا العمری ولم یُجیزوا الرقبیٰ **وتفسیر** الرقبیٰ ان یقول هذا الشیٔ لك ما عِشتَ فان مُتَّ قبلی فهی راجعة الیّ و قال احمد واسحٰق الرُّقبیٰ مثل العمری وهی لمن اُعطِیها ولا ترجع الی الاول **باب** ۹۱۰ ذکر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الصلح بین الناس **حدثنا** ۱۳۱۱ الحسن بن علیّ الخلّال ثنا ابو عامر العقدی ثنا کثیر بن عبد اللہ بن عَمرو ابن عَوف المُزنی عن ابیه **عن** جده ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الصلح جائز بین المُسلمین الا صُلحا حَرَّم حلالا او احَلَّ حراما والمسلمون علی شروطهم الا شرطا حرّم حلالا او احل حراما هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۹۱۱ جاء فی الرجل یضع علی حائط جاره خَشَبا **حدثنا** ۱۳۱۲ سعید بن عبد الرحمٰن ثنا سفیٰن بن عُیَیْنَة عن الزهری عن الاعرج (فهو یا مل ۱۲) **عن** ابی هُرَیْرَة قال سمعته یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استأذن اَحَدُکم جارَه ان یَغرِز خشبة فی جِداره فلا یَمنَعه فلما حدّث ابو هُرَیْرَة طاطئوا رؤسهم فقال مالی اراکم عنها مُعرِضین واللہ لارمِیَنَّ بها بین اکتافکم **وفی** الباب عن ابن عباس و مُجَمّع بن جاریة حدیث ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم به یقول الشافعی روی عن بعض اهل العلم منهم مالك بن انس قالوا له ان یمنع جاره ان یضع خشبة فی جداره والقول الاول اصح **باب** ۹۱۲ جاء ان الیمین علی ما یُصَدِّقه صاحبه **حدثنا** ۱۳۱۳ قُتَیْبَة واحمد بن منیع المعنی واحد قالا ثنا هُشَیْم عن عبد اللہ بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هُرَیْرَة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیمین علی ما یصدقك به صاحبك هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث هشیم عن عبد اللہ بن ابی صالح وعبد اللہ هو اخو سُهَیل بن ابی صالح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم به یقول احمد واسحٰق **وروی** عن ابراهیم النخعی انه قال اذا کان المستحلف ظالما فالنیة نیة الحالف وان کان المستحلف مظلوما فالنیة نیة الذی استحلف **باب** ۹۱۳ جاء فی الطریق اذا اختُلِف فیه کم یُجعَل **حدثنا** ۱۳۱۴ ابو کُرَیب ثنا وکیع عن المُثَنّٰی بن سعید الضَّبعی عن قتادة عن بَشِیر بن نَهِیك **عن** ابی هُرَیْرَة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجعلوا الطریق سبعة اَذرُع **حدثنا** ۱۳۱۵ محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا المثنی بن سعید عن قتادة عن بُشَیر بن کَعب العدوی **عن** ابی هُرَیْرَة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا تَشاجَرتم (تنازعتم واختلفتم ۱۲) فی الطریق فاجعلوه سبعة اذرع وهذا اصح من حدیث وکیع **وفی** الباب عن ابن عباس حدیث بُشَیر بن کعب عن ابی هُرَیْرَة حدیث حسن صحیح **وروی** بعضهم عن قتادة عن بَشِیر بن نهیك عن ابی هُرَیْرَة وهو غیر محفوظ **باب** ۹۱۴ جاء فی تخییر الغلام بین اَبَوَیه اذا افترقا **حدثنا** ۱۳۱۶ نصر بن علیّ ثنا سفیان عن زیاد بن سَعْد عن هلال بن ابی میمونة الثعلبی عن ابی میمونة **عن** ابی هُرَیْرَة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم خَیَّر غلاما بین ابیه وامّه **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عَمرو وجَدّ عبد الحمید بن جعفر حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وابو میمونة اسمه سُلیم **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم قالوا یُخَیَّر الغلام بین اَبَوَیه اذا وقعت بینهما المنازعة فی الولد وهو قول احمد واسحٰق قالا ما کان الولد صغیرا فالام احق فاذا بلغ الغلام سبع سنین خُیِّر بین ابویه وهلال بن ابی میمونة هو هلال بن علی بن اُسامة وهو مَدَنی وقد روی عنه یحیی بن ابی

ایضا واذا اشترط العدم فیلغو الشرط وقال الموالک انه لیس ہبة وتملیک بل عاریة والفاظ الاحادیث تؤید الثلثة واما الرقبی فقال ابو حنیفة ومحمد انه عاریة ولیس بتملیک وقال ابو یوسف انه ہبة قالا انه من الارتقاب الانتظار وقال انه من الرقبة واما الاحادیث فبعضها یفیده مثل ما فی الباب اللاحق الرقبی جائزة لاہلها الخ وکذا ما فی ابن ماجة ویقال من جانبهما ان المدار علی العرف ولعل عرف اہل کوفة وعرف عهده علیه السلام تبدل. **قوله** مالك بن انس والشافعی الخ المذکور فی کتب الشافعیة ما ذکرت لا ما نقله الامام المصنف رحمه اللہ تعالیٰ. **باب** ما ذکر عن رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم فی الصلح بین الناس. یجوز الصلح عندنا فی الاقرار والسکوت والانکار وقال الشافعیة لا یجوز الا فی الاول **قوله** کثیر بن عبد اللہ الخ صحح المصنف ہنا حدیثه وحسن فی باب تکبیرات العیدین وقال احمد انه لا یساوی درہما ولکنه متحمل عند البخاری وابن خزیمة وضعفه الجمهور **باب** الرجل یضع علی حائط جاره خشبة. یجوز له دیانة ولا جبر قضاءً. **قوله** ان یغرز خشبة الخ قال النووی فی شرح المسلم ان فی عامة الطریق خشبة بالتاء المعجمة وفی مشکل الآثار للطحاوی خشبه بهاء الضمیر واخذه النووی عن القاضی عیاض فانه لیس عنده مشکل الآثار. **قوله** لارمین بها الخ مرجع الضمیر اما کلمة او خشبة حکی فی تذکرة ابی حنیفة ان رجلا کانت له حائط فاراد کوة فیها فسال ابا حنیفة عن الغرفة فاجازله ومنعه جاره وجاء ابن ابی لیلی فلم یجز له الکوة فجاء الرجل الاول عند ابی حنیفة واخبره بما قال ابن ابی لیلی فقال له ابو حنیفة اہدم جدارک فلما اراد ذلک ذہب الجار عند ابن ابی لیلی واخبره بما قال ابو حنیفة فقال ابن ابی لیلی ما افعل فانه جداره یفعل به ما شاء **قوله** وبه قال الشافعی الخ لعل قول الشافعی دیانة وقول مالك قضاء فلا خلاف **باب** ان الیمین علی ما یصدقه صاحبه. ای العبرة فی نیة الحلف للحالف او للمستحلف وفی کتبنا ان الی الحالف ان کان ظالما فالعبرة لنیة المستحلف وان کان مظلوما فالعبرة لنیة الحالف والمذکور فی الحلف فی محکمة القضاء الذی علیه مدار فصل الامور لا الذی یکون فیما بینهم ولا یدور علیه فصل الامور حکی ان حجاجا مبیر الامة ارسل رجلا الی واحد من السلف لیاتی به عنده فاتی الرجل باب سفیان ونادی وکان سفیان فی بیته فبدل مجلسه الذی کان فیه وقال لامته قولی انه لیس ہنا (فی الموضع الذی جلس فیه اولا) وکذا یذکر قصة الشافعی بین یدی المامون فی مسئلة خلق القرآن **باب** الطریق اذا اختلف فیه کم یجعل. قال الاحناف ان طول الطریق وعرضه کطول الباب وعرضه والمراد بهذا الطول ہو الارتفاع والمراد بالارتفاع انه لا یجوز لاحد ان یکشف عرفة فی حد الارتفاع ولا یخالفنا حدیث الباب وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ان الحدیث فی الطریق الجدید واما القدیم فیترک علی ما علیه سابقا واشار البخاری الی ہذا ولا خلاف فی الحدیث ومسئلتنا زیادة **باب** تخییر الغلام بین ابویه اذا افترقا. ای اذا طلق امرأته او فارقه بوجه آخر فبمن یلحق الولد ومذہبنا انه یکون فی حضانة الام ان لم تنکح ومدة الحضانة فی الغلام سبع سنین وفی الجاریة تسع سنین واما اصل مذہبنا فمدة الحضانة الی التمیز حتی یاکل بنفسه ویستنجی بنفسه کما قرأه خصاف وقال الحنابلة ان الغلام والجاریة یتخیران فی الاختیار فیلحق بمن شاء وحدیث الباب یخالفنا

---

۱ **قوله** فلا یمنعه اختلفوا فیه ہل ہو للندب ام علی الایجاب وفیه قولان للشافعی ولاصحاب مالك اصحہما الندب وبه قال ابو حنیفة والثانی الایجاب وبه قال احمد واصحاب الحدیث وہو الظاہر من قول ابی ہریرة مالی اراکم عنها معرضین الخ وذلک لانہم توقفوا عن العمل به ومعنی قوله لارمین بها اکتافکم ای اقضی بها واجبرکم بالتفریع بها کما یضرب الانسان بالشیٔ بین کتفیه واعجاب الاولین بان اعراضهم انما کان لانہم فہموا منه الندب لا الایجاب ولو کان واجبا لما اقبلوا علی الاعراض ۱۲. طیبی.

۲ **قوله** ای المعتبر فی تصدیق الیمین نیة صاحبک الذی یستحلفک وما قصده ولا یعتبر فیها توریة الحالف ونیته وہذا اذا کان المستحلف صاحب حق یبطل بالتوریة کما فی صورة استحلاف القاضی او نائبه المدعی علیه وان لم یکن کذلک ہناک مستحلف فلا باس بالتوریة لاسیما اذا کان فیه نفع لاحد ۱۲.

۳ **قوله** اجعلوا الطریق سبعة اذرع وفی نسخة سبع وکلاہما صحیح لان الذراع یذکر ویونث یعنی اذا کان طریق بین ارض لقوم اردوا عمارتها فان اتفقوا علی شیٔ فذلک وان اختلفوا فی قدره جعل سبعة اذرع ہذا مراد الحدیث اما اذا وجدنا طریقا مسلوکا وہو اکثر من سبعة اذرع فلا یجوز لاحد ان یستولی علی شیٔ منه ۱۲ لمعات.

۴ **قوله** خیر غلاما الخ لعل ہذا الصبی کان بلغ سن التمیز فخیر ولیس ہذا من باب الحضانة وفی الحضانة لا یخیر الصبی وہو المذہب عندنا خلافا للشافعی ۱۲ لمعات.

قوت المغتذی (الصلح جائز بین المسلمین الا صلحا حرم حلالا) کان یصالح من دانه علی اکثر منها فلا یحل للربا (عن بشیر بن نہیك) کما سیر معا (عن بشیر بن کعب) کذا بہیر ۱۲.

كثير ومالك بن انس وقُليح بن سُليمان **باب** ما جاء ان الوالد ياخذ من مال وَلَدِهٖ **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يحيى بن زكريا بن ابى زائدة ثنا الاعمش عن عُمارة بن عُمَيْر عن عَمَّته **عن** عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم من كسبكم **وفى** الباب عن جابر وعبد الله بن عمرو هذا حديث حسن وقد روى بعضهم هذا عن عُمارة بن عُمَيْر عن امه عن عائشة واكثرهم قالوا عن عمته عن عائشة **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم قالوا ان يد الوالد مبسوطة فى مال ولده ياخذه ما شاء وقال بعضهم لا ياخذ من ماله الا عند الحاجة اليه **باب** ما جاء فى من يُكسَر له شئ ما يحكم له من مال الكابر **حدثنا** محمود بن غَيْلان ثنا ابو داؤد الحفرى عن سفيان عن حُمَيْد **عن** انس قال اهدت بعض ازواج النبى صلى الله عليه وسلم طعاما فى قصعة فضربت عائشة القصعة بيدها فالقت ما فيها فقال النبى صلى الله عليه وسلم طعامٌ بطعامٍ وإناءٌ بإناءٍ هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** على بن حُجْر ثنا سُوَيْد بن عبد العزيز عن حُمَيْد **عن** انس ان النبى صلى الله عليه وسلم استعار قصعةً فضاعت فضمنها لهم هذا حديث غير محفوظ وانما اراد عند سُوَيْد الحديث الذى رواه الثورى وحديث الثورى اصح **باب** ما جاء فى حد بلوغ الرجل والمرأة **حدثنا** محمد بن وزير الواسطى ثنا اسحق بن يوسف الازرق عن سفيان عن عبيد الله بن عُمَر عن نافع عن ابن عُمَر قال عُرِضتُ على رسول الله صلى الله عليه وسلم فى جيش وانا ابن اربع عشرة فلم يقبلنى فعُرضت عليه من قابل فى جيش[2] وانا ابن خمس عشرة فقبلنى قال نافع فحدثت بهذا الحديث عمر بن عبد العزيز فقال هذا حد ما بين الصغير والكبير ثم كتب ان يُفرض لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابى عُمَر ثنا سفيان بن عُيَيْنة عن عُبَيْد الله بن عُمَر عن نافع **عن** ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه ولم يذكر فيه ان عمر بن عبد العزيز كتب ان هذا حد ما بين الصغير والكبير وذكر ابن عُيَيْنة فى حديثه قال حدثت به عمر بن عبد العزيز فقال هذا حد ما بين الذُّرِّيَّة والمقاتِلة هذا حديث حسن صحيح **والعمل** على هذا عند اهل العلم به يقول الثورى وابن المبارك والشافعى واحمد واسحق يَرَوْن ان الغلام اذا استكمل خمس عشرة فحكمه حكم الرجال وان احتلم قبل خمس عشرة فحكمه حكم الرجال **وقال** احمد واسحق للبلوغ ثلث منازل بلوغ خمس عشرة او الاحتلام فان لم يعرف سِنُّه ولا احتلامه فالانبات يعنى العانة **باب** ما جاء فى من تزوج امرأة ابيه **حدثنا** ابو سعيد الاشج ثنا حفص بن غياث عن اشعث عن عدى بن ثابت **عن** البَرَاء قال مَرَّ بى خالى ابو بُرْدة بن نيار ومعه لواء فقلت اين تُريد فقال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة ابيه ان اتيه براسه **وفى** الباب عن قُرَّة حديث البراء حديث حسن غريب **وقد** روى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عَدِىّ بن ثابت عن عبد الله بن يزيد عن البراء **وقد** روى هذا الحديث عن اشعث عن عدىّ عن يزيد بن البراء عن ابيه **وروى** عن اشعث عن عدى عن يزيد بن البراء عن خاله عن النبى صلى الله عليه وسلم **باب** ما جاء فى الرجُلَيْن يكون احدهما اسفل من الآخر فى الماء **حدثنا** قُتَيْبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن عُروة انه حدثه ان عبد الله ابن الزبير حدثه **ان** رجُلا من الانصار خاصم الزُّبَيْر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فى شِراج الحَرَّة التى يسقون بها النخل فقال الانصارى سَرِّح الماء يَمُرُّ

سيما اذا كانت الواقعة واقعة مسلم وكافر فانه لا تخيير له فى المسلم والكافر والواقعة فى ابى داؤد وابن ماجة ان احد الزوجين كان مسلما والآخر كافرا فخير النبى صلى الله عليه وسلم فانحرف الولد الى الكافر فدعا النبى صلى الله عليه وسلم ان يلحق بالمسلم فلحق به وهذه واقعة خاصة به عليه السلام لانه مستجاب الدعوات ولعل غرضه من التخيير حسّا رفع حجة الكافر انه عليه السلام راعى للمسلم **باب** ان الوالد ياخذ من مال ولده - الحديث معمول به وتفصيل انه ياخذ من ماله المنقول ومن غير المنقول اوانه ياخذ جنس النفقة بلا اذن القاضى وما ليس من جنسها باذن القاضى بطلب من النفقة وفى بعض طرق حديث الباب قيد النفقة لعله فى الجامع الكبير للسيوطى لكنه لعله موقوف على عمر رض **باب** من يكسر له الشئ ما يحكم له من مال كاسره - قال الطحاوى فى المشكل ان الاناء من ذوات القيم لا من المثليات فكيف يكون الاناء باناء اقول ان بعض الاوانى يكون مثليا بل فى زماننا اكثر الاوانى مثلية وكذا بعض الثياب كما نقل فى الهداية عن العتابى ان الكرباس مثلى ويمكن ان يقال انه ليس بفصل الامر على الضوابط بل هو صلح كما وقع مصالحته عليه السلام فى واقعة اخرجها فى ابى داؤد ص ۵۰۹ وفيه فقام نبى الله صلى الله عليه وسلم فقال للرجل رد على هذا ذريته امته التى اخذت منا فقال يا نبى الله انما خرجت من يدى قال فاختلع نبى الله صلى الله عليه وسلم سيف الرجل واعطاه وقال للرجل اذهب فزده اصعا الخ فان هذا صلح لا قضاء **باب** حد بلوغ الرجل والمرأة البلوغ حقيقى وحكمى وظهور العانة ليس علامة البلوغ والروايات فى الفقه فى البلوغ الحكمى مختلفة ولعل اختلاف الروايات بحسب اختلاف الاحوال **قوله** بين الذرية والمقاتلة الخ الذرية اولاد المجاهدين وليحفظ هنا قصة على رض وعمر بن الخطاب وعمر بن عبد العزيز **باب** من تزوج امرأة ابيه اى مطلقة الاب كان هذا النكاح فى الجاهلية وجعل ابو حنيفة النكاح شبهة دارئة للحد خلاف غيره وكذا فعل فى النكاح بالمحارم وقال انه ليس بزنا فلا يحد وان كان اشد من الزنا مثل اللواطة والمسئلة طويلة الذيل متعلقة بالنصوص والفقهيات واما حديث الباب فلا يرد على ابى حنيفة فانه قتل والقتل ليس بحد فان الحد الجلد او الرجم وايضا قال الطحاوى ان الذى يقيم الحد لا يعطى لواء وهذا الرجل قد اعطاه النبى صلى الله عليه وسلم لواءه فى يده كقتل اهل الجاهلية **باب** الرجلين يكون احدهما اسفل من الآخر فى الماء قيل ان الرجل القائل بان كان ابن عمك منافق اقول ان لفظ الانصار لفظ المدح ولا يطلق الا على المخلصين وقيل انه اطلق عليه توسعا اقول اطلق عليه لفظ البدرى فى البخارى وللبدريين وعد عظيم وقيل انه حضر البدر لا انه مسلم مخلص وقيل ان قوله هذا وان كان يوجب الاكفار فانه نسبة الجور الى ختم المرسلين لكنه عنه بسبب الغضب وجرى هذا اللفظ على لسانه اقول ليس هذا اللفظ موجب التكفير فانه من المحاورات ومراده انك فعلته يا رسول الله تحت حد الجواز لكنه بسبب رعاية القريب ومثل هذه الكلمات تختلف باختلاف الاحوال واما غضبه عليه السلام فقد غضب النبى صلى الله عليه وسلم على معاذ حين الحان القرة وغضب على صحابى آخر كما فى البخارى ص ۱۹ باب الغضب فى الموعظة واما قول البارى عز اسمه

---

[1] **قوله** وان اولادكم من كسبكم وفى رواية ان اولادكم من اطيب كسبكم كما فى المشكوة قال الشيخ فى اللمعات من اطيب كسبكم من الطيب بمعنى الحلال اى اولادكم من اطيب ما وجد بسببكم وبتوسطكم كانه جعل رزقا حلالا حصل بكسبه والمقصود ان ما اكتسبه اولادكم من اطيب كسبكم وفيه دليل على وجوب نفقة الوالد على ولده انتهى ۱۲ [2] **قوله** فى جيش يعنى غزوة احد قوله فعرضت عليه من قابل فى جيش يعنى غزوة الخندق وهو غزوة الاحزاب ۱۲ [3] **قوله** المراد الابعد بان تكون ارض احدهما قريبة من الماء وارض الآخر بعيدة ۱۲ [4] **قوله** فى شراج الحرة الشراج بكسر الشين المعجمة جمع شرجة مسيل ماء من الحرة الى السهل والحرة بفتح الحاء المهملة وتشديد الراء ارض ذات حجارة سوداء [illegible] قوله ان كان بفتح الهمزة اى لان كان وهذا القول من الرجل اما لكونه منافقا وجعله من الانصار لكونه من قبيلتهم وقد كان فيهم من يتصف بالنفاق كابى وغيره واما الزلة عند الغضب واما القول بكونه يهوديا فبعيد غاية البعد واما عدم قتله اما تاليفه لبصره على اذى المنافقين حتى لا يحدث ان محمدا يقتل اصحابه كذا فى اللمعات ۱۲

قوت المغتذى (الى رجل تزوج امرأة ابيه فان) ابن شكول بالمهملات هو منظور بن زبان ابن سيار واسمها مليكة بنت خارجة (فى شراج الحرة) بنقط سبعة فراء فجيم ككتاب مسائل الماء جمع كرجة (بالحرة) ارض ذات الحجارة السود (شرح الماء) امر تقدس ايسله

فأبى عليه فاختصموا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل الماء الى جارك فغضب الانصاري فقال ان كان ابن عمتك فتلون وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر فقال الزبير والله انى لاحسب نزلت هذه الاية فى ذلك فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما الاية هذا حديث حسن **وروى** شعيب بن ابى حمزة عن الزهرى عن عروة بن الزبير عن الزبير ولم يذكر فيه عن عبد الله بن الزبير **و** رواه عبد الله بن وهب عن الليث ويونس عن الزهرى عن عروة عن عبد الله بن الزبير نحو الحديث الاول **باب** ما جاء فى من يعتق مماليكه عند موته وليس له مال غيرهم **حدثنا** قتيبة ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن ابى قلابة عن ابى المهلب **عن** عمران بن حصين ان رجلا من الانصار اعتق ستة اعبد له عند موته ولم يكن له مال غيرهم فبلغ ذلك النبى صلى الله عليه وسلم فقال له قولا شديدا قال ثم دعاهم فجزأهم ثم اقرع بينهم فاعتق اثنين وارق اربعة **وفى** الباب عن ابى هريرة حديث عمران بن حصين حديث حسن صحيح **وقد** روى من غير وجه عن عمران بن حصين **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم وهو قول مالك بن انس والشافعى واحمد واسحق يرون القرعة فى هذا وفى غيره واما بعض اهل العلم من اهل الكوفة وغيرهم فلم يروا القرعة وقالوا يعتق من كل عبد الثلث ويستسعى فى ثلثى قيمته وابو المهلب اسمه عبد الرحمن بن عمرو ويقال معاوية بن عمرو **باب** ما جاء فى من ملك ذا محرم **حدثنا** عبد الله بن معاوية الجمحى ثنا حماد بن سلمة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حر هذا حديث لا نعرفه مسندا الا من حديث حماد بن سلمة **وقد** روى بعضهم هذا الحديث عن قتادة عن الحسن عن عمر شيئا من هذا **حدثنا** عقبة بن مكرم العمى البصرى وغير واحد قالوا ثنا محمد بن بكر البرسانى عن حماد بن سلمة عن قتادة وعاصم الاحول عن الحسن **عن** سمرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حر ولا نعلم احدا ذكر فى هذا الحديث عاصم الاحول عن حماد بن سلمة غير محمد بن بكر **والعمل** على هذا عند بعض اهل العلم **وقد** روى عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من ملك ذا رحم محرم فهو حر رواه ضمرة بن ربيعة عن سفيان الثورى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وسلم ولا يتابع ضمرة بن ربيعة على هذا الحديث وهو حديث خطأ عند اهل الحديث **باب** ما جاء من زرع فى ارض قوم بغير اذنهم **حدثنا** قتيبة ثنا شريك بن عبد الله النخعى عن ابى اسحق عن عطاء **عن** رافع بن خديج ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من زرع فى ارض قوم بغير اذنهم فليس له من الزرع شئ وله نفقته هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث ابى اسحق الا من هذا الوجه من حديث

فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك الاية فتلقى المخاطب بما لا يترقب مثل قوله فى حق نبى فظن ان لن نقدر عليه الاية واما الحكم المذكور فى حديث الباب فالحكم الاصلى هو الثانى فى قوله يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى الجر وحديث الباب يخالف ما فى عامة كتبنا من ان يسقى الاسفل اولا ثم الاعلى فالاعلى لم يجب احد منا حديث الباب ــــ واقول ان فى غاية البيان على الهداية للشيخ قوام الدين عن محمد بن حسن ان ما فى كتبنا فى ما لم يتعارف تقديم الاعلى واذا تعارف فوفاق ما فى الحديث والى هذا وجدت اشارات الكتب منها ما فى موطا محمد ص ۳۵۸ قال محمد وبه ناخذ لانه كان الصلح بينهم الخ وفيه لكل قوم ما اصطلحوا عليه الخ فدل على ان العبرة لعرف الناس فانهم يمشون على عرفهم **باب** من يعتق مماليكه عند موته وليس له مال غيرهم قال الثلثة ان يقرع الامام فى مثل هذه الصورة وقال ابو حنيفة لا حكم للقرعة فانه قال ان القرعة ليست مدار الحكم الشرعى بل لتطييب الخاطر وقال الطحاوى ان القرعة كانت ثم نسخت وواقعة الباب لعلها حين ثبوت القرعة اقول ان قول الطحاوى مؤيد بالروايات، منها ما فى مسند احمد انه عليه السلام ارسل عليا رض الى اليمن عاملا انه عمل بالقرعة فى واقعة ان رجالا حضروا زبية اى حبالة الاسد فسقط فيها رجل واخذ رجلا آخر عند سقوطه والآخر ثالثا فاختلفوا فى الدية فاقرع على رض فبلغ الفصل الى النبى صلى الله عليه وسلم فكان يضحك على فصل على رض ولما دليل النسخ فهو ان عليا رض عرضته واقعة فى عهده فلم يعمل فيها بالقرعة والواقعة ذكرها الطحاوى فى باب ام الولد فلا عبرة للقرعة واما صورة الباب فالعبيد كلهم معتق البعض عند ابى حنيفة فيعتق ثلث كل واحد ويستسعى فى ثلثيه ومحل الحديث عند ابى حنيفة ان الراوى ذكر الحساب الحاصل فان حصص العبيد ثمانى عشرة وعتقت ستة منها وبقيت ثنتا عشرة فى الرقبة فالستة مثل عبد ين وثنتا عشر مثل اربعة اعبد فذكر الراوى حاصل الحساب ولا بعد فى هذا واما مراد فاقرع بينهم الخ فاقول ان القرعة لم تكن على الحرية والرقية بل للتساوى فى العمل والاستخدام فان فى الاستخدام صورا مثل ان يقول المالك الوارث اخدمونى من ستة ايام اربعة ايام واجعلوا البوين فى امركم للاستسعاء او يقول اخدمونى اربعة اشهر من ستة اشهر او يقول اخدمونى اربعة واستسعى عبدان منكم ومثل هذه الامور فالقرعة فى هذه الامور لكن ما فلت غير متبادر واما وجه تغييرى خلاف التبادر وهو ان الفاظ الحديث مضطربة فان فى بعض الطرق انه اعتق واحدا وفى بعضها انه اعتق ستة وفى بعضها انه دبر عبيده فالحديث مضطرب واما ادلة ابى حنيفة على تجزى العتق فمنها حديث مصنف عبد الرزاق الذى اخرجه الزيلعى وذكرته فى بيع المدبر، ومنها ما فى فتح البارى ان رجلا دبر فمات فاستسعى العبد فى الثلثين ومنها ما فى لسان الميزان واثقه الحافظ ان رجلا اعتق بعض عبده فقال النبى صلى الله عليه وسلم تعتق فى عتقك وترق فى رقك ومنها ما فى مسند احمد رح عن سعيد بن عاص ان صحابيا اعتق بعض عبده وفى سنده راو مبهم لا اعلمه ووثقه عبد الرزاق فى مسنده والكل مرفوعات وقوية. **باب** من ملك ذا رحم محرم قال ابو حنيفة من ملك ذا رحم محرم عتق عليه وقال الشافعى من كان ذا قرابة الولاد عتق عليه اصلا وفرعا. **قوله** محرم الخ قال علماء اللغة ان الحجر الجوار ورجال حديث الباب ثقات ولا اعلم وجه كف المصنف لسانه عن التحسين او التصحيح والحديث حجة لنا. **باب** من زرع فى ارض قوم بغير اذنهم قال ابو حنيفة ان الزرع تبع البذر فاذا زرع فى ارض مغصوبة فالغاصب له الخارج بملك خبيث وعليه كراء الارض والغصب هذا فى معناه اللغوى فان الغصب الشرعى لا يكون الا فى المنقول عند ابى حنيفة خلاف محمد بن حسن وحديث الباب للحجازيين ويخالفنا واما الطحاوى فروى دليلنا ولم يذكر محل حديث الباب اقول المحل لطيف بعد ذكر تفصيل المسئلة

قوله الى الجدر بفتح الجيم وسكون الدال هو هنا المناة وهو ما يرفع حوال المزرعة كالجدار وقيل هو لغة فى الجدار وروى الجدر بالضم جمع جدار وروى بالذال والرجل هو حاطب وقيل غيره ومن نسبه الى النفاق فهو مجترئ اذ لا يطلق الانصارى على من اتهم به كذا فى المجمع والله تعالى اعلم قال الشيخ فى اللمعات الجدر بفتح الجيم وسكون الدال الحائط اى حتى يبلغ الماء جميع الارض وقدره بان تبلغ كعب الانسان انتهى. ۱۲

قوله فجزأهم من التجزية اى قسمهم قوله فقال له قولا شديدا كراهته لفعله وتغليظا له لعتق العبيد كلهم ولا مال له سواهم وعدم رعاية جانب الورثة ولذا انفذه من الثلث شفقة على اليتامى ودل الحديث على ان الاعتاق فى مرض الموت ينفذ من الثلث لتعلق حق الورثة بماله وكذا التبرع كالهبة ونحوها ۱۲ لمعات **قوله** من ملك ذا رحم محرم فهو حر وفى رواية عتق عليه وبه اخذ ابو حنيفة رح فى تعميم العتق لاولى الارحام المحرمة كلهم ۱۲ لمعات. **قوله** عقبة بن مكرم بميم مضمومة وسكون كاف وفتح راء ۱۲ مغنى. **قوله** البرسانى بضم موحدة وسكون راء واهمال سين وبعد الالف نون ۱۲ مغنى. **قوله** وله نفقته اى اجرة عمله قال الشيخ فى اللمعات قال الطيبى قوله وله نفقته اى ما حصل من الزرع يكون لصاحب الارض وليس لصاحب البذر الا بذره وبهذا قال احمد واما غيره فقال ما حصل من الزرع فهو لصاحب البذر وعليه اجرة الارض من يوم غصبها الى يوم التفريغ انتهى ۱۲.

قوت المغتذى (الى الجدر) بجيم فدال فراء كعبد الجدار قال حق اى جدار الحائط او جدار النخل (فقال له قولا شديدا) لن فقال قد هممت ان لا اصلى عليه وللبيهقى لو علمنا ما صلينا عليه ؛

شریک بن عبد اللہ والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق وسألت محمد بن اسمٰعیل عن ھذا الحدیث فقال ھو حدیث حسن وقال لا اعرفہ من حدیث ابی اسحٰق الا من روایۃ شریک **قال** محمد ثنا معقل بن مالک البصری ثنا عقبۃ بن الاصم عن عطاء عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ

باب ۹۲۴ ما جاء فی النحل والتسویۃ بین الولد **حدثنا** ۱۳۲۷ نصر بن علی وسعید بن عبد الرحمٰن المخزومی المعنی واحد قالا ثنا سفیٰن عن الزھری عن حمید ابن عبد الرحمٰن وعن محمد بن النعمان بن بشیر یحدثان **عن** النعمان بن بشیر ان اباہ نحل ابنا لہ غلاما فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یشھدہ فقال اکل ولدک قد نحلتہ مثل ما نحلت ھذا قال لا قال فاردده ھذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن النعمان بن بشیر والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم یستحبون التسویۃ بین الولد حتی **قال** بعضھم یسوی بین ولدہ حتی فی القبلۃ وقال بعضھم یسوی بین ولدہ فی النحل والعطیۃ الذکر والانثی سواء وھو قول سفیان الثوری وقال بعضھم التسویۃ بین الولد ان یعطی الذکر مثل حظ الانثیین مثل قسمۃ المیراث وھو قول احمد واسحٰق

باب ۹۲۵ ما جاء فی الشفعۃ **حدثنا** ۱۳۲۸ علی بن حجر ثنا اسمٰعیل بن علیۃ عن سعید عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جار الدار احق بالدار **قال** ابو عیسٰی (یہ قال ابو حنیفہ ۱۲) **وفی** الباب عن الشرید وابی رافع وانس حدیث سمرۃ حدیث حسن صحیح وقد روی عیسی بن یونس عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **وروی** عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن الحسن عن سمرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والصحیح** عند اھل العلم حدیث الحسن عن سمرۃ ولا نعرف حدیث قتادۃ عن انس الا من حدیث عیسی بن یونس وحدیث عبد اللہ بن عبد الرحمٰن الطائفی عن عمرو بن الشرید عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب ھو حدیث حسن وروی ابراھیم بن میسرۃ عن عمرو بن الشرید عن ابی رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمدا یقول کلا الحدیثین عندی صحیح

باب ۹۲۶ ما جاء فی الشفعۃ للغائب **حدثنا** ۱۳۲۹ قتیبۃ ثنا خالد ابن عبد اللہ الواسطی عن عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** جابر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجار احق بشفعتہ ینتظر بہ وان کان غائبا اذا کان طریقھما واحدا ھذا حدیث حسن غریب ولا نعلم احدا روی ھذا الحدیث غیر عبد الملک بن ابی سلیمان عن عطاء عن جابر وقد تکلم شعبۃ فی عبد الملک بن ابی سلیمان من اجل ھذا الحدیث وعبد الملک ھو ثقۃ مأمون عند اھل الحدیث لا نعلم احدا تکلم فیہ غیر شعبۃ من اجل ھذا الحدیث وقد روی وکیع عن شعبۃ عن عبد الملک ھذا الحدیث (کذا فی نسخۃ صحیحۃ معتمدۃ ۱۲) وروی عن ابن المبارک عن سفیان الثوری قال عبد الملک بن ابی سلیمان میزان یعنی فی العلم والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم ان الرجل احق بشفعتہ ینتظر بہ وان کان غائبا فاذا قدم فلہ الشفعۃ وان تطاول ذلک

باب ۹۲۷ اذا حدت الحدود ووقعت السھام فلا شفعۃ **حدثنا** ۱۳۳۰ عبد بن حمید ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزھری عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعۃ ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواہ بعضھم مرسلا عن ابی سلمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منھم عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وبہ یقول بعض فقھاء التابعین مثل عمر بن عبد العزیز وغیرہ وھو قول اھل المدینۃ منھم یحیی بن سعید الانصاری وربیعۃ بن ابی عبد الرحمٰن ومالک بن انس وبہ یقول الشافعی واحمد واسحٰق لا یرون الشفعۃ الا للخلیط ولا یرون للجار شفعۃ اذا لم یکن خلیطا **وقال** بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الشفعۃ للجار واحتجوا بالحدیث المرفوع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

والمسئلۃ مذکورۃ فی الھدایۃ وھی انہ اذا غصب ارض رجل فالخارج بملکہ الغاصب بملک خبیث واذا اعطی مالک الارض کراء الارض من ھذا الخارج فھو لہ طیب فان الخبث کان لتعلقہ واما الخارج فقدر اجرۃ الارض فلہ مملوک بملک طیب فتعرض الحدیث الی الحلۃ والحرمۃ. **قولہ** ولیس لہ من الزرع الخ ای لا یطیب لہ دیانۃ واما قضاء فمملوکہ بملک خبیث یجب تصدقہ ویطیب بقدر ما انفق. **قولہ** دلہ نفقتہ الخ ای یطیب لہ قدر ما انفق واما دلیل ابی حنیفۃ فما اخرجہ الطحاوی ص ۳۶۴، ج ۲ فجعل الزرع لصاحب البذر وجعل لصاحب الارض اجرا معلوما الخ بسند جید ارسلہ مجاہد ومراسیلہ تقبل عند الجمہور. **باب** النحل والتسویۃ بین الولد ان قال بعض المحدثین انہ اذا فضل بعض ولدہ علی البعض الآخر بلا فضل فالوصیۃ باطلۃ خلاف اکثر الفقہاء فان الھبۃ عندھم صحیحۃ مع الکراھۃ تحریما وقال الاحناف یجوز الترجیح عند الفضل والرجحان ولا یقال ان الحدیث سیخالفنا فان الوجہ مبنی. **قولہ** الذکر والانثی الخ. قال ابو یوسف ان التسویۃ ھو للذکر مثل حظ الانثیین. **باب** الشفعۃ. الشفعۃ عند ابی حنیفۃ، اما فی نفس المبیع او فی حق المبیع او فی حق الجوار، وخالف المجازیون فی الثالث والبخاری وافقنا فانہ اخرج حدیث العراقیین ولا یمکن لاحد فی الشفعۃ لو کان ما تاول خصمنا ولنا حدیث صریح نعم حدیث یوھم الی خلافنا وساذکر محملہ ومرادہ وتاول الشافعیۃ فی حدیثنا بان المراد البر والاحسان لا حق الشفعۃ وقال بعضھم ان المراد من الجار الشریک فی نفس المبیع لکن التاویلین تاویلان ولنا جار الدار احق بالدار. **باب** الشفعۃ للغائب للغائب حق الشفعۃ وعلیہ ثلث طلبات، طلب المواثبۃ وطلب الاشھاد وطلب الخصومۃ. **قولہ** تکلم شعبۃ الخ مر ابن قطان فی کتاب الوھم والایھام علی کلام شعبۃ فقال ما کان شعبۃ فقیھا بل حافظ الحدیث ثم ذکر منشأ کلام شعبۃ وردہ **باب** اذا حدت الحدود ووقعت السھام فلا شفعۃ. حدیث الباب یوھم الی نفی شفعۃ الجوار، اقول اولا ان نفی حق الجوار مفھوم حدیث الباب ولنا حدیث صریح فنطالب بالنکتۃ وجواب حدیث الباب ما قال المحشون مذکور فی الحاشیۃ والجواب عندی ان الفرق بین الحدیث والفقہ لیس الا فی التلقیب بان الحدیث یسمی الشفیع فی حق الجوار بالجار وسماہ الفقہاء بالشفیع ولا ینفی حدیث الباب حکم شفعۃ الجوار ودلیلنا فی حق الجوار ما اخرجہ البخاری فی صحیحہ ص ۳۰۰. **قولہ** فلا شفعۃ الخ ای ما یسمی

---

۱ قولہ نحل ابنا لہ النحل العطیۃ والھبۃ ابتداء من غیر عوض ولا استحقاق فیہ استحباب التسویۃ بین الاولاد فی الھبۃ فلا یفضل بعضھم علی بعض سواء کانوا ذکورا او اناثا فلو وھب بعضھم دون بعض عند مذھب الشافعی ومالک وابی حنیفۃ انہ مکروہ ولیس بحرام والھبۃ صحیحۃ قال احمد واسحٰق والثوری وغیرھم ھو حرام واحتجوا بما ورد من قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا اشھد علی جور وبقولہ واعدلوا بین اولادکم واحتج الاولون بما جاء فی روایۃ فاشھد علی ھذا غیری ولو کان حراما وباطلا لما قال ھذا وبقولہ فارجعہ ولو لم یکن نافذا لما احتاج الی الرجوع واما معنی الجور فلیس فیہ انہ حرام لانہ ھو المیل عن الاستواء والاعتدال وکل ما خرج عن الاعتدال فھو جور سواء کان حراما او مکروھا کذا فی الطیبی ۱۲. **۲ قولہ** الجار احق بشفعتہ ھذا الحدیث دلیل ابی حنیفۃ حیث اثبت بشفعتہ للجار وغیر الائمۃ الثلاثۃ لا یثبت الشفعۃ للجار بل اثبتوا للشریک فقط وتمسکھم الحدیث الآتی فی باب بعد ھذا واجابوا عن حدیث الباب المراد بالجار الشریک واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲. **۳ قولہ** وفی اللمعات قال بعض المحدثین انہ صحیح ومن تکلم فیہ تکلم بلا حجۃ انتھی ۱۲

۴ قولہ اذا وقعت الحدود وصرفت الطرق ای خلصت وحولت فلا شفعۃ لعدم بقاء الشرکۃ ھذا الحدیث یدل علی ان لا شفعۃ للجار وھو متمسک الائمۃ کما ذکرنا کذا فی اللمعات لا یخفی انہ معارض بما مر وبما روی محمد فی موطاہ اخبرنا عبد اللہ بن عبد الرحمٰن بن یعلی الثقفی اخبرنی عمرو بن الشرید عن ابیہ الشرید بن سوید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجار احق بسقبہ انتھی قال القاری رواہ البخاری وابو داؤد والنسائی وابن ماجۃ وانقص من ذلک ما اخرجہ النسائی وابن ماجۃ عن عمرو بن الشرید عن ابیہ ان رجلا قال یا رسول اللہ ارضی لیس فیھا احد شرک ولا قسم الا الجوار قال الجار احق بسقبہ ای بما قرب من الدار ویاول الحدیث بان معناہ ان لا شفعۃ بسبب القسمۃ دفعا لتوھم ان القسمۃ یثبت بھا الشفعۃ کالبیع لما فیھا من معنی التملیک من کل واحد من الشریکین للآخر انتھی کلام القاری مع تغییر یسیر واللہ تعالی اعلم ۱۲.

جار الدار احق بالدار وقال الجار احق بسقبه وهو قول الثوری وابن المبارک واهل الکوفة **باب** حدثنا یوسف بن عیسی ثنا الفضل بن موسی عن ابی حمزة السکری عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الشریک شفیع والشفعة فی کل شیء هذا حدیث لا نعرفه مثل هذا الا من حدیث ابی حمزة السکری وقد روی غیر واحد هذا الحدیث عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وهذا اصح حدثنا هناد ثنا ابوبکر بن عیاش عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه ولیس فیه عن ابن عباس وهکذا روی غیر واحد عن عبد العزیز بن رفیع مثل هذا لیس فیه عن ابن عباس وهذا اصح من حدیث ابی حمزة وابو حمزة ثقة یمکن ان یکون الخطأ من غیر ابی حمزة حدثنا هناد ثنا ابو الاحوص عن عبد العزیز بن رفیع عن ابن ابی ملیکة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو حدیث ابی بکر بن عیاش وقال اکثر اهل العلم انما تکون الشفعة فی الدور والارضین ولم یروا الشفعة فی کل شیء وقال بعض اهل العلم الشفعة فی کل شیء والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی اللقطة وضالة الابل والغنم حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون وعبد الله بن نمیر عن سفیان عن سلمة بن کهیل عن سوید بن غفلة قال خرجت مع زید بن صوحان وسلمان بن ربیعة فوجدت سوطا قال ابن نمیر فی حدیثه فالتقطت سوطا فاخذته فقالا دعه فقلت لا ادعه تاکله السباع لاخذته فلاستمتعن به فقدمت علی ابی بن کعب فسالته عن ذلک وحدثته الحدیث فقال احسنت وجدت علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صرة فیها مائة دینار قال فاتیته بها فقال لی عرفها حولا فعرفتها حولا فما اجد من یعرفها ثم اتیته بها فقال عرفها حولا اخر فعرفتها حولا ثم اتیته فقال عرفها حولا اخر وقال احص عددها ووعاءها ووکاءها فاذا جاء طالبها فاخبرک بعددها ووعاءها ووکاءها فادفعها الیه والا فاستمتع بها هذا حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة ثنا اسمعیل بن جعفر عن ربیعة بن ابی عبد الرحمن عن یزید مولی المنبعث عن زید بن خالد الجهنی ان رجلا سال رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة ثم اعرف وکاءها ووعاءها وعفاصها ثم استنفق بها فان جاء ربها فادها الیه فقال یا رسول الله فضالة الغنم فقال خذها فانما هی لک او لاخیک او للذئب فقال یا رسول الله فضالة الابل قال فغضب النبی صلی الله علیه وسلم حتی احمرت وجنتاه او احمر وجهه فقال مالک ولها معها حذاءها وسقاءها حتی یلقی ربها **وفی** الباب عن ابی بن کعب وعبد الله بن عمر والجارود بن المعلی وعیاض بن حمار وجریر بن عبد الله حدیث زید بن خالد حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه وحدیث یزید مولی المنبعث عن زید بن خالد حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم رخصوا فی اللقطة اذا عرفها سنة فلم یجد من یعرفها ان ینتفع بها وهو قول الشافعی واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم یعرفها سنة فان جاء صاحبها والا تصدق بها وهو قول سفیان الثوری وعبد الله ابن المبارک وهو قول اهل الکوفة لم یروا لصاحب اللقطة ان ینتفع بها اذا کان غنیا **وقال** الشافعی ینتفع بها وان کان غنیا لان ابی بن کعب اصاب علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم صرة فیها مائة دینار فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعرفها ثم ینتفع بها وکان ابی کثیر المال من میاسیر اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یعرفها فلم یجد من یعرفها فامره النبی صلی الله علیه وسلم ان یاکلها فلو کانت اللقطة لم تحل الا لمن تحل له الصدقة لم تحل لعلی بن ابی طالب لان علی بن ابی طالب اصاب دینارا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فعرفه فلم یجد من یعرفه فامره النبی صلی الله علیه وسلم باکله وکان علی لا تحل له الصدقة وقد رخص بعض اهل العلم اذا کانت اللقطة یسیرة ان ینتفع بها ولا یعرفها وقال بعضهم اذا کان دون دینار یعرفها قدر جمعة وهو قول اسحق ابن ابراهیم حدثنا محمد بن بشار ثنا ابوبکر الحنفی ثنا الضحاک بن عثمان ثنی سالم ابو النضر عن بسر بن سعید عن زید بن خالد الجهنی ان رسول الله صلی الله علیه

بالشفعة وهو القسمان الاولان للشفعة بل حق الجوار. **قوله** عمر وعثمان الخ فی هذا نظر وارفان فی البخاری اعطاء حق الجوار فی قصة سلمان الفارسی رضی الله عنه فانه لم یکن ثمه الا شفعة الجوار وکان ذلک فی عهد عمر رض والظن والغالب ان یکون باجازة عمر رض **قوله** فی کل شیء ... الخ لا شفعة فی المنقولات عند الاربعة خلاف بعض العلماء فلا بد من التخصیص او التاویل فی لفظة کل والحدیث ایضا ساقط السند **باب** اللقطة وضالة الابل والغنم اصل اللغة ان اللقطة فی غیر الحیوانات وفی المبسوط عن محمد ان مدة التعریف وقدر المال محولان الی رای من ابتلی به وقال السرخسی انه اقرب الی مذهب ابی حنیفة وهکذا قال السرخسی فی تغییر العمل الکثیر فی الصلوة والوجه ان القیاس لا یجری فی الحدود وزعموا ان المراد بالحد هو ما یقع بین شیئین متجانسین ومختلفین حکما لما قد صرح السرخسی فی مواضع ان ابا حنیفة لا یحد ولا یوقت بالرای فدل علی ان الحد معناه ما ذکرت **قوله** فادفعها الخ لا یجب الدفع قضاء بلا بینة ولا دیانة فیردها. **قوله** فاستمتع الخ قلنا انه ان کان فقیرا یستمتع بها والا فلا وقال الشافعیة انه یستمتع بها وان کان غنیا وقالوا ان ابی بن کعب کان من المیاسیر وقال فی الهدایة ص ۵۹۳، ج ۱. وانتفاع ابی کان باذن الامام وهو جائز الخ وایضا قال ان الغنا یتبدل وقتا فوقتا ولا شیء یدل علی کونه من المیاسیر حالة الاستمتاع بها واما ما قال انه کان استمتاعه بالاذن فقال فی العنایة ان الاستمتاع بها للغنی مجتهد فیه فاذا حکم به القاضی صار مجمعا علیه اقول هذا لیس مراد الهدایة انه مذهبنا والا فکیف یصح جوابا ولیس مراده انه مذهب غیرنا. **قوله** فضالة الابل

قوله اللقطة بضم اللام وفتح القاف المال الملقوط ویقال فیه لقاط بضم اللام وهی فی الاصطلاح المال الضائع عن ربه بلتقطه غیره ۱۲ کذا فی شرح الشیخ **قوله** الوعاء الظرف الذی یکون فیه النفقة من جلد او خرقة او غیر ذلک والمراد هنا ما یکون فیه اللقطة ۱۲ **قوله** الوکاء بکسر الواو الخیط الذی تشد به الصرة والکیس والقربة وغیرها ۱۲ لمعات **قوله** العفاص ککتاب الوعاء الذی فیه النفقة من جلد او خرقة کذا فی القاموس ۱۲ **قوله** فانما هی لک او لاخیک ای ان اخذتها وعرفتها ولم تجد صاحبها کان لک ان تملکها وقوله او لاخیک ای صاحبها قوله او للذئب ای لم یحصل من هذه الصور شیء والمقصود التنبیه علی التقاطها تحرزا عن الضیاع ۱۲ **قوله** مالک ولها معها حذاءها وسقاءها اشارة الی ترک التقاط الابل وعدم اعتیاجها الیه فانها تعیش بدون راع والحذاء بالمد النعل والسقاء بالکسر القربة والمراد ههنا بطنها وکروشها فان فیها طهورا یکفی لیالیا کثیرة من الشرب فان الابل قد یحتمل من الظمأ ما لا یحتمله سواه من البهائم اذ انها تقوی علی المشی وقطع الارض وعلی قصد المیاه وورودها ورعی الشجر والامتناع عن السباع المفترسة ۱۲ کذا فی اللمعات شرح المشکوة **قوله** فان جاء صاحبها فهو المقصود والا تصدق بها ثم بعد ذلک ان جاء صاحبها فهو بالخیار ان شاء اختار ثواب الصدقة وان شاء ضمن الملتقط ۱۲

وسلم سئل عن اللقطة فقال عرّفها سنة فان اعترفت فادها والا فاعرف عفاصها ووكاءها وعددها ثم كلها فان جاء صاحبها فادّها هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه وقال احمد بن حنبل اصح شئ فى هذا الباب هذا الحديث والعمل على هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم رخصوا فى اللقطة اذا عرّفها سنة فلم يجد من يعرفها ان ينتفع بها وهو قول الشافعى واحمد واسحق **باب** ما جاء فى الوقف **حدثنا** على بن حجر ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن ابن عون عن نافع **عن** ابن عمر قال اصاب عمر ارضا بخيبر فقال يا رسول الله اصبت مالا بخيبر لم اصب مالا قط انفس عندى منه فما تامرنى قال ان شئت حبست اصلها وتصدقت بها فتصدق بها عمر انها لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث تصدق بها فى الفقراء والقربى وفى الرقاب وفى سبيل الله وابن السبيل والضيف لا جناح على من وليها ان ياكل منها بالمعروف او يطعم صديقا غير متمول فيه قال فذكرته لمحمد بن سيرين فقال غير متاثل مالا قال ابن عون فحدثنى به رجل اخر انه قرأها فى قطعة اديم احمر غير متاثل مالا هذا حديث حسن صحيح قال اسمعيل وانا قرأتها عند ابن عبيد الله بن عمر فكان فيه غير متاثل مالا والعمل على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبى صلى الله عليه وسلم وغيرهم لا نعلم بين المتقدمين منهم فى ذلك اختلافا فى اجازة وقف الارضين وغير ذلك **حدثنا** على بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا مات الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلث صدقة جارية وعلم ينتفع به وولد صالح يدعو له هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى العجماء ان جرحها جبار **حدثنا** احمد بن منيع ثنا سفين عن الزهرى عن سعيد بن المسيب **عن** ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار والبير جبار والمعدن جبار وفى الركاز الخمس **وفى** الباب عن جابر وعمرو ابن عوف المزنى وعبادة بن الصامت حديث ابى هريرة حديث حسن صحيح **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وابى سلمة بن عبد الرحمن **عن** ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحوه **حدثنا** الانصارى ثنا معن قال قال مالك بن انس وتفسير حديث النبى صلى الله عليه وسلم العجماء جرحها جبار يقول هدر لا دية فيه **ومعنى** قوله العجماء جرحها جبار فسره بعض اهل العلم قالوا العجماء الدابة المنفلتة من صاحبها فما اصابت فى انفلاتها فلا غرم على صاحبها والمعدن جبار يقول اذا احتفر الرجل معدنا فوقع فيه انسان فلا غرم عليه وكذلك البير اذا احتفرها الرجل للسبيل فوقع فيها انسان فلا غرم على صاحبها وفى الركاز الخمس فالركاز ما وجد من دفن اهل الجاهلية فمن وجد ركازا ادّى منه الخمس الى السلطان وما بقى منه فهو له **باب** ما ذكر فى احياء ارض الموات **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب ثنا ايوب عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** سعيد بن زيد عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهى له وليس لعرق ظالم حق هذا حديث حسن غريب **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الوهاب الثقفى عن ايوب عن هشام بن عروة عن وهب بن كيسان **عن** جابر بن عبد الله عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من احيى ارضا ميتة فهى له هذا حديث حسن صحيح وقد رواه بعضهم عن هشام بن عروة عن ابيه عن النبى صلى الله عليه

الخ تمسك الشافعية بهذا على عدم التقاط الابل ومذهبنا ان يلتقط الابل واما عهد السلف وكان عهد الامانة بخلاف زماننا فانه زمان الجناية فيلتقط فالاختلاف باختلاف الاعصار. **قوله** وكان على رض لا تحل له الصدقة الخ الواقعة مذكورة فى سنن ابى داؤد وعرض الترمذى انه انتفاع به لا تصدق ونقول انه صدقة نافلة وهى جائزة لاهل البيت عند اكثرنا وان تردد فيه فخر الدين الزيلعى وابن همام ولذا قلنا بجواز اللقطة على الفروع والاصول فافترق الزكوة والتصدق باللقطة. **قوله** وان جاء صاحبها وردها الخ قال الكرابيسى انه اذا عرف الى المدة ثم استمتع بها فجاء المالك فلا شئ على الملتقط ويدعليه حديث الباب ولوب البخارى موافق الكرابيسى لعله واقفه والله اعلم. **باب** الوقف قال الائمة الثلثة وابو يوسف ومحمد ان الوقف حبس الشئ على ملك الله تعالى والمشهور ان ابا حنيفة يقول ان الوقف حبس الشئ على ملك الواقف والتصدق بالمنافع حتى قيل ان الوقف عنده لا شئ فان التصدق بالمنافع يتحقق بلا وقف ايضا وما اوجد الوقف شيئا آخر ولكن قال السرخسى ايضا وقالوا ان الوقف عنده باطل، اقول ان فى الحاوى القدسى ان الوقف عنده نذر بالتصدق بالمنافع والرجوع عنه مكروه تحريما ويكون على ملك الواقف الا فى صور اربعة اى وقف المسجد او علقه بموته او خرج مخرج الوصية او قضى بخروجه عن الملك قاض فنفى هذه الاربعة لا يمكن الرجوع اصلا. اقول لا حاجة الى ذكر الصورة الرابعة فان هذا الحكم فى كل مسئلة وقال ابن همام ان اوقاف الصحابة باقية الى الآن اقول اذا كان الرجوع مكروه تحريما فكيف الرجوع عنهم واختار الشيخ والطحاوى قول الصاحبين وذكر الطحاوى حجة ابى حنيفة فى معانى الآثار ص ۲۵۰، ج ۲. وقف عمر وهذا الوقف اول الاوقاف فى الاسلام وتعقب الحافظ على اختيار الطحاوى مذهب الجمهور ثم اتيانه تمسك ابى حنيفة وتصدى الحافظ الى التاويل فى جحنا فقال ان عمر رض لم يقف بل شاور معه عليه السلام اقول ان فى الاحاديث تصريح انه وقف فى الحال وكتب كتابا بالبعض الفاظه فى النسائى منها ما فى الترمذى وفى بعض معتبراتنا ونسيت تعبيره لعله شرح صدر الشهيد على الجامع الصغير ان ابا يوسف رجع عن مذهب ابى حنيفة حين رجع من المدينة ورأى اوقاف الصحابة **قوله** حبست اصلها الخ ظاهره لابى حنيفة. **قوله** او يطعم صديقا الخ هذا لفظ كتاب عمر والوقف يكون فى غير المنقول وروى عن محمد بن حسن وقف المنقول اذا كان متعارفا مثل سرير الميت وصنف محمد بن عبد الله المثنى الانصارى حفيد انس كتابا فى الوقف موافق ابى حنيفة وهو من اخص تلامذة زفر واخذ منه مصنفونا ويعبرونه بالانصارى **قوله** لا يباع الخ اى لا يجوز لانه لا ينفذ. **باب** احياء ارض الموات ويشترط عندنا اذن الامام لا عند الحجازيين ونقول ان الاراضى تحت تصرف الامام فمن اخذ بظاهر الحديث لم يشترط الاذن ومن ضم الحديث والنفقة اشترط الاذن. **قوله** وليس لعرق ظالم الخ قيل تركيب اضافى وقيل توصيفى وهو غرس الشجرة فى ارض الغير بلا اذنه واصل مذهبنا ان يقلع مالك الارض الاشجار قل قيمة الارض من الاشجار او كثر ونظر ارباب الفتوى الى قلة القيمة وكثرتها واذا رضى صاحب الشجرة بالقيمة تقوم مقلوعة لا مغروسة ولكن فى طبقات الشافعية مناظرة

قوله اصبت مالا بخيبر قال الطيبى اسمها ثمغ بفتح المثلثة وسكون الميم والغين المعجمة وفى القاموس ثمغ بالفتح مال بالمدينة كان لعمر وقفه وهذا يدل على ان الثمغ اسم مال بالمدينة لا بخيبر والله اعلم ۱۲ لمعات **قوله** حبست صحيح فى النسخ بالتشديد وفى مجمع البحار عن الكرمانى حبست بالتشديد واحبست اى وقفت وحبست بالخفة اى منعته وضيقت عليه وحكى الخفة اى فى الوقف يريد ان يقف اصل الملك ويبيح الثمر لمن اوقفها عليه ۱۲ لمعات **قوله** غير متمول حال او مفعول به ليطعم وقوله غير متاثل غير متاصل اى غير جامع ۱۲ **قوله** العجماء بفتح العين ممدودا اى البهيمة سميت عجماء لانها لا تتكلم ۱۲ وقوله جرحها بضم الجيم وفتحها فبالفتح مصدر وبالضم الاسم وجبار بضم الجيم وتخفيف الباء اى هدرا طلب فيه وانما كان جبارا اذا لم يكن لها سائق ولا قائد والا فالسائق والقائد يضمنان كذا فى اللمعات ۱۲ **قوله** قال الشيخ من حفر بيرا فى ارضه او فى الارض المباحة وسقط فيه رجل فمات فلا قود ولا دية على الحافر كذا فى المعدن انتهى ۱۲ **قوله** ارضا ميتة اى موصوفة بالموات فهى له اى تلك الارض ملكا له مسلما كان او ذميا اذن له الامام او لم يأذن وبه قال الجمهور وقال ابو حنيفة لو احياه بغير اذن الامام لا يملكه كما سيجئ فى الصفحة الآتية وليس لعرق ظالم باضافة عرق وتنوينه وظالم لغة اى صاحب كذا ذكره السيوطى وفى المغرب لذى عرق ظالم وهو الذى يغرس فى الارض غرسا على وجه الاغتصاب ۱۲ شرح الموطا لعلى القارى.

قوت المغتذى (من احيا ارضا ميتة) كسيدة قال حق ولا يخفف لانه تستخدف تاء تانيث اذا

مرسلا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم وهو قول احمد واسحق وقالوا له ان یحیی الارض الموات بغیر اذن السلطان وقال بعضهم لیس له ان یحییها الا باذن السلطان والقول الاول اصح **وفی** الباب عن جابر وعمرو بن عوف المزنی جد کثیر وسمرة **حدثنا** ابو موسی محمد بن المثنی قال سالت ابا الولید الطیالسی عن قوله ولیس لعرق ظالم حق فقال العرق الظالم الغاصب الذی یاخذ ما لیس له قلت هو الرجل الذی یغرس فی ارض غیره قال هو ذاك **باب** ما جاء فی القطائع قلت لقتیبة بن سعید حدثکم محمد بن یحیی ابن قیس المأربی قال اخبرنی ابی عن ثمامة بن شراحیل عن سمی بن قیس عن شمیر عن ابیض بن حمال انه وفد الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استقطعه الملح فقطع له فلما ان ولی قال رجل من المجلس اتدری ما قطعت له انما قطعت له الماء العد قال فانتزعه منه قال وسأله عن ما یحمی من الاراك قال ما لم تنله خفاف الابل فاقره قتیبة وقال نعم **حدثنا** محمد بن یحیی بن ابی عمر ثنا محمد بن یحیی بن قیس المأربی نحوه **وفی** الباب عن وائل واسماء ابنة ابی بکر حدیث ابیض بن حمال حدیث حسن غریب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم فی القطائع یرون جائزا ان یقطع الامام لمن رای ذلك **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داود الطیالسی ثنا شعبة عن سماك قال سمعت علقمة بن وائل یحدث **عن** ابیه ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقطعه ارضا بحضرموت قال محمود ثنا النضر عن شعبة وزاد فیه وبعث معه معاویة لیقطعها اياه هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل الغرس **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مسلم یغرس غرسا او یزرع زرعا فیاکل منه انسان او طیر او بهیمة الا کانت له صدقة **وفی** الباب عن ابی ایوب وام مبشر وجابر وزید بن خالد حدیث انس حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی المزارعة **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا یحیی بن سعید عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عامل اهل خیبر بشطر ما یخرج منها من ثمر او زرع **وفی** الباب عن انس وابن عباس وزید بن ثابت وجابر هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لم یروا بالمزارعة باسا علی النصف والثلث والربع واختار بعضهم ان یکون البذر من رب الارض وهو قول احمد واسحق وکره بعض اهل العلم المزارعة بالثلث والربع ولم یروا بمساقاة النخیل بالثلث والربع باسا وهو قول مالك بن انس والشافعی ولم یر بعضهم ان یصح شیء من المزارعة الا ان تستاجر الارض بالذهب والفضة **باب** **حدثنا** هناد ثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی حصین عن مجاهد **عن** رافع بن خدیج قال نهانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن امر کان لنا نافعا اذا کانت لاحدنا ارض ان یعطیها ببعض خراجها وبدراهم وقال اذا کانت لاحدکم ارض فلیمنحها اخاه او لیزرعها **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا الفضل بن موسی السینانی ثنا شریك عن شعبة عن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یحرم المزارعة ولکن امر ان یرفق بعضهم ببعض هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن زید بن ثابت حدیث رافع حدیث فیه اضطراب یروی هذا الحدیث عن رافع بن خدیج عن عمومته ویروی عنه عن ظهیر بن رافع وهو احد عمومته وقد روی هذا الحدیث عنه علی روایات مختلفة

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ابواب الدیات

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الدیة کم هی من الابل **حدثنا** علی بن سعید الکندی الکوفی ثنا ابن ابی زائدة عن الحجاج عن زید بن جبیر **عن** خشف بن مالك قال سمعت ابن مسعود

الشافعی ومحمد فی المسئلة وذلك تدل علی التفصیل فی المسئلة. **باب** القطائع جمع قطیعة وتفسیرها فی عرف المتاخرین هو العفو الدائم عن الخراج (جاگیر) ویقال لها فی التركیة سیورغال ووضع البخاری ترجمة علی القطائع ولم یفسرها الشارحون ایضا ولعله اراد ان یاذن الامام باحیاء ارض الموات وذکر ابو یوسف ایضا لفظ القطیعة فی کتاب الخراج ولم یفسرها واستعملها فی الدر المختار ولعله اراد بها المقاطعة (ٹھیکہ) واما العفو الدائم عن الخراج فقیل انه جائز وقیل لا یجوز واتفقوا علی عدم جواز عفو العشر واما اقطاع المعدن فعندنا غیر جائز والمقطوع له غیر ظالم فی ما اخذ وانما الظلم فی منعه غیره عن الاخذ **باب** المزارعة قد مر ذکرها بالاقسام الثلثة وقیل ان المعاملة فی لغة المدینة بمعنی المساقاة وحدیث الباب وارد علی ابی حنیفة والشافعی واجاب الشافعی بان هذه المزارعة تبع المساقاة واعترض القدوری بان اکثر اراضی خیبر کانت مکشوفة وما کانت الاشجار حادثة علی جمیع الاراضی واما جواب ابی حنیفة فاجاب صاحب الهدایة بانه خراج المقاسمة لا المزارعة وهو تقسیم ما خرج من الارض واخذه المرغینانی عن شیخه السرخسی وقیل ان جمیع الهدایة ماخوذ من مبسوط السرخسی وکنت اتوهم ان جواب الهدایة مناقض لکلامه فی موضع آخر فانه ذکر فی السیر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فتح خیبر عنوة وقسمها بین الغانمین فاذن تکون الاراضی فی ملك الغانمین ومزارعة وقال فی جواب حدیث الباب انه خراج بالمقاسمة فتکون اراضی خیبر علی ملك یهود الکفار فتدافع بین کلامیه وما توجه الی دفعه شارح من الشراح ثم رایت فی مبسوط السرخسی فاطنب الکلام علی اوراق تزید علی ثلثین ورق وکلامه یفید دفع التدافع واجاب خواهرزاده فی مبسوطه نقله العینی فی العمدة وذلك ایضا مستبعد جدا.

ابواب الدیات

باب الدیة کم هی من الابل. اتفقوا علی ان الدیة مائة ابل والاختلاف فی انها اربعا او ثلاثا والدیة مغلظة ومخففة ولا یظهر الغلظة والشدة الا فی الابل لا فی الدراهم ولنا روایة ابن مسعود موقوفة علیه بسند صحیح والقتل علی اقسام عدیدة مذکورة فی الفقه وظنی ان فی الاحادیث

---

۱ قال محمد فی المبسوط من احیاء ارضا میتة باذن الامام او بغیر اذنه فهی له ما ـــــ ابو حنیفة فقال لا یکون له الا ان یجعلها له الامام قال وینبغی للامام اذا احیاء بان یجعلها له وان لم یفعل لم یکن له انتهی قال الشارح علی القاری لما روی الطبرانی من حدیث معاذ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس للمرء الا ما طابت نفس امامه به ولان ما یتعلق به حق جماعة المسلمین لا یختص به واحد دون واحد الا باذن الامام ثم من عجز ارضا ای وضع حجرا او شیئا للاعلام بانه قصد احیاءها ولم یعمرها ثلث سنین دفعها الامام الی غیره اتفاقا انتهی ۱۲. **۲** **قوله** استقطعه الملح ای سأله ان یقطعه ایاه قوله فقطع له ای فاسعفه الی ملتمسه قوله انما قطعت له الماء العد بالکسر والتشدید ماله مادة لا ینقطع کالعین قوله فانتزعه منه لانه صلی اللہ علیہ وسلم قطعه ظنا بانه معدن یحصل منه القطع بعمل وکد ثم لما تبین انه مثل المعدن رجع من الاعطاء فعلم منه ان الاقطاع انما یجوز اذا کانت باطنة لا ینال منها شیء الا بتعب ومؤنة وفیه ان الحاکم اذا حکم ثم ظهر ان الحق فی خلافه رجع عنه کذا فی اللمعات ۱۲. **۳** **قوله** وسأله ای سأل ابیض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ما یحمی بلفظ المجهول والمراد بالحما الاحیاء لا الحمی لانه لا یجوز لاحد ان یخص وقوله ما لم تنله خفاف الابل اراد به البعید من المرعی ففیه دلیل علی ان الاحیاء لا یجوز بقرب البلد لاحتیاج اهله الی مرعی مواشیهم کذا فی اللمعات ۱۲. **۴** **قوله** المساقاة ان یدفع الرجل اشجاره الی غیره لیعمل فیه ویصلحها بالسقی والتربیة علی سهم معین کنصف او ثلث والمزارعة عقد علی الارض بجزء من الخارج کذلك والمساقاة یکون فی الاشجار والمزارعة فی الارض وحکمهما واحد وهما فاسدان عند ابی حنیفة وعند صاحبیه والآخرین من الائمة جائزة وقیل لا نری احدا من اهل العلم منع عنهما الا ابا حنیفة وقیل زفر معه وقال فی الهدایة الفتوی علی قولهما والدلیل للائمة ما روی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عامل اهل خیبر علی نصف ما یخرج من ثمر او زرع ولابی حنیفة ما روی عنه صلی اللہ علیہ وسلم نهی عن المخابرة وهی المزارعة کذا فی اللمعات ۱۲ **۵** **قوله** فلیمنحها ای فلیعطها اخاه علی وجه العاریة للزراعة لیحصل له ثواب او لیزرعها بنفسه لیحصل له النفع ۱۲ **۶** **قوله** خشف بکسر الخاء وسکون الشین المعجمتین وبالفاء ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

(محمد بن قیس الحارثی) بسجاء فهمز فراء فموحدة فیاء تسب وماله ولالمن فوقه عندی الا هذا الحدیث (تیمر) بنقط سینه فمیم فراء کزبیر (الماء العد) بکسر عینه فتشدید دال ای الدائم لا انقطاع لمادته ۱۲

قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دیۃ الخطأ عشرین ابنۃ مخاض[1] وعشرین بنی مخاض ذکورًا وعشرین بنت لبون وعشرین جذعۃ وعشرین حقۃ[2] حدثنا ابو ہشام الرفاعی ثنا ابن ابی زائدۃ وابو خالد الاحمر عن الحجاج بن ارطاۃ نحوہ وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وحدیث ابن مسعود لا نعرفہ مرفوعا الا من ہذا الوجہ وقد روی عن عبد اللہ موقوفا وقد ذہب بعض اہل العلم الی ہذا وہو قول احمد واسحق وقد اجمع اہل العلم علی ان الدیۃ توخذ فی ثلث سنین فی کل سنۃ ثلث الدیۃ ورأوا ان دیۃ الخطأ علی العاقلۃ فرأی بعضہم ان العاقلۃ قرابۃ الرجل من قبل ابیہ وہو قول مالک والشافعی وقال بعضہم انما الدیۃ علی الرجال دون النساء والصبیان من العصبۃ ویحمل کل رجل منہم ربع دینار وقد قال بعضہم الی نصف دینار فان تمت الدیۃ والا نظر الی اقرب القبائل منہم فالزموا ذلک حدثنا احمد بن سعید الدارمی ثنا حبان ثنا محمد بن راشد ثنا سلیمان بن موسی عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل متعمدا دفع الی اولیاء المقتول فان شاؤا قتلوا وان شاؤا اخذوا الدیۃ وہی ثلثون حقۃ وثلثون جذعۃ واربعون خلفۃ وما صالحوا علیہ فہو لہم وذلک لتشدید العقل حدیث عبد اللہ بن عمرو حدیث حسن غریب **باب** ما جاء فی الدیۃ کم ہی من الدراہم حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ بن ہانئ ثنا محمد بن مسلم ہو الطائفی عن عمرو بن دینار عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ جعل الدیۃ اثنی عشر الفا حدثنا سعید بن عبد الرحمن المخزومی ثنا سفیان بن عیینۃ عن عمرو ابن دینار عن عکرمۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ولم یذکر فیہ عن ابن عباس وفی حدیث ابن عیینۃ کلام اکثر من ہذا ولا نعلم احدا یذکر ہذا الحدیث عن ابن عباس غیر محمد بن مسلم والعمل علی ہذا الحدیث عند بعض اہل العلم وہو قول احمد واسحق ورأی بعض اہل العلم الدیۃ عشرۃ الاف وہو قول سفیان الثوری واہل الکوفۃ وقال الشافعی لا اعرف الدیۃ الا من الابل وہی مائۃ من الابل **باب** ما جاء فی الموضحۃ حدثنا حمید بن مسعدۃ ثنا یزید بن زریع ثنا حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فی الموضحۃ خمس خمس ہذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ہذا عند اہل العلم وہو قول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق ان فی الموضحۃ خمسا من الابل **باب** ما جاء فی دیۃ الاصابع حدثنا ابو عمار ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید النحوی عن عکرمۃ عن ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دیۃ اصابع الیدین والرجلین سواء عشرۃ من الابل لکل اصبع وفی الباب عن ابی موسی وعبد اللہ بن عمرو وحدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی ہذا عند بعض اہل العلم وبہ یقول سفیان الثوری والشافعی واحمد واسحق حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ومحمد بن جعفر قالا ثنا شعبۃ عن قتادۃ عن عکرمۃ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ہذہ وہذہ سواء یعنی الخنصر والابہام ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی العفو حدثنا احمد بن محمد ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا یونس بن ابی اسحق ثنا ابو السفر قال دق رجل من قریش سن رجل من الانصار فاستعدی علیہ معاویۃ فقال لمعاویۃ یا امیر المؤمنین ان ہذا دق سنی فقال معاویۃ انا سنرضیک والح الآخر علی معاویۃ فابرمہ فقال لہ معاویۃ شأنک بصاحبک والبرام آہن جوش آوردن ۱۲ مرح والدرداء جالس عندہ فقال ابو الدرداء سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ما من رجل یصاب بشئ فی جسدہ فیتصدق بہ الا رفعہ اللہ بہ درجۃ وحط عنہ بہ خطیئۃ فقال الانصاری انت سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال سمعتہ اذنای ووعاہ قلبی قال فانی اذرہا لہ قال معاویۃ لا جرم لا اخیبک اجرہا واترک ۱۲ فامر لہ بمال ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ ولا اعرف لابی السفر سماعا من ابی الدرداء وابو السفر اسمہ سعید بن احمد ویقال ابن محمد الثوری **باب** ما جاء فیمن رضخ راسہ بصخرۃ حدثنا علی بن حجر ثنا یزید بن ہارون ثنا ہمام عن قتادۃ عن انس قال خرجت جاریۃ علیہا اوضاح فاخذہا

صورًا فاخترنا صورۃ واختاروا صورۃ وحدیث الباب لنا وقال الخصوم ان خشف بن مالک مجہول وقلنا انہ لیس بمجہول فیکون الحدیث حجۃ۔ **قولہ** قرابۃ الرجل الخ مذہبنا ان فی العرب عبرۃ النسب فان الانساب فیہم محفوظۃ فی العجم علی اہل الدیوان والتفصیل فی الفقہ۔ **قولہ** ان شاء واقتلوا وان شاء وا الخ ہذا بیان لغنا فانا نقول بعدم التخییر خلاف الشافعیۃ فنضیف فی ہذا قیدا۔ **قولہ** ثلثون الخ ہذا حجۃ الشافعی ونحملہ علی انہ بحسب التقویم والحق انہ ایضا صورۃ ثابتۃ والمسلک الترجیح فہما **باب** الدیۃ کم ہی من الدراہم۔ قال الشافعی اثنا عشر الف درہم وقلنا العشرۃ آلاف درہم وقال محمد للشافعی ان اثنا عشرۃ من وزن الستۃ یکون عشرۃ آلاف من وزن السبعۃ والمختار تسلیم ثبوت الصورتین ثم مسلک الترجیح فقہا۔ **باب** دیۃ الاصابع۔ ہکذا مذہبنا ومذہب غیرنا فی نقل صحیح ان عمر کان یفتی ان دیۃ الابہامۃ اکمل من دیۃ سائر الاصابع فان للابہامۃ مفاصل ثلثۃ مفاصل حتی رأی فی کتاب عمرو بن حزم ان فی کل اصبع صغیرۃ وکبیرۃ عشرۃ من الابل۔ **واعلم** ان دیۃ اعضاء الانسان قد تزید علی دیۃ الکل کان ودی لولا فی الاصابع ثم فی الرجلین ثم فی الیدین وروی صحیحا ان عمرؓ اخذ ثلث دیات سوالم لرجل جرح ثم بقی حیا۔ **باب** من رضخ راسہ بصخرۃ۔ ہہنا مسئلتان احدہما ان الیہودی رضخ الراس بصخرۃ فیکون فیہ شبہۃ العمد عند ابی حنیفۃ فلا قصاص عندہ فان القصاص فی العمد وہو القتل بالاحد لا بالمثقل ولکنہ عمد عند صاحبیہ وثانیتہما ان فی الحدیث مماثلۃ ولا مماثلۃ عندنا وجواب الاول ان الیہودی قطع الطریق ایضا فیکون من قطاع الطریق ویقتل قاطع الطریق کیف ما قتل۔ ثم فی متوننا ان قطع الطریق فی المصر فی النہار لیس بقطع الطریق لکن فی المبسوطات انہ ایضا قطع الطریق فجواب الطحاوی نافذ بلا ریب ویمکن حمل الحدیث علی السیاسۃ وباب السیاسۃ موجود عند الکل الا انہ وسیع عندنا وصنف عبد البر بن الشحنۃ فی السیاسۃ وذکر فیہا مسائل کثیرۃ وصنف ابن تیمیۃ ایضا وسماہ بالسیاسۃ الشرعیۃ وعنونہ وسماہ بلسان الحکام ۱۲

---

[1] **قولہ** ابنۃ مخاض وہی التی تطعن فی السنۃ الثانیۃ من الابل قولہ بنی مخاض ذکورا بالنصب وہو ظاہر ویروی بالجر علی الجوار وعلی التقدیرین ہو تاکید لابن مخاض فدیۃ الخطأ اخماس وہذا بالاتفاق الا ان الشافعی یفتی بعشرین ابن لبون مکان ابن مخاض وہذا الحدیث حجۃ علیہ ۱۲ [2] **قولہ** حقۃ بکسر المہملۃ وتشدید القاف وہی الداخلۃ فی الرابعۃ قولہ ثلثون جذعۃ بفتح الجیم والذال المعجمۃ الداخلۃ فی الخامسۃ واربعون خلفۃ بفتح الخاء المعجمۃ وکسر اللام وبالفاء الحامل من النوق ۱۲ لمعات [3] **قولہ** جعل الدیۃ اثنی عشر الفا وبہ اخذ الشافعی وعند ابی حنیفۃ الدیۃ من الابل مائۃ ومن العین الف دینار ومن الورق عشرۃ الآف درہم لما روی عن عمرؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قضی بالدیۃ فی قتیل بعشرۃ الآف درہم کذا فی اللمعات ۱۲ [4] **قولہ** فی الموضح خمس خمس ای فی کل واحد من الموضحات خمس من الابل قال فی مجمع البحار الموضحۃ التی تبدی وضح العظم ای بیاضہ وجمعہ المواضح والتی فیہا خمس من الابل ما کان فی الراس والوجہ فاما فی غیرہما فحکومۃ عدل ۱۲ [5] **قولہ** اصابع الیدین والرجلین سواء الفوات المنفعۃ المختصۃ بکل واحدۃ منہما الفوات اصابعہما ۱۲ لمعات [6] **قولہ** فاستعدی علیہ معاویۃ ای استغاث معاویۃ علی قریشی وفی القاموس استعدہ استعانہ واستنصرہ ۱۲ [7] **قولہ** ابن محمد الثوری بضم التحتیۃ وکسر المیم ۱۲ ت وفی المغنی سعید بن محمد عند النووی بفتح میم ۱۲

[8] **قولہ** رضخ راسہ الرضخ الشدخ والرضخ ایضا الدق والکسر ۱۲ مجمع البحار [9] **قولہ** اوضاح ہی نوع من الحلی من الفضۃ سمیت بہا لبیاضہا ۱۲ مجمع

یهودی فرضخ راسها واخذ ما علیها من الحلی قال فادرکت وبها رمق فاتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال من قتلک فلان فقالت براسها لا قال ففلان حتی سمی الیهودی فقالت براسها نعم قال فاخذ فاعترف فامر به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرضخ راسه بین حجرین هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق وقال بعض اهل العلم لا قود الا بالسیف **باب** ما جاء فی تشدید قتل المؤمن **حدثنا** ابو سلمة یحیی بن خلف ومحمد بن عبد اللہ بن بزیع قالا ثنا ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد اللہ بن عمرو ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ازوال الدنیا اهون علی اللہ من قتل رجل مسلم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن یعلی بن عطاء عن ابیه **عن** عبد اللہ بن عمرو نحوه ولم یرفعه وهذا اصح عن حدیث ابن ابی عدی **وفی** الباب عن سعد وابن عباس وابی سعید وابی هریرة وعقبة بن عامر وبریدة حدیث عبد اللہ بن عمرو هکذا رواه ابن ابی عدی عن شعبة عن یعلی بن عطاء فلم یرفعه وهکذا روی سفیان الثوری عن یعلی بن عطاء موقوفا وهذا اصح من حدیث المرفوع **باب** الحکم فی الدماء **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء حدیث عبد اللہ حدیث حسن صحیح وهکذا روی غیر واحد عن الاعمش مرفوعا وروی بعضهم عن الاعمش ولم یرفعوه **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل عن عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء **حدثنا** ابو کریب ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی وائل **عن** عبد اللہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اول ما یقضی بین العباد فی الدماء **حدثنا** الحسن بن محریث ثنا الفضل بن موسی عن الحسین بن واقد عن یزید الرقاشی ثنا ابو الحکم البجلی قال **سمعت** ابا سعید الخدری وابا هریرة یذکران عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لو ان اهل السماء واهل الارض اشترکوا فی دم مؤمن لاکبهم اللہ فی النار هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فی الرجل یقتل ابنه یقاد منه ام لا **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن عیاش ثنا المثنی بن الصباح عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** سراقة بن مالک قال حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقید الاب من ابنه ولا یقید الابن من ابیه هذا حدیث لا نعرفه من حدیث سراقة الا من هذا الوجه ولیس اسناده بصحیح رواه اسمعیل بن عیاش عن المثنی بن الصباح والمثنی بن الصباح یضعف فی الحدیث **وقد** روی هذا الحدیث ابو خالد الاحمر عن الحجاج عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده عن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **وقد** روی هذا الحدیث عن عمرو بن شعیب مرسلا وهذا حدیث فیه اضطراب **والعمل** علی هذا عند اهل العلم ان الاب اذا قتل ابنه لا یقتل به واذا قذفه لا یحد **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن حجاج ابن ارطاة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده **عن** عمر بن الخطاب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقاد الوالد بالولد **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن اسمعیل بن مسلم بن عمرو بن دینار عن طاؤس **عن** ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تقام الحدود فی المساجد ولا یقتل الوالد بالولد هذا حدیث لا نعرفه بهذا الاسناد مرفوعا الا من حدیث اسمعیل بن مسلم واسمعیل بن مسلم المکی تکلم فیه بعض اهل العلم من قبل حفظه **باب** ما جاء لا یحل دم امرأ مسلم الا باحدی ثلث **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عبد اللہ بن مرة عن مسروق **عن** عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرأ مسلم یشهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث الثیب الزانی والنفس بالنفس والتارک لدینه المفارق للجماعة **وفی** الباب عن عثمان وعائشة وابن عباس حدیث ابن مسعود حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فیمن یقتل نفسا معاهدا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا مهدی بن سلیمان عن ابن عجلان عن ابیه **عن** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الا من قتل نفسا معاهدة له ذمة اللہ وذمة رسوله فقد اخفر بذمة اللہ فلا یرح رائحة

فی ذلک الکتاب الرد علی من یقول ان مسائل الاسلام لا تکتفی نظام العالم وبحث فیه من جانب الشریعة لا من جانب مذهب من المذاهب ثم ظنی ان باب التعزیر غیر باب السیاسة واللہ اعلم وجواب الثانی ایضا الحمل علی السیاسة والمماثلة عند الشافعیة فی کل شیء الا عمل لوط والاحراق حتی ان ابا العلاء امام اللغة سئل ابا حنیفة عمن قتل بحجر کبیر عظیم هل یکون قتلا بشبه العمد قال ابو حنیفة ولو ضرب بابا قبیس (اسم جبل) فاعترض بعض الجهلة بان ابا حنیفة عاد عن معرفة اللغة حیث قرر بابا قبیس بالالف بعد دخول الباء الجارة علیه. اقول ان هذا الاعتراض من قلة المعرفة وکثرة الجهل وحقیقة الامر ان فی لغة فصیحة من لغات العرب ان اعراب الاسماء الستة بالالف فی الاحوال الثلثة ؎

ان اباها وابا اباها قد بلغا فی المجد غایتاها

باب لا یحل دم امرأ مسلم الا باحدی ثلث بعض الکلام فی حدیث الباب مر ولکن الکلام فیه اطول من حیث ادخال ما فی الفقه من جواز قتل غیر ما فی حدیث الباب من قطاع الطریق

---

۱ قوله فائدة السوال عن المقتول ان یعرف القاتل فیطالب فان اقر ثبت والا فلیس علیه شیء بدون الحجة وعلیه الجمهور وروی عن مالک انه اثبت القصاص بمجرد قول المقتول ۱۲ **۲ قوله** ان اول ما یحکم بین العباد فی الدماء هذا تعظیم امر الدماء ولیس هذا الحدیث مخالفا لقوله ان اول ما یحاسب به العبد صلوته لان ذلک فی حق اللہ وهذا فیما بین العباد کذا قاله الطیبی ۱۲ **۳ قوله** لو ان اهل السماء ای لو ثبت اشتراکهم فی دم مؤمن ای فی اراقة دمه قوله لاکبهم اللہ المشهور ان اکب لازم وکب متعد علی عکس المتعارف من استعمال الافعال سوا کان ذلک لاجل کون اکب مطاوع کب او کون همزة اکب للصیرورة او الدخول بمعنی صار ذا کب او دخل فی الکب فعلی هذا کان الظاهر لکبهم مکان لاکبهم ولکن لو ثبت ان هذا لفظ النبی صلی اللہ علیہ وسلم او احد من رواة الموثوق بعربیتهم لکان حجة علی القائلین بذلک فجزم التوربشتی بان الصواب کبهم اللہ ولعل ما فی الحدیث سهو من بعض الرواة لیس کما ینبغی واللہ اعلم ۱۲ لمعات **۴ قوله** یقید الاب من ابنه ای یاخذ قصاصه منه والقود القصاص ولا یقید الابن من ابیه قالوا الحکمة فیه ان الوالد سبب وجود الولد فلا یجوز ان یکون هو سببا لعدمه کذا فی اللمعات ۱۲ **۵ قوله** الثیب الزانی المراد به المحصن خص احد اوصافه بالذکر وهو الوطی بنکاح صحیح المتضمن له الثیب وباقی الاوصاف ظاهر ۱۲ لمعات. **۶ قوله** المفارق للجماعة ای بالارتداد وقیل هو اول کل خارج عن الجماعة ببدعة او خلاف اجماع کذا نقل الطیبی عن النووی ۱۲ لمعات

قوت المغتذی (اوضاح) هو نوع من حلی یعمل من فضة جمع وضح کسبب معا. (والتارک لدینه المفارق للجماعة) هو المرتد (الا من قتل نفسا معاهدا) قال حق روی بکسر ها وفتحها والاول اشهر والصحیح روایة معاهدا بتذکیره وهو صفة لنفس لا ارادة شخص وروی معاهدة بتاء (اخفر) بنقط حاء فاء فراء کضرب نقض عهده (فلا یرح رائحة الجنة) قال حق کذا بنی لفظا ومعناه خبر ویرح کیعد ای لم یجد ریحها قال قب انما هو فی حین دون حین الا فهو ذنب مغفور فلا ینتهی لقتل مسلم وقد ثبت انه لا قصاص به فکیف یقصر عنه بحکم الدنیا وینافیه بالآخرة ؛

الجنة وان ریحها لتوجد من مسیرة[1] سبعین خریفا **وفی** الباب عن ابی بکرة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۹۴ **حدثنا**[۱۳۶۵] ابو کریب ثنا یحیی بن آدم عن ابی بکر بن عیاش عن ابی سعد عن عکرمة **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم وادی العامریین بدیة المسلمین وکان لهما عهد من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه وابو سعد البقال اسمه سعید بن المرزبان **باب** ۹۵ ما جاء فی حکم ولی القتیل فی القصاص والعفو **حدثنا**[۱۳۶۶] محمود بن غیلان ویحیی بن موسی قالا ثنا الولید بن مسلم ثنا الاوزاعی ثنا یحیی بن ابی کثیر قال حدثنی ابو سلمة قال **ثنی** ابو هریرة قال لما فتح اللہ علی رسوله مکة قام فی الناس فحمد اللہ واثنی علیه ثم قال ومن قتل له قتیل فهو بخیر النظرین[2] اما ان یعفوا واما ان یقتل **وفی** الباب عن وائل بن حجر وانس وابی شریح خویلد بن عمرو **حدثنا**[۱۳۶۷] محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا ابن ابی ذئب قال ثنی سعید بن ابی سعید المقبری **عن** ابی شریح الکعبی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ حرم مکة ولم یحرمها الناس من کان یؤمن باللہ والیوم الآخر فلا یسفکن فیها دما ولا یعضدن فیها شجرا فان ترخص مترخص فقال احلت لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان اللہ احلها ولم یحلها للناس وانما احلت لی ساعة من نهار ثم هی حرام الی یوم القیمة ثم انکم معشر خزاعة قتلتم[3] هذا الرجل من هذیل وانی عاقله فمن قتل له قتیل بعد الیوم فاهله بین خیرتین اما ان یقتلوا او یاخذوا العقل هذا حدیث حسن صحیح وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح ورواه شیبان ایضا عن یحیی ابن ابی کثیر مثل هذا **وروی** عن ابی شریح الخزاعی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قتل له قتیل فله ان یقتل او یعفو او یاخذ الدیة ذهب الی هذا بعض اهل العلم وهو قول احمد واسحق **حدثنا**[۱۳۶۸] ابو کریب ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قتل رجل فی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدفع القاتل الی ولیه فقال القاتل یا رسول اللہ واللہ ما اردت قتله فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انه ان کان صادقا فقتلته دخلت النار فخلاه الرجل وکان مکتوفا[4] بنسعة قال فخرج یجر نسعته فکان یسمی ذا النسعة هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۹۶ ما جاء فی النهی عن المثلة **حدثنا**[۱۳۶۹] محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا سفین عن علقمة بن مرثد عن سلیمان بن بریدة **عن** ابیه قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعث امیرا علی جیش اوصاه فی خاصة نفسه بتقوی اللہ ومن معه من المسلمین خیرا فقال اغزوا بسم اللہ وفی سبیل اللہ قاتلوا من کفر باللہ اغزوا ولا تغلوا[5] ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا ولیدا وفی الحدیث قصة **وفی** الباب عن ابن مسعود وشداد بن اوس وسمرة والمغیرة ویعلی بن مرة وابی ایوب حدیث بریدة حدیث حسن صحیح وکره اهل العلم المثلة **حدثنا**[۱۳۷۰] احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا خالد عن ابی قلابة عن ابی الاشعث الصنعانی **عن** شداد بن اوس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ کتب الاحسان علی کل شیء فاذا قتلتم فاحسنوا القتلة واذا ذبحتم فاحسنوا[6] الذبحة ولیحد احدکم شفرته ولیرح ذبیحته هذا حدیث حسن صحیح وابو الاشعث اسمه شراحیل بن ادة **باب** ۹۷ ما جاء فی دیة الجنین **حدثنا**[۱۳۷۱] الحسن بن علی الخلال ثنا وهب بن جریر ثنا شعبة عن منصور عن ابراهیم عن عبید بن نضلة **عن** المغیرة بن شعبة ان امرأتین کانتا ضرتین[7] فرمت احداهما الاخری بحجر وعمود فسطاط فالقت جنینها فقضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنین غرة عبد او امة وجعله علی عصبة المرأة **قال** الحسن ثنا زید بن الحباب عن سفیان عن منصور هذا الحدیث هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا**[۱۳۷۲] علی بن سعید الکندی ثنا ابن ابی زائدة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنین بغرة عبد او امة فقال الذی قضی علیه اتعطی من لا شرب ولا اکل ولا صاح فاستهل[8] فمثل ذلک یطل[9] فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان هذا

ومن تارک الصلوة عند غیرنا مثل الشافعیة والحنابلة لکن القتل عند الحنابلة ارتدادا وفی کتاب لنا ان یقتل تارک الصلوة وفی عامة کتبنا انه یضرب حتی یسیل الدم من بدنه فقیل فی وجه الحاق مثل بذین بما فی الحدیث باسمهم داخلون تحت النعت ای المفارق لجماعة وقیل بادخالهم تحت المنعوت ایضا ای التارک لدینه. وورد فی المعجم للطبرانی من ترک الصلوة فقد کفر جهارا الخ وهو متمسک الحنابلة وتمسک النووی بحدیث فیه المقاتلة علی قتل تارک الصلوة والحال ان بین القتال والقتل بونا بعیدا حتی ان القتال قد یکون علی ترک السنة ایضا. **باب** حکم ولی القتیل فی القصاص والعفو قال الجازیون ان فی الدیة والقصاص تخییرا وقلنا ان التخییر بعد رضاء ولاة القتیل والصلح ولیس فی حدیث الباب ما یرد علینا فان المذکور فیه التخییر بین القصاص والعفو لا بین الدیة والقصاص. **قوله** قتل رجل فی عهد الخ اصل القصة ما فی مسلم ان رجلین خرجا مختطبین فتنازعا فضرب احدهما بفأسه علی راس الآخر فیکون عند ابی حنیفة القتل بالسلاح ولا عبرة فیه للارادة وعدمها فیقال من جانبه لعله ضربه بخشبة لا بالمحدد. واللہ اعلم. او یقال ان حکمه علیه السلام هذا حکم الدیانة لا حکم القضاء. **باب** النهی عن المثلة ای قتل الاعضاء صبرا وفی النسائی قال صحابی ما سمعت خطبة من خطبته علیه السلام بعد نزول الآیة الا وحث فیها علی الصدقة ونهی عن المثلة وروی بسند صحیح قال ابن سیرین ان حدیث العرنیین قبل النهی عن المثلة.

---

[1] قوله مسیرة سبعین وفی روایة مائة عام وفی الموطا خمس مائة عام وفی الفردوس الف عام وذلک بحسب اختلاف درجات العمال ولیس عدم وجدان الرائحة کنایة عن عدم دخول الجنة بل عدم وجدانها اول ما یجدها الصالحون ۱۲

[2] قوله بخیر النظرین ظاهره ان الاختیار للاولیاء المقتول ان شاءوا اقتصوا وان شاءوا اخذوا الدیة وهو مذهب الشافعی واحمد وعند ابی حنیفة ومالک لا یثبت الدیة الا برضی القاتل وهو احد قولی الشافعی لان موجب القتل عمدا هو القصاص لقوله تعالی کتب علیکم القصاص فی القتلی الا انه تعمد بوصف العمد لقوله صلی اللہ علیه وسلم العمد قود ای موجبه فایجاب المال زیادة فلا یکون للولی اخذ الدیة الا برضی القاتل والمسئلة مختلف فیها بین الصحابة ومن بعدهم ویمکن حمل الحدیث علی ذلک ایضا فافهم ۱۲ لمعات **[3] قوله** ثم انکم معشر خزاعة الخ بیان ذلک ان خزاعة قد کانوا قتلوا فی تلک الایام رجلا بمکة بقتیل لهم فی الجاهلیة فادی رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم دیته لاطفاء نار الفتنة بین القبیلتین ۱۲ لمعات **[4] قوله** مکتوفا بنسعة ای شدت یداه من خلف بنسعة والنسعة سیر مضفور ۱۲ **[5] قوله** ولا تغلوا من الغلول وهو الخیانة فی الغنیمة قوله ولا تغدروا من الغدر وهو نقض العهد قوله لا تمثلوا قال فی الدر مثلت بالقتیل جدعت انفه او اذنه او مذاکیره او شیئا من اطرافه والاسم المثلة ۱۲ **[6] قوله** فاحسنوا الذبحة یستحب ان لا یحد السکین بحضرة الذبیحة وان لا یذبح واحدة بحضرة الاخری ولا یجرها الی مذبحها ۱۲ طیبی **[7] قوله** فالقت جنینها الجنین الولد ما دام فی بطن امه قوله غرة اصلها بیاض فی جبهة الفرس ویطلق علی العبد والامة وقیل یشترط البیاض ولیس بشرط عند الفقهاء وانما المراد منه عندهم ما یبلغ قیمته عشر الدیة کذا فی اللمعات ۱۲ **[8] قوله** فاستهل من الاستهلال قال فی المجمع استهلال الصبی تصویته عند ولادته ۱۲ **[9] قوله** فمثل ذلک یطل بلفظ المجهول یقال طل دمه اذا هدر وقد یروی بطل من البطلان ۱۲ **[10] قوله** ان هذا لیقول بقول الشاعر انکر علیه قوله الباطل فی مقابلة الشارع بالتکلف بالکلام المسجع لیستمیل به قلوب اهل البطالة ولیس السجع مذموما علی الاطلاق لوقوعه فی القرآن وکلام النبی صلی اللہ علیه وسلم وانما المذموم منه ما یتکلف به ویکون الغرض منه ترویج الباطل کذا فی اللمعات مع فرق یسیر فی الالفاظ ونحوه ۱۲

لیقول بقول الشاعر یلی فیه غرة عبد او امة **وفی** الباب عن حمید بن مالک بن النابغة حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم
و قال بعضهم الغرة عبد او امة او خمس مائة درهم قال بعضهم او فرس او بغل **باب** ما جاء لا یقتل مسلم بکافر **حدثنا** احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا
مطرف عن الشعبی **ثنا** ابو جحیفة قال قلت لعلی یا امیر المؤمنین هل عندکم سوداء فی بیضاء لیس فی کتاب الله قال والذی فلق الحبة وبرأ النسمة ما علمته
الا فهما یعطیه الله رجلا فی القرآن وما فی الصحیفة قال قلت وما فی الصحیفة قال فیها العقل وفکاک الاسیر وان لا یقتل مؤمن بکافر **وفی** الباب عن عبد الله
بن عمرو حدیث علی حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری ومالک بن انس والشافعی واحمد واسحق قالوا
لا یقتل مؤمن بکافر **وقال** بعض اهل العلم یقتل المسلم بالمعاهد والقول الاول اصح **حدثنا** عیسی بن احمد ثنا ابن وهب عن اسامة بن زید **عن**
عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا یقتل مسلم بکافر وبهذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال دیة عقل الکافر نصف عقل
المؤمن حدیث عبد الله بن عمرو فی هذا الباب حدیث حسن واختلف اهل العلم فی دیة الیهودی والنصرانی فذهب بعض اهل العلم الی ما روی عن
النبی صلی الله علیه وسلم وقال عمر بن عبد العزیز دیة الیهودی والنصرانی نصف دیة المسلم وبهذا یقول احمد بن حنبل وروی عن عمر بن الخطاب انه قال دیة
الیهودی والنصرانی اربعة آلاف ودیة المجوسی ثمانمائة وبهذا یقول مالک والشافعی واسحق وقال بعض اهل العلم دیة الیهودی والنصرانی مثل دیة المسلم وهو
قول سفیان الثوری واهل الکوفة **باب** ما جاء فی الرجل یقتل عبده **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة قال قال رسول الله صلی الله
علیه وسلم من قتل عبده قتلناه ومن جدع عبده جدعناه هذا حدیث حسن غریب وقد ذهب بعض اهل العلم من التابعین منهم ابراهیم النخعی الی هذا و
قال بعض اهل العلم منهم الحسن البصری وعطاء بن ابی رباح لیس بین الحر والعبد قصاص فی النفس ولا فیما دون النفس وهو قول احمد واسحق
وقال بعضهم اذا قتل عبده لا یقتل به واذا قتل عبد غیره قتل به وهو قول سفیان الثوری **باب** ما جاء فی المرأة ترث من دیة زوجها **حدثنا** قتیبة
وابو عمار وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری **عن** سعید بن المسیب ان عمر کان یقول الدیة علی العاقلة ولا ترث المرأة من دیة زوجها
شیئا حتی اخبره الضحاک بن سفیان الکلابی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم کتب الیه ان ورث امرأة اشیم الضبابی من دیة زوجها هذا حدیث حسن صحیح و
العمل علی هذا عند اهل العلم **باب** ما جاء فی القصاص **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن شعبة عن قتادة قال سمعت زرارة بن اوفی
یحدث **عن** عمران بن حصین ان رجلا عض ید رجل فنزع یده فوقعت ثنیتاه فاختصما الی النبی صلی الله علیه وسلم فقال یعض احدکم اخاه کما یعض

باب لا یقتل مسلم بکافر . قال الجازیون لا یقتل مسلم بکافر ای کافر کان وقال ابو حنیفة یقتل المسلم بدل الذمی وفی الحربی المعاهد روایتان وذکر الحافظ فی فتح الباری
ان رجلا قال لزفر ان الحد عندکم یندرئ بالشبهة وانه شبهة اعلی من شبهة کفره فقال زفر کن شاهدا علی انی رجعت مما قال ابو حنیفة. **قوله** لا یقتل مسلم بکافر الخ قال الشافعیة ان
لا یقتل مسلم بکافر ولکن قتل الذمی وذی عهد حرام وان قتلا فلا قصاص بل الدیة وقالوا ان معنی القطعة الثانیة ای ولا ذو عهد فی عهده غیر مصداق الاولی وقال الطحاوی ان مرادها ان لا یقتل ذو عهد
فی عهده بدل کافر فصار حاصل الحدیث لا یقتل مسلم بحربی اقول یتمشی علی معنی قاله الشافعیة ای لا یقتل ذو عهد فی عهده واما لو تصدی احد الی قتل ذی عهد فیقتص منه فان المعاهد محقون الدم اجماعا
فیکون حکمه حکم سائر الدماء وحصل ان لا یقتل مسلم بدل حربی وقال العینی فی العمدة ان حدیث لا یقتل مسلم بکافر لیس متعرضا الی ما نحن فیه بل غرضه علیه السلام بهذا وضع دماء الجاهلیة ای لا یقتل بعد الاسلام
بدل ما کان دم الجاهلیة ولقوله شواهد ایضا منها انه علیه السلام خطب فی حجة الوداع کما فی مسلم وقال فیها الا وان دماء الجاهلیة موضوعة تحت قدمی الخ ثم فی حدیث مسلم کلام فان فیه ذکر حجة الوداع
وفی سائر الطرق ذکر انه علیه السلام خطب فی فتح مکة والرجحان الی انه خطب فی فتح مکة بعد الخطبة فاذن صار شرح الجملة الاولی لطیفا الطف لکن الجملة الثانیة ولا ذو عهد فی عهده وصارت رکیکة وعلی
شرح الطحاوی یکون المراد بالکافر الحربی ونطالب وجه التخصیص بالحربی ولی شئ آخر لا رکة فیه ولا تخصیص وهو ان یقال ان الذمی فی حکم المسلم فان حقن دمه مستفاد من حقن دماء المسلمین فصار شرح
لا یقتل مسلم بکافر ای لا یقتل مسلم ..... وذمی بدل کافر ولیس ذلک الا الحربی ثم اقول ان مستند لنا ما اخرجه الطحاوی ص ۱۱۲، ج ۲ بسند قوی ان عمر امر بان یقتص من مسلم بکافر ثم امر ان
لا یقتص بل یؤدی وزعم الشافعیة ان عمر رجع عن القول الاول وقال الطحاوی ان الرجوع بعید وحقیقة الامر انه امر اولا بالمسئلة ثم صالح بالدیة ونقل علاء الدین المارویني انه علیه السلام قتل مسلما
بکافر ولکنی لم اجد تفصیل تلک الواقعة ولعله یجدی فیها ما اخرجه ابو داود ص ۲۷۴ باب القسامة عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قتل بالقسامة رجلا من بنی نصر بن الخ الا ان فی سنده ولید
بن مسلم المدلس ولان فیه ذکر القسامة ایضا فلم اجد تفصیل ما رواه المارویني فی کتب السیر ایضا ولنا مرسل آخر اخرجه الطحاوی ص ۱۱۱، ج ۲ لکن فی سنده عبد الرحمن البیلمانی وهو متکلم فیه ومع ذلک
من رجال السنن وفیه ذلک المرسل بسند آخر وسیاتی بعض التفصیل فی البخاری، واما دیة الذمی فعند ثلاثة دیة دیة المسلم کاملة وعند الشافعیة نصفها والآثار من الطرفین وثبت دیة الذمی نصف دیة المسلم وکلها

قوله والذی فلق الحبة ای شقها فاخرج منه النبات وفالق الحب خالقه او شاقه باخراج الورق منه قوله وبرأ النسمة ای خلقها والنسمة بحیثی بمعنی الانسان
وبمعنی النفس وکل دابة ذی روح قوله الا فهما ای لیس عندنا الا فهما والمراد منه ما یستنبط به المعانی ویدرک به الاشارات والعلوم المخفیة والاسرار الباطنة التی یظهر للعماد الراسخین فی العلم قوله وما فی الصحیفة هی صحیفة کتب فیها بعض
الاحکام لیس فی القرآن منها العقل یعنی احکام الدیات وفکاک الاسیر بفتح الفاء ویجوز کسرها اسم من فک الاسیر اخلصه وفکاک الرهن ما یفک وان لا یقتل مسلم بکافر سواء کان ذمیا او حربیا وهو مذهب کثیر من الصحابة والتابعین
ومن بعدهم وهو مذهب الائمة الثلثة وعند بعض العلماء یقتل المسلم بالذمی والیه ذهب کثیر من الائمة وهو مذهب الحنفیة وقیل کان فی الصحیفة من الاحکام غیر ما ذکر لکنه لم یذکر ههنا لانه لم یکن مقصودا کذا فی اللمعات ۱۲

قوله من قتل عبده قتلناه اعلم ان الائمة علی ان السید لا یقتل بعبده لانه لا یستوجب لنفسه علی نفسه القصاص وقالوا هذا الحدیث ورد علی الزجر والردع لیرتدعوا وقیل الحدیث ورد فی عبد اعتقه فسمی عبده باعتبار ما کان وقیل
منسوخ بقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد کذا قال الطیبی ۱۲ لمعات **قوله** واذا قتل عبد غیره قال الشیخ فی اللمعات اختلف فیه وعندنا ان یقتل الحر بالعبد وعند مالک والشافعی واحمد لا یقتل الحر بالعبد لقوله تعالی الحر بالحر والعبد بالعبد ولان مبنی القصاص علی المساواة
وهی منتفیة بین المالک والمملوک ولنا ان القصاص لیعتمد المساواة فی العصمة وهی بالدین او بالدار ویستویان فیهما والنص تخصیص بالذکر فلا ینفی ما عداه کذا فی الهدایة ۱۲. **قوله** عض ید رجل العض اخذ الشئ بالسن فی الصراح عض
گزیدن من سمع یسمع وضرب یضرب ۱۲. **قوله** فوقعت ثنیتاه ای سقطت والثنیة واحدة الثنایا وهی الاسنان المتقدمة اثنان فوق واثنان تحت ۱۲. **قوله** کما یعض الفحل الفحل الذکر من کل حیوان ویراد ذکر الابل
کثیرا وهو المراد ههنا وکذا حکم من اضطر الی الدفع کالمرأة تدفع عن نفسها من قصد الفجور بها مثلا لکن ینبغی ان یرفق فی الدفع الا من قصد القتل کمن شهر سیفا او عصا لیلا فی مصر او نهارا فی طریق فی غیر مصر فقتله المشهور علیه عمدا فلا شئ علیه
کذا فی الهدایة ۱۲ لمعات

قوت المغتذی

(سوداء فی بیضاء) لحمرة معا ای شیئا مکتوبا ؛ (من قتل عبده قتلناه) قال الحافظ صلاح الدین العلائی بکتابه الاختصاص بما یمنع الاقتصاص احسن ما قیل بتاویله انه صلی الله علیه وسلم تستاء الشیمة فی نفسها فتکون فائدة هذا الحدیث
ازالة توهم ان المعتق لا یقاد بعتیقه کما لا یقاد الوالد بولده فقد یظن بعضهم ذلک لان حق مولی النعمة کحق الوالد فبین صلی الله تعالی علیه وآله وسلم بهذا الحدیث فبهذا تجمع الادلة کلها. (اخبره الضحاک ابن سفیان الکلابی) لیس له بالسنن
الا هذا الحدیث **عه** قوله ورث امرأة اشیم الخ قال محمد وبهذا ناخذ لکل وارث فی الدیة والدم نصیب امرأة کان الوارث او زوجا او غیره وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا ؛

الفحل لادیة لك فانزل الله تعالیٰ والجروح قصاص **وفی** الباب عن یعلی بن اُمیّة وسلمة بن امیة وهما اخوان حدیث عمران بن حصین حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الحبس فی التهمة **حدثنا** علی بن سعید الکندی ثنا ابن المبارك عن مَعْمر عن بَهْز بن حکیم عن ابیه **عن** جده ان النبی صلی الله علیه وسلم حبس رجلاً فی تُهْمَة ثم خلّی عنه **وفی** الباب عن ابی هُرَیْرَة حدیث بهز عن ابیه عن جده حدیث حسن وقد روی اسمٰعیل بن ابراهیم عن بَهْز بن حکیم هذا الحدیث اتم من هذا واطول **باب** ما جاء من قُتل دون ماله فهو شهید **حدثنا** سلمة بن شَبِیب وحاتم بن خُرَیْم المروزی وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق عن مَعْمر عن الزُهری عن طلحة بن عبد الله بن عوف عن عبد الرحمٰن بن عَمْرو بن سهل **عن** سعید بن زید بن عمرو بن نُفَیل عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهید هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو عامر العقدی ثنا عبد العزیز بن المطلب عن عبد الله بن الحسن عن ابراهیم بن محمد بن طلحة **عن** عبد الله بن عَمْرو عن النبی صلی الله علیه وسلم قال من قُتِل دون ماله فهو شهید **وفی** الباب عن علی وسعید بن زید وابی هُرَیْرَة وابن عُمَر وابن عباس وجابر حدیث عبد الله بن عَمْرو حدیث حسن **وقد** روی عنه من غیر وجه وقد رخّص بعض اهل العلم للرجل ان یقاتل عن نفسه وماله قال ابن المبارك یُقاتِل عن ماله ولو درهمین **حدثنا** هارون بن اسحق الهمدانی ثنی محمد بن عبد الوهاب عن سفیان الثوری عن عبد الله بن الحَسَن قال ثنی ابراهیم بن محمد بن طلحة قال سفیٰن واثنی علیه خیرا قال سمعت عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اُرید ماله بغیر حق فقاتل فقُتِل فهو شهید هذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی ثنا سفیٰن عن عبد الله بن الحسن عن ابراهیم بن محمد بن طلحة **عن** عبد الله بن عَمْرو عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **حدثنا** عبد بن حُمَید قال اخبرنی یعقوب بن ابراهیم بن سعد ثنا ابی عن ابیه عن ابی عُبَیْدَة بن محمد بن عمار بن یاسر عن طلحة بن عبد الله بن عوف **عن** سعید بن زید قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول من قُتِل دون ماله فهو شهید ومن قتل دون دمه فهو شهید ومن قتل دون دینه فهو شهید ومن قُتِل دون اهله فهو شهید هذا حدیث حسن صحیح وهکذا روی غیر واحد عن ابراهیم بن سعد نحو هذا ویعقوب هو ابن ابراهیم بن سعد بن ابراهیم بن عبد الرحمٰن بن عوف الزهری **باب** ما جاء فی القَسامة **حدثنا** قُتَیْبَة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن بُشَیْر بن یسار عن سهل بن ابی حثمة قال یحیی وحسبتُ **عن** رافع بن خدیج انهما قالا خرج عبد الله بن سهل بن زید ومُحَیِّصَة ابن مسعود بن زید حتی اذا کانا بخیبر تفرّقا فی بعض ما هناك ثم ان مُحَیِّصَة وجد عبد الله بن سهل قتیلا قد قُتِل فدفنه ثم اقبل الی رسول الله صلی الله علیه وسلم هو وحُوَیِّصَة ابن مسعود وعبد الرحمٰن بن سهل وکان اصغر القوم ذهب عبد الرحمٰن لیتکلم قبل صاحبیه فقال له رسول الله صلی الله علیه وسلم کَبِّر الکُبْر فصمت وتکلم صاحباه ثم تکلم معهما فذکروا لرسول الله صلی الله علیه وسلم مقتل عبد الله بن سهل فقال لهم اتحلفون خمسین یمینا فتستحقون صاحبکم او قاتلکم قالوا کیف نحلف ولم نشهد قال فتبرئکم یهود بخمسین یمینا قالوا وکیف

وتلثها ولعل الاختلاف اختلاف الصور ودیة الذمی بصورة فی عهده علیه السلام وتحمل الناقصة علی معاذیر وحمل الکاملة علی معاذیر الشکل من حمل الناقصة علی معاذیر وفی تخریج الزیلعی ان دیة الذمی فی عهد الخلفاء الاربعة کانت دیة المسلم وسنده قوی وانما قلت فی عهد معاویة رض. **باب** الحبس فی التهمة الحدیث عندنا معمول به وفی لسان الحکام لابن شحنة من خرج من بیت فمال دفیه مقتول وسیف الخارج ملطخ بالدم یقتص صاحب السیف الذی خرج والله اعلم. **باب** من قتل دون ماله فهو شهید فی الدر المختار من تعدی علی محارم رجل یجوز له قتله وان لم یحمل البینة فیقتص فی احکام الدنیا ولا حرج علیه فی احکام الآخرة. **باب** القسامة. من وجد قتیلا فی موضع ولا یدری قاتله فقال مالك بن انس ان کان لولاة القتیل لوث فیحلفون الذین علیهم لوث ویحلف ویقسم خمسون رجلا من ولاة القتیل ان فلانا قاتل قتیلنا فان اقسموا یقتص المدعی علیه وقال الشافعی لا قصاص فی صورة بل یقسم خمسون رجلا من المدعین فان اقسموا فیودی والا فالقسم علی ولاة القاتل فان اقسموا بانه لم یقتل فلا دیة ولا قصاص وقال ابو حنیفة لا قسم علی المدعین وانما القسم علی المنکرین ای خمسون رجلا من المنتخبین مما حول موضع القتل یحلفون بالله ما علمنا قاتله وما قتلناه وفائدة القسم درء القصاص وان علموا بالقاتل اعلموا ومذهب عمر الفاروق رض موافق لمذهب ابی حنیفة وسئل سائل عمر عن القسم قال انه یرفع القصاص ویمکن لاحد ان یقول ان البخاری موافق لنا فانه اخرج قسامة ابی طالب فی الجاهلیة وقسامته موافق قسامتنا ولعله یشیر البخاری الی ان تلك القسامة باقیة علی ما کانت فی الجاهلیة والواقعة فی عهده علیه السلام واحدة والخلاف فی تخریجها. **قوله** کبّر الکُبْر الخ کان عبد الرحمٰن ومن معه بنو اعمام والمدعی انما هو عبد الرحمٰن واما سواله علیه السلام عن الکبر لیس لکونه ممن ادعی علیه بل لتفسیر القصة ومعرفتها ونقول فی حدیث الباب ان غرضه علیه السلام عن استحلاف المدعین هو لیس حکم الشریعة وضابطتها بل غرضه استفسار ما فی ضمیرهم لینکلوا عن الحلف ولذا قالوا کیف نحلف ولم نشهد ونظیر استفسار ما فی القلب ما فی الصحیحین قالت بنت ابی سفیان ام المؤمنین تزوج اختی یا رسول الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم اتریدین فمراده استفسار ما فی قلبها فقالت اریدان یکون اختی شریکی فی الخیر فقال النبی صلی الله علیه وسلم لا فان الله حرم جمع اختین ونقول ایضا ان راویا قال بعد روایة الحدیث لیس العمل علی هذا رواه ابوداود وایضا فی ابی داود ص ۶۲۲ باب ترك القود بالقسامة قال ان سهیلاً والله اوهم الحدیث ان رسول الله صلی الله علیه وسلم الزم صاحب الحدیث معلولاً. **قوله** اعطی عقله الخ فی البخاری وهی یومئذ صلح ای

عه واما حدیث لا قود الا بالسیف اخرجه ابن ماجه وضعفه الحافظ بجمیع طرقه وحسنه علاء الدین المارد ینی ۱۲:

---

۱ قوله من قتل دون ماله ای عند الدفع عن ماله وکذا دون اهله ۱۲ لمعات. **۲ قوله** شهید فعیل اما بمعنی مفعول ای یشهد ویحضره الملئکة بالنور والکرامة او بمعنی فاعل ای یشاهد ما اعد له من النعیم او یحضر عند ربه بدا اذا کان من الشهود والمشاهدة ویحتمل ان یکون من الشهادة ای مشهود له بالفضل والکرامة ویشهد لنفسه بذلك بالصدق والاخلاق او یشهد علی الامم یوم القیمة ۱۲ **۳ قوله** القسامة اسم بمعنی القسم وقیل مصدر یقال قسم یقسم قسامة اذا حلف وقد یطلق علی الجماعة الذین یقسمون وفی الشرع عبارة عن ایمان تقسم بها اولیاء الدم علی استحقاق دم صاحبهم او یقسم بها اهل المحلة المتهمون علی نفی القتل عنهم علی اختلاف بین الائمة فعندنا یقسم اهل المحلة یتخیرهم الولی یحلفون بالله ما قتلنا وما علمنا قاتلا للحدیث المشهور البینة علی المدعی والیمین علی من انکر وعند الشافعی وکذا عند احمد ان کان بینهم عداوة ولوث بان یغلب الظن علی انهم قتلوه یحلف الاولیاء فان ابوا حلف المتهمون وان لم یکن عداوة ولوث فلا یمین علی الاولیاء ولا یجب فی القسامة قصاص وان کان الدعوی القتل عمدا بل الواجب فیه الدیة عمدا کان الدعوی او خطأ وقال مالك یقضی بالقود ان کان الدعوی فی العمد وهو القول القدیم للشافعی وتمام مسائل الباب فی کتب الفقه ۱۲ لمعات **۴ قوله** کبر الکبر امر من التکبیر والکبر بضم فسکون اکبر القوم ای اعظم من هو اکبر منك ای قدمه فی التکلم وفی روایة الکبر الکبر علی الاعراب او بتقدیر قدموا الکبر والثانی تاکید وههنا اشکالان احدهما انه کیف امر بتقدیم الاکبر مع ان المدعی کان هو الاصغر ای عبد الرحمٰن وثانیهما انه کیف عرضت الیمین علی الثلاثة والوارث هو عبد الرحمٰن خاصة اجیب عن الاول بان المراد کان سماع صورة القضیة فاذا اراد حقیقة الدعوی تکلم المدعی وبانه یحتمل ان عبد الرحمٰن وکل حویصة وهو الاکبر وعن الثانی بانه اورد لفظ الجمع لعدم الالتباس ۱۲ لمعات **۵ قوله** فتبرئکم من الابراء وفی بعض النسخ فتبریکم من التبریة ای یرفعون منکم الظن والتهمة منهم وظاهره انهم اذا حلفوا ارتفعت الدیة عنهم کما هو مذهب الشافعی ولان الیمین عهدت فی الشرع مبرئة للمدعی علیه لا ملزمة کما فی سائر الدعاوی وعندنا یجب الدیة مع وجود ایمانهم لان النبی صلی الله علیه وسلم جمع بین الدیة والقسامة فی حدیث سهل وفی حدیث زیاد بن ابی مریم کذا فی الهدایة قال الشیخ فی اللمعات وذکر الامام محمد فی الموطا وقد قال عمر بن الخطاب رض القسامة توجب العقل ولا تشیط الدم فی احادیث کثیرة فبهذا ناخذ وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ ای لا تبطل ۱۲

نَقْبَلَ ایمان قوم کفار فلما رای ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطی عَقْلَہ (ای من عندہ ۱۲) **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن ھارون ثنا یحیی ابن سعید عن بُشَیر بن یسار **عن** سھل بن ابی حثمۃ ورافع بن خَدِیج نحو ھذا الحدیث بمعناہ ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم فی القسامۃ وقد رای بعض فُقھاء المدینۃ القَوَد بالقسامۃ **وقال** بعض اھل العلم من اھل الکوفۃ وغیرھم ان القسامۃ لا توجب القودَ وانما توجب الدیۃ ؛ بسم اللہ الرحمٰن الرحیم **ابواب الحدود** عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فیمن لا یجب علیہ الحد **حدثنا** محمد بن یحیی القطعی ثنا بِشر بن عُمر ثنا ھمام عن قتادۃ عن الحسن البصری **عن** علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال رُفع القلم عن ثلٰثۃ عن النائم حتی یستیقظ وعن الصبی حتی یشب وعن المعتوہ حتی یعقل (لکن النائم یقضی ما فاتہ بخلاف الصبی والمعتوہ ۱۲ لمعات) **وفی** الباب عن عائشۃ حدیث علی حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ **وقد** روی من غیر وجہ عن علی وذکر بعضھم وعن الغلام حتی یحتلم (ای یبلغ ۱۲) ولا نعرف للحسن (ای البصری ۱۲) سماعا من علی بن ابی طالب **وقد** روی ھذا الحدیث عن عطاء بن السائب عن ابی ظَبْیان عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا الحدیث **ورواہ** عن الاعمش عن ابی ظبیان عن ابن عباس عن علی موقوفا ولم یرفعہ **والعمل** علی ھذا الحدیث عند اھل العلم وابو ظبیان اسمہ حُصَین بن جندب **باب** ما جاء فی درء الحدود **حدثنا** عبد الرحمٰن بن الاسود وابو عمرو البصری قالا ثنا محمد ابن ربیعۃ ثنا یزید بن زیاد الدمشقی عن الزھری عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرؤا الحدود عن المسلمین ما استطعتم فان کان لہ مخرج فخلوا سبیلہ فان الامام ان یُخطی فی العفو خیر من ان یُخطی فی العقوبۃ **حدثنا** ھناد ثنا وکیع عن یزید بن زیاد نحو حدیث محمد بن رَبیعۃ ولم یرفعہ **وفی** الباب عن ابی ھُرَیرۃ وعبد اللہ بن عمرو حدیث عائشۃ لا نعرفہ مرفوعا الا من حدیث محمد بن ربیعۃ عن یزید بن زیاد الدمشقی عن الزھری عن عُروۃ عن عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **ورواہ** وکیع عن یزید بن زیاد نحوہ ولم یرفعہ وروایۃ وکیع اصح **وقد** روی نحو ھذا عن غیر واحد من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انھم قالوا مثل ذلک ویزید بن زیاد الدمشقی ضعیف فی الحدیث ویزید بن ابی زیاد الکوفی اثبت من ھذا واقدم **باب** ما جاء فی السَّتر علی المسلم **حدثنا** قُتَیبۃ ثنا ابو عَوانۃ عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ھُرَیرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من نفّس (ای فرج ۱۲) عن مسلم کُرْبۃً من کُرب الدنیا نفس اللہ عنہ کربۃ من کُرب الاخرۃ ومن ستر علی مسلم ستره اللہ فی الدنیا والاخرۃ واللہ فی عون العبد ما کان العبد فی عون اخیہ (ای رفعہا عنہ ۱۲) **وفی** الباب عن عقبۃ بن عامر وابن عُمر حدیث ابی ھُرَیرۃ ھکذا روی غیر واحد عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ روایۃ ابی عوانۃ وروی اسباط بن محمد عن الاعمش قال حدثت عن ابی صالح عن ابی ھُرَیرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **حدثنا** بذلک عبید بن اسباط بن محمد قال ثنی ابی عن الاعمش بھذا الحدیث **حدثنا** قُتَیبۃ ثنا اللیث عن عقیل عن الزھری عن سالم **عن** ابیہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المسلم اخو المسلم لا یَظلمہ ولا یُسلمہ (ای یترکہ ۱۲) ومن کان فی حاجۃ اخیہ کان اللہ فی حاجتہ ومن فرج عن مسلم کُربۃ فرج اللہ عنہ کربۃ من کُرب یوم القیامۃ ومن ستر مسلما ستره اللہ یوم القیٰمۃ ھذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث ابن عُمر **باب** جاء فی التلقین فی الحد **حدثنا** قُتَیبۃ ثنا ابو عوانۃ عن سِماک بن حرب عن سعید بن جُبَیر **عن** ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لماعز بن مالک (بالعین المھملۃ فزاء ۱۲) اَحَقٌّ ما بلغنی عنک قال ما بلغک عنی قال بلغنی انک وقعت علی جاریۃ آل فلان قال نَعَم فشھد اربع شھادات فامر بہ فرُجم **وفی** الباب عن السائب بن یزید حدیث ابن عباس حدیث حسن وروی شعبۃ ھذا الحدیث عن سِماک بن حَرب عن سعید بن جُبَیر مرسلا ولم یذکر فیہ عن ابن عباس **باب** جاء فی دَرء الحد عن المعترف اذا رجع **حدثنا** ابو کُریب ثنا عبدۃ بن سلیمان عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمۃ **عن** ابی ھُرَیرۃ قال جاء ماعز الاَسلمی الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال انہ قد زنی فاعرض عنہ ثم جاء من الشق الاخر فقال انہ قد زنی فاعرض عنہ ثم جاء من الشق الاخر فقال یا رسول اللہ انہ قد زنی فامر بہ فی الرابعۃ فاُخرج الی الحرّۃ فرجم بالحجارۃ فلما وجد مسّ الحجارۃ فَرّ یشتدّ حتی مر برجل معہ لَحْیُ جمل (ای عظم فکہ ۱۲) فضربہ بہ وضربہ الناس حتی مات فذکروا ذلک

کان معہم عمدا وقال محمد بن اسحٰق فی السیرۃ ان ھذہ القصۃ بعد فتح خیبر وفی بعض الصور عندنا الدیۃ من بیت المال وادلتنا فی مسئلۃ الباب محصاۃ فی موضعہا کما فی التخریج وذکرہا الشیخ علاؤ الدین المارونی ایضا ؛

ابوابُ الحُدُود { **باب** الستر علی المسلم ۔ فی کتب الحنفیۃ من رای رجلا یزنی بغیر محارم الرأی لا یرفع الامر الی الحاکم بل یستر علیہ الا اذا علم انہ یعتادہ ۔ **باب** التلقین فی الحد ۔ یستحب للامام ان یلقن المعترف ولا تلقین فیمن قام علیہ البینۃ وثبت تلقینہ علیہ السلام رجلا ۔ **قولہ** اربع شھادات الخ ھذا حجۃ لابی حنیفۃ فی الاعتراف اربع مرات فی المکنۃ وقال ابو یوسف یکفی الاقرار مرتین وقال الحجازیون یکفی مرۃ واحدۃ وفی ابی داؤد وغیرہ انہ اقر مرۃ فاعرض عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اقر فاعرض ثم اقر وتمسک الحجازیون ببعض المبہمات التی لیس فیہا ذکر اربع شھادات وتحمل الساکت علی الناطق ۔ **باب** دَرء الحد عن المعترف اذا رجع یجوز الرجوع فی صورۃ الاعتراف لا فی حالۃ اقامۃ البینۃ علیہ وھکذا عندنا وعند غیرنا ۔ **قولہ** مر برجل الخ قیل انہ ابو بکر الصدیق رض وقیل غیرہ ۔ **قولہ** ھلا ترکتموہ ۔ الخ قال المالکی

قولہ ادرؤا الحدود ای ادفعوہا قبل ان یصل الی الامام فان الامام اذا سلک سبیل الخطأ فی العفو الذی صدر منکم خیر من ان یسلک سبیل الخطأ فی العقوبۃ بان یعاقب بخطأ وعدم تشخیص القضیۃ فاذا وصلت الیہ وجب علیہ الانفاذ فعلی ہذا مضمون مضمون قولہ تعافوا الحدود والخطاب لغیر الائمۃ وقد یحمل علی درء الامام الحدود ولقولہ ابر جنون اشرب خمرا لعلک قبلت او غمزت ونحوہا فالخطاب للامام من قبیل وضع المظہر موضع المضمر فتدبر ۱۲ لمعات ۔ **قولہ** لا بسلمہ اسلمہ فلان اذا القاہ فی المہلکۃ ای اہلکہ ولم یحمہ من عدوہ وہو عام فی کل من اسلمہ الی شیء ولکنہ غلب فی الالقاء فی المہلکۃ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** احق ما بلغنی عنک الخ قال الطیبی فان قلت کیف التوفیق بین ہذا الحدیث وبین حدیث ابی ہریرۃ وغیرہ فان ہذا یدل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عارفا بزنا ماعز فاستنطقہ لیقر بہ لیقیم علیہ الحد وحدیث ابی ہریرۃ ای الآتی بعدہ یدل علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم لم یکن عارفا بہ فجاء ماعز فاقر واعرض عنہ مرارا قلت للبلغاء مقامات واسالیب فمن مقام یقتضی الایجاز فیقتصرون علی کلمات معدودۃ ومن مقام یقتضی الاطناب فیطنبون فیہ کل الاطناب فابن عباس سلک طریق الاختصار فاخذ من اول القصۃ وآخرہا اذ کان قصدہ بیان رجم الزانی المحصن بعد اقرارہ وغیرہ سلک طریق الاطناب فی بیان مسائل مہمۃ لامۃ وذلک انہ لا یبعد ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلغہ حدیث ماعز فاحضرہ بین یدیہ فاستنطقہ لینکر ما نسب الیہ لعدم الحد فلما اقر اعرض عنہ مرارا بعد ما جاءہ من قبل الیمین والشمال باقرار بعد الاقرار وکل ذلک لیرجع مما اقر فلما لم یجد فیہ ذلک قال ابہ جنون الخ انتہی کلام الطیبی مختصرا مع تغییر یسیر واللہ تعالیٰ اعلم

المغتذی (ابواب الحدود) (رفع القلم عن ثلٰثۃ الخ) بصحیح ابن حبان مراد رفعہ عنہم فی شروح کتب خیر لہم قال حق وہو ظاہر بالصبی دون النائم والمجنون (ادرؤا الحدود) ہو امر للائمۃ ای لا تحدوا الا بامر متیقن

لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ فرّ حین وجد مس الحجارۃ ومسّ الموتِ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ھلّا ترکتموہ[1] ھذا حدیث حسن قد روی من غیر وجہ عن ابی ھُرَیرۃ وروی ھذا الحدیث عن ابی سلمۃ عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا **حدثنا**[۱۳۹۰] بذالک الحسن بن علی الخلّال ثنا عبد الرزّاق ثنا مَعْمَر عن الزھری عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمٰن **عن** جابر بن عبد اللہ ان رجلا من اسلم جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فاعترف بالزنا فاعرض عنہ ثم اعترف فاعرض عنہ حتی شھد علی نفسہ اربع شھادات فقال لنبی صلی اللہ علیہ وسلم ابک جنون قال لا قال احصنت قال نعم فامر بہ فرُجم فی المُصلّی فلما اذلقتہ الحجارۃ فرّ فادرک فرجم حتی مات فقال لہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیرًا ولم یُصلِّ علیہ ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا الحدیث عند بعض اھل العلم ان المعترف بالزنا اذا اقرّ علی نفسہ اربع مرات اقیم علیہ الحد وھو قول احمد واسحٰق وقال بعض اھل العلم اذا اقرّ علی نفسہ مرۃ اقیم علیہ الحد وھو قول مالک بن انس والشافعی وحجۃ من قال ھذا القول حدیث ابی ھُرَیرۃ وزید بن خالد ان رجلین اختصما الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال احدھما یا رسول اللہ ان ابنی زنی بامرأۃ ھذا الحدیث بطولہ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اغدُ یا اُنیس الی امرأۃ ھذا فان اعترفت فارجُمھا ولم یقل فان اعترفت اربع مرات **باب** ما جاء فی کراھیۃ ان یشفع فی الحدود **حدثنا**[۱۳۹۱] قُتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شھاب عن عُروۃ **عن** عائشۃ ان قریشا اَھَمَّتْھُم[2] شان المرأۃ المَخزُومیّۃ التی سَرَقَت فقالوا من یُکلِّم فیھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقالوا من یجترئ علیہ الا اُسامۃ بن زید حِبُّ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکلّمہ اُسامۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتشفعُ[3] فی حد من حدود اللہ ثم قام فاختطب فقال انما اھلک الذین من قبلکم انھم کانوا اذا سرق فیھم الشریف ترکوہ واذا سرق فیھم الضعیف اقاموا علیہ الحد وایم اللہ[4] لو ان فاطمۃ بنت محمد سرقت لقطعت یدھا **وفی** الباب عن مسعود بن الجَعْدَاء ویقال ابن الاجعد وابن عمر وجابر حدیث عائشۃ حدیث حسن صحیح **باب**[۹۶۲] ما جاء فی تحقیق الرجم **حدثنا**[۱۳۹۲] سلمۃ بن شبیب واسحٰق بن منصور والحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا مَعْمَر عن الزھری عن عُبَیْد اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ عن ابن عباس **عن** عُمر بن الخطاب قال ان اللہ[5] بعث محمدا بالحق وانزل علیہ الکتاب وکان فیما انزل علیہ آیۃ الرجم فرجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجمنا بعدہ وانی خائف ان یطول بالناس زمان فیقول قائل لا نجد الرجم فی کتاب اللہ فیضلوا بترک فریضۃ انزلھا اللہ الا وان[6] الرجم حق علی من زنی اذا احصن وقامت البیّنۃ او کان حمل او الاعتراف ھذا حدیث صحیح **حدثنا**[۱۳۹۳] احمد بن مَنِیع ثنا اسحٰق بن یوسف الازرق عن داؤد بن ابی ھند عن سعید بن المسیّب **عن** عمر بن الخطاب قال رجم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ورجم ابوبکر ورجمتُ ولولا انی اکرہ ان ازید فی کتاب اللہ لکتبتہ فی المصحف فانی قد خشیتُ ان یجیئ اقوام فلا یجدونہ فی کتاب اللہ فیکفرون بہ **وفی** الباب عن علی حدیث عمر حدیث حسن صحیح وروی من غیر وجہ

اذا فرّ المعترف بالزنا فی اثناء اقامۃ الحد علیہ فیسأل ان کان فرارہ لِمَ یحد وان کان رجوعا فیترک ویسقط الحد والاستفسار لازم وقال الشافعیۃ اذا ھرب فلا یسقط الحد الا اذا رجع مراجعۃ وفی کتبنا انہ اذا فرّ فعلاً او قولاً سقط الحد واعترض علی الموالک بانھم اذا سألوا استفسارا فیلزم الدیۃ علی الصحابۃ رضوان اللہ علیھم فاعترض الموالک بمعاذیر والحدیث وارد علی الکل ولکن اکثر الفاظ الحدیث اقرب الی قول الموالک منھا لفظ الباب ھلّا ترکتموہ وفی ابی داؤد ص ۲۵۹ ھلا ترکتموہ لا تثبت الخ وفیہ لعلہ یتوب فیتوب اللہ علیہ الخ. و اقول لا بد من التفصیل فی المسئلۃ ھنا ولا بد من ان یقال انہ ان فرّ من الالم العوری فلا یسقط الحد ثم رأیتہ فی البدائع قال فرولم یرجع ویقال ان ماعزا فرّ من الالم کما فی الصحیحین فلما وجد مس الحجارۃ فرّ الخ وفی ابی داؤد انہ قام بعد فرارہ یسیر. **قولہ** لم یصل علیہ الخ الروایات فی الصلوۃ علیہ مختلفۃ وقیل فی الجمع بانہ علیہ السلام لم یصل وامر غیرہ بالصلوۃ علیہ ثم دعا لہ بعد عدۃ ایام وصلی علی الغامدیۃ وامرأۃ اخری لتوبتھما کما فی ابی داؤد وسیاتی فی الترمذی. **قولہ** احصنت الخ الاحصان لہ شروط عندنا فی الزنا وحد القذف واستخراج ھذہ الشروط عندنا متعذر وبوّب علیہ فی المبسوط ولعل الحنفیۃ اخذوا بجمیع اطلاق المحصن فی القرآن فان اطلاقات المحصنات کثیرۃ منھا الحرائر ومنھا المنکوحات ومنھا المسلمات ومنھا العفائف وظنی ان المذکور والمسئول فی الحدیث الاحصان بمعنی النکاح فان ھذا رکن رکین من ارکان الاحصان **مغلطۃ** قد یذکر فی کتبنا ان المحصن حر عاقل بالغ مسلم نکح بنکاح صحیح ودخل بھا ویکونان محصنین وزعم بعض ارباب التصنیف ایضا ان الاحصان ھو احصان الزانی والمزنیۃ والحال ان المراد بھما الزوجان فان الزانی اذا کان محصنا یرجم والمزنیۃ اذا کانت غیر محصنۃ تجلد فاستبصر ولا تغلط ولا تغلط **باب** کراھیۃ ان یشفع فی الحدود یجوز الشفاعۃ قبل رفع القضیۃ الی القاضی لا بعدہ ھذا فی الحدود واما فی التعازیر فتجوز فی الحالین **قولہ** سرقت الخ فی اکثر الطرق انھا جحدت العواری التی عندھا ولقد اطنب الحافظ واقول ان کان جحد العواری فلا قطع وانما انھا سرقت وجحدت العواری. **قولہ** لقطعت یدھا الخ قالوا یستحب بعد ھذا کلمۃ اعاذنا اللہ عنھا **باب** تحقیق الرجم قیل ان الخوارج انکروا الرجم لکن فی قراءۃ ابن مسعود کان الرجم فان فی مصحف الشیب والشیبۃ اذا زنیا فارجموھما نکالا من اللہ فتکون القراءۃ مشھورۃ لکن الامام ای مصحف عثمان خال عن حکم الرجم وحکم الرجم موجود فی التوراۃ ایضا. **قولہ** الا اعتراف الخ قال بہ الموالک ولا ترجم عندنا الا بالبینۃ او الاعتراف ولا عبرۃ للحبل وھو مذھب الشافعیۃ وقال النووی اذا حبلت ولا ندری نکاحا فکیف ترجم لعلنا نکحت وھل یجب علینا تحقیق اسرار المخلوق اقول یجب الجواب عن قول عمر فانہ قال بہ عمر من الصحابۃ فقال الحافظ ان عمر کان یقول بالرجم بالحبل فی بعض الصور لا فی کلھا وفاق الموالک واقول یمکن ان یقال ان الحبل لا یبقی کذلک بل یبلغ الی الاعتراف او البینۃ فان عادۃ الدنیا انھم لا یدعونھا مھملۃ بل یرفعون امرھا فاما ان تدعی نکاح السر او تعترف او یقام البینۃ علیھا ولا مرفوع یدل علی الرجم بالحبل وظنی ان حقیقۃ الحال ان مراد عمر ان لا یبقی احد فی دار الاسلام غیر منتسب ومحل النسب بخلاف ابی حنیفۃ والشافعی فان جماعۃ من قطان دار الاسلام تبقی غیر منتسبین الی احد فانا نقول ان الامۃ اذا ولدت اولادا ولم یدع مولاھا فیبقی ولدانھا بلا نسب واما عند الشافعی فمثل من اتی بہ حبلی لا نعلم نکاحھا فان اولادھا یکون بلا انتساب واما المذکور منا فحکم القضاء واما باعتبار الدیانۃ فلا یبقی بلا نسب لما ذکرت اولا من وجوب الدعوۃ دیانۃ اذا علم ان ظلمۃ امۃ منہ وظنی ان نھی عمر عن بیع ام الولد ایضا من فروع ھذہ المسئلۃ فان السلف کانوا مختلفین فی بیع ام الولد ثم منع رواخذہ ارباب المذاھب الاربعۃ. **قولہ** ولولا انی الخ

---

[1] **قولہ** ھلا ترکتموہ قال علی القاری فی المرقاۃ قال ابن الھمام فاذا ھرب فی الرجم فان کان مقرا یترک ولا یتبع وان کان مشھودا علیہ اتبع ورجم حتی یموت ان ھرب رجوع ظاھر ورجوعہ یعمل فی اقرارہ لا فی رجوع الشھود انتھی واللہ تعالی اعلم ۱۲۔

[2] **قولہ** اھمتھم ای اقلقتھم واھمتھم والمرأۃ المخزومیۃ ھی فاطمۃ بنت الاسود بن عبد الاسد بنت اخی ابی سلمۃ وقولہ حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بکسر الحاء ای محبوبہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ لمعات [3] **قولہ** قال الطیبی وقد اجمعوا علی تحریم الشفاعۃ فی الحد بعد بلوغہ الی الامام لھذا الحدیث وعلی انہ یحرم التشفیع فیہ فاما قبل البلوغ فقد اجاز فیھا اکثر العلماء اذا لم یکن المشفوع فیہ ما جبہ شرعا وذی للناس واما المعاصی التی یجب فیھا التعزیر فیجوز الشفاعۃ والتشفیع فیھا سواء بلغت الامام او لا لانھا اھون بل ھی مستحبۃ اذا لم یکن المشفوع فیہ صاحب اذی انتھی ۱۲۔ [4] **قولہ** وایم اللہ ھذا مخفف ایمن اللہ وایمن جمع یمین واصلہ ایمن اللہ قسمی ۱۲۔ [5] قال الطیبی انما جعل قولہ ان اللہ بعث محمدا بالحق الخ مقدمۃ للکلام رفعا للریبۃ ودفعا للتھمۃ ۱۲۔ [6] **قولہ** الا وان الرجم حق وفی روایۃ الرجم فی کتاب اللہ حق وفی روایۃ ان ماعزا وقد قرئ بھا الشیخ والشیخۃ اذا زنیا فارجموھما البتۃ کذا فی الطیبی ۱۲۔

قوت المغتذی (اذا لقتہ الحجارۃ) بقطع والرای بلغت منہ جھدا حتی قلق (سیفا) بعین فسان فنا کا میرا جیرا۔

عن عمر **باب** ۹۶۴ ما جاء فی الرجم علی الثیب **حدثنا** ۱۲۹۴ نصر بن علی وغیر واحد قالوا ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری **عن** عبید الله بن عبد الله سمعه من ابی هریرة وزید بن خالد وشبل انهم کانوا عند النبی صلی الله علیه وسلم فاتاه رجلان یختصمان فقام الیه احدهما فقال انشدك الله یا رسول الله لما قضیت بیننا بکتاب الله فقال خصمه وکان افقه منه اجل یا رسول الله اقض بیننا بکتاب الله واذن لی فاتکلم ان ابنی کان عسیفا علی هذا فزنی بامرأته فاخبرونی ان علی ابنی الرجم ففدیت منه بمائة شاة وخادم ثم لقیت ناسا من اهل العلم فزعموا ان علی ابنی جلد مائة وتغریب عام وانما الرجم علی امرأة هذا فقال النبی صلی الله علیه وسلم والذی نفسی بیده لاقضین بینکما بکتاب الله مائة شاة والخادم رد علیك وعلی ابنك جلد مائة وتغریب عام واغد یا انیس علی امرأة هذا فان اعترفت فارجمها فغدی علیها فاعترفت فرجمها **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك عن ابن شهاب عن عبید الله بن عبد الله **عن** ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه بمعناه **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب باسناده نحو حدیث مالك بمعناه **وفی** الباب عن ابی بکر وعبادة بن الصامت وابی هریرة وابی سعید وابن عباس وجابر بن سمرة وهزال وبریدة وسلمة بن المحبق وابی برزة وعمران بن حصین **حدیث** ابی هریرة وزید بن خالد حدیث حسن صحیح وهکذا روی مالك بن انس ومعمر وغیر واحد عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابی هریرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم **و** رووا هذا الاسناد عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال اذا زنت الامة فاجلدوها فان زنت فی الرابعة فبیعوها ولو بضفیر **و** روی سفیان بن عیینة عن الزهری عن عبید الله عن ابی هریرة وزید بن خالد وشبل قالوا کنا عند النبی صلی الله علیه وسلم هکذا روی ابن عیینة الحدیثین جمیعا عن ابی هریرة وزید بن خالد وشبل وحدیث ابن عیینة وهم وهم فیه سفیان بن عیینة ادخل حدیثا فی حدیث **و** الصحیح ما روی الزبیدی ویونس بن یزید وابن اخی الزهری عن الزهری عن عبید الله عن ابی هریرة وزید بن خالد عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا زنت الامة والزهری عن عبید الله عن شبل بن خالد عن عبد الله بن مالك الاوسی عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا زنت الامة وهذا الصحیح عند اهل الحدیث وشبل بن خالد لم یدرك النبی صلی الله علیه وسلم انما روی شبل عن عبد الله بن مالك الاوسی عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا الصحیح **وحدیث** ابن عیینة غیر محفوظ وروی عنه انه قال شبل بن حامد وهو خطأ انما هو شبل بن خالد ویقال ایضا شبل بن حمید **حدثنا** ۱۲۹۵ قتیبة ثنا هشیم عن منصور بن زاذان عن الحسن عن حطان بن عبد الله **عن** عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خذوا عنی فقد جعل الله لهن سبیلا الثیب بالثیب جلد مائة ثم الرجم والبکر بالبکر جلد مائة ونفی سنة هذا حدیث صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم منهم علی بن ابی طالب وابی بن کعب وعبد الله بن مسعود وغیرهم قال الثیب یجلد ویرجم والی هذا ذهب بعض اهل العلم هو قول اسحق وقال بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم **منهم** ابوبکر وعمر وغیرهما الثیب انما علیه الرجم ولا یجلد **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم مثل هذا فی غیر حدیث فی قصة ماعز وغیره انه امر بالرجم ولم یامر ان یجلد قبل ان یرجم **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد **باب** ۹۶۵ **منه** **حدثنا** ۱۲۹۶ الحسن ابن علی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابة عن ابی المهلب **عن** عمران بن حصین ان امرأة من جهینة اعترفت عند النبی صلی الله علیه وسلم بالزنا وقالت انا حبلی فدعا النبی صلی الله علیه وسلم ولیها فقال احسن الیها فاذا وضعت حملها فاخبرنی ففعل فامر بها فشدت علیها ثیابها ثم امر برجمها فرجمت ثم صلی علیها فقال له عمر بن الخطاب یا رسول الله رجمتها ثم تصلی علیها فقال لقد تابت توبة لو قسمت بین سبعین من اهل المدینة وسعتهم وهل وجدت شیئا افضل من ان جادت بنفسها لله وهذا حدیث صحیح **باب** ۹۶۶ ما جاء فی رجم اهل الکتاب **حدثنا** ۱۲۹۷ اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالك بن انس عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم رجم یهودیا ویهودیة **و** فی

بهنا اشکال وهو ان حکم الرجم اما من القرآن او لیس منه فان کان حکم القرآن فلا یجوز لعمر رض ترك کتابته وان لم یکن منه فلا یجوز له کتابته وفی فتح الباری بسند قوی عن عمر رضی الله عنه کتبتها فی آخر القرآن **باب** الرجم علی الثیب. الثیب المنکوحة **قوله** ما قضیت الخ لما بمعنی الا. **قوله** المائة شاة الخ بالجر عند الکوفیین. **قوله** وتغریب عام الخ حمل الحنفیة التغریب علی السیاسة ولنا علی هذا ما رواه الطحاوی ان عمر رض غرب رجلا فلحق بارض الشام فقال عمر لا اغرب بعده ولو کان حدا لکیف کف عنه عمر رض ولنا ما فی البخاری باقامة حد وتغریب الخ ودول العطف علی انه لیس بحد ولا تغریب للارقاء والنسوان عند الحنفیة ونقول ان فی مسلم وفی الترمذی فی الصفحة الآتیة الجمع بین الجلد والرجم ولیس ذلك مذهب احد فقیل بالحمل علی النسخ او السیاسة فلك نقول هنا. **قوله** غادما الخ قال شارح ان المائة شاة والخادم اعطی زوج المزنیة. **قوله** واغد یا انیس الخ قیل لا تفتیش علی الحاکم فی الحدود فکیف ارسله النبی صلی الله علیه وسلم فاجاب النووی بان فی الواقعة کان السوال بسبب حد القذف فانه من حقوق العباد ولم یکن التفتیش عن حد الزنا الذی من حقوق الله ولا یقال ان احدهما اذا اقر بالزنا وانکره الآخر فلا حد علی المقر وفی کتبنا ان الامام یسال الزانی بمن زنیت واین زنیت وما الزنا هنا کیف ما دعا النبی صلی الله علیه وسلم المزنیة وانتظر سوالها فانا نقول ان هذا انما یرد لو کانت حاضرة واذا کانت غائبة یقام علیه الحد وکذا لو اقر بالزنا بمن لا یعرفها وما لو اطلق وقال زنیت. **قوله** فان زنت فی الرابعة فبیعوها الخ ان قیل لا یجوز له ان یرفع الکل عن نفسه ووضعه علی راس اخیه المسلم قلنا انه لیس وضعه علی معین فان المشتری یجوز له ان یبیعها ثم هکذا **باب** رجم اهل الکتاب ذیل المسئلة طویل وذخیرتها کثیرة

---

۱ **قوله** اقض بیننا بکتاب الله قال الشیخ فی اللمعات هذا مبنی علی انه کان فی کتاب الله آیة الرجم ثم نسخت تلاوته فصح القول بانه کتاب الله وقیل المراد بکتاب الله ههنا حکمه وقوله ان ابنی کان عسیفا علی هذا ای اجیرا وقوله وتغریب عام التغریب داخل فی الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سیاسة وتعزیر مفوض الی رای الامام ومصلحته وانیس اسم رجل هو سید قوم المرأة هو بلفظ التصغیر انیس بن الضحاك الاسلمی انتهی ۱۲.

۲ **قوله** واغد یا انیس قال النووی هذا محمول علی اعلامها بان ابا المعسیف قذفها بانه فتعرفها بان لها عنده حد القذف بل هی طالبة به ام تعفو عنه او تعرف بالزنا فان اعترفت فلا یحد القاذف وعلیها الرجم لانها کانت محصنة. ولا بد من هذا التاویل لان ظاهره انه بعث لطلب اقامة حد الزنا وتجسسه وهذا غیر مراد لان حد الزنا لا یتجسس ولا یقبل لو اقر به الزانی استحب ان یلقن به الرجوع کذا فی الطیبی ۱۲.

۳ **قوله** خذوا عنی وفی روایة کما فی المشکوة خذوا عنی خذوا عنی مرتین کرر للتاکید لخفائه لانه تعالی حکم اولا والواتی یاتین الفاحشة الخ بالامساك فی البیوت وحبسهن فیها حتی یتوفهن الموت او یجعل الله لهن سبیلا واراد بالسبیل الحد فاخبر صلی الله تعالی بالوحی انه تعالی قد جعل لهن سبیلا وشرع الحد البکر بالبکر جلد مائة والثیب بالثیب والمراد به المحصن جلد مائة والرجم وفیه الجمع بین الجلد والرجم وبه اخذ اصحاب الظواهر وبعض الصحابة والتابعین والجمهور علی ان الحد منسوخ فی من وجب علیه الرجم لحدیث ماعز وغیره ثم انه لم یذکر حکم الثیب مع البکر لظهوره ۱۲.

الحديث قصة هذا حديث حسن صحيح ۱۲۹۸ **حدثنا** هناد ثنا شريك عن سماك بن حرب **عن** جابر بن سمرة ان النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهوديا ويهودية وفي الباب عن ابن عمر والبراء وجابر وابن ابي اوفى وعبد الله بن الحارث بن جزء وابن عباس حديث جابر بن سمرة حديث حسن غريب من حديث جابر بن سمرة **والعمل** على هذا عند اكثر اهل العلم قالوا اذا اختصم اهل الكتاب وترافعوا الى حكام المسلمين حكموا بينهم بالكتاب والسنة وباحكام المسلمين وهو قول احمد واسحق وقال بعضهم يقام عليهم الحد في الزنا والقول الاول اصح **باب** ما جاء في النفي ۱ ۱۲۹۹ **حدثنا** ابو كريب ويحيى بن اكثم ۲ قالا ثنا عبد الله بن ادريس عن عبيد الله عن نافع **عن** ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم ضرب وغرب وان ابا بكر ضرب وغرب وان عمر ضرب وغرب **وفي** الباب عن ابي هريرة وزيد بن خالد وعبادة بن الصامت حديث ابن عمر حديث غريب رواه غير واحد عن عبد الله بن ادريس فرفعوه وروى بعضهم عن عبد الله بن ادريس هذا الحديث عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر ان ابا بكر ضرب وغرب وان عمر ضرب وغرب **حدثنا** بذلك ابو سعيد الاشج ثنا عبد الله بن ادريس وهكذا روى هذا الحديث من غير رواية ابن ادريس عن عبيد الله بن عمر نحو هذا وهكذا رواه محمد بن اسحق عن نافع **عن** ابن عمر ان ابا بكر ضرب وغرب وان عمر ضرب وغرب ولم يذكروا فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم **وقد** صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم النفي رواه ابو هريرة وزيد بن خالد وعبادة بن الصامت وغيرهم عن النبي صلى الله عليه وسلم **والعمل** على هذا عند اهل العلم من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم ابو بكر وعمر وعلي وابي بن كعب وعبد الله بن مسعود وابو ذر وغيرهم وكذلك روى عن غير واحد من فقهاء التابعين وهو قول سفيان الثوري ومالك بن انس وعبد الله بن المبارك والشافعي واحمد واسحق **باب** ما جاء ان الحدود كفارة لاهلها **حدثنا** قتيبة ثنا سفيان بن عيينة عن

قال ابو حنيفة رح لا يرجم اهل الكتاب وقال الشافعي يرجم اهل الكتاب ووافقه احمد وقال مالك لا حد على الحربي اصلاً ثم قال الموالك ان كل قضية الذمي اذا رفعت الى الحاكم فهو مخير بين ان يحكم بالشريعة الغراء او يعرض عنه وتمسك بالآية وقال الثلثة لا تخيير بل يحكم بما في الشريعة الغراء وادعينا نسخ ما في الآية ثم ظاهر حديث الباب للشافعي واحمد رحمهما الله تعالى واجاب الطحاوي واعترض عليه الحافظ اقول ان في جواب الطحاوي اختصاراً فانه قال ان حكم الرجم كان بحكم التوراة واذكر احتمالات مراد الطحاوي منها انهم جعلوا النبي صلى الله عليه وسلم حكماً فاذن يحكم بما في شريعتهم نعم يبحث انه عليه السلام هل له ان يحكم بشريعة حقة غير كتابه ام لا ومنها ان الاسلام لم يكن شرط الاحصان في التوراة بل كان الرجم على المحصن وغيره ويقال على هذا ان اشتراط الاسلام في الاحصان في شريعتنا ماخذه ويطلب منا اثبات التسوية بين المحصن وغيره في التوراة، وقال الحافظ لا تسوية بين المحصن وغيره في التوراة فان في ابي داؤد ص ۲۶۳ ج ۲، انه عليه السلام سئل عن احصانهما وعدمه، اقول ان الاحصان في ابي داؤد ص ۲۶۳ بمعنى التزوج لا بمعنى الاسلام فما قلت اولا ان الاحصان المذكور في الاحاديث بمعنى التزوج ومن تلك الاحتمالات انه عليه السلام الزم ما يعلمونه من شريعتهم والزامه عليه السلام اياهم بما يلتزمونه ليس ببعيد واما دليل اشتراط الاسلام في الاحصان مما في الدراية بسند عبد الباقي بن قانع الحسني بينه وبين ابي داؤد واسطة واحدة رواه عن ابن عمر ودفي الجوهر النقي من باب من يلاعن من الازواج وعن ابن عمر من اشرك بالله فهو غير محصن الخ ورجال السند ثقات اخرجه اسحاق بن راهويه في مسنده واختلف في رفعه ووقفه وظني الغالب انه مرفوع وتاول الشافعي فيجتهاد انه في حد القذف لا في الزنا واختلف في وقت واقعة الباب ففي اكثر الروايات انها في المدينة وفي بعضها انها واقعة في خيبر وفي اسباب النزول للسيوطي انها واقعة في الفدك وورد في الروايات ان اليهود تشاوروا وتناجوا ان نذهب الى هذا النبي ونبتليه فان حكم بالرجم كما في التوراة فهو نبي والا فليس بنبي وادعى ان آية الجلد بعد هذه الواقعة وكذلك آية الرجم الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما ولي في هذه الدعوى ذخيرة كثيرة وقال الحافظ ان واقعة الباب في السنة الثامنة وما اتى بما يشفي ويمسك بان ابن عباس شهد الواقعة وهجرته الى المدينة المنورة في السنة الثامنة مع ابيه عباس اقول ان ابن عباس راوي الحديث وما من لفظ يدل على انه شهد الواقعة وكذلك تمسك الحافظ بان عبد الله بن حارث بن جزء راوي الواقعة واتى المدينة في السنة الثامنة مع ابيه، اقول لم اجد في كتاب من الكتب حارث بن جزء اسم صحابي من الصحابة ولم يذكره الحافظ ايضاً صحابياً في الاصابة باسم حارث بن جزء وقد سلمت ان عبد الله بن حارث اتى المدينة في السنة الثامنة لكن ما من رواية تدل على شهود الواقعة الا ما اتى بسند ضعيف ما اخرجه الطبراني، اقول انه وهم الراوي فان اتى المدينة مع ابيه عبد الله بن عباس كما في مسلم لا عبد الله بن حارث، ثم اقول ان في سيرة محمد بن اسحق بسند صحيح ان اليهود امتحنوه عليه السلام حين دخل المدينة وعد الاشياء الممتحنة فيها وعد منها واقعة الباب ايضاً وذكر القسطلاني ان الواقعة واقعة السنة الرابعة ولا ماخذ عنده وعندي روايات دالة على تقدم الواقعة، منها ان في واقعة الباب كان ثالثة من اليهود وقد قتلوا في قرب احد منهم كعب بن اشرف، اقول كان للحافظ ان يستدل بما في تفسير ابن جرير عن ابي هريرة ما يدل على انه شهد الواقعة ولكنه لم يا نده، اقول ان في ابي داؤد ص ۲۶۳، ج ۲، عن ابي هريرة يخالف ما في تفسير ابن جرير فيكون ما في تفسير وهم الراوي فلا تكون القصة الا قبل حكم الآية وليحفظ هنا انه عليه السلام كان يومر بالحكم بالتوراة لما في آية يحكم بها النبيون الخ وفي ابي داؤد انه عليه السلام ايضاً داخل فيه وفي الاحاديث انه عليه السلام كان يحب العمل بما في التوراة قبل نزول الشريعة الغراء لما في البخاري ص ۵۰۳ كان يحب العمل بالكتاب مالم ينزل فيه حكم الله الخ وقال حافظ من الحفاظ ان ابتداء خلاف اهل الكتاب كان بعد فتح مكة ولا اعلم ماخذه وذكر ابن العربي المالكي في احكام القرآن ان ما في الواقعة الزام على اليهود بما في كتابهم، اقول ان مدلول الآيات والاحاديث ان اليهود معاقبون على تركهم ما في التوراة كما يعاقبون على ترك الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ودلنا على مسئلة الباب في باب الكتابة في الزيلعي ان محمد بن ابي بكر الصديق رض كان عاملاً على مصر في عهد علي رض وكتب الى علي رض ان مسلماً زنى بذمية فقال علي رض حول الذمية الى الذميين وارجم المسلم فدل على عدم رجم الذمية. **واعلم** ان في ابي داؤد ص ۶۱۰ عن ابي هريرة ما يدل على قبول شهادة الكافر ولا يجوز ذلك عند الشافعي وجائز عندنا في بعض الصور. **باب** ان الحدود كفارة لاهلها في كتب اصولنا ان الحدود زواجر وعند الشافعية سواتر وكفارات ولم اجد عن ائمتنا ومشائخنا ان الحدود زواجر فقط لا كفارات لكن المحقق ان الحدود كفارات لبعض الكفارات وعلى هذا عندي نقول فان في جنايات الخ من ملتقط الفتاوى وهو من المعتبرات انه اذا جنى وفدى فمغفرة الا اذا اصر بحيث يجني ويكفر ويجني ويكفر ومثله في التيسير تفسير الشيخ نجم الدين عمر النسفي معاصر الزمخشري وهو غير ابي البركات النسفي صاحب الكنز وكذلك في الهداية ص ۲۰۱ كتاب الصيام نقل عن الشافعي وقال علم ان التوبة ليست بمكفرة للجنايات الخ اي الحدود ايضاً داخلة في المغفرة واليه يشير كلام الطحاوي ص ۳۲۳ ووجدت في تحرير البدائع تصريح ان الحدود كفارات بعض الكفارة وللحافظين كلام في شرح البخاري واما الاحاديث ففي الصحيحين ان الحدود كفارات وفي مستدرك الحاكم عن ابي هريرة قال النبي صلى الله عليه وسلم لا ادري ان الحدود كفارات ام لا والسند قوي باعتراف الحافظ وابو هريرة متاخر عن عبادة فالعبرة له وقال الحافظ ان حديث عبادة متاخر عن حديث ابي هريرة وقال ان عند عبادة حديثين احدهما في ليلة العقبة والثاني في وقت نزول سورة الممتحنة وللحافظين هنا كلام طويل وقال العيني ان الحديث واحد اي في ليلة بيعة العقبة وله قرائن اعلاها ان

---

۱ **قوله** النفي النفي والتغريب جلاوطن كردن ۱۲ ۲ قال الشيخ الوطاهر في المغني اكثم بن الجون بفتح همزة ومثلثة وكذا البصرة بن اكثم ويحيى بن اكثم انتهى وليس في المغني اكثم بالفوقية احد وفي القاموس في ك ث م الاكثم بن الجون صحابي ويحيى بن اكثم القاضي العلامة انتهى وفي التقريب يحيى بن اكثم ابو محمد القاضي من العاشرة انتهى ۱۲ ۳ قال الشيخ في اللمعات التغريب داخل في الحد عند بعض العلماء وعندنا هو سياسة وتعزير مفوض الى راي الامام ومصلحته انتهى ۱۲ والدليل لنا قوله تعالى الزانية والزاني فاجلدوا شارعاً في بيان حكم الزنا ما هو فكان المذكور تمام الحكم والا كان تجهيلاً اذ يفهم انه تمام الحكم وليس تمامه في الواقع فكان مع الشروع في البيان ابعد من ترك البيان لانه يوقع في الجهل المركب وذلك في البسيط كذا قال ابن الهمام وبسط في حاشية الهداية من اراد الاطلاع فليتنظر ثمه ۱۲

الزهری عن ابی ادریس الخولانی **عن** عبادة بن الصامت قال کنا عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال تبایعونی علی ان لا تشرکوا باللہ ولا تسرقوا ولا تزنوا فقرأ علیهم الآیة فمن وفی منکم فاجره علی اللہ ومن اصاب من ذلك شیئا فعوقب علیه فهو کفارة له ومن اصاب من ذلك شیئا فستره اللہ علیه فهو الی اللہ ان شاء عذبه وان شاء غفر له **وفی** الباب عن علی وجریر بن عبد اللہ وخزیمة بن ثابت حدیث عبادة بن الصامت حدیث حسن صحیح وقال الشافعی لم اسمع فی هذا الباب ان الحد یکون کفارة لاهله شیئا احسن من هذا الحدیث **قال** الشافعی واحب لمن اصاب ذنبا فستره اللہ علیه ان یستر علی نفسه و یتوب فیما بینه وبین ربه وکذلك روی عن ابی بکر وعمر انهما امرا رجلا ان یستر علی نفسه **باب** ما جاء فی اقامة الحد علی الاماء **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا ابو داؤد الطیالسی ثنا زائدة عن السدی عن سعد بن عبیدة **عن** ابی عبد الرحمن السلمی قال خطب علی فقال یا ایها الناس اقیموا الحدود علی ارقائکم من احصن منهم ومن لم یحصن وان امة لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زنت فامرنی ان اجلدها فاتیتها فاذا هی حدیثة عهد بنفاس فخشیت ان انا جلدتها ان اقتلها او قال تموت فاتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکرت ذلك له فقال احسنت هذا حدیث صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر ثنا الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی هریرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا زنت امة احدکم فلیجلدها ثلثا بکتاب اللہ فان عادت فلیبعها ولو بحبل من شعر **وفی** الباب عن زید بن خالد وشبل عن عبد اللہ بن مالك الاوسی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح وقد روی عنه من غیر وجه **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم رأوا ان یقیم الرجل الحد علی مملوکه دون السلطان وهو قول احمد واسحق **وقال** بعضهم یدفع الی السلطان ولا یقیم الحد هو بنفسه والقول الاول اصح **باب** ما جاء فی حد السکران **حدثنا** سفیان بن وکیع ثنا ابی عن مسعر عن زید العمی عن ابی الصدیق **عن** ابی سعید الخدری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ضرب الحد بنعلین اربعین قال مسعر اظنه فی الخمر **وفی** الباب عن علی وعبد الرحمن بن ازهر وابی هریرة والسائب وابن عباس وعقبة بن الحارث حدیث ابی سعید حدیث حسن وابو الصدیق الناجی اسمه بکر بن عمرو **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة یحدث **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه اتی برجل قد شرب الخمر فضربه بجریدتین نحوا من اربعین وفعله ابو بکر فلما کان عمر استشار الناس فقال عبد الرحمن بن عوف اخف الحدود ثمانین فامر به عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان حد السکران ثمانون **باب** ما جاء من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **حدثنا** ابو کریب ثنا ابو بکر بن عیاش عن عاصم عن ابی صالح **عن** معاویة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه **وفی** الباب عن ابی هریرة والشرید وشرحبیل بن اوس وجریر وابی الرمد البلوی وعبد اللہ بن عمرو حدیث معاویة هکذا روی الثوری ایضا عن عاصم عن ابی صالح عن معاویة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **و** روی

فی مثل حدیث الباب لفظ انه علیه السلام کان مع رهط من اصحابه ولا یطلق لفظ الرهط علی ما فوق الاربعین واما فی وقت نزول السورة الممتحنة فکان کثیر من الصحابة والصحابیات ثم لنا ما اخرجه الطحاوی ص ۲۸۶ ج ۲ عن محمد بن ثوبان ثم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم تب الی اللہ الخ فدل علی ان قطع الیدین فقط لم تکن کفارة کل کفارة **قوله** کفارة له الخ التنوین ایضا مفید لنا فی المسئلة ولا یدریه الا من کانت له حذاقة فی علم المعانی، قال التفتازانی فی المطول ان تنوین الخبر لافادة فیه اقول ربما تکون فیه فوائد وسیما اذا وقع لغت له فخرج من ان یکون وصفا الی ان یکون ذاتا وکما فی البخاری ایضا ایمان باللہ ورسوله الخ ای شیء ایمان باللہ ورسوله. **باب** اقامة الحدود علی الاماء قال العراقیون لا یقیم الحد الا الحاکم وقال الحجازیون یجوز للمولی ان یقیم الحد ومراد حدیث الباب عندنا ان لا یخفی المولی الحد ولیس المراد ان یقیم الحد بنفسه ولنا آثار ثلثة من التابعین اخرجها الزیلعی ان الجمعة والفیء واقامة الحد للامام السلطان وهذه الآثار تفید نافی مسئلة الجمعة ولنا اثر صحابی ایضا بسند قوی ان اقامة الحد حق الامام رواه الطحاوی فی احکام القرآن وقال الطحاوی لا نعلم خلاف هذا عن الصحابة وقال ابن حزم ان اقامة الحد من الصحابة علی ارقائهم ثابت منها ما اخرجه مالك فی موطاه **باب** حد السکران قال الشافعی ان حد الخمر اربعون جلدا وقال ابو حنیفة ان الحد ثمانون جلدا وکلامهم یشیر الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام اقول ان حد الخمر فی عهده علیه السلام کان بصور عدیدة وما کان مقررا وموقتا وانما وقته عمر رض. واقول ان التوقیت فی مثل هذا جائز لعمر رض کما وقت فی الصاع والمسئلة طویلة متعلقة بالاجتهاد واشار فی الهدایة ص ۲۲۹ باب المعاقل الی انه جائز لعمر فانه قال ولیس ذلك نسخا بل تقریر معنی لان العقل کان علی اهل الخ اقول ان ایماء الشافعیة الی نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح کیف وذلك ثابت بروایة البخاری والطحاوی ص ۸۸ والعجب علی اغماض الحافظ عن هذه الروایة والحال ان جلد ثمانین مصرح فی البخاری ص ۵۲۲ فی مناقب عثمان فامره ان یجلد فجلده ثمانین الخ وفیه قال علی رض وکل سنة وهذا احب الی الخ فدل لفظ السنة علی رفع ثمانین وقال هذا احب الی وزعم الشافعیة ان اشارة هذا الی اربعین اقول الاشارة الی ثمانین وانما وقف علی رض علی اربعین وقد صح جلده ثمانین فی تلك الواقعة بلا ریب لما ذکرت من البخاری والطحاوی وقال بعض الشافعیة ان اربعین حد واربعین سیاسة ومر البیهقی علی بعض روایات ثمانین وتاول فیه بان الجلد کان ذا فرعین وجلد اربعین وعده الراوی بثمانین. اقول یلزم علی هذا التاویل ان یقال فی حدیث الباب انه جلد عشرین وعده الراوی اربعین فالحاصل ان نفی ثمانین فی عهده علیه السلام غیر صحیح. **باب** من شرب الخمر فاجلدوه وان عاد فی الرابعة فاقتلوه. الحدیث صحیح وقالوا لیس علیه عمل احد من الاربعة وقال السیوطی فی قوت المغتذی انی اقول به وان لم یعمل به احد من

قوله فهو کفاة له ای یکفر اثم ذلك ولم یعاقب به فی الآخرة وهذا خاص بغیر الشرك واخذ اکثر العلماء من هذا ان الحدود کفارات وثانیة خیرا لا ادری الحدود کفارات ام لا اجابوا عنه بانه قبل هذا الحدیث لانه فیه نفی العلم وفی هذا اثباته والمعنی لا یعاقب علیه فی الآخرة بل علی عدم التوبة منه ان مات قبلها لان ترکها ذنب آخر غیر ما وقع علیه العقاب لقوله تعالی ومن لم یتب فاولئك هم الظالمون ۱۲ مرقاة **قوله** اقیموا الحدود علی ارقائکم قال الطیبی فیه دلیل علی وجوب حد الزنا علی الاماء والعبید وان السید یقیم الحد علیهما وهذا مذهبنا ومذهب مالك واحمد وجماهیر العلماء وقال ابو حنیفة فی طائفة لیس له ذلك انتهی وفی اللمعات والحنفیة حملوا قوله فلیجلد علی التسبیب ۱۲ **قوله** فلیبعها فانها لعلها تستعف عند المشتری بصونها او تزویجها ۱۲ لمعات. **قوله** بجریدتین الجریدة هی غصن النخلة جرد عنه الخوص ۱۲ وفی المشکوة عن ثور بن زید الدیلمی قال ان عمر استشار فی حد الخمر فقال له علی ارى ان تجلده ثمانین جلدة فانه اذا شرب سکر واذا سکر هذی واذا هذی افتری فجلد عمر فی حد الخمر ثمانین رواه مالك ۱۲ **قوله** فان عاد فی الرابعة فاقتلوه قالوا هذا وارد علی سبیل التهدید دون الامر بالقتل او اراد بالقتل الضرب الشدید وقیل کان ذلك فی ابتداء الاسلام ثم نسخ بقوله صلی اللہ علیہ وسلم لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلث وهذا بعید لانه لم یکن فی ابتداء الاسلام حد معین بالجلد فکیف بالقتل وقوله ولم یقتله فعلم من هذا ان قوله فاقتلوه کان علی سبیل التهدید او ثبت لهذا ان ذلك کان منسوخا واثبات النسخ لهذا احسن من اثباته بالحدیث المذکور فانه موقوف علی العلم بالتاریخ وذلك غیر معلوم ۱۲ لمعات

المغتذی (عن معاویة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه) صححه ابن حبان والحاکم ولعبد الرزاق فان شرب فی الرابعة فاضربوا عنقه (وفی الباب عن ابی هریرة) اخرجه احمد وذووا السنن وابن حبان والحاکم فقال صحیح بشرط مسلم (وشرحبیل بن اوس) اخرجه احمد والحاکم (وجریر) اخرجه الدارقطنی بالافراد والحاکم (وابی الرمد البلوی) براء فمیم فدال کسبب اخرجه الطبرانی فی کبیره والبغوی بمعجمة عنه ان رجلا منهم شرب الخمر فاتوا به رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فضربه فشرب الثانیة فاتوا به الرابعة فامر به فجعل علی العجلة فضربت عنقه (وعبد اللہ بن عمرو) اخرجه الحاکم واحمد (وجابر) اخرجه الحاکم والبیهقی.

ابن جریج ومعمر عن سُهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمعت محمدا یقول حدیث ابی صالح عن معاویة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی هذا اصح من حدیث ابی صالح عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وانما کان هذا فی اول الامر ثم نسخ بعد هکذا روی محمد بن اسحٰق عن محمد بن المنکدر عن جابر بن عبد اللہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان من شرب الخمر فاجلدوه فان عاد فی الرابعة فاقتلوه قال ثم اُتی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعد ذلک برجل قد شرب فی الرابعة فضربه ولم یقتله وکذلک روی الزهری عن قبیصة بن ذُویب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا قال فرفع القتل وکانت رخصة والعمل علی هذا عند عامة اهل العلم لا نعلم بینهم اختلافا فی ذلک فی القدیم والحدیث ومما یُقوّی هذا رُوی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من اوجه کثیرة انه قال لا یحل دم امرئ مسلم یشهد ان لا اله الا اللہ وانی رسول اللہ الا باحدی ثلث النفس بالنفس والثیب الزانی والتارک لدینه **باب ما جاء فی کم یُقطع السارق**

حدثنا علی بن حجر ثنا سفیٰن بن عُیَیْنَة عن الزهری اخبرته عمرة **عن** عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع فی ربع دینار فصاعدا حدیث عائشة حدیث حسن صحیح **وقد** روی هذا الحدیث من غیر وجه عن عمرة عن عائشة مرفوعا ورواه بعضهم عن عمرة عن عائشة موقوفا **حدثنا** قُتیبة ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر قال قطع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مجنّ قیمته ثلثة دراهم **وفی** الباب عن سعد وعبد اللہ بن عمرو وابن عباس وابی هُرَیرة وامّ ایمن حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم ابوبکر الصدیق قطع فی خمسة دراهم **و** روی عن عثمان وعلی انهما قطعا فی ربع دینار **و** روی عن ابی هُرَیرة وابی سعید انهما قالا تقطع الید فی خمسة دراهم **والعمل** علی هذا عند بعض فقهاء التابعین وهو قول مالک بن انس والشافعی واحمد واسحٰق راوا القطع فی ربع دینار فصاعدا **و** قد روی عن ابن مسعود انه قال لا قطع الا فی دینار او عشرة دراهم وهو حدیث مرسل رواه القاسم بن عبد الرحمٰن عن ابن مسعود والقاسم لم یسمع من ابن مسعود **والعمل** علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول سفیٰن الثوری واهل الکوفة قالوا لا قطع فی اقل من عشرة دراهم **باب ما جاء فی تعلیق ید السارق** **حدثنا** قُتیبة ثنا عمر بن علی المقدمی ثنا الحجاج عن مکحول **عن** عبد الرحمٰن بن محیریز قال سألت فضالة بن عُبَید عن تعلیق الید فی عنق السارق امن السنة هو قال اُتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالسارق فقُطعت یده ثم امر بها فعلّقت فی عنقه هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث عمر بن علی المقدمی عن الحجاج بن ارطاة وعبد الرحمٰن بن محیریز هو اخو عبد اللہ بن محیریز شامی **باب ما جاء فی**

الائمة اقول الحدیث معمول به عندنا ای الاحناف ونحمله علی التعزیر ویجوز القتل عندنا تعزیرا کما یجوز قتل المبتدع تعزیرا ذکر الشیخ عبد الرؤف المناوی فی شرحه علی الجامع الصغیر للسیوطی ان السیوطی ادعی الاجتهاد فکتبوا الیه تسعة مسائل من مسائل الشافعیة یسئلونه عن ترجیحها ومواضع تلک المسائل فقال السیوطی لا اقدر علی هذا ثم قال المناوی والعجب ممن یدعی الاجتهاد ولا یقدر علی ترجیح مسائل مذکورة وبیان مواضعها وحکی فی الطبقات الشافعیة ان ابا محمد الجوینی اراد ان یکتب تصنیفا ویخرج عن تقلید الشافعی فکتب الیه البیهقی انی سمعت ارادتک فاعلم انک لست اهل الاجتهاد فلا تخرج عن تقلید الشافعی فترک ابو محمد الجوینی ما اراد. **باب** ماجاء فی کم یقطع السارق اختلف المذاهب فی مسئلة الباب تبلغ عشرین. قال ابن حزم یقطع فی سرقة حبة شعیرة ایضا وقال مالک یقطع فی ثلثة دراهم وقال الشافعی یقطع فی ربع الدینار وقال ابوحنیفة والثوری لا قطع فی اقل من عشر دراهم واصح ما فی الباب حدیث الحجازیین فانه حدیث الصحیحین وتکلم الطحاوی فی سنده واتی بالاستدلالات ولم یذکر محل حدیث الحجازیین وتکلم الحافظ فی المسئلة وقال فی آخر کلامه ان حدیث العراقیین لا ینافیه فانه لا ینفی القطع فی اقل من عشرة دراهم ثم اتی بروایة دالة علی نفی القطع فی اقل من عشرة دراهم اخرجها ابن ماجه والطحاوی وضعفها الحافظ اقول محل حدیث الحجازیین انه محمول علی السیاسة لکنی لم اجد فی کتبنا القطع فی اقل من عشرة دراهم سیاسة الا ان للقطع سیاسة نظائرها فی الدر المختار ص ۲۱۵ ان القطع ثالثا جائز سیاسة وقد ثبت فی کتبنا القتل سیاسة وهو اشد من القطع ایضا وانه کان هناک صور وانتهی الامر الی عشرة دراهم وفرق بین المنسوخ والمترک وهذا المحمل اعلی المحامل عندی وقال الاحناف ان قیمة المجن مختلفة فیها فی بعض الروایات عشرة دراهم وفی بعضها ثلثة دراهم وفی بعضها اختلاف آخر فیوخذ بالاحوط فان الحدود تندرء بالشبهات واما ادلتنا من الحدیث مما روی الطحاوی من حدیثین وقال الحافظ انهما مضطربان وفی سندهما محمد بن اسحٰق وهو قد یروی عن ابن عباس وقد یروی عن ابن عمرو بن العاص اقول اخرجها ابوداؤد والنسائی ص ۴۰۷ عن ابن عباس وابن عمرو بن العاص اقول ان عند محمد بن اسحٰق حدیثین وهما حسنان لذاتهما ووثق البخاری محمد بن اسحٰق وهو من رجال مسلم ولنا حدیث ثالث اخرجه النسائی ص ۴۰۷ عن عطاء عن ایمن بسند قوی وفیه بحث طویل فان ایمن اختلف فی انه صحابی او تابعی والحدیث علی الاول منقطع وعلی الثانی مرسل وقال النسائی ما احسب انه له صحبة الخ فیکون مرسلا واذا کان صحابیا فلیس للعطاء لقاء ایمن لان ایمن استشهد فی غزوة حنین وقال الطحاوی فی احکام القرآن ان ایمن صحابی وعاش الی ما بعد عهده علیه السلام والحدیث متصل لکنه لم یذکر ماخذه وقال محمد بن اسحٰق فی سیرته انه شهد غزوة حنین واستشهد وذکر فی کتاب الام للشافعی انه سئال محمد بن حسن دلیل عشرة دراهم فروی محمد حدیث ایمن فقال الشافعی انه منقطع فانه شهد غزوة حنین قبل ولادة مجاهد وقال شریک بن عبد اللہ فی الطحاوی ان ایمن صحابی وقال الحافظ ان کثیرا سئی الحفظ اقول ان ابا ایمن عُبَید وفی بعض الروایات تصریح انه ابن ام ایمن وفی الطحاوی ص ۹۳ ج ۲ حدیث النسائی عن ایمن الحبشی والحال ان ابا ایمن الصحابی اسمه عُبَید وهو یمنی ویذکر فی کتب معرفة الصحابة ایضا ایمن الحبشی ویذکر ایمن بن

قوله فی مجن قیمته ثلثة دراهم قال النور پشتی وحمل هذا الحدیث عند من لا یری من العلماء قطع ید السارق فی اقل من عشرة دراهم ان التقویم لعله کان من ابن عمر رایا واجتهادا علی ما تبین لنا وجدنا القول فی قیمة المجن مختلفا عن جمع من الصحابة فروی عن ابن عباس ان قیمته کانت عشرة دراهم وروی عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده مثله وکذلک روی عن ام کلثوم ولما وجد هذا الاختلاف وکان الاخذ بحدیث من روی ان قیمة المجن المقطوع فیه کانت عشرة دراهم داخلا فیما اجمع المسلمون علیه والاخذ بما دونه خارجا عن الاجماع راوا الاخذ بالمجمع علیه ۱۲ لمعات. لانه ورد درؤا الحدود ما استطعتم ۱۲ ؛

قوت المغتذی (وقبیصة بن ذویب) اخرجه ایضا عن ابی سعید الخدری اخرجه ابن حبان وابن عمر اخرجه ذو عقیف او غطیف اخرجه الطبرانی وابن مندة بامعرفة والف من الصحابة اخرجه الحاکم فهذه بضعة عشر حدیثا کلها صحیحة صریحة فی قتله بالرابعة ولیس لها معارض صریح وقول من قال بالنسخ لا یعتمده دلیل وقولهم ان صلی اللہ علیہ وسلم اتی برجل قد شرب بالرابعة فضربه ولم یقتله لا یصلح لرد هذه الاحادیث لوجوه الاول انه مرسل اذ راویه قبیصة ولد یوم الفتح فکان عمره عند موته صلی اللہ علیہ وسلم سنتین واشهرا فلم یدرک شیئا یرویه الثانی انه لو کان متصلا صحیحا لکانت تلک الاحادیث مقدمة علیه لانها اصح واکثر الثالث ان هذه واقعة عین لا عموم لها الرابع ان هذا فعل والقول مقدم علیه لان القول تشریع عام والفعل قد یکون خاصا الخامس ان الصحابة خصوا فی ترک الحدود بما لم یخص به غیرهم لانهم لا یفسقون بما یفسق به غیرهم وقد ورد بقصة نعیمان لما قال عمر اخزاه اللہ ما اکثر ما یوتی به فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تلعنه فانه یحب اللہ ورسوله فعلم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من باطنه صدق محبته للہ ورسوله فاکرمه بترک القتل فله صلی اللہ علیہ وسلم ان یخص من شاء بما شاء من الاحکام فلا قبل هذا الحدیث الا نص صریح من قوله صلی اللہ تعالیٰ علیه وآله وسلم وهو لا یوجد وقد ترک عمر اقامة حد الخمر علی فلان لانه من اهل بدر وقد ورد فیهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لکم وترک سعد بن وقاص اقامة علی ابی محجن لحسن بلائه فی قتال الکفار فالصحابة رضی اللہ عنهم جمیعا جدیرون بالرخصة اذا بدت من احدهم زلة ما یکون اما هؤلاء المدمنون للخمر الفسقة المعروفون بالزنا والفساد وظلم العباد وترک الصلوٰة ومجاوزة الاحکام الشرعیة واطلاق انفسهم سجان سکرهم بالکفریات وما قاربها فانهم یقتلون بالرابعة لا شک فیه ولا ارتیاب وقول المصنف لا نعلم خلافا رده حق بان الخلاف ثابت محکی عن طائفة فروی احمد عن عبد اللہ بن عمرو بن العاص فقال اُتونی برجل اقیم علیه حد الخمر فان لم اقتله فانا کذاب ومن وجه آخر عنه اُتونی بمن شرب خمرا فی الرابعة والحکم علی ان اقتله ؛

الخائن والمختلس والمنتهب حدثنا علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن ابن جریج عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیس علی خائن ولا منتهب ولا مختلس قطع هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم وقد روی مغیرة بن مسلم عن ابی الزبیر عن جابر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو هذا حدیث ابن جریج ومغیرة بن مسلم هو بصری اخو عبد العزیز القسملی کذا قال علی بن المدینی **باب** ما جاء لا قطع فی ثمر ولا کثر حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع بن خدیج قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا قطع فی ثمر ولا کثر هکذا روی بعضهم عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن رافع عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو روایة اللیث بن سعد وروی مالک بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن یحیی بن سعید عن محمد بن یحیی بن حبان عن رافع بن خدیج عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکروا فیه عن واسع بن حبان **باب** ما جاء ان لا یقطع الایدی فی الغزو حدثنا قتیبة ثنا ابن لهیعة عن عیاش بن عباس عن شییم بن بیتان عن جنادة بن ابی امیة عن بسر بن ارطاة قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا یقطع الایدی فی الغزو هذا حدیث غریب وقد رواه غیر ابن لهیعة بهذا الاسناد نحو هذا وقال بشر بن ابی ارطاة ایضا والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم منهم الاوزاعی لا یرون ان یقام الحد فی الغزو بحضرة العدو مخافة ان یلحق من یقام علیه الحد بالعدو فاذا خرج الامام من ارض الحرب ورجع الی دار الاسلام اقام الحد علی من اصابه کذلک قال الاوزاعی **باب** ما جاء فی الرجل یقع علی جاریة امرأته حدثنا علی بن حجر ثنا هشیم عن سعید بن ابی عروبة وایوب بن مسکین عن قتادة عن حبیب بن سالم قال رفع الی النعمان بن بشیر رجل وقع علی جاریة امرأته فقال لاقضین فیها بقضاء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کانت احلتها له لاجلدنه مائة وان لم تکن احلتها له رجمته حدثنا علی بن حجر ثنا هشیم عن ابی بشر عن حبیب بن سالم عن النعمان بن بشیر نحوه وفی الباب عن سلمة بن المحبق نحوه حدیث النعمان فی اسناده اضطراب سمعت محمدا یقول لم یسمع قتادة من حبیب بن سالم هذا الحدیث انما رواه عن خالد بن عرفطة وابو بشر لم یسمع من حبیب بن سالم هذا الحدیث ایضا انما رواه عن خالد بن عرفطة وقد اختلف اهل العلم فی الرجل یقع علی جاریة امرأته فروی غیر واحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم منهم علی وابن عمر ان علیه الرجم وقال ابن مسعود لیس علیه حد ولکن یعزر وذهب احمد واسحق الی ما روی النعمان بن بشیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی المرأة اذا استکرهت علی الزنا حدثنا علی بن حجر ثنا معمر بن سلیمان الرقی عن الحجاج بن ارطاة عن عبد الجبار بن وائل بن حجر عن ابیه قال استکرهت امرأة علی عهد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فدرأ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عنها الحد واقامه علی الذی اصابها ولم یذکر انه جعل لها مهرا هذا حدیث غریب ولیس اسناده بمتصل وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه سمعت محمدا یقول عبد الجبار بن وائل بن حجر لم یسمع من ابیه ولا ادرکه یقال انه ولد بعد موت ابیه باشهر والعمل علی هذا الحدیث عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان لیس علی المستکرهة حد حدثنا محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف عن اسرائیل ثنا سماک بن حرب عن علقمة بن وائل الکندی عن ابیه ان امرأة خرجت علی عهد النبی صلی اللہ علیہ وسلم تریدالصلوة فتلقاها رجل فتجللها فقضی حاجته منها فصاحت فانطلق ومر بها رجل فقالت ان ذلک الرجل فعل بی کذا وکذا ومرت بعصابة

بمیر الیمنی ایضا ولا یوقتون موت الحبشی واللہ اعلم واقول ان المذکور فی الطحاوی هو ابن ام ایمن والحبشة قبیلة من قبائل الیمن هذا فاعلم واللہ اعلم. ولنا فتوی عمر رض لکنه ثبت عنه القطع فی اقل من عشرة دراهم ایضا وفتوی عمر اخرجه الزیلعی بسند قوی وروی عن ابن مسعود ایضا القطع فی خمسة دراهم کما فی النسائی ص ۴۹۷، اقول ان حقیقة الامر ان الاعتماد علی قیمة المجن ولعل قیمة اولا کانت اقل من عشرة دراهم ثم غلت وصارت عشرة دراهم ——— فی آخر عهده علیه السلام فبحث فی ان العبرة للقیمة الاولی او الآخرة والعمل بالآخرة لیس بنسخ وشبیه هذا ما فی دیات ابی داؤد ص ۲۷۹، ان الدیة کانت اربعمائة درهم ثم غلت الابل فصارت الدیة ثمانمائة درهم ثم خطب عمر وقرر الدیة عشرة آلاف دراهم ولقد وجدت الی ما قلت اشارات کتبنا کما فی الهدایة ص ۵۱۶، ج ۱، واقل ما نقل فی تقدیره ثلثة دراهم الخ وهذا ما سنح لی من جانب الحنفیة وهو قوی ان شاء اللہ تعالی. **باب** الرجل یقع علی جاریة امرأته. قال ابو حنیفة لا حد علی هذا الرجل وجعله شبهة دافعة للحد والشبهة عنده علی ثلثة اقسام شبهة فی العقد، شبهة فی المحل وشبهة الاشتباه. **قوله** احلتها له الخ ای احلت له الوقاع بلا هبة او نکاح او تملیک وهذا حرام باتفاق الفقهاء خلاف الروافض الملاعنة وحدیث الباب محمول عندنا علی التعزیر ثم فی متوننا ان التعزیر لا یزاد علی الحد والحد اربعون سوطا. وفی الحاوی القدسی وغیره عن ابی یوسف ان التعزیر یجوز الی خمسة وسبعین وفی مشکل الآثار ومعانی الآثار یعزر بالغا ما بلغ ولا تقیید الی حد اقول الارجح هو هذا فان فتاوی عمر رض ووقائعه تؤیده روایا الشاه ولی اللہ رحمه اللہ فی ازالة الخفاء منها ان عمر کتب الیه ان فلانا یسال دقائق القرآن تعنتا فقال عمر رض ارسلوه الی فارسل الیه فضرب عمر رض فی راسه حتی انفجرت الدم من راسه وحبسه ثم جیء به فضربه فی الیوم الثانی ثم حبسه ثم جیء به یوما ثالثا فاراد عمر رض الضرب فقال ذلک الرجل لم تعذبنی یا امیر المومنین ان شئت فاقتلنی فقال عمر رض اخرج من راسک ما کان قال نعم خرج فترکه فما اعترض علی القرآن وروی ان علیا رض ضرب شارب الخمر ثمانین وعشرین سوطا فالحاصل انی اقول بما فی معانی الآثار ص ۴۷۳، ج ۲، ان قال قائل ای یجوز التعزیر بمائة قیل له نعم عزر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی الخمر واحمل ما فی المتون علی انه لسد ذرائع ارباب المظلمة من سلاطین الجور. **باب** ما جاء فی المرأة استکرهت علی الزنا. **قوله** ولم یذکر انه جعل لها مهرا الخ فان الحد والمهر لا یجتمعان **قوله** فامر به ـ الخ ای تصدی

قوله لیس علی خائن الخ الخیانة الاخذ مما فی یده علی وجه الامانة فی القاموس الخون ان یؤتمن الانسان فلا ینصح خانه خونا وخیانة وخانة ومخانة واختانه فهو خائن قوله ولا منتهب النهب الغنیمة والاخذ علی وجه العلانیة والقهر فاما ان حمل علی معنی الغارة فلان ذلک لیس بسرقة لعدم الخفیة وان حمل علی الغنیمة فلان له فیها حقا قوله ولا مختلس الاختلاس اخذ الشیء من ظاهره بسرعة ویقال بالفارسیة ربودن وانما لم یقطع من الخیانة لقصوره فی الحرز وفی الاختلاس لعدم الخفیة کذا فی اللمعات ۱۲. **قوله** لا قطع فی ثمر الثمر محرکة الرطب ما دام علی راس النخلة فاذا قطع فهو الرطب فاذا کنز بالکاف والنون والزاء فهو التمر. قوله ولا کثر هو بفتحتین جمار النخل وهو شحمه الذی فی وسطه ویوکل وهو شیء ابیض لین یخرج من راس النخل وقیل الطلع اول ما یبدو. ذهب ابو حنیفة الی ظاهر هذا الحدیث فلم یوجب القطع فی سرقة شیء من الفواکه الرطبة سواء کانت محرزة او غیر محرزة وقاس علیه اللحوم والالبان والاشربة والحنطة واوجب الآخرون القطع فی جمیعها اذا کانت محرزة وهو قول مالک والشافعی وتاول الشافعی الحدیث علی الثمار المعلقة غیر المحرزة کذا فی الطیبی ۱۲. **قوله** کذلک قال الاوزاعی قال فی اللمعات وقال الاوزاعی لا یقطع امیر العسکر حتی یقفل من الدرب فاذا قفل قطع وقیل المراد لا یقطع لسرقة مال الغزو ای الغنیمة قبل القسمة اذ له حق فیها انتهی ۱۲. **قوله** قال الخطابی هذا الحدیث لیس بمتصل ولیس العمل علیه ۱۲ قاله السیوطی فی حاشیة ابی داؤد ۱۲. **قوله** عرفطة بضم مهملة وسکون راء وضم فاء واهمال طاء ۱۲. **قوله** قال محمد فی الموطا اذا استکرهت المرأة فلا حد علیها وعلی من استکرهها الحد فاذا وجب علیه الحد بطل الصداق ولا یجب الحد والصداق فان درئ عنه الحد وجب علیه الصداق وهو قول ابی حنیفة وابراهیم النخعی والعامة من فقهائنا واللہ اعلم انتهی ۱۲ معنی. **قوله** فتجللها ای تغشاها وصار کالجل علیها کنایة عن الوطی کما یکنی عنه بالغشیان ۱۲ لمعات شرح المشکوة **المغتذی** ولا کثر بالکاف

فمثلثة فراء کسیب جمار النخل (عن عیاش بن عباس) الاول بتحتیة ونقط سینه والثانی بموحدة وسین کشداد معا (عن شییم) بنقط سینه فتحتیین فمیم کزبیر وبکسر شینه (بن بیتان) بلفظ تثنیة بیت (عن بسر ابن ارطاة) بموحدة فسین فراء کقفل:

من المهاجرين فقالت ان ذاك الرجل فعل بي كذا وكذا فانطلقوا فاخذوا الرجل الذي ظنت انه وقع عليها فاتوها فقالت نعم هو هذا فاتوا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما امر به ليرجم قام صاحبها الذي وقع عليها فقال يا رسول الله انا صاحبها فقال لها اذهبي فقد غفر الله لك وقال للرجل قولا حسنا وقال للرجل الذي وقع عليها ارجموه وقال لقد تاب توبة لو تابها اهل المدينة لقبل منهم هذا حديث حسن غريب صحيح وعلقمة بن وائل بن حجر سمع من ابيه وهو اكبر من عبد الجبار بن وائل وعبد الجبار بن وائل لم يسمع من ابيه **باب** ما جاء فيمن يقع على البهيمة **حدثنا** محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه وقع على بهيمة فاقتلوه واقتلوا البهيمة فقيل لابن عباس ما شان البهيمة فقال ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك شيئا ولكني ارى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كره ان يوكل من لحمها او ينتفع بها وقد عمل بها ذاك العمل هذا حديث لا نعرفه الا من حديث عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى سفيان الثوري عن عاصم عن ابي رزين عن ابن عباس انه قال من اتى بهيمة فلا حد عليه **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان الثوري وهذا اصح من الحديث الاول والعمل على هذا عند اهل العلم وهو قول احمد واسحق **باب** ما جاء في حد اللوطي **حدثنا** محمد بن عمرو السواق ثنا عبد العزيز بن محمد عن عمرو بن ابي عمرو عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من وجدتموه يعمل عمل قوم لوط فاقتلوا الفاعل والمفعول به **وفي** الباب عن جابر وابي هريرة وانما نعرف هذا الحديث عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم من هذا الوجه وروى محمد بن اسحق هذا الحديث عن عمرو بن ابي عمرو فقال ملعون من عمل عمل قوم لوط ولم يذكر فيه القتل وذكر فيه ملعون من اتى بهيمة وقد روى هذا الحديث عن عاصم بن عمر عن سهيل بن ابي صالح عن ابيه **عن** ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اقتلوا الفاعل والمفعول به هذا حديث في اسناده مقال ولا نعلم احدا رواه عن سهيل بن ابي صالح غير عاصم بن عمر العمري وعاصم بن عمر يضعف في الحديث من قبل حفظه واختلف اهل العلم في اللوطي فرأى بعضهم ان عليه الرجم احصن او لم يحصن وهذا قول مالك والشافعي واحمد واسحق وقال بعض اهل العلم من فقهاء التابعين منهم الحسن البصري وابراهيم النخعي وعطاء ابن ابي رباح وغيرهم قالوا حد اللوطي حد الزاني وهو قول الثوري واهل الكوفة **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا همام عن القاسم بن عبد الواحد المكي **عن** عبد الله بن محمد بن عقيل انه سمع جابرا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اخوف ما اخاف على امتي عمل قوم لوط هذا حديث حسن غريب انما نعرفه من هذا الوجه عن عبد الله بن محمد بن عقيل بن ابي طالب عن جابر **باب** ما جاء في المرتد **حدثنا** احمد بن عبدة الضبي ثنا عبد الوهاب الثقفي ثنا ايوب **عن** عكرمة ان عليا حرق قوما ارتدوا عن الاسلام فبلغ ذلك ابن عباس فقال لو كنت انا لقتلتهم بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بدل دينه فاقتلوه ولم اكن لاحرقهم لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تعذبوا بعذاب الله فبلغ ذلك عليا فقال صدق ابن عباس هذا حديث حسن صحيح والعمل على هذا عند اهل العلم في المرتد واختلفوا في المرأة اذا ارتدت عن الاسلام فقالت طائفة من اهل العلم تقتل وهو قول الاوزاعي واحمد واسحق وقالت طائفة منهم تحبس ولا تقتل وهو قول سفيان الثوري وغيره من اهل الكوفة **باب** ما جاء في من شهر السلاح **حدثنا** ابو كريب وابو السائب قالا ثنا ابو اسامة عن بريد بن عبد الله بن ابي بردة عن جده ابي بردة **عن** ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا **وفي**

الى الامر لانه امر فانه كيف يقام الحد قبل الاعتراف والبينة فانه ليس مذهب احد. **واعلم** ان لحم البهيمة المزنية ليس بحرام **باب** حد اللوطي. قال الجازيون ان اللواطة مثل الزنا جلدا او رجما وقال العراقيون لا حد عليه وان كان اشد من الزنا فانه ليس بزنا ويعزر الامام بما يراه من الاحراق او بهدم الحائط عليه وكان ما فعله ما في القرآن من تدمير قوم لوط وحديث الباب لنا فانه قتل والقتل ليس بحد فان الحد الجلد او الرجم وحديث الباب قوي عند المحدثين بطريق غير طريق الباب. **قوله** اهل الكوفة الخ ليس هذا مذهب اهل الكوفة بل المذهب ما ذكرت ثبت الاحراق والهدم وغيرهما عن الصحابة واحراق ابي بكر الصديق رضه رجالا وسياتي مسئلة الاحراق **باب** المرتد قلنا من ارتد عياذا بالله يكشف شبهته ويعرض عليه الاسلام ويحبس ثلثة ايام فان رجع فبها والا فيقتل واما المرأة فتحبس عندنا وتقتل عند الحجازيين وفي المسئلة حديثان عامان معارضان فيقاس في الاصول نعم اخرج الحافظ حديثا قويا صريحا خاصا في قتل المرتدة وما اجابه احد من الحنفية وتخصصه ولكنه يقتضي جوابا شافيا عنه **قوله** حرق قوما الخ وهؤلاء الذين اعتقدوا سراية الالوهية في علي رضه عياذا بالله وكان راسهم عبد الله بن السبا راس الروافض وزعم اكثر الشارحين انه احرقهم وهم حيون لكن في تمهيد ابي عمر انه احرقهم بعد قتلهم وروى عليه رواية واما مسئلة الاحراق فماخذ من قال بعدم الجواز رواية ابي هريرة قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلين من قريش فاحرقوهما بالنار ثم قال الخ واصل الواقعة انه عليه السلام لما خلص ابا العاص واخذ منه الوعد بانه يرسل زينب الى المدينة فارسل صلى الله عليه وسلم زيد بن حارثة لقتل هبار بن اسود كان آذى زينب رضه فارسل النبي صلى الله عليه وسلم اصحابه في اثره ليحرقوه ثم منع عن الاحراق وزعم بعض انه عليه السلام اطلع على الخلاف في حكم الاحراق اقول لا داعي الى هذا بل هذا امهال في دار الدنيا ومسامحة ليوخذ في الآخرة اشد الاخذ ولا يدل على منع الاحراق وثبت الاحراق عن الصحابة ايضا وفي الدر المختار ص ۳۴۴ جواز احراق

قوله فلما امر به ليرجم لا يخفى ان بظاهره مشكل اذ لا يستقيم الامر بالرجم من غير اقرار ولا بينة وقول المرأة لا يصلح بينة بل هي التي تستحق ان تحد حد القذف فلعل المراد فلما قارب ان يامر به وذلك قاله الراوي نظرا الى ظاهر الامر حيث انهم احضروه في المحكم عند الامام والامام اشتغل بالتفتيش عن حاله والله تعالى اعلم ۱۲۔

قوله فاقتلوه واقتلوا البهيمة قيل انما امر بقتلها لئلا يتولد منها حيوان على صورة انسان او انسان على صورة حيوان وذهب الائمة الاربعة الى من اتى بهيمة يعزر ولا يقتل والحديث محمول على الزجر والتشديد ۱۲۔

قوله قال الشيخ ابن الهمام من اتى امرأة اي اجنبية في الموضع المكروه اي دبرها او عمل عمل قوم لوط فلا حد عليه عند ابي حنيفة ولكنه يعزر ويسجن حتى يموت او يتوب ولو اعتاد اللواطة قتله الامام محصنا كان او غير محصن سياسة وقالا هو كالزنا وهذه العبارة تفيد اعترافا بانه ليس من نفس الزنا بل حكمه حكم الزنا فيحد جلدا ان لم يكن احصن ورجما ان احصن ولابي حنيفة انه ليس بزنا ولا في معناه فلا يثبت فيه حده وذلك لان الصحابة اختلفوا في موجبه فمنهم من اوجب فيه التحريق بالنار ومنهم من قال يهدم عليه الجدار ومنهم من نكسه من مكان مرتفع مع اتباع الحجارة فلو كان زنا او في معناه لم يختلفوا بل كانوا يتفقون على ايجاب حد الزنا عليه فاختلافهم في موجبه وهم اهل اللسان اول دليل على انه ليس من مسمى لفظ الزنا لغة ولا معناه واما حديث الباب فلو سلم حمل على قتله سياسة ومع ما فيه من التردد والمقال لم يجز ان يقدم به على القتل مستمرا على انه حد ۱۲۔ **قوله** ارتدوا عن الاسلام قيل هم قوم من السبائية اصحاب عبد الله بن السبا اظهر الاسلام ابتغاء للفتنة وتضليلا للامة وادعوا ان عليا هو الرب فاخذهم رضه واستتابهم فلم يتوبوا فحفر لهم حفرا واشعل النار ثم امر بان يرمى بهم فيها وكان ذلك اجتهادا منه رضه رايا ومصلحة في زجرهم وزجر سائر المفسدين من ابناء جنسهم يدل على ذلك انه لما بلغه قول ابن عباس قال صدق ابن عباس والله اعلم لمعات۔ **قوله** من حمل علينا السلاح فليس منا اي حمل على المسلمين لاسلامهم فليس بمسلم وان لم يحله له فقد اختلف فيه وقيل معناه ليس بمثلنا وقيل ليس متخلقا باخلاقنا ولا

قوت المغتذی (يتوسد منه) اي يجعلها تحت راسه فلينفضه بضم فاء فنقط ضاد (بصنفة ازاره) بصاد فنون ففاء ككلمة طرفه مما يلي طرفه (فانه لا يدري ما خلفه عليه) الخ

ماملاب متنا ۱۲ مجمع البحار

الباب عن ابن عمر وابن الزبیر وابی هریرة وسلمة بن الاکوع حدیث ابی موسی حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی حد الساحر **حدثنا** احمد بن منیع ثنا ابو معاویة عن اسمٰعیل بن مسلم **عن** الحسن عن جندب قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم حد الساحر ضربة بالسیف هذا حدیث لا نعرفه مرفوعا الا من هذا الوجه واسمٰعیل بن مسلم المکی یضعف فی الحدیث من قبل حفظه واسمٰعیل بن مسلم العبدی البصری قال وکیع هو ثقة ویروی عن الحسن ایضا والصحیح عن جندب موقوف والعمل علی هذا الحدیث عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول مالک بن انس **وقال** الشافعی انما یقتل الساحر اذا کان یعمل من سحره ما یبلغ الکفر فاذا عمل عملا دون الکفر فلم یر علیه قتلا **باب** ما جاء فی الغال ما یصنع به **حدثنا** محمد بن عمرو ثنا عبد العزیز بن محمد عن صالح بن محمد بن زائدة عن سالم بن عبد الله بن عمر عن عبد الله بن عمر **عن** عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من وجدتموه غل فی سبیل الله فاحرقوا متاعه قال صالح فدخلت علی مسلمة ومعه سالم بن عبد الله فوجدت رجلا قد غل فحدث سالم بهذا الحدیث فامر به فاحرق متاعه فوجد فی متاعه مصحف فقال سالم بع هذا وتصدق بثمنه هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم وهو قول الاوزاعی واحمد واسحاق وسألت محمدا عن هذا الحدیث فقال انما روی هذا صالح بن محمد بن زائدة وهو ابو واقد اللیثی وهو منکر الحدیث قال محمد وقد روی فی غیر حدیث عن النبی صلی الله علیه وسلم فی الغال لم یأمر فیه بحرق متاعه وقال هذا حدیث غریب **باب** ما جاء فیمن یقول للآخر یا مخنث **حدثنا** محمد بن رافع ثنا ابن ابی فدیک عن ابراهیم بن اسمٰعیل بن ابی حبیبة عن داود ابن الحصین عن عکرمة **عن** ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال اذا قال الرجل للرجل یا یهودی فاضربوه عشرین واذا قال یا مخنث فاضربوه عشرین ومن وقع علی ذات محرم فاقتلوه هذا حدیث لا نعرفه الا من هذا الوجه وابراهیم بن اسمٰعیل یضعف فی الحدیث **وقد** روی عن النبی صلی الله علیه وسلم من غیر وجه رواه البراء بن عازب وقرة بن ایاس المزنی ان رجلا تزوج امرأة ابیه فامر النبی صلی الله علیه وسلم بقتله والعمل علی هذا عند اصحابنا قالوا من اتی ذات محرم وهو یعلم فعلیه القتل وقال احمد من تزوج امه قتل وقال اسحٰق من وقع علی ذات محرم قتل **باب** ما جاء فی التعزیر **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث بن سعد عن زید بن ابی حبیب عن بکیر بن عبد الله بن الاشج عن سلیمان بن یسار عن عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله **عن** ابی بردة بن نیار قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یجلد فوق عشر جلدات الا فی حد من حدود الله وقد روی هذا الحدیث ابن لهیعة عن بکیر فاخطأ فیه وقال عن عبد الرحمٰن ابن جابر بن عبد الله عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وهو خطأ والصحیح حدیث اللیث بن سعد انما هو عبد الرحمٰن بن جابر بن عبد الله عن ابی بردة بن نیار عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث بکیر ابن الاشج وقد اختلف اهل العلم فی التعزیر واحسن شیء یروی فی التعزیر هذا الحدیث ؛

ابواب الصید

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء ما یوکل من صید الکلب وما لا یوکل **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا قبیصة ثنا سفین عن منصور عن ابراهیم عن همام بن الحارث **عن** عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله انا نرسل کلابنا المعلمة قال کل ما امسکن علیک قلت یا رسول الله وان قتلن قال وان قتلن ما لم یشرکها کلب من غیرها قال قلت یا رسول الله انا نرمی بالمعراض قال ما خزق فکل وما اصاب بعرضه فلا تاکل **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف ثنا سفین عن منصور نحوه الا انه قال وسئل عن المعراض وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا الحجاج عن مکحول عن ابی ثعلبة والحجاج عن الولید بن ابی مالک **عن** عائذ الله ابن عبد الله انه سمع ابا ثعلبة الخشنی قال قلت یا رسول الله انا اهل صید فقال اذا ارسلت کلبک وذکرت اسم الله علیه فامسک علیک فکل قلت وان قتل قال وان قتل قلت انا اهل رمی قال ما رددت علیک قوسک فکل قال قلت انا اهل سفر نمر بالیهود والنصاری والمجوس فلا نجد غیر انیتهم قال فان لم تجدوا

للوطی وروی عن احمد بن حنبل جواز احراق الحیوانات الموذیة من القمل والزنابیر وغیرها وبه اخذ عنه عدم الدم منه **باب** الغال ما یصنع به ای یقطع ید سارق مال الغنیمة ام لا **قوله** فاحرق متاعه الخ یدل حدیث الباب علی احراق المال تعزیرا وفی عامة کتبنا نفی التعزیر بالمال وانه منسوخ ووجدت فی الحاوی القدسی جواز التعزیر بالمال عن ابی یوسف **باب** التعزیر حدیث الباب حدیث الصحیحین وعزیه المصنف لان طریقه غریب وقالوا ان حدیث الباب صحیح ولیس علیه عمل احد من الفقهاء فان التعزیر عند الکل زائد علی عشرة جلدات وفتاوی الصحابة تخالف المرفوع والمرفوع ایضا صحیح وقال ابن دقیق العید بلغنا من بعض حفاظ العصر انه یقول ان المراد بالحد ولیست حدود الفقه بل حدود القرآن ای مناهی الشرع فمراد الحدیث ان لا یعزر علی اشیاء حقیرة صغیرة ازید من عشر جلدات اقول ان المراد بهذا البعض هو ابن تیمیة اقول یمکن ان یکون مراد حدیث الباب سد مظالم الجائرین ای المنع عن التعزیر علی امور محقرة والله اعلم ؛

---

۱ قوله مرة بالسیف یروی بالتاء وبالهاء وعدل عن القتل الی هذا کیلا یتجاوز منه الی امر آخر ۱۲ مجمع البحار **۲ قوله** غل فی سبیل الله ای سرق من مال الغنیمة والغلول الخیانة فی المغنم قوله فاحرقوا متاعه ای غیر داخل فیه لانه حق الغانمین وهذا من باب التعزیر بالمال وقد اختلف فیه قال المانعون کان ذلک فی اول الامر ثم نسخ او تغلیظ وتشدید وحمله احمد علی ظاهره والله تعالی اعلم ۱۲ **۳ قوله** قال الطیبی هذا حدیث غریب وذهب بعض اهل العلم الی ظاهر هذا الحدیث منهم الحسن قال یحرق مالا الا ان یکون حیوانا او مصحفا وکذلک قال احمد واسحٰق وذهب آخرون الی انه لا یحرق رحله لکنه یعزر علی سوء صنیعه والیه ذهب مالک والشافعی واصحاب ابی حنیفة وحملوا الحدیث علی الزجر والوعید دون الایجاب انتهی ۱۲

۴ قوله یا یهودی قال الطیبی فیه توریة وایهام لانه یحتمل ان یراد به الکفر والذلة لان الیهود مثل فی الذلة والصغار والحمل علی الثانی ارجح للدرء فی الحدود وعلی هذا المخنث ۱۲ **۴ قوله** فاقتلوه حکم احمد بظاهره وقال غیره هذا زجر وحکمه حکم سائر الزناة ۱۲ طیبی **۶ قوله** لا یجلد فوق عشر جلدات قال الطیبی قال اصحابنا هذا الحدیث منسوخ واستدلوا بان الصحابة رضوان الله علیهم جاوزوا عشرة اسواط وقال اصحاب مالک انه کان مختصا بزمن النبی صلی الله علیه وسلم وهو ضعیف وقال جمهور اصحابنا لا یبلغ تعزیر کل انسان ادنی الحدود کالشرب فلا یبلغ تعزیر العبد عشرین ولا یعزر الحر باربعین انتهی وعند ابی حنیفة ومحمد باربعین سوطا وذکر مشائخنا ان ادناه علی ما یراه الامام کذا فی الهدایة ۱۲ **۷ قوله** معلمة قال القاری فی شرح الموطا المعلم هو ان یوجد فیها ثلثة اشیاء اذا اشلی استشلی واذا زجر انزجر واذا اخذ الصید امسک ولم یاکل فاذا فعل ذلک مرارا واقلها ثلثا کان معلما یحل بعد ذلک قتیلها وکذا قاله الطیبی ۱۲ **۸ قوله** فامسک علیک هذا یشترط اذا قتل الکلب اما اذا لم یقتل بل اخذه الکلب واکل منه شیئا فوجد حیا وذکی فهو جائز اکله ۱۲ **۹ قوله** ما رددت علیک قوسک یعنی ما صدت بسهمک فکل ۱۲ **۱۰ قوله** فان لم تجدوا غیرها فاغسلوها بالماء قال الطیبی انما نهی عن الاکل فیها لانهم یطبخون فیها الخنزیر ویشربون فیها الخمر انتهی ویشهد علیه ما ذکره ابو داود مقیدا قال انا بحاذی اهل الکتاب وهم یطبخون فی قدورهم الخنزیر ویشربون فی آنیتهم الخمر الحدیث فعلم من هذا ان الذین یستعملون النجاسات فی آنیتهم کاکلی المیتة وشاربی الخمر فلا یجوز استعمال ظروفهم بدون الغسل ولا اکل الطعام المطبوخ فی آنیتهم والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **عہ** الخزق بالخاء والزاء المعجمتین معناه نفذ کذا فی الطیبی ۱۲

قوت المغتذی (ابواب الصید) (المعراض) بعین فراء فنقط صاد کمحراب خشبة ثقیلة او عصا فی طولها حدیدة وقد تکون بلا حدیدة او سهم لا ریش له او عود رقیق الطرفین غلیظ الوسط ؛

غیرها فاغسلوها بالماء ثم کلوا فیها واشربوا **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وهذا حدیث حسن وعائذ الله هو ابو ادریس الخولانی **باب ۹۸** جاء فی صید کلب المجوسی **حدثنا** یوسف بن عیسی ثنا وکیع ثنا شریك عن الحجاج عن القاسم بن ابی بزة عن سلیمان الیشکری **عن** جابر بن عبد الله قال نهینا عن صید کلب المجوسی هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم لا یرخصون فی صید کلب المجوس والقاسم بن ابی بزة هو القاسم بن نافع المکی **باب ۹۹** فی صید البزاة **حدثنا** نصر بن علی وهناد وابو عمار قالوا ثنا عیسی بن یونس عن مجالد عن الشعبی عن عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صید البازی فقال ما امسك علیك فکل هذا حدیث لا نعرفه الا من حدیث مجالد عن الشعبی **والعمل** علی هذا عند اهل العلم لا یرون بصید البزاة والصقور باسا **وقال** مجالد البزاة والطیر الذی یصاد به من الجوارح التی قال الله تعالی وما علمتم من الجوارح فسر الکلاب والطیر الذی یصاد به **وقد** رخص بعض اهل العلم فی صید البازی وان اکل منه **وقالوا** انما تعلیمه اجابته وکرهه بعضهم والفقهاء اکثرهم قالوا یاکل وان اکل منه **باب ۹۹** الرجل یرمی الصید فیغیب عنه **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد ثنا شعبة عن ابی بشر قال سمعت سعید بن جبیر یحدث **عن** عدی بن حاتم قال قلت یا رسول الله ارمی الصید فاجد فیه من الغد سهمی قال اذا علمت ان سهمك قتله ولم ترفیه اثر سبع فکل هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم روی شعبة هذا الحدیث عن ابی بشر وعبد الملك بن میسرة عن سعید بن جبیر عن عدی بن حاتم وکلا الحدیثین صحیح **وفی** الباب عن ابی ثعلبة الخشنی **باب ۹۱** فی من یرمی الصید فیجده میتا فی الماء **حدثنا** احمد بن منیع ثنا ابن المبارك قال اخبرنی عاصم الاحول عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الصید فقال اذا رمیت بسهمك فاذکر اسم الله فان وجدته قد قتل فکل الا ان تجده قد وقع فی ماء فلا تاکل فانك لا تدری الماء قتله او سهمك هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن مجالد عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم قال سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن صید الکلب المعلم قال اذا ارسلت کلبك وذکرت اسم الله فکل ما امسك علیك فان اکل فلا تاکل فانما امسك علی نفسه قلت یا رسول الله ارایت ان خالطت کلابنا کلاب اخری قال انما ذکرت اسم الله علی کلبك ولم تذکر علی غیره **قال** سفیان کره له اکله **والعمل** علی هذا عند بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی الصید والذبیحة اذا وقعا فی الماء ان لا یاکل **وقال** بعضهم فی الذبیحة اذا قطع الحلقوم فوقع فی الماء فمات فیه فانه یوکل وهو قول ابن المبارك **وقد** اختلف اهل العلم فی الکلب اذا اکل من الصید فقال اکثر اهل العلم اذا اکل الکلب منه فلا یاکل وهو قول سفیان وعبد الله بن المبارك والشافعی واحمد واسحق وقد رخص بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی الاکل منه وان اکل الکلب منه **باب ۹۲** جاء فی صید المعراض **حدثنا** یوسف بن عیسی ثنا وکیع ثنا زکریا عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم قال سألت النبی صلی الله علیه وسلم عن صید المعراض فقال ما اصبت بحده فکل وما اصبت بعرضه فهو وقیذ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن زکریا عن الشعبی **عن** عدی بن حاتم عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه هذا حدیث صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم **باب ۹۳** الذبح بالمروة **حدثنا** محمد بن یحیی ثنا عبد الاعلی عن سعید عن قتادة عن الشعبی **عن** جابر بن عبد الله ان رجلا من قومه صاد ارنبا او اثنتین فذبحهما بمروة فتعلقهما حتی لقی رسول الله صلی الله علیه وسلم فسأله فامره باکلهما **وفی** الباب عن محمد بن صفوان ورافع وعدی بن حاتم وقد رخص بعض اهل العلم فی ان یزکی بمروة ولم یروا باکل الارنب باسا وهو قول اکثر اهل العلم وقد کره بعضهم اکل الارنب واختلف اصحاب الشعبی فی روایة هذا الحدیث فروی داؤد بن ابی هند عن الشعبی عن محمد بن صفوان وروی عاصم الاحول عن الشعبی عن صفوان بن محمد او محمد بن صفوان ومحمد بن صفوان اصح وروی جابر الجعفی عن الشعبی عن جابر بن عبد الله نحو حدیث قتادة عن الشعبی ویحتمل ان یکون الشعبی روی عنهما جمیعا **قال** محمد حدیث الشعبی عن جابر غیر محفوظ **باب ۹۴** جاء فی کراهیة اکل المصبورة **حدثنا** ابو کریب ثنا عبد الرحیم بن سلیمان عن ابی ایوب الافریقی عن صفوان بن سلیم عن سعید بن المسیب **عن** ابی الدرداء قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن اکل الجثمة وهی التی تصبر بالنبل **وفی** الباب عن عرباض بن ساریة وانس وابن عمر وابن عباس وجابر وابی هریرة وحدیث ابی الدرداء حدیث غریب **حدثنا** محمد بن یحیی وغیر واحد قالوا ثنا ابو عاصم عن وهب ابن ابی خالد قال حدثتنی ام حبیبة بنت العرباض بن ساریة **عن** ابیها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم نهی یوم خیبر عن کل ذی ناب من السباع وعن کل ذی مخلب من الطیر وعن لحوم الحمر الاهلیة وعن المجثمة وعن الخلیسة وان توطأ الحبالی حتی یضعن ما فی بطونهن قال محمد بن یحیی هو القطعی **سئل**

ابواب الصید

باب ما یؤکل من صید الکلب وما لا یؤکل. تفصیل الکلب المعلم والبازی المعلم مذکور فی الفقه والمختار عندنا ان یجرح الکلب ولا یخنق فاذا خنق فقد حرم الصید واما صید البندق فحرام عند الثلثة بلا تذکیة فان فیه الدفع لا الحد وفیه خلاف مالك بن انس **باب** الرجل یرمی الصید فیغیب عنه فی المسئلة قیود سبعة عندنا ما استقصاها الا الزیلعی شارح الکنز منها انه لا یجلس عن طلبه. **قوله** ان سهمك قتله الخ فی هذا عندنا تفصیل فاذا

---

۱ قال القاری فی شرح الموطا والمراد من الجوارح هی الکلاب عند الضحاك والسدی وعند عامة العلماء هی الکواسب من سباع البهائم کالفهد والنمر والکلب ومن سباع الطیر کالبازی والعقاب والصقر ونحوها مما یقبل التعلیم والمعلم هو ان یوجد فیها ثلثة اشیاء اذا اشلیت استشلت واذا زجرت انزجرت واذا اخذت امسکت ولم تاکل فاذا وجد ذلك منها مرارا قلها ثلث مرات کانت معلمة یحل قتیلها اذا جرحت بارسال صاحبها انتهی ۱۲

۲ قوله فی البرهان لو شارك کلب لا یحل صیده لما فی کتب الستة من قول عدی بن حاتم انی ارسل کلبی فاجد معه کلبا آخر لا ادری ایهما اخذه فقال صلی الله علیه وسلم لا تاکل فانما سمیت علی کلبك ولم تسم علی کلب آخر انتهی ۱۲ ۳ بکسر المیم خشبة معقفة او عصا فی طرفها حدیدة وقد یکون بغیر حدیدة هذا هو الصحیح فی تفسیره وقال الهروی هو سهم لا ریش فیه ولا نصل وقیل سهم طویل له اربع قدد رقاق فاذا رمی به اعترض وقیل هو عود رقیق الطرفین غلیظ الوسط اذا رمی به ذهب مستویا ۱۲ ۴ قال فی البرهان ان قتل المعراض بعرضه او البندقة او وقع فی ماء او علی سطح او جبل فتردی منه الی الارض فمات حرم فی هؤلاء الصور کلها اما المعراض فلما روینا من قوله صلی الله علیه وسلم وان اصاب بعرضه فقتل فلا تاکل فانه وقیذ والبندقة مثل المعراض لانها تدق وتکسر ولا تجرح واما وقوعه فی الماء فلما روینا من قوله صلی الله علیه وسلم الا ان تجده قد وقع فی ماء واما المتردیة فلقوله تعالی والموقوذة والمتردیة والنطیحة ۱۲. ۵ فی البرهان ویذبح بکل ما انهر الدم کمدیة ومروة وهو حجر حاد ولیطة بکسر اللام قشر القصب لما فی سنن ابی داؤد والنسائی عن عدی بن حاتم قلت یا رسول الله ارایت احدنا یصیب صیدا ولیس معه سکین ایذبح بالمروة وشقة العصا قال انهر الدم بما شئت واذکر اسم الله تعالی ۱۲. ۶ قوله التی تصبر بالنبل ای تنصب وترمی حتی تقتل وتسمی المصبورة ۱۲. ۷ قوله وان توطأ الحبالی ای اذا حصلت جاریة لرجل من السبی لا یجوز له ان یجامعها حتی تضع حملها اذا کانت حاملة وحتی یستبرئ ویتقطع دمها ان لم تکن حاملة ۱۲.

قوت المغتذی

(وقیذ) بواو وقاف فنقط دال کامیر ای موقوذ ومقتول بغیر محدد (فعیل مفعول لا المجثمة) بجیم فمثلثة فمیم کمعظمة من جثم الطائر نطا بالارض (الخلیسة) بنقط خاء فلام فمثنی تحتیة کمدینة ما اختلسها سبع فلا تدرك ذکاتها فعیلة مفعولة (عرضا) بنقط عینه فراء فنقط صاد کسیب ینصب فیرمی الیه

ابوعاصم عن المجثمة فقال ان ینصب الطیر او الشیء یرمی وسئل عن الخلیسة فقال الذئب او السبع یدرکه الرجل فیاخذ منه فیموت فی یده قبل ان یذکیها ۱۴۲۵ حدثنا محمد بن عبد الاعلی ثنا عبد الرزاق عن الثوری عن سماک عن عکرمة عن ابن عباس قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یتخذ شیء فیه الروح غرضا هذا حدیث حسن صحیح باب فی ذکوة الجنین ۱۴۲۶ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن مجالد ح وثنا سفیان بن وکیع ثنا حفص بن غیاث عن مجالد عن ابی الودّاک عن ابی سعید عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ذکوة الجنین ذکوة امه وفی الباب عن جابر وابی امامة وابی الدرداء وابی هریرة وهذا حدیث حسن وقد روی من غیر هذا الوجه عن ابی سعید والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول سفیان وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق وابو الودّاک اسمه جبر بن نوف باب فی کراهیة کل ذی ناب وذی مخلب ۱۴۲۷ حدثنا احمد بن الحسن ثنا عبد الله بن مسلمة عن مالک بن انس عن ابن شهاب عن ابی ادریس الخولانی عن ابی ثعلبة الخشنی قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن کل ذی ناب من السباع ۱۴۲۸ حدثنا سعید بن عبد الرحمن وغیر واحد قالوا ثنا سفیان عن الزهری بهذا الاسناد نحوه هذا حدیث حسن صحیح وابو ادریس الخولانی اسمه عائذ الله بن عبد الله ۱۴۲۹ حدثنا محمود بن غیلان ثنا ابو النضر ثنا عکرمة بن عمّار عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر قال حرّم رسول الله صلی الله علیه وسلم یعنی یوم خیبر الحمر الانسیة ولحوم البغال وکل ذی ناب من السباع وذی مخلب من الطیر وفی الباب عن ابی هریرة وعرباض بن سارية وابن عباس وحدیث جابر حدیث حسن غریب ۱۴۳۰ حدثنا قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم حرّم کل ذی ناب من السباع هذا حدیث حسن والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم وهو قول عبد الله بن المبارک والشافعی واحمد واسحق باب ما جاء ما قطع من الحی فهو میت ۱۴۳۱ حدثنا محمد بن عبد الاعلی الصنعانی ثنا سلمة بن رجاء ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دینار عن زید بن اسلم عن عطاء بن یسار عن ابی واقد اللیثی قال قدم النبی صلی الله علیه وسلم المدینة وهم یجبّون اسنمة الابل ویقطعون الیات الغنم فقال ما قطع من البهیمة وهی حیة فهو میتة ۱۴۳۲ حدثنا ابراهیم بن یعقوب ثنا ابو النضر عن عبد الرحمن بن عبد الله بن دینار نحوه هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث زید بن اسلم والعمل علی هذا عند اهل العلم وابو واقد اللیثی اسمه الحارث بن عوف باب فی الذکوة فی الحلق واللبّة ۱۴۳۳ حدثنا هناد ومحمد بن العلاء قال ثنا وکیع عن حمّاد بن سلمة ح وثنا احمد بن منیع ثنا یزید بن هارون ثنا حماد بن سلمة عن ابی العشراء عن ابیه قال قلت یا رسول الله اما تکون الذکوة الا فی الحلق واللبّة قال لو طعنت فی فخذها لاجزأ عنک قال احمد بن منیع قال یزید بن هارون هذا فی الضرورة وفی الباب عن رافع بن خدیج وهذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث حمّاد بن سلمة ولا نعرف لابی العشراء عن ابیه غیر هذا الحدیث واختلفوا فی اسم ابی العشراء فقال بعضهم اسمه اسامة بن قهطم ویقال یسار بن برز ویقال ابن بلز ویقال اسمه عطارد باب فی قتل الوزغ ۱۴۳۴ حدثنا ابو کریب ثنا وکیع عن سفیان عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من قتل وزغة بالضربة الاولی کان له کذا وکذا حسنة فان قتلها فی الضربة الثانیة کان له کذا وکذا حسنة فان قتلها فی الضربة الثالثة کان له کذا وکذا حسنة وفی الباب عن ابن مسعود وسعد وعائشة وام شریک وحدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح باب فی قتل الحیّات ۱۴۳۵ حدثنا

رماه فوقع علی الارض فذهب ثم وقع فمات لا یحل واذا رماه فوقع علی الارض ولم یذهب ومات فحلال ۔ باب ذکوة الجنین قال الثلثة وابو یوسف ومحمد ان الجنین حلال بلا ذکوته فانه تبع امه وقال ابو حنیفة ان خرج حیا فیجب تذکیته وان خرج میتا فرام والمشهور ذکوة الجنین ذکوة امه بالرفع وقیل من الحنفیة انه بالنصب فیظهر صحته علی مذهب ابی حنیفة وقیل علی تقدیر الرفع انه تشبیه بلیغ مثل ما قال ؎ ویاش عینا ہا وجید ش جید ہا ولکن عظم الساق منش دقیق

ولقد تکلموا علماء الطرفین فی حدیث الباب وقال ابو الفتح بن الجنی الحنفی ان المراد ان کان الاتحاد الزکوة لکان حق العبارة ذکوة الام ذکوة الجنین وفی موطا مالک ص ۱۸۲، اثر ابن عمر رض محتمل لتائید الطرفین وفیه فذکوة ما فی بطنها ذکوة امها اذا تم خلقه وینبت شعره واذا خرج من بطن امه ذبح الخ فهذا یصلح ان یکون لهم اولا وان قیل ان کان مراد الحدیث ما قال ابو حنیفة فای فائدة فی ذکره قلت هذا القول لغو فانه اذا لم یبین الشارع الاحکام فمن یبین وایضا بعض الطبائع یتنفرون عنه فقصدی الشارع الی بیان حلته باب ما قطع من الحی فهو میت ۔ ذکر فی الهدایة تفصیلا دقیقا فی المسئلة وقال ان مقتضی الحدیث ان المبان فرع والمبان عنه اصل فاذا صلح الاصل قابلا لا صلیة فالمبان حرام واذا کان القطع نصفین فهما حلالان وفی المسئلة تفصیل الفروع واشار صاحب الهدایة الی حدیث آخر وما ابین من الحی فهو میت الخ ۔ باب الذکوة فی الحلق واللبّة الحلق الحلقوم، واللبّة (ہنسلی یعنی چنبر گردن) قوله لو طعنت فی فخذها الخ ہذه ذکوة اضطراریة واما الاختیاریة فیجب ان تکون فی الحلقوم واللبة واذا تأنس الوحشی فذکوته اختیاریة واذا توحش الانسی فذکوته اضطراریة مثل ان سقط

---

۱ قوله فقال الذئب او السبع فیه تقدیم وتاخیر ای الخلیسة ہی التی تؤخذ من الذئب او السبع فتموت فی یده قبل ان یذکیها من خلست الشیء واختلسته اذا سلبته وہی فعیلة بمعنی مفعولة ولا بد فیه من تقدیر محذوف ای فیاخذ المختلسة منه والضمیر فی فتموت ویذکیها راجع الیها قاله الطیبی ۱۲ ۲ قوله الغرض الهدف قال فی المجمع ومنه لا تتخذوا شیئا فیه الروح غرضا ای ترمون الیه کالغرض من نحو الجلود انتهی ۱۲ ۳ قوله ذکوة الجنین الذکوة بالذال المعجمة الذبح ومنه قوله تعالی الا ما ذکیتم والجنین ہو الولد ما دام فی بطن امه ۱۲ ۴ قال فی المجمع التذکیة الذبح والنحر ویروی ہذا بالرفع علی انه خبر الاول فح لا یحتاج الی ذبح مستانف وبالنصب بتقدیر یزکی تزکیة مثل ذکوة امه فلا بد عنده من ذبح الجنین اذا خرج حیا قیل لم یرو عن احد من الصحابة ومن بعدہم انه یحتاج الی ذبح مستانف غیر ما روی عن ابی حنیفة انتهی لکن فی الموطا یروی عن حماد عن ابراہیم النخعی انه قال لا یکون ذکوة نفس ذکوة نفسین قال القاری ای لا حقیقة ولا حکما ۱۲ ۔

---

۵ قوله یجبون ای یقطعون اسنمة الابل جمع سنام بالفتح کوہان ۱۲ صراح ۶ قوله اللبة بفتح لام موحدة مشددة الہوة التی فوق الصدر منحر الابل ومنه حدیث اما تکون الذکوة الا فی الحلق واللبة الہمزة للاستفہام وما نافیة سال ان الذکوة منحصرة فیہما دائما فاجاب الا فی الضرورة کذا فی المجمع یعنی وقت الضرورة جائز فی غیر ہذا الموضع ایضا حتی لو طعنت فی فخذہا لاجزأ وہذا کما یقع الحیوان فی البیر ونحو ذلک ولا یمکن اخراجها حیا او انفلتت دابة ولا یمکن اخذہا او جرح صید احیین الاصطیاد وذکر اسم الله ۱۲ ۷ قوله فی القاموس القطم کزبر اللئیم ذو الصحب وعلم ۱۲ ۸ قوله الوزغ جمع وزغة بالتحریک وہی التی یقال لها سام ابرص وجمعها اوزاغ ووزغان کذا فی المجمع الوزغ بفتح واو وزای بمعجمة دابة لها قوائم تعدو فی اصول الحشیش قیل انها تاخذ ضرع الناقة فتشرب لبنها ۱۲ ۹ قوله من قتل وزغة بالضربة الاولی الخ قال النووی سبب تکثیر الثواب فی قتله اول ضربة ثم ما یلیها الحث علی المبادرة بقتله ولا عتناء به والحرص علیه فانه لو فاته ربما انفلتت ونجات قتله والمقصود انتهاز الفرصة بالظفر علی قتله کذا فی الطیبی والمجمع ۱۲

قتیبة ثنا اللیث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اقتلوا الحیات واقتلوا ذا الطفیتین والابتر فانهما یلتمسان البصر ویسقطان الحبل وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة وابی هریرة وسهل بن سعد وهذا حدیث حسن صحیح وقد روی عن ابن عمر عن ابی لبابة عن النبی صلی الله علیه وسلم نهی بعد ذلك عن قتل جنان البیوت وهی العوامر ویروی عن ابن عمر عن زید بن الخطاب ایضا وقال عبد الله بن المبارك انما یکره من قتل الحیات الحیة التی تکون دقیقة کانها فضة ولا تلتوی فی مشیتها حدثنا هناد ثنا عبدة عن عبید الله بن عمر عن صیفی عن ابی سعید الخدری قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لبیوتکم عمارا فحرجوا علیهن ثلثا فان بدا لکم بعد ذلك منهن شیء فاقتلوه هکذا روی عبید الله بن عمر هذا الحدیث عن صیفی عن ابی سعید وروی مالك بن انس هذا الحدیث عن صیفی عن ابی السائب مولی هشام بن زهرة عن ابی سعید وفی الحدیث قصة حدثنا بذلك الانصاری ثنا معن ثنا مالك وهذا اصح من حدیث عبید الله بن عمر وروی محمد بن عجلان عن صیفی نحو روایة مالك حدثنا هناد ثنا ابن ابی زائدة ثنا ابن ابی لیلی عن ثابت البنانی عن عبد الرحمن بن ابی لیلی قال قال ابو لیلی قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا ظهرت الحیة فی المسکن فقولوا لها انا نسألك بعهد نوح وبعهد سلیمان بن داود الا تؤذینا فان عادت فاقتلوها هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث ثابت البنانی الا من هذا الوجه من حدیث ابن ابی لیلی **باب** ما جاء فی قتل الکلاب حدثنا احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا منصور بن زاذان ویونس عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها کلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم وفی الباب عن ابن عمر وجابر وابی رافع وابی ایوب وحدیث عبد الله بن مغفل حدیث حسن صحیح ویروی فی بعض الحدیث ان الکلب الاسود البهیم شیطان والکلب الاسود البهیم الذی لا یکون فیه شیء من البیاض وقد کره بعض اهل العلم صید الکلب الاسود البهیم **باب** من امسك کلبا ما ینقص من اجره حدثنا احمد بن منیع ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن ایوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اقتنی کلبا او اتخذ کلبا لیس بضار ولا کلب ماشیة نقص من اجره کل یوم قیراطان وفی الباب عن عبد الله بن مغفل وابی هریرة وسفیان ابن ابی زهیر وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال او کلب زرع حدثنا قتیبة ثنا حماد بن زید عن عمرو بن دینار عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امر بقتل الکلاب الا کلب صید او کلب ماشیة قال قیل له ان ابا هریرة یقول او کلب زرع فقال ان ابا هریرة له زرع هذا حدیث حسن صحیح حدثنا الحسن بن علی وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابی سلمة بن عبد الرحمن عن ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من اتخذ کلبا الا کلب ماشیة او صید او زرع انتقص من اجره کل یوم قیراط هذا حدیث صحیح ویروی عن عطاء بن ابی رباح انه رخص فی امساك الکلب وان کان للرجل شاة واحدة حدثنا بذلك اسحق بن منصور ثنا حجاج بن محمد عن ابن جریج عن عطاء بهذا حدثنا عبید بن اسباط بن محمد القرشی ثنا ابی عن الاعمش عن اسمعیل بن مسلم عن الحسن عن عبد الله بن مغفل قال انی لممن یرفع اغصان الشجرة عن وجه رسول الله صلی الله علیه وسلم وهو یخطب فقال لولا ان الکلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها کل اسود بهیم وما من اهل بیت یرتبطون کلبا الا نقص من عملهم کل یوم قیراط الا کلب صید او کلب حرث او کلب غنم هذا حدیث حسن وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن الحسن عن عبد الله بن مغفل عن النبی صلی الله علیه وسلم **باب** فی الذکاة بالقصب

الحیوان فی البیر وقرب الموت او تعلقت الدجاجة علی شجرة وکادت الموت. **باب** قتل الحیات ورد فی الاحادیث تحریج العوامر وقال بعض ان التحریج منسوخ. اقول قد یضر العوامر کما تدل قصة اخ فخر الاسلام ذکرها فی شرح الجامع الصغیر وقصة الشاه اهل الله الدهلوی رحمه الله فخرج وفی ابی داؤد وقال النبی صلی الله علیه وسلم انا بری ممن تخلف من الثار الخ وزعمه بعض ناسخا. **قوله** ذا الطفیتین الخ قیل ذا النقطتین علی الراس وقیل ذا خطین من الراس الی الذنب وبلغنی من بعض وهو عندی ثقة انی رایت حیة ذات قرنین. **باب** من امسك کلبا ما ینقص من اجره **قوله** لیس بضار الخ من الضری ناقصا والکلب المجاز اقتناؤه مستثنی عن حدیث الباب والاختلاف فی دخول ملائکة الرحمة. **قوله** ان ابا هریرة له زرع الخ هذه ظرافة او بیان حال لا الطعن علی ابی هریرة. **باب** الذکوة بالقصب وغیره یجب الذبح بما هو احد ویستحب السهل فی الذبح کیلا یتالم الحیوان. **قوله** لم یکن سن الخ قال ابو حنیفة یجوز

قوله ذا الطفیتین الطفیة خوصة المقل فی الاصل وجمعها طفی شبه الخطین الذین علی ظهر الحیة بخوصتین من خوص المقل قوله والابتر قیل هو الذی یشبه المقطوع الذنب لقصر ذنبه وهو من اخبث ما یکون من الحیات ۱۲ طیبی **قوله** یلتمسان البصر ای یخطفانه بحد ونظر سمالیه بنجاحیة جعلها الله تعالی فی بصرها اذا وقع علی بصر الانسان قال العلماء وفی الحیات نوع تسمی الناظر اذا وقع نظره علی عین انسان مات من ساعته کذا فی الطیبی ۱۲ **قوله** وهی العوامر ای الحیات التی تکون فی البیوت واحدها عامرة وقیل سمیت عوامر لطول عمرها ۱۲ طیبی **قوله** فحرجوا علیهن ای یقول لها انت فی حرج ای ضیق ان عدت الی فاقتلوها منا ان نضیق علیك بالتتبع والطرد والقتل ۱۲ طیبی **قوله** امة من الامم معنی هذا الکلام انه صلی الله علیه وسلم کره اتخاذ امة من الامم واهدام خیلان الخلق لانه ما من خلق الله تعالی الا وفیه نوع من الحکمة وضرب من المصلحة یقول اذا کان الامر علی هذا ولا سبیل الی قتلهن کلهن فاقتلوا شرارهن وهی السود البهم والبقوا ما سوا بالتنفع بهن فی الحراسة ۱۲ طیبی **قوله** لیس بضار الضاری من الکلاب ما یصلح بالصید یقال ضری الکلب بالصید ضراوة ای تعوده واختلفوا فی سبب نقصان الاجر باقتناء الکلب فقیل لامتناع الملئکة من دخول بیته وقیل لما یلحق المارین من الاذی من ترویع الکلب لهم وقیل ان ذلك عقوبة لهم لاتخاذهم ما نهی عن اتخاذه وعصیانه فی ذلك قیل لما یبتلی به من ولوعه فی الاذی عند غفلة صاحبه ۱۲ طیبی **قوله** قیراطان القیراط نیم دانگ ودانگ شش حصه درهم ومراد اینجا مقدار معلوم است عند الله ۱۲ ترجمہ **قوله** کلب ماشیة یعنی سگے کہ برائے نگہبانی مواشی نگاہدارد ۱۲ **قوله** ان ابا هریرة له زرع یعنی حفظ الحدیث لانه یحتاج الیه ۱۲ **قوله** کل یوم قیراط فان قلت کیف التوفیق بین هذا الحدیث والحدیث السابق حیث ذکر هنا قیراط وهناك قیراطان قال النووی فی جوابه انه یحتمل ان یکونا فی نوعین من الکلاب احدهما اشد اذاه من الآخر او یختلف باختلاف المواضع فیکون قیراطان فی المدینة فاحشة لزیادة فضلها والقیراط فی غیرها او القیراطان فی الدائن او القری والقیراط فی البوادی او یکون ذلك فی زمانین فذکر القیراط اولا ثم زاد التغلیظ والقیراط هنا مقدار معلوم عند الله تعالی والمراد نقص جزء من اجزاء عمله ۱۲ طیبی **قوله** فاقتلوا منها کل اسود بهیم قال النووی اجمعوا علی قتل العقور واختلفوا فیما لا ضرر فیه قال امام الحرمین امر النبی اولا بقتلها کلها ثم نسخ ذلك الا الاسود البهیم ثم استقر الشرع علی النهی عن قتل جمیع الکلاب التی لا ضرر فیها حتی الاسود البهیم ۱۲ طیبی

قوت المغتذی

(ذا الطفیتین) بطاء فاء فتحتیة مثنیة کغرفة ما علی ظهره خطان اصفران لخوصتی المقل وسیاذیهما اسودان (والابتر) مالا ذنب له حیة (فانهما یلتمسان البصر) ای اذا نظرا الی بصر الانسان ذهب نوره فنجاحیته جعلها الله تعالی بهما یک اللهم عدنا من کل عدلك (ویسقطان الحبل) کسبب الحبلی بنجاحیته ایضا (جنان البیوت) بکسر جیم فشد نون فالف فنون فراء او جمع جان هو الاصح (العوامر) جمع (ان لبیوتکم عمارا) صحح ابن عبد البر انه خاص ببیوت طیبة وقیب انه عام (فحرجوا علیهن) بسجاء قال حق والظاهر ان هذا التحریج ما بحدیث ابی یعلی من قول انا نسالك بعهد نوح الخ (ثلاثا) ثم ثلثة ایام (مدی) کهدی جمع مدیة کغرفة السکین (ما انهر الدم) براء اساله واجراه تشبیها بجریان ماء بنهر وبزای غلظ (فنقر) بنون فشد دال شرد ونقر (واوابد) بواو فموحدة فدال توحشات ونفورات جمع آبدة کفاکهة ؛

وغیرہ **حدثنا** ۱۴۵۱ ھناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع بن خدیج عن ابیه **عن** جده رافع بن خدیج قال قلت یا رسول الله انا نلقی العدو غدا ولیست معنا مدی فقال النبی صلی الله علیه وسلم ما انهر الدم وذکر اسم الله علیه فکلوا ما لم یکن سن او ظفر وساحدثکم عن ذلک اما السن فعظم واما الظفر فمدی الحبشة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان الثوری قال ثنی ابی عن عبایة بن رفاعة **عن** رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن عبایة عن ابیه وهذا اصح وعبایة قد سمع من رافع والعمل علی هذا عند اهل العلم لا یرون ان یذکی بسن ولا بعظم **باب** ۱۴۵۲ **حدثنا** ھناد ثنا ابو الاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة بن رافع ابن خدیج عن ابیه **عن** جده رافع قال کنا مع النبی صلی الله علیه وسلم فی سفر فند بعیر من ابل القوم ولم یکن معهم خیل فرماه رجل بسهم فحبسه الله فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان لهذه البهائم اوابد کاوابد الوحش فما فعل منها هذا فافعلوا به هکذا **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفین عن ابیه عن عبایة بن رفاعة **عن** جده رافع بن خدیج عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عبایة عن ابیه وهذا اصح والعمل علی هذا عند اهل العلم وهکذا رواه شعبة عن سعید بن مسروق من روایة سفیان **اخر ابواب الصید ابواب الاضاحی** ۱۹ عن رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ۱۰۶ ما جاء فی فضل الاضحیة **حدثنا** ۱۴۵۳ ابو عمر ومسلم بن عمرو الحذاء المدینی ثنی عبد الله بن نافع الصائغ عن ابی المثنی عن هشام بن عروة عن عروة عن ابیه **عن** عائشة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ما عمل ۵ ادمی من عمل یوم النحر احب الی الله من اهراق الدم انه لیاتی یوم القیمة بقرونها واشعارها واظلافها وان الدم لیقع من الله بمکان قبل ان یقع من الارض فطیبوا بها نفسا **وفی** الباب عن عمران بن حصین وزید بن ارقم وهذا حدیث حسن غریب لا نعرفه من حدیث هشام بن عروة الا من هذا الوجه وابو المثنی اسمه سلیمان بن یزید روی عنه ابن ابی فدیک ویروی عن النبی صلی الله علیه وسلم انه قال فی الاضحیة لصاحبها بکل شعرة حسنة ویروی بقرونها **باب** ۱۰۷ فی الاضحیة بکبشین **حدثنا** ۱۴۵۴ قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة **عن** انس بن مالک قال ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم بکبشین اقرنین املحین ذبحهما بیده وسمی وکبر ..... ووضع رجله علی صفاحهما **وفی** الباب عن علی وعائشة وابی هریرة وجابر وابی ایوب وابی الدرداء وابی رافع وابن عمر وابی بکرة وهذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۴۵۵ محمد بن عبید المحاربی الکوفی ثنا شریک عن ابی الحسناء عن الحکم عن حنش **عن** علی انه کان یضحی بکبشین احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم والاخر عن نفسه فقیل له قال امرنی به یعنی النبی صلی الله علیه وسلم فلا ادعه ابدا هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث شریک وقد رخص بعض اهل العلم ان یضحی عن المیت ولم یر بعضهم ان یضحی عنه **وقال** عبد الله بن المبارک احب الی ان یتصدق عنه ولا یضحی وان ضحی فلا یاکل منها شیئا ویتصدق بها کلها **باب** ۱۰۸ ما یستحب من الاضاحی **حدثنا** ۱۴۵۶ ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث عن جعفر بن محمد عن ابیه **عن** ابی سعید الخدری قال ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم بکبش اقرن فحیل یاکل ۵ فی سواد ویمشی فی سواد

الذبح بالسن المقلوع خلاف الشافعی وحدیث الباب له ویمکن لابی حنیفة تخصیص الحدیث بالوجه الفقهی واقول ایضا ان قوله السن عظم الخ ان کان المراد ان المناط کونه عظما فقط فلا نسلمه مناطا وان کان المراد ان النهی لکونه غیر صالح للذبح فاقول ان ابا حنیفة ایضا یفصل فی المسئلة بانه ان صلح للذبح بحیث یکون ذا حد ومقلوعا فالذبح به جائز والا فلا. فلا یرد علیه الحدیث المرفوع هذا. والله اعلم وعلمه اتم.

ابواب الاضاحی

باب الاضحیة بکبشین. اضحیة الکبش عندنا اولی. **قوله املحین** الخ الاملح مختلط السواد والبیاض وهذا المعنی فی هذا الموضع و تختلف معانیه بحسب اختلاف المواضع مثل لفظ الاشهل. **قوله** احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم الخ الاضحیة عن المیت اثابة جائزة ولا تنوب الا بالوصیة واذا اوصی فیلزم والاحکام اضحیة الحی قال ابن وهبان فی منظومته ؎

وعن میت بالامر الزم تصدقا والا فکل منها وهذا المحرر

---

۱ **قوله** اما السن فعظم قال النووی قال اصحابنا فیمن ان العظام لا یحل الذبح بها التعلیل النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله اما السن فعظم وبه قال الشافعی واصحابنا وجمهور العلماء وقال ابو حنیفة لا یجوز بالسن والعظم المتصلین ویجوز بالمنفصلین وعن مالک روایات اشهرها جوازه بالعظم دون السن کیف کان ۱۲ طیبی ۲ **قوله** اوابد جمع آبدة وهی التی تندت ای توحشت فیه دلیل علی ان الحیوان الانسی اذا توحش ونفر فلم یقدر علی قطع مذبحه یصیر جمیع بدنه کالمذبح ۱۲ طیبی ۳ **قوله** الاضحیة بضم همزة وکسرها مع تشدید الیاء وتخفیفها وجمع اضاحی بتشدید الیاء وتخفیفها ۱۲ المعات ۴ **قوله** ما عمل آدمی من عمل من زائدة لتاکید الاستغراق ای عملا یوم النحر بالنصب علی الظرفیة احب بالنصب صفة عمل وقیل بالرفع وتقدیره وهو احب قوله من اهراق الدم ای صبه قوله انه الضمیر راجع الی ما دل علیه اهراق الدم قوله بقرونها جمع القرن واشعارها جمع الشعر واظلافها جمع ظلف والتانیث فی الضمائر باعتبار الجنس قوله وان الدم لیقع من الله ای من رضاه قوله بمکان ای بموضع قبول قوله قبل ان یقع بالارض ای یقبله تعالی عند قصد الذبح قبل ان یقع دمه علی الارض قوله فطیبوا بها ای بالاضحیة نفسا تمیز عن النسبة قال ابن الملک الفاء جواب شرط مقدر ای اذا علمتم انه تعالی یقبله ویجزیکم بها ثوابا کثیرا فلتکن انفسکم بالتضحیة طیبة غیر کارهة لها ۱۲ مرقاة ۴ **قوله** بکبشین الکبش الفحل اذا اثنی او اذا خرجت رباعیته وفیه اشارة الی ان الذکر افضل من الانثی فان لحمه طیب قوله املحین من الملحة وهی بیاض یخالط السواد وعلیه اکثر اهل اللغة وقیل بیاضه اکثر من سواده اقرنین ای طویل القرنین او عظیمهما ۱۲ مرقاة ۵ **قوله** یاکل فی سواد الخ کنایة عن سواد الفم وعن سواد القوائم وعن سواد العین ۱۲

قوت المغتذی

(ابواب الاضاحی) قال قب لیس فی فضل الاضحیة حدیث صحیح وقال وقد روی الناس بها عجائب لم تصح قال حق قد صحح الحاکم ما اخرجه المصنف لعائشة وما لعمران بن حصین وابی هریرة قال جط وهو واسع الخطا فی الصحیح (ما عمل آدمی من عمل یوم النحر احب الی الله من اهراق دم) قال قب لان قربة کل وقت اخص به من غیرها واولی فلما اضیف الیه فهو محمول علی غیر فروض الاعیان کالصلاة (انها لتاتی یوم القیمة بقرونها واشعارها واظلافها) قال حق ای فتوضع بمیزانه کما صرح به بحدیث علی (وان الدم لیقع من الله بمکان قبل ان یقع علی الارض) قال حق ای ان الدم وان شاهده الحاضرون یقع بارض ولا ینتفع به فانه محفوظ عنده تعالی فلا یضیع منه شیء لما لعائشة ان الدم وان وقع فی التراب فانما یقع فی حرز الله یوفیه صاحبه یوم القیامة رواه ابو الشیخ بن حبان بکتاب الصحابة (فطیبوا بها نفسا) قال حق الظاهر ان هذه الجملة مدرجة من قولها لا مرفوعة اذ لابی الشیخ عنها قالت یا ایها الناس ضحوا وطیبوا بها نفسا فانی سمعت رسول الله صلی الله تعالی علیه وآله وسلم یقول ما من عبد یوجه اضحیته الخ (الملحین) قال حق تثنیة املح فحل هو ما به بیاض وسواد وبیاضه اکثر قال الزن وجزم به ابو عبید لغریبه ورجحه المروی او ابیض خالص قاله ابن الاعرابی او ما به بیاض وسواد بلا قید کثرة وهو ظاهر الجوهری او ما خالط بیاضه حمرة قال ابو حاتم او اسود تعلوه حمرة (اقرنین) قال نو لهما قرنان حسنان (علی صفاحهما) قال حق ای صفاح عنقهما جمع صفحة (کان یضحی بکبشین احدهما عن النبی صلی الله علیه وسلم فان هذا من خصائصه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم وذکر بعض المتاخرین وهو الشمس البلالی بمختصر الاحیاء انه تاکد اضحیته من رسول الله صلی الله علیه وسلم وقد اشکل ذلک علی اهل المغرب فارسلوا الی به سوالا من تونس سنة ثلاث وتسعمائة فکتبت لهم جوابا مطولا فارسلته لهم واودعته بالفتاوی فبعثوا الی انه قد زال عنهم الاشکال بکتابک ویلهجون بالدعاء لی (فحیل) کامیر بالنهایة النجیب فی ضرابه واختاره علی خصی ولجة طلبا لنسله وعظمه او هو ما یشبه فحولة فی عظم خلقه (یاکل فی سواد وینظر فی سواد) قال حق ای ما حول فمه وعینیه وقوائمه اسود

وینظر فی سواد ھذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث حفص بن غیاث **باب** ما لا یجوز من الاضاحی **حدثنا** علی بن حجر ثنا جریر عن محمد بن اسحٰق عن یزید بن ابی حبیب عن سلیمان بن عبد الرحمٰن عن عبید بن فیروز **عن** البراء بن عازب رفعه قال لا یضحی بالعرجاء بین ظلعها[1] ولا بالعوراء بین عورها ولا بالمریضة بین مرضها ولا بالعجفاء التی لا تنقی **حدثنا** ھناد ثنا ابن ابی زائدة ثنا شعبة عن سلیمان بن عبد الرحمٰن عن عبید بن فیروز **عن** البراء عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه بمعناه ھذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث عبید بن فیروز عن البراء والعمل علی ھذا الحدیث عند اھل العلم **باب** ما یکره من الاضاحی **حدثنا** الحسن بن علی الحلوانی ثنا یزید بن ھارون ثنا شریك بن عبد اللہ عن ابی اسحٰق عن شریح بن النعمان **عن** علی قال امرنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان نستشرف[2] العین والاذن وان لا نضحی بمقابلة ولا مدابرة ولا شرقاء[3] ولا خرقاء[4] **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبید اللہ بن موسیٰ ثنا اسرائیل عن ابی اسحٰق عن شریح بن النعمان **عن** علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثله وزاد قال المقابلة ما قطع طرف اذنھا والمدابرة ما قطع من جانب الاذن والشرقاء المشقوقة والخرقاء المثقوبة ھذا حدیث حسن صحیح وشریح بن النعمان الصائدی کوفی وشریح بن الحارث الکندی الکوفی القاضی یکنی ابا امیة وشریح ابن ھانئ کوفی وھانئ له صحبة وکلھم من اصحاب علی فی عصر واحد **باب** فی الجذع[5] من الضان فی الاضاحی **حدثنا** یوسف بن عیسیٰ ثنا وکیع ثنا عثمان بن واقد عن کدام بن عبد الرحمٰن **عن** ابی کباش قال جلبت غنما جذعا الی المدینة فکسدت علی فلقیت ابا ھریرة فسألته فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول نعم او نعمت الاضحیة الجذع من الضان قال فانتھبه الناس **وفی** الباب عن ابن عباس وام بلال بنت ھلال عن ابیھا وجابر وعقبة بن عامر ورجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابی ھریرة حدیث غریب وقد روی ھذا عن ابی ھریرة موقوفا والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الجذع من الضان یجزئ فی الاضحیة **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر **عن** عقبة بن عامر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعطاه غنما یقسمھا فی اصحابه ضحایا فبقی عتود[6] فذکرت ذلك لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضح به انت قال وکیع الجذع یکون ابن سبعة او ستة اشھر ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر ھذا الوجه عن عقبة بن عامر انه قال قسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم الضحایا فبقیت جذعة فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال ضح بھا انت **حدثنا** بذلك محمد بن بشار ثنا یزید بن ھارون وابو داؤد قالا ثنا ھشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن بجة بن عبد اللہ بن بدر **عن** عقبة بن عامر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھذا الحدیث **باب** فی الاشتراك فی الاضحیة **حدثنا** ابو عمار والحسین بن حریث ثنا الفضل بن موسیٰ عن الحسین بن واقد عن علباء بن احمر عن عکرمة **عن** ابن عباس قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فحضر الاضحی فاشترکنا فی البقرة سبعة وفی البعیر عشرة **وفی** الباب عن ابی الاشد الاسلمی عن ابیه عن جده وابی ایوب وحدیث ابن عباس حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث الفضل بن موسیٰ **حدثنا** قتیبة ثنا مالك بن انس عن ابی الزبیر **عن** جابر قال نحرنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالحدیبیة البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول سفیان الثوری وابن المبارك والشافعی واحمد واسحٰق **وقال** اسحٰق یجزئ ایضا البعیر عن عشرة واحتج بحدیث ابن عباس **حدثنا** علی بن حجر ثنا شریك عن سلمة بن کھیل عن حجیة بن عدی **عن** علی قال البقرة عن سبعة قلت فان ولدت قال اذبح ولدھا معھا قلت فالعرجاء قال اذا بلغت[6] المنسك قلت فمکسورة القرن فقال لا

باب ما لا یجوز من الاضاحی. **قوله** التی لا تنقی الخ النقیة الخ اذا ذھب بعض العضو فالعبرة عندنا للثلث او الربع او النصف والمختار لعله النصف ویطلب التفصیل فی الفقه. **باب** ما یکره من الاضاحی **قوله** بمقابلة ولا مدابرة الخ قیل المقابلة التی قطع الطرف العالی من اذنھا والمدابرة التی قطع الطرف السافل وتفسیر آخر ایضا. **باب** الجذع من الضان فی الاضاحی تصح عندنا الثنی وھو ابن حول من المعز وابن حولین من البقر وابن خمس من البعیر وابن فوق ستة اشھر من الضان بشرط ان یشبه ابن سنة واما قید الالیة فی الضان

---

[1] **قوله** بین ظلعھا بسکون اللام وبفتح وھو ان یمنعھا المشی قوله عوراء بفتحتین ای عماء فی عین وبالاولی فی العینین قوله والعجفاء ای المھزولة قوله لا تنقی من الانقاء قال التوربشتی وھی المھزولة لا نقی لعظامھا یعنی لا مخ لھا من العجف ۱۲ مرقاة [2] **قوله** ان نستشرف العین والاذن ای نتاملھما حتی لا یکون فیھما نقصان یمنع عن جواز التضحیة بھا والمقابلة بفتح الباء وھو ما یقطع من قبل اذنھا ای مقدمھا شبه والمدابرة ایضا بفتح الباء وھی التی قطع من دبر اذنھا ۱۲ لمعات [3] **قوله** ولا شرقاء ای مشقوقة الاذن طولا من الشرق وھو الشق والخرقاء مشقوقة الاذن ثقبا مستدیرا وقیل الشرقاء ما قطع اذنھا طولا والخرقاء ما قطع اذنھا عرضا ۱۲ مرقاة [4] **قال** قال الشیخ فی اللمعات فی الھدایة الجذع من الضان فی مذھب الفقھاء ما تم علیه ستة اشھر وقال وذکر الزعفرانی انه ما تم علیه سبعة اشھر وقال انما یجوز اذا کانت عظیمة بحیث لو خلط بالثنیات یشتبه علی الناظر من بعید [5] **قوله** فاشترکنا فی البقرة سبعة بالنصب علی تقدیر اعنی بیانا لضمیر الجمع قال الطیبی وقیل نصب علی الحال وقیل مرفوع بدلا من ضمیر اشترکنا وفی البعیر عشرة قال المظھر عمل به اسحٰق بن راھویه وقال غیره انه منسوخ بما ھو من قوله البقرة عن سبعة والجزور عن سبعة والاظھر ان یقال معارض بالروایة الصحیحة واما ما ورد فی البدنة سبعة او عشرة فھو شاك وغیره جازم بالسبعة ۱۲ مرقاة [6] **قوله** وفی الھدایة ولا یضحی بالعمیاء والعوراء والعرجاء التی لا تمشی الی المنسك ولا تجزی مقطوعة الاذن والذنب لقوله علیه السلام استشرفوا العین والاذن ویجوز ان یضحی بالجماء وھی التی لا قرن لھا لان القرن لا یتعلق به مقصود وکذا مکسورة القرن انتھی مختصرا ۱۲

قوت المغتذی

(ظلعھا) بفتح طاء بمثال فلام فعین کعبد عرجھا ھذا ھو المعروف لغة کما بالمحکم والصحاح واشتھر علی السنتھم کسبب (ولا بالعجفاء) کبیضاء ای المھزولة (لا تنقی) بنون فقاف کمنطی لا نقی لھا کسدر وھو المخ الذی بالعظام (لا نعرفه الا من حدیث عبید بن فیروز عن البراء) قال حق جاء بروایة غیره اخرجه ابو الشیخ بالاضاحی والحاکم وصححه بروایة ایوب بن سوید عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة بن عبد الرحمٰن عن البراء ان نستشرف العین والاذن) بفاء ای نتامل وننظر ایاھما ان لا یکون عیب بکل من استشرف نظر من مکان مشرف مرتفع لانه امکن نظرا وتاملا وھو المشھور او نتخذ ھا کاملة العضوین المذکورین لانه یدل علی انه اصل فی جنسه بالجوھری اذن شرقاء طویلة بنسخة تثنیة کلیھما ؛ ——— (من شریح بن النعمان الصائدی کوفی وشریح بن الحارث الکندی کوفی یکنی ابا امیة وشریح بن ھانئ کوفی وھانئ له صحبة وکلھم من اصحاب علی فی عصر واحد) قال حق فانه رابع شریح بن امیة فکره ابن حبان بالثقات فقال یروی عن علی ولیس بالقاضی وقال به ابو احمد الحاکم بالکنی مولی عنبسة بن سعید روی عنه ابو مکی نوح بن ربیعة الانصاری (عن ابی کباش) بکاف فموحدة فنقط سینه ککتاب لم یعرف اسمه ولا حاله ولا له ذکر الا بھذا الحدیث ولم یرو عنه غیر کرام بن عبد الرحمٰن (عتود) بعین فمثناة فواو فدال کرسول قال الجوھری ما قوی ودعی من ولد معز واتی علیه حول (ابو الموسی المدینی صغیر من اولاده) (عن علباء) بعین فلام فموحدة فمد کعزاء ابن احمر براء ؛

باس امرنا او امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ان نستشرف العینین والاذنین هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه سفیان الثوری عن سلمة بن کهیل حدثنا ۱۴۶۴
هناد ثنا عبدة عن سعید عن قتادة عن جری بن کلیب النهدی عن علی قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم ان یضحی باعضب القرن والاذن قال قتادة فذکرت
ذلک لسعید بن المسیب فقال العضب بلغ النصف فما فوق ذلک هذا حدیث حسن صحیح باب ۱۱۲ جاء ان الشاة الواحدة تجزئ عن اهل البیت حدثنا ۱۴۶۵
یحیی بن موسی ثنا ابوبکر الحنفی ثنا الضحاک بن عثمان قال ثنی عمارة بن عبد الله قال سمعت عطاء بن یسار یقول سألت ابا ایوب کیف کانت الضحایا علی
عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم فقال کان الرجل یضحی بالشاة عنه وعن اهل بیته فیاکلون ویطعمون حتی تباهی الناس فصارت کما تری هذا حدیث حسن صحیح وعمارة
بن عبد الله هو مدینی وقد روی عنه مالک بن انس والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم هو قول احمد واسحق واحتجا بحدیث النبی صلی الله علیه وسلم انه
ضحی بکبش فقال هذا عمن لم یضح من امتی وقال بعض من اهل العلم لا تجزئ الشاة الا عن نفس واحدة وهو قول عبد الله بن المبارک وغیره من اهل
العلم باب ۱۱۳ حدثنا ۱۴۶۶ احمد بن منیع ثنا هشیم ثنا حجاج عن جبلة بن سحیم ان رجلا سأل ابن عمر عن الاضحیة اواجبة هی فقال ضحی رسول الله صلی
الله علیه وسلم والمسلمون فاعادها علیه فقال اتعقل ضحی رسول الله صلی الله علیه وسلم والمسلمون هذا حدیث حسن والعمل علی هذا عند اهل العلم ان الاضحیة لیست
بواجبة ولکنها سنة من سنن النبی صلی الله علیه وسلم یستحب ان یعمل بها وهو قول سفیان الثوری وابن المبارک حدثنا ۱۴۶۷ احمد بن منیع وهناد قالا ثنا ابن ابی
زائدة عن حجاج بن ارطاة عن نافع عن ابن عمر قال اقام رسول الله صلی الله علیه وسلم بالمدینة عشر سنین یضحی هذا حدیث حسن باب ۱۱۴ فی الذبح بعد الصلوة حدثنا ۱۴۶۸
علی بن حجر ثنا اسمعیل بن ابراهیم عن داود بن ابی هند عن الشعبی عن البراء بن عازب قال خطبنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی یوم نحر فقال لا یذبحن
احدکم حتی یصلی قال فقام خالی فقال یا رسول الله هذا یوم اللحم فیه مکروه وانی عجلت نسیکتی لاطعم اهلی واهل داری او جیرانی قال فاعد ذبحک
باخر فقال یا رسول الله عندی عناق لبن هی خیر من شاتی لحم افاذبحها قال نعم هو خیر نسیکتک ولا تجزئ جذعة بعدک وفی الباب عن جابر وجندب
وانس وعویمر بن اشقر وابن عمرو وابی زید الانصاری وهذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اهل العلم ان لا یضحی بالمصر حتی یصلی الامام وقد رخص
قوم من اهل العلم لاهل القری فی الذبح اذا طلع الفجر وهو قول ابن المبارک وقد اجمع اهل العلم ان لا یجزئ الجذع من المعز وقالوا انما یجزئ الجذع من
الضأن باب ۱۱۵ فی کراهیة اکل الاضحیة فوق ثلثة ایام حدثنا ۱۴۶۹ قتیبة ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لا یاکل احدکم من لحم اضحیته
فوق ثلثة ایام وفی الباب عن عائشة وانس وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وانما کان النهی من النبی صلی الله علیه وسلم متقدما ثم رخص بعد ذلک باب ۱۱۶
فی الرخصة فی اکلها بعد ثلاث حدثنا ۱۴۷۰ محمد بن بشار ومحمود بن غیلان والحسن بن علی الخلال قالوا ثنا ابو عاصم النبیل ثنا سفیان عن علقمة بن مرثد
عن سلیمان بن بریدة عن ابیه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کنت نهیتکم عن لحوم الاضاحی فوق ثلاث لیتسع ذو الطول علی من لا طول له فکلوا ما
بدا لکم واطعموا وادخروا وفی الباب عن ابن مسعود وعائشة ونبیشة وابی سعید وقتادة ابن النعمان وانس وام سلمة وحدیث بریدة حدیث حسن صحیح و
العمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم حدثنا ۱۴۷۱ قتیبة ثنا الاحوص عن ابی اسحق عن عابس بن ربیعة قال قلت لام المؤمنین
اکان رسول الله صلی الله علیه وسلم ینهی عن لحوم الاضاحی قالت لا ولکن قل من کان یضحی من الناس فاحب ان یطعم من لم یکن یضحی فلقد کنا نرفع الکراع فناکله بعد
عشرة ایام هذا حدیث حسن صحیح وام المؤمنین هی عائشة زوج النبی صلی الله علیه وسلم وقد روی عنها هذا الحدیث من غیر وجه باب ۱۱۷ فی الفرع والعتیرة حدثنا ۱۴۷۲ محمود بن

ابن ستة فقید اتفاقی ذکره بعض المصنفین وما ارادة ابن فوق ستة اشهر بالجذع فخلاف اللغة ونقول یؤیدنا توارث السلف **قوله** فبقی عتود او جدی الخ العتود ابن اربعة
اشهر والجدی ابن ستة ودلت الروایات ان هذا من خصوصیة هذا الرجل. **باب** ان الشاة الواحدة تجزی عن اهل البیت قال مالک تنوب اضحیة واحدة عن اهل بیت واحد وان اهل بیت خمسین
نفسا وفی مذهب الشافعی تفصیل وقلنا لا تجزی شاة الا عن واحد ونمسک مالک بحدیث الباب ونقول ان المراد الاشتراک فی اللحم لا الاشتراک فی اداء الاضحیة وهذا شائع فی عرفنا
ایضا وتجوز فی بقرة سبع انفس ویجب نصوح النیة للقربة لا اتحاد النیة فیجوز ان ینوی رجل الاضحیة واخر العقیقة. **باب** فی الذبح بعد الصلوة یضحی من علیه الجمعة بعد الصلوة وان لا

قوله باعضب القرن والاذن ای مکسور القرن ومقطوع الاذن قال
ابن الملک فیکون من باب علفتها تبنا وماء باردا وقیل مقطوع القرن والاذن والعضب القطع وفی المذهب انه یجوز الجماء التی لا قرن لها او مکسورا وذهب عند خلاف قرنها فیکون النهی تنزیهیا وفی الفائق العضب فی القرن الداخل الانکسار
ویقال للانکسار فی الخارج القصم قال ابن الانباری وقد یکون فی الاذن الا انه فی القرن اکثر ۱۲ مرقاة **قوله** حتی تباهی الناس ای تفاخروا وتکاثروا فصارت ای التضحیة کما تری ای مفاخرة قال محمد کان الرجل یکون محتاجا ای
الی اللحم او فقیرا لا یجب علیه الاضحیة فیذبح الشاة الواحدة یضحی بها عن نفسه فیاکل هو ویطعم اهله ای فهذا تاویل الحدیث فاما شاة واحدة تذبح عن اثنین او ثلاثة اضحیة ای بطریق الوجوب فهذه لا تجزئ ولا تجوز شاة الا عن الواحد وهو
قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا وشرحه ؛

قوله قال الشیخ فی اللمعات اختلفوا ان الاضحیة واجبة او سنة فذهب ابو حنیفة وصاحباه وزفر والحسن انها واجبة علی کل حر مسلم مقیم موسر وعند الشافعی وفی روایة عن ابی یوسف سنة موکدة وهو المشهور المختار فی مذهب احمد وفی روایة عنه
انه واجب علی الغنی وسنة علی الفقیر وفی رسالة ابن ابی زید فی مذهب مالک انه سنة واجبة علی من استطاعها ودلیل الوجوب ما روی الترمذی وابو داود والنسائی عن مخنف بن سلیم قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم بعرفات فسمعته
یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام اضحیة وهذا صیغة الوجوب وقال صلی الله علیه وسلم من وجد سعة ولم یضح فلا یقربن مسجدنا او مصلانا ومثل هذا الوعید لا یلیق الا بترک الواجب کذا فی الهدایة انتهی ۱۲ **قوله** اللحم فیه مکروه
یعنی بسبب کثرة اللحم وکثرة النظر الیه یتشبع الطبع ویتنفر وفی اول الیوم لا یکثر اللحم فلهذا انی عجلت الخ ۱۲ مولانا **قوله** واطعموا وادخروا قال محمد وبهذا نأخذ لا باس بالادخار بعد ثلث والتزود وقد رخص ذلک رسول الله
صلی الله علیه وسلم بعد ان کان نهی عنه فقوله الآخر ناسخ للاول فلا باس بالادخار والتزود من ذلک وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا ۱۲ موطا **قوله** الکراع هو مستدق الساق من الغنم والبقر ۱۲ مجمع

قوت المغتذی (هذا یوم اللحم فیه مکروه) قیل المشهور بالسنتهم کعبد قال قع قال بعض شیوخنا کسبب ای ترکه ذبح وتضحیة وبقاء اهله به بلا لحم حتی یشتهوه لا وسبب اشتهائه وقال قب قد غلط من قرأه کعبد اذ ذات
اللحم لا تکره فیه وقال وانما الروایة کسبب من لحم کفرح لحما کسبب اشتهی لحما فله جاز بعض طرقه هذا یوم یشتهی به اللحم وبروایة مفردم بقاف بدل مکروه قال قع وصوبه بعضهم ای یشتهی به اللحم من قرم اللحم وقرم اشتهاه وقال بعضهم ای ذات
ما لا یجزئ بالاضحیة مما هو لحم مکروه لمخالفة السنة ؛

غیلان ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزهری عن ابن المسیب عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا فرع ولا عتیرة والفرع اول النتاج کان یُنتج لهم عید بحونه وفی الباب عن نبیشة ومخنف ابن سلیم هذا حدیث حسن صحیح والعتیرة ذبیحة کانوا یذبحونها فی رجب یعظمون شهر رجب ——

—— لانه اول شهر من اشهر الحرام واشهر الحرم رجب وذو القعدة وذو الحجة والمحرم واشهر الحج شوال وذو القعدة وعشر من ذی الحجة کذلك روی عن بعض اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم فی اشهر الحج باب ما جاء فی العقیقة حدثنا یحیی بن خلف ثنا بشر بن المفضل ثنا عبد الله بن عثمان بن خثیم عن یوسف بن ماهك انهم دخلوا علی حفصة بنت عبد الرحمن فسألوها عن العقیقة فاخبرتهم ان عائشة اخبرتها ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امرهم عن الغلام شاتان مکافئتان وعن الجاریة شاة وفی الباب عن علی وام کرز وبریدة وسمرة وابی هریرة وعبد الله بن عمرو وانس وسلمان بن عامر وابن عباس وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح وحفصة هی ابنة عبد الرحمن بن ابی بکر الصدیق حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا ابن جریج قال اخبرنی عبید الله بن ابی یزید عن سباع بن ثابت ان محمد بن ثابت بن سباع اخبره ان ام کرز اخبرته انها سألت رسول الله صلی الله علیه وسلم عن العقیقة فقال عن الغلام شاتان وعن الجاریة واحدة لا یضرکم ذکرانا کن ام اناثا هذا حدیث صحیح حدثنا الحسن بن علی ثنا عبد الرزاق ثنا هشام بن حسان عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر الضبی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم مع الغلام عقیقة فاهریقوا عنه دما وامیطوا عنه الاذی حدثنا الحسن ثنا عبد الرزاق ثنا ابن عیینة عن عاصم بن سلیمان الاحول عن حفصة بنت سیرین عن الرباب عن سلمان بن عامر عن النبی صلی الله علیه وسلم مثله هذا حدیث صحیح باب الاذان فی اذن المولود حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید وعبد الرحمن بن مهدی قالا ثنا سفیان عن عاصم بن عبید الله عن عبید الله بن ابی رافع عن ابیه قال رایت رسول الله صلی الله علیه وسلم اذن فی اذن الحسن بن علی حین ولدته فاطمة بالصلوة هذا حدیث صحیح والعمل علیه وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم فی العقیقة من غیر وجه عن الغلام شاتان مکافئتین وعن الجاریة شاة وروی عن النبی صلی الله علیه وسلم ایضا انه عق عن الحسن بن علی بشاة وقد ذهب بعض اهل العلم الی هذا الحدیث باب حدثنا سلمة ابن شبیب ثنا ابو المغیرة عن عفیر بن معدان عن سلیم بن عامر عن ابی امامة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر الاضحیة الکبش وخیر الکفن الحلة هذا حدیث غریب وعفیر بن معدان یضعف فی الحدیث باب حدثنا احمد بن منیع ثنا روح بن عبادة ثنا ابن عون ثنا ابو رملة عن مخنف بن سلیم قال کنا وقوفا مع النبی صلی الله علیه وسلم بعرفات فسمعته یقول یا ایها الناس علی کل اهل بیت فی کل عام اضحیة وعتیرة هل تدرون ما العتیرة هی التی تسمونها الرجبیة هذا حدیث حسن غریب لا نعرف هذا الحدیث الا من هذا الوجه من حدیث ابن عون باب حدثنا محمد بن یحیی القطعی ثنا عبد الاعلی عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن علی ابن ابی طالب قال عق رسول الله صلی الله علیه وسلم عن الحسن بشاة وقال یا فاطمة احلقی راسه وتصدقی بزنة شعره فضة فوزنته فکان وزنه درهما او بعض درهم هذا حدیث حسن غریب واسناده لیس بمتصل ابو جعفر محمد بن علی لم یدرك علی بن ابی طالب باب حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا ازهر بن سعد السمان عن ابن عون عن محمد بن سیرین عن عبد الرحمن بن ابی بکرة عن ابیه ان النبی صلی الله علیه وسلم خطب ثم نزل فدعا بکبشین فذبحهما هذا حدیث صحیح حدثنا قتیبة ثنا یعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن ابی عمرو عن المطلب عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع النبی صلی الله علیه وسلم الاضحی بالمصلی فلما قضی خطبته نزل عن منبره فاتی بکبش فذبحه رسول الله صلی الله علیه وسلم بیده وقال بسم الله والله اکبر هذا عنی وعمن لم یضح من امتی هذا حدیث غریب من هذا الوجه

جمعة علیه بعد صبح یوم العید. **قوله** هذا الیوم اللحم فیه مکروه الخ قیل ان المعنی ان سوال اللحم مکروه وقال النووی ان اللحم بفتح الوسط بمعنی الحرص ای حرص اللحم مکروه. **باب** العقیقة. نسب الی ابی حنیفة انه لا یقول بالعقیقة والموهم الیه عبارة محمد فی موطاه والحق ان مذهبنا استحبابها لسابع بعد یوم الولادة او للرابع عشر او الحادی وعشرین ویسمیه فی ذلك الیوم وراجع الناسخ والمنسوخ للخامس فقد ذکر عبارة عن محمد **قوله** مکافئتان الخ للمراد اما التساوی فی السن واما بلوغها الی سن الاضحیة وعملنا بما فی الحدیث من الغلام والجاریة وصدقة الفضة قدر اشعار راس الولد. **باب** الاذان فی اذن المولود. یستحب الاذان فی الایمن والاقامة فی الایسر وفی عمل الیوم واللیلة لابن السنی ان الاذان یدفع مرض ام الصبیان عن

قوله لا فرع ای فی الاسلام وهو بفتحتین اول ولد تنتجه الناقة قیل کان احدهم اذا نتجت ابله مائة قدم بکرة فنحرها وهو الفرع وفی شرح السنة کانوا یذبحونه لآلهتهم فی الجاهلیة وقد کان المسلمون یفعلونه فی بدء الاسلام کالاضحیة فی الاسلام ای لله تعالی ثم نسخ ونهی عنه للتشبه قوله ولا عتیرة وهی شاة تذبح فی رجب یتقرب بها اهل الجاهلیة والمسلمون فی صدر الاسلام کذا فی المرقاة وفی اللمعات قال التوربشتی العتیرة کثیر من العلماء لم یرها بأسا وقد کان ابن سیرین یذبح العتیرة فی شهر رجب وذلك لانهم راوا النهی مخصوصا بصنیع الجاهلیة فاما المسلم الذی یذبح لله تعالی فهو فی سعة من امره انتهی ۱۲ **قوله** باب ما جاء فی العقیقة العقیقة هی الذبیحة عن المولود یوم سابعه اتفاقا وهی سنة عند مالك والشافعی وقال ابو حنیفة هی مباحة وقیل انها مستحبة وعن احمد روایتان اشهرهما انها سنة والثانیة انها واجبة واختارها بعض اصحابه ثم عند مالك الغلام والجاریة سواء فی ذبح شاة واحدة ولا یمس راس المولود بدم العقیقة اتفاقا وقال الحسن یطلی راسه بدمها وقال الشافعی واحمد یستحب ان لا یکسر عظام العقیقة بل یطبخ اجزاء اتفاقا ولا بسلامة عظام المولود ۱۲ شرح موطا: ——

قوله اذن این سنت است نزد ولادت از جهت درآوردن کلمة الله ودین اسلام در اول آمدن او بدنیا نه تخصیص باذان کردن زیرا که شیطان می گریزد نزد شنیدن اذان ونقل کرده شده است از بعضے سلف که اذان گوید در گوش راست واقامت در گوش چپ ۱۲ **قوله** عق عن الحسن بن علی بشاة شیخ عبد الحق در ترجمه مشکوة گفته ازین حدیث معلوم شد که عقیقه بیک گوسفند هم می باشد وابو داود از ابن عباس آورده که عقیقه کرد رسول خدا از حسن وحسین یک یک کبش ونسائی از ابن عباس آورده دو دو کبش وصاحب سفر السعادت گفته که حدیث شاة واحدة صحیح است ولیکن حدیث عن الغلام شاتان اقوی واصح است زیرا که جماعة از صحابه آنرا روایت کرده اند ۱۲ **قوله** الکبش بفتح وسکون الفحل من الغنم الذی ینانح ۱۲ لمعات نطح شاخ زدن **قوله** خیر الکفن الحلة ای الازار والرداء فوق القمیص وهو کفن السنة او بدونه وهو کفن الکفایة کذا فی المرقاة قال فی اللمعات الحلة ازار ورداء من برد الیمن ولا یطلق الا علی الثوبین والمقصود والله اعلم انه لا ینبغی الاقتصار علی الثوب الواحد والثوبان خیر منه وان ابد السنة والکمال فتثلث علی ما علیه الجمهور ویحتمل ان یکون المراد انه ینبغی ان یکون من برود الیمن وروی انه صلی الله علیه وسلم کفن فی حلة یمانیة وقمیص انتهی مختصرا ۱۲ **قوله** عمن لم یضح من امتی قال علی القاری وفیه رائحة من الوجوب فیکون محسوبا عمن کان وجب علیه الاضحیة ولم یضح اما لجهالة او نسیان او غفلة او فقدان اضحیة وهذا کله رحمة لامة المرحومة علی عادته المعلومة انتهی ۱۲

قوت المغتذی (ثنا ابو رملة) اسمه عامر ولا یعرف الا بهذا الحدیث ولم یروعنه الا عبد الله بن عون عن مخنف بن سلیم قال حق لا اعرف له عنه صلی الله تعالی علیه وآله وسلم الا هذا الحدیث (عن محمد بن اسحق عن عبد الله بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن علی بن ابی طالب) هذا منقطع وصله الحاکم بالمستدرك بروایة یعلی ابن عبید عن محمد بن اسحق عن عبید الله بن ابی بکر عن محمد بن علی بن الحسین عن ابیه عن جده عن علی

والعمل علی هذا عند اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان یقول الرجل اذا ذبح بسم اللہ واللہ اکبر وهو قول ابن المبارك والمطلب بن عبد اللہ بن حنطب یقال انه لم یسمع من جابر **باب** حدثنا علی بن حجر ثنا علی بن مسهر عن اسمٰعیل بن مسلم عن الحسن **عن** سمرة قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الغلام مرتهن بعقیقته یذبح عنه یوم السابع ویسمّٰی ویحلق راسه **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا یزید بن هارون ثنا سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن الحسن **عن** سمرة بن جندب عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوه هذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم یستحبون ان یذبح عن الغلام العقیقة یوم السابع فان لم یتهیأ یوم السابع فیوم الرابع عشر فان لم یتهیأ عق عنه یوم احدی وعشرین وقالوا لا یجزئ فی العقیقة من الشاء الا ما یجزئ فی الاضحیة **باب** حدثنا احمد بن الحکم البصری ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن مالك بن انس عن عمرو او عمر بن مسلم عن سعید بن المسیب **عن** ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من رای هلال ذی الحجة واراد ان یضحی فلا یاخذن من شعره ولا من اظفاره هذا حدیث حسن والصحیح هو عمرو بن مسلم قد روی عنه محمد بن عمرو ابن علقمة وغیر واحد **وقد** روی هذا الحدیث عن سعید بن المسیب عن ام سلمة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غیر هذا الوجه نحو هذا وهو قول بعض اهل العلم به کان یقول سعید بن المسیب والی هذا الحدیث ذهب احمد واسحٰق ورخص بعض اهل العلم فی ذلك فقالوا لا باس ان یاخذ من شعره واظفاره وهو قول الشافعی واحتج بحدیث عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یبعث بالهدی من المدینة فلا یجتنب شیئا مما یجتنب منه المحرم

ابواب النذور والایمان

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا نذر فی معصیة **حدثنا** قتیبة ثنا ابو صفوان عن یونس بن یزید عن ابن شهاب عن ابی سلمة **عن** عائشة قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا نذر فی معصیة وکفارته کفارة یمین وفی الباب عن ابن عمر وجابر وعمران بن حصین وهذا حدیث لا یصح لان الزهری لم یسمع هذا الحدیث من ابی سلمة سمعت محمدا یقول روی عن غیر واحد منهم موسی بن عقبة وابن ابی عتیق عن الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن عائشة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال محمد والحدیث هو هذا **حدثنا** ابو اسمٰعیل محمد بن اسمٰعیل بن یوسف الترمذی ثنا ایوب بن سلیمان بن بلال ثنی ابو بکر بن ابی اویس عن سلیمان بن بلال عن موسی بن عقبة وعبد اللہ بن ابی عتیق عن الزهری عن سلیمان بن ارقم عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة **عن** عائشة ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا نذر فی معصیة اللہ وکفارته کفارة یمین هذا حدیث غریب وهو اصح من حدیث ابی صفوان عن یونس وقال قوم من اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم لا نذر فی معصیة اللہ وکفارته کفارة یمین وهو قول احمد واسحٰق واحتجا بحدیث الزهری عن ابی سلمة عن عائشة **وقال** بعض اهل العلم من

الولد وقال الشاه عبد العزیز ان الاذان اذان الصلوة والصلوة صلوة الجنازة بعد الموت. **باب** حدثنا علی بن حجر الخ **قوله** الغلام المرتهن بعقیقته الخ فی شرح هذه الجملة اقوال والارجح ما قال احمد بان الولد اذا مات ولم یعق عنه فلا یشفع فی الوالدین ولفظ المرتهن علی صیغة المجهول ولا یزعم انه لازم سیما اذا کان بعده باء کما قال امراء القیس ؎ عمیدا لقلب مرتهنا بذکر اللهو والطرب ؛ **قوله** لا یجزی فی العقیقة الخ ای الاجزاء المستحب ولم یقل احد بوجوبها. **باب** حدثنا احمد الخ للعلماء فی الحدیث کلام وحسنه الترمذی ومسئلة حدیث الباب مستحبة والغرض التشاکل بالحجاج واما حدیث عائشة فلا یعارض ما ذکرت لانه علیه السلام بعث الهدی فی غیر ذی الحجة وما ذکر ما فی ذی الحجة ؛

ابواب النذور والایمان

العلماء یجمعون بین النذر والیمین فی بعض الاحیان وهو مفهوم من الحدیث. **باب** لا نذر فی معصیة - النذر عندنا مشروط بشروط خمسة منها ان یکون القربة مقصودة ومنها انه عمل اللسان لا القلب فقط وصیغة صیغة الشرط والجزاء اولله علی ویفهم من مبسوط السرخسی ان لفظ علی فقط ایضا یکفی للنذر ومنها ان یکون شیء من جنسه واجبا اقول ان اصل مذهبنا انه لو نذر بمعصیة فلا وفاء ولا کفارة ونقل الشیخ فی الفتح عن الطحاوی اذا قال لله علی ان اقتل فلانا ففیه کفارة ولا یوفی وانی متردد فی انه مذهب الطحاوی فقط او مذهب ائمتنا الثلثة ایضا ولعله لیس الا مذهبه. وما فی موطا محمد ص ۲۷۳ قال محمد وبه ناخذ من نذر نذرا فی معصیة ولم یسم فلیطع اللہ ولیکفر عن یمینه ربه قال ابو حنیفة الخ ینظر فیه وکذا ما فی الطحاوی والفتح والموطا وفی کتبنا من نذر ان یذبح ابنه فعلیه شاة فهذا تحریر المذهب واما الحدیث فحمله الاحناف علی الظاهر علی ما حررت فی المذاهب وحمله الشافعی ومالك علی نذر اللجاج وهو ما یکون علی شاکلة الشرط والجزاء بان قال ان کلمت فلانا فعلی کذا فعلی

---

۱ **قوله** الغلام مرتهن بضم میم وفتح ہاء بمعنی مرهون ای لا یتم الانتفاع به دون فکه بالعقیقة او سلامته ونشوه علی النعت المحمود رهینة بها ای العقیقة لازمة لا بد منها فشبه بالرهن فی ید المرتهن واجود ما قیل فیه قول احمد یرید اذا لم یعق عنه فمات طفلا لم یشفع فی والدیه وقیل معناه مرهون باذی شعره لقوله فامیطوا عنه الاذی وهو ما علق به من دم الرحم بذا ما فی مجمع البحار مع تقدیم وتاخیر قال الطیبی لا ریب ان احمد بن حنبل ما ذهب الی هذا القول الا بعد ما تلقی من الصحابة والتابعین علی انه امام من الائمة الکبار یجب ان یتلقی کلامه بالقبول انتهی ۱۲ شیخ عبد الحق در ترجمه گفته و بعضے مرتهن بفتح می خوانند واین خلاف استعمال لغت است وزمخشری در اساس در باب مجاز گفته که گفته میشود فلان رهن بکذا ورهین ومرتهن به یعنی ماخوذ است در بدل واینجا باین معنی واقع است کذا ذکره الطیبی ۱۲ ؛

۲ **قوله** قال علی القاری فی المرقاة شرح المشکوة المستحب لمن قصد ان یضحی عند مالك والشافعی ان لا یحلق شعره ولم یقلم ظفره حتی یضحی وان فعل کان مکروها وقال ابو حنیفة هو مباح ولا یکره ولا یستحب وقال احمد تحریمه کذا فی رحمة الامة فی اختلاف الائمة انتهی ۱۲ ۳ **قوله** النذور جمع نذر یقال بفتح النون وضمها وسکون الذال فیهما وهو ایجاب الانسان علی نفسه والتزامه من طاعة یکون الواجب من جنسها والایمان جمع یمین قال فی الدر المختار الیمین لغة القوة وشرعا عبارة عن عقد قوی به عزم الحالف علی الفعل او الترک ۱۲. ۴ **قوله** لا نذر فی معصیة کمن نذر بذبح ولده وکذلك نذر صوم یوم النحر وهو لا یصح عند الشافعی لانه حرام وعندنا یصح النذر ویقضی یوما آخر لان صوم یوم النحر مشروع باصله غیر مشروع بوصفه وهو الاعراض عن ضیافة اللہ فالنذر به نذر بالطاعة ووصف المعصیة متصل بذاته فعلا لا باسمه ذکرا وتحقیقه فی اصول الفقه وقد جاء عن اصحابنا انه یلزم بنذر ذبح الولد ذبح الشاة ثم لا کفارة فی النذر عند الشافعیة وعندنا الیمین من موجبات النذر واوامره لان النذر ایجاب المباح وهو یستلزم تحریم الحلال وتحریم الحلال یمین بدلیل قوله تعالی یا ایها النبی لم تحرم ما احل اللہ لك کذا فی اللمعات قال محمد فی الموطا من نذر نذرا فی معصیة فلیطع اللہ ولیکفر عن یمینه وهو قول ابی حنیفة انتهی ۱۲

قوت المغتذی

(الغلام مرتهن بعقیقته) قال طب تکلموا به واجود ما قیل به ما قاله ابن حنبل انه اذا لم یعق عنه فمات طفلا لم یشفع فی ابویه او العقیقة لازمة لا بد منها فشبه مولودا فی لزومها وعدم انفکاکه عنها برهن بید مرتهنه او انه مرهون باذی شعره لقوله وامیطوا عنه الاذی وقال ابن القیم یکتلب احکام المولود ما قاله احمد تبعا للعطاء به نظر لا یخفی اذ لا یقال لمن یشفع لغیره انه مرتهن ولا باللفظ یدل علیه فالمرتهن من حبس عن امر کان یصدر منه لو حصوله فالاولی ان یقال العقیقة سبب بفك رهانه من شیطان تعلق به من حین حدوثه لدنیا ولعنه بحاضرته فکانت العقیقة فداء وتخلیصا له من حبسه واسره ومنعه من سعیه فی مصالح آخرته فهو مرصاد للمولود من حین خروجه یرصد علی جعله فی قبضته وتحت اسره ومن جملة اولیائه فشرع لوالدیه ان یفکا رهانه بذبح یکون فداء له الا بقی مرتهنا فلذا قال فاریقوا عنه الاذی امر باراقة دم عنه لیتخلص به من ذلك فلو تعلق الارتهان بالابوین یقال فاریقوا عنکم الدم لیتخلص لکم شفاعة فلما امر باراقة دم یزیل اذی باطنا بانه علم انه تخلیص المولود مما ذکر واللہ تعالی اعلم بمراده ومراد رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم ؛

اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم لا نذر فی معصیۃ ولا کفارۃ فی ذلک وھو قول مالک والشافعی **حدثنا** ۱۴۸۶ قتیبۃ بن سعید عن مالک عن طلحۃ بن عبد الملک الایلی عن القاسم بن محمد **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من نذر ان یطیع اللہ فلیطعہ ومن نذر ان یعصی اللہ فلا یعصہ **حدثنا** الحسن بن علی الخلال ثنا عبد اللہ بن نمیر عن عبید اللہ بن عمر عن طلحۃ بن عبد الملک الایلی عن القاسم بن محمد **عن** عائشۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ ھذا حدیث حسن صحیح وقد رواہ یحیی بن ابی کثیر عن القاسم بن محمد وھو قول بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وبہ یقول مالک والشافعی قالوا لا یعصی اللہ ولیس فیہ کفارۃ یمین اذا کان النذر فی معصیۃ **باب** ۱۰۲۸ لا نذر فی ما لا یملک ابن آدم **حدثنا** ۱۴۸۷ احمد بن منیع ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن ھشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابۃ **عن** ثابت بن الضحاک عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لیس علی العبد نذر فیما لا یملک **وفی** الباب عن عبد اللہ بن عمرو وعمران بن حصین ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۲۹ کفارۃ النذر اذا لم یسم **حدثنا** ۱۴۸۸ احمد بن منیع ثنا ابو بکر بن عیاش قال ثنی محمد مولی المغیرۃ بن شعبۃ قال ثنی کعب بن علقمۃ عن ابی الخیر **عن** عقبۃ بن عامر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کفارۃ النذر اذا لم یسم کفارۃ یمین ھذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** ۱۰۳۰ فیمن حلف علی یمین فرأی غیرھا خیرا منھا **حدثنا** ۱۴۸۹ محمد بن عبد الاعلی ثنا المعتمر بن سلیمان عن یونس ثنا الحسن **عن** عبد الرحمن بن سمرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا عبد الرحمن لا تسأل الامارۃ فانک ان اتیتک عن مسئلۃ وکلت الیھا وانک ان اتیتک من غیر مسئلۃ اعنت علیھا واذا حلفت علی یمین فرأیت غیرھا خیرا منھا فأت الذی ھو خیر وتکفر عن یمینک **وفی** الباب عن عدی بن حاتم وابی الدرداء وانس وعائشۃ وعبد اللہ بن عمرو وابی ھریرۃ وام سلمۃ وابی موسی حدیث عبد الرحمن بن سمرۃ حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۳۱ الکفارۃ قبل الحنث **حدثنا** ۱۴۹۰ قتیبۃ عن مالک بن انس عن سھیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فرأی غیرھا خیرا منھا فلیکفر عن یمینہ ولیفعل **وفی** الباب عن ام سلمۃ حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم ان الکفارۃ قبل الحنث تجزئ وھو قول مالک والشافعی واحمد واسحق وقال بعض اھل العلم لا یکفر الا بعد الحنث قال سفیان الثوری ان کفر بعد الحنث احب الی وان کفر قبل الحنث اجزأہ **باب** ۱۰۳۲ الاستثناء فی الیمین **حدثنا** ۱۴۹۱ محمود بن غیلان ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال حدثنی ابی وحماد بن سلمۃ عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف علی یمین فقال ان شاء اللہ فلا حنث علیہ **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ حدیث ابن عمر حدیث حسن وقد رواہ عبید اللہ بن عمر وغیرہ عن نافع عن ابن عمر موقوفا وھکذا روی سالم عن ابن عمر موقوفا ولا نعلم احدا

ہذا یجب الحنث عندھم ویکفر واما النذر الذی یکون علی شاکلۃ التبجیر بان قال لا اکلم ابی فلا کفارۃ ولا وفاء واما حدیث الباب فرجالہ ثقات الا انہ قال الترمذی ان بین الزہری وابی سلمۃ راویین یحیی بن ابی کثیر وسلیمان بن ارقم فاسقط الحدیث اکثر المحدثین وقال النسائی ان مدار الحدیث علی سلیمان بن ارقم وھو متروک وھو فی اکثر الطرق وفی طریق عمران بن حصین قال الزہری اخبرنا ابو سلمۃ فلا یکون راویا ساقطا ولا ادری ان ہذا الطریق صحیح او معلول وقال النووی ان الحدیث ضعیف اتفاقا وقال الحافظ فی التلخیص صححہ الطحاوی وابن السکن فلا یصح قول النووی اقول لا اعلم ماخذ نقل الحافظ تصحیح الحدیث عن الطحاوی فانہ ضعفہ فی المشکل نعم اخذ المسئلۃ المذکورۃ فی الحدیث واتی الطحاوی فی المشکل علی مسئلۃ بحدیث عائشۃ برجال ثقات ووافقہ فی تصحیح السند عبد الحق الاشبیلی فی کتاب الاحکام وابن قطان فی کتاب الوہم والایہام وقال ابن قطان ان قطعہ وکفارتہ کفارۃ الیمین مدرجۃ او مرفوعۃ فلا ادریہا وجاء الطحاوی بما اخرجہ احمد فی مسندہ عن سمرۃ ابن جندب وعمران بن حصین ان عبدا رجل فرو نذر الرجل ان وجدت اقطع یدہ فسأل عمران وکان عندہ سمرۃ فامران یکفر ولا یقطع الید فعلم ان فی الحدیث قوۃ شئی ومثلہ عمل بعض الصحابۃ وبہ قال احمد بن حنبل وکلام ابن تیمیۃ یفید ان احمد اسقط الحدیث واللہ اعلم اسقطہ احمد ام لا وا خرج الطحاوی ص ۴۰۷ ج ۲ عن عقبۃ بن عامر بسند صحیح نذرت امرأۃ ان تمشی الی کعبۃ حافیۃ کاشفۃ راسہا فقال علیہ السلام تستر راسہا وترکب وتکفر وزعم الطحاوی ان الکفارۃ کفارۃ یمین اقول ان الکفارۃ بدل الجزاء وفی حدیث صحیح نذر رجل ان یصوم ویجلس فی حر الشمس وقال علیہ السلام انہ یصوم ولا یجلس فی الحر ولیس فیہ ذکر الکفارۃ، وقال ابن تیمیۃ من نذر نذرا حسنا فہو مخیر بین الکفارۃ والوفاء ثم اقول ان المذکور یدل علی خلاف ما قال ابن تیمیۃ فی مسئلۃ ان النہی یدل علی بطلان حکم المنہی عنہ وکذلک یخالفہ ما روی عن ابن عباس اخرجہ محمد فی موطاہ ص ۳۲۷ قال ابن عباس ارایت ان اللہ تعالی قال والذین یظاہرون من نسائہم الخ ثم جعل فیہم الکفارۃ الخ واقول یرد علیہ ان الشارع ربما یغضب علی امر ولا یبطل بمحض غضبہ حکم ذلک الامر ولہ نظائر منہا وصال الصوم ومنہا ان رجلا اعتق ستۃ عبیدہ ثم مات فصلی علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال بعد الصلوۃ لو دریت انہ اعتقہم لما صلیت علیہ وکذلک امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجۃ الوداع بفسخ الاحرام وتاخروا فی الفسخ ولم یبطل احرامہم بمحض غضبہ علیہ السلام بل بفسخہم وکذلک امر فی الحدیبیۃ بالحلق فما حلقوا وغضب علیہ السلام فلم یبطل احرامہم بمحض الغضب بل بالحلق وامثال اخر ایضا ہذا فاعلم وادر **باب** لا نذر فیما لا یملک ابن آدم الخلاف فی النذر مثل الخلاف فی الطلاق قبل النکاح **باب** فی الکفارۃ قبل الحنث التکفیر قبل الحنث جائز عند الشافعیۃ لا عندنا وجواب حدیث الباب ان فی حدیث الترمذی عکس ما فی الصحیحین فان فیہما الحنث ثم الکفارۃ **باب** الاستثناء فی الیمین تفصیل الاتصال والانفصال فی الاستثناء مذکور

---

۱ قولہ لیس علی العبد نذر فیما لا یملک صورتہ ان یقول ان شفی اللہ مریضی فالعبد الفلانی حر ولیس فی ملکہ وان دخل بعد ذلک فی ملکہ لم یلزمہ الوفاء بنذرہ بخلاف ما اذا علق عتق عبد بملکہ فانہ یعتق عندنا بعد التملک ۱۲ لمعات۔ **۲ قولہ** لم یسم ای لم یعین بان قال ان حصل مطلوبی فعلی نذر ولم یعین صوما او مالا ۱۲ **۳ قولہ** کذا روی عن ابن عباس انہ قال من نذر نذرا لم یسمہ فکفارتہ کفارۃ یمین ۱۲ **۴ قولہ** عن مسئلۃ ای بعد سوال وطلب قولہ وکلت الیہا قال فی المجمع وروی وکلت الیہا ای اسلمت الیہا ولم یکن معک اعانۃ ای الامارۃ امر شاق لا یخرج عن عہدتہا الا الافراد من الرجال فلا تسألہا عن تشرف نفس فانک ان سألتہا ترکت معہا فلا یعینک اللہ علیہا وان اوتیت من غیر مسألۃ اعانک اللہ علیہا کذا قالہ الطیبی ۱۲ **۵ قولہ** فلیکفر عن یمینہ ولیفعل ذہب الائمۃ الثلثۃ الی جواز تقدیم الکفارۃ علی الحنث الا ان الشافعی خصصہ بالمالی منہا واستدلال لہم علی ذلک بہذا الحدیث لا یتم لان الواو لمطلق الجمع ولا یدل علی الترتیب فہذا لا یدل علی تقدیم الکفارۃ علی الحنث کما ان الروایۃ التی سبقت فات الذی ہو خیر وکفر عن یمینک لا یدل علی الامر بالحنث قبل التکفیر والحق ان الاحادیث خالیۃ عن الدلالۃ علی التقدیم والتاخیر وتجویزہم التقدیم بدلیل آخر وہو القیاس علی تقدیم الزکوۃ علی الحول وتحقیقہ فی اصول الفقہ کذا فی اللمعات ۱۲ ؛ **۶ قولہ** قال محمد وہذا ناخذ اذا قال ان شاء اللہ وصلہا بیمینہ فلا شئی علیہ وہو قول ابی حنیفۃ ۱۲

قوت المغتذی (ابواب النذور والایمان) (عن ثابت الضحاک) لیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث (حدثنی محمد مولی المغیرۃ ابن شعبۃ) ہو ابن یزید بن ابی زیاد الثقفی نزیل مصر لیس لہ عند المصنف الا ہذا (حدثنی کعب ابن علقمۃ) ہذا ہو صوابہ وبعض نسخ کعب بن مالک بن علقمۃ فہو غلط ؛

رفعه غیر ایوب السختیانی وقال اسمٰعیل بن ابراهیم کان ایوب احیانا یرفعه واحیانا لا یرفعه والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان الاستثناء اذا کان موصولا بالیمین فلا حنث علیه وهو قول سفیان الثوری والاوزاعی ومالک بن انس وعبد اللہ بن المبارک والشافعی واحمد واسحق

حدثنا ۱۲۹۱ یحیی بن موسی ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ابن طاؤس عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من حلف فقال ان شاء اللہ لم یحنث سالت محمد بن اسمٰعیل عن هذا الحدیث فقال هذا حدیث خطأ اخطأ فیه عبد الرزاق اختصره من حدیث معمر عن ابن طاؤس عن ابیه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان سلیمان بن داؤد علیه السلام قال لاطوفن اللیلة علی سبعین امرأة تلد کل امرأة غلاما فطاف علیهن فلم تلد امرأة منهن الا امرأة نصف غلام فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو قال ان شاء اللہ لکان کما قال هکذا روی عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاؤس عن ابیه هذا الحدیث بطوله وقال سبعین امرأة وقد روی هذا الحدیث من غیر وجه عن ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال قال سلیمان بن داؤد لاطوفن اللیلة علی مائة امرأة **باب** ۱۰۳۲ فی کراهیة الحلف بغیر اللہ

حدثنا ۱۲۹۲ قتیبة ثنا سفیان عن الزهری عن سالم **عن** ابیه سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم عمر وهو یقول وابی وابی فقال الا ان اللہ ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم فقال عمر فواللہ ما حلفت به بعد ذلک ذاکرا ولا آثرا وفی الباب عن ثابت بن الضحاک وابن عباس وابی هریرة وقتیلة وعبد الرحمٰن بن سمرة وهذا حدیث حسن صحیح قال ابو عبید معنی قوله ولا آثرا یقول لا اثره عن غیری یقول لما ذکره عن غیری

حدثنا ۱۲۹۳ هناد ثنا عبدة عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ادرک عمر وهو فی رکب وهو یحلف بابیه فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم لیحلف حالف باللہ او لیسکت هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۰۳۳

حدثنا ۱۲۹۴ قتیبة ثنا ابو خالد الاحمر عن الحسن بن عبید اللہ **عن** سعد بن عبیدة ان ابن عمر سمع رجلا یقول لا والکعبة فقال ابن عمر لا تحلف بغیر اللہ فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من حلف بغیر اللہ فقد کفر او اشرک هذا حدیث حسن **وتفسیر** هذا الحدیث عند بعض اهل العلم ان قوله فقد کفر او اشرک علی التغلیظ والحجة فی ذلک **حدیث** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم سمع عمر یقول وابی وابی فقال الا ان اللہ ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم **وحدیث** ابی هریرة عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من قال فی حلفه واللات والعزی فلیقل لا اله الا اللہ وهذا مثل ما روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال الریاء شرک **وقد** فسر بعض اهل العلم هذه الآیة من کان یرجو لقاء ربه فلیعمل عملا صالحا الآیة قال لا یرائی **باب** ۱۰۳۴ فی من یحلف بالمشی ولا یستطیع

حدثنا ۱۲۹۵ عبد القدوس بن محمد العطار البصری ثنا عمرو بن عاصم عن عمران القطان عن حمید **عن** انس قال نذرت امرأة ان تمشی الی بیت اللہ فسئل نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن ذلک فقال ان اللہ لغنی عن مشیها مروها فلترکب **وفی** الباب عن ابی هریرة وعقبة بن عامر وابن عباس حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب

حدثنا ۱۲۹۶ ابو موسی محمد بن المثنی ثنا خالد بن الحارث ثنا حمید عن ثابت **عن** انس قال مر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بشیخ کبیر یهادی بین ابنیه فقال ما بال هذا قالوا نذر یا رسول اللہ ان یمشی قال ان اللہ لغنی عن تعذیب هذا نفسه قال فامره ان یرکب

حدثنا محمد بن المثنی ثنا

فی الاصول والفقه وفی التخریج عن ابن عباس جواز الاستثناء منفصلا ایضا وفی المسئلة حکایة محمد ابن اسحٰق وابی حنیفة فی حضرة الخلیفة۔ **باب** کراهیة الحلف بغیر اللہ **قوله** ذاکرا او آثرا الخ قیل معناه عامدا وناقلا وقیل عامدا او ناسیا۔ **واعلم** ان بعض الروایات والوقائع تخالف حکم حدیث الباب منها ما فی الصحیحین فی قصة اعرابی قال علیه السلام افلح وابیه ان صدق الخ ففیه حلفه علیه السلام بغیر اللہ فقیل فیه اصله افلح والله ان صدق فصحف للتشابه الخطی وصار افلح وابیه وهذا امر مستبعد وقیل بتقدیر المضاف ای افلح ورب ابیه وهذا ایضا غیر مقبول وقیل ان الحدیث فی ما کان فیه تعظیم المقسم به واما ما فی الصحیحین ففیه صورة القسم لا حقیقة القسم بل فیه تاکید وهذا اصوب ومنها ما فی حدیث الافک لعمری الخ وهکذا فی خطبة الدر المختار وکذا فی خطبة المطول فقال حسن چلپی محشیه ان هذا قسم صورة وتاکید حقیقة ولیس بقسم حقیقة وکلامه هذا صواب ومنها ما فی اوائل البخاری فی قصة اضیاف ابی بکر الصدیق رضی اللہ عنه عیشی الخ فالجواب فی الکل واحد ای صورة القسم والتاکید لا حقیقة قسم وکذا کل ما فی القرآن لیس بقسم حقیقة بل تاکید وشهادة علی المضمون الآتی ومثل هذا قال ابن قیم فی کتابه اقسام القرآن واما ما فی حدیث الباب فقد کفر فسیاتی تفصیله فی ابتداء البخاری۔ **قوله** واللات والعزی الخ ای تبادر به لسانه قد اخطأ النووی فی نقل مذهب ابی حنیفة خطأ مفسدا فانه نقل من قال واللات والعزی انعقد الحلف عند الحنفیة والحال ان المذکور فی کتبنا ان من قال وحلف بهذا فقد کفر ومنشأ غلط النووی ما فی کتبنا ان قول ان فعلت کذا فیهودی حلف والحال ان هذا من واد آخر فان فیه لیس تعظیم الیهودیة بل یزعمها قبیحا وسبب الاحتراس ثم ان فعل الفعل فی هذه الصورة فان زعم انه یکفر بالفعل فکافر وان لم یزعم فلا کفر وانی اتعجب علی العینی انه نقل عبارة النووی وما ردها ولعل فی عبارة العمدة سقما وسقطا۔ **باب** من یحلف بالمشی ولا یستطیع۔ من نذر المشی الی بیت اللہ فهذا قربة ونذر فان رکب فعلیه الهدی واما الاحناف ففی بعضها ذکر الهدی وفی بعضها ذکر صیام ثلثة ایام وفی بعضها ذکرهما وقال الطحاوی لعلها نذرت وحلفت۔ اقول ان الواجب الهدی وامام صیام ثلثة ایام فبدل الهدی لا کفارة الیمین و

قوله ۱ کراهیة الحلف بغیر اللہ لانه تعظیم لا یلیق لغیره تعالی وللہ سبحانه ان یقسم بما شاء من مخلوقاته تنبیها علی شرفه ۱۲ مجمع البحار

قوله ۲ ان اللہ ینهاکم ان تحلفوا بآبائکم وقد حکم بعض الفقهاء بکفر من حلف بالاب لعل ذلک اذا اعتقد تعظیم الآباء مشرکا فی ذلک تعظیم اللہ سبحانه والا فالحرمة والکراهة باق وهو حکم الحلف بغیر اسماء اللہ وصفاته کائنا ما کان واما اقسام اللہ سبحانه ببعض مخلوقاته تنبیها علی شرفه فخارج عن المبحث فانه لا یقبح من اللہ شیء فان معنی القبح عندنا هو کون الفعل متعلق النهی وهو من صفات العباد ۱۲ لمعات **قوله** ۳ ذاکرا ولا آثرا ای ما حلفت به ذاکرا ای قائلا من قبل نفسی ولا آثرا ای ناقلا عن غیری وهو بمعنی فاعل من الاثر کذا فی مجمع البحار ۱۲ **قوله** ۴ قال فی حلفه واللات والعزی فلیقل لا اله الا اللہ یحتمل ان یکون معناه انه سبق لسانه فلیتدارک بکلمة التوحید لانه صورة الکفر والا فان کان علی قصد التعظیم فهو کفر طرد تماما ویجب العود عنه بالدخول فی الاسلام کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** ۵ فلترکب هذا محمول علی العجز والاضطرار قال الطیبی ویتعلق بترک الفدیة واختلف فی الواجب فقال علی رض تجب بدنة لما ورد من قوله صلی اللہ علیه وسلم ولتهد بدنة وقال بعضهم یجب دم شاة وحملوا الامر بالبدنة علی الاستحباب وهو قول مالک والمشهور قول الشافعی وقیل لا یجب فیه شیء وانما امر رسول اللہ صلی اللہ علیه وسلم بالهدی علی وجه الاستحباب دون الوجوب انتهی قال محمد قد جاء ولیهدی بدنة او اقله شاة تکون مکان المشی وهو قول ابی حنیفة والعامة من فقهائنا انتهی مختصرا ۱۲

قوت المغتذی (ما حلفت به بعد ذلک ذاکرا ولا آثرا) ای ولا ذاکرا عن غیری قال حق قد یقال ان حاکیه عن غیره غیر حالف فالجواب انه یجوز حذف عامله ای ما حلفت به ذاکرا ولا ذکرته آثرا کقوله علفتها تبنا وماء باردا ای وسقیتها او حلفت ای نطقت او قلت نحوه او ولا آثرا ای مختارا من آثره اختاره فذاکرا من الذکر کقفل خلاف النسیان ای ما حلفت به ذاکرا لیمینی ولا مختارا مریدا لها ویکون معناهما واحدا ومتقاربا وآثرا ای مفتخرا بالآباء والاکرام لهم من آثره اکرمه لکن علی عادة العرب فی النطق به لا علی سبیل تعظیم وکرامة ؛

ابن ابی عدی عن حُمَید عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رای رجلا فذکر نحوہ ھذا حدیث صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا اذا نذرت المرأۃ ان تمشی فلترکب ولتھد شاۃ **باب** فی کراھیۃ النذور **حدثنا** قتیبۃ ثنا عبد العزیز بن محمد عن العلاء بن عبد الرحمٰن عن ابیہ عن ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تنذروا فان النذر لا یغنی من القدر شیئا وانما یستخرج بہ من البخیل وفی الباب عن ابن عمر حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم کرھوا النذر وقال عبد اللہ بن المبارک **معنی** الکراھۃ فی النذر فی الطاعۃ والمعصیۃ فان نذر الرجل بالطاعۃ فوفی بہ فلہ فیہ اجر ویکرہ لہ النذر **باب** فی وفاء النذر **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا یحیی بن سعید القطان عن عُبَید اللہ بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن عمر قال یا رسول اللہ انی کنت نذرت ان اعتکف لیلۃ فی المسجد الحرام فی الجاھلیۃ قال اوف بنذرک وفی الباب عن عبد اللہ بن عمرو وابن عباس وحدیث عمر حدیث حسن صحیح وقد ذھب بعض اھل العلم الی ھذا الحدیث قالوا اذا اسلم الرجل وعلیہ نذر طاعۃ فلیفِ بہ وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم لا اعتکاف الا بصوم **وقال** اخرون من اھل العلم لیس علی المعتکف صومٌ الا ان یُوجب علی نفسہ صوما واحتجوا بحدیث عمر انہ نذر ان یعتکف لیلۃ فی الجاھلیۃ فامرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالوفاء وھو قول احمد واسحٰق **باب** کیف کان یمین النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** علی بن حُجر ثنا عبد اللہ بن المبارک وعبد اللہ بن جعفر عن موسی بن عقبۃ عن سالم بن عبد اللہ عن ابیہ قال کثیرا ما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحلف بھذہ الیمین لا ومُقلِّب القلوب ھذا حدیث حسن صحیح **باب** فی ثواب من اعتق رقبۃ **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن الھاد عن عمر بن علی بن الحسین عن سعید بن مرجانۃ عن ابی ھریرۃ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من اعتق رقبۃ مومنۃ اعتق اللہ منہ بکل عضو منہ عضوا من النار حتی یُعتِق فرجَہ بفرجہ وفی الباب عن عائشۃ وعَمرو بن عبسۃ وابن عباس وواثلۃ بن الاسقع وابی امامۃ وکعب بن مُرّۃ وعقبۃ بن عامر حدیث ابی ھریرۃ حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ وابن الھاد اسمہ یزید بن عبد اللہ بن اُسامۃ بن الھاد وھو مدنی ثقۃ وقد روی عنہ مالک بن انس وغیر واحد من اھل العلم **باب** فی الرجل یلطم خادمہ **حدثنا** ابو کُریب ثنا المحاربی عن شعبۃ عن حُصَین عن ھلال بن یساف عن سُوید بن مُقرِّن المزنی قال لقد رایتُنا سبع اخوۃ مالنا خادم الا واحدۃ فلطمھا احدُنا فامرنا النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان نُعتقھا وفی الباب عن ابن عُمر وھذا حدیث حسن صحیح وقد روی غیر واحد ھذا الحدیث عن حُصَین بن عبد الرحمٰن وذکر بعضھم فی ھذا الحدیث فقال لطمھا علی وجھھا **باب** **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسحٰق بن یوسف الازرق عن ھشام الدستوائی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی قلابۃ عن ثابت بن الضحاک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف بملۃ غیر الاسلام کاذبا فھو کما قال ھذا حدیث حسن صحیح وقد اختلف اھل العلم فی ھذا اذا حلف الرجل بملۃ سوی الاسلام قال ھو یھودی او نصرانی ان فعل کذا وکذا ففعل ذلک الشیء فقال بعضھم قد اتی عظیما ولا کفارۃ علیہ وھو قول اھل المدینۃ وبہ یقول مالک بن انس والی ھذا القول ذھب ابو عُبَید وقال بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین وغیرھم علیہ فی ذلک الکفارۃ وھو قول سفیان واحمد واسحٰق **باب** **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان

لویدِ الطحاوی ما فی ابی داؤد عن ابن عباس ذکر الیمین ایضا وعندی انہ من اجتہاد ابن عباس لانہ علیہ السلام لم یسال عن الیمین اصلا فانہ لیس ذکرہ فی الروایات۔ **باب** کراھیۃ النذور۔ النذر المعلق غیر مرضی وان کان النذر قربۃ ولو نذر لزم واما النذر المنجز فحسن ومرضی۔ **باب** وفاء النذر۔ قال الحنفیۃ من حلف فی حالۃ الکفر ثم اسلم لا یجب وفاء ذلک النذر وقال الشافعیۃ بوجوب الوفاء وتمسکوا بحدیث الباب ونقول الکلام فی الوجوب ولا ننفی الاستحباب ولا نص علی وجوبہ **قولہ** لا اعتکاف الا الخ قال الشافعیۃ لا یجب الصوم فی الاعتکاف وتمسکوا بحدیث الباب بان فیہ اعتکاف اللیالی ولا صوم فی اللیالی اقول لا یجب الصوم علی مختار صاحب البحر فی اعتکاف النفل ویقال من جانب الشیخ بن ہمام ان فی روایۃ البخاری لفظ الیوم ایضا فی حدیث الباب۔ **باب** من حلف بملۃ غیر ملۃ الاسلام۔ المتبادر من حدیث الباب الحلف بالیھودیۃ والنصرانیۃ لا بانہ ان فعل کذا فھو یھودی کما قال المصنف **قولہ** کاذبا الخ ای لا بالعقیدۃ ومذھبنا ان من حلف ان فعل کذا فھو یھودی فان زعم انہ یتھود بالفعل فھو کافر والا فلا وھذا اذا اتی بذلک الفعل۔ **قولہ** فھو کما قال الخ یحول حکم الکفارۃ الی الفقہاء۔

قولہ لا تنذروا بضم الذال وکسرہا من ضرب ونصر والنھی عن النذر علی اعتقاد انہ یرد عن القدر شیئا ولما کان من عادۃ الناس انھم ینذرون بجلب المنافع ودفع المضار وذلک فعل البخلاء نھوا عن ذلک واما غیر البخیل فیفعل باختیارہ بلا واسطۃ النذر فنفی النھی عن النذر لھذا الغرض ترغیب علی النذر لکن علی جھۃ الاخلاص قالہ الشیخ فی اللمعات شرح المشکوٰۃ ۱۲ **قولہ** ومقلب القلوب بیان لما یحلف بہ ولا نفی للکلام السابق کما فی قولھم لا واللہ ۱۲ لمعات **قولہ** اعتق اللہ من باب المشاکلۃ والمراد ایجاد اللہ وقولہ بکل عضو منہ ای من المعتق بالفتح قولہ حتی فرجہ بفرجہ قیل ہو المبالغۃ لانہ محل الزنا وہو من افحش الکبائر وقیل ذکر للتحقیر بالنسبۃ الی سائر الاعضاء ولفھم من ہذا ان الافضل ان یکون العبد خصیا او مجبوبا ہذا ما فی اللمعات وسمعت الشیخ عبد اللہ السراج المکی انہ یقول ومن ثمہ قال بعضھم ان المناسب ان یعتق للرجل ذکرا وللمرأۃ انثی واللہ تعالی اعلم بالصواب ۱۲ **قولہ** فیہ حث علی الرفق بالمماليک واجمع المسلمون علی ان عتقہ لیس بواجب وانما ہو مندوب کفارۃ ذنبہ فیہ ازالۃ اثم ظلمہ ۱۲ طیبی ؛

قولہ من حلف بملۃ غیر الاسلام نحو ان فعل کذا فھو یھودی او نصرانی او بریء من الاسلام او من النبی او من القرآن قولہ کاذبا بان کان قد فعل ان کان الحلف علی الماضی او لا یفعل ان کان فی المستقبل وقولہ فھو کما قال ظاہر الحدیث انہ یصیر کافرا بمجرد الحلف او بعد الحنث کذا قال الطیبی فذھب کثیر من الائمۃ انہ یمین یجب فیہ الکفارۃ عند الحنث وہو المذھب عندنا لانہ لما علق الکفر بذلک الفعل فقد حرم الفعل وتحریم الحلال یمین وکذا عند احمد فی اشہر الروایتین وقال مالک والشافعی وغیرہما من اہل المدینۃ انہ لیس بیمین ولا کفارۃ فیہ لان ذلک لیس باسم اللہ ولا صفۃ فلا یدخل فی الایمان المشروعۃ وقد قال صلی اللہ علیہ وسلم من کان حالفا فلا یحلف الا باللہ ولم یتعرض فی الحدیث الکفارۃ بل قال فھو کما قال ۱۲ لمعات **المغتذی** (اوف بنذرک) قال عز الدین بامالیہ ہو مشکل لان الاسلام یجب ما قبلہ من النذور فکیف الزمہ الوفاء بہ قال فجوابہ انہ امر ندب لا ایجاب والمکلف مندوب لفعل الخیرات سواء نذرت بجاہلیۃ او اسلام فالاسلام انما یسقط وجوبا لا ندبا ولا وتقلب القلوب) قال الغزالی بالاحیاء انہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم کان یحلف بہذہ الیمین لاطلاعہ علی عظم صنعہ تعالی فی عجائب القلب وتقلیبہ (عن سعید بن مرجانۃ) ہی امہ وابو عبد اللہ القرشی مولی عامر بن لؤی ولیس لہ عند المصنف الا ہذا الحدیث (حتی یعتق فرجہ بفرجہ) ظاہرہ ان العتق یکفر کبائر اذ معصیۃ الفرج زنی وہو منہا لان لہ مزیۃ علی کثیر العبادات لانہ اشق من وضوء وصلوۃ وصوم لما بہ من بذل مال کثیر فلہ یکفر ہا الخ ایضا (عن سوید بن مقرن المزنی قال لقد رایتنا سبع اخوۃ) ہم غیر سوید النعمان ومعقل وعقیل وسنان وعبد الرحمٰن ونعیم باء وکلھم صحبوا رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم ولم یشارکھم ہذہ المکرمۃ غیرہم کما قالہ ابن عبد البر وجماعۃ ؛

عن یحیی بن سعید عن عُبَیْد اللہ بن زحر عن ابی سعید الرُعینی عن عبد اللہ بن مالک الیَحْصَبی **عن** عُقْبَۃ بن عامر قال قلت یارسول اللہ ان اختی نذرت ان تمشی الی البیت حافیۃ غیر مُختمرۃ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یصنع بشقاء اختک شیئًا فلتَرْکَبْ ولتختمر ولتصم ثلاثۃ ایام **وفی** الباب عن ابن عباس وھذا حدیث حسن والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم وھو قول احمد واسحٰق **باب** حدثنا اسحٰق بن منصور ثنا ابو المغیرۃ ثنا الاوزاعی ثنا الزھری عن حُمَیْد ابن عبد الرحمٰن **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حلف منکم فقال فی حلفہ واللات والعُزّٰی فلیقل لا الٰہ الا اللہ و من قال تعال اُقامِرْکَ فلیتصدّق ھذا حدیث حسن صحیح وابو المُغِیرۃ ھو الخَوْلانی الحِمْصی واسمہ عبد القدوس بن الحجّاج **باب** قضاء النذر عن المیت حدثنا قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن شِھاب عن عُبَیْد اللہ بن عبد اللہ بن عُتْبَۃ **عن** ابن عباس ان سعد بن عُبادۃ استفتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نذر کان علی امّہ توفیت قبل ان تقضیہ فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اقضِہٖ عنھا ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی فضل من اعتق حدثنا محمد بن عبد الاعلی ثنا عِمْران بن عُیَیْنَۃ وھو اخو سفیان بن عُیَیْنَۃ عن حُصَیْن عن سالم بن ابی الجعد **عن** ابی اُمامۃ وغیرہ من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ایما امرئ مسلم اعتق امرأ مسلما کان فکاکہ من النار یُجْزِئ کل عضو منہ عضوا منہ وایما امرأ مسلم اعتق امرأتین مُسلمتین کانتا فکاکہ من النار یجزئ کل منھما عضوا منہ وایما امرأۃ مسلمۃ اعتقت امرأۃ مسلمۃ کانت فکاکھا من النار یجزئ کل عضو منھا عضوا منھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ

ابواب السِّیَر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فی الدعوۃ قبل القتال حدثنا قتیبۃ ثنا ابو عَوانۃ عن عطاء بن السائب **عن** ابی البختری ان جیشا من جُیُوش المسلمین کان امیرھم سلمان الفارسی حاصروا قصرا من قصور فارس فقالوا یا ابا عبد اللہ الا نھدّ الیھم قال دَعُونی اَدْعُوھم کما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدعوھم فاتاھم سلمان فقال لھم انما انا رجل منکم فارسی ترون العرب یُطیعونی فان اسلمتم فلکم مثل الذی لنا وعلیکم مثل الذی علینا وان ابَیْتم الا دینکم ترکناکم علیہ واعطونا الجزیۃ عن یدٍ وانتم صاغرون قال وربّما قال وطن الیھم بالفارسیۃ وانتم غیر محمودین وان ابیتم نابذناکم علی سَواء قالوا ما نحن بالذی یُعطی الجزیۃ ولکنا نقاتلکم فقالوا یا ابا عبد اللہ الا نھدّ الیھم قال لا قال فدعاھم ثلٰثۃ ایام الی مثل ھذا ثم قال اغدوا الیھم قال فھدنا الیھم ففتحنا ذلک القصر **وفی** الباب عن بُرَیْدَۃ والنعمان بن مُقَرِّن وابن عُمَر وابن عباس وحدیث سلمان حدیث حسن لا نعرفہ الا من حدیث عطاء بن السائب وسمعت محمدا یقول ابو البختری لم یُدرک سلمان لانہ لم یدرک علیًا وسلمان مات قبل علیّ وقد ذھب بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم الی ھذا ورأوا ان یُدْعَوا قبل القتال وھو قول اسحٰق بن ابراھیم قال ان تُقُدِّم الیھم فی الدعوۃ فحسن یکون ذلک اَھْیَبُ قال بعض اھل العلم لا دعوۃ الیوم وقال احمد لا اعرف الیوم احدا یُدعی **وقال** الشافعی لا یقاتل العدو حتی یُدْعَوا الا ان یُعجلوا عن ذلک فان لم یفعل فقد بلغتھم الدعوۃ **باب** حدثنا محمد بن یحیی العَدَنی المکی ویکنی بابی عبد اللہ الرجل الصالح وھو ابن ابی عُمر ثنا سُفیٰن بن عُیَیْنَۃ عن عبد الملک بن نَوْفل بن مُساحِق عن ابن عصام المُزَنی **عن** ابیہ وکانت لہ صحبۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا بعث جیشا او سَرِیَّۃ یقول لھم اذا رأیتم مسجدا او سمعتم موذنا فلا تقتلوا احدا ھذا حدیث حسن غریب وھو حدیث ابن عیینۃ **باب** فی البیات والغارات حدثنا الانصاری ثنا معن ثنی مالک بن انس عن حُمَیْد **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین خَرَجَ الی خَیْبَر اتاھا لیلا وکان اذا جاء قوما بلیل لم یُغِرْ علیھم حتی یُصْبِح فلما اصبح خرجت یھودُ بمساحیھم

قولہ تعال اُقامِرْکَ فلیتصدق الخ زعم الاکثر ان مرادہ ان القائل بھذا القول آثم فلیتصدق وقال الطحاوی فی مشکل الآثار ان المراد انہ لم یتصدق بمال القمار فعلی ھذا التصدق بدل القمار لا کفارۃ الاثم والمعصیۃ

ابواب السیر } یذکر فی ابواب السیر ما نقل عنہ علیہ السلام فی الجہاد والغزوات ولہ فن مستقل صنفت فیہ الکتب **باب** الدعوۃ قبل القتال قال الطحاوی ان کانت امارات ان الدعوۃ قد بلغتھم فابلاغھا قبل القتال مستحب والا فواجب والتفصیل یطلب من کتب فقہ. **قولہ** فلکم مثل الذی علینا الخ ھذا الحدیث یصلح للدلیل فی ان یقتص من المسلم للذمی. **قولہ** سلمان الفارسی الخ من ابناء ملوک الفارس اتفقوا علی ان عمر سلمان لم یکن اقل من مائتین وخمسین وقیل عمرہ ازید من ذلک

قولہ فلترکب فی الموطا لمحمد عن علی بن ابی طالب انہ قال من نذر ان یحج ماشیا ثم عجز فلیرکب ولیحج ولیخرج بدنۃ ای وھو الافضل واقلہ شاۃ فھذا نافذ وھو قول ابی حنیفۃ انتھی مختصرا ۱۲ **قولہ** فلیقل لا الٰہ الا اللہ فیہ دلیل علی انہ لا کفارۃ علی من حلف بغیر الاسلام بل یاثم بہ ویلزمہ التوبۃ لانہ صلی اللہ علیہ وسلم جعل عقوبۃ فی دینہ ولم یوجب فی مالہ شیئا وانما امرہ بکلمۃ التوحید لان الیمین انما یکون بالمعبود فاذا حلف باللات والعزی فقد ضاھی الکفار فی ذلک فامرہ ان یتدارک بکلمۃ التوحید وقولہ من قال تعال اقامرک فلیتصدق فکفارتہ التصدق بقدر ما جعلہ خطرا او بما تیسر مما یطلق علیہ اسم الصدقۃ وانما قرن القمار بذکر الاصنام تاسیا بالتنزیل فی قولہ انما الخمر والمیسر الآیۃ کذا فی الطیبی ۱۲ **قولہ** اقضہ عنہا قال القاضی عیاض اختلفوا فی نذر ام سعد ھذا فقیل کان نذرا مطلقا وقیل کان صوما وقیل عتقا وقیل صدقۃ واستدل کل قائل باحادیث جاءت فی قضیۃ ام سعد والاظھر انہ کان نذرا فی المال او نذرا مبھما ومذھب الجمھور ان الوارث یلزمہ قضاء النذر الواجب علی المیت اذا کان عینا مالیا واذا کان مالیا ککفارۃ او نذر او زکوۃ ولم یخلف ترکۃ لا یلزمہ لکن یستحب لہ ذلک وقال اھل الظاھر یلزمہ لھذا الحدیث وعند الجمھور الحدیث محمول علی التبرع کذا فی الطیبی ۱۲ **قولہ** بکسر فتح جمع سیرۃ بمعنی طریقۃ واصلھا حالۃ السیر الا انھا غلبت فی لسان اھل الشرع علی المغازی ۱۲ شرح الموطا **قولہ** نھد الیھم اذا زحف الیہ لیقتلہ وفی القاموس المناھدۃ المناھضۃ فی الحرب ۱۲ **قولہ** من احکام المسلمین من الحدود ونحوھا ۱۲ **قولہ** وطن الیھم ای تکلم فی اللغۃ الفارسیۃ ۱۲ **قولہ** قال فی الدر المختار وغیرہ من کتب الفقہ فان عاھدناھم دعوناھم الی الاسلام فان اسلموا فبھا والا فالی الجزیۃ فان قبلوا ذلک فلھم ما لنا من الانصاف وعلیھم ما علینا من الانتصاف ولا یحل لنا ان نقاتل من لم تبلغہ الدعوۃ الی الاسلام وندعوھم بما من بلغتہ الا اذا تضمن ذلک ضررا فلا والا یقبلوا الجزیۃ نستعین باللہ ونحاربھم بنصب المجانیق ورمیھم وغرقھم وقطع اشجارھم وافساد زرعھم الا اذا غلب علی الظن ظفرنا ۱۲ **قولہ** وسمعتم الخ لان الاذان من شعائر الاسلام ومن ثم قال العلماء لو ان اھل بلدۃ اجتمعوا علی ترک الاذان کان للسلطان ان یقاتلھم ۱۲ **قولہ** فی البیات وھو التبییت کالسلام والتسلیم بمعنی شبخون کردن ۱۲

قولہ بمساحیھم جمع مسحاۃ وھی المجرفۃ من الحدید والمیم زائدۃ لانہ من السحو الکشف لما یکشف بہ الطین عن وجہ الارض ۱۲ طیبی

قوت المغتذی (عن ابی سعید الرعینی) اسمہ حنش بجیم فنون فمثلثۃ فلام کبدر ابن بامان ابن عمیر لیس لہ بالسنن الا ھذا (عن عبد اللہ بن مالک الیحصبی) جعلہ ابو سعید بن یونس اباتمیم الجیشانی وفرق بینھما ابو حاتم الرازی فجعلھما اثنین فقال المزی بتمییزہ صوابہ ما قال ابن یونس وبالاطراف صوابہ ما لابی حاتم وقال حق صوابہ انھما واحد فابن یونس اعرف باھل مصر من ابی حاتم (من قال تعال اقامرک فلیتصدق) قیل ای بقدر ما یھب فی قمار اذا عم وعلیہ المحققون (فی نذر کان علی امہ) اسمھا عمرۃ بنت سعود او بنت سعید کانت من المبایعات ماتت سنۃ خمس والنذر قیل مطلق او صوم او عتق او صدقۃ (عمران بن عیینۃ) لیس لہ عند المصنف الا ھذا ولہ عند بقیۃ الاربعۃ آخر (وھو اخو سفیان بن عیینۃ) ایضا اخوۃ اخرھم آدم وابراھیم ومحمد ومخلد وذکر غیر واحد انھم عشرۃ ۱۲ (ابواب السیر) (لا نھد الیھم) ای لا نمض من نھد لقتال نھض (نابذناکم علی سواء) بالنھایۃ ای کاشفناکم وقاتلناکم علی طریق مستقیم مستوی العلم بالعداوۃ بیننا وبینکم بان یظھر لھم غیر ما فی قتالھم ویخبرھم باخبار مکشوفا ۱۲

ومکاتلهم فلما رأوه قالوا محمد وافق والله محمد الخمیس فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم الله اکبر خربت خیبر انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرین
حدثنا قتیبة ومحمد بن بشار قالا ثنا معاذ بن معاذ عن سعید بن ابی عروبة عن قتادة عن انس عن ابی طلحة ان النبی صلی الله علیه وسلم کان اذا ظهر علی قوم
اقام بعرصتهم ثلاثا هذا حدیث حسن صحیح وحدیث حمید عن انس حدیث حسن صحیح وقد رخص قوم من اهل العلم فی الغارة باللیل وان یبیتوا و
کرهه بعضهم وقال احمد واسحق لا باس ان یبیت العدو لیلا ومعنی قوله وافق محمد الخمیس یعنی به الجیش باب فی التحریق والتخریب حدثنا
قتیبة ثنا اللیث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم حرق نخل بنی النضیر وقطع وهی البویرة فانزل الله ما قطعتم من لینة او ترکتموها
قائمة علی اصولها فبإذن الله ولیخزی الفاسقین وفی الباب عن ابن عباس وهذا حدیث حسن صحیح وقد ذهب قوم من اهل العلم الی هذا ولم یروا
باسا بقطع الاشجار وتخریب الحصون وکره بعضهم ذلک وهو قول الاوزاعی قال الاوزاعی ونهی ابوبکر الصدیق ان یقطع شجرا مثمرا او یخرب عامرا و
عمل بذلک المسلمون بعده وقال الشافعی لا باس بالتحریق فی ارض العدو وقطع الاشجار والثمار وقال احمد وقد تکون فی مواضع لا یجدون منه بدا فاما
بالعبث فلا تحرق وقال اسحق التحریق سنة اذا کان انکی فیهم باب ما جاء فی الغنیمة حدثنا محمد بن عبید المحاربی ثنا اسباط بن محمد عن سلیمان التیمی
عن سیار عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله فضلنی علی الانبیاء او قال امتی علی الامم واحل لنا الغنائم وفی الباب عن علی وابی ذر وعبد الله
ابن عمرو وابی موسی وابن عباس حدیث ابی امامة حدیث حسن صحیح وسیار هذا یقال له سیار مولی بنی معاویة وروی عنه سلیمان التیمی وعبد الله بن بحیر وغیر
واحد حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن ابیه عن ابی هریرة ان النبی صلی الله علیه وسلم قال فضلت علی الانبیاء بست
اعطیت جوامع الکلم ونصرت بالرعب واحلت لی الغنائم وجعلت لی الارض مسجدا وطهورا وارسلت الی الخلق کافة وختم بی النبیون هذا حدیث حسن صحیح
باب فی سهم الخیل حدثنا احمد بن عبدة الضبی وحمید بن مسعدة قالا ثنا سلیم بن اخضر عن عبید الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول
الله صلی الله علیه وسلم قسم فی النفل للفرس سهمین وللراجل سهم حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن سلیم بن اخضر نحوه وفی الباب عن
مجمع بن جاریة وابن عباس وابن ابی عمرة عن ابیه وهذا حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم وغیرهم
وهو قول سفیان الثوری والاوزاعی ومالک بن انس وابن المبارک والشافعی واحمد واسحق قالوا للفارس ثلاثة اسهم سهم له وسهمان لفرسه وللراجل سهم
باب ما جاء فی السرایا حدثنا محمد بن یحیی الازدی البصری وابو عمار وغیر واحد قالوا ثنا وهب بن جریر عن ابیه عن یونس بن یزید عن الزهری عن عبید الله
بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم خیر الصحابة اربعة وخیر السرایا اربعمائة وخیر الجیوش اربعة آلاف ولا یغلب اثنا عشر
الفا من قلة هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه کبیرا احد غیر جریر بن حازم وانما روی هذا الحدیث عن الزهری عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وقد رواه حبان
بن علی العنزی عن عقیل عن الزهری عن عبید الله بن عبد الله عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم ورواه اللیث بن سعد عن عقیل عن الزهری عن النبی
صلی الله علیه وسلم مرسلا باب من یعطی الفیء حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن جعفر ابن محمد عن ابیه عن یزید بن هرمز ان نجدة الحروری کتب
الی ابن عباس یسأله هل کان رسول الله صلی الله علیه وسلم یغزو بالنساء وهل کان یضرب لهن بسهم فکتب الیه ابن عباس کتبت الی تسألنی هل کان رسول الله

وقد ادرک وصی عیسی علیه السلام کما فی صحیح البخاری. باب الغنیمة الغنیمة ما حصل بایجاف الخیل والفیء غیره کما قال السرخسی فی المبسوط واتفقوا علی ان فی الغنیمة خمسا ولا خمس فی الفیء
الا عند الشافعی واختلف فی فتح مکة وخیبر انه فتح صلحا او عنوة وحله وتاویله متعذر کما ان تاویل قول السرخسی ان حصل بایجاف الخیل والرکاب فغنیمة والا ففیء الخ لم ادرکه وقد قال
العلماء ان فتح بنی نضیر عنوة وفی الروایات انهم حاصروهم ایاما وفی القرآن اطلاق الفیء علیه. قوله بست الخ فی بعض الروایات اشیاء اخر ذکرها الحافظ فی فتح الباری فی التیمم قوله
جوامع الکلم الخ قد صنفت فیه الکتب ونظائره البینة علی المدعی والیمین علی من انکر ومثله قوله طهورا الخ هذا ان کان صیغة مبالغة الطاهر فلا یصلح بمعنی المطهر نعم اذا کان بمعنی الآلة
فیصلح له باب سهم الخیل قال ابو حنیفة للفارس سهمان وللراجل سهم وقال الثلثة وابو یوسف ومحمد للفارس ثلثة اسهم سهمان للفرس وللراجل سهم وحدیث الباب لهم وقال فی الهدایة
ان الفرس یعنی الفارس واقول ان روایات ابن عمر رض بطریق اخرجها الزیلعی وفی بعض طرق الفرس وفی بعضها الفارس ولا یجری تاویله الا فی الثانی ورجال الطرق ثقات لنا اقول یحمل الحدیث
علی الظاهر ویقال انه یتنفل لا سهم والتنفیل ثابت عند الکل ثم عند ابی حنیفة التنفیل من راس الغنیمة قبل النقل الی دار الاسلام ومن الخمس بعد النقل ومن خمس الخمس عند الشافعی واما عند
احمد رح فمن الاخماس الاربعة ولا ینفل من خمس الله وقال ابو حنیفة انی لا افضل البهیمة علی الانسان وقال بعض الخصوم انه قیاس فی مقابلة النص وقیل ان القیاس ایضا لیس بقیاس وقال

---

۱ قوله الخمیس الجیش وانما سمی لانه یخمس الی میمنة وميسرة وقلب ومقدمة وساقة کذا فی المجمع
۲ قوله البویرة بضم الباء الموحدة موضع نخل لبنی النضیر کذا فی الطیبی ۱۲ ۳ قال الطیبی وفیه جواز قطع شجر الکفار واحراقه وبه قال الجمهور وقیل لا یجوز انتهی ۱۲ ۴ قوله فضلت بلفظ المجهول بست فخص صلی الله علیه
وسلم بفضائل کثیرة لا تعد ولا تحصی ذکر فی کل موضع ما اتفق ذکره ولم یقصد الحصر قوله جوامع الکلم ای کلام یشتمل بایجازه علی کثیر من المعانی کقوله انما الاعمال بالنیات وقوله الخراج بالضمان وقوله الغنم مع الغرم قوله نصرت بالرعب ای نصرنی الله بالقاء
خوف فی قلوب اعدائی لا یقال قد یقع الرعب من الملوک ایضا لان المراد النصر بالرعب لا الرعب نفسه ۱۲ لمعات ۵ قال فی الهدایة للفارس سهمان وللراجل سهم عند ابی حنیفة وقال ابو یوسف ومحمد للفارس ثلثة اسهم وهو قول الشافعی
لما روی ابن عمر رض ان النبی صلی الله علیه وسلم اسهم للفارس ثلثة اسهم وللراجل سهم ولابی حنیفة ما روی ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم اعطی للفارس سهمین وللراجل سهما فتعارض فعلاه فیرجع الی قوله وقد قال علیه السلام للفارس سهمان وللراجل
سهما کیف وقد روی عن ابن عمر رض ان النبی صلی الله علیه وسلم قسم للفارس سهمین واذا تعارضت روایتاه ترجح روایة غیره انتهی مختصرا وتمامه فی فتح القدیر ۱۲ ۶ قوله خیر الصحابة اربعة قال ابو حامد المسافر لا یخلو عن رجل یحتاج الی حفظ
وعن حاجة یحتاج الی التردد فیها ولو کان ثلثة لکان المتردد واحدا فیبقی بلا رفیق فلا یخلو عن خطر وضیق قلب لقصد الانیس ولو تردد اثنان لکان الحافظ وحده یعنی الرفقاء اذا کانوا اربعة خیر من ان یکونوا ثلثة لانهم اذا کانوا ثلثة ومرض احد
هم واراد ان یجعل احد رفیقه وصی نفسه لم یکن هناک من یشهد بامضائه الا واحد فلا یکفی ولو کانوا اربعة کفی شهادة اثنین ۱۲ ذکره الطیبی ۷ قوله ولا یغلب اثنا عشر الفا من قلة ای لو صاروا مغلوبین لم یکن للقلة بل لامر آخر سوابا
وانما لم یکونوا قلیلین وان کان الاعداء کما لا تعد ولا تحصی لان کل واحد من هذه الاثلاث جیش قوتل بالمیمنة او بالمیسرة او القلب فیکفیها ومن ذلک قول الصحابة یوم حنین وکانوا اثنی عشر الفا لن نغلب الیوم من قلة وانما غلبوا عن اعجاب
منهم قال تعالی ویوم حنین اذ اعجبتکم کثرتکم فلم تغن عنکم کذا فی الطیبی ۱۲ ۸ اعلم ان اکثر النسخ الدهلویة یوجد فیها من هذا المقام الی الباب تقدیم وتاخیر وخلط فی العبارة والاحسن ما فی هذه النسخة الجیدة والله تعالی اعلم فانه مطابق
لنسخة صحیحة من العرب وکذا یطابقه بعض النسخ الدهلوی ایضا ۱۲ قوت المغتذی (ادعبد الله بن بحیر) قال حق بالاصول الصحیحة هنا بموحدة فحاء فراء کامیر وقال ابن ماکولا وغیره بجیم کزبیر وهو الصواب

صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بالنساء وکان یغزوبھن فیداوین المرضی ویحذین من الغنیمۃ واما السہم فلم یضرب لھن بسہم وفی الباب عن انس وام عطیۃ وھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم ھو قول سفیان الثوری والشافعی وقال بعضھم یسہم للمرأۃ والصبی ھو قول الاوزاعی قال الاوزاعی اسہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للصبیان بخیبر واسہمت ائمۃ المسلمین لکل مولود ولد فی ارض الحرب قال الاوزاعی واسہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم للنساء بخیبر واخذ بذلک المسلمون بعدہ حدثنا بذلک علی بن خشرم ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی بھذا ومعنی قولہ ویحذین من الغنیمۃ یقول یرضخ لھن بشیء من الغنیمۃ یعطین شیئا

باب ھل یسہم للعبد حدثنا قتیبۃ ثنا بشر بن المفضل عن محمد بن زید عن عمیر مولی ابی اللحم قال شہدت خیبر مع سادتی فکلموا فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکلموہ انی مملوک قال فامرنی فقلدت السیف فاذا انا اجرہ فامر لی بشیء من خرثی المتاع وعرضت علیہ رقیۃ کنت ارقی بھا المجانین فامرنی بطرح بعضھا وحبس بعضھا وفی الباب عن ابن عباس وھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم ان لا یسہم للمملوک ولکن یرضخ لہ بشیء وھو قول الثوری والشافعی واحمد واسحق

باب ما جاء فی اھل الذمۃ یغزون مع المسلمین ھل یسہم لھم حدثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن الفضیل بن ابی عبد اللہ عن عبد اللہ بن دینار الاسلمی عن عروۃ عن عائشۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرج الی بدر حتی اذا کان بحرۃ الوبرۃ لحقہ رجل من المشرکین یذکر منہ جرأۃ ونجدۃ فقال لہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم تؤمن باللہ ورسولہ قال لا قال ارجع فلن استعین بمشرک وفی الحدیث کلام اکثر من ھذا ھذا حدیث حسن غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قالوا لا یسہم لاھل الذمۃ وان قاتلوا مع المسلمین العدو وراٰی بعض اھل العلم ان یسہم لھم اذا شہدوا القتال مع المسلمین ویروی عن الزھری ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اسہم لقوم من الیہود قاتلوا معہ حدثنا بذلک قتیبۃ بن سعید نا عبد الوارث بن سعید عن عزرۃ بن ثابت عن الزھری بھذا حدثنا ابو سعید الاشج ثنا حفص بن غیاث ثنا بریدۃ وھو ابن عبد اللہ بن بردۃ عن جدہ ابی بردۃ عن ابی موسی قال قدمت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی نفر من الاشعریین خیبر فاسہم لنا من الذین افتتحوھا ھذا حدیث حسن صحیح غریب والعمل علی ھذا عند بعض اھل العلم قال الاوزاعی من لحق بالمسلمین قبل ان یسہم للخیل اسہم لہ

باب ما جاء فی الانتفاع بآنیۃ المشرکین حدثنا زید بن اخزم الطائی ثنا ابو قتیبۃ سلم بن قتیبۃ ثنا شعبۃ عن ایوب عن ابی قلابۃ عن ابی ثعلبۃ الخشنی قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قدور المجوس قال انقوھا غسلا واطبخوا فیھا وفی کل سبع ذی ناب وقد روی ھذا الحدیث من غیر ھذا الوجہ عن ابی ثعلبۃ رواہ ابو ادریس الخولانی عن ابی ثعلبۃ وابو قلابۃ لم یسمع من ابی ثعلبۃ انما رواہ عن ابی اسماء عن ابی ثعلبۃ حدثنا ھناد ثنا ابن المبارک عن حیوۃ بن شریح قال سمعت ربیعۃ بن یزید الدمشقی یقول اخبرنی ابو ادریس الخولانی عائذ اللہ بن عبید اللہ قال سمعت ابا ثعلبۃ الخشنی یقول اتیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت یا رسول اللہ انا بارض قوم اھل کتاب ناکل فی آنیتھم قال ان وجدتم غیر آنیتھم فلا تاکلوا فیھا فان لم تجدوا فاغسلوھا وکلوا فیھا ھذا حدیث حسن صحیح

باب فی النفل حدثنا محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مھدی ثنا سفین عن عبد الرحمن بن الحارث عن سلیمان بن موسی عن مکحول عن ابی سلام عن ابی امامۃ عن عبادۃ بن الصامت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان ینفل فی البداۃ الربع وفی القفول الثلث وفی الباب عن ابن عباس وحبیب بن مسلمۃ ومعن بن یزید وابن عمر وسلمۃ بن الاکوع وحدیث عبادۃ حدیث حسن وقد روی ھذا الحدیث عن ابی سلام عن رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم حدثنا ھناد ثنا ابن ابی الزناد عن ابیہ عن عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ عن ابن عباس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم تنفل سیفہ ذا الفقار یوم بدر وھو الذی راٰی فیہ الرؤیا یوم احد ھذا حدیث حسن غریب انما نعرفہ من ھذا الوجہ من حدیث ابن ابی الزناد وقد اختلف اھل العلم فی النفل من الخمس فقال مالک بن انس لم یبلغنی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نفل فی مغازیہ کلھا وقد بلغنی انہ نفل فی بعضھا وانما ذلک علی وجہ الاجتھاد من الامام فی اول المغنم واٰخرہ قال ابن منصور قلت لاحمد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نفل اذا قفل بالربع بعد الخمس واذا قفل بالثلث بعد الخمس فقال یخرج الخمس ثم ینفل مما بقی ولا یجاوز ھذا وھذا الحدیث علی ما قال ابن المسیب النفل من الخمس قال اسحق کما قال

الحافظ فی الفتح لا شبہۃ فی ان القیاس اجلی لکنہ خلاف النص اقول ان اعلی النصوص لنا ما اخرجہ ابو داؤد ص ۳۷۵ ج ۲ فقسمہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ثمانیۃ عشر سہما وکان الجیش الفا وخمسمائۃ فیہم ثلثمائۃ فارس فالحساب لا یستقیم الا علی اعطاء الراجل سہما واعطاء الفارس سہمین ولکن الروایات مختلفۃ فی جیش خیبر ویمکن التوفیق بان بعض الرواۃ عد جمیع من کان وعد

---

۱ قال فی الہدایۃ ولا یسہم لمملوک ولا امرأۃ ولا صبی ولا ذمی ولکن یرضخ لہم علی حسب ما یراہ الامام لما روی انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان لا یسہم للنساء والصبیان والعبید وکان یرضخ لہم ثم العبد انما یرضخ لہ اذا قاتل لانہ دخل لخدمۃ المولی وان حضر کالتاجر والمرأۃ ترضخ لہا اذا کانت تداوی الجرحی وتقوم علی المرضی انتہی ۱۲ ۲ قولہ وکلموہ عطف علی قولہ فکلموا فی ای کلموا فی حقی وشانی اولا بما ہو مدح لی ثم اتبعوہ بقولہم انی مملوک ۱۲ طیبی ۳ قولہ فقلدت ای امرنی بان احمل السلاح واکون مع المجاہدین لا تعلم المحاربۃ فاذا انا اجرہ ای اجر السیف علی الارض من قصر قامتی لصغر سنی ۱۲ مجمع ۴ قولہ من خرثی ہو بالضم اثاث البیت واسقاطہ وانما رضخ لہذا لانہ کان مملوکا ۱۲ طیبی ۵ قولہ بحرۃ الوبرۃ بفتح فسکون ناحیۃ من اعراض المدینۃ ۱۲ مجمع البحار ۶ قال فی الہدایۃ ولا یسہم لمملوک ولا امرأۃ ولا ذمی ولکن یرضخ لہم علی حسب ما یری الامام لما روی انہ علیہ السلام کان لا یسہم للنساء والصبیان والعبید وکان یرضخ لہم ولما استعان علیہ السلام بالیہود علی الیہود لم یعطہم شیئا من الغنیمۃ یعنی لم یسہم لہم انتہی ۱۲ ۷ قولہ ویروی عن الزہری الخ قال ابن الہمام وہو منقطع وفی سندہ ضعف مع ان یحیی بن القطان کان لا یری مراسیل الزہری وقتادۃ شیئا ویقول ہی بمنزلۃ الریح ولا شک ان ہذہ لا تقاوم احادیث المنع فی القوۃ فکیف تعارضہا ۱۲ ۸ قولہ من لحق بالمسلمین الخ قال فی الہدایۃ واذا لحقہم المدد فی دار الحرب قبل ان یحرزوا الغنیمۃ الی دار الاسلام شارکوہم فیہا قال ابن الہمام اما اسہامہ لابی موسی الاشعری فقال ابن حبان انما اعطاہم من خمس الخمس لیتمیل قلوبہم لا من الغنیمۃ وہو حسن الاثری انہ لم یعط غیرہم ممن لم یشہدہا ۱۲ ۹ قولہ ینفل فی البداۃ الربع النفل اسم لزیادۃ یخص بہا الامام بعض الجیش علی ما یعانیہ من المشقۃ لمزید سعی واقتحام خطر والتنفیل اعطاء النفل وکان صلی اللہ علیہ وسلم ینفل الربع ای فی البداۃ وہی ابتداء سفر الغزو وکان اذا نہضت سریۃ من جملۃ الجیش وابتدروا الی العدو واوقعوا الطائفۃ منہم فاغنموا کان یعطیہم منہا الربع ویشرکہم سائر العسکر فی ثلثۃ ارباعہ وکان ینفل الثلث فی الرجعۃ وہی قفول الجیش من الغزو فاذا قفلوا وبعثت طائفۃ منہم فاوقعوا بالعدو مرۃ ثانیۃ کان یعطیہم مما غنموا الثلث لان نہوضہم بعد النفل اشق والخطر فیہ اعظم وحکی عن مالک انہ کان یکرہ التنفیل ۱۲ طیبی ۱۰ قولہ بعد الخمس ہذا یدل علی انہ یعطی من الاخماس الاربعۃ التی ہی للغانمین والیہ ذہب احمد واسحق قال سعید بن المسیب والشافعی وابو عبید انما یعطی النفل من خمس الخمس سہم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۱۲ طیبی

قوت المغتذی (من خرثی المتاع) بفتح خاء فراء فمثلثۃ کنسب نقل متاع البیت (بحرۃ الوبرۃ) بواو فموحدۃ فراء کسیب او عبد مکان بینہ وبین طیبۃ اربعۃ میال (تنفل سیفہ) ای اخذہ من الانتفال (ذا الفقار) بفاء فقاف فراء کسحاب سمیہ اذ بہ حفر صفار حسان ۞ (ع) وہو اذا قاتل یرضخ لہ لانہ دخل للتجارۃ لا للقتال ۱۲ ۞

باب ما جاء فی من قتل قتیلا فلہ سلبہ **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالک بن انس عن یحیی بن سعید عن عمر بن کثیر بن افلح عن ابی محمد مولی ابی قتادۃ **عن** ابی قتادۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قتل قتیلا لہ علیہ بینۃ فلہ سلبہ وفی الحدیث قصۃ **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان عن یحیی بن سعید بھذا الاسناد نحوہ **وفی** الباب عن عوف بن مالک وخالد بن الولید وانس وسمرۃ وھذا حدیث حسن صحیح وابو محمد ھو نافع مولی ابی قتادۃ **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم وھو قول الاوزاعی والشافعی واحمد وقال بعض اھل العلم للامام ان یخرج من السلب الخمس وقال الثوری النفل ان یقول الامام من اصاب شیئا فھو لہ ومن قتل قتیلا فلہ سلبہ فھو جائز ولیس فیہ الخمس وقال اسحق السلب للقاتل الا ان یکون شیئا کثیرا فرأی الامام ان یخرج منہ الخمس کما فعل عمر بن الخطاب **باب** فی کراھیۃ بیع المغانم حتی تقسم **حدثنا** ھناد ثنا حاتم بن اسمعیل عن جھضم بن عبد اللہ عن محمد بن ابراھیم عن محمد بن زید عن شھر بن حوشب **عن** ابی سعید الخدری قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شراء المغانم حتی تقسم **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ **وھذا** حدیث غریب **باب** جاء فی کراھیۃ وطی الحبالی من السبایا **حدثنا** محمد بن یحیی النیسابوری ثنا ابو عاصم النبیل عن وھب ابن ابی خالد قال حدثتنی ام حبیبۃ بنت عرباض بن ساریۃ **ان** اباھا اخبرھا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان توطأ السبایا حتی یضعن ما فی بطونھن **وفی** الباب عن رویفع بن ثابت وحدیث عرباض حدیث غریب **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم قال الاوزاعی اذا اشتری الرجل الجاریۃ من السبی وھی حامل فقد روی عن عمر بن الخطاب انہ قال لا توطأ حامل حتی تضع **قال** الاوزاعی واما الحرائر فقد مضت السنۃ فیھن بان امرن بالعدۃ کل ھذا حدثنی علی بن خشرم قال ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی **باب** ما جاء فی طعام المشرکین **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد الطیالسی عن شعبۃ اخبرنی سماک بن حرب قال سمعت قبیصۃ بن ھلب یحدث **عن** ابیہ قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن طعام النصاری فقال لا یتخلجن فی صدرک طعام ضارعت فیہ النصرانیۃ ھذا حدیث حسن قال محمود وقال عبید اللہ بن موسی عن اسرائیل عن سماک عن قبیصۃ عن ابیہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ قال محمود وقال وھب بن جریر عن شعبۃ عن سماک عن موسی بن قطری عن عدی بن حاتم عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مثلہ **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من الرخصۃ فی طعام اھل الکتاب **باب** فی کراھیۃ التفریق بین السبی **حدثنا** عمر بن حفص الشیبانی ثنا عبد اللہ بن وھب اخبرنی حیی عن ابی عبد الرحمن الحبلی **عن** ابی ایوب قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من فرق بین والدۃ وولدھا فرق اللہ بینہ وبین احبتہ یوم القیمۃ **وفی** الباب عن علی وھذا حدیث حسن غریب **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم کرھوا التفریق بین السبی بین الوالدۃ وولدھا وبین الولد والوالد وبین الاخوۃ **باب** جاء فی قتل الاسارٰی والفداء **حدثنا** ابو عبیدۃ بن ابی السفر واسمہ احمد بن عبد اللہ الھمدانی ومحمود بن غیلان قالا ثنا ابو داؤد الحفری ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ عن سفیان بن سعید عن ھشام عن ابن سیرین عن عبیدۃ **عن** علی ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان جبرئیل ھبط علیہ فقال لہ خیرھم یعنی اصحابک فی اسارٰی بدر القتل او الفداء علی ان منھم قابل مثلھم قالوا الفداء ویقتل منا **وفی** الباب عن ابن مسعود وانس وابی برزۃ وجبیر بن مطعم ھذا حدیث حسن غریب من حدیث الثوری لا نعرفہ

بعضھم المعتبرین بلا تعداد خدمھم۔ **باب** من قتل قتیلا فلہ سلبہ ۔ السلب ما علی الرجل من الثیاب والسلاح لا الفرس وحدیث الباب عند ابی حنیفۃ رح ومالک رح فی النفل وعند احمد رح والشافعی رح تشریع کلی فالخلاف فی الغرض وقولہ علیہ السلام من قتل قتیلا فلہ سلبہ فی غزوۃ حنین **باب** قتل الاسارٰی والفداء ۔ **قولہ** عن عبیدۃ عن علی الخ عبیدۃ بفتح الاول علی فعیلۃ ۔ **قولہ** خیرھم یعنی اصحابک الخ ھھنا اشکال وھو ان اسارٰی بدر قد شور فی حقھم فقال عمر رض یقتلون ویقتل کل قریب قریبہ وقال ابو بکر الصدیق رض بالفداء واختارہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم نزل العتاب کما فی الروایات قال علیہ السلام کان العذاب علی راس ھذہ الشجرۃ لو لم یکن عمر رض فاذا کان اللہ تعالی قد خیر فکیف العتاب والجواب باللھم ان العتاب

---

۱ **قولہ** فلہ سلبہ السلب بفتح اللام ما علی المقتول من ثیابہ وسلاحہ ومرکبہ وکذا ما علی مرکبہ من السرج والآلۃ قال فی الھدایۃ لا باس بان ینفل الامام فی حالۃ القتال ویحرض بہ علی القتال فیقول من قتل قتیلا فلہ سلبہ او یقول للسریۃ وقد جعلت لکم الربع بعد الخمس ای بعد ما رفع الخمس ۱۲ ۲ ذھب الشافعی الی ان النفل للغزاۃ من خمس الخمس سھم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ومن متمسکاتہ قول ابن المسیب النفل من الخمس وذھب احمد واسحق الی ان النفل من الاربعۃ الاخماس واجیب عن قول ابن المسیب ان تنفل النبی صلی اللہ علیہ وسلم لتنفل سیفہ یوم بدر کان من الخمس کما یدل علیہ حدیث ابن عباس لا انفال لغیرہ بکذا ینبغی ان یفھم ھذا المقام ۱۲ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ ۔ ۳ **قولہ** نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شراء المغانم المقتضی للنھی عدم الملک عند من یری ان الملک یتوقف علی القسمۃ وعند من یری الملک قبل القسمۃ المقتضی لہ الجعل لعین المبیع وصفتہ اذا کان فی المغنم اجناس مختلفۃ یعنی لو باع احد من المجاھدین نصیبہ من القسمۃ لا یجوز لان نصیبہ مجھول ولانہ ملک ضعیف یسقط بالاعراض والملک المستقر لا یسقط بالاعراض کذا فی الطیبی ۱۲ ۴ **قولہ** لا یتخلجن ای لا یتحرک فیہ شیء من الشک ویروی بالحاء ای المھملۃ واصل الاختلاج الحرکۃ والاضطراب قولہ ضارعت ای شابھت النصرانیۃ والرھبانیۃ فی تضییقھم وتشدیدھم وکیف وانت علی الحنیفیۃ السھلۃ کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۵ **قولہ** من فرق ای ببیع او ھبۃ او نحوہ لا بحق مستحق کدفع حد بھا بالجنایۃ والرد بالعیب کذا فی الھدایۃ وقولہ بین والدۃ وولدھا قالوا تخصیص الذکر بھما لو فرض تفرقۃ الام اولو قوع القضیۃ فیھما والحقوا بھما حکم الاب والجد والجدۃ والمذھب عندنا کراھۃ تفریق صغیر عن ذی رحم محرم والتقیید بالصغیر یخرج الکبیر وحد الکبیر عند الشافعی ان یبلغ سبع سنین او ثمانیا وعندنا . . . . ان یحتلم وقال احمد لا یفرق بین الوالدۃ وولدھا وان کبروا واحتلم ۱۲ ۔ ۶ **قولہ** یقتل منا انما اختاروا ذلک رغبۃ منھم فی اسارٰی بدر وفی نیلھم درجۃ الشھادۃ فی السنۃ القابلۃ بقتل الکفار اباھم ورقۃ منھم علیھم لقرابۃ بینھم وھذا الحدیث مشکل جدا لمخالفتہ ما یدل علیہ ظاھر التنزیل ولما صح من الاحادیث فی امر اسارٰی بدر ان اخذ الفداء کان رایا راوہ فعوتبوا علیہ ولو کان ھناک تخییر بوحی سماوی لم یتوجہ المعاتبۃ علیھم وقد قال اللہ تعالی ما کان لنبی ان یکون لہ اسرٰی حتی یثخن فی الارض اقول وباللہ التوفیق لا منافاۃ بین الحدیث والآیۃ وذلک ان التخییر فی الحدیث ورد علی سبیل الاختیار والامتحان وللہ ان یمتحن عبادہ بما شاء وامتحن اللہ تعالی ازواج النبی صلی اللہ علیہ وسلم بقولہ یا ایھا النبی قل لازواجک ان کنتن تردن الحیوۃ الدنیا وزینتھا فتعالین امتعکن الآیتین وامتحن الناس بتعلیم السحر فی قولہ تعالی وما یعلمان الآیۃ ولعل اللہ تعالی امتحن النبی صلی اللہ علیہ وسلم واصحابہ بین القتل والفداء وانزل جبرئیل علیہ السلام بذلک ھل ھم یختارون ما فیہ رضی اللہ تعالی من قتل اعدائہم یوثرون الاعراض العاجلۃ من قبول الفدیۃ فلما اختاروا الثانی عوتبوا بقولہ ما کان لنبی الآیۃ ۱۲ طیبی مختصرا ؛

قوت المغتذی (لا یتخلجن) قال حق قیل بفوقیۃ فنقط حاء ای لا یتحرک فیہ شیء من ریبۃ وشک من الاختلاج حرکۃ واضطرابا وبتحتیۃ الھروی بمعناہ وفوقیۃ افتعل من الخلج حرکۃ واضطراب ایضا (فی صدرک طعام ضارعت فیہ النصرانیۃ) بنقط ضاد فراء مفعول من المضارعۃ صنعالہ وبصاد کذلک ازجعلہ کمضارعۃ قرن قرنالہ قال حق اختلف جوابہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم ھل ھو منع عن المسئول فیہ او اذن فیہ فالمشھور انہ اذن فیہ وھو ما اعتمدہ المصنف وقال ابو موسی المدینی انہ منعہ منہ ذسالہ عن طعام النصرانیۃ فکانہ قال یترک ترکا فیما شابھت فیہ علی انہ حرام او خبیث او مکروہ ؛

الامن حدیث ابی زائدة **وروی** ابو اسامة عن هشام عن ابن سیرین عن عبیدة عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ **وروی** ابن عون عن ابن سیرین عن عبیدة عن علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا وابو داؤد الجفری اسمہ عمر بن سعد **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان ثنا ایوب عن ابی قلابة عن عمہ **عن** عمران بن حصین ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدی رجلین من المسلمین برجل من المشرکین هذا حدیث حسن صحیح وعم ابی قلابة هو ابو المهلب اسمہ عبد الرحمن بن عمرو ویقال معاویة بن عمرو وابو قلابة اسمہ عبد اللہ بن زید الجرمی **والعمل** علی هذا عند اکثر اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم ان للامام ان یمن علی من شاء من الاساری ویقتل من شاء منهم ویفدی من شاء واختار بعض اهل العلم القتل علی الفداء وقال الاوزاعی بلغنی ان هذه الآیة منسوخة قولہ تعالی فاما منا بعد واما فداء نسختها واقتلوهم حیث ثقفتموهم **حدثنا** بذلک هناد ثنا ابن المبارک **عن** الاوزاعی قال اسحق بن منصور قلت لاحمد اذا اسر الاسیر یقتل او یفادی احب الیک قال ان قدروا ان یفادوا فلیس بہ باس وان قتل فما اعلم بہ باسا قال اسحق الاثخان احب الی الا ان یکون معروفا فاطمع بہ الکثیر

باب ما جاء فی النهی عن قتل النساء والصبیان **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن نافع **عن** ابن عمر اخبرہ ان امرأة وجدت فی بعض مغازی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مقتولة فانکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذلک ونهی عن قتل النساء والصبیان **وفی** الباب عن بریدة ورباح ویقال رباح بن الربیع والاسود بن سریع وابن عباس والصعب بن جثامة هذا حدیث حسن صحیح والعمل علی هذا عند بعض اهل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرهم کرهوا قتل النساء والولدان وهو قول سفیان الثوری والشافعی ورخص بعض اهل العلم فی البیات وقتل النساء فیهم والولدان وهو قول احمد واسحق ورخص فی البیات **حدثنا** نصر بن علی الجهضمی ثنا سفیان بن عیینة عن الزهری عن عبید اللہ بن عبد اللہ **عن** ابن عباس قال اخبرنی الصعب بن جثامة قال قلت یا رسول اللہ ان خیلنا اوطئت من نساء المشرکین واولادهم قال هم من آبائهم هذا حدیث حسن صحیح **باب** **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن بکیر بن عبد اللہ عن سلیمان بن یسار **عن** ابی هریرة قال بعثنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی بعث فقال ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلین من قریش فاحرقوهما بالنار ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین اردنا الخروج انی کنت امرتکم ان تحرقوا فلانا وفلانا بالنار وان النار لا یعذب بها الا اللہ فان وجدتموهما فاقتلوهما **وفی** الباب عن ابن عباس وحمزة بن عمرو الاسلمی حدیث ابی هریرة حدیث حسن صحیح **والعمل** علی هذا عند اهل العلم وقد ذکر محمد بن اسحق بین سلیمان بن یسار وبین ابی هریرة رجلا فی هذا الحدیث وروی غیر واحد مثل روایة اللیث وحدیث اللیث بن سعد اشبه واصح

باب ما جاء فی الغلول **حدثنا** قتیبة ثنا ابو عوانة عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد **عن** ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من مات وهو بریء من الکبر والغلول والدین دخل الجنة **وفی** الباب عن ابی هریرة وزید بن خالد الجهنی **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن ابی عدی عن سعید عن قتادة عن سالم بن ابی الجعد عن معدان بن ابی طلحة **عن** ثوبان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فارق الروح الجسد وهو بریء من ثلث الکنز والغلول والدین دخل الجنة هکذا قال سعید الکنز وقال ابو عوانة فی حدیثه الکبر ولم یذکر فیه عن معدان وروایة سعید اصح **حدثنا** الحسن بن علی ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا عکرمة بن عمار ثنا سماک ابو زمیل الحنفی قال سمعت ابن عباس یقول **ثنی** عمر بن الخطاب قال قیل یا رسول اللہ ان فلانا قد استشهد قال کلا قد رایته فی النار بعباءة قد غلها قال قم یا عمر فناد انه لا یدخل الجنة الا المؤمنون ثلاثا هذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** ما جاء فی خروج النساء فی الحرب **حدثنا** بشر بن هلال الصواف ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی **عن** ثابت عن انس قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغزو بام سلیم ونسوة معها من الانصار یسقین الماء ویداوین الجرحی **وفی** الباب عن الربیع بنت معوذ وهذا حدیث حسن صحیح

باب ما جاء فی قبول هدایا المشرکین **حدثنا** علی بن سعید الکندی ثنا عبد الرحیم بن سلیمان عن اسرائیل عن ثویر عن ابیہ **عن** علی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کسری اهدی لہ فقبل وان الملوک اهدوا الیہ فقبل منهم **وفی** الباب عن جابر وهذا حدیث حسن غریب وثویر هو ابن ابی فاختة اسمہ سعید بن علاقة وثویر یکنی ابا جهم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو داؤد عن عمران القطان عن قتادة عن یزید بن عبد اللہ بن الشخیر **عن** عیاض بن حمار انہ اهدی للنبی صلی اللہ علیہ وسلم هدیة لہ ناقة فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم واسلمت فقال لا قال فانی نهیت عن زبد المشرکین **قال** ابو عیسی هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** قولہ انی نهیت عن

لعلہ علی اختیار الشق المرجوع. **قولہ** فدی رجلین مسلمین الخ الاساری عندنا تقتل او تسترق وفی المفاداة بالنفس او المال تردد وعندی انهما جائزان کما روی عن محمد بن حسن وفی الدر المختار ص۲۱۹ وحرم منهم اقول ان اکثر ارباب التصنیف الی نسخ المن بالآیة واقتلوهم حیث ثقفتموهم وفی السیر الکبیر لمحمد بن حسن ان المن جائز بشرط ان یری الامام مصلحة والتمسک بحدیث ثمامة وحدیث آخر. **قولہ** مرسلا الخ اذا کان مرسلا فذکر علی لیس فی موضعہ کما وجد فی النسخ. **قولہ** یقتل من شاء ویفدی من شاء الخ اقول الاصوب یفادی من شاء من المفاعلة **باب** قبول هدایا المشرکین. **قولہ** ان کسری اهدی لہ الخ اقول لم اجد متی اهدی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وقیل هدیة فانہ خرق کتابہ علیہ السلام حین کتب الیہ وارسل

---

۱ قال محمد وهذا نأخذ لا ینبغی ان یقتل فی شیء من المغازی صبی ولا امرأة ولا شیخ فان الا ان تقاتل المرأة فتقتل ۱۲ موطا محمد ۲ **قولہ** هم من آبائهم قال النووی اختلف العلماء فی من مات من اطفال المشرکین فمنهم من یقول هم تبع لآبائهم فی النار ومنهم من توقف فیهم وهو الصحیح الذی ذهب الیہ المحققون انهم من اهل الجنة واستدل باشیاء منها حدیث ابراهیم الخلیل علیہ السلام حین رآه النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحولہ اولاد الناس قالوا یا رسول اللہ واولاد المشرکین قال واولاد المشرکین رواه البخاری فی صحیحہ ومنها قولہ تعالی وما کنا معذبین حتی نبعث رسولا ولا یتوجہ علی المولود التکلیف حتی یبلغ فیلزم الحجة وهذا متفق علیہ اقول والعلم عند اللہ الحق التوقف ما ورد فی مسند احمد بن حنبل عن علی فی حدیث خدیجة فی اولادها هذا کلام الطیبی ۱۲ ۳ **قولہ** من ثلث الکنز الخ الکنز لغة المال المدفون تحت الارض فاذا اخرج منہ الواجب لم یبق کنزا شرعا وان کان مکنوزا لغة ویشهد علیہ ما ورد کل ما ادیت زکوتہ فلیس بکنز وهو المراد بقولہ تعالی والذین یکنزون الذهب والفضة الآیة وقیل الآیة منسوخة وقیل خاص باهل الکتاب کذا فی المجمع ۱۲ ۴ **قولہ** الغلول الخیانة من المغنم والمراد من الدین حقوق العباد ۱۲ ۵ **قولہ** العباء کساء کالعبایة ۱۲ قاموس العباء والعبایة ضرب من الکسیة والجمع عبابات قالہ الطیبی ۱۲ ۶ **قولہ** الشخیر بکسر الشین وشد الخاء المعجمتین وسکون التحتیة فراء کذا فی المغنی ۱۲ ۷ **قولہ** فانی نهیت عن زبد المشرکین هو بسکون الباء الرفد والعطاء قیل لعلہ منسوخ لانہ قبل هدیة غیر واحد من المشرکین قیل روه لیغیظہ فیحملہ علی الاسلام اولان للهدیة موضعا من القلب لا یجوز ان یمیل بقلبہ الی مشرک ومن قبلہ منهم فاهل کتاب لا مشرک ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (قال ابو عوانة بحدیثہ الکبر بکاف فموحدة فراء کسدر وسعید الکنز بکاف فنون فزاء کعبد (وفی روایة سعید اصح) قال حق ای فی حذف راء ولفظ معا فبکاف فنون رواه الدارقطنی فقال وغلط من رواه بموحدة وزای (عن زبد المشرکین) بزای فموحدة فدال کعبد الرفد والعطاء من زبدہ کضرب ؛

زید المشرکین یعنی ھدایاھم **وقد** روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یقبل من المشرکین ھدایاھم وذکر فی الحدیث الکراھیۃ واحتمل ان یکون ھذا بعد ما کان یقبل منھم ثم نھی عن ھدایاھم **باب** ما جاء فی سجدۃ الشکر **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا ابو عاصم ثنا بکار بن عبد العزیز ابن ابی بکرۃ عن ابیہ **عن** ابی بکرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اتاہ امر فسر بہ فخر ساجدا ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من ھذا الوجہ من حدیث بکار بن عبد العزیز **والعمل** علی ھذا عند اکثر اھل العلم رأوا سجدۃ الشکر **باب** ما جاء فی امان المرأۃ والعبد **حدثنا** یحیی بن اکثم ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن کثیر بن زید عن الولید بن رباح **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان المرأۃ لتأخذ للقوم یعنی تجیر علی المسلمین **وفی** الباب عن ام ھانئ وھذا حدیث حسن غریب **حدثنا** ابو الولید الدمشقی ثنا الولید بن مسلم قال اخبرنی ابن ابی ذئب عن سعید المقبری عن ابی مرۃ مولی عقیل بن ابی طالب **عن** ام ھانئ انھا قالت اجرت رجلین من احمائی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد امنا من امنت ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند اھل العلم اجازوا امان المرأۃ وھو قول احمد واسحق اجازا امان المرأۃ والعبد وقد روی عن عمر بن الخطاب انہ اجاز امان العبد وابو مرۃ مولی عقیل بن ابی طالب ویقال لہ ایضا مولی ام ھانئ واسمہ یزید وروی عن علی بن ابی طالب وعبد اللہ بن عمرو عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ذمۃ المسلمین واحدۃ یسعی بھا ادناھم ومعنی ھذا عند اھل العلم ان من اعطی الامان من المسلمین فھو جائز علی کلھم **باب** ما جاء فی الغدر **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد انبأنا شعبۃ قال اخبرنی ابو الفیض **قال** سمعت سلیم بن عامر یقول کان بین معاویۃ وبین اھل الروم عھد وکان یسیر فی بلادھم حتی اذا انقضی العھد اغار علیھم فاذا رجل علی دابۃ او علی فرس وھو یقول اللہ اکبر وفاء لا غدر وا ذا ھو عمرو بن عبسۃ فسألہ معاویۃ عن ذلک فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من کان بینہ وبین قوم عھد فلا یحلن عھدا ولا یشدنہ حتی یمضی امدہ او ینبذ الیھم علی سواء قال فرجع معاویۃ بالناس ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء ان لکل غادر لواء یوم القیمۃ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا اسمعیل بن ابراھیم قال ثنی صخر بن جویریۃ عن نافع **عن** ابن عمر قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان الغادر ینصب لہ لواء یوم القیمۃ **وفی** الباب عن علی وعبد اللہ بن مسعود وابی سعید الخدری وانس وھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی النزول علی الحکم **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابی الزبیر **عن** جابر انہ قال رمی یوم الاحزاب سعد بن معاذ فقطعوا اکحلہ او ابجلہ فحسمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالنار فانتفخت یدہ فترکہ فنزفہ الدم فحسمہ اخری فانتفخت یدہ فلما رای ذلک قال اللھم لا تخرج نفسی حتی تقر عینی من بنی قریظۃ فاستمسک عرقہ فما قطر قطرۃ حتی نزلوا علی حکم سعد بن معاذ فارسل الیہ فحکم ان یقتل رجالھم ویستحیی نساءھم یستعین بھن المسلمون فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصبت حکم اللہ فیھم وکانوا اربعمائۃ فلما فرغ من قتلھم انفتق عرقہ فمات **وفی** الباب عن ابی سعید وعطیۃ القرظی وھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو الولید الدمشقی ثنا الولید بن مسلم عن سعید بن بشیر عن قتادۃ عن الحسن **عن** سمرۃ بن جندب ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اقتلوا شیوخ المشرکین واستحیوا شرخھم والشرخ الغلمان الذین لم ینبتوا ھذا حدیث حسن صحیح غریب ورواہ حجاج بن ارطاۃ عن قتادۃ نحوہ **حدثنا** ھناد ثنا وکیع عن سفیان عن عبد الملک بن عمیر **عن** عطیۃ القرظی قال عرضنا علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم قریظۃ فکان من انبت قتل ومن لم ینبت خلی سبیلہ فکنت فیمن لم ینبت فخلی سبیلی ھذا حدیث حسن صحیح **والعمل** علی ھذا عند بعض اھل العلم انھم یرون الانبات بلوغا ان لم یعرف احتلامہ ولا سنہ وھو قول احمد واسحق **باب** ما جاء فی الحلف **حدثنا** حمید بن مسعدۃ ثنا یزید بن زریع ثنا حسین المعلم عن عمرو بن شعیب عن ابیہ **عن** جدہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فی خطبتہ اوفوا بحلف الجاھلیۃ فانہ لا یزیدہ یعنی الاسلام الا شدۃ ولا تحدثوا حلفا فی الاسلام **وفی** الباب عن عبد الرحمن بن عوف وام سلمۃ وجبیر بن مطعم وابی ھریرۃ وابن عباس وقیس بن عاصم وھذا حدیث حسن صحیح **باب** فی اخذ الجزیۃ من المجوسی **حدثنا** احمد بن منیع ثنا ابو معاویۃ ثنا الحجاج

احتاجوا الی المدینۃ لیاتوا بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فعندی انہ وھم الراوی قطعا وھنا مصداق قول الشافعی اخذ فلان طریق المجرۃ الخرای کالھشان کان یقولہا الشافعی فیمن یغلط. **باب** سجدۃ الشکر۔ روی مشائخنا عن ابی حنیفۃ ان سجدۃ الشکر لیست بشئ مثلہ روی عن مالک ثم فی شرح قول ابی حنیفۃ قیل انہ مکروہ وقیل لیس بشکر کامل والکمال فی الرکعتین واختارہ ابن عابدین والحموی محشی الاشباہ وھو المختار لصحۃ الاحادیث وقال فی الدر المختار سجدۃ الشکر مستحبۃ وبہ یفتی. **باب** امان المرأۃ والعبد لکل مسلم حق فی امان الکافر ویصیر الکافر مامونا نعم لو رای الامام عدم المصلحۃ فلہ نبذہ ویعذر من آمن ولا یجوز تعرضہ قبل النبذ بسوء **قولہ** ذمۃ المسلمین الخ افتی بعض ارباب الفتوی ان اناس العصر لو قاتلوا نصاری العصر فغدروا نقض العھد وتمسکوا بحدیث الباب اقول انہ قیاس علماء العصر فان الحدیث فی صورۃ المحاربۃ وانی لا اتکلم الا فی ان المسئلۃ لیست فی کتب الفقہاء نفیا ولا اثباتا وان کان الحکم ما قالوا وظنی ان معاہدۃ اناس العصر تنحصر علیھم ولا تسری الی الغیر. **باب** اخذ الجزیۃ من المجوسی قال الشافعی ان الجزیۃ علی الکتابی ومثلہ المجوسی فانہ کان ذا کتاب قد فقد وقال

قولہ لتاخذ للقوم یعنی تجیر یقال آجرت فلانا علی فلان اغثتہ منہ ومنعتہ وانما فسرہ بہ لابہامہ فان مفعول قولہ لتاخذ محذوف ای الامان والدال علیہ قرائن الاحوال ۱۲ طیبی **قولہ** قال فی الھدایۃ واذا آمن رجل او امرأۃ حرۃ کانوا او جماعۃ او اھل حصن او مدینۃ صح امانھم ولم یکن لاحد من المسلمین قتالھم والاصل فیہ قولہ علیہ السلام المسلمون تتکافأ دماؤھم ویسعی بذمتھم ادناھم انتھی واللہ اعلم بالصواب ۱۲ **قولہ** وفاء لا غدر فیہ اختصار وحذف لضیق المقام ای لیکن منکم وفاء لا غدر یعنی بعید من اھل اللہ وامۃ محمد صلوات اللہ علیہ ارتکاب الغدر وللاستبعاد صدر الجملۃ بقولہ اللہ اکبر وانما کرہ عمرو بن عنبسۃ ذلک لانہ اذا باد تھم الی مدۃ وھو مقیم فی وطنہ فقد صارت مدۃ میسرہ بعد انقضاء المفروضۃ کالمشروط مع المدۃ فی ان لا یغزوھم فیھا فاذا سار الیھم فی ایام المدنۃ کان ایقاعہ قبل الوقت الذی کانوا یتوقعونہ فعد ذلک عمرو غدرا قولہ او ینبذ الیھم علی سواء ای یعلمھم انہ یرید ان یغزوھم وان الصلح الذی کان بینھم قد ارتفع فیکون الفریقان فی علم ذلک علی السواء ۱۲ طیبی **قولہ** لم ینبتوا من الانبات ای لم ینبتوا شعر عانتھم ای لم یبلغوا فالانبات جعل علامۃ البلوغ ۱۲ **قولہ** اوفوا بحلف الجاھلیۃ اصل الحلف المعاقدۃ علی التعاضد والتساعد والاتفاق فما کان فی الجاھلیۃ علی الفتن والقتال من القبائل فذلک الذی ورد النھی عنہ فی الاسلام بقولہ صلی اللہ علیہ وسلم لا حلف فی الاسلام وما کان منہ فی الجاھلیۃ علی نصرۃ المظلوم وصلۃ الارحام فذلک الذی قال فیہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما حلف کان فی الجاھلیۃ لم یزدہ الاسلام الا شدۃ ۱۲ طیبی **قولہ** ولا تحدثوا حلفا ای فی الاسلام والتنکیر فیہ یحتمل وجھین احدھما ان یکون للجنس ای لا تحدثوا حلفا ما والآخر ان یکون للنوع قال المظہر یعنی ان کنتم حلفتم فی الجاھلیۃ ان یعین بعضکم بعضا ویرث بعضکم من بعض فاذا اسلمتم فاوفوا بہ ولکن لا تحدثوا حلفا فی الاسلام بان یرث بعضکم من بعض ۱۲ طیبی۔

قوت المغتذی (ان المرأۃ لتاخذ علی القوم) قال حق بسماعنا بالاصول المعتمدۃ ھنا لتاخذ القوم وما للمزی بالاطراف عن ت علی القوم وزعم بعضھم انہ الصواب :

ابن ارطاة عن عمرو بن دینار عن بجالة بن عبدة قال کنت کاتبا لجزء بن معاویة علی مناذر فجاءنا کتاب عمر انظر مجوس من قبلک فخذ منهم الجزیة فان عبد الرحمن بن عوف اخبرنی ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اخذ الجزیة من مجوس هجر هذا حدیث حسن حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفین عن عمرو بن دینار عن بجالة ان عمر کان لا یاخذ الجزیة من المجوس حتی اخبره عبد الرحمن بن عوف ان النبی صلی الله علیه وسلم اخذ الجزیة من مجوس هجر وفی الحدیث کلام اکثر من هذا هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء ما یحل من اموال اهل الذمة حدثنا قتیبة ثنا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن ابی الخیر عن عقبة بن عامر قال قلت یا رسول الله انا نمر بقوم فلا هم یضیفوننا ولا هم یؤدون ما لنا علیهم من الحق ولا نحن نأخذ منهم فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان ابوا الا ان تاخذوا کرها فخذوا هذا حدیث حسن وقد رواه اللیث بن سعد عن یزید بن ابی حبیب ایضا وانما معنی هذا الحدیث انهم کانوا یخرجون فی الغزو فیمرون بقوم ولا یجدون من الطعام ما یشترون بالثمن فقال النبی صلی الله علیه وسلم ان ابوا الا ان تاخذوا کرها فخذوا هکذا روی فی بعض الحدیث مفسرا وقد روی عن عمر بن الخطاب انه کان یامر بنحو هذا باب ما جاء فی الهجرة حدثنا احمد بن عبدة الضبی ثنا زیاد عن عبد الله ثنا منصور بن المعتمر عن مجاهد عن طاؤس عن ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم فتح مکة لا هجرة بعد الفتح ولکن جهاد ونیة واذا استنفرتم فانفروا وفی الباب عن ابی سعید وعبد الله بن عمرو وعبد الله بن حبشی هذا حدیث حسن صحیح وقد رواه سفیان الثوری عن منصور بن المعتمر نحو هذا باب ما جاء فی بیعة النبی صلی الله علیه وسلم حدثنا سعید بن یحیی بن سعید الاموی ثنا عیسی بن یونس عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن جابر بن عبد الله فی قوله تعالی لقد رضی الله عن المؤمنین اذ یبایعونک تحت الشجرة قال جابر بایعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم علی ان لا نفر ولم نبایعه علی الموت وفی الباب عن سلمة بن الاکوع وابن عمر وعبادة وجریر بن عبد الله وقد روی هذا الحدیث عن عیسی بن یونس عن الاوزاعی عن یحیی بن ابی کثیر قال قال جابر بن عبد الله ولم یذکر فیه ابو سلمة حدثنا قتیبة ثنا حاتم بن اسمعیل عن یزید بن ابی عبید قال قلت لسلمة بن الاکوع علی ای شیء بایعتم رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الحدیبیة قال علی الموت هذا حدیث حسن صحیح حدثنا علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر قال کنا نبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی السمع والطاعة فیقول لنا فیما استطعتم هذا حدیث حسن صحیح حدثنا احمد بن منیع ثنا سفین ابن عیینة عن ابی الزبیر عن جابر بن عبد الله قال لم نبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الموت انما بایعناه علی ان لا نفر هذا حدیث حسن صحیح ومعنی کلا الحدیثین صحیح قد بایعه قوم من اصحابه علی الموت وانما قالوا لا تزال بین یدیک ما لم نقتل وبایعه اخرون فقالوا لا نفر باب فی نکث البیعة حدثنا ابو عمار ثنا وکیع عن الاعمش عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ثلثة لا یکلمهم الله یوم القیمة ولا یزکیهم ولهم عذاب الیم رجل بایع اماما فان اعطاه وفا له وان لم یعطه لم یف له هذا حدیث حسن صحیح باب ما جاء فی بیعة العبد حدثنا قتیبة ثنا اللیث عن ابی الزبیر عن جابر انه قال جاء عبد فبایع رسول الله صلی الله علیه وسلم علی الهجرة ولا یشعر النبی صلی الله علیه وسلم انه عبد فجاء سیده فقال النبی صلی الله علیه وسلم بعنیه فاشتراه بعبدین اسودین ولم یبایع احدا بعد حتی یسأله اعبد هو وفی الباب عن ابن عباس حدیث جابر حدیث حسن غریب صحیح لا نعرفه الا من حدیث ابی الزبیر باب ما جاء فی بیعة النساء حدثنا قتیبة ثنا سفین عن محمد بن المنکدر سمع امیمة بنت رقیقة تقول بایعت رسول الله صلی الله علیه وسلم فی نسوة فقال لنا فیما استطعتن واطقتن قلت الله ورسوله ارحم بنا منا بانفسنا فقلت یا رسول الله بایعنا قال سفین تعنی صافحنا فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم انما قولی لمائة امرأة کقولی لامرأة واحدة وفی الباب عن عائشة وعبد الله بن عمرو واسماء بنت یزید وهذا حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من حدیث محمد بن المنکدر وروی سفیان الثوری ومالک بن انس وغیر واحد هذا الحدیث عن محمد بن المنکدر نحوه باب ما جاء فی عدة اصحاب بدر حدثنا واصل بن عبد الاعلی الکوفی ثنا ابو بکر بن عیاش عن ابی اسحق عن البراء قال کنا نتحدث ان اصحاب بدر یوم بدر کعدة اصحاب طالوت ثلاثمائة وثلاثة عشر وفی الباب عن ابن عباس وهذا حدیث حسن صحیح وقد رواه الثوری وغیره عن ابی اسحاق باب ما جاء فی الخمس حدثنا قتیبة ثنا عباد بن عباد المهلبی عن ابی جمرة عن ابن عباس ان النبی صلی الله علیه وسلم قال لوفد عبد القیس امرکم ان تؤدوا خمس ما غنمتم وفی الحدیث قصة هذا حدیث حسن صحیح حدثنا قتیبة ثنا حماد بن

ابو حنیفة ان فی مشرکی العرب والمرتدین سیفا او اسلاما والجزیة علی العجم وتمسک الطحاوی فی مشکل الآثار بحدیث قال النبی صلی الله علیه وسلم لابی طالب لو قلتم کلمة یطیعکم بها العرب وتؤدی الجزیة العجم الخ وقلنا ان قید الکتابی والمجوسی قید اتفاقی وان قیل ان تردد عمر رض یفید الشافعیة قلت ان تردد عمر رض بسبب انه زعم المجوسی من اهل الکتاب وفقد ولکنه لما رأی ان المجوسی ینا کحون محارمهم زعم انهم ترکوا کتابهم فاراد ان یردهم الی کتابهم فوجه التردد هذا لا فی اخذ الجزیة واراد ان لا یبقی بالجزیة من ینکح محارمه ولا یعاهد معهم والله اعلم. باب ما یحل من اموال اهل الذمة قال العلماء ان محمل حدیث الباب انه علیه السلام عاهد بالمدینة ان یطعموا اذا اتاهم المسلمون وهذا مفهوم من کتبه علیه السلام التی اخرجها الزیلعی فی آخر التخریج. باب بیعة النساء تجوز

---

۱ قال محمد السنة ان یوخذ الجزیة من المجوس من غیر ان ینکح نساؤهم ولا تؤکل ذبائحهم وکذلک بلغنا عن النبی صلی الله علیه وسلم ۱۲ موطا ۲ قوله انا نمر بقول الخ قد بین المصنف فی تاویل الحدیث توجیها حسنا وقال محی السنة وقد یکون مرورهم علی جماعة من اهل الذمة وقد شرط الامام علیهم ضیافة من یمر بهم فان لم یفعلوا اخذوا منهم حقهم کرها فاما اذا لم یکن شرط علیهم والنازل غیر مضطر فلا یجوز اخذ مال الغیر بغیر طیبة نفس منه کذا فی المفاتیح ۱۲ ۳ قوله لا هجرة بعد الفتح ای لا هجرة من مکة بعد الفتح فریضة لانها صارت دار الاسلام ولا فضیلة قوله ولکن جهاد ونیة ای لکن لکم طریق الی تحصیل فضائل فی معنی الهجرة بالجهاد ونیة الخیر فی کل شیء وبقیت الهجرة من دار الحرب والجنة الی یوم القیمة قوله اذا استنفرتم الاستنفار الاستنصار ای اذا دعاکم السلطان الی الغزو فاذهبوا ۱۲ مجمع ۴ قوله تحت الشجرة ای تحت شجرة سمرة فی الحدیبیة بایعوا النبی صلی الله علیه وسلم بیعة الرضوان ۱۲ مجمع البحار ۵ قوله علی ان لا نفر ولم نبایعه علی الموت وفی الروایة الآتی عن سلمة علی الموت حاصل الروایتین واحد وهو عدم الفرار قال النووی قوله بایعناه علی الموت ای علی ان لا نفر حتی نظفر بعدونا او نقتل لان الموت مقصود بنفسه انتهی والله تعالی اعلم بالصواب کذا فی مجمع البحار ۱۲ ۶ قوله لا یکلمهم الله ای تکلیم اهل الخیر وباظهار الرضی بل بکلام السخط وقیل اراد الاعراض عنهم ولا ینظر نظر رحمة ولطف ولا یزکیهم ای لا یطهرهم من دنس ذنوبهم او لا یثنیهم ۱۲ مجمع البحار ۷ قوله فان اعطاه الخ حاصله ان غرضه من البیعة جر الدنیا فان اعطی رضی وان لم یعط سخط وترک المصنف ذکر الاثنین من الثلثة للاختصار کما ثبت فی روایة غیره احدهما رجل علی فضل ماء بالفلاة یمنعه من ابن السبیل وثانیهما رجل بایع رجلا بسلعة بالحلف الکاذب ۱۲ کذا فی مسند احمد ۸ قوله قولی لمائة امرأة کقولی لواحدة اجاب بوجهین احدهما ان القول یکفی عن المصافحة والثانی ان لا یشترط لکل واحدة ۱۲ مجمع البحار ۹ قوله ابی جمرة بجیم والراء اسمه نصر بن عمران الضبعی ۱۲

زید عن ابی جمرة عن ابن عباس نحوه **باب** ۱۰۸ جاء فی کراهیة النهبة **حدثنا** ۱۵۶۲ هناد ثنا ابوالاحوص عن سعید بن مسروق عن عبایة بن رفاعة عن ابیه **عن** جده رافع قال کنا مع رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سفر فتقدم سرعان الناس فتعجلوا من الغنائم فاطبخوا ورسول الله صلی الله علیه وسلم فی اخری الناس فمر بالقدور فامر بها فاکفئت[1] ثم قسم بینهم فعدل بعیرا بعشر شیاه وروی سفیان الثوری عن ابیه عن عبایة عن جده رافع بن خدیج ولم یذکر فیه عن ابیه **حدثنا** بذلک محمود بن غیلان ثنا وکیع عن سفیان وهذا اصح وعبایة بن رفاعة سمع من جده رافع بن خدیج **وفی** الباب عن ثعلبة بن الحکم وانس وابی ریحانة وابی الدرداء وعبد الرحمن بن سمرة وزید بن خالد وجابر وابی هریرة وابی ایوب **حدثنا** ۱۵۶۳ محمود بن غیلان ثنا عبد الرزاق عن معمر عن ثابت **عن** انس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من انتهب[2] فلیس منا هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث انس **باب** ۱۰۹ جاء فی التسلیم علی اهل الکتاب **حدثنا** ۱۵۶۴ قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تبدءوا[3] الیهود والنصاری بالسلام واذا لقیتم احدهم فی الطریق فاضطروه[4] الی اضیقه **وفی** الباب عن ابن عمر وانس وابی بصرة الغفاری صاحب النبی صلی الله علیه وسلم هذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** هذا الحدیث لا تبدءوا الیهود والنصاری **قال** بعض اهل العلم انما معنی الکراهیة لانه یکون تعظیما لهم وانما امر المسلمون بتذلیلهم وکذلک اذا لقی احدهم فی الطریق فلا یترک الطریق علیه لان فیه تعظیما لهم **حدثنا** ۱۵۶۵ علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن عبد الله بن دینار **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ان الیهود اذا سلم علیکم احدهم فانما یقول السام علیک فقل[5] علیک هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۰ جاء فی کراهیة المقام بین اظهر المشرکین **حدثنا** ۱۵۶۶ هناد ثنا ابومعاویة عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم **عن** جریر بن عبد الله ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث سریة الی خثعم فاعتصم[6] ناس بالسجود فاسرع فیهم القتل فبلغ ذلک النبی صلی الله علیه وسلم فامر لهم بنصف العقل وقال انا بریء[7] من کل مسلم یقیم بین اظهر المشرکین قالوا یا رسول الله ولم قال لا ترآی نارا هما **حدثنا** ۱۵۶۷ هناد ثنا عبدة عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس بن ابی حازم مثل حدیث ابی معاویة ولم یذکر فیه **عن** جریر وهذا اصح **وفی** الباب عن سمرة واکثر اصحاب اسمعیل قالوا عن اسمعیل عن قیس بن ابی حازم ان رسول الله صلی الله علیه وسلم بعث سریة ولم یذکروا فیه عن جریر وروی حماد بن سلمة عن الحجاج بن ارطاة عن اسمعیل بن ابی خالد عن قیس عن جریر مثل حدیث ابی معاویة وسمعت محمدا یقول الصحیح حدیث قیس عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسل وروی سمرة بن جندب عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا تساکنوا المشرکین ولا تجامعوهم فمن ساکنهم او جامعهم فهو مثلهم **باب** ۱۱۱ جاء فی اخراج الیهود والنصاری من جزیرة العرب[8] **حدثنا** ۱۵۶۸ الحسن بن علی الخلال ثنا ابو عاصم وعبد الرزاق قالا انا ابن جریج ثنا ابو الزبیر انه سمع جابر بن عبد الله یقول اخبرنی عمر بن الخطاب انه سمع رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لاخرجن الیهود والنصاری من جزیرة العرب فلا اترک فیها الا مسلما هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۵۶۹ موسی بن عبد الرحمن الکندی ثنا زید بن حباب ثنا سفیان الثوری عن ابی الزبیر عن جابر **عن** عمر بن الخطاب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لئن عشت ان شاء الله لاخرجن الیهود والنصاری من جزیرة العرب **باب** ۱۱۲ جاء فی ترکة النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** ۱۵۷۰ محمد بن المثنی ثنا ابو الولید ثنا حماد بن سلمة عن محمد بن عمرو عن ابی سلمة **عن** ابی هریرة قال جاءت فاطمة الی ابی بکر فقالت من یرثک قال اهلی وولدی قالت فما لی لا ارث ابی فقال ابو بکر سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول لا نورث[9] ولکن

بیعة النسوان باخذ الرداء وهو ثابت ولا تجوز المصافحة اصلا ولم تثبت. **باب** الهجرة الهجرة الی دار الاسلام من دار الحرب مختلفة فی المتاخرین ولیست المسئلة فی کتب الاحناف نعم تعرض هنا الشافعیة وقال الشاه عبد العزیز فی بعض رسائله باستحباب الهجرة وهو المختار وقال بعض العلماء بالوجوب وتدل الاحادیث والآیات علی الاستحباب منها ما اخرجه الترمذی ص ۱۹۵ عن بریدة لما فیه انهم یکونون کاعراب المسلمین یجری علیهم الخ وقالوا کانت واجبة علی اهل مکة وقد تجب فی بعض الاحوال. **باب** اخراج الیهود والنصاری من جزیرة العرب. الکافر لا یقیم فی جزیرة العرب نعم یجوز المرور واختلف فی ان الحکم یجمع جزیرة العرب او بعضا واشار الی الاول الطحاوی فی مشکل الآثار واختصر محمد فی موطاه ص ۳۷۲. **باب** ترکة النبی صلی الله علیه وسلم. کان عائد فدک بین مدینة وخیبر. **قوله** لا نورث الخ معروف او مجهول الخ قال الروافض الملاعنة ان الشیخین ظلما عیاذا بالله والحال ان علیا وعثمان ایضا تمشیا علی ما فعله الشیخان حکی ان رافضیا ذهب عند السفاح الخلیفة العباسی وقال انی مظلوم فاجرنی قال الخلیفة من ظلمک قال ابو بکر وعمر رض فی ترکة النبی صلی الله علیه وسلم فسئال الخلیفة عند من الفدک قال عند عثمان رض قال ثم عند من قال عند علی وهکذا قال الخلیفة فای خصومة ابی بکر وعمر فسکت الرافضی الملعون فامر الخلیفة بقطع راسه فقطع وقد تکلم شراح البخاری فی حدیث الباب

---

[1] **قوله** فاکفئت ای قلبت واریق ما فیها لانهم ذبحوا الغنم قبل القسمة ۱۲ مجمع البحار [2] **قوله** من انتهب ای اخذ مال الغنیمة قبل القسمة قوله فلیس منا ای لیس من اهل طریقتنا وسیرتنا ۱۲ [3] **قوله** لا تبدءوا قال النووی قال بعض اصحابنا یکره ابتداؤهم بالسلام ولا یحرم وهذا ضعیف لان النهی للتحریم فالصواب تحریم ابتداؤهم وحکی القاضی عیاض عن جماعة انه یجوز ابتداؤهم للضرورة والحاجة وهو قول النخعی وعلقمة واما المبتدع فالمختار انه لا یبدء بالسلام الا لعذر وخوف ومفسدة قاله الطیبی ۱۲ [4] **قوله** فاضطروه الخ ای لا یترک فی صدر الطریق بل یضطر الی اضیقه ولکن التضییق بحیث لا یقع فی وهدة ونحوها ۱۲ طیبی [5] **قوله** قال الطیبی اتفقوا علی الرد علی اهل الکتاب اذا سلموا لکن لا یقال لهم وعلیکم السلام بل یقال علیکم او وعلیکم فقط وقد جاءت الاحادیث التی ذکرها مسلم علیکم وعلیکم باثبات الواو وحذفها واکثر الروایات وعلیکم باثباتها وعلی هذا فعلی معناه وجهان احدهما انه علی ظاهره فقالوا علیکم الموت قال وعلیکم ایضا ای نحن وانتم فیه سواء کلنا نموت والثانی ان الواو ههنا للاستیناف لا للعطف والتشریک وتقدیره علیکم ما تستحقونه من الذم قال الخطابی حذف الواو هو الصواب لانه صار کلامهم یعنی مردودا علیهم خاصة واذا اثبت الواو اقتضی المشارکة قال النووی والصواب ان اثبات الواو وحذفها جائزان کما صرحت به الروایات واثباتها اجود ولا مفسدة فیه لان السام الموت وهو علینا وعلیهم فلا ضرر فیه انتهی ۱۲ [6] **قوله** فاعتصم ناس بالسجود ای ناس من المسلمین الساکنین فی الکفار سجدوا باعتقاد ان جیش الاسلام یترکونا عن القتل حیث یرونا ساجدین لان الصلوة علامة الایمان ۱۲ [7] **قوله** انا بریء الخ ای یجب علی المسلم ان یتباعد عن منزل مشرک وینزل بموضع اذا وقدت ناره کفار مشرک بل ینزل مع المسلمین فی دارهم لانه لا عهد للمشرکین ولا امان وحتم علی الهجرة وفیه لا ترآی ای تتفاعل من الرویة او معناه لا یتسم المسلم بسمة الشرک ای لا یتشبه فی هدیه وشکله وبراءته صلی الله علیه وسلم براءة من ورد موالاته وانما عقله نصف عقل لانهم اعانوا علی انفسهم بمساکنتهم بین الکفار فکانوا کمن هلک بجنایة نفسه وجنایة غیره فیسقط حصة جنایته ۱۲ مجمع البحار [8] **قوله** قال الطیبی الجزیرة اسم صقع من الارض وهو ما بین حضرمی ابی موسی الاشعری الی اقصی الیمن فی الطول وما بین رمل یبرین الی منقطع السماوة فی العرض وقیل هو من اقصی عدن الی ریف العراق طولا ومن جدة وساحل البحر الی اطراف الشام عرضا قال الازهری سمیت جزیرة لان بحر فارس وبحر سودان احاطه بجانبیها واحاطه بالجانب الشمالی دجلة وفرات ۱۲ [9] **قوله** لا نورث بفتح راء ویصح الکسر وحکمته انهم کالآباء للامة فما لهم لکلهم او لئلا یظن بهم الرغبة فی الدنیا لو ورثتهم وتنازع علی وعباس قبل علمهما بالحدیث وبعده رجعا واعتقدا انه محق بدلیل ان علیا لم یغیر الامر حین استخلف فانقلت فکیف تنازعا عمر قلت طالبا فی التصرف بعد ان یکونا متصرفین بالشرکة وکره عمر القسمة حذرا من دعوی الملک ۱۲ مجمع البحار

أعول من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعوله وأنفق على من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينفق عليه **وفي** الباب عن عمر وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وعائشة حديث أبي هريرة حديث حسن غريب من هذا الوجه إنما أسنده حماد بن سلمة وعبد الوهاب بن عطاء عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة **وقد** روى هذا الحديث من غير وجه عن أبي بكر الصديق عن النبي صلى الله عليه وسلم **حدثنا** الحسن بن علي الخلال ثنا بشر بن عمر ثنا مالك بن أنس عن ابن شهاب **عن** مالك بن أوس بن الحدثان قال دخلت على عمر بن الخطاب ودخل عليه عثمان بن عفان والزبير بن العوام وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص ثم جاء علي والعباس يختصمان فقال عمر لهما أنشدكم بالله الذي بإذنه تقوم السماء والأرض أتعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم قال عمر فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أنت وهذا إلى أبي بكر تطلب أنت ميراثك من ابن أخيك ويطلب هذا ميراث امرأته من أبيها فقال أبو بكر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة والله يعلم إنه صادق بار راشد تابع للحق وفي الحديث قصة طويلة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث مالك بن أنس **باب** ما جاء قال النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة إن هذه لا تغزى بعد اليوم **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي **عن** الحارث بن مالك بن برصاء قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة يقول لا تغزى هذه بعد اليوم إلى يوم القيامة **وفي** الباب عن ابن عباس وسليمان بن صرد ومطيع هذا حديث حسن صحيح وهو حديث زكريا بن أبي زائدة عن الشعبي لا نعرفه إلا من حديثه **باب** ما جاء في الساعة التي يستحب فيها القتال **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي عن قتادة **عن** النعمان بن مقرن قال غزوت مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان إذا طلع الفجر أمسك حتى تطلع الشمس فإذا طلعت قاتل فإذا انتصف النهار أمسك حتى تزول الشمس فإذا زالت الشمس قاتل حتى العصر ثم أمسك حتى يصلي العصر ثم يقاتل وكان يقال عند ذلك تهيج رياح النصر ويدعو المؤمنون لجيوشهم في صلواتهم وقد روى هذا الحديث عن النعمان بن مقرن بإسناد أوصل من هذا وقتادة لم يدرك النعمان بن مقرن مات النعمان في خلافة عمر بن الخطاب **حدثنا** الحسن بن علي الخلال ثنا عفان بن مسلم والحجاج بن منهال قالا ثنا حماد بن سلمة ثنا أبو عمران الجوني عن علقمة بن عبد الله المزني **عن** معقل بن يسار أن عمر بن الخطاب بعث النعمان بن مقرن إلى الهرمزان فذكر الحديث بطوله فقال النعمان بن مقرن شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان إذا لم يقاتل أول النهار انتظر حتى تزول الشمس وتهب الرياح وينزل النصر هذا حديث حسن صحيح وعلقمة بن عبد الله هو أخو بكر بن عبد الله المزني **باب** ما جاء في الطيرة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن عيسى بن عاصم عن زر **عن** عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطيرة من الشرك وما منا ولكن الله يذهبه بالتوكل **قال** أبو عيسى سمعت محمد بن إسماعيل يقول كان سليمان بن حرب يقول في هذا الحديث وما منا ولكن الله يذهبه بالتوكل قال سليمان هذا عندي قول عبد الله بن مسعود **وفي** الباب عن سعد وأبي هريرة وحابس التميمي وعائشة وابن عمر هذا حديث حسن صحيح لا نعرفه إلا من حديث سلمة بن كهيل وروى شعبة أيضا عن سلمة هذا الحديث **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي عن هشام عن قتادة **عن** أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طيرة وأحب الفأل قالوا يا رسول الله وما الفأل قال الكلمة الطيبة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن رافع ثنا أبو عامر العقدي عن حماد بن سلمة عن حميد **عن** أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه إذا خرج لحاجته أن يسمع يا راشد يا نجيح هذا حديث حسن صحيح غريب **باب** ما جاء في وصية النبي صلى الله عليه وسلم في القتال **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة **عن** أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بعث أميرا على جيش أوصاه في خاصة نفسه بتقوى الله ومن معه من المسلمين خيرا وقال اغزوا بسم الله وفي سبيل الله قاتلوا من كفر بالله ولا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا فإذا لقيت عدوك من المشركين فادعهم إلى إحدى ثلاث خصال أو خلال أيتها أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم ادعهم إلى الإسلام والتحول من دارهم

وقال السيد السمهودي إن نزاع فاطمة رض لم يكن في تحصيل التركة وتملكها بل في تولي الوقف وفي كتب الفقه أن الأولى تولي الوقف أولاد الواقف وقول السمهودي الطف **باب** الطيرة (بدفالی) نهی الشريعة عن الطيرة لا الفال وليسا بمؤثرين في الأمور بل التفاؤل يورث ظن الخير في الله وفي الحديث أنا عند ظن عبدي بي الخ وثبت تفاؤله عليه السلام بالأسامي

قوله لا تغزى هذه بعد اليوم يعني مكة أي لا تعود دار كفر ليغزى عليه أو لا يغزوها الكفار أبدا إذا المسلمون قد غزوها مرات غزوها زمن يزيد بن معاوية بعد وقعة الحرة وزمن عبد الملك بن مروان مع الحجاج وبعده على أن من غزاها من المسلمين لم يقصدوها ولا البيت وإنما قصده وابن الزبير مع تعظيم أمر مكة وإن جرى عليه ما جرى من رميه بالنار في المنجنيق والحرقة ولو روي لا تغزو على النهي لم يحتج إلى التأويل ۱۲ مجمع البحار **قوله** تهب في القاموس الهب واليهوب ثوران الريح كالهبيب ۱۲ الهبوب بادورزيدن ۱۲ صراح **قوله** الطيرة بكسر طاء وفتح ياء وقد تسكن التشاؤم بشيء وهو مصدر تطير طيرة كثير خيرة ولم تجئ من المصدر هكذا غيرها ۱۲ مجمع **قوله** وما منا أي وما منا إلا يعتريه الطيرة وتسبق إلى قلبه الكراهة قيل إنه من قول ابن مسعود كانوا يعتقدون أن الطير يجلب لهم نفعا أو يدفع ضرا إذا علموا موجبه فكانهم اشركوه ومعنى يذهبه بالتوكل أنه إذا خطر له عارض التطير فتوكل على الله وسلم إليه ولم يعمل به غفر له ۱۲ مجمع البحار **قوله** لا عدوى العدوى هنا مجاوزة العلة من صاحبها إلى غيره وذلك على ما يذهب إليه المتطببة في علل سبع الجذام والجرب والجدري والحصبة والبخر والرمد والأمراض الوبائية وقد اختلف العلماء في التأويل فمنهم من يقول إن المراد منه نفي ذلك وإبطاله على ما يدل ظاهر الحديث والقرائن المنسوقة على العدوى وهم الأكثرون ومنهم من يرى أنه لم يرد إبطالها فقد قال صلى الله عليه وسلم فر من المجذوم كما تفر من الأسد وقال لا يورد ذو عاهة على مصح وإنما أراد بذلك نفي ما كان يعتقده أصحاب الطبيعة فإنهم كانوا يرون أن العلل المعدية مؤثرة لا محالة فأعلمهم بقوله إن ليس الأمر على ما يتوهمون بل هو متعلق بالمشيئة إن شاء كان وإن لم يشأ لم يكن ۱۲ طيبي .

قوله في خاصة نفسه متعلق بتقوى الله وهو بأوصى وخيرا منصوب على انتزاع الخافض وهو من باب العطف على عاملين مختلفين كأنه قيل أوصى بتقوى الله في خاصة نفسه وأوصى بخير فيمن معه من المسلمين وقوله بسم الله وفي سبيل الله متعلقان لاغزوا ويجوز أن يكونا ظرفا له والأول حالا وقوله قاتلوا جملة موضحة لاغزوا وقوله ولا تغلوا الخ كالاستطراد وقع بين الكلامين اهتماما به كذا في الطيبي ۱۲

قوت المغتذي (عن الحارث بن مالك ليس له عند المصنف إلا هذا (ابن البرصاء) قيل هي أمه أو جدة أم أبيه أسماء ربطة بنت ربيعة (لا تغزى هذه بعد اليوم إلى يوم القيامة) قال حق هذا الحديث هل أخرج مخرج خبر أو نهي احتمالان وإنما قلنا لإخباره صلى الله عليه وسلم أنه لا يغزو جيش الكعبة كما نص وقد أورد محمد بن سعد بالطبقات أي على الكفر قال حق فهو جواب أيضا عن غزو الجيشة الكعبة وتخريبهم إياها أو لا يغزونهم على الكفر قال لابن الزبير بها وقال القرطبي لإلهامه وتعظيم إياهم وأخذ الحجر الأسود ۱۲ ث

الی دار المہاجرین واخبرهم انهم ان فعلوا ذلك فان لهم ما للمهاجرين وعليهم ما على المهاجرين وان ابوا ان يتحولوا فاخبرهم انهم يكونون كاعراب المسلمين يجرى عليهم ما يجرى على الاعراب ليس لهم فى الغنيمة والفئ شئ الا ان يجاهدوا فان ابوا فاستعن بالله عليهم وقاتلهم واذا حاصرت حصنا فارادوك ان تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه واجعل لهم ذمتك وذمم اصحابك فانكم ان تخفروا ذممكم وذمم اصحابكم خير لكم من ان تخفروا ذمة الله وذمة رسوله واذا حاصرت اهل حصن فارادوك ان تنزلوهم على حكم الله فلا تنزلوهم ولكن انزلهم على حكمك فانك لا تدرى اتصيب حكم الله فيهم ام لا او نحو هذا **وفى** الباب عن النعمان بن مقرن وحديث بريدة حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابو احمد ثنا سفين **عن** علقمة بن مرثد نحوه بمعناه وزاد فيه فان ابوا فخذ منهم الجزية فان ابوا فاستعن بالله عليهم هكذا رواه وكيع وغير واحد عن سفين وروى غير محمد بن بشار عن عبد الرحمن بن مهدى وذكر فيه امر الجزية **حدثنا** الحسن بن على الخلال ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت **عن** انس بن مالك قال كان النبى صلى الله عليه وسلم لا يغير الا عند صلوة الفجر فان سمع اذانا امسك والا اغار واستمع ذات يوم فسمع رجلا يقول الله اكبر الله اكبر فقال على الفطرة فقال اشهد ان لا اله الا الله قال خرجت من النار قال الحسن وثنا الوليد ثنا حماد بن سلمة بهذا الاسناد مثله هذا حديث حسن صحيح

ابواب فضائل الجهاد

عن رسول الله صلى الله عليه وسلم **باب** فضل الجهاد **حدثنا** قتيبة بن سعيد ثنا ابو عوانة عن سهيل بن ابى صالح عن ابيه **عن** ابى هريرة قال قيل يا رسول الله ما يعدل الجهاد قال انكم لا تستطيعونه فردوا عليه مرتين او ثلاثا كل ذلك يقول لا تستطيعونه فقال فى الثالثة مثل المجاهد فى سبيل الله مثل الصائم القائم الذى لا يفتر من صلوة ولا صيام حتى يرجع المجاهد فى سبيل الله **وفى** الباب عن الشفاء وعبد الله بن حبشى وابى موسى وابى سعيد وام مالك البهزية وانس بن مالك هذا حديث حسن صحيح وقد روى من غير وجه عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم **حدثنا** محمد بن عبد الله بن بزيع ثنا معتمر بن سليمان ثنى مرزوق ابو بكر عن قتادة **عن** انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى يقول الله المجاهد فى سبيلى هو على ضمان ان قبضته اورثته الجنة وان رجعته رجعته باجر او غنيمة هذا حديث غريب صحيح من هذا الوجه **باب** ما جاء فى فضل من مات مرابطا **حدثنا** احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارك ثنا حيوة بن شريح قال اخبرنى ابو هانى الخولانى ان عمرو بن مالك الجنبى اخبره انه سمع فضالة بن عبيد يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل ميت يختم على عمله الا الذى مات مرابطا فى سبيل الله فانه ينمى له عمله الى يوم القيمة ويامن فتنة القبر وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المجاهد من جاهد نفسه **وفى** الباب عن عقبة بن عامر وجابر حديث فضالة بن عبيد حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فى فضل الصوم فى سبيل الله **حدثنا** قتيبة ثنا ابن لهيعة عن ابى الاسود عن عروة وسليمان بن يسار انهما حدثاه **عن** ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من صام يوما فى سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا احدهما يقول سبعين والاخر يقول اربعين هذا حديث غريب من هذا الوجه وابو الاسود اسمه محمد بن عبد الرحمن بن نوفل الاسدى المدينى **وفى** الباب عن ابى سعيد وانس وعقبة بن عامر وابى امامة **حدثنا** سعيد بن عبد الرحمن ثنا عبد الله بن الوليد العدنى عن سفيان الثورى ح وثنا محمود بن غيلان ثنا عبيد الله بن موسى عن سفيان عن سهيل بن ابى صالح عن النعمان بن ابى عياش الزرقى **عن** ابى سعيد الخدرى عن النبى صلى الله عليه وسلم قال لا يصوم عبد يوما فى سبيل الله الا باعد ذلك اليوم النار عن وجهه سبعين خريفا هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** زياد بن ايوب ثنا يزيد بن هارون ثنا الوليد بن جميل عن القاسم ابى عبد الرحمن **عن** ابى امامة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال من صام يوما فى سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقا كما بين السماء والارض هذا حديث غريب من حديث ابى امامة **باب** ما جاء فى فضل النفقة فى سبيل الله **حدثنا** ابو كريب ثنا حسين الجعفى عن زائدة عن الركين بن الربيع عن ابيه عن يسير بن عميلة **عن** خريم بن فاتك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من انفق نفقة فى سبيل الله كتبت له سبعمائة ضعف **وفى** الباب عن ابى هريرة هذا حديث حسن انما نعرفه من حديث الركين بن الربيع **باب**

وروى عن عائشة رواه الحافظ فى التلخيص بسند ائمة الثقاة وهم ثقات وهو مسلسل بالثقاة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرر هذا الشعر احيانا ؎ تفاءل بما تهوى يكن فلقلما يقال الشئ كان الا تحققا ؛ وقال الحافظ فى بعض تصانيفه ان قطعة حديث الباب وما منا الخ مدرجة من الراوى **واعلم** انه نسب انشاء الشعرين الى ابى حنيفة ونسب اليه قصيدة ايضا ولكن عبارة هذه القصيدة ركيكة ولم تذكر هذه النسبة بالسند فلا اصل لها وان كان الشافعى فى اعلى ذروة الشعر ولم اجد عن مالك انشاء شعر ونسب الى البخارى ايضا انشاء بعض الاشعار ؛

ابواب فضائل الجهاد

باب فضل الصوم فى سبيل الله ـ لعله اراد بالصوم فى سبيل الله الصوم فى الجهاد وكلام البخارى ايضا يشير الى ما اراد الترمذى والوجه ان لفظ فى سبيل الله فى عرف الشريعة يستعمل فى الجهاد واختلف ائمتنا فى تفسير سبيل الله ولم يخرج الحديث

قوله قوله تخفروا بضم تاء من الاخفار وهو نقض العهد اى لا تجعل لهم ذمة الله فانه قد ينقضها من لا يعرف حقها كذا فى الطيبى والجمع ۱۲ **قوله** ولكن انزلهم فانك ربما تخطئ فى حكم الله او لا تفى به فتاثم به ۱۲ مجمع **قوله** قال الطيبى فان قلت فيم شبهت حال المجاهد بحال الصائم القائم قلت فى نيل الثواب الجزيل بكل حركة وسكون فى كل حين واوان لان المراد من الصائم القائم من لا يفتر ساعة من ساعات آناء الليل واطراف النهار من صيامه وصلوته ۱۲ قال الشيخ فى اللمعات يعنى ان المجاهد وان كان يفتر بعض اوقاته بالنوم والاكل وغير ذلك لكنه فى حكم من لا يفتر عن العبادة قطعا ۱۲ **قوله** الرباط على جهاد العدو وارتباط الخيل فى الثغر والمقام فيه ۱۲ مجمع **قوله** كل ميت يختم على عمله الخ معناه ان الرجل اذا مات لا يزاد ثواب ما عمل ولا ينقص منه شئ الا الغازى فان ثواب مرابطته ينمو ويتضاعف مرقاة المفاتيح ۱۲ **قوله** من صام يوما فى سبيل الله زحزحه الله عن النار سبعين خريفا اى نحاه عن مكانه وباعده منها مسافة تقطع فى سبعين سنة انتهى ۱۲ مجمع **قوله** من انفق نفقة الخ قال الشيخ فى اللمعات لعل مضاعفة الانفاق فى سبيل الله الى سبعمائة ضعف البتة لا يكون اقل منه والله اعلم ۱۲

قوت المغتذى (ابواب فضائل الجهاد) (حدثنى مرزوق ابو بكر) هو باهلى بصرى مولى طلحة بن عبد الرحمن الباهلى لا يعرف اسم ابيه ليس له عند المصنف الا هذا وقد روى المصنف بابواب البر حديثا آخر بهذه رواية مرزوق لم يسم اباه وكناه ابا بكر فتوهم صاحب الاكمال انه هو فغلط المزى فيه فذكر انه تيمى وان المعروف بكنية ابو بكر كنيه (نا احمد ابن محمد) هو ابن موسى المروزى اللقب عمر دويه (يعنى لعله) قال حق بت آخره ياء ومد يخيو لواد ولا فصح بهتاد هو ما ذكره ثعلب بالفصيح (والمجاهد من جاهد نفسه) اى هذا افضل الجهاد كقوله ليس الشديد بالصرعة الخ

ماجاء فی فضل الخدمة فی سبیل الله **حدثنا** محمد بن رافع ثنا زید بن حباب ثنا معاویة بن صالح عن کثیر بن الحارث عن القاسم ابی عبد الرحمن **عن** عدی بن حاتم الطائی انه سال رسول الله صلی الله علیه وسلم ای الصدقة افضل قال خدمة عبد[1] فی سبیل الله او ظل فسطاط او طروقة فحل فی سبیل الله وقد روی عن معاویة بن صالح هذا الحدیث مرسلا **وخولف** زید فی بعض اسناده وروی الولید بن جمیل هذا الحدیث عن القاسم ابی عبد الرحمن عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم **حدثنا** بذلك زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمن **عن** ابی امامة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم افضل الصدقات ظل فسطاط فی سبیل الله ومنیحة خادم فی سبیل الله او طروقة فحل فی سبیل الله هذا حدیث حسن غریب صحیح وهو اصح عندی من حدیث معاویة بن صالح **باب** ما جاء فیمن جهز غازیا **حدثنا** ابو زکریا یحیی بن درست ثنا ابو اسمعیل ثنا یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجهنی عن رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من جهز[2] غازیا فی سبیل الله فقد غزی ومن خلف غازیا فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر هذا الوجه **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین عن ابی لیلی عن عطاء **عن** زید بن خالد الجهنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جهز[3] غازیا فی سبیل الله او خلفه فی اهله فقد غزی هذا حدیث حسن **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی ثنا حرب بن شداد عن یحیی بن ابی کثیر عن ابی سلمة عن بسر بن سعید **عن** زید بن خالد الجهنی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من جهز غازیا فی سبیل الله فقد غزی هذا حدیث صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا عبد الملك بن ابی سلیمان عن عطاء **عن** زید بن خالد الجهنی عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **باب** من اغبرت قدماه فی سبیل الله[4] **حدثنا** ابو عمار ثنا الولید بن مسلم **عن** یزید بن ابی مریم قال لحقنی عبایة بن رفاعة بن رافع وانا ماش الی الجمعة فقال ابشر فان خطاك هذه فی سبیل الله سمعت ابا عبس یقول قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من اغبرت قدماه فی سبیل الله فهما حرام علی النار هذا حدیث حسن صحیح غریب وابو عبس اسمه عبد الرحمن بن جبر **وفی** الباب عن ابی بکر ورجل من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم ویزید بن ابی مریم هو رجل شامی روی عنه الولید بن مسلم ویحیی بن حمزة وغیر واحد من اهل الشام ویزید بن ابی مریم کوفی ابوه من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم واسمه مالك بن ربیعة **باب** ما جاء فی فضل الغبار فی سبیل الله **حدثنا** هناد ثنا ابن المبارك عن عبد الرحمن بن عبد الله المسعودی عن محمد بن عبد الرحمن عن عیسی بن طلحة **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا یلج النار رجل بکی من[5] خشیة الله حتی یعود اللبن فی الضرع ولا یجتمع غبار فی سبیل الله ودخان جهنم هذا حدیث حسن صحیح ومحمد بن عبد الرحمن هو مولی آل طلحة مدینی **باب** ما جاء من شاب شیبة فی سبیل الله **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مرة **عن** سالم بن ابی الجعد ان شرحبیل بن السمط قال یا کعب بن مرة حدثنا عن رسول الله صلی الله علیه وسلم واحذر قال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول من[6] شاب شیبة فی الاسلام کانت له نورا یوم القیمة وفی الباب عن فضالة بن عبید وعبد الله بن عمرو وحدیث کعب بن مرة حدیث حسن هکذا رواه الاعمش عن عمرو بن مرة **وقد** روی هذا الحدیث عن منصور عن سالم بن ابی الجعد وادخل بینه وبین کعب بن مرة فی الاسناد رجلا ویقال کعب بن مرة ویقال مرة بن کعب البهزی والمعروف من اصحاب النبی صلی الله علیه وسلم مرة بن کعب البهزی قد روی عن النبی صلی الله علیه وسلم احادیث **حدثنا** اسحق بن منصور ثنا حیوة بن شریح عن بقیة عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان عن کثیر بن مرة الحضرمی **عن** عمرو بن عبسة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال من[7] شاب شیبة فی سبیل الله کانت له نورا یوم القیمة هذا حدیث حسن صحیح غریب وحیوة بن شریح هو ابن یزید الحمصی **باب** ما جاء من ارتبط فرسا فی سبیل الله[8] **حدثنا** قتیبة ثنا عبد العزیز بن محمد عن سهیل بن ابی صالح عن ابیه **عن** ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الخیل معقود فی نواصیها الخیر الی یوم القیمة الخیل لثلاثة هی لرجل اجر وهی[9] لرجل ستر وهی علی رجل وزر فاما الذی هی له اجر فالذی یتخذها فی سبیل الله فیعدها له هی له اجر لا یغیب فی بطونها شیئا الا کتب الله له اجرا

تحت هذه الابواب یزعم ان المراد به الصوم بنیة ناصحة خالصة. **باب** من ارتبط فرسا فی سبیل الله. فی بعض طرق حدیث الباب انه له اجر وان لم ینو التفصیل وفی مسلم زیادة ولم ینس حق الله

---

[1] **قوله** خدمة عبد وفی الروایة الآتیة بمنحة خادم المنحة فی الاصل بمعنی العطیة والهبة مطلقا وغلب فی تملیك المنفعة بلا عوض ودون الرقبة قوله او ظل فسطاط المراد به استظلال المجاهدین فی الخیمة وقیل المراد منحة فسطاط لکنه ذکر الظل لانه المقصود قوله او طروقة فحل والمراد بطروقة الفحل الناقة التی یطرقها الفحل ای بلغت اوان ان یطرق فهی فعولة بمعنی مفعولة ۱۲ لمعات مختصرا [2] **قوله** من جهز غازیا جهزه هیأ له اسباب سفره وجهاز المیت والعروس والمسافر بالکسر والفتح ما یحتاجون الیه وبالفتح ما علی الراحلة قوله فقد غزا ای صار شریکا له فی ثواب الغزو وقوله من خلف غازیا فی اهله ای صار خلفا له وقام مقامه فی اصلاح حالهم ورعایة امرهم ۱۲ لمعات [3] **قوله** من جهز غازیا تجهیز الغازی تحمیله وامداد ما یحتاج الیه فی غزوة قوله او خلفه فی اهله ای اقام بعده فیهم واقام معه ما کان یفعله کذا فی المجمع ۱۲ [4] **قوله** من اغبرت قدماه فی سبیل الله فهما حرام علی النار الاغبرار فی سبیل الله کنایة عن السعی الی الجهاد وفیه مبالغة بانه اذا کان الاغبرار واقعا لمس النار فکیف نفس الجهاد والمراد بسبیل الله السعی الی الجهاد وهو المتعارف فی الشرع وقد یراد به السعی الی الحج والرزق الحلال کذا قال الشیخ فی اللمعات شرح المشکوة ۱۲ [5] **قوله** بکی من خشیة الله کنایة عن العالم العابد المجاهد مع نفسه قال الطیبی وقوله حتی یعود اللبن فی الضرع تعلیق بالمحال کقوله تعالی حتی یلج الجمل فی سم الخیاط قوله لا یجتمع غبار الخ کنایة عن عدم دخول المجاهد فی جهنم والله تعالی اعلم ۱۲ [6] **قوله** من شاب شیبة فی الاسلام لعل المراد بقوله فی الاسلام فی سبیل الله کما یشهد علیه روایة عمرو بن عبسة الآتی بعد وبه یتم المطابقة للترجمة ۱۲ والله تعالی اعلم بالصواب [7] قال الطیبی الروایة الثابتة وهی من شاب شیبة فی سبیل الله انسب بهذا المقام ومعناه من فارس المجاهدة حتی یشیب طاقة من شعره فله ما لا یوصف من الثواب دل علیه تخصیص ذکر النور والتنکیر فیه ومن روی فی الاسلام اراد بالعام الخاص وسمی الجهاد اسلاما لانه عموده وذروة سنامه ۱۲ [8] **قوله** فی نواصیها الخیر وجاء فی روایة تفسیره الاجر والغنیمة قال الشیخ النواصی جمع ناصیة وهی قصاص الشعر یرید ذواتها کذا قال الطیبی کنی بالناصیة عن جمیع ذات الفرس یقال فلان مبارك الناصیة ای الذات قوله معقود ای ملازم لها فیه الترغیب فی اتخاذ الخیل للجهاد وان الجهاد لا ینقطع ابدا والله تعالی اعلم بالصواب ۱۲ [9] اما التی هی له ستر فرجل ربطها فی سبیل الله لم ینس حق الله شامل للوجوب والمندوب وقوله فی ظهورها ولا رقابها فهی له ستر کما فی روایة مسلم وفی اللمعات قوله لم ینس حق الله الشامل للوجوب والمندوب قوله فی ظهورها بان یرکبها فی الحاجات والطاعات ویرکبها المحتاجین ولا فی رقابها بان یؤدی حقها من الزکوة انتهی واما التی هی له وزر فرجل ربطها فخرا ورئاء علی الاسلام فهی له وزر قال الشیخ ای ربطها ریاء حتی یقول الناس هو شجاع مجاهد فان الریاء انما یکون فیما هو عبادة ۱۲

قوت المغتذی

(عن یسیر) بتحتیة فسین فراء کزبیر (ابن عمیلة) بعین مهملة فمیم فلام کجهینة لیس بالمکتب الا هذا ولا یعرف ما روی عنه الا اخوه المزنی بن عمیلة (عن خریم) بنقط حاء فراء فمیم کزبیر (خدمة عبد فی سبیل الله) کسدرة ای منحة الغازی عبد یخدمه فی غزوه (او ظل فسطاط) ای ان ینصب خباء لغزاة یستظلون فیه وضم فاء اشهر من کسره (او طروقة فحل فی سبیل الله) کرسولة ای ان یمنح غازیا فرسا او ناقة بلغت ان یطرقها فحل لیغزو علیها (من شاب شیبة فی سبیل الله کانت له نورا یوم القیمة) قال حق یقال الشیب لیس باکتساب العبد فما وجه ثواب علیه قال فجوابه انه اذا کان بسبب الجهاد او غیره من اعمال یرکدوب فی العمل وخوف منه تعالی کان له الجزاء المذکور والظاهر انه یصیر بنفسه نورا یهتدی به صاحبه

هذا حديث حسن صحيح وقد روى مالك عن زيد بن اسلم عن ابى صالح عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم نحو هذا الحديث **باب** ما جاء فى فضل الرمى فى سبيل الله **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا محمد بن اسحق **عن** عبد الله بن عبد الرحمن بن ابى حسين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ليدخل بالسهم الواحد ثلثة الجنة صانعه يحتسب فى صنعته الخير والرامى به والممد به قال ارموا واركبوا ولان ترموا احب الى من ان تركبوا كل ما يلهو به الرجل المسلم باطل الا رمية بقوس وتاديبه فرسه وملاعبته اهله فانهن من الحق **حدثنا** احمد بن منيع ثنا يزيد بن هارون ثنا هشام الدستوائى عن يحيى بن ابى كثير عن ابى سلام عن عبد الله بن الازرق **عن** عقبة بن عامر عن النبى صلى الله عليه وسلم مثله **وفى** الباب عن كعب بن مرة وعمرو بن عبسة وعبد الله بن عمرو هذا حديث حسن **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام عن ابيه عن قتادة عن سالم بن ابى الجعد عن معدان بن ابى طلحة **عن** ابى نجيح السلمى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من رمى بسهم فى سبيل الله فهو له عدل محرر هذا حديث حسن صحيح وابو نجيح هو عمرو بن عبسة السلمى وعبد الله بن الازرق هو عبد الله بن زيد **باب** ما جاء فى فضل الحرس فى سبيل الله **حدثنا** نصر بن على الجهضمى ثنا بشر بن عمر ثنا شعيب بن زريق ابو شيبة ثنا عطاء الخراسانى عن عطاء بن ابى رباح **عن** ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول عينان لا تمسهما النار عين بكت من خشية الله وعين باتت تحرس فى سبيل الله **وفى** الباب عن عثمان وابى ريحانة حديث ابن عباس حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث شعيب بن زريق **باب** ما جاء فى ثواب الشهيد **حدثنا** ابن ابى عمر ثنا سفين بن عيينة عن عمرو بن دينار عن الزهرى عن ابن كعب بن مالك **عن** ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ارواح الشهداء فى طير خضر تعلق من ثمر الجنة او شجر الجنة هذا حديث حسن صحيح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عثمان بن عمر ثنا على بن المبارك عن يحيى بن ابى كثير عن عامر العقيلى عن ابيه **عن** ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرض على اول ثلثة يدخلون الجنة شهيد وعفيف متعفف وعبد احسن عبادة الله ونصح لمواليه هذا حديث حسن **حدثنا** يحيى بن طلحة الكوفى ثنا ابو بكر بن عياش عن حميد **عن** انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القتل فى سبيل الله يكفر كل خطيئة فقال جبرئيل الا الدين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الدين **وفى** الباب عن كعب بن عجرة وجابر وابى هريرة وابى قتادة وحديث انس حديث غريب لا نعرفه من حديث ابى بكر الا من حديث هذا الشيخ وسالت محمد بن اسمعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال ارى انه اراد حديث حميد عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ليس احد من اهل الجنة يسره ان يرجع الى الدنيا الا الشهيد **حدثنا** على بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر عن حميد **عن** انس عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما من عبد يموت له عند الله خير يحب ان يرجع الى الدنيا وان له الدنيا وما فيها الا الشهيد لما يرى من فضل الشهادة فانه يحب ان يرجع الى الدنيا فيقتل مرة اخرى هذا حديث صحيح **باب** ما جاء فى فضل الشهداء عند الله **حدثنا** قتيبة ثنا ابن لهيعة عن عطاء بن دينار **عن** ابى يزيد الخولانى انه سمع فضالة بن عبيد يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الشهداء اربعة رجل مؤمن جيد الايمان لقى العدو فصدق الله حتى قتل فذلك الذى يرفع الناس اليه اعينهم يوم القيمة هكذا ورفع راسه حتى وقعت قلنسوته فلا ادرى قلنسوة عمر اراد ام

فى ظهورها ولا رقابها الخ فى حديث الباب وهى تفيدنا فى زكوة الخيل وقد اتى بها الزيلعى . **باب** ثواب الشهيد **قوله** فى طير خضر ـ الخ قيل ان حديث الباب يدل على التناسخ واجاب بان التناسخ هو تدبير الروح الخارج من جسم فى جسم واما ما نحن فيه من الحديث فالمراد به ان ارواح المومنين فى طير خضر كالظروف فيها مثل الماء فى الآنية اقول لا يحتاج الى هذه التوجيهات بل يستقر الاحاديث وفى موطا مالك ص ۸۴ عن كعب بن مالك انما نسمة المومنين طير يعلق فى شجر الجنة حتى يرجعه الله فى جسده يوم القيمة الخ فدل على ان الارواح مثل طير خضر فى العيش وسرعة السير والطيران لا انها فى طير خضر فيكون الحاصل تشبيه الارواح بالطيور ووجه الشبه ما ذكرت . واعلم ان ارواح بعض المومنين غير الشهداء ايضا طير خضر فى الجنة وفى حديث ضعيف السند ان الطير الخضر زوار (مينا) **قوله** عفيف متعفف الخ واعلم ان الاخلاق تكون جبلية وطبعية ويدل عليه نصوص الشريعة كما فى حديث وفد عبد القيس حين اتوا النبى صلى الله عليه وسلم . **باب** فضل الشهداء عرض المصنف رحمه الله ظاهر . **قوله** فصدق الله الخ من المجرد لا المزيد ومعناه (راست گفت) وكذب الكذب والمجرد قد يكون

قوله المدبه اى الذى يقوم عند الرمى ليناول السهم بعد سهم ويرد عليه النبل من الهدف يقال امده فهو ممد ۱۲ نهاية **قوله** ارموا واركبوا قال الشيخ اراد بالركوب الطعن بالرمح فيكون معنى قوله وان ترموا احب الى من ان تركبوا ان الرمى بالسهم احب من الطعن بالرمح كذا ذكره الطيبى واستشهد بقول الشاعر انتهى ۱۲ **قوله** تاديبه فرسه اى تعليمه اياه الركض والجولان على نية الغزو وفيه تنبيه على انه ينبغى ان يكون النية فى ركض الفرس واجالته هو تاديبه وتعليمه لا مجرد اللهو كذا فى اللمعات ۱۲ . **قوله** ان ارواح الشهداء فى طير خضر قيل ايداعها فى اجواف تلك الطيور كوضع الدر فى الصناديق تكريما وتشريفا لها وادخالها فى الجنة بهذه الصورة لا متعلقة بهذه الابدان مدبرة فيها تدبير الارواح فى الابدان الدنياوية كذا فى اللمعات ۱۲ **قوله** عفيف متعفف العفة عما لا يحل والتعفف عن الحرام والسوال عن الناس ۱۲ مجمع **قوله** الا الدين قال التوربشتى اراد بالدين هنا ما يتعلق بذمة من حقوق المسلمين انتهى فيكون حاصله ان الجهاد فى سبيل الله يكفر كل شئ الا حقوق الناس كذا فى اللمعات ۱۲ ؛ ض فى ظهورها ولا رقابها لا ستر كما فى رواية مسلم وفى اللمعات قوله لم يفت حق الله ؛

قوله فصدق الله اى فى وعده الاجر الجزيل والثواب العظيم للشهداء وقال الطيبى معناه ان الله وصف المجاهدين بكونهم صابرين محتسبين واخبرهم بذلك فصدقه هذا الرجل بفعله وشجاعته فى هذا الوصف والاخبار وهذا اوجه لانه على المعنى الاول يكون كالتاكيد بمعنى الايمان ولانه مشترك بين الاقسام كلها مع انه لم يذكره فى القسم الثانى فالتصديق انما يكون بالشجاعة والصبر والاحتساب فحاصل التقسيم ان المجاهد اما ان يكون متقيا شجاعا وهو القسم الاول او متقيا غير شجاع وهو القسم الثانى او يكون شجاعا غير متقى فاما ان يكون اعماله مخلوطة بالصالح والسيئ غير مسرف او يكون فاسقا مسرفا ففى الاقسام يحصل تصديق الله دون الثانى ۱۲ لمعات **قوله** هكذا اشارة الى ما رفع راسه لاراءة الحاضرين صورة الرفع وقوله كما ضرب بلفظ المجهول والطلع شجر عظام من شجر العضاة له شوك وهذا كناية عن اقشعرار شعره من الفزع والخوف وارتعاد اعضائه وقوله اناه سهم غرب اى لا يدرى رامية والله تعالى اعلم ۱۲ لمعات

قوت المغتذى (ان ارواح الشهداء فى طير خضر تعلق) كنصر بالنهاية تاكل واصله بالابل اذا اكلت عضاها من علقت علوقا فنقل للطير (القتل فى سبيل الله يكفر كل شئ الا الدين) قال الامام كمال الدين الدمامينى بكتابه تحقيق الاولى عن اهل الرفيق الاعلى به تنبيه على ان حقوق الآدميين لا تكفر لانها مبنية على المشاحة والتضييق ويمكن ان يقال ان هذا محمول على دين هو خطيئة وهو ما استدين بوجه لا يجوز كاخذه بحيلة او غصب تثبت فى ذمة البدل او دال بلا نية وفاء لانه استثناء من الخطايا واصل الاستثناء كونه من الجنس فيكون الدين الماذون به مسكوتا عنه فى هذا الاستثناء فلا تلزم المواخذة به لما بلطفه تعالى بعده من استيفائه وتعويض صاحبه من فضل الله تعالى فان قيل فكيف تقول بمن تاب وقد عجز عن وفاء فوجده لوفاه قلت ان كان ما لمقدم ذمة انما لزمها بطريق لا يجوز تعاطى شله او اتلاف مقصود فلا تبرء الذمة من ذلك الا بوصوله لمن وجب له او بابرائه منه ولا تسقط توبة وانما تنفع توبته فى اسقاط عقوبة اخروية على ذلك الدين فيما يختص بحق الله تعالى لمخالفته الى ما نهى عنه وان لزم ذمته بطريق جائز وعزم على وفاء فعجز عنه فانه يرجى له خير فى العقبى ما دام على هذا الحال ؛

قلنسوة النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال و رجل مؤمن جید الایمان لقی العدو فکانما ضرب جلدہ بشوک طلح من الجبن اتاہ سہم غرب فقتلہ فھو فی الدرجۃ الثانیۃ و رجل مؤمن خلط عملا صالحا واخر سیئا لقی العدو فصدق اللہ حتی قتل فذاک فی الدرجۃ الثالثۃ و رجل مؤمن اسرف علی نفسہ لقی العدو فصدق اللہ حتی قتل فذاک فی الدرجۃ الرابعۃ ھذا حدیث حسن غریب لا یعرف الا من حدیث عطاء بن دینار سمعت محمدا یقول قد روی سعید بن ابی ایوب ھذا الحدیث عن عطاء بن دینار عن اشیاخ من خولان ولم یذکر فیہ عن ابی یزید وما قال عطاء بن دینار لیس بہ باس **باب** ما جاء فی غزو البحر **حدثنا** اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن اسحق بن عبد اللہ بن ابی طلحۃ **عن** انس انہ سمعہ یقول کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یدخل علی ام حرام بنت ملحان فتطعمہ وکانت ام حرام تحت عبادۃ بن الصامت فدخل علیھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فاطعمتہ وجعلت تفلی راسہ فنام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثم استیقظ وھو یضحک قالت فقلت ما یضحکک یا رسول اللہ قال ناس من امتی عرضوا علی غزاۃ فی سبیل اللہ یرکبون ثبج ھذا البحر ملوک علی الاسرۃ او مثل الملوک علی الاسرۃ قلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منھم فدعا لھا ثم وضع راسہ فنام ثم استیقظ وھو یضحک فقلت لہ ما یضحکک یا رسول اللہ قال ناس من امتی عرضوا علی غزاۃ فی سبیل اللہ نحو ما قال فی الاول قالت فقلت یا رسول اللہ ادع اللہ ان یجعلنی منھم قال انت من الاولین فرکبت ام حرام البحر فی زمن معاویۃ بن ابی سفیان فصرعت عن دابتھا حین خرجت من البحر فھلکت ھذا حدیث حسن صحیح وام حرام بنت ملحان وھی اخت ام سلیم وھی خالۃ انس بن مالک **باب** ما جاء من یقاتل ریاء وللدنیا **حدثنا** ھناد ثنا ابو معاویۃ عن الاعمش عن شقیق **عن** ابی موسی قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الرجل یقاتل شجاعۃ ویقاتل حمیۃ ویقاتل ریاء فای ذلک فی سبیل اللہ قال من قاتل لتکون کلمۃ اللہ ھی العلیا فھو فی سبیل اللہ **وفی** الباب عن عمر ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن المثنی ثنا عبد الوھاب الثقفی عن یحیی بن سعید عن محمد بن ابراھیم عن علقمۃ بن وقاص اللیثی **عن** عمر بن الخطاب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال بالنیۃ وانما لامرئ ما نوی فمن کانت ھجرتہ الی اللہ والی رسولہ فھجرتہ الی اللہ والی رسولہ ومن کانت ھجرتہ الی دنیا یصیبھا او امرأۃ یتزوجھا فھجرتہ الی ما ھاجر الیہ ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی مالک بن انس وسفیان الثوری وغیر واحد من الائمۃ ھذا عن یحیی بن سعید ولا نعرفہ الا من حدیث یحیی بن سعید **باب** فی الغدو والرواح فی سبیل اللہ **حدثنا** علی بن حجر ثنا اسمعیل بن جعفر عن حمید **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لغدوۃ فی سبیل اللہ او روحۃ خیر من الدنیا وما فیھا ولقاب قوس احدکم او موضع یدہ فی الجنۃ خیر من الدنیا وما فیھا ولو ان امرأۃ من نساء اھل الجنۃ اطلعت الی الارض لاضاءت ما بینھما ولملأت ما بینھما ریحا ولنصیفھا علی راسھا خیر من الدنیا وما فیھا ھذا حدیث صحیح **حدثنا** قتیبۃ ثنا العطاف بن خالد المخزومی عن ابی حازم **عن** سھل بن سعد الساعدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غدوۃ فی سبیل اللہ خیر من الدنیا وما فیھا وموضع سوط فی الجنۃ خیر من الدنیا وما فیھا **وفی** الباب عن ابی ھریرۃ وابن عباس وابی ایوب وانس ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا ابو خالد الاحمر عن ابن عجلان عن ابی حازم **عن** ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم والحجاج عن الحکم عن مقسم عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال غدوۃ فی سبیل اللہ او روحۃ خیر من الدنیا وما فیھا ھذا حدیث حسن غریب وابو حازم الذی روی عن ابی ھریرۃ ھو الکوفی اسمہ سلمان ھو مولی عزۃ الاشجعیۃ **حدثنا** عبید بن اسباط بن محمد ثنا ابی عن ھشام بن سعد بن ابی ھلال عن ابن ابی ذباب **عن** ابی ھریرۃ قال مر رجل من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم بشعب فیہ عیینۃ من ماء عذبۃ فاعجبتہ لطیبھا فقال لو اعتزلت الناس فاقمت فی ھذا الشعب ولن افعل حتی استاذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فذکر ذلک لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا تفعل فان مقام احدکم فی سبیل اللہ افضل من صلوتہ فی بیتہ سبعین عاما الا تحبون ان یغفر اللہ لکم ویدخلکم الجنۃ اغزوا فی سبیل اللہ من قاتل فی سبیل اللہ فواق ناقۃ وجبت لہ الجنۃ ھذا حدیث حسن **باب** ما جاء ای الناس خیر **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابن لھیعۃ عن بکیر بن الاشج عن عطاء بن یسار **عن** ابن عباس ان النبی صلی

متعدیا مثل کذب فلان فلانا۔ **قولہ** سہم غرب الخ ترکیب اضافی او توصیفی وبینھما فرق فان معنی احدھما سہم رامیہ غیر معلوم ومعنی الآخر سہم جہتہ غیر معلومۃ **باب** غزوۃ

قولہ تفلی راسہ بفتح فوقیۃ وسکون فاء ای تفتیش القمل من راسہ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ثبج ھذا البحر ای وسطہ ومعظمہ قولہ ملوک علی الاسرۃ ایذان بانھم یرتکبون ھذا الامر العظیم مع وفور نشاطھم وتمکنھم من مناھم وقیل ھو صفۃ لھم لسعۃ حالھم وکثرۃ عددھم ۱۲ **قولہ** شجاعۃ ای لیذکر بین الناس ویوصف بالشجاعۃ قولہ حمیۃ الحمیۃ الانفۃ من الشئ والمحافظۃ علی الحرم کذا فی المجمع قولہ ریاء ای لیری الناس منزلتہ فی سبیل اللہ قولہ لتکون کلمۃ اللہ عبارۃ عن دین الحق لان اللہ تعالی دعا الیہ وامر الناس بالاعتصام بہ وکلمۃ ہی فصل والخبر العلیا فافاد الاختصاص ای لم یقاتل لغرض من الاغراض الا لاظہار الدین واللہ اعلم انتہی ۱۲ **قولہ** فمن کانت ھجرتہ الخ معناہ من قصد بھجرتہ وجہ اللہ وقع اجرہ علی اللہ ومن قصد بھا دنیا او امرأۃ فھی حظہ ولا نصیب لہ فی الآخرۃ وذکر المرأۃ مع الدنیا یحتمل وجھین احدھما ان سبب ھذا الحدیث ما روی ان رجلا ھاجر لیتزوج امرأۃ یقال لھا ام قیس والثانی انہ للتنبیہ علی زیادۃ التحذیر من ذلک وھو من باب الخاص بعد العام تنبیھا علی مزیتہ ۱۲ طیبی **قولہ** لغدوۃ او روحۃ فی سبیل اللہ ھو المرۃ من الغدو وھو سیر اول النہار لقبض الرواح من غدا الغدو قولہ خیر من الدنیا ای من انفاقھا فیھا لو ملکھا او من نفسھا وملکھا لانہ زائل لا محالۃ وھما عبارۃ عن وقت وساعۃ مطلقا لا مقیدا بالغدو والروح ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ولقاب قوس احدکم القاب ھو المقدار ای موضع قدرہ کذا فی المجمع ۱۲ **قولہ** ولنصیفھا بفتح نون وکسر صاد ھو الخمار وقیل ھو المعجر ۱۲ مجمع البحار المعجر کمنبر ثوب تعتجر بہ ۱۲ قاموس ای یلتف بہ والخمار ثوب یغطی بہ الراس ۱۲ **قولہ** موضع سوط خص السوط لان من شان الراکب اذا اراد النزول فی منزل ان یلقی سوطہ قیل ان ینزل معلما بذلک المکان لئلا یسبقہ الیہ احد ۱۲ مجمع البحار **قولہ** بشعب الشعب بالکسر الطریق فی الجبل ومسیل الماء فی بطن الجبل او ما انفرج بین الجبلین کذا فی القاموس ولعل المعنی الاخیر انسب بالمقام واظہر وقولہ فیہ عیینۃ تصغیر قولہ عذبۃ بالرفع صفۃ عیینۃ وقد یجر علی الجوار قولہ لو اعتزلت للتمنی او للشرط والجزاء محذوف قولہ الا تحبون ان یغفر اللہ لکم قیل یفھم منہ انہ لا مغفرۃ بالاعتزال والعبادۃ فی الشعب ویجاب بان الرجل کان صحابیا قد وجب علیہ الغزو فی ذلک الزمان وترک الواجب بالنفل معصیۃ ویمکن ان یحمل المغفرۃ علی الکاملۃ منھا دخول الجنۃ مع السابقین وھو دلیل علی افضلیۃ الصحبۃ علی الاعتزال خصوصا صحبۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم نعم قد یفضل الاعتزال لبعد زمانہ صلی اللہ علیہ وسلم عند الفتن ۱۲ لمعات۔

قوت المغتذی (ثبج ھذا البحر) بمثلثۃ فموحدۃ فجیم کسبب وسطہ ومعظمہ (لغدوۃ) بنقط عینہ کرحمۃ من اول النہار الظہر (وروحۃ) کرحمۃ سیر فی زوال الغروب بقلت الاولی ذہابہ وایابہ بازمتہ وامکنۃ بینہ وبین عدوہ (لقاب قوس احدکم) کباب ای قدرہ (او موضع یدہ) بفتح تحتیۃ فدال مخفف قال حق کذا باصل سماعنا من ت وصوابہ المعروف قدہ بکسر قاف فشد دال سوطہ کذا ذکرہ الہروی بالغریبین وغیرہ واصلہ ان یقد السیر الذی لم یبلغ نصفین (والنصیف) بنون فصاد فخاء کامیر خمارہا (عن ابن ابی ذباب) بنقط دالہ فموحدتین کغراب اسمہ عبد اللہ بن عبد الرحمن۔

اللہ علیہ وسلم قال الا اخبرکم بخیر الناس رجل ممسک بعنان فرسہ فی سبیل اللہ الا اخبرکم بالذی یتلوہ رجل معتزل فی غنیمۃ لہ یؤدی حق اللہ فیہا الا اخبرکم بشر الناس رجل یسأل باللہ ولا یعطی بہ ھذا حدیث حسن غریب من ھذا الوجہ ویروی ھذا الحدیث من غیر وجہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ما جاء فیمن سأل الشہادۃ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا روح بن عبادۃ ثنا ابن جریج عن سلیمان بن موسی عن مالک بن یخامر السکسکی **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من سأل اللہ القتل فی سبیلہ صادقا من قلبہ اعطاہ اللہ اجر الشہید ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن سہل بن عسکر ثنا القاسم بن کثیر ثنا عبد الرحمن بن شریح انہ سمع سہل بن ابی امامۃ بن سہل بن حنیف یحدث **عن** ابیہ عن جدہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من سأل اللہ الشہادۃ من قلبہ صادقا بلغہ اللہ منازل الشہداء وان مات علی فراشہ ھذا حدیث حسن غریب من حدیث سہل بن حنیف لا نعرفہ الا من حدیث عبد الرحمن بن شریح وقد رواہ عبد اللہ بن صالح عن عبد الرحمن بن شریح وعبد الرحمن بن شریح یکنی ابا شریح وھو اسکندرانی **وفی** الباب عن معاذ بن جبل **باب** ما جاء فی المجاہد والمکاتب والناکح وعون اللہ ایاھم **حدثنا** قتیبۃ ثنا اللیث عن ابن عجلان عن سعید المقبری **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ حق علی اللہ عونہم المجاہد فی سبیل اللہ والمکاتب الذی یرید الاداء والناکح الذی یرید العفاف ھذا حدیث حسن **حدثنا** احمد بن منیع ثنا روح بن عبادۃ بن جریج عن سلیمان بن موسی عن مالک بن یخامر **عن** معاذ بن جبل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من قاتل فی سبیل اللہ من رجل مسلم فواق ناقۃ وجبت لہ الجنۃ ومن جرح جرحا فی سبیل اللہ او نکب نکبۃ فانہا یجیئ یوم القیمۃ کاغزر ما کانت لونہا الزعفران وریحہا کالمسک ھذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی فضل من یکلم فی سبیل اللہ **حدثنا** قتیبۃ ثنا عبد العزیز بن محمد عن سہیل بن ابی صالح عن ابیہ **عن** ابی ھریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یکلم احد فی سبیل اللہ واللہ اعلم بمن یکلم فی سبیلہ الا جاء یوم القیمۃ اللون لون الدم والریح ریح المسک ھذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ای الاعمال افضل **حدثنا** ابو کریب ثنا عبدۃ عن محمد بن عمرو ثنا ابو سلمۃ **عن** ابی ھریرۃ رضی اللہ عنہ قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الاعمال افضل وای الاعمال خیر قال ایمان باللہ ورسولہ قیل ثم ای شیء قال الجہاد سنام العمل قیل ثم ای شیء یا رسول اللہ قال ثم حج مبرور وھذا حدیث حسن صحیح **وقد** روی من غیر وجہ عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم **باب** **حدثنا** قتیبۃ ثنا جعفر بن سلیمان الضبعی عن ابی عمران الجونی **عن** ابی بکر بن ابی موسی الاشعری قال سمعت ابی بحضرۃ العدو یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ابواب الجنۃ تحت ظلال السیوف فقال رجل من القوم رث الہیئۃ انت سمعت ھذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یذکرہ قال نعم قال فرجع الی اصحابہ قال اقرأ علیکم السلام وکسر جفن سیفہ فضرب بہ حتی قتل ھذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ الا من حدیث جعفر بن سلیمان وابی عمران الجونی اسمہ عبد الملک بن حبیب وابو بکر بن ابی موسی قال احمد بن حنبل ھو اسمہ **باب** ما جاء ای الناس افضل **حدثنا** ابو عمار ثنا الولید بن مسلم عن الاوزاعی ثنی الزہری عن عطاء بن یزید اللیثی **عن** ابی سعید الخدری قال سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس افضل قال رجل یجاہد فی سبیل اللہ قالوا ثم من قال ثم مؤمن فی شعب من الشعاب یتقی ربہ ویدع الناس من شرہم ھذا حدیث حسن صحیح **باب** **حدثنا** عبد اللہ بن عبد الرحمن ثنا نعیم بن حماد ثنا بقیۃ بن الولید عن بحیر بن سعد عن خالد بن معدان **عن** المقدام بن معدیکرب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للشہید عند اللہ ست خصال یغفر لہ فی اول دفعۃ ویری مقعدہ من الجنۃ ویجار من عذاب القبر ویأمن من الفزع الاکبر ویوضع علی رأسہ تاج الوقار الیاقوتۃ منہا خیر من الدنیا وما فیہا ویزوج اثنتین وسبعین زوجۃ من الحور العین ویشفع فی سبعین من اقاربہ ھذا حدیث صحیح غریب **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن ہشام ثنی ابی **عن** قتادۃ ثنا انس بن مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من احد من اہل الجنۃ یسرہ ان یرجع الی الدنیا غیر الشہید فانہ یحب ان یرجع الی الدنیا یقول حتی اقتل عشر مرات فی سبیل اللہ مما یری مما اعطاہ اللہ من الکرامۃ ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبۃ عن قتادۃ **عن** انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحوہ بمعناہ **حدثنا** ابو بکر بن ابی النضر

البحر البحر ما یکون مادہ مائیا ہذا اصل اللغۃ **قولہ** تفلی رأسہ الخ کانت ام حرام اخت ام انس وہی من محارمہ علیہ السلام۔ **قولہ** رکبت ام حرام الخ فی عہد عثمان بن عفان وکان معاویۃ عاملہ۔

---

۱ قولہ یسأل باللہ ولا یعطی بہ یحتمل الوجہین احدہما ان یکون قولہ یسأل بلفظ المجہول وقولہ یعطی علی بناء المعلوم ای شر الناس من یسأل منہ صاحب حاجۃ بان یقول اعطنی للہ وہو یقدر ولا یعطی شیئا بل یرد خائبا والثانی ان یکون قولہ یسأل علی بناء المعلوم وقولہ لا یعطی علی بناء المفعول ای یقول اعطنی بحق اللہ ولا یعطی قال فی المجمع ہذا مشکل الا ان یتہم السائل بعدم استحقاقہ ۱۲ **۲ قولہ** ثلثۃ حق علی اللہ ای بفضلہ قال الطیبی انما اوثر ہذہ الصیغۃ ایذانا بان ہذہ الامور الشاقۃ التی تقدح الانسان وتقصم ظہرہ لولا ان اللہ تعالی یعینہ علیہا لا یقوم بہا انتہی ۱۲ **۳ قولہ** المجاہد فی سبیل اللہ ای بما تیسر لہ الجہاد من الاسباب والآلات ویعین المکاتب بایصال مال یؤدی منہ بدل الکتابۃ ویعین الناکح ای بما یجعلہ مہرا کذا فی اللمعات ۱۲ **۴ قولہ** ہو ما بین الحلبتین لانہا تحلب ثم تترک سریعۃ ترضع الفصیل لتدر ثم تحلب وفی المفاتیح وہو یحتمل ما بین الغداۃ الی المساء وما بین ان یحلب فی ظرف فاستلام یحلب فی ظرف آخر او ما بین جر الفرع الی جرہ مرۃ اخری وہو الیق بالترغیب فی الجہاد فی مجمع البحار ۱۲ **۵ قولہ** نکب بلفظ المجہول مخففا نکبۃ النکبۃ فی الاصل ما یصیب الانسان من الحوادث فی القاموس النکبۃ بالفتح المصیبۃ ویستعمل فیما یصیب الاصبع من الجراحۃ من حجارۃ ونحوہا ۱۲ لمعات۔ **۶ قولہ** الحج المبرور ای الذی لا یخالطہ شیء من الاثم وقیل المتقبل ۱۲ م **۷ قولہ** تحت ظلال السیوف ہو کنایۃ عن دنو من الضراب فی الجہاد حتی یعلو السیف ویصیر ظلہ علیہ ۱۲ مجمع **۸ قولہ** رث الہیئۃ الرث البالی والخلق وقولہ اقرأ علیکم السلام توریۃ وجفن السیف غمدہ ۱۲ لمعات **۹ قولہ** الشعب بالکسر الطریق فی الجبل ومسیل الماء فی بطن ارض او ما انفرج بین الجبلین ۱۲ قاموس **۱۰ قولہ** فی اول دفعۃ الدفعۃ بالفتح المرۃ من الدفع وبالضم الدفعۃ من المطر والروایۃ فی الحدیث بوجہین وبالضم اظہر ای یغفر للشہید فی اول صبۃ من دمہ وقولہ یری بلفظ المجہول والضمیر فیہ للشہید ومقعدہ منصوب علی انہ مفعول ثان ای یری مکانہ فی الجنۃ قولہ یجار ای یحفظ وقولہ یأمن الفزع الاکبر وہو النفخۃ الاولی قولہ تاج الوقار ای تاج ہو سبب العزۃ والعظمۃ والحور نساء اہل الجنۃ جمع حوراء وہی الشدیدۃ بیاض العین الشدیدۃ سوادہا والعین جمع عیناء وہی الواسعۃ العین ۱۲ لمعات **۱۱ قولہ** یشفع بفتح الفاء المشددۃ علی بناء المجہول ای تقبل شفاعتہ فی سبعین ۱۲

قوت المغتذی (رجل یسئل باللہ ولا یعطی بہ) قال طل بناء یسئل لنائب ویعطی لفاعل کذا باصول صحیحۃ من ت وبعض نسخ ن ببناء کل لفاعل ای یطلب باللہ فاذا سئل بہ لا یعطی فلہ وجہ صحیح قال قرأت من قال ببناء اول لفاعل وثان لنائب ای یعرض اسمہ تعالی لیسئل بہ فلا یعطی فکانہ الموقع غیرہ بہذا المحذور ولکنہ مخالف للروایتین معا (فواق ناقۃ) بفاء فواو فقاف کغراب وسحاب ای قدر ما بین الحلبتین (او نکب نکبۃ) کرجۃ ما یصیبہ المرء من حوادث (لا یکلم) کیفرح یجرح (والریح ریح المسک) قال کمال الدین فی تحقیق الاولی فان قیل فقد قال صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم لخلوف فم الصائم اطیب عند اللہ

ثنی ابو النضر ثنا عبد الرحمن بن عبد الله بن دینار عن ابی حازم عن سهل بن سعد ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال رباط یوم فی سبیل الله خیر من الدنیا وما علیها والروحة یروحها العبد فی سبیل الله او الغدوة خیر من الدنیا وما علیها وموضع سوط احدکم فی الجنة خیر من الدنیا وما علیها هذا حدیث حسن صحیح ۱۶۲۵ حدثنا ابن ابی عمر ثنا سفین ثنا محمد بن المنکدر قال مر سلمان الفارسی بشرحبیل بن السمط وهو فی مرابط له وقد شق علیه وعلی اصحابه فقال الا احدثک یا ابن السمط بحدیث سمعت من رسول الله صلی الله علیه وسلم قال بلی قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول رباط یوم فی سبیل الله افضل وربما قال خیر من صیام شهر وقیامه ومن مات فیه وقی فتنة القبر ونمی له عمله الی یوم القیمة هذا حدیث حسن ۱۶۲۶ حدثنا علی بن حجر ثنا الولید بن مسلم عن اسمعیل بن رافع عن سهی عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم من لقی الله بغیر اثر من جهاد لقی الله وفیه ثلمة هذا حدیث غریب من حدیث مسلم عن اسمعیل بن رافع واسمعیل بن رافع قد ضعفه بعض اهل الحدیث وسمعت محمدا یقول هو ثقة مقارب الحدیث وقد روی هذا الحدیث من غیر هذا الوجه عن ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم وحدیث سلمان اسناده لیس بمتصل محمد ابن المنکدر لم یدرک سلمان الفارسی وقد روی هذا الحدیث عن ایوب بن موسی عن مکحول عن شرحبیل بن السمط عن سلمان عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ۱۶۲۷ حدثنا الحسن بن علی الخلال ثنا هشام بن عبد الملک ثنا اللیث بن سعد ثنی ابو عقیل زهرة بن معبد عن ابی صالح مولی عثمان بن عفان قال سمعت عثمان وهو علی المنبر یقول انی کتمتکم حدیثا سمعته من رسول الله صلی الله علیه وسلم کراهیة تفرقکم عنی ثم بدا لی ان احدثکموه لیختار امرأ لنفسه ما بدا له سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول رباط یوم فی سبیل الله خیر من الف یوم فیما سواه من المنازل هذا حدیث حسن غریب من هذا الوجه قال محمد ابو صالح مولی عثمان اسمه تربان ۱۶۲۸ حدثنا محمد بن بشار واحمد بن نصر النیسابوری وغیر واحد قالوا ثنا صفوان بن عیسی ثنا محمد بن عجلان عن القعقاع بن حکیم عن ابی صالح عن ابی هریرة قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما یجد الشهید من مس القتل الا کما یجد احدکم من مس القرصة هذا حدیث حسن غریب صحیح ۱۶۲۹ حدثنا زیاد بن ایوب ثنا یزید بن هارون ثنا الولید بن جمیل عن القاسم ابی عبد الرحمن عن ابی امامة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لیس شیء احب الی الله من قطرتین واثرین قطرة دموع من خشیة الله وقطرة دم تهراق فی سبیل الله واما الاثران فاثر فی سبیل الله واثر فی فریضة من فرائض الله هذا حدیث حسن غریب

ابواب الجهاد عن رسول الله صلی الله علیه وسلم

باب ۱۱۱۸ فی اهل العذر فی القعود

۱۶۳۰ حدثنا نصر بن علی الجهضمی ثنا المعتمر بن سلیمان عن ابیه عن ابی اسحق عن البراء بن عازب ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ائتونی بالکتف او اللوح فکتب لا یستوی القاعدون من المؤمنین وعمرو بن ام مکتوم خلف ظهره فقال هل لی رخصة فنزلت غیر اولی الضرر وفی الباب عن ابن عباس وجابر وزید بن ثابت هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث سلیمان التیمی عن ابی اسحق وقد روی شعبة والثوری عن ابی اسحق هذا الحدیث

باب ۱۱۱۹ ما جاء فیمن خرج الی الغزو وترک ابویه

۱۶۳۱ حدثنا محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید عن سفیان وشعبة عن حبیب بن ابی ثابت عن ابی العباس عن عبد الله بن عمرو قال جاء رجل الی النبی صلی الله علیه وسلم یستاذنه فی الجهاد فقال الک والدان قال نعم قال ففیهما فجاهد وفی الباب عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح وابو العباس هو الشاعر الاعمی المکی واسمه السائب بن فروخ

باب ۱۱۲۰ ما جاء فی الرجل یبعث سریة وحده

۱۶۳۲ حدثنا محمد بن یحیی ثنا الحجاج بن محمد قال قال ابن جریج فی قوله اطیعوا الله واطیعوا الرسول واولی الامر منکم قال عبد الله بن حذافة بن قیس بن عدی السهمی بعثه رسول الله صلی الله علیه وسلم سریة اخبرنیه یعلی بن مسلم عن سعید بن جبیر عن ابن عباس هذا حدیث حسن صحیح غریب لا نعرفه الا من حدیث ابن جریج

باب ۱۱۲۱ ما جاء فی کراهیة ان یسافر الرجل وحده

۱۶۳۳ حدثنا احمد بن عبدة الضبی البصری ثنا سفیان عن عاصم بن محمد عن ابیه عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لو ان الناس یعلمون ما اعلم من الوحدة ما سار راکب بلیل یعنی وحده ۱۶۳۴ حدثنا اسحق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن عبد الرحمن بن حرملة عن عمرو بن شعیب عن ابیه عن جده ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال الراکب شیطان والراکبان شیطانان والثلاثة رکب حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث عاصم وهو ابن محمد

ابواب الجهاد

باب فی اهل العذر فی القعود

قال العلماء ان مراد القرآن صح والآیة کاملة بلا ذکر غیر اولی الضرر ایضا فان فی القرآن القاعدون لا المقعدون والقاعد بعذر مقعد لا قاعد۔

---

۱ قیل هذا فی حق من فرض علیه المرابطة بنصب الامام فلا یدل هذا علی افضلیته من المعرکة ومن انتظار الصلوة قال الشیخ فی اللمعات وکذا فی المجمع ۱۲ ۲ قوله رباط یوم الخ الرباط فی الاصل الاقامة علی جهاد العدو باخرب وارتباط الخیل واعدادها والمرابطة ان یربط الفریقان خیولهم فی ثغر کل منهما معد لصاحبه وسمی المقام فی الثغور رباطا ویکون الرباط مصدر رابطت ای لازمت ۱۲ طیبی ۳ قوله وربما قال خیر من صیام شهر وقیامه قال فی المجمع ورد فی خیر من الف یوم فیما سواه انتهی ۱۲ ۴ قوله من جهاد صفة لاثر وفسره بجراحة وتعب او بذل مال او تهیة اسباب الجهاد قوله فیه ثلمة بضم المثلثة وسکون اللام فی الاصل بمعنی فرجة المکسور والمهدوم والمراد ههنا النقصان فی دینه ونقل الطیبی ان یعم جهاد العدو والنفس والشیطان ۱۲ لمعات ۵ قوله مس القرصة بفتح القاف المرة من القرص وهو اخذ لحم الانسان باصبعیک حتی تولمه ولسع البراغیث کذا فی القاموس قال الطیبی وذلک فی شهید تلذذ مهجته فی سبیل الله طیبا به لنفسه اقول یحتمل ان یکون المراد ان الم القتل للشهید بالقیاس الی لذاته التی یجد بعد الموت لیس الا بمنزلة الم القرصة فلیطیب نفسا بذالک وذلک فی کل شهید یکون قتاله فی سبیل الله ۱۲ لمعات ۶ قوله فاثر فی سبیل الله کالجراحة ونحوها قاله فی اللمعات قال الطیبی الاثر بفتحتین ما بقی من الشیء دالا علیه والمراد بالاثرین آثار خطی الماشی فی سبیل الله والساعی فی فریضة من فرائضه او ما یبقی علی المجاهدین من اثر الحراجات وعلی الساعی المتعب فی اداء الفرض والقیام بها والکد فیها من علامة ما اصابه فیها کاحتراق الجبهة من حر الرمضاء التی یسجد علیها والغبار الاقدام من برد الماء التی یتوضأ به ۱۲ طیبی ۷ کبقاء بلل الوضوء وسیماء الوجه فی السجود وخلوف الفم فی الصوم او غبار قدمیه فی الحج ونحو ذلک ۱۲ لمعات ۸ قوله ففیهما فجاهد فیهما متعلق بالامر مقدم للاختصاص والفاء الاولی جزاء شرط محذوف والثانیة جزائیة لتضمن الکلام معنی الشرط ای اذا کان الامر کما قلت فاختص المجاهدة فی خدمة الوالدین نحو قوله تعالی فایای فاعبدون وهذا اذا کان الجهاد تطوعا وکذا حکم الحج وسائر العبادات فان کان الجهاد فرضا متعینا فلا حاجة الی اذنهما وان معناه عصاهما وخرج کذا قاله الطیبی ۱۲ ۹ قوله یبعث سریة وحده لا یناسب هذه الترجمة حدیث الباب لان عبد الله جعل امیرا ولم تقصه مذکورة فی الاصول من انه قال لرجال السریة احرقوا انفسکم ان کنتم تطیعون اولی الامر قالوا لعل المراد بالبعث وحده بعث عقیب السریة وحده وجعله امیرا علیها والله اعلم کذا بلغنی عن شیخنا ۱۲۔

۱۰ قوله الراکب شیطان یعنی مشی الواحد منفردا منهی عنه وکذلک مشی الاثنین ومن ارتکب منهیا فقد اطاع الشیطان ومن اطاعه فکانه هو قال فی شرح السنة معنی الحدیث عندی ما روی عن سعید بن المسیب مرسلا الشیطان یهم بالواحد وبالاثنین فاذا کانوا ثلثة لم یهم بهم کذا قاله الطیبی ۱۲

بن زید بن عبد اللہ بن عمر وحدیث عبد اللہ بن عمرو حسن **باب** ۲۲ جاء فی الرخصۃ فی الکذب والخدیعۃ فی الحرب **حدثنا** ۱۶۳۵ احمد بن منیع ونصر بن علی قالا ثنا سفیان **عن** عمرو بن دینار سمع جابر بن عبد اللہ یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحرب خُدعۃ **وفی** الباب عن علی وزید بن ثابت وعائشۃ وابن عباس وابی ہریرۃ واسماء بنت یزید وکعب بن مالک وانس بن مالک ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ۲۳ جاء فی غزوات النبی صلی اللہ علیہ وسلم کم غزا **حدثنا** ۱۶۳۶ محمود بن غیلان ثنا وہب بن جریر وابو داؤد قالا ثنا شعبۃ **عن** ابی اسحٰق قال کنت لی جنب زید بن ارقم فقیل لہ کم غزا النبی صلی اللہ علیہ وسلم من غزوۃ قال تسع عشرۃ فقلت کم غزوت انت معہ قال سبع عشرۃ قلت وایہم کان اول قال ذات العُشَیْرَاء او العُسَیْرَاء ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ۲۴ جاء فی الصف والتعبیۃ عند القتال **حدثنا** ۱۶۳۷ محمد بن حُمَیْد الرازی ثنا سلمۃ بن الفضل عن محمد بن اسحٰق عن عکرمۃ عن ابن عباس **عن** عبد الرحمٰن بن عوف قال عبانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ببدر لیلا **وفی** الباب عن ابی ایوب ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ وسألت محمد بن اسمٰعیل عن ہذا الحدیث فلم یعرفہ **وقال** محمد بن اسحٰق سمع من عکرمۃ وحین رأیتہ کان حسن الرای فی محمد بن حُمَیْد الرازی ثم ضعّفہ بعد **باب** ۲۵ جاء فی الدعاء عند القتال **حدثنا** ۱۶۳۸ احمد بن منیع ثنا یزید بن ہارون ثنا اسمٰعیل بن ابی خالد **عن** ابن ابی اَوْفٰی قال سمعتہ یقول یعنی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدعو علی الاحزاب فقال اللّٰھم منزل الکتٰب سریع الحساب اِھْزِم الاحزاب وزلزِلْھُم **وفی** الباب عن ابن مسعود ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ۲۶ جاء فی الالویۃ **حدثنا** ۱۶۳۹ ابو کُرَیْب ومحمد بن عمر بن الولید الکِندی ومحمد بن رافع قالوا ثنا یحیی بن آدم عن شریک عن عمار ہو الدُّھنی عن ابی الزُّبیر **عن** جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکۃ ولواءہ ابیض ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث یحیی بن آدم عن شریک وسألت محمدا عن ہذا الحدیث فلم یعرفہ الا من حدیث یحیی بن آدم عن شریک وقال غیر واحد عن شریک عن عمّار عن ابی الزُّبَیْر عن جابر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم دخل مکۃ وعلیہ عمامۃ سوداء **قال** محمد والحدیث ہو ہذا والدُّھن بطن من بَجِیْلَۃ وعمّار الدُّھنی ہو عمار بن معاویۃ الدُّھنی ویکنی ابا مُعاویۃ وہو کوفی ثقۃ عند اہل الحدیث **باب** ۲۷ فی الرایات ۶ **حدثنا** ۱۶۴۰ احمد بن مَنِیع ثنا یحیی بن زکریا بن ابی زائدۃ ثنا ابو یعقوب الثقفی ثنا یونس بن عُبَیْد مولی محمد بن القاسم **قال** بعثنی محمد بن القاسم الی البراء بن عازب اسألہ عن رایۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال کانت سوداء مُرَبَّعۃ من نَمِرَۃ ۷ **وفی** الباب عن علی والحارث بن حَسّان وابن عباس ہذا حدیث حسن غریب لا نعرفہ من حدیث ابن ابی زائدۃ وابو یعقوب الثقفی اسمہ اسحاق بن ابراہیم وروی عنہ ایضا عُبَیْد اللہ بن موسی **حدثنا** ۱۶۴۱ محمد بن رافع ثنا یحیی بن اسحاق ہو السَّاِلحانی ثنا یزید بن حَیّان قال سمعتُ ابا مجلز لاحق بن حُمَیْد یحدّث **عن** ابن عباس قال کان رایۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم سوداء ولواءہ ابیض ہذا حدیث غریب من ہذا الوجہ من حدیث ابن عباس **باب** ۲۸ جاء فی الشعار ۸ **حدثنا** ۱۶۴۲ محمود بن غیلان ثنا وکیع ثنا سفیان عن ابی اسحٰق عن المہلّب بن صُفرۃ **عن** من سمع النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان بَیَّتَکُم العدوّ فقولوا حم لا ینصرون ۹ وفی الباب عن سَلَمۃ بن الاکوع وہکذا روی بعضہم عن ابی اسحٰق مثل روایۃ الثوری وروی عنہ المُہَلّب بن ابی صُفرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم مرسلا **باب** ۲۹ جاء فی صفۃ سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** ۱۶۴۳ محمد بن شجاع البغدادی ثنا ابو عبیدۃ الحَدّاء عن عثمان بن سعد **عن** ابن سیرین قال صنعت سیفی علی سیف سمرۃ وزعم سَمُرَۃ انہ صنع سیفہ علی سیف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وکان حَنَفِیًّا ۱۰ ہذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من ہذا الوجہ وقد تکلم یحیی بن سعید القطّان فی عثمان بن سعد الکاتب وضعّفہ من قبل حفظہ **باب** ۳۰ فی الفِطر عند القتال **حدثنا** ۱۶۴۴ احمد بن محمد بن موسی ثنا عبد اللہ بن المبارک ثنا سعید بن عبد العزیز عن عَطِیَّۃ بن قیس عن قَزَعَۃ **عن** ابی سعید الخدری قال لما بلغ النبی صلی اللہ علیہ وسلم عام الفتح مَرَّ الظَّہْران ۱۱ فأذِنّا بلقاء العدو فأمرنا بالفطر فأفطرنا اجمعین ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ۳۱ جاء فی الخروج عند الفزع **حدثنا** ۱۶۴۵ محمود بن غَیْلان ثنا ابو داؤد الطیالسی انبانا شعبۃ **عن** قتادۃ ثنا انس بن مالک قال رکب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فرسا لابی طلحۃ یقال لہ مندوب فقال ما کان من فزع وان وجدناہ لبحرا **وفی** الباب عن عمرو بن العاص ہذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۶۴۶ محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر وابن ابی عدی وابو داؤد قالوا ثنا شعبۃ عن قتادۃ **عن** انس قال کان فزع بالمدینۃ فاستعار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرسا لنا یقال لہ مندوب فقال ما رأینا من فزع وان وجدناہ لبحرا ہذا حدیث حسن صحیح **باب** ۳۲ جاء فی الثَّبَاتِ عند القتال **حدثنا** ۱۶۴۷ محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفیان ثنا ابو اسحٰق **عن** البراء بن عازب قال لہ رجل افررتم

باب الرخصۃ فی الکذب لا یجوز الکذب الا فی مستثنیات وہی ایضا لیست بکذبات بل توریۃ والمستثنیات عندنا اربعۃ ذکرہا ابن وہبان فی نظمہ ؎ وللصلح جاز الکذب او دفع ظالم ؛ واہل لترضی او قتال لیظفروا ؛ وتویدنا لبعض الاحادیث المتوسطۃ فی استثناء الاربعۃ ولقد قرب الغزالی رح الی رفع القبح من الکذب بل حسنہ بحسن ما فیہ وقبحہ بقبح ما فیہ **قولہ** الحرب خدعۃ الخ ہذا خبر لا تشریع وقیل انہ تشریع ای تجوز التدبیرات العملیۃ فی الحرب واصح الروایات خدعۃ بفتحتین مبالغۃ اسم فاعل ومرادہ قیل انہ خدعۃ لا یدری لمن تکون عاقبتہ۔ **باب** غزوات النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ الغزوۃ فی اصطلاح المحدثین ما کان فیہ النبی صلی

---

۱ **قولہ** الحرب خدعۃ یروی بفتح خاء وضمہا مع سکون دال وبضم خاء مع فتح دال فالاول معناہ ان الحرب ینقضی امرہا بخدعۃ واحدۃ من الخداع ای ان المقاتل اذا خدع مرۃ واحدۃ لم یکن لہا اقالۃ وہو افصح الروایات ۱۲ مجمع البحار ۲ **قولہ** التعبیۃ یقال عبأت الجیش عباء وعبأتہم تعبیۃ وتعبیا وقد یترک الہمزۃ فیقال عبیتہم تعبیۃ ای رتبتہم فی مواضعہم وہیأتہم للحرب ۱۲ نہایۃ ۳ **قولہ** اللہم منزل الکتاب لعل تخصیص ہذا الوصف بہذا المقام تلویح الی معنی الاستنصار فی قولہ تعالی لیظہرہ علی الدین کلہ ولو کرہ المشرکون واللہ متم نورہ وامثال ذلک ۱۲ طیبی ۴ **قولہ** اہزم الاحزاب فہزمہم اللہ تعالی بان ارسل علیہم ریحا وجنودا لم تروہا کما ورد فی سورۃ الاحزاب ۱۲ لمعات ۵ **قولہ** وزلزلہم الزلزلۃ فی الاصل الحرکۃ العظیمۃ والازعاج الشدید ومنہ زلزلۃ الارض وہو ہہنا کنایۃ عن التخویف والتحذیر ای اجعل امرہم مضطربا متقلقلا ۱۲ طیبی ۶ **قولہ** الرایۃ علم الجیش یسمی ام الحرب وہو فوق اللواء ۱۲ ۷ **قولہ** من نمرۃ بفتح نون وکسر میم بردۃ من صوف او غیرہ مخططۃ وقیل الکساء ۱۲ مجمع ۸ **قولہ** الشعار فی الاصل العلامۃ التی ینصب لیعرف الرجل بہا رفقتہ ۱۲ ۹ **قولہ** حم لا ینصرون معناہ بفضل السورۃ المفتتحۃ بحم ومنزلتہا من اللہ لا ینصرون وقیل ان الحوامیم السبع سور لہا شان ۱۲ طیبی ۱۰ **قولہ** حنفیا ای علی ہیئۃ سیوف بنی حنیفۃ قبیلۃ مسیلمۃ لان صانعہ منہم او ممن یعمل کعملہم ۱۲ ۱۱ **قولہ** مر الظہران بفتح المیم والظاء موضع قریب من مکۃ ۱۲ طیبی ۱۲ **قولہ** یقال لہ المندوب ای المطلوب من الندب الرہن الذی یجعل فی السباق وقیل للندب فی جسمہ وہو اثر الجرح ۱۲ ۱۳ قال فی المجمع الفزع الخوف ومنہ فزع اہل المدینۃ لیلا فرکب فرسا لابی طلحۃ ای استغاثوا یقال فزعت الیہ فافزعنی ای استغثت الیہ فاغاثنی ۱۲ ۱۴ **قولہ** وان وجدناہ لبحرا ای واسع الجری کالبحر لا ینفد جریہ کما لا ینفد ماؤہ ۱۲ مجمع البحار

عن رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ابا عمارة قال لا والله ما ولّی رسول الله صلی الله علیه وسلم ولکن ولی سرعان الناس تلقّتهم هوازن بالنبل ورسول الله صلی الله علیه وسلم علی بغلته وابو سفیان بن الحارث بن عبد المطلب اخذ بلجامها ورسول الله صلی الله علیه وسلم یقول انا النبی لا کذب انا ابن عبد المطلب **وفی** الباب عن علی وابن عمر هذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** محمد بن عمر بن علی المقدمی ثنی ابی عن سفین بن حسین عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال لقد رایتنا یوم حنین وان الفئتین لمولیتان وما مع رسول الله صلی الله علیه وسلم مائة رجل هذا حدیث حسن صحیح غریب من حدیث عبید الله لا نعرفه الا من هذا الوجه **حدثنا** قتیبة ثنا حماد بن زید عن ثابت **عن** انس قال کان النبی صلی الله علیه وسلم احسن الناس واجود الناس واشجع الناس قال ولقد فزع اهل المدینة لیلة سمعوا صوتا قال فتلقاهم النبی صلی الله علیه وسلم علی فرس لابی طلحة عری وهو متقلد سیفه فقال لم تراعوا لم تراعوا ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم وجدته بحرا یعنی الفرس هذا حدیث صحیح **باب** ما جاء فی السیوف وحلیتها **حدثنا** محمد بن صدران ابو جعفر البصری ثنا طالب بن حجیر عن هود وهو ابن عبد الله بن سعد **عن** جده مزینة قال دخل رسول الله صلی الله علیه وسلم یوم الفتح وعلی سیفه ذهب وفضة قال طالب فسألته عن الفضة فقال کانت قبیعة السیف فضة **وفی** الباب عن انس هذا حدیث غریب وجد هود اسمه مزینة العصری **حدثنا** محمد بن بشار ثنا وهب بن جریر ثنا ابی عن قتادة **عن** انس قال کانت قبیعة سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم من فضة هذا حدیث حسن غریب وهکذا روی عن همام عن قتادة عن انس وقد روی بعضهم عن قتادة **عن** سعید بن ابی الحسن قال کانت قبیعة سیف رسول الله صلی الله علیه وسلم من فضة **باب** ما جاء فی الدرع **حدثنا** ابو سعید الاشج ثنا یونس بن بکیر عن محمد بن اسحاق عن یحیی بن عباد بن عبد الله بن الزبیر عن ابیه عن جده عبد الله بن الزبیر **عن** الزبیر بن العوام قال کان علی النبی صلی الله علیه وسلم درعان یوم احد فنهض الی الصخرة فلم یستطع فاقعد طلحة تحته فصعد النبی صلی الله علیه وسلم حتی استوی علی الصخرة فقال سمعت النبی صلی الله علیه وسلم یقول اوجب طلحة **وفی** الباب عن صفوان بن امیة والسائب بن یزید هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث محمد بن اسحق **باب** ما جاء فی المغفر **حدثنا** قتیبة ثنا مالک بن انس عن ابن شهاب **عن** انس بن مالک قال دخل النبی صلی الله علیه وسلم عام الفتح وعلی راسه المغفر فقیل له ابن خطل متعلق باستار الکعبة قال اقتلوه هذا حدیث حسن صحیح لا نعرف کبیر احد رواه غیر مالک عن الزهری **باب** ما جاء فی فضل الخیل **حدثنا** هناد ثنا عبثر بن القاسم عن حصین عن الشعبی **عن** عروة البارقی قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم الخیر معقود فی نواصی الخیل الی یوم القیمة الاجر والمغنم **وفی** الباب عن ابن عمر وابی سعید وجریر وابی هریرة واسماء بنت یزید والمغیرة بن شعبة وجابر هذا حدیث حسن صحیح وعروة هو ابن ابی الجعد البارقی ویقال عروة بن الجعد قال احمد بن حنبل وفقه هذا الحدیث ان الجهاد مع کل امام الی یوم القیمة **باب** ما یستحب من الخیل **حدثنا** عبد الله بن الصباح الهاشمی البصری ثنا یزید بن هارون ثنا شیبان هو ابن عبد الرحمن ثنا عیسی بن علی بن عبد الله عن ابیه **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم یمن الخیل فی الشقر هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حدیث شیبان **حدثنا** احمد بن محمد ثنا عبد الله بن المبارک ثنا ابن لهیعة عن یزید بن ابی حبیب عن علی بن رباح **عن** ابی قتادة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال خیر الخیل الادهم الاقرح الارثم ثم الاقرح المحجل طلق الیمین فان لم یکن ادهم فکمیت علی هذه الشیة **حدثنا** محمد بن بشار ثنا وهب بن جریر ثنا ابی عن یحیی بن ایوب عن یزید بن ابی حبیب نحوه بمعناه هذا حدیث حسن غریب صحیح **باب** ما یکره من الخیل **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سفین ثنا سلمة بن عبد الرحمن عن ابی زرعة بن عمرو بن جریر **عن** ابی هریرة عن النبی صلی الله علیه وسلم انه کره الشکال فی الخیل هذا حدیث حسن صحیح **وقد** رواه شعبة عن عبد الله بن یزید الخثعمی عن ابی زرعة عن ابی هریرة نحوه وابو زرعة بن عمرو بن جریر اسمه هرم **حدثنا** محمد بن حمید الرازی ثنا جریر عن عمارة بن القعقاع قال قال لی ابراهیم النخعی اذا حدثتنی فحدثنی **عن** ابی زرعة فانه حدثنی مرة بحدیث ثم سألته بعد ذلک بسنین فما اخرم منه حرفا **باب** ما جاء فی الرهان **حدثنا** محمد بن الوزیر ثنا اسحق بن یوسف الازرق عن سفیان عن عبید الله

الله علیه وسلم والسریة ما لا یکون فیه والغزوات سبع وعشرون والسریات سبعون. **باب** ما یستحب من الخیل تحسینه علیه السلام بذالیس بالتشریح بل بالتجربة. **قوله** فی الشقر الخ الاشقر الذی یکون اشعار ذنبه ورقبته ولون بدنه احمر والمحجل طلق الیمین ما یکون احدی قوائمه مخالفة اللون للاخری. **باب** ما یکره من الخیل مداره ایضا علی التجربة لا انه تشریح واخبار **قوله** الشکال الخ فی تفسیره اختلاف الاقوال والاصوب الذی یکون احدی رجلیه ویدیه من خلاف لون واحد والاخریان بلون غیره **باب** الرهان المسابقة ویطلق علی المال المقرر

قوله لا والله نفی الکلام السابق ای لا یعتبر التولی والفرار ما لم یکن ولی الامام والله اعلم ۱۲ **قوله** انا النبی لا کذب ای نبی حق لا کذب فیه فلما افرثقة بانه نبی ذکره جده عبد المطلب دون ابیه تشجیعا لهم باشتغار عبد المطلب بانه سیولد له من سیود الناس ۱۲ **قوله** عری بضم مهملة وسکون راء وقیل بکسر راء وتشدید یاء ۱۲ مجمع البحار **قوله** لم تراعوا ای لا تراعوا بمعنی النهی ای لا تفزعوا ای لا تفزعوا فاسکنوا ۱۲ مجمع **قوله** قبیعة السیف هی التی تکون علی راس قائم السیف وقیل هی ما تحت شاری السیف قال الطیبی هو ما علی طرف مقبضه الی جانب المقطع من فضة او حدید نحو اکلة فی المجمع وفی القاموس قبیعة السیف کسفینة ما علی طرف مقبضه من حدید او فضة ۱۲ **قوله** المغفر کمنبر وبماء وکتابة زرد من الدرع یلبس تحت القلنسوة او حلق یتقنع بها المتسلح ۱۲ قاموس **قوله** الخیر معقود فی نواصی الخیل ای بها یحصل الجهاد الذی فیه خیر الدنیا والآخرة کما بینه بقوله الاجر والمغنم کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** یمن الخیل فی الشقر الشقرة فی الخیل الحمرة الصافیة یحمر معها العرف والذنب فان اسود فهو الکمیت ۱۲ صحاح **قوله** الادهم الاسود والاقرح هو الذی فی جبهته قرحة بالضم هو بیاض یسیر فی وجه الفرس دون الغرة ۱۲ مجمع البحار

قوله فکمیت وهو الفرس الذی بین السواد والحمرة وقیل الذی ذنبه وعرفه اسود والباقی احمر ۱۲ جامع **قوله** کره الشکال بان یکون ثلث قوائم من مجلة وواحدة مطلقة تشبیها بشکال تشکل به الخیول فانه یکون فی ثلث قوائم غالبا وقیل بان یکون الواحدة مجلة والثلث مطلقة وقیل ان تکون احدی یدی واحدی رجلیه من غلاف بخلتین ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (اوجب طلحة) ای استحق الجنة بهذا الفعل (خیر الخیل الادهم) هو الاسود (الاقرح) بقاف وحاء مالوجهه قرحة کغرفة دون الغرة (الارثم) یراد فمثلثة من الرثم کعید بیاض فی جفرة فرس علیا والجفرة لذوات حافر کشفة لنا قال الجوهری وبالنهایة ما انفه وشفته العلیا ابیض (المحجل) کمعظم ما بقوائمه بیاض (طلق الیمین) ای الخالیة من بیاض مع وجوده بقیتها (فکمیت) کزبیر هو ما لونه فیه سواد وحمرة یستری به ذکره وانثی (علی هذه الشیة) بنقط سین فتحتیة فهاء کعنب ای علی هذا باللون والصفة (کره الشکال فی الخیل) هو ما برجله یمنی ویده یسری او یمنی (وقد رواه شعبة عن عبد الله بن یزید الخثعمی) بنقط حاء فمثلثة فعین قیم کنسب جعفر قال حق کذا باصولنا فصوابه النخعی بنون فنقط حاء فعین کنسب سبب کذا فی نون ولیس له عندنا الا هذا وما رایت روی عنه غیر شعبة

بن عمر عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلی الله علیه وسلم اجری المضمر من الخیل من الحفیاء الی ثنیة الوداع وبینهما ستة اميال وما لم يضمر من الخيل من ثنية الوداع الى مسجد بنی زريق وبينهما ميل وكنت فيمن اجری فوثب بی فرسی جدارا **وفی** الباب عن ابی هريرة وجابر وانس وعائشة هذا حديث حسن صحيح غريب من حديث الثوری **حدثنا** ابو كريب ثنا وكيع عن ابن ابی ذئب عن نافع بن ابی نافع عن ابی هريرة عن النبی صلی الله علیه وسلم قال لا سبق الا فی نصل او خف او حافر **باب** ما جاء فی كراهية ان ينزی الحمر علی الخيل **حدثنا** ابو كريب ثنا اسمعيل بن ابراهيم ثنا موسی بن سالم ابو جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلی الله علیه وسلم عبدا مامورا ما اختصنا دون الناس بشیء الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناكل الصدقة وان لا ننزی حمارا علی فرس **وفی** الباب عن علی هذا حديث حسن صحيح وروی سفيان الثوری عن ابی جهضم هذا فقال عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس وسمعت محمدا يقول حديث الثوری غير محفوظ وهم فيه الثوری والصحيح ما روی اسمعيل بن علية وعبد الوارث بن سعيد عن ابی جهضم عن عبد الله بن عبيد الله بن عباس عن ابن عباس **باب** ما جاء فی الاستفتاح بصعاليك المسلمين **حدثنا** احمد بن محمد ثنا ابن المبارك ثنا عبد الرحمن بن يزيد بن جابر حدثنی زيد بن ارطاة عن جبير بن نفير عن ابی الدرداء قال سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم يقول ابغونی فی ضعفائكم فانما ترزقون وتنصرون بضعفائكم هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الاجراس علی الخيل **حدثنا** قتيبة ثنا عبد العزيز بن محمد عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس وفی الباب عن عمر وعائشة وام حبيبة وام سلمة هذا حديث حسن صحيح **باب** من يستعمل علی الحرب **حدثنا** عبد الله بن ابی زياد ثنا الاحوص بن جواب ابو الجواب عن يونس بن ابی اسحق عن ابی اسحق عن البراء ان النبی صلی الله علیه وسلم بعث جيشين وامر علی احدهما علی بن ابی طالب وعلی الآخر خالد بن الوليد وقال اذا كان القتال فعلی قال فافتتح علی حصنا فاخذ منه جارية فكتب معی خالد الی النبی صلی الله علیه وسلم بشیء به فقدمت علی النبی صلی الله علیه وسلم فقرأ الكتاب فتغير لونه ثم قال ما تری فی رجل يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله قلت اعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله انما انا رسول فسكت **وفی** الباب عن ابن عمر هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث الاحوص بن جواب معنی قوله بشیء به يعنی النميمة **باب** ما جاء فی الامام **حدثنا** قتيبة ثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن النبی صلی الله علیه وسلم قال الا كلكم راع وكلكم مسئول

فی مسابقة الخيل والمسئلة ان المال لو كان من جانب فجائز والا فلا واما اذا كان من الجانبين فلجوازه صورة ان يدخل ثالث المحلل ويقول ان سبقت فاخذ منكما والا فلا اعطی ويشترط فی المحلل ان يحتمل فرسه ان يسبق ودليل التحليل ما اخرجه ابو داؤد ووجه جواز الشرط من الجانبين عند دخول المحلل مذكور فی الزيلعی شرح الكنز ولقد تعرض اليه ابن تيمية ايضا وذكر فروعه فی بعض تصانيفه. **قوله** لا سبق الا فی الخيل الخ السبق بسكون الوسط مصدر بمعنی الرهان واما بفتحه فهو المال المقرر ويدل حديث الباب علی قصر الشرط علی ما ذكر فی حديث الباب لكن الفقهاء الحقوا به اشياء اخر **باب** كراهية ان ينزی الحمر علی الخيل نزو الحمار علی الفرس غير مرضی وقال الطحاوی ان النهی نهی ارشاد وشفقة كيلا يكون تقليل آلة الجهاد فان الفرس يعمل ما لا يعمل البغل فالحاصل ان تحصيل البغال ليس غير جائز **باب** الاستفتاح بصعاليك المسلمين الصعاليك الغرباء وبمثل هذا الحديث تمسك بعض اهل العصر علی التوسل بالصالحين المتعارف فی زماننا وصنف ابن تيمية كتابا فی عدم جواز التوسل بالصالحين المتعارف فی زماننا ای الدعاء بمثل ان يقول اللهم اقبل دعائی بحق فلان وتوسله والحال ان ذلك لم يأت اليه ولم يستدع منه دعاء وانما هو توسل لسانی فقط ولكن للشوكانی رسالة فی الجواز. ولقد اتی ابن تيمية بنقول العلماء من المذاهب الاربعة ونقل من الحنفية عن تجريد القدوری ما فی التاتارخانية معزيا الی المنتقی عن ابی يوسف عن ابی حنيفة لا ينبغی للاحد ان يدعو الله الا به وكره قوله بحق انبيائك ورسلك واوليائك ولينظر فی مراده. **باب** الاجراس علی الخيل اعلم ان مدلول الحديث جواز المعازف وجوزها بعض الصوفية مثل جلال الدين الدوانی والعجب ان الحافظ بن حزم ايضا جوزها واسقط جميع الاحاديث الدالة علی عدم الجواز وكان فی صحيح البخاری ما قال النبی صلی الله عليه وسلم يكون فی امتی من يحلون المعازف والحرير وقال ابن حزم ان فی البخاری تعليقا والسند منعنعن والحال ان المحدثين اوصلوه واثبتوا السماع **واعلم** ان المعازف ما يضرب بالفم والملاهی ما يضرب باليدی وذهب جمهور الائمة واهل المذاهب الاربعة الی التحريم واستثنوا الطبل والدهل للتسمير او الوليمة او لغرض صحيح آخر ثم سند حديث الباب علی شرط مسلم وعبد العزيز بن محمد الدراوردی من مقرونات البخاری ص ۷۶ وفی موضع فی تفسير سورة الجمعة هو راو مستقل بلا قران وقال الحافظ ان فی تفسير سورة الجمعة هو عبد العزيز بن محمد بن ادريس الدراوردی. اقول انه اما من سهو القلم او من نسخ الكاتب واحاديث اخر تدل علی عدم الجواز وهی صحاح وما فی تذكرات المشائخ الجشتية مثل اقتباس انوار من ان بعض المتقدمين من الصوفية ارتكبوا السرود واقول ان السرود لفظ

قوله اجری المضمر الاضمار والتضمير ان تقلل علفها بعد السمن مدة وتحمل فيه لتعرق وتجف عرقها فيقف لحمها ويقوی علی الجری ۱۲ **قوله** لا سبق الخ السبق بفتح با ما يجعل من المال رهنا علی السابقة وبالسكون مصدر سبق وصحح الفتح والمعنی لا يحل اخذ المال بالسابقة الا فی هذه الثلثة وهی الابل والخيل والسهام وقد الحق بها الفقهاء ما كان بمعناها قال الطيبی ويدخل فی معناها البغال والحمير والفيل ۱۲ مجمع البحار **قوله** فی شرح السنة ان النبی صلی الله عليه وسلم كان يستفتح بصعاليك المهاجرين الصعلوك كعصفور الفقير تصعلك افتقر والاستفتاح الاستنصار والافتتاح وفی تفسيره قوله تعالی وكانوا من قبل يستفتحون علی الذين ای يستنصرون علی المشركين ويقولون اللهم انصرنا بنبی آخر الزمان فكذلك كان رسول الله صلی الله عليه وسلم يقول اللهم انصرنا بفقراء المهاجرين ويمكن ان يكون بمعنی الافتتاح ای كان يفتح لهم فی الاحسان كذا فی الحواشی والوجه هو الاول كذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** ابغونی فی ضعفائكم ای اطلبونی فيهم فانی معهم صورة فی بعض الاوقات لعظم منزلتهم وهو نهی عن مخالطة الاغنياء وهو بقطع همزة ووصلها ۱۲ مجمع البحار **قوله** لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس هو الجلجل الذی تعلق علی الدواب قيل انما كرهه لانه يدل علی اصحابه بصوته وكان صلی الله عليه وسلم يحب ان لا يعلم العدو به حتی ياتيهم فجاءة وقيل غير ذلك ۱۲ نهاية **قوله** كلكم راع الخ ای حافظ مؤتمن والرعية كل من شمله حفظ الراعی ونظره ولا اقل من كونه راعيا علی اعضائه وجوارحه وقوله مسئول عن رعيته ای عما يجب رعايته ای مؤتمن علی من يليه من رعيته المحفوظة فعيلة بمعنی مفعولة ۱۲

قوت المغتذی

(من الحفياء) بحاء مفتوحة وفاء وتحتية فممدود كبيضاء بالمشهور ويقصر ويضم وبتحتية فقاف (الی ثنية الوداع) هی بقرب طيبة من جهة الشام سميه اذ يشيع اليها من خرج منها الی مسجد بنی زريق) بزای فراء كزبير (لا سبق) كسبب وهو ما يجعل للسابق علی سبقه من جعل قال طيب كسبب اصح رواية (ما اختصنا دون الناس بشیء الا بثلث امرنا ان نسبغ الوضوء وان لا ناكل الصدقة وان لا ننزی حمارا علی فرس) قال حق ظاهره ان الامر باسباغه والنهی عن انزاء الحمر علی الخيل مخصوص بهم كاكل الصدقة ولم يخص العلماء هذين الامرين بهم فاسباغه عام لكل نعم بصحيح ابن خزيمة ما يقتضی التخصيص فی الانزاء اذ انزاء باجرة قال موسی فلقيت عبد الله بن حسن فقلت ان عبد الله بن عبيد الله حدثنی بكذا وكذا فقال ان الخيل كانت بمنی باثم قليلة فاحب ان تكثر فيهم قال حط فظهر التخصيص مع نص العلماء علی ان انزاء حمر علی خيل جائز غير حرام وقد اطنب بتقريره واما اسباغه فلعله واجب بخصوصيته لكل صلوة كما هو صلی الله عليه وسلم قال حق والاشهر رواية بضم نون ننزی الاول فسكون ثان وكسر زای كنعطی وجاز بفتح ثان وتشديد زای كنزكی قال الجوهری ننزی الذكر علی الانثی نزاء ككتاب يقال فی حافر وظلف وسباع وانزاه غيره وزاه تنزية (البغونی فی الضعفاء) قال حق كذا بسماعنا من ت وفی دون البغونی الضعفاء بحذف فی ولاحمد والطبرانی البغونی ضعفاءكم قال جوهری بغاه طلبه وهمزه قطع رباعی واما المصنف فموصل لا غير اذ هذه لمفعول واحد ای اطلبونی فی مجالس ضعفائكم فانی ارتفع عليهم (رفقة) ثلث فضم اشهر (تشی به) بفتح فوقية فكسر نقط سبه كرمی من وشی به السلطان سعی :

عن رعیّته قالا میر الذی علی الناس راع ومسئول عن رعیّته والرجل راع علی اهل بیته وهو مسئول عنهم والمرأة راعیة فی بیت بعلها وهی مسئولة عنه و العبد راع علی مال سیده وهو مسئول عنه الا فکلکم راع وکلکم مسئول عن رعیته **وفی** الباب عن ابی هریرة وانس وابی موسیٰ حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وحدیث ابی موسیٰ غیر محفوظ وحدیث انس غیر محفوظ ورواه ابراهیم بن بشار الرمادی عن سفیان بن عیینة عن برید بن عبد الله بن ابی بردة عن ابی بردة عن ابی موسیٰ عن النبی صلی الله علیه وسلم اخبرنی بذلک محمد بن ابراهیم بن بشار قال محمد رواه غیر واحد عن سفین عن بُرَید بن ابی بُردة عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا وهذا اصح قال محمد روی اسحٰق بن ابراهیم عن معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة عن انس عن النبی صلی الله علیه وسلم قال ان الله سائل کل راع عما استرعاه سمعت محمدا یقول هذا غیر محفوظ وانما الصحیح عن معاذ بن هشام عن ابیه عن قتادة عن الحسن عن النبی صلی الله علیه وسلم مرسلا **باب** ۱۱۴۱ ما جاء فی طاعة الامام **حدثنا** ۱۶۶۶ محمد بن یحیی ثنا محمد بن یوسف ثنا یونس بن ابی اسحٰق عن العیزار بن حُرَیث **عن** ام الحُصَین الاَحْمَسِیَّة قالت سمعت رسول الله صلی الله علیه وسلم یخطب فی حجّة الوداع وعلیه بُرد قد التفع به من تحت ابطه قالت وانا انظر الی عَضَلَة عضده ترتج سمعته یقول یا ایها الناس اتقوا الله وان اُمِّر علیکم عبد حبشی مجدع فاسمعوا له واطیعوا ما اقام لکم کتاب الله **وفی** الباب عن ابی هریرة وعرباض بن ساریة هذا حدیث حسن صحیح قد روی من غیر وجه عن ام حُصَین **باب** ۱۱۴۲ ما جاء لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق **حدثنا** ۱۶۶۷ قُتَیبة ثنا اللیث عن عبید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم السمع والطاعة علی المرء المسلم فیما احب وکره مالم یؤمر بمعصیة فان امر بمعصیة فلا سمع علیه ولا طاعة **وفی** الباب عن علی وعمران بن حُصَین والحکم بن عمرو الغفاری هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۴۳ ما جاء فی التحریش بین البهائم والوسم فی الوجه **حدثنا** ۱۶۶۸ ابو کُرَیب ثنا یحیی بن ادم عن قطبة بن عبد العزیز عن الاعمش عن ابی یحیی عن مجاهد **عن** ابن عباس قال نهی رسول الله صلی الله علیه وسلم عن التحریش بین البهائم **حدثنا** ۱۶۶۹ محمد بن المثنی ثنا عبد الرحمٰن بن مهدی عن سفیان عن الاعمش عن ابی یحیی **عن** مجاهد ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن التحریش بین البهائم ولم یذکر فیه عن ابن عباس ویقال هذا اصح من حدیث قُطبة وروی شریک هذا الحدیث عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عباس عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه ولم یذکر فیه عن ابی یحیی وروی ابو معاویة عن الاعمش عن مجاهد عن النبی صلی الله علیه وسلم نحوه **وفی** الباب عن طلحة وجابر وابی سعید وعکراش بن ذُؤَیب **حدثنا** ۱۶۷۰ احمد بن مَنیع ثنا روح عن ابن جُرَیج **عن** ابی الزبیر عن جابر ان النبی صلی الله علیه وسلم نهی عن الوسم فی الوجه والضرب هذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۴۴ ما جاء فی حد بلوغ الرجل ومتی یفرض له **حدثنا** ۱۶۷۱ محمد بن الوزیر الواسطی ثنا اسحٰق بن یوسف عن سفیان عن عُبَید الله بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال عُرِضت علی رسول الله صلی الله علیه وسلم فی جیش وانا ابن اربع عشرة فلم یقبلنی ثم عُرِضت علیه من قابل فی جیش وانا ابن خمس عشرة فقبلنی قال نافع فحدثت بهذا الحدیث عمر بن عبد العزیز فقال هذا ما بین الصغیر والکبیر ثم کتب ان یفرض لمن بلغ الخمس عشرة **حدثنا** ابن ابی عُمر ثنا سُفین بن عُیَینة عن عبید الله نحوه بمعناه الا انه قال قال عمر هذا حد ما بین الذُرّیة والمقاتلة ولم یذکر انه کتب ان یفرض حدیث اسحٰق بن یوسف حدیث حسن صحیح غریب من حدیث سفیان الثوری **باب** ۱۱۴۵ ما جاء فیمن یستشهد وعلیه دین **حدثنا** قتیبة ثنا اللیث عن سعید بن ابی سعید عن عبد الله بن ابی قتادة **عن** ابیه انه سمعه یحدث عن رسول الله صلی الله علیه وسلم انه قام فیهم فذکر لهم ان الجهاد فی سبیل الله والایمان بالله افضل الاعمال فقام رجل فقال یا رسول الله ارایت ان قُتلتُ فی سبیل الله یکفر عنی خطایای فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم ان قُتلتَ فی سبیل الله وانت صابر محتسب مقبل غیر مُدبر ثم قال رسول الله صلی الله علیه وسلم کیف قلت قال ارایت ان قتلت فی سبیل الله ایکفر عنی خطایای فقال رسول الله صلی الله علیه وسلم نعم وانت صابر محتسب مقبل غیر مدبر الا الدَّین فان جبرئیل قال لی ذلک **وفی** الباب عن انس ومحمد بن جحش وابی هریرة هذا حدیث حسن صحیح وروی بعضهم هذا الحدیث عن سعید المقبری عن ابی هُرَیرة عن النبی صلی الله علیه وسلم نحو هذا وروی یحیی بن سعید الانصاری وغیر واحد نحو هذا عن سعید المقبری عن عبد الله بن ابی قتادة عن ابیه عن النبی صلی الله علیه وسلم وهذا اصح من حدیث سعید المقبری عن ابی هُرَیرة **باب** ۱۱۴۶ ما جاء فی دفن الشهداء

فارسی ولا یطلق علی ضرب العازف بل علی سماع الاشعار فقط ویجب ان یعلم ان الصوفیة المتقدمین لم یثبت عنهم سماع المعازف . **باب** من یستعمل علی الحرب **قوله** فاخذ منه جاریة الخ لعله اخذه باذن النبی صلی الله علیه وسلم وقال الطحاوی ان الامام اذا اجاز القسمة للعامل تجوز له القسمة ثم . **باب** طاعة الامام قد مر ان الامام اذا امر بشیٔ مباح یصیر ذلک واجبا واذا نهی عنه صار حراما وراجع فیه شرح الجامع الصغیر للعزیزی **قوله** عبد حبشی قیل ان الامامة مشروطة بان یکون الامام حرا وقریشیا واجیب بانه یصلح ان یصیر العبد عاملا واما شرط کون الامام قریشیا فعن ابی حنیفة وامام الحرمین الشافعی خلاف ونقله نور الدین الطرابلسی عن ابی حنیفة کما فی القول المختار والمشهورة عن ابی حنیفة والشافعی واحمد ومالک شرط القرشی وقد ینعقد الاجماع ایضا . **باب** التحریش بین البهائم والوسم فی الوجه ای فی وجوه الحیوانات وثبت الوسم علی الفخذ عن عمر الفاروق وکان فی قالبه الوقف لله وفی الفتاوی

قوله ۱ قد التفع ای اشتمل ۱۲ **قوله** ۲ وان امر علیکم عبد حبشی مجدع ای مقطوع الاعضاء والتشدید للتکثیر فان قیل شرطه الاسلام والحریة والقرشیة وسلامة الاعضاء قلت نعم لو انعقد باهل العقد والحل اما من استولی بالغلبة تحرم مخالفته وتنفذ احکامه ولو عبدا او فاسقا مسلما وایضا لیس فی الحدیث انه یکون اماما بل یفوض الیه الامام امر من الامور قاله فی مجمع البحار ۱۲ **قوله** ۳ السمع والطاعة مبتدا خبره محذوف ای واجب ۱۲ لمعات **قوله** ۴ فیما احب وکره ای فیما یوافق طبعه او یخالفه ۱۲ لمعات **قوله** ۵ سمع ولا طاعة ای للامام او لاحد کالوالدین وغیرهما فی معصیة کذا فی اللمعات ۱۲ **قوله** ۶ نهی عن التحریش بین البهائم هو الاغراء وتهییج بعضها علی بعض کما یفعل بین الجمال والکباش والدیوک وغیرها ۱۲ مجمع البحار **قوله** ۷ نهی عن الوسم فی الوجه بمهملة علی الصحیح وقیل بمهملة ومعجمة وهو اشتراکیة ۱۲ مجمع **قوله** ۸ فقبلنی فعلم منه ان الصبی اذا بلغ خمس عشرة سنة دخل فی زمرة المقاتلة وکان من البالغین والا من الذریة ۱۲ لمعات **قوله** ۹ انت صابر محتسب مقبل غیر مدبر قال النووی غیر مدبر احتراز ممن یقبل فی وقت ویدبر فی وقت والمحتسب هو المخلص لله تعالی وان قاتل عصبیة او لاخذ غنیمة ونحو ذلک فلیس له الثواب وقوله الا الدین استثناء منقطع ویجوز ان یکون متصلا ای الدین الذی لا ینوی اداءه اراد بالدین هنا ما یتعلق بذمته من حقوق المسلمین اذ لیس الدائن احق بالوعید والمطالبة عنه من الجانی والغاصب والخائن والسارق انتهی کلامه فان قلت کیف قال صلی الله علیه وسلم کیف قلت وقد احاط بسؤاله علما واجابه بذلک الجواب قلت لیسئل ثانیا لو یجیبه بذلک الجواب ویعلق به الا الدین استدراکا بعد اعلام جبرئیل علیه السلام ایاه صلوات الله علیه ۱۲ طیبی ؛

قوت المغتذی (عضلة) بعین فنقطة صاد کرحمة کل لحم اجتمع علی عظم (عن قطبة) بقاف فطاء مثال فوحدة کغرفة (ان قتلت فی سبیل الله وانت صابر محتسب) قال الزملکانی بحث علی انه لابد من الاخلاص لله تعالی فی العمل وذلک شرط کونه مکفرا ؛

حدثنا ازهر بن مروان البصری ثنا عبد الوارث بن سعید عن ایوب عن حُمید بن هلال عن ابی الدهماء **عن** هشام بن عامر قال شکی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجراحات یوم احد فقال احفروا واوسعوا واحسنوا وادفنوا الاثنین والثلاثة فی قبر واحد وقدموا اکثرهم قرآنا فمات ابی فقدم بین یدی رجلین **وفی** الباب عن خباب وجابر وانس هذا حدیث حسن صحیح وروی سفیان وغیره هذا الحدیث عن ایوب عن حُمید بن هلال عن هشام بن عامر وابو الدهماء اسمه قِرْفة بن عمیس **باب** ما جاء فی المشورة **حدثنا** هناد ثنا ابو معاویة عن الاعمش عن عمرو بن مُرة عن ابی عُبیدة **عن** عبد الله قال لما کان یوم بدر وجیئ بالاُساری قال رسول الله صلی الله علیه وسلم ما تقولون فی هؤلاء الاُساری وذکر قصة طویلة **وفی** الباب عن عُمر وابی ایوب وانس وابی هریرة هذا حدیث حسن وابو عُبیدة لم یَسمَع من ابیه ویروی عن ابی هریرة قال ما رایت احدا اکثر مشورة لاصحابه من رسول الله صلی الله علیه وسلم **باب** ما جاء فی الفداء فی جیفة الاسیر **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو احمد ثنا سفیان عن ابن ابی لیلی عن الحکم عن مِقسم **عن** ابن عباس ان المشرکین ارادوا ان یشتروا جَسَد رجل من المشرکین فابی النبی صلی الله علیه وسلم ان یبیعهم هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث الحکم ورواه الحجاج بن اَرطاة ایضا عن الحکم قال احمد بن الحسن سمعت احمد بن حنبل یقول ابن ابی لیلی لا یُحتج بحدیثه **قال** محمد بن اسمٰعیل ابن ابی لیلی صدوق ولکن لا یعرف صحیح حدیثه من سقیمه ولا اروی عنه شیئا وابن ابی لیلی هو صدوق فقیه وربما یهم فی الاسناد **حدثنا** نصر بن علی ثنا عبد الله بن داؤد **عن** سفیان الثوری قال فقهاؤنا ابن ابی لیلی وعبد الله بن شُبرمة **باب** **حدثنا** ابن ابی عُمر ثنا سفین عن یزید بن ابی زیاد عن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی **عن** ابن عمر قال بعثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی سَرِیّة فحاصَ الناس حَیصة فقدمنا المدینة فاختبأنا بها وقلنا هلکنا ثم اتینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فقلنا یا رسول الله نحن الفرّارون قال بل انتم العکّارون وانا فِئتکم هذا حدیث حسن غریب لا نعرفه الا من حدیث یزید بن ابی زیاد **ومعنی** قوله فحاصَ الناس حیصة یعنی انهم فرّوا من القتال ومعنی قوله بل انتم العکّارون والعکّار الذی یَفِرّ الی امامه لینصره لیس بریدِ الفرار من الزحف **باب** **حدثنا** محمود بن غیلان ثنا ابو داؤد ثنا شعبة عن الاسود بن قیس قال سمعت نُبَیحا العنزی یحدث **عن** جابر بن عبد الله قال لما کان یوم احد جاءت عمّتی بابی لتدفنه فی مقابرنا فنادی منادی رسول الله صلی الله علیه وسلم رُدّوا القتلی الی مضاجعها هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی تلقی الغائب اذا قدم **حدثنا** ابن ابی عُمر وسعید بن عبد الرحمٰن قالا ثنا سفیان عن الزهری **عن** السائب بن یزید قال لما قدم رسول الله صلی الله علیه وسلم من تبوک خرج الناس یتلقّونه الی ثَنیّة الوَداع قال السائب فخرجت مع الناس وانا غلام هذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی الفیء **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفین عن عمرو بن دینار عن ابن شهاب **عن** مالک بن اوس بن الحدثان قال سمعت عُمر بن الخطاب یقول کانت اموال بنی النضیر مما افاء الله علی رسوله مما لم یوجف المسلمون علیه بخیل ولا رکاب فکانت لرسول الله صلی الله علیه وسلم خالصا فکان رسول الله صلی الله علیه وسلم یَعزِل نَفقة اهله سنة ثم یجعل ما بقی فی

البزازیة وقعت عبارة عجیبة وهی هذه ویخاصم ضارب الدابة بغیر وجهها لا بوجهها الا بوجهها **باب** المشورة اصل معنی المشورة اخذ العسل والغرض هو الرجوع الی القلب **قوله** قصة طویلة الخ والقصة انه قال عمر رض ان یقتل الاساری وکان رأی النبی صلی الله علیه وسلم وابی بکر الصدیق رض المفاداة فتمشی النبی صلی الله علیه وسلم علی رأیه ورأی الصدیق الاکبر فعاتب الله فقال النبی صلی الله علیه وسلم کان عذاب الله علی رأس هذه الشجرة ولو نزل لم ینج الا عمر رض **قوله** وهذا حدیث حسن الخ حسن الحدیث مع انه منقطع وقد اشترط المصنف فی کتاب العلل فی الحدیث الحسن الاتصال فعلم انه لم یعتبره ههنا بل تمشی علی حسنه بالمتابعات والشواهد **باب** لا تفادی جیفة الاسیر **قوله** ابن ابی لیلی الخ عبد الرحمٰن بن ابی لیلی والده محمد بن عبد الرحمٰن بن ابی لیلی ولد والولد فقیه وسیئ الحفظ والوه من رجال الصحیحین وتابعی جلیل القدر وفی ربوا فی فتح القدیر ان مسلما ان اعطی کافرا خنزیرا او خمرا فی دار الحرب فثمنه طیب للمسلم ویجوز عند ابی حنیفة الربوا فی دار الحرب وله تمسک فی الحدیث فی مشکل الآثار وذکر التفقه ایضا واقول ان الشیخ بن همام ترک شیئا وهو ان الخبث عندنا خبث الکسب وخبث السبب وخبث العوض وخبث السبب مثل السرقة والنهبة والغصب ولا یجوز سرقة مال حربی ولا نهبه ولا غصبه فانه وان کان مباحا فی الحرب لا بلا حرب وللاباحة شروط مذکورة فی الفقه والناس عنه غافلون واما خبث العوض فمثل الخمر والخنزیر فی دار الاسلام وان کان بتراضی الطرفین فان الشریعة تفسخ العقد بطریق النیابة واما اذا اخذ المسلم ثمنها فی دار الحرب فلا خبث فی السبب ولا فی العوض فان الشریعة لیست بنائبة فی دار الحرب تفسخ العقد والخبث انما هو فی الکسب فان تعاطی الخمر والخنزیر وتداوله فی الایدی حرام وغرضی ان الفقهاء یذکرون المسائل المتعلقة بباب فی ذلک الباب ولا یذکرون شروطها وقیودها ثمه بل فی موضع آخر ویجب التنبیه علی هذا ویاخذ العلماء مسئلة بلا قیود وشروط ویعترضون علینا فاعترضوا بما فی الفتح متعصبین عما یذکر فی کتبنا من حرمة تعاطی المیتة والخنزیر والخمر قال ابن وهبان فی منظومته ؎

وما مات لا تطعمه کلبا فانه ∴ حرام خبیث نفعه متعذر

باب ما جاء فی الفیء الغنیمة ما حصلت برکض الخیل والرکاب وما حصل بدونه فهو فیء ولی ههنا اشکال وهو ان نص القرآن یدل علی ان اموال بنی النضیر لم تحصل بایجاف الخیل فیکون فیئا والحال ان المسلمین حاصروا بنی نضیر اياما فیکون فیه ایجاف خیل. کما فی کتب السیر فتعارض الامران قیل ما وقع الحرب بل صالح بنو النضیر فانهم قالوا ان الاموال المنقولة لنا وغیر المنقولة لکم فیکون فیئا لان آخره الصلح قلت لا یشفی هذا ما فی الصدور فان الصلح فی الآخر یکون فی الغزوات کلها ولا یکون العبرة لذلک الصلح فالاشکال علی حاله واختلف

قوله ۱ داوسعوا ای جیدوا العمل فی تسویة حفره وتنظیفه من التراب والقذرة ونحوها وفی شرح الشیخ وقوله احسنوا ای الی المیت بالمبالغة فی الرفق فی تغسیله وتکفینه وحمله وانزاله فی القبر ۱۲ المعات **قوله ۲** وادفنوا الاثنین والثلثة الخ هذا فی حالة الضرورة واما فی حالة الاختیار فیحرم جمع اثنین فی قبر واحد کذا فی شرح الشیخ قال الشیخ فی اللمعات ویدل علی الضرورة صدر الحدیث وهو قوله شکی الی رسول الله صلی الله علیه وسلم الجراحات یوم احد والله تعالی اعلم ۱۲ **قوله ۳** فحاص الناس حیصة ای فمالوا میلة من الحیص وهو المیل وان اراد بالناس اعداءهم فالمراد بها الحملة ای حملوا علینا حملة وجالوا جولة فانهزمنا عنهم واتینا المدینة وان اراد به السریة فمعناها الفرار والرجعة ای مالوا عن العدو ملتجئین الی المدینة ومنه قوله تعالی ولا یجدون عنها محیصا ۱۲ طیبی **قوله ۴** بل انتم العکارون ای الکرارون الی الحرب والعطافون نحوها قوله وانا فئتکم الفئة الفرقة والجماعة من الناس فی الاصل الطائفة التی تقیم وراء الجیش فان کان علیهم خوف او هزیمة التجاوا الیها ذهب النبی صلی الله علیه وسلم فی قوله انا فئتکم الی قوله تعالی او متحیزا الی فئة تمهیدا بذلک عندهم فی الفرار ای تحیزتم الی فلا حرج علیکم کذا قاله الطیبی ۱۲

قوله ۵ من تبوک وهی اخر بین الشام والمدینة وهی بینها وبین المدینة نصف شهر وقد خرج فی سنة تسع من الهجرة وهی آخر غزواته صلی الله علیه وسلم ۱۲ المعات **قوله ۶** ما لم یوجف المسلمون الایجاف حث السیر واوجف دابته حثها علی السیر قوله فی الکراع هو اسم لجماعة الخیل ای یجعله فی الخیل المربوطة فی الغزو وکذا فی مجمع البحار ۱۲

قوت المغتذی (مقبل غیر مدبر) قال فلعله مقبل ابدا غیر مدبر فی وقت ما او تالیه برفع احتمال تجوزه ویروی عن ابی هریرة قال ما رایت احدا اکثر مشورة من رسول الله صلی الله علیه وسلم وصله البیهقی بسنده (اراد ان یشتری جسد رجل) ای میتا هو نوفل بن عبد الله بن المغیرة من بنی مخزوم (فحاص الناس حیصة) قال حق ثبت باصول سماعنا من ت بجیم ونقطة ضاد ومن د بحاء مهملة ای مالوا وحادوا معانی ۱۲

الکراع والسلاح عُدّة فی سبیل اللہ ھذا حدیث حسن صحیح **ابواب اللباس** ۲۴ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **باب** ۱۱۵۷ جاء فی الحریر والذھب للرجال **حدثنا** ۱۶۸۰ اسحٰق بن منصور ثنا عبد اللہ بن نُمَیر ثنا عُبَیدُ اللہ بن عمر عن نافع عن سعید بن ابی ھند **عن** ابی موسی الاشعری ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال حُرِّمَ لباس الحریر والذھب علی ذکور امتی واُحِلَّ لاناثھم **وفی** عن عُمَر وعلی وعُقبۃ بن عامر وابی امامۃ وانس وحُذَیفۃ وعبد اللہ بن عَمْرو وعمران بن حُصَین وعبد اللہ بن الزبیر وجابر وابی رَیحانۃ وابن عُمَر والبراء ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۶۸۱ محمد بن بشار ثنا معاذ بن ھشام ثنی ابی عن قتادۃ عن الشعبی عن سُوَید بن غَفَلۃ **عن** عُمَر انہ خطب بالجابیۃ فقال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الحریر الا موضع اصبعین او ثلاث او اربع ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۵۸ جاء فی لُبس الحریر فی الحرب **حدثنا** ۱۶۸۲ محمود بن غَیلان قال ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا ھمام ثنا قتادۃ **عن** انس ان عبد الرحمٰن بن عوف والزُّبَیر بن العوّام شکیا القمل الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی غزاۃ لھما فرخص لھما فی قُمُص الحریر قال ورایتہ علیھما ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۵۹ **حدثنا** ۱۶۸۳ ابو عمار ثنا الفضل بن موسی **عن** محمد بن عَمْرو ثنی واقد بن عَمْرو بن سعد بن مُعاذ قال قَدِمَ انس بن مالک فاتیتہ فقال من انت فقلت انا واقد بن عمرو قال فبکی وقال انک لتشبہ بسعد وان سعدا کان من اعظم الناس واطولہ وانہ بعث الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم جُبَّۃٌ من دیباج منسوج فیھا الذھب فلبسھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصعد المنبر فقام اوقعد فجعل الناس یلمسونھا فقالوا ما رایناکالیوم ثوبا قط فقال اتعجبون من ھذا المَنادیل سعد فی الجنۃ خیر مما تَرَوْن **وفی** الباب عن اسماء بنت ابی بکر ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۶۰ جاء فی الرخصۃ فی الثوب الاحمر للرجال **حدثنا** ۱۶۸۴ محمود بن غَیلان ثنا وکیع ثنا سفین عن ابی اسحاق **عن** البراء قال ما رایت من ذی لمۃ فی حُلَّۃٍ حَمراءَ احسن من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہ شعر یضرب منکبیہ بعید ما بین المنکبین لم یکن بالقصیر ولا بالطویل **وفی** الباب عن جابر بن سَمُرۃ وابی رِمثۃ وابی جُحَیفۃ ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۶۱ جاء فی کراھیۃ المُعَصفر للرجال **حدثنا** ۱۶۸۵ قُتَیبۃ ثنا مالک بن انس عن نافع عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حُنَین عن ابیہ **عن** علی قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن لُبس القَسِّیّ والمعصفر **وفی** الباب عن انس وعبد اللہ بن عَمْرو وحدیث علی حدیث حسن صحیح **باب** ۱۱۶۲ جاء فی لُبس الفَرَاء **حدثنا** ۱۶۸۶ اسمٰعیل بن موسی الفَزاری ثنا سَیف بن ھارون عن سُلَیمان التیمی عن ابی عثمان **عن** سلمان قال سُئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن السَّمْن والجُبْن والفَراء فقال الحلال ما احل اللہ فی کتابہ والحرام ما حرّم اللہ فی کتابہ وما سکت عنہ فھو مما عَفَا عنہ **وفی** الباب عن المغیرۃ ھذا حدیث غریب لا نعرفہ مرفوعا الا من ھذا الوجہ وروی سفیان وغیرہ عن سُلَیمان التیمی عن ابی عثمان عن سلمان قولہ وکان الحدیث الموقوف اصح **باب** ۱۱۶۳ جاء فی جلود المیتۃ اذا دُبغت **حدثنا** ۱۶۸۷ قُتَیبۃ ثنا اللیث عن یزید بن ابی حبیب **عن** عطاء بن ابی رَباح قال سمعتُ ابن عباس یقول ماتت شاۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لاھلھا الا نزعتم جلدھا ثم دبغتموہ فاستمتعتم بہ **وفی** الباب عن سلمۃ بن المحبّق وعائشۃ وعائشۃ حدیث ابن عباس حدیث حسن صحیح وقد روی من غیر وجہ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نحو ھذا وروی عن ابن عباس عن میمونۃ وروی عنہ عن سودۃ وسمعت محمدا یصحح حدیث ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وحدیث ابن عباس عن میمونۃ وقال احتمل ان یکون روی ابن عباس عن میمونۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم وروی ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ولم یذکر فیہ عن میمونۃ والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم وھو قول سفین الثوری وابن المبارک والشافعی واحمد واسحٰق **حدثنا** ۱۶۸۸ قُتَیبۃ ثنا سفین بن عُیَینۃ وعبد العزیز بن محمد عن زید بن اسلم عن عبد الرحمٰن بن وَعْلۃ **عن** ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایما اھاب دُبِغ فقد طھر ھذا حدیث حسن صحیح والعمل علی ھذا عند اکثر اھل العلم قالوا فی جلود المیتۃ اذا دُبغت فقد طھرت **وقال** الشافعی ایما اھاب دبغ فقد طھر الا الکلب والخنزیر وکرہ بعض اھل العلم من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم وغیرھم

الشافعیۃ والحنفیۃ فی فتح مکۃ قلنا ان فتحھا کان غلبۃ وعنوۃ وقالوا ان فتحھا کان صلحا وادلتنا قویۃ حتی ان عجز الشافعیۃ عن الجواب ولعل الشافعی قال ان آخر امر فتح مکۃ وقوع الصلح وان لم یکن فی اولہ واللہ اعلم۔

اَبْوَابُ اللِّبَاس } **باب** ماجاء فی الحریر والذھب للرجال. قال الحنفیۃ ان استعمال اوانی الذھب غیر جائز للرجال والنساء ویجوز الحریر للرجال قدر اربع اصابع والعبرۃ لاصابع اللابس ولیس الثوب الذی لحمتہ وسداہ حریر حرام والذی لحمتہ غیر حریر والعکس غیر جائز ولو کان الحریر مطرزا فکذلک التفصیل الطراز النسجاف والمنسوج (کشیدہ) ان کان مغرقا وقدرا زائدا علی اربعۃ اصابع فلا یجوز وان کان غیر مغرق فیحول الی رای من یراہ بعیدا فانہ لو وجدہ مغرقا لا یجوز والا فیجوز والنعل المزرکشی ان کان مغرقا فلا یجوز والا فیجوز **قولہ** خطب بالجابیۃ الخ اعلم ان خطبۃ عمرؓ فی الجابیۃ طویلۃ ولو جد قطعاتھا فی کتب الحدیث ولا توجد بجمیعھا فی الکتب **باب** ما جاء فی لبس

---

۱ قال فی البرھان ولبس خالصہ مکروہ فی الحرب عندنا ای عند ابی حنیفۃ لانہ لا فصل فیما روینا ہ والضرورۃ تندفع بالمخلوط وھو الذی لحمتہ حریر وسداہ غیر ذلک واباحہ کالشافعی ومالک لما فی کامل ابن عدی عن الحکم بن عمرو کان من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال رخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی لباس الحریر عند القتال ولکن اعلہ عبد الحق لعیسی من روائہ وقال انہ ضعیف عندھم بل متروک ۱۲ **۲ قولہ** لمناديل سعد جمع منديل اشار بہ الی عظم رتبتہ والمنديل بکسر میم ما یحمل فی الید للوسخ ولاستھان ای ادنی ثیاب سعد بن معاذ الاوسی خیر من ھذہ الجبۃ ۱۲ مجمع **۳ قولہ** فی حلۃ حمراء ھما بردان یمانیان منسوجان مخلوط احمر مع سود ۱۲ مجمع البحار ۔

---

۴ قولہ القسی وھو ثیاب من کتان مخلوط بحریر نسبت الی قریۃ قس بفتح قاف وبکسرھا وقیل اصلہ قزی بالزای نسبۃ الی القز ضرب من الابریسم فابدلت سینا ۱۲ مجمع البحار **۵ قولہ** المحبق بضم میم وفتح حاء مھملۃ وشدۃ موحدۃ مکسورۃ بقاف والمحدثون یفتحون الباء ۱۲ مغنی **۶ قولہ** ایما اھاب دبغ فقد طھر تناول کل جلد یحتمل الدباغۃ لا ما لا یحتمل فلا یطھر جلد المیتۃ والفارۃ بہ قال ابن الھمام قال محمدؒ فی الموطا وبھذا ناخذ اذا دبغ اھاب المیتۃ فقد طھر وھو ذکوتہ ولا باس بالانتفاع بہ وھو قول ابی حنیفۃ والعامۃ من فقھائنا خلافا لمالک ومن تبعہ ۱۲ **۷ قولہ** قال فی الھدایۃ وھو لعمومہ حجۃ علی مالکؒ فی جلد المیتۃ ولا یعارض بالنھی الوارد عن الانتفاع من المیتۃ باھاب لانہ اسم لغیر المدبوغ ثم ما یمنع النتن والفساد فھو دباغ وان کان تشمیسا او تتریبا لان المقصود یحصل بہ فلا معنی لاشتراط غیرہ انتھی قال ابن الھمام والالقاء فی الریح کالتشمیس وفیہ حدیث اخرجہ الدارقطنی عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استمتعوا بجلود المیتۃ اذا ھی دبغت ترابا کان او رمادا او ملحا او ما کان لعدان یزید صلاحہ وفیہ معروف بن حسان مجھول انتھی ۱۲

قوت المغتذی

(ابواب اللباس) (شکیا القمل) قال حق بیاء لسماعنا من ت ومن شکوا وفھو صوابہ لانہ من ذوات الواو کما جزم بہ الجوھری۔ (من دیباج) بکسر دال بالمشھور ما غلظ من حریر وما وشی منہ (لمۃ) بکسر لام وتشدید میم شعر راس نزل عن شحمۃ اذن فالم بمنکبیہ ۔

جلود السباع وشددوا فی لبسها والصلوة فیها قال اسحق بن ابراهیم انما معنی قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم ایما اهاب دبغ فقد طهر انما یعنی به جلدها یوکل لحمه هکذا فسره النضر بن شمیل **وقال** انما یقال اهاب لجلد ما یوکل لحمه وکره ابن المبارك واحمد واسحق والحمیدی الصلوة فی جلود السباع **حدثنا** ۱۶۸۹ محمد بن طریف الکوفی ثنا محمد بن فضیل عن الاعمش والشیبانی عن الحکم عن عبد الرحمن بن ابی لیلی **عن** عبد اللہ بن عکیم قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان لا تنتفعوا من المیتة باهاب ولا عصب[1] هذا حدیث حسن ویروی عن عبد اللہ بن عکیم عن اشیاخ له هذا الحدیث **ولیس** العمل علی هذا عند اکثر اهل العلم **وقد** روی هذا الحدیث عن عبد اللہ بن عکیم انه قال اتانا کتاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاته بشهرین سمعت احمد بن الحسن یقول کان احمد بن حنبل یذهب الی هذا الحدیث لما ذکر فیه قبل وفاته بشهرین وکان یقول کان[2] هذا آخر امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم ترك احمد هذا الحدیث لما اضطربوا فی اسناده حیث روی بعضهم وقال عن عبد اللہ بن عکیم عن اشیاخ من جهینة **باب** ۱۶۷ جاء فی کراهیة جر الازار **حدثنا** ۱۶۹۰ الانصاری ثنا معن ثنا مالك ح وثنا قتیبة عن مالك عن نافع و عبد اللہ بن دینار وزید بن اسلم کلهم یخبر **عن** عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینظر اللہ یوم القیمة الی من جر ثوبه خیلاء[2] **وفی** الباب عن حذیفة وابی سعید وابی هریرة وسمرة وابی ذر وعائشة وهبیب بن مغفل حدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح **باب** ۱۶۸ جاء فی ذیول النساء **حدثنا** ۱۶۹۱ الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ایوب عن نافع **عن** ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جر ثوبه خیلاء لم ینظر اللہ الیه یوم القیمة فقالت ام سلمة فکیف تصنع النساء بذیولهن قال یرخین شبرا فقالت اذا تنکشف اقدامهن قال فیرخینه ذراعا لا یزدن علیه هذا حدیث حسن صحیح **وفی** الحدیث رخصة للنساء فی جر الازار لانه یکون استر لهن **حدثنا** ۱۶۹۲ اسحق بن منصور ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة **عن** علی بن زید عن ام الحسن ان ام سلمة حدثتهم ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم شبر لفاطمة شبرا من نطاقها ورواه بعضهم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید عن الحسن عن امه عن ام سلمة **باب** ۱۶۹ جاء فی لبس الصوف **حدثنا** ۱۶۹۳ احمد بن منیع ثنا اسمعیل بن ابراهیم ثنا ایوب عن حمید بن هلال **عن** ابی بردة قال اخرجت الینا عائشة کساء[3] ملبدا وازارا غلیظا فقالت قبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی هذین **وفی** الباب عن علی وابن مسعود وحدیث عائشة حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۶۹۴ علی بن حجر ثنا خلف بن خلیفة عن حمید الاعرج عن عبد اللہ بن الحارث **عن** ابن مسعود عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال کان علی موسی یوم کلمه ربه کساء صوف وجبة صوف وکمة[4] صوف وسراویل صوف وکانت نعلاه من جلد حمار میت هذا حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث حمید الاعرج هو ابن علی الاعرج منکر الحدیث وحمید بن قیس الاعرج المکی صاحب مجاهد ثقة الکمة القلنسوة الصغیرة **باب** ۱۷۰ جاء فی العمامة السوداء **حدثنا** ۱۶۹۵ محمد بن بشار ثنا عبد الرحمن بن مهدی عن حماد بن سلمة عن ابی الزبیر **عن** جابر قال دخل النبی صلی اللہ علیہ وسلم مکة یوم الفتح وعلیه عمامة سوداء[5] **وفی** الباب عن عمرو بن حریث وابن عباس وریانة حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۶۹۶ هارون بن اسحق الهمدانی

لانه کان لخوف الالتباس فی عهده علیه السلام واما الآن فلا نهی وفی فتح القدیر ان التعویذ لو کان مشتملا علی القرآن وغیره ویکون مستورا ففی الذهاب به فی الخلاء بعض توسیع وحدیث الحریر فی الحرب قال ابو حنیفة یجوز فی الحرب ما کان سداه شیئا والحمة حریرا فی الحرب لا فی غیره ویجوز العکس فی الحرب وغیره ولا یجوز فی الحرب الحریر الخالص. **قوله** فرخص لهما الخ فی بعض الروایات انهما کانا متلبسین فی الحکة رخارش او هذا الحدیث نظیر التداوی بالابوال. **باب** حدثنا ابو عمار الخ فی هذا الحدیث شیئان احدهما ان مرسل الثوب لیس لسعد بل رجل آخر اللهم الا ان یقدر بعث مجهولا وثانیهما انه علیه السلام لم یلبسه اصلا **باب** ماجاء فی جلود المیتة اذا دبغت فی کتب الشافعیة ان الجلد یطهر بالدباغة وذکر فی الطبقات الشافعیة مناظرة الشافعی واحمد وتدل المناظرة علی عدم الطهارة بالدباغة عند الشافعی واحمد وقال ابو حنیفة کل اهاب اذا دبغ فقد طهر الا جلد الآدمی والخنزیر خلاف مالك واما الاختلاف فی الکلب فقد مر فی البخاری. **قوله** النضر بن شمیل الخ اطلاق الاهاب علی کل شیء کان قبل الدباغة مشهورا عن ابن شمیل وما ذکر المصنف والله اعلم ما خذه وفی الحدیث نزاع طویل والحدیث لیس باقل من الحسن **باب** ماجاء فی کراهیة جر الازار فی کتب الحنفیة النهی عن جر الازار بلا تقیید وفی کتب الشافعیة ان النهی عن جر الازار خیلاء وقال الحنفیة ان قید خیلاء واقعی وقال الشافعیة انه احترازی ویجوز جر الازار للنسوان. **باب** ماجاء فی لبس الصوف حدیث الباب انکره المصنف وبسند آخر فی حلیة الاولیاء لابی نعیم الاصبهانی انه علیه السلام اتم رجلا وسدل له عذبتین وقال ابن تیمیة ان سدل عذبة علیه السلام ثابت فی لیلة رأی فیها رؤیا حین وضع الله تعالی یده علی کتفیه علیه السلام تجلی له ما بین السموات

---

[1] **قوله** ولا عصب بفتحتین قال فی شرح مواهب الرحمن وعصب المیتة نجس فی الصحیح من الروایة لان فیه حیوة بدلیل تالمه بالقطع وقیل طاهر لانه عظم غیر متصل قال التوربشتی ان هذا الحدیث ناسخ للاخبار الواردة فی الدباغ لما فی بعض طرقه اتانا کتاب رسول الله صلی الله علیه وسلم قبل موته بشهر لانه لا یقاوم تلك الاحادیث صحة واشتهارا ثم ابن عکیم لم یلق النبی صلی الله علیه وسلم وانما حدث عن کتابه بحال ولو ثبت فحقه ان تحمل علی نهی الانتفاع قبل الدباغ ۱۲ مرقاة [2] **قوله** من جر ثوبه خیلاء بالضم الکبر والعجب قال النووی واجمعوا علی جواز الجر للنساء ۱۲ مجمع

[3] **قوله** کساء ملبدا ای مرقعا یعنی چادری رقعها بر هم دوخته مانند لبده شده که بمعنی نمد است طرازا غلیظا ای اندازی درشت آن نیز از جهت رقعه بر هم زدگی بود یا بجهت صفاقت ودرشتی جامه وی ۱۲ ترجمه شیخ [4] **قوله** الکمة بضم کاف وتشدید میم القلنسوة ۱۲ [5] شیخ عبد الحق در ترجمه مشکوة گفته بدانکه پوشیدن عمامه سنت است واحادیث بسیار در فضل آن وارد شده وآمده است که دو رکعت بعمامه بهتر است از هفتاد رکعت بی عمامه وبدانکه گذاشتن عذبه عمامه افضل است ولیکن دائمی نیست آنحضرت گاهی عمامه را عذبه فرو گذاشتی وگاهی بی عذبه پوشیدی وگاهی تحت العنق زدی وگاهی میخلانید یک طرف دستار را در دستار ومیگذاشت طرف دیگر را وعذبه آنحضرت اکثر پس پشت بودی واحیانا بر جانب راست وگاهی دو عذبه بودی میان دو کتف وگذاشتن عذبه در جانب دست چپ بدعت است کذا قیل واقل مقدار عذبه چهار انگشت است واکثر یکدست وتطویل آن متجاوز از نصف ظهر بدعت است وداخل اسبال واسراف نیز است واگر بطریق تکبر وخیلاء باشد حرام والا مکروه مخالف سنت است (انتهی ۱۲

قوت المغتذی

(قال فیرخینه ذراعا) بنقط عاء کمتر کینه انه قال حق الظاهر انه ذراع الآدمی وهو شبران واوله من اول ما یمس ارضا فلها جرها منه علی ارض ذراعا (عن ام الحسن) هی ام الحسن البصری اسمها خیرة مولاة ام سلمة (شبرا لفاطمة) شبران زاد الطبرانی من عقبها فقال هذا ذیل المرأة (من نطاقها) ککتاب قال الجوهری هی شقة تلبسها المرأة وتشد وسطها فترسل الاعلی علی الاسفل الرکبة والاسفل یجر علی ارض ولیس لها حجزة ولا منطق ولا ساقان (وهو المنطق ایضا) واول من اتخذه هاجرة ام اسمعیل لتعفی اثرها علی سارة کما یجیء فتبعها نساء العرب ۱۲ (کساء ملبدا) بالنهایة مرقعا او ما ثخن وسطه وصفق حتی اشبه لبدا (وکمة صوف) بضم کاف فتشدید میم او بکسر کاف (الکمة القلنسوة الصغیرة) وقال الجوهری القلنسوة المدورة وبلحکم القلنسوة بلا قید (سدل عمامته) ای ارخاها

ثنا یحیی بن محمد المدینی عن عبد العزیز بن محمد عن عُبَیْد اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عمر قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا اعتم سَدَلَ عمامتہ بین کتفیہ قال نافع وکان ابن عمر یَسدُلُ عمامتہ بین کتفیہ قال عبید اللہ ورایت القاسم وسالما یفعلان ذلک ھذا حدیث غریب **وفی** الباب عن علی ولا یصح حدیث علی من قبل اسنادہ **باب** ۱۱۱۱ جاء فی کراھیۃ خاتم الذھب **حدثنا** ۱۶۹۷ سلمۃ بن شَبِیْب الحسن بن علی الخلال وغیر واحد قالوا ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن الزھری عن ابراھیم بن عبد اللہ بن حُنَیْن **عن** ابیہ عن علی بن ابی طالب قال نھانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التختم بالذھب وعن لباس القَسِیّ وعن القراءۃ فی الرکوع والسجود وعن لبس المعصفر ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۶۹۸ یوسف بن حماد المَعْنِیّ البصری ثنا عبد الوارث ابن سعید عن ابی التیاح ثنا حفص اللیثی قال اَشْھَدُ علی عمران بن حُصَیْن انہ ثنا انہ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن التختم بالذھب **وفی** الباب عن علی وابن عُمَر وابی ھُرَیْرَۃ ومعاویۃ حدیث عمران حدیث حسن صحیح وابو التیاح اسمہ یزید بن حُمَیْد **باب** ۱۱۱۲ جاء فی خاتم الفضۃ **حدثنا** ۱۶۹۹ قُتَیْبَۃ وغیر واحد عن عبد اللہ بن وھب عن یونس عن ابن شھاب **عن** انس قال کان خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من وَرِق وکان فَصُّہ حَبَشِیًّا **وفی** الباب عن ابن عُمَر وبریدۃ ھذا حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ **باب** ۱۱۱۳ ماجاء ما یستحب من فص الخاتم **حدثنا** ۱۷۰۰ محمود بن غیلان ثنا حفص بن عمر بن عبید الطنافسی ثنا زُھَیر ابو خیثمۃ عن حُمَیْد **عن** انس قال کان خاتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضۃ فصہ منہ ھذا حدیث حسن صحیح غریب من ھذا الوجہ **باب** ۱۱۱۴ جاء فی لبس الخاتم فی الیمین **حدثنا** ۱۷۰۱ محمد بن عُبَیْد المحاربی ثنا عبد العزیز بن ابی حازم عن موسی بن عُقبۃ عن نافع **عن** ابن عمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم صنع خاتما من ذھب فتختم بہ فی یمینہ ثم جلس علی المنبر فقال انی کنت اتختمُ ھذا الخاتم فی یمینی ثم نَبَذَہ ونبذ الناسُ خواتیمھم **وفی** الباب عن علی وجابر وعبد اللہ بن جعفر وابن عباس وعائشۃ وانس وحدیث ابن عمر حدیث حسن صحیح وقد روی ھذا الحدیث عن نافع عن ابن عُمَر نحو ھذا من غیر ھذا الوجہ ولم یذکر فیہ انہ تختم فی یمینہ **حدثنا** ۱۷۰۲ محمد بن حُمَیْد الرازی ثنا جریر عن محمد بن اسحٰق **عن** الصلت ابن عبد اللہ بن نوفل قال رایت ابن عباس تختم فی یمینہ ولا اخالہ الا قال رایت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یتختم فی یمینہ **قال** محمد بن اسمٰعیل حدیث محمد بن اسحٰق عن الصلت بن عبد اللہ بن نَوْفل حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۷۰۳ قتیبۃ ثنا حاتم بن اسمٰعیل عن جعفر بن محمد **عن** ابیہ قال کان الحسن والحسین یتختمان فی یسارھما ھذا حدیث صحیح **حدثنا** ۱۷۰۴ احمد بن مَنِیع ثنا یزید بن ھارون عن حماد بن سلمۃ قال رأیت ابن ابی رافع یتختم فی یمینہ فسألتہ عن ذلک فقال رأیت عبد اللہ بن جعفر یتختم فی یمینہ وقال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یتختم فی یمینہ قال محمد وھذا اصح شیء روی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی ھذا الباب **باب** ۱۱۱۵ جاء فی نقش الخاتم **حدثنا** ۱۷۰۵ محمد بن بشار ومحمد بن یحیی وغیر واحد قالوا ثنا محمد بن عبد اللہ الانصاری ثنی ابی عن ثمامۃ **عن** انس بن مالک قال کان نقش خاتم النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثۃ اسطر محمد سطر ورسول سطر واللہ سطر ولم یقل محمد بن یحیی فی حدیثہ ثلاثۃ اسطر **وفی** الباب عن ابن عمر حدیث انس حدیث حسن صحیح غریب **حدثنا** ۱۷۰۶ الحسن بن علی الخلال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن ثابت عن انس بن مالک ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صنع خاتما من وَرِق فنقش فیہ محمد رسول اللہ ثم قال لا تنقشوا علیہ ھذا حدیث حسن صحیح **ومعنی** قولہ لا تنقشوا علیہ نھی ان ینقش احد علی خاتمہ محمد رسول اللہ **حدثنا** ۱۷۰۷ اسحٰق بن منصور ثنا سعید بن عامر والحجاج بن منھال قالا ثنا ھمام عن ابن جُرَیْج عن الزھری **عن** انس قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا دخل الخلاء نزع خاتمہ ھذا حدیث حسن صحیح غریب **باب** ۱۱۱۶ جاء فی الصورۃ **حدثنا** ۱۷۰۸ احمد بن منیع ثنا رَوْح بن عُبَادۃ ثنا ابن جُرَیْج ثنی ابو الزُّبَیْر **عن** جابر قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصورۃ فی البیت ونھی ان یُصْنَع ذلک **وفی** الباب عن علی وابی طلحۃ وعائشۃ وابی ھریرۃ وابی ایوب حدیث جابر حدیث حسن صحیح **حدثنا** ۱۷۰۹ اسحٰق بن موسی الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابی النضر **عن** عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبۃ انہ دخل علی ابی طلحۃ الانصاری یعودہ فوجد عندہ سَھْل بن حُنَیْف قال فدعا ابو طلحۃ انسانا ینزع نمطا تحتہ فقال لہ سھل لِمَ تَنْزَعہ قال لان فیھا تصاویر وقال فیہ النبی صلی

والارض ویشبہ ھذا الحدیث۔ **باب** ماجاء فی خاتم الفضۃ ۔ یجوز خاتم الفضۃ للرجال بقدر معروف فی الفقہ۔ **قولہ** وکان فصہ حَبَشِیًّا الخ قیل انہ کان من عقیق حبشۃ وقیل انہ کان من الفضۃ علی صنع الحبشۃ وما قلت ان خاتم الفضۃ جائز بشرط ان لا یزید علی مثقال فمذکور فی الدر المختار وغیرہ ولہ حدیث اخرجہ الترمذی ص ۲۱۰، ج ۲ **باب** ماجاء فی لبس الخاتم فی الیمین لبس الخاتم فی الیمین والیسار ثابت منہ علیہ السلام والخلاف فی الاولویۃ۔ **قولہ** محمد بن اسمٰعیل الخ البخاری صحح حدیث محمد بن اسحٰق فی ھذا الموضع ولما تحسینہ ففی مواضع ولکنہ لم یروعنہ فی صحیحہ **باب** ماجاء فی نقش الخاتم۔ **قولہ** ثلاثۃ اسطر الخ قیل صورۃ السطور ھذہ رسول محمد وقیل ھذہ رسول محمد واللہ اعلم **قولہ** لا تنقشوا علیہ الخ

قولہ عن لباس القسی ہی ثیاب من کتان مخلوط بحریر یؤتی بھا من مصر نسبت الی قریۃ علی ساحل البحر یقال لھا القس بفتح القاف وبعض اہل الحدیث یکسرہا وقیل اصل القسی القزی منسوب الی القز وہو ضرب من الابریسم فابدل من الزای سینا وقیل ہو منسوب الی القس وہو الضیقع لبیاضہ ۱۲ طیبی **قولہ** وکان فصہ حبشیا وفی الروایۃ الآتیۃ کان خاتم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من فضۃ فصہ منہ یحتمل ان یکونا اثنین فلا اشکال ویحتمل ان یکون واحدا والمراد من کونہ حبشیا ان یکون علی ہیئۃ اہل الحبشۃ او یکون صانعہ حبشیا واللہ اعلم بالصواب ۱۲ **قولہ** قال النووی قد اجمعوا علی جوازہ فی الیسار واختلفوا فی ایہما افضل والصحیح فی مذہبنا ان الیمین افضل لانہ زینۃ والیمین اشرف واحق بالزینۃ والاکرام ۱۲ طیبی **قولہ** وفی الدر المختار ویجعلہ لبطن کفہ فی یدہ الیسری وقیل الیمنی الا انہ من شعار الروافض فیجب التحرز عنہا قہستانی وغیرہ قلت ولعلہ کان وبان فتبصر ۱۲ **قولہ** یتختمان فی یسارہما قال الطیبی لا تعارض بینہما لجواز انہ فعل الامرین فکان یتختم فی الیمنی تارۃ وفی الیسری اخری حسب ما اتفق ولیس فی شیء منہما ما یدل صریحا علی المداومۃ والاصرار علی واحد منہما انتہی ۱۲ **قولہ** محمد سطر الخ قال عصام فی شرح الشمائل الظاہر ان محمد اسطر الاول ورسول اسطر الثانی واللہ سطر ثالث ومن حکم بان اللہ کان سطر الاول ورسول سطر الثانی ومحمد سطر الثالث لئلا یکون محمد علی لفظ اللہ فقد حکم بخلاف ما حکم بہ التنزیل حیث اثبت فیہ محمد رسول اللہ بہذا الترتیب وایضا رعایۃ تقدیم اللہ فی خاتم لیس افضل من رعایۃ الصحۃ وایضا یجعل المتکلم مقدما فی التلفظ والاجتناب فی الکتابۃ لیس اہم من الاجتناب عن التقدیم فی اللفظ ۱۲ انتہی **قولہ** لا تنقشوا علیہ وسبب النہی انہ صلی اللہ علیہ وسلم انما نقش علی خاتمہ ہذا القول لیختم کتبہ الی الملوک فلو نقش غیرہ مثلہ لدخلت المفسدۃ وحصل الخلل ۱۲ طیبی **قولہ** نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الصورۃ فی البیت لما ورد فی الصحیحین ان البیت الذی فیہ الصورۃ لا یدخلہ الملائکۃ ۱۲ **قولہ** نمطا وہو ضرب من البساط لہ خمل رقیق قولہ لم تنزعہ ای لای شیء تدفعہ قولہ وقال فیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما قد علمت ای من قولہ ان الملائکۃ لا تدخل بیتا فیہ تماثیل او صورۃ ۱۲

قوت المغتذی (ثنا حفص اللیثی) قال القاضی ما علمت لہ راویا غیر ابی التیاح ولا یعرف الا بہذا الحدیث (فصہ) بفتح فاء اشہر (منہ) قال حق لم یذکر صفتہ مربعا او مثلثا او مدورا الا ان التربیع اقرب علی نقشہ ویسمل حمید راویہ عنہ فلم یدرہ رواہ ابو الشیخ بکتاب اخلاقہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم ۔ (نمطا) بنون تمیم فطاء کسبب بساطا لطیفا لہ خمل

اللہ علیہ وسلم ما قد علمت قال سهل اولم يقل الا ما كان رقما فی ثوب قال بلی ولكنه اطيب لنفسی هذا حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی المصورين **حدثنا** قتيبة
ثنا حماد بن زيد عن ايوب عن عكرمة **عن** ابن عباس قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم من صور صورة عذبه الله حتی ينفخ فيها يعنی الروح وليس بنافخ فيها ومن
استمع الی حديث قوم يفرون منه صب فی اذنه الآنك يوم القيمة **وفی** الباب عن عبد الله بن مسعود وابی هريرة وابی جحيفة وعائشة وابن عمر حديث ابن
عباس حديث حسن صحيح **باب** ما جاء فی الخضاب **حدثنا** قتيبة ثنا ابو عوانة عن عمر بن ابی سلمة عن ابيه **عن** ابی هريرة قال قال رسول الله صلی الله عليه وسلم
غيروا الشيب ولا تشبهوا باليهود **وفی** الباب عن الزبير وابن عباس وجابر وابی ذر وانس وابی رمثة والجهدمة وابی الطفيل وجابر بن سمرة وابی جحيفة وابن عمر
وحديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روی من غير وجه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم **حدثنا** سويد بن نصر ثنا ابن المبارك عن الاجلح عن
عبد الله ابن بريدة عن ابی الاسود **عن** ابی ذر عن النبی صلی الله عليه وسلم قال ان احسن ما غيرتم به الشيب الحنا والكتم هذا حديث حسن صحيح وابو الاسود الدئلی اسمه
ظالم بن عمرو بن سفيان **باب** ما جاء فی الجمة واتخاذ الشعر **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا عبد الوهاب عن حميد **عن** انس قال كان رسول الله صلی الله عليه وسلم
ربعة ليس بالطويل ولا بالقصير حسن الجسم اسمر اللون وكان شعره ليس بجعد ولا سبط اذا مشی يتكفا **وفی** الباب عن عائشة والبراء وابی هريرة وابن
عباس وابی سعيد ووائل بن حجر وجابر وام هانی حديث انس حديث حسن غريب صحيح من هذا الوجه من حديث حميد **حدثنا** هناد ثنا عبد الرحمن بن ابی
الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه **عن** عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد وكان له شعر فوق الجمة ودون الوفرة هذا حديث
حسن غريب صحيح من هذا الوجه **وقد** روی من غير وجه عن عائشة قالت كنت اغتسل انا ورسول الله صلی الله عليه وسلم من اناء واحد ولم يذكروا فيه هذا الحرف
وكان له شعر فوق الجمة وانما ذكره عبد الرحمن بن ابی الزناد وهو ثقة حافظ **باب** ما جاء فی النهی عن الترجل الا غبا **حدثنا** علی بن خشرم ثنا عيسی بن
يونس عن هشام عن الحسن **عن** عبد الله بن مغفل قال نهی رسول الله صلی الله عليه وسلم عن الترجل الا غبا **حدثنا** محمد بن بشار ثنا يحيی بن سعيد عن هشام
نحوه هذا حديث حسن صحيح **وفی** الباب عن انس **باب** ما جاء فی الاكتحال **حدثنا** محمد بن حميد ثنا ابو داود الطيالسی عن عباد بن منصور عن عكرمة
عن ابن عباس ان النبی صلی الله عليه وسلم قال اكتحلوا بالاثمد فانه يجلو البصر وينبت الشعر وزعم ان النبی صلی الله عليه وسلم كانت له مكحلة يكتحل بها كل ليلة ثلاثة فی هذه
وثلاثة فی هذه **حدثنا** علی بن حجر ومحمد بن يحيی قالا ثنا يزيد بن هارون عن عباد بن منصور نحوه **وفی** الباب عن جابر وابن عمر حديث ابن عباس
حديث حسن لا نعرفه علی هذا اللفظ الا من حديث عباد بن منصور **وقد** روی من غير وجه عن النبی صلی الله عليه وسلم انه قال عليكم بالاثمد فانه يجلو البصر و
ينبت الشعر **باب** ما جاء فی النهی عن اشتمال الصماء والاحتباء بالثوب الواحد **حدثنا** قتيبة ثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن سهيل بن ابی صالح عن ابيه
عن ابی هريرة ان رسول الله صلی الله عليه وسلم نهی عن لبستين الصماء وان يحتبی الرجل بثوبه ليس علی فرجه منه شیء **وفی** الباب عن علی وابن عمر وعائشة
وابی سعيد وجابر وابی امامة حديث ابی هريرة حديث حسن صحيح **وقد** روی هذا من غير وجه عن ابی هريرة عن النبی صلی الله عليه وسلم **باب** ما جاء فی مواصلة

الباب يصلح لان يعرض دبيلا له. **باب** ما جاء فی الخضاب الخضاب فی اللغة اللون ولا يجب ان يكون سوادا وفی الحديث النهی الشديد عن الخضاب الاسود الذی لا يميز به بين الشيخ
والشاب واما اختلاط الحناء والكتم فجائز وزعم الناس ان الكتم الوسمة المتخذة من النيل وكذا قال المحشی. والحق ان الكتم تجلب من اليمن وتشدد الاحمرية لا السواد والوسمة اذا لم
تكن اسود اشد السواد ويتميز بين الشيخ والشاب فجائزة كما فی موطاء محمد **باب** ما جاء فی الجمة واتخاذ الشعر. **قوله** ربعة الخ (ميانه قد) ومع هذا صرح علماء السيرة انه عليه
السلام كان اذا مشی بين الرجال يری اطول منهم معجزة. **قوله** اسمر اللون الخ هو الاحمر المائل الی البياض والفرق بين آدم واسمر ان آدم مائل الی الحمرية والاسمر الی البياض.
قوله ليس بجعد الخ الجعد ضد المرسل والبسط المرسل واشعاره عليه السلام كانت متوسطة وقال صاحب التحفة فی وصف اشعاره عليه السلام ؎
موئے نبی بود نہ جعد فقط ٭ خیر امور آمدہ مروسط ٭ رنگ نبی سرخ و سپید آمدہ ٭ جای یکی ضد دو قید آمدہ ٭
قوله يتكفأ الخ التكفؤ علی قسمين تكفؤ المختال والتكفؤ حسن بحيث لا يتمارت فی المشی وتكفؤه عليه السلام كان حسنا كما فی الشمائل لفظ يتقلع. **قوله** فوق الجمة الخ ای فوق
موضع الجمة ودون موضع الوفرة **باب** ما جاء فی الاكتحال الكحل علی قسمين ابيض واسود وكلاهما جائزان والاثمد الاسود ويقول ارباب اللغة بتعبير (سرمه اصفهانی) وليس هذا

---

۱ قال محمد وبهذا ناخذ ما كان فيه من تصاوير من بساط يبسط او فراش يفرش او وسادة فلا باس بذلك انما يكره من ذلك فی الستر وما ينصب نصبا وهو قول ابی حنيفة والعامة من فقهائنا ۱۲ ۲ قوله الآنك هو بمد
وضم نون الرصاص المذاب ۱۲ مجمع البحار ۳ قوله والكتم وهو نبت يجعل مع الوسمة ويصبغ به الشعر اسود وقيل هو الوسمة وهی بالضم ورق نبت يجعل منه النيل ۱۲ مجمع البحار ۴ قوله الدئلی بكسر الهمزة وسكون التحتية ويقال الدؤلی
بضم الدال بعدها همزة مفتوحة ۱۲ تقريب ۵ قوله الجمة الشعر الی المنكب والوفرة الی شحمة الاذن واللمة هی التی المت بالمنكبين ۱۲ طيبی ۶ قوله ربعة بسكون موحدة وبفتح ای لا قصير ولا طويل انث بتاويل النفس ۱۲
مجمع فقوله ليس بالطويل ولا بالقصير كالتاكيد والتفسير لما سبق ۱۲ ۷ قوله اسمر اللون وروی ابيض مشربا بحمرة والجمع ان ما يبرز الی الشمس كان اسمر وما تواريه الثياب كان ابيض ۱۲ مجمع البحار ۸ قوله ليس بجعد ولا سبط السبط
من الشعر المنبسط المرسل والجعد ضده ای كان شعره وسطا بينهما كذا فی المجمع ۱۲. ۹ قوله فوق الجمة الجمة شعر الراس ما سقط علی المنكبين والوفرة شعر الراس اذا وصل الی شحمة الاذن واللمة هو شعر الراس دون الجمة لانها
المت بالمنكبين وهذا ما فی المجمع ومعنی قوله فوق الجمة دون الوفرة انه اطول من الوفرة واقصر من الجمة ۱۲ ٭

۱۰ قوله من اشتمال الصماء هو ان يرد الكساء من قبل يمينه علی يده اليسری وعاتقه الايسر ثم يرده ثانية من خلفه علی يده اليمنی وعاتقه الايمن فيغطيهما جميعا كالصخرة الصماء التی ليس فيها خرق ولا صدع ويقول الفقهاء هو ان يتغطی بثوب واحد
ليس عليه غيره فيرفعه من احد جانبيه فيضعه علی منكبه فتنكشف عورته ويكره علی الاول لئلا يعرض له حاجة من دفع بعض الهوام وغيره فيتعذر عليه او يعثر ويحرم علی الناس ان تكشف بعض عورته والا يكره كذا فی المجمع ۱۲

قوت المغتذی

(رقما) براء وقاف ميم كعبد نقشا (الآنك) بمد وضم نون الرصاص المذاب (عن الاجلح) هو لقب اسمه يحيی بن عبد الله الكندی الكوفی يكنی ابا حجية (فوق
الجمة) بضم جيم وتشديد ميم (ودون الوفرة) بواو وفاء فراء كرحمة قال حق الوفرة ما بلغ شحمة الاذن واللمة ما نزل منها والجمة ما نزل من ذلك فحل منكبيه قال جمهور اهل اللغة وفی رواية دون الجمة وفوق الوفرة عكس ما للمصنف فيوافق قول اهل
اللغة الا ان يؤول المصنف ان مراده بقوله فوق ودون محل وصول شعره ای ان شعره كان ارفع فی المحل من الجمة وانزل فيه من الوفرة وفی رواية بحسب كثرة وقلة ای اكثر من الوفرة واقل من الجمة فعليه تتفق الروايتان (بالاثمد) بهمز فمثلثة فميم فدال
گز برنج و مکی ضم میم ٭ ۱۲ ٭

الشعر **حدثنا** سُوید ثنا عبد اللہ بن المبارک عن عبید اللہ بن عمر عن نافع **عن** ابن عُمر ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لعن اللہ الواصلۃ والمستوصلۃ والواشمۃ والمستوشمۃ قال نافع الوشم فی اللثۃ ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن مسعود وعائشۃ واسماء بنت ابی بکر ومعقل بن یسار وابن عباس ومعاویۃ

باب جاء فی رکوب المیاثر **حدثنا** علی بن حجر ثنا علی بن مسہر ثنا ابو اسحٰق الشیبانی عن اشعث بن ابی الشعثاء عن معاویۃ بن سُوید بن مُقرّن **عن** البراء بن عازب قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رکوب المیاثر **وفی** الباب عن علی ومعاویۃ حدیث البراء حدیث حسن صحیح **وقد** روی شعبۃ عن اشعث بن ابی الشعثاء نحوہ وفی الحدیث قصۃ

باب جاء فی فراش النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** علی بن حُجر ثنا علی بن مُسہر عن ھشام بن عروۃ عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت انما کان فراش رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی ینام علیہ ادمٌ حشوہ لیفٌ ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن حفصۃ وجابر

باب جاء فی القمص **حدثنا** محمد بن حُمید الرازی ثنا ابو تُمیلۃ والفضل بن موسی وزید بن حباب عن عبد المؤمن ابن خالد عن عبد اللہ بن بُریدۃ **عن** ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص ھذا حدیث حسن غریب انما نعرفہ من حدیث عبد المؤمن بن خالد تفرد بہ وھو مروزی وروی بعضھم ھذا الحدیث عن ابی تمیلۃ عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ وسمعت محمد بن اسمٰعیل قال حدیث ابن بُریدۃ عن امہ عن ام سلمۃ اصح وانما یذکر فیہ ابو تمیلۃ عن امہ **حدثنا** زیاد بن ایوب ثنا ابو تُمیلۃ عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بریدۃ عن امہ **عن** ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص **حدثنا** علی بن حجر ثنا الفضل بن موسی عن عبد المؤمن بن خالد عن عبد اللہ بن بُریدۃ **عن** ام سلمۃ قالت کان احب الثیاب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم القمیص **حدثنا** علی بن نصر بن علی الجھضمی ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ثنا شعبۃ عن الاعمش عن ابی صالح **عن** ابی ھریرۃ قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا لبس قمیصا بدا بمیامنہ **وقد** روی غیر واحد ھذا الحدیث عن شعبۃ بھذا الاسناد ولم یرفعہ وانما رفعہ عبد الصمد **حدثنا** عبد اللہ بن محمد بن الحجاج الصوّاف البصری ثنا معاذ بن ھشام الدستوائی ثنی ابی عن بُدیل العُقیلی عن شَھر بن حوشب **عن** اسماء بنت یزید بن السکن الانصاریۃ قالت کان کم ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی الرُسغ ھذا حدیث حسن غریب

باب یقول اذا لبس ثوبا جدیدا **حدثنا** سوید ثنا عبد اللہ بن المبارک عن سعید الجُریری عن ابی نضرۃ **عن** ابی سعید قال کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا استجد ثوبا سماہ باسمہ عمامۃ او قمیصا او رداء ثم یقول اللھم لک الحمد انت کسوتنیہ اسألک خیرہ وخیر ما صنع لہ واعوذ بک من شرہ وشر ما صنع لہ **وفی** الباب عن عُمر وابن عُمر **حدثنا** ھشام بن یونس الکوفی ثنا القاسم بن مالک المُزنی عن الجریری نحوہ ھذا حدیث حسن

باب جاء فی لبس الجبۃ **حدثنا** یوسف بن عیسی ثنا وکیع ثنا یونس بن ابی اسحٰق عن الشَعبی عن عروۃ بن المغیرۃ بن شعبۃ **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لَبِس جُبّۃً رُومیّۃً ضَیّقۃ الکُمّین ھذا حدیث حسن صحیح **حدثنا** قتیبۃ ثنا ابن ابی زائدۃ عن الحسن بن عیاش عن ابی اسحاق ھو الشَیبانی عن الشعبی **عن** المغیرۃ بن شعبۃ اھدی دحیۃ الکلبی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خفین فلبسھما وقال اسرائیل عن جابر عن عامر وجبۃ فلبسھا حتی تخرقا لا یدری النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذکی ھما ام لا ھذا حدیث حسن غریب وابو اسحاق الذی روی ھذا عن الشعبی ھو ابو اسحٰق الشیبانی واسمہ سلیمان والحسن بن عیاش ھو اخو ابی بکر بن عیاش

باب جاء فی شد الاسنان بالذھب **حدثنا** احمد بن مَنیع ثنا علی بن ھاشم بن البَرید وابو سعد الصنعانی عن ابی الاشھب عن عبد الرحمٰن بن طَرَفۃ **عن** عرفجۃ بن اسعد قال اُصیب انفی یوم الکلاب فی الجاھلیۃ فاتخذتُ انفا من وَرِق فانتن علیّ فامرنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اتخذ انفا من ذھب **حدثنا** علی بن حجر ثنا الربیع بن بدر ومحمد بن یزید الواسطی عن ابی الاشھب نحوہ ھذا حدیث حسن انما نعرفہ من حدیث عبد الرحمٰن بن طَرَفۃ **وقد** روی سلم بن زرعن عبد الرحمٰن بن طَرَفۃ نحو حدیث ابی الاشھب عن عبد الرحمٰن بن طرفۃ وقال ابن مھدی

نوعا خاصا بل کل کحل الاسود۔ **باب** ماجاء فی مواصلۃ الشعر تفسیرہا مذکور فی ابی داؤد عن احمد بن حنبل والمواصلۃ من الاشعار منہیۃ عنہا لا من الغزل وما فی عصرنا فلیست بممنوعۃ وفی کتب الحنفیۃ ان موضع الوشم نجس فان الدم خرج من مستقرہ وانجمد تحت الجلد وھو نجس۔ **باب** ماجاء فی القمیص کان احب القطع عندہ علیہ السلام القمیص واحب الاجناس البرود واحب الالوان البیاض **قولہ** اسماء بنت یزید بن السکن الخ فی مسلم فی حدیث یزید بن الشکل وھو وھم **باب** ماجاء شد السنان بالذھب فی کتبنا شد السن بالفضۃ جائز واما بالذھب ففیہ اختلاف العبارات وصرح الطحاوی بالجواز وھو کاف ویخرج من کلامہ ان الجواز مذھب الائمۃ الثلثۃ۔ واللہ اعلم۔ **قولہ** یوم الکلاب الخ فی غایۃ البیان شرح الھدایۃ للامیر الکاتب الاتقانی ان کُلاب بضم الکاف وقال انہ اسم الماء ووجہ امرہ علیہ السلام ان الفضۃ تنتن سرعۃ بخلاف الذھب۔ **قولہ** قال ابن مھدی مسلم

قولہ ۱ لعن اللہ الواصلۃ ای التی تصل شعرہا بشعر آخر والمستوصلۃ التی یامر من یفعل بھا ذلک قال النووی المستوصلۃ الطالبۃ وھی الموصلۃ والوصل بشعر الآدمی حرام ولغیرہ یجوز باذن الزوج ومنعہ مالک وکثیرون مطلقا ۱۲ مجمع **قولہ** ۲ ای لعن اللہ الواشمۃ والمستوشمۃ الوشم ان تغرز الجلد بابرۃ ثم یحشی بکحل او نیل فیزرق اثرہ او یحمر والمستوشمۃ من یفعل بھا ذلک وھو حرام لانہ تغییر للخلقۃ وتنجس موضعہ ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ۳ رکوب المیاثر المیاثر جمع میثرۃ ھی وطاء یترک علی الرحل والسرج تحت الراکب والنھی متعلق بان یکون من الحریر وقیل من الجلود والنھی للاسراف او للحرمۃ لحدیث نھی عن مباشرۃ الارجوان واللہ اعلم ۱۲ **قولہ** ۴ ابو تمیلۃ بضم فوقیۃ مصغر کنیتہ یحیی بن واضح الانصاری مولاھم کذا فی التقریب ۱۲ **قولہ** ۵ زید بن حباب بمھملۃ مضمومۃ وخفۃ موحدۃ اولی ۱۲ مغنی **قولہ** ۶ استجد صیرہ جدیدا المراد لبس ثوبا جدیدا ۱۲ **قولہ** ۷ سماہ باسمہ بان یقال عمامۃ او قمیصا او رداء ای ھذہ العمامۃ اللھم لک الحمد کما کسوتنیہ والضمیر راجع الی الاسمی ویحتمل ان یکون عند قولہ اللھم لک الحمد کما کسوتنی ھذہ العمامۃ والاول اوجہ لدلالۃ العطف ثم ۱۲ طیبی **قولہ** ۸ خیر ما صنع لہ من الشکر بالجوارح والقلب والحمد علی مولاہ باللسان واعوذ بک من الکفران ۱۲ طیبی **قولہ** ۹ جبۃ رومیۃ ودر بعض روایات جبۃ شامیۃ از صوف ضیقۃ الکمین تنگ آستینہا کہ چون وضو کند دست از آستین برآرد ۱۲ وفی الحدیث در قاموس گفتہ الجبۃ ثوب معروف وکرمانی گفتہ ثوب مخصوص اما قاضی عیاض گفتہ جبہ جامہ کہ قطع کردہ دوختہ شدہ باشد واین بظاہر شامل قبا و پیراہن است ۱۲ ترجمہ مشکوۃ **قولہ** ۱۰ یوم الکلاب ھو بالضم والتخفیف اسم ماء وکان بہ یوم معروف من ایام العرب ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ۱۱ من ورق بکسر الراء الفضۃ وقد تسکن وعن الاصمعی اتخذ من ورق بفتح الراء الدراھم الذی یکتب فیہا ان الفضۃ لا تنتن لکن اخبر بعض اھل الخبرۃ ان الذھب لا یبلیہ الثری ولا یصدیہ الندی ولا ینقصہ الارض ولا تاکلہ النار فاما الفضۃ فانہا تبلی وتصدی وتعلوھا السواد ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (المیاثر) بمثلثۃ بلا ھمزۃ قال ابو عبید مراکب النعم من حریر (بدا بمیامنہ) جمع میمنۃ ممرحمۃ (ثنا عبد اللہ بن محمد بن الحجاج الصواف البصری) قال حق لم ار للمصنف روایۃ عنہ الا فی ھذا قال المزی وما اظنہ روی عنہ غیرہ (علی بن الاشھم بن البرید) بموحدۃ فراء فدال کامیر (وابو سعد الصنعانی) بصاد فنقطۃ ۱۲ فنون کنسب ھامان اسمہ محمد بن میسر بتحتیۃ فسین کمحدث (یوم الکلاب) کغراب اسم ماء کانت عندہ وقعۃ بالجاھلیۃ

سلم بن زرین وھو وھم وزریر اصح **وقد** روی عن غیر واحد من اھل العلم انھم شدّدوا اسنانھم بالذھب وفی ھذا الحدیث حجۃ لھم **باب** ما جاء فی النھی عن جلود السباع **حدثنا** ابوکریب ثنا ابن المبارک ومحمد بن بشر وعبد اللہ بن اسمٰعیل عن سعید بن ابی عروبۃ عن قتادۃ عن ابی الملیح **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن جلود السباع ان تفترش **حدثنا** محمد بن بشار ثنا یحیی بن سعید ثنا سعید عن قتادۃ عن ابی الملیح **عن** ابیہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نھی عن جلود السباع ولا نعلم احدا قال عن ابی الملیح **عن** ابیہ غیر سعید بن ابی عروبۃ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر عن شعبۃ عن یزید الرشک **عن** ابی الملیح عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ نھی عن جلود السباع وھذا اصح **باب** ما جاء فی نعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم **حدثنا** اسحٰق بن منصور ثنا حبان بن ھلال ثنا ھمام ثنا قتادۃ **عن** انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان نعلاہ لھما قبالان ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن ابن عباس وابی ھریرۃ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا ابوداؤد ثنا ھمام **عن** قتادۃ قال قلت لانس بن مالک کیف کان نعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لھما قبالان ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی کراھیۃ المشی فی النعل الواحدۃ **حدثنا** قتیبۃ عن مالک ح وثنا الانصاری ثنا معن ثنا مالک عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یمشی احدکم فی نعل واحدۃ لینعلھما جمیعا او لیحفھما جمیعا ھذا حدیث حسن صحیح **وفی** الباب عن جابر **حدثنا** ازھر بن مروان البصری اخبرنا الحارث بن نبھان عن معمر عن عمار بن ابی عمار **عن** ابی ھریرۃ قال نھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان ینتعل الرجل وھو قائم ھذا حدیث غریب وروی عبید اللہ بن عمر والرقی ھذا الحدیث عن معمر عن قتادۃ عن انس وکلا الحدیثین لا یصح عند اھل الحدیث والحارث بن نبھان لیس عندھم بالحافظ ولا نعرف لحدیث قتادۃ عن انس اصلا **حدثنا** ابوجعفر السمنانی ثنا سلیمان بن عبید اللہ الرقی ثنا عبید اللہ بن عمرو عن معمر **عن** قتادۃ عن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نھی ان ینتعل الرجل وھو قائم ھذا حدیث غریب **قال** محمد بن اسمٰعیل ولا یصح ھذا الحدیث ولا حدیث معمر عن عمار بن ابی عمار عن ابی ھریرۃ **باب** ما جاء فی الرخصۃ فی النعل الواحدۃ **حدثنا** القاسم بن دینار الکوفی ثنا اسحاق ابن منصور السلولی الکوفی ثنا ھریم وھو ابن سفیان البجلی عن لیث عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ قالت ربما مشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نعل واحدۃ **حدثنا** احمد بن منیع ثنا سفیان بن عیینۃ عن عبد الرحمٰن بن القاسم عن ابیہ **عن** عائشۃ انھا مشت بنعل واحدۃ وھذا اصح ھکذا روی سفیان الثوری وغیرہ عن عبد الرحمٰن بن القاسم موقوفا وھذا اصح **باب** ما جاء فی رجل یبدأ اذا انتعل **حدثنا** الانصاری ثنا معن ثنا مالک ح وثنا قتیبۃ عن مالک عن ابی الزناد عن الاعرج **عن** ابی ھریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا انتعل احدکم فلیبدأ بالیمین واذا نزع فلیبدأ بالشمال فلیکن الیمنی اولھما تنعل وآخرھما تنزع ھذا حدیث حسن صحیح **باب** ما جاء فی ترقیع الثوب **حدثنا** یحیی بن موسی ثنا سعید بن محمد الوراق وابو یحیی الحمانی قالا ثنا صالح بن حسان عن عروۃ **عن** عائشۃ قالت قال لی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اردت اللحوق بی فلیکفک من الدنیا کزاد الراکب وایاک ومجالسۃ الاغنیاء ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیہ ھذا حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث صالح بن حسان سمعت محمدا یقول صالح بن حسان منکر الحدیث وصالح بن ابی حسان الذی روی عنہ ابن ابی ذئب ثقۃ ومعنی قولہ ایاک ومجالسۃ الاغنیاء ھو نحو ما روی عن ابی ھریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال من رای من فضل علیہ فی الخلق والرزق فلینظر الی من ھو اسفل منہ ممن فضل علیہ فانہ اجدر الا یزدری نعمۃ اللہ ویروی عن عون بن عبد اللہ بن عتبۃ قال صحبت الاغنیاء فلم ار احدا اکثر ھما منی ارای دابۃ خیرا من دابتی وثوبا خیرا من ثوبی وصحبت الفقراء فاسترحت **باب** **حدثنا** ابن ابی عمر ثنا سفیان بن عیینۃ عن ابن ابی نجیح عن مجاھد **عن** ام ھانئ قالت قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی مکۃ ولہ اربع غدائر ھذا حدیث غریب **حدثنا** محمد بن بشار ثنا عبد الرحمٰن بن مھدی ثنا ابراھیم بن نافع المکی عن ابن ابی نجیح عن مجاھد **عن** ام ھانئ قالت قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مکۃ

ابن زرین الخ ولیس ھذا المختص بھذا الحدیث بل کان یقرر فی کل حدیث مسلم بن زرین بالنون کما استفید من بعض الکتب. **باب** ما جاء فی ترقیع الثوب الترقیع سنندو

قولہ نھی عن جلود السباع قال الخطابی قد یکون لما فیہ من الزینۃ والخیلاء او لانہ ذی العجم او لانہ غیر مدبوغ او لانہ انما یراد لشعرہ والشعر لا یقبل الدباغ کذا فی مرقاۃ الصعود حاشیۃ ابی داؤد وسمعت استاذی یقول ان مزاولتھا توجب الرعونۃ ۱۲ واللہ اعلم **قولہ** لھما قبالان ھو بکسر القاف سیر بین الوسطی والتی یلیھا ای کان لکل نعل زمامان ۱۲ مجمع **قولہ** لینعلھما جمیعا او لیحفھما ای لیمش متنعل الرجلین او حافیھما لانہ قد یشق المشی بنعل واحد ولانہ تشویہ وخلاف المروءۃ وسبب للعثار اذ المتنعل یصیر ارفع من الاخری وما روی انہ مشی فی نعل واحدۃ ان صح فنادر اتفق فی داره لسبب او لیعلم ان النھی للتنزیہ او مختص بمسافۃ یلحق التعب لا فی قلیل کالمشی الی مسجد قریب ۱۲ مجمع البحار **قولہ** فلیکن الیمنی اولھما تنعل بلفظ التانیث علی بناء المفعول وتنعل خبر کان واول متعلق بتنعل او ھو مبتدأ وتنعل خبرہ والجملۃ خبر کان ۱۲ مجمع البحار **قولہ** ولا تستخلقی ثوبا حتی ترقعیہ استخلق نقیض استجد ای لا تجدیہ خلقا حتی ترقعیہ ای لا تترکیہ حتی ترقعیہ وتلبسیہ مدۃ قال انس رایت عمر بن الخطاب وھو یومئذ امیر المومنین وقد رقع بین کتفیہ برقاع ثلث لبد بعضھا فوق بعض وقیل خطب عمر وھو خلیفۃ وعلیہ ازار فیہ اثنا عشرۃ رقعۃ کذا فی الطیبی والمجمع ۱۲ **قولہ** الازدراء الاحتقار والانتقاص والعیب افتعال من زریت علیہ زراءۃ اذا عیب علیہ ۱۲ مجمع **قولہ** اربع غدائر ھی الذوائب جمع غدیرۃ ۱۲ مجمع البحار

قوت المغتذی (ربما مشی النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نعل واحدۃ) لابن عبد البر بالتمہید بما انقطع شسع رسول اللہ صلی اللہ تعالی علیہ وآلہ وسلم فمشی فی النعل الواحدۃ حتی یصلح (غدائر) بنقط عینہ فدال فمعجمۃ فراء ذوائب کمدائن جمع وفرا ۔

وله اربع ضفائر[1] هذا حديث حسن وعبد الله بن ابي نجيح مكي ابو نجيح اسمه يسار قال محمد لا اعرف لمجاهد سماعا عن ام هانئ **باب** ۱۱۹۴ **حدثنا** حميد بن مسعدة ثنا محمد بن حمران **عن** ابي سعيد وهو عبد الله ابن بسر قال سمعت ابا كبشة الانماري يقول كانت[2] كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحا هذا حديث منكر وعبد الله بن بسر بصري ضعيف عند اهل الحديث ضعفه يحيى بن سعيد وغيره بطح يعني واسعة **باب** ۱۱۹۵ **حدثنا** قتيبة ثنا ابو الاحوص عن ابي اسحق عن مسلم بن نذير **عن** حذيفة قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بعضلة ساقي او ساقه وقال هذا موضع الازار فان ابيت فاسفل فان ابيت فلا حق للازار في الكعبين هذا حديث حسن صحيح رواه شعبة والثوري عن ابي اسحق **باب** ۱۱۹۶ **حدثنا** قتيبة ثنا محمد بن ربيعة عن ابي الحسن العسقلاني عن ابي جعفر بن محمد بن ركانة عن ابيه ان ركانة صارع النبي صلى الله عليه وسلم فصرعه النبي صلى الله عليه وسلم قال ركانة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان فرق[3] ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس هذا حديث غريب واسناده ليس بالقائم ولا نعرف ابا الحسن العسقلاني ولا ابن ركانة **باب** ۱۱۹۷ **حدثنا** محمد بن حميد ثنا زيد بن حباب وابو تميلة عن عبد الله بن مسلم عن عبد الله بن بريدة **عن** ابيه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم وعليه خاتم من حديد فقال ما لي ارى عليك حلية اهل النار ثم جاءه وعليه خاتم من صفر فقال ما لي اجد منك ريح الاصنام ثم اتاه وعليه خاتم من ذهب فقال ما لي ارى عليك حلية اهل الجنة قال من اي شيء اتخذه قال من ورق ولا تتمه مثقالا هذا حديث غريب وعبد الله بن مسلم يكنى ابا طيبة وهو مروزي **باب** ۱۱۹۸ **حدثنا** ابن ابي عمر ثنا سفين عن عاصم بن كليب **عن** ابي موسى قال سمعت عليا يقول نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القسي[5] والميثرة[6] الحمراء وان البس خاتمي في هذه وفي هذه واشار الى السبابة والوسطى هذا حديث حسن صحيح وابن ابي موسى هو ابو بردة بن ابي موسى واسمه عامر **باب** ۱۱۹۹ **حدثنا** محمد بن بشار ثنا معاذ بن هشام ثني ابي عن قتادة **عن** انس قال كان احب الثياب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبسها الحبرة[7] هذا حديث حسن صحيح غريب ـــ ؛

تمت

الحمد لله وحده تحمد الله عز وجل على انه ختم **الجلد الاول** ونرجوا رحمة الواسعة والفضل ان يتم الجلد الثاني و ويكمل في الايام المعدودة والامد الاقل وفي كل امر صعب ومشكل عليه نعتمد ونتوكل يا رب سهل والجبل صل على افضل الرسل والنبي الابجل والاكمل

في الاحياء للغزالي ان في ثوب عمر رض كانت بضع عشرة رقعة. **باب حدثنا** ابن ابي عمر الخ الغدائر من المغادرة وهو الترك والارسال. والضفائر جمع ضفيرة من الضفر الفتل وتا فتن او قيل يشترط في الضفيرة ان تكون الاشعار ثلث حصص وقيل ان كون الضفيرة عريضة ايضا شرط وفي الحديث اشكال وهو ان عادته عليه السلام في الاشعار الجمة واللمة والوفرة ولم يثبت الضفر واما ثلث حصص فلعل الراوي رأى تحت عمامته عليه السلام وكانت ثلثة بسبب العمامة في فتح مكة ومر الحافظ على هذه الرواية ولم يقل بشيء وفي الفتاوى الهندية في باب الحظر والاباحة ان الضفائر للرجال مكروهة واما الارسال فلم اجد كراهته. **باب حدثنا** قتيبة الخ الغرض ظاهر وقالوا ان ركانة هذا كان مصارعا ذا قوة شديدة وصارعه النبي صلى الله عليه وسلم ثلث مرار لاظهار المعجزة فاسلم ركانة رض ؛

---

[1] ضفائر وهي الذوائب المضفورة ضفر الشعر اي ادخل بعضه في بعض كذا في المجمع ۱۲ [2] قوله كانت كمام اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بطحاء هي بكسر كاف جمع كمة كقباب وقبة وهي القلنسوة المدورة وبطحاء بضم باء وسكون طاء جمع ابطح اي كانت مبسوطة لازقة برؤسهم غير مرتفعة عنها وقيل جمع كم اي كانت واسعة عريضة ۱۲ مجمع البحار [3] قوله فرق ما بيننا وبين المشركين العمائم على القلانس اي الفارق بيننا انا نعمم على القلانس وهم يكتفون بالعمائم ۱۲ طيبي ويحتمل عكس ذلك بل رجحه القاري في المرقاة والاول الشيخ عبد الحق والله اعلم ۱۲ [4] قال محمد وبهذا ناخذ لا ينبغي للرجل ان يتختم بذهب ولا حديد ولا صفر ۱۲ مؤطا محمد [5] قوله من القسي بفتح السين وقد يكسر وهو القزي او هي ثياب من كتان مخلوط بحرير نسبت الى قرية قس بفتح قاف وقيل بكسرها كذا في المجمع ۱۲ [6] قوله الميثرة الحمراء اي وطاء محشو يتركب على رحل البعير تحت الراكب واصله الواو وميم زائدة وقيل اغشية السرج والحرة متعلقة بالحرير وقيل من الجلود والنهي للاسراف ۱۲ ؛

قوت المغتذي

(ضفائر) بنقط صاد وفاء فهمزة فراء كذا في عقائص والغدائر هم (كمام) ككتاب جمع كمة بضم فشد وهي القلنسوة (بطحا) بموحدة فطاء فحاء كقفل اي لازقة برؤس غير ذاهبة بالهواء قال الهروي بالغريبين وبالنهاية منطبخة غير منتصبة قال حق تفسير المصنف لها بالواسعة غير جيد وكانه حمل المصنف الكمام هنا على انه جمع كم قميص كابي الشيخ وبهما نظر فالمعروف عامر (مسلم بن نذير) بنون فنقط دال فراء كزبير ؛

تم الجزء الاول من عرف الشذي على جامع الترمذي ويليه الجزء الثاني اوله ابواب الاطعمة.

كاتب سيف الشريعت
آف كيبا نوالہ
(گوجرانوالہ)

کاتب طالب اقبال سیرا (فاضل عربی)
آف نکی پھگہ
(حافظ آباد)